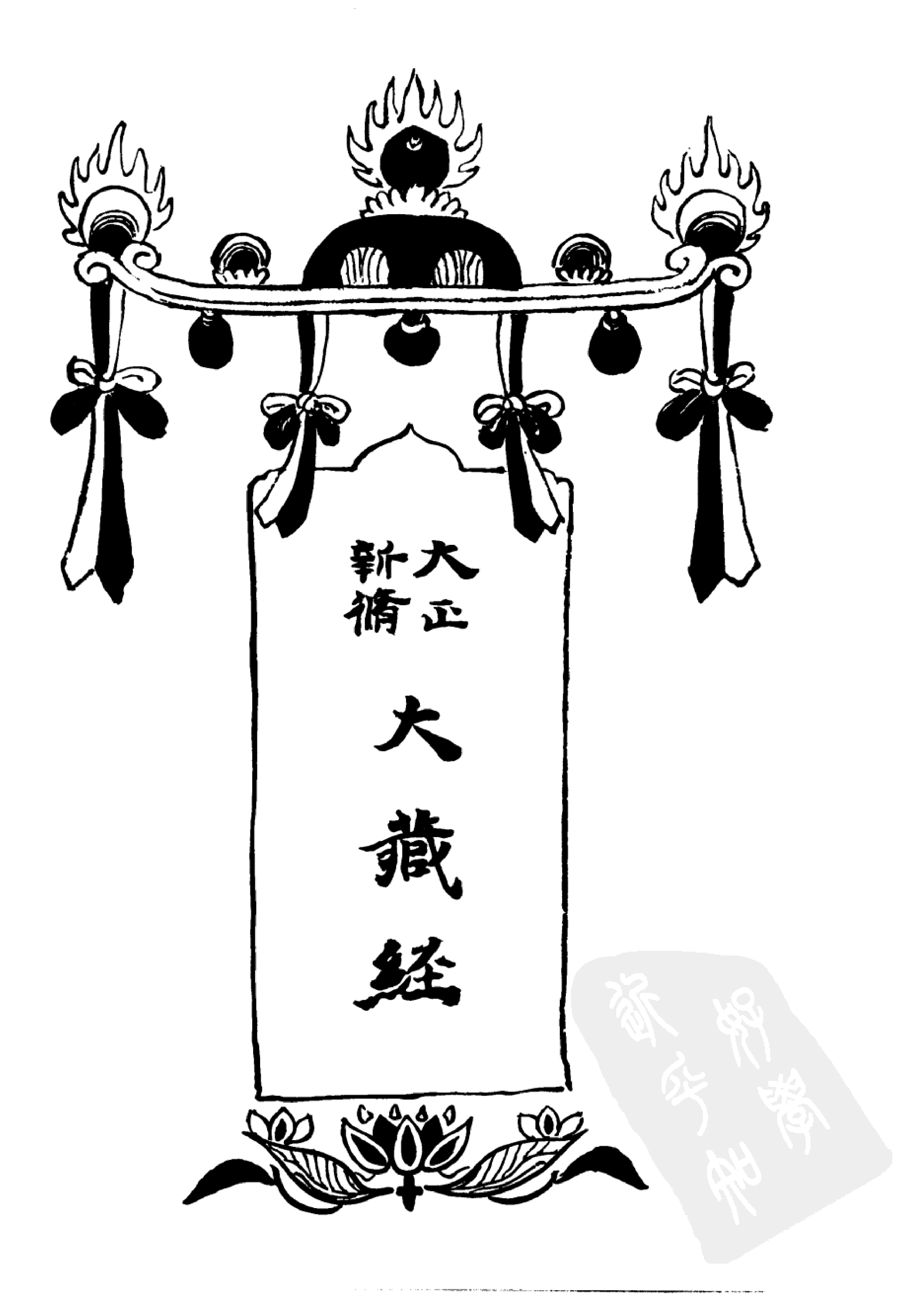

大正
新脩
大藏經

❶金剛般若波羅蜜經開題

今釋斯蘇多覽略有二趣。一顯略二深祕。顯略趣者。以多名句詮一義理是也。深祕者。一一名句中含無邊義理是也。就初門又二。所謂唐梵二國說是。梵淺略者又二。初就題目釋。次就經文釋。題額淺略者。謂[梵字]十三字詮四名。筏❷日羅二字翻金剛。[梵字]三字名能斷。[梵字]二字名智惠。[梵字]四字呼已究竟。[梵字]號貫線。卽合此四名束爲一會經目。所謂佛在名稱城戰勝施樹給孤獨園。爲千餘除勤❸男無量大心衆所說三摩地法是也。次唐淺略題名者。所謂金剛般若波羅蜜經。金剛卽堅❹貫之名。般若智惠之稱。波羅蜜翻到彼岸。經曰不改之軌範。就此意又有六種翻傳。第一鳩摩羅什三藏所譯名舍衛國。第二菩提留支三藏譯名婆伽婆。第三眞諦三藏譯名祇陀樹林。第四達磨笈多譯名金剛斷割。第五玄奘三藏譯名室羅筏。第六義淨三藏譯號名稱城。六經雖別同約多名句釋不住等義。就此六經題目各不同。釋諸經題目古德皆云以人法喩名。今此經亦然。金剛喩般若法云云 今據祕密藏金剛頂等。金剛般若波羅蜜多者亦是人名。三十七尊中有四佛母。所謂金剛波羅蜜菩薩。寶波羅蜜菩薩。法波羅蜜菩薩。羯磨波羅蜜菩薩是也。今是經則初會三摩地法曼荼羅。此四佛母生成一切佛菩薩。養育三世如來薩埵。故下文云。一切諸佛及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法皆從此經出。此尊亦具五佛十六三昧四攝八供養等。乃至十佛剎微塵數不可說不可說大三法羯四種曼荼羅。四種法身四種智❺印等無邊德。故經文說。一切賢聖皆以無爲法而有差別。解云一切賢聖者亦有淺深二別。若約淺略。名三賢十聖等。若約深祕賢者普賢聖者大聖。普賢。非三賢之賢及因位普賢。大聖者且三十七尊及微塵數諸尊皆號大聖。聖者梵曰阿哩也。若質❻直翻無惡。斷一切惡因。燒一切惡果洗蕩一切惡習氣者。但佛世尊歟。故以義名大聖。諸聖者中具大多勝義故曰摩訶。無爲法者內外諸家談釋紛紜。且約龍猛菩薩釋義談之。所謂有爲者三自之法。無爲者一如之法。法者衆生心。三自門有染淨清淨一法界三自四種本覺。一如門中亦具恒沙佛德。圓滿海中亦具無量德。如此諸德皆是一衆❼生心法而已。是心法皆離無明大念之作業故名無爲。皆離念相覺者其數無量。故云而有差別。差別則非名一法有高下故曰差。彼此不同故曰別。一一佛德雖過恒沙超剎塵根候主伴各各有差別。然猶平等平等一。故名無爲法無爲則一如平等之義

謂金剛者又有多家釋不同。且除常途義就深祕釋。金剛頂經云。普賢法身遍一切。能爲世間自在主。無始無終無生滅。性相常住等虛空。一切衆生所有心。堅固菩提名薩埵。心住不動三摩地。精勤決定名金剛。解云。不動者梵阿遮羅。阿名無不非。卽諸法本不生義。本來不生亦離滅壞。離因離緣無生無滅。無生無滅無有始終。故上云無始無終無生滅性相常住等虛空。卽是阿字之義。遮字者❽字相變還❾字義則無遷變。無遷變者卽常住不壞。卽法佛三密。上文云一切衆生所有心堅固菩提名薩埵。薩埵名心勇猛等。是心智離諸動作均彼虛空。故曰無遷變。羅字名相無相。字相則一切諸法相義。字義卽一切諸法相不可得義。言相者生住等四種相❿我人等四種相及九界差別。皆名曰相。曼荼羅諸尊皆離如是等諸相。故曰相不可得。是金剛法界諸尊常住如是三摩地具足四無量。依大悲三昧普緣十一種衆生界拔其苦惱。經文所云。佛告須菩提諸菩薩摩訶薩應如是降伏其心。所有一切衆生之類乃至如是滅度無量無數無邊衆生實無衆生得滅度者。是則觀自在菩薩大悲三昧之用心。論名廣心利益等。次依大慈三昧與一切衆生樂。卽次經文云菩薩不住於事行於布施云云 布施有財法無畏等差別。一一檀中具六度及十度無量波羅蜜⓫哥。釋檀義三檀雖別得樂是一。卽是彌勒大慈三昧之用心。三依大喜三昧之力能離嫉妬。嫉妬之心從彼我而生。若忘彼我卽

❶底本弘法大師全集本，甲鎌倉時代寫高野山正智院藏本 ❷日=曰甲 ❸男=勇甲 ❹貫=實甲 ❺印=身甲 ❻直=宜甲 ❼生+(之)甲 ❽〔字相〕－甲 ❾〔字〕－甲 ❿〔我人等四種相〕－甲 ⓫可=耶カ甲

見一如。見一如則得平等。得平等則離嫉妬。離嫉妬即隨喜一切衆生善。隨喜則不謗一切法。不謗即信受。信受即奉行。故次經文云。頗有衆生得聞是言乃至能生信心以此爲❶實。及經中所說遺忘人我不著諸相等文義皆是大喜三昧之用心。大喜三昧則曼殊菩薩之三摩地也。此大般若一部六百卷十六會二百八十二品。並是文殊菩薩之三摩地門❷也。十六會則金剛界十六大菩薩三摩地門也。故龍猛菩薩菩提心論云。從內空乃至無性自性空十六空門。皆是薩寶等十六大菩薩之三摩地門。此十六大菩薩三摩地法門能攝一切法敎。應化隨機之說說多名句淺略之義。若爲大度種性說眞言深祕。故文云爲發大乘者說者擧顯敎。爲發最上乘者說者擧爲眞言宗者說深祕義。金剛頂等經名最上乘故。據智度論。般若有多種淺深。爲地前人所說淺。爲地上所說深。地上中亦有淺深。一一地菩薩皆有差別。初地菩薩不知二地菩薩所知般若。乃至九地菩薩不解十地菩薩所知。十地不知如來所得般若。如是淺深無量無邊。應略亦無量無邊。據大日經二乘凡夫但解多名句淺略。諸佛菩薩一一名句中解無量義。今此題目及經中淺深廣略亦復如是。如是無量契經所說名句文身中。各各說不著不住等義。皆是文殊大智惠大喜三摩地之義。四依大捨三昧說一切離相平等義。言捨者梵云[illegible]即平等捨離之義。能捨內外所有物。能忘善惡所有法。遣四相差別證一如平等。是則約人普賢菩薩三摩地門也。次經文云。如來悉知悉見。乃至無法相無非法相。不應取法不應取非法。法尙應捨何況非法。如是等義大捨三摩地之義如是四行中具無量德。所謂如來恒沙萬德雖云離有爲虛妄之相絕四種言說之境。然猶無爲法中具足恒沙之妙德。所謂萬德則曼荼羅無盡莊嚴之藏是也。刹塵不得喩其數。河沙不能比其量。下文所說一切賢聖皆以無爲法而有差別。又福德甚多。又一切諸佛及諸佛無上正遍知法皆從此經出。又擧四果人引河沙喩稱福德❸甚多。談八部供養。讚成就最上第一希有法。說則爲有諸佛若尊重弟子。如是等文並是顯示無盡莊嚴之義。謂福德者即四種法身相好也。論指無爲無漏之身。今四種法身四種曼荼羅身相好等皆云福聚。如於部名即寶部尊也。復次金剛能斷般若等者通別二意。通者三十七尊及百八尊千尊乃至十佛刹微塵數諸尊皆名金剛。幷住不動三摩地常恒不壞故。能離無明大念等故。定惠具足故。已究竟故。互涉入加持故。別者但金剛利菩薩三摩地法門也。顯名文殊師利菩薩也。復別別釋者。金剛即金剛部。阿閦佛爲主有微塵數尊。能斷即寶部。能斷有爲有漏之貧困。能得無盡莊嚴之庫倉故。般若即法部。具足大智惠能利自他故。波羅蜜多者羯磨部。大精進事業能究意一切事故。經者佛部。攝持四部不漏不散。常恒不變自在主宰故。如是等義皆約唐言釋之而已

復次約四種法身釋之。金剛者自性法身。常恒不變故。能斷者二種受用法身。能破無明妄想受自他法樂故。般若即變化法身。具大智惠者能起神通變化故。波羅蜜多者等流法身。萬行名波羅蜜多。等流身則萬行法門之相故。經者通四種。四種法身各具法曼荼羅故

復次約四種曼荼羅釋之。金剛即三昧耶身。此金剛有獨三五等別。亦寶蓮等通名金剛。各具堅不壞義故。能斷般若亦三昧耶身。文殊三昧耶身有二種。一利劍即表能斷義。二梵夾即表智惠義。波羅蜜亦是三昧耶身。萬行法門身各具三昧耶身。各持標幟住波羅蜜形故。波羅蜜形者所謂入定相耳。經者亦是三昧耶身。五色修多羅亦名經故。大曼荼羅身者如上所說四種法身等皆是也。如是題目皆悉彼佛密號名字故。法曼荼羅身者一一名則法故。羯磨身者如是諸尊各具事業威儀故

復次約求上門釋。金剛者擧能行者。以一吽字加持三密即同本尊。是爲金剛身。一切魔怨不能破壞故。般若波羅蜜多者擧所觀法。能住此不住不著三摩地。能超四魔境早證一如理故。能斷者明得益。能行此三昧之人早擧五障雲超三重妄執。成就五智獲得三部故

復次約三寶釋。金剛佛寶。如來身同金剛

❶實＝室㊊　❷〔也〕－㊊　❸〔甚〕－㊊

故。般若則法實。波羅[1]蜜者則僧寶
復次約三大釋。金剛體不壞法身名金剛
故。般若相智惠身即相好[2]根身故。能斷波羅
蜜即用。斷自他無明到彼岸故
復次約殺三摩娑釋釋之。金剛則般若持業
得名。金剛人之般若即依主釋。金剛人必有
智惠即有財樹名。金剛是寶物之名。取以爲
喩。般若是法也。法與喩別體則相違立名。
金剛是佛密號。般若是佛之智慧。佛身佛心
不得避遠即隣近得名。[3]帶數闕無
復次約三身釋之。金剛即法身。自性法身
堅實不變如金剛寶故。般若即應身。四種智
身能應眞俗故。波羅蜜則化身。化身之佛能
說六度等利益衆生故
復次約三點釋之。金剛名法身。般若即智
慧之點。波羅蜜即表解脫點。過三有超四
魔昇菩提岸登圓寂山故
復次約理智釋之。金剛即理。堅實故不壞
故常恒故。般若即智。能照故能決故能了故。
波羅蜜通二種
復次約止觀釋之。金剛則奢摩他。離動作
故。般若則毘鉢舍那。以智慧眼能觀諸法
故。下四字亦通二。復次金剛則定般若即慧。
下亦準知
復次約四德釋之。金剛表常德。離四相
故。能斷表樂德。絕諸苦惱故。鉢羅孃則我。
不著自在故。波羅蜜則淨。出煩惱濁穢遊
涅槃凉臺故
復次約教理行果釋之。金剛理法。眞如無
爲堅實無壞如金剛故。能斷行法。因相應
行絕諸戲論故。般若是敎法
如是諸法門義悉含斯題名之中。若一一解
釋歷劫難盡。又就一一梵名字釋者。亦具
無量無邊義。恐繁且休
復次約六相釋之。謂金剛等四名呼一會
經名總相。十三字差別是別相。諸字共成一
緣起是同相。諸字各各不[4]同是是異相。諸
字合會有經名是成相。諸字各住自位是
壞相
復次約四悉檀釋。此四名十三字得一會
名則世界之名也。若一一離之即無名相。
是爲第一義。佛爲妙生等說斯三摩地之
名即爲人得名。此金剛三摩地能斷我人等
分別煩惱令得無爲無相之眞如即對治悉
檀

金剛般若經開題(終)

No. 2202

[5]般若心經述義[6]并序

[7]釋智光撰

觀夫大道幽微深遠難測。無智無相非生非
滅。然則理絕百非[8]道忘四句。道忘四句
言語無[9]展其辨[10]理絕百[11]非情識不致
其慮。雖復一相無相萬用無虧。至寂至空道
光法界。是以遣人遣法運人法以化生忘
自忘他布自他以接物。故知因深果妙。有
信不虛。敎極理窮解無不實。三佛妙體
藉此法而彌彰。二種涅槃由斯經以證得。
其得受持讀誦者銷除宿世之殃咎。其有
爲人解說者必獲菩提之妙果。如言若善
男女受持讀誦一四句偈爲人解說者演說
者假使三千珍寶未足格量。恒沙身命比之
無況。故知持經力大爲種智之弘基。解說功
深作法王之行本也。包含蘊蓄之爲藏。
廣博淵深稱之曰海。明理即窮乎不窮。辨
行即得於無得。功因六度而以智慧居宗。
敎滿四檀而以第一爲主。動靜弗二空有
寧殊。故能資道慧以化人。用種智而遣
惑。大乘方等之幽源者其唯此經矣。所言摩
訶般若波羅蜜多者。此翻曰大慧度。大者廣
博包含莫先之義。由無所知無所不知。故
名爲慧。無所到故無所不到乃名爲度。
由如是故無所不能能證無窮之理。能
[12]感無上之果。以是義故名大慧度。所言
心者中實之義。於諸般若此經爲宗要故。
經者法也。色等諸法畢竟空故返流歸源之
眞範也(智光)從生九歲避憒肉處遊止伽
藍。然自志學至于天平勝寶四年合三十
箇[13]年。專甜松林練身研神。隨堪禮[14]讃
周覽聖敎。其最要者唯此經焉。文約義豐。詞
[15]巧旨深。統群藉之幽致爲[16]廣典之玄樞。
所以崇重誦持頂戴奉行無不勝思慕。敬以
讃述如其蚊子飮巨海水。[17]誰得盡萬分之
一哉。冀諸有智者爲利自他速證菩提修
習此經焉

[1]蜜＋(多)ィ [2]根＝相ィ，根本ィ [3](帶數闕無)四字＝{復次阿護羅義應知加彼身同行不退得未得是名善付囑勝利益應知於身并屬者得未得不退謂最勝付屬}四十二字ィ [4]同＝相 [5]大谷大學藏寫本，日本大藏經本 [6]〔并序〕－ [7](南都元興寺住)＋釋 [8]〔道忘四句道忘四句〕－ [9]展＝胥ィ [10]〔理絕百非〕－ [11]非＋(道忘四句) [12]感＝成 [13]年＋(中) [14]讃＝讀 [15]巧＝茂 [16]廣＝庶 [17]誰＝証ィ

❶般若心經述義

釋智光撰

今釋此經。略以四門。分別。初彰譯代。次辨宗旨。三釋題目。四隨文解釋。

初彰譯代者。翻譯此經。凡歷三代。一者秦時羅什三藏於西明閣及逍遙園。譯出衆經。僧叡肇等八百餘人。諮受什旨。什持梵本。與執秦文。以相讎校。令出般若。自弘始四年。至十四年。譯出摩訶般❷若智度論等。凡有七十四部三百八十四卷。此經共一部焉。譯出之曰摩訶般若波羅蜜大明呪經。二者❸唐時玄奘三藏於西域得聖教要文。凡五百二十❹帙六百五十七部。竝載之巨象。還返帝城。以貞觀十九年正月二十四日。屆于京都。道俗相趨。數十萬衆。如值下生乃至。勅於西京。造❺弘福寺。❻可就翻譯。遂召證義大德。爲時謀所推者沙門靈❼因文備靖邁等。自貞觀十九年。於弘福寺。創啓梵文。訖麟德元年。終於玉花宮寺。凡二十歲。總出大小乘經律論大般若經掌珍論等。合七十五部一千三百三十五卷之中❽是一部也。譯出之曰摩訶般若波羅蜜多心經。亦直名曰般若心經。貞觀二十三年五月二十四日於終南山翠微宮譯。沙門知仁筆受。三者唐時南印度人菩提流❾支此云覺愛。曁于天后御極方赴帝京。總所譯出寶雨經等合五十三部一百一十一卷之中一部也。譯出之曰摩訶般若波羅蜜多那經。長壽二年於佛授記寺譯。沙門思玄綴文。此三代中所譯出經同一梵本。各唯一紙。前二見行於世。後一尋本未獲。

次辨宗旨者。有以境智爲宗。有以權實二智爲宗。有以實智爲宗。今應說言者以無所得般若爲宗。此有傍正。正以般若無生正觀爲宗。傍擧所觀無相中道。從十信位。訖至佛果。各修般若正觀。觀中道至理。故念念中洗淨諸見。皆名爲佛。只以明昧異故。階位不同。十信信般若故爲信正觀。十解解般若故爲解正觀。十行從解起行爲行正觀。十迴向位解行純熟爲順正觀。初地以上爲證正觀。佛卽究竟正觀。此因果位所修正觀卽是此經之所宗耳。然非唯以正觀大道而爲般若敎之宗旨。必是如來一期出世應物施敎之意趣也。然就正觀共有二種。謂體正觀與用正觀。非權非實摩訶般若爲體正觀。照空般若與知有方便爲用正觀。今正言體傍言共用。如言是諸法空相乃至無智亦無得以無所得故此乃正觀理之義。修正觀時離諸執著。蕭焉無寄名無所得。非有非無不是不非。非唯不得。於諸可得亦當不得。於不可得不知何以目之。強名無所得也。修正觀時其足萬行必有二智。卽言體時用所言故體用因果無不具足。唯以傍正定其宗耳

問。就了不了此經云何。答。是眞了義。謂爲上根說無相法。心境俱空平等一味。又說一切成佛。佛常住故。彼基測等以般若敎爲第二時不了義者迷謬之甚。如其瞽者狂走冥夜。非唯不達般若敎宗。亦卽未知自論之義。何以故。辨中邊論引大般若證中道義。如是理趣妙契中道。亦能符順般若等經。說一切法非空非有。故知般若中道與深密同。又攝論初卷引大般若已說三性。若爾般若說三性有無義不異深密。如是❿了俱了。不了者俱不了。不得以彼爲了此爲不了。然深密經說般若敎爲不了義。判有所以。彼言隱密猶不了者。就文多分有隱顯言。非就所詮義有別異而言。又大論云。復次有二種⓫法。一者諍處。二者無諍處。諍處者如餘經。今欲明無諍處。故說是摩訶般若經。故知此經同於第三了義法輪。非諸常論安足處故爲第二時。卽違此論。又大品云。欲求三乘菩提當學般若波羅蜜。同彼第三普爲發趣一切乘者以顯了相轉正法輪。何得以此屬第二乎。問。佛說般若有何所以。答。大論初卷云。問。佛何因緣說般若耶。答。欲爲宣說菩薩行故。爲酬梵王先所請故。爲斷衆生諸疑結故。一切衆生爲結使病之所惱亂無始已來無人治者。當爲外道邪師所誤。佛爲醫王說般若藥而以療之。又爲拔彼諸衆生等出於二邊入中道故。又爲長爪諸梵志等於佛法中生信心故。又說諸法之實相故。爲如是等種種大事故說般若波羅蜜。是知今說此經所以亦爾。

❶[般若…撰]十字一㊥　❷若+(經)㊥　❸原本傍註曰出續傳四五卷　❹帙=軸㊥　❺(唐)+弘㊥　❻可=令㊥　❼因=潤㊥　❽是+(其)㊥　❾支=志㊥　❿了+(者)㊥　⓫(說)+法㊥

三釋題目者。梵語摩訶。此譯曰大。雖明大義有衆多解。且出二解。有云十種。一者境大。以第一義境遍滿法界故。二者人大。以觀自在等大士所乘故。三者體大。以萬行之本容受萬品故。四者用大。以能照第一義此用最勝故。五者因大。以修萬行故。六者果大。以所得彌博故。七者力導大。以遍導萬行故。八利益大。以利功最勝故。九❶者治斷大。以惑習具斷故。十*者滅罪大。以滅逆重等故。有言六種。即是人。境。體。用。因。果。以滅罪等四收入用大中。此皆望小名大。而未詣極。今應說言唯有體用兩大。就此義中明大有三。一者待小名大。所謂大小小大因緣。二者對小名大。此破小乘狹劣之病以明廣大。上句直明因緣相類。此句偏明除病之邊。三者稱讚名大。正法❷離絕如大火聚。而大勝美。輒以大名稱讚其本。此非大非小强名爲大也。梵語般若。此譯曰慧。如大論云。般若是慧。正翻般若。餘皆義訓。就解慧義略有十種。一解了義。以能了一切所知境界故。二無知義。以有所知者不知實相故。三破壞義。以壞一切法可言性相故。四不壞義。以不壞假名而證實相故。五遠離義。以永離一切著相故。六不離義。以證會一切諸法相故。七無離不離義。於一切法都無所離無所不離故。八無壞不壞義。於一切法永無所壞無所不壞故。九無知不知義。由得無所知無所不知故。十無義非義義。不得一切義不得非義故。具如論說。梵語波羅蜜多。此譯曰度。依大論意略出四義。一從生死此岸到涅槃彼岸故名度。如言三乘之人以是般若到涅槃彼岸滅一切憂苦。故名波羅蜜。二從有相此岸到無相彼岸故名度。如言是般若中色心二法推求破壞不得堅實。故名波羅蜜。三從未滿智此岸到究竟智彼岸故名度。如言不可破壞相者即是如法性實際。至實故不可破壞。是三事攝入般若中。故名波羅蜜。四從有此岸到無彼岸故名度。如言此彼岸不度。故名般若波羅蜜。此乃❸說到已。所言心者中實爲義。即是堅實最要之稱。諸部般若文義俱廣。奉持傳習或生怯退。然即欲令群生易修習故。集法藏人於佛所說般若教中出最要旨。別爲此經流行於世。所言經者略有二義。一曰涌泉。二曰繩墨。涌泉注而無竭故可以❹目常。繩墨楷定正邪故即當其法。具如餘處。❺（仁王疏云。文爲經。義爲緯。緯成行者心。云經修多羅有五義。一出生。出生諸義故。二涌泉。義味無盡故。三顯示。顯示諸義故。四繩墨。除邪得正故。五結鬘。貫穿諸義故　云云）

❻經。觀自在者　第四隨文解釋。大分爲二。初說正觀法教令修證。後說神呪法勸令護持。初中有二。初爲觀自在說正觀。後爲舍利子說正觀。就初有三。初出正觀體。次辨所觀境。後示觀利益。初中又二。初唱對揚號。後正說修觀。此即初也。所以唯告觀自在菩薩者爲堪忍國一切衆生施無畏者作大利益以諸群生所知識故。梵語阿縛盧枳帝濕伐邏耶。此云觀自在。於諸法中正觀現前無有障礙。由此義故名觀自在。此就自行明之。又觀者察義。自在者無滯義。若有三業歸依必以六通垂化攝利難思名觀自在。此就化他明之。然甚測等❼以觀自在菩薩合成一句爲人名者甚不可也。自慧淺微不鑒經旨故致斯謬。何以故。經中具學能修所修。菩薩是能修。般若是所修。若今不舉菩薩知誰之所修乎。且如世尊與諸菩薩對語言時直唱其字不言菩薩。但爲他人說其功德時言菩薩。諸經處處有文。應知。又引例難之。金剛般若經云。須菩提。❽菩薩不住於相而行布施。若以觀自在與菩薩合爲一句言觀自在菩薩者應以須菩提與菩薩亦成一句言須菩提菩薩。彼既不爾。此何然乎。若言觀自在本是大士故名菩薩須菩提本是小乘故不名菩薩者。但知諸經所載觀自❾在字不見此中所詮義。故自慧淺微不鑒經旨顯矣。非唯不達此中旨趣。釋大乘經❿嘉多迷謬。諸有智者推尋應見

經。菩薩行深般若波羅蜜多時者　此正說修觀。言菩薩者能修之人。正論登地。傍論地前。如大經中明諸菩薩習行般若。應當思惟。菩薩及佛五蘊等一切法。但有名字。如我衆生皆不可得。以其空故此謂一切入地菩薩習行般若。然言菩薩通於諸位。今正取地上。故應言摩訶薩。而文無者爲存略。故正觀觀理念念增長名之爲行。深般若者所修之法。正論證觀。傍論用觀。如

❶〔者〕－㊥＊　❷離絕＝絕離㊥　❸說＋（其）㊥　❹目＝日㊥　❺此割註甲本無之　❻（經）－㊥下同　❼（以）＋以㊥　❽〔菩薩〕－㊥　❾在＋（菩薩）㊥　❿嘉＝甚？㊥，喜㊥

大經云、菩薩行般若時不念我行般若不行般若非行①般若非不行般若。菩薩如是行能爲無量衆生而作利益、亦不念有是益。何以故。是菩薩不見有法出法性外。故如是行般若爲最第一最尊最勝、爲無有上。其爲深者究竟之義。如言般若甚深極重凡夫二乘叵思度。故此深般若波羅蜜多不可得相。若有若無若空若實。是深般若蘊處界所不攝、非有爲非無爲。非法非非法、不取不捨、不生不滅。出有無四句邊無所著。譬如②火焰四邊不所觸。所以者何。不可破不可壞。故有法如毫釐③計有者皆有過失可破。若言無亦可破。是般若中有亦無無亦無非有非無亦無。如是言說亦無名寂滅無言無戲論法。是故不可破壞。是名眞實般若波羅蜜多最勝無有過者。如轉輪王降伏諸敵而不自高。般若亦爾。能破一切語言戲論亦不有所破也。所言時者修觀之時表。以菩薩始從十信終至金剛三無數劫觀無所得無相中道方能剋證無上菩提。

經。照見五蘊等皆空者　次辨所觀境。修正觀者行深般若念念增長現前名照。照之分明名見。以色受想行識名爲五蘊。通因及果悉聚衆法而以成之。故通名蘊。此只積聚於名非積聚於事也。等者等取十二處十八界十二緣起四聖諦。因果位此之五種皆空故言等皆空。空者畢竟空義。金光明云、謂於五蘊能④現法界。云何五蘊能現法界。如是五蘊不從因緣生。何以故。若從因緣生者爲已生故生爲未生故生。若已生生者何用因緣。若未生生者不可得生。未生諸法卽是非有無名無相。譬如鼓聲依木皮手等故得出聲。如是鼓聲三世皆空。何以故。是鼓音聲不從木生不從皮生⑤不從手生不於三世生。是卽不生卽不可滅。無所從來亦無所去。非常非斷。不一不異。此⑥若一卽不異法界。若爾凡夫應見眞諦得涅槃。既不如是。故知不一。若言異⑦者一切諸佛菩薩行相卽是執著未得解脫煩惱繫縛。卽不證無上菩提。一切聖人於行非行同眞實性。是故不異。故知五蘊非有非無。不從因緣生非無因緣生。亦非言說之所能及。無名無相無因無緣。亦無譬喩。始終寂靜本來自空。是故五蘊能現法界。言法界者中道畢竟空理之異名也。如五蘊法是畢竟空自餘諸法皆畢竟空

經。度一切苦厄者　此示觀利益。由修正觀銷除一切因果患累證二涅槃。度者滅也。銷除之義。良以斷除苦厄正習超過生死安穩自在。言度一切苦者⑧明無餘涅槃。二種生死果報爲苦。略三中八。廣卽無量。以正觀力照達五蘊果患空故。漸次能滅生死苦果證得如來無餘涅槃。言度一切苦厄者明得有餘涅槃。以五住地煩惱爲厄。通而論之一切煩惱皆能厄縛衆生令惱。別而論之亦有四厄。謂欲・有・見・無明。此四繫縛衆生令受諸苦。猶如車輭。以正觀力照達煩惱因患空故。漸次銷除生死厄因證得如來有餘涅槃。言一切者其有二種。謂大分一切與少分一切。若就究竟金剛心位卽以大分一切明之。若就以前諸地地中亦以少分一切明之。此由隨分修斷論耳。而諸菩薩從十信位爲得佛果修習正觀。於地地中增進修習至佛果時圓滿正觀具足萬德。如大論言、諸菩薩從初發心求一切種智。於其中間知諸法實相慧是般若波羅蜜。問。由三空入涅槃。故以三空爲解脫門。如何今唯言空不言無相無願。答。三空之中空者但空之義。今言空者畢竟空義。既言畢竟空卽無有所遺。何無相無願有所不⑨空乎。其空故無相。無相故無願。是知空名雖同淺深異也

經。舍利子者　第二就爲舍利子說正觀大分爲二。初明所觀理。後明能觀智。初中有二。謂略與廣。略中又二。初就色蘊。後例諸法。就初有二。初唱對揚號。後正顯眞理。此卽初也。然以般若是菩薩法所以今告舍利子者仍欲引小趣向大。故二乘之流執法情固難可頓化。然舍利子於二乘中智慧第一。今⑩親對佛知法性空。勸其衆類宜同於我。達法無性不應執實。具在梵語舍利弗怛羅。此云鶖子。此鶖黠慧音聲⑪及舍利弗怛羅者譯曰子也。舍利是其母聰敏⑫辯捷。印度諸國⑬方鶖⑭以號。及懷此子知解倍常。既子八歲言論無敵。欲表

①〔般若〕－㊥　②火＝大㊥　③計＝許㊥　④現＝觀ヵ㊥　⑤不從＝及不㊥　⑥若＋（是）㊥　⑦〔者〕－㊥　⑧明＋（得）㊥　⑨空＝言㊥　⑩親＝雜ヵ㊥　⑪及＝變㊥　⑫辨＝辯㊥　⑬方＝以㊥　⑭以＝爲㊥

母子相次慧高群哲。故擧母字標其要耳。

經。色不異空。空不異色。色卽是空。空卽是色者　此正顯眞理。夫色等諸法因緣所生而無自性。卽色宛然空。如中論云。衆緣所生法。是卽無自性。若無自性者。云何有是法。然卽所有色法衆緣合成但有假名。無有自性。爲畢竟空。❶畢竟空者卽是中道如如之理。大品經云。菩薩行般若時不習色有不習色無。詳夫不習之意。誠以諸法有其所以不有。❷有其所以不無。欲言其有有非眞生。欲言其無事像旣現。以此卽知理非有無。旣無有無。豈有非有非無等哉。是知理絕二邊。道超四句。言語道斷。心行處滅。其言色者因緣假色。空者中道。以空寂義强名爲空。不如對有而言空也。假名色卽是性空。而舍利子由無明故不知是義。如眼病人於虛空中見種❸種形。種*種形與虛空一而無二。假名❹與中道亦復如是。無明所障不知中道而見假色。然此假色與理不異。都畢竟空。故今告言色不異空。卽是不壞假名而說實相。若色實有與理異者。於性空中應有色法。❺今菩薩以眞正觀見因緣色卽是中道。故名色不異空。然以色旣不異於空。空復豈❻當而得異色。故名空不異色。色之與空旣言不異。豈得理致之殊異乎。所以後言。色卽是空空卽是色。色空平等無有差別。故知此因緣色本來是畢竟空。非是菩薩以眞正觀强觀使空。如言色之性空非壞色空。然以色空異。稱而理致莫殊。斯旨難達。故卽之耳。若必以體一而卽者。文殊聞相卽言不應致無二諦之難。若言文殊遮同來達故迷言失旨者。佛不應言有巧方便隨順衆生說有二諦。以此而推非體一故相卽明矣

經。受想行識等亦復如是者　此例諸法。如是色與空不異餘四蘊等諸法亦爾。恐彼疑謂唯色不異空耳餘法不爾故擧四蘊等。亦皆例同色。色者謂四大種。及此所造五根。五境。幷無表色。以質礙義名色。能領納境起苦樂捨名受。能取境有相等分齊名想。思造善惡無記分位。及諸心所遷流名行。心意識三皆能了別名識。如色而領。如領而知。如知而作。如作而了。故色受等如是次第。具如餘處所言。等者。等取下明十二處。十八界。十二緣起。四聖諦。因果位。此五科法皆例同色

經。舍利子者　第二就廣所觀理爲三。謂標釋結。就標章門有二。初唱對揚號。後正標理義。此卽初也。雖舍利子智慧第一聞千解。而究竟理甚淺重極一聞不信解。重聽方信解。故前略說令機機情專注渴仰。今爲廣說使生信解迴少向大。略廣之說顯於玆

經。是諸法空相者　此正標理義。是諸法者。此中所擧五蘊十二處十八界。十二緣起。四聖諦。因果位之法。所言空者。畢竟空理寂寥淸淨之義爲空。相者體也。一切諸法以畢竟空如如之理爲體性故。夫眞理者一切法之本性。猶如海水鹹爲性衆水至海味❼變皆鹹。此五蘊等萬法歸眞並同一味爲畢竟空。如經中言。一切衆生皆如也。一切法亦如也。衆賢聖亦如也。乃至從無住本立一切法。處處有文不可具擧

經。不生不滅者　就釋章門有二。初就漸捨門。後就平❽等門。初中有三。初就生滅門遣執顯理。次就垢淨門遣執顯理。後就增減門遣執顯理。此卽初也。有人執言色等諸法定性是有。何以故。有智之流或謂諸法從自體生。或謂他體生自他共生。或無因生。何以言空。故今說言是色等諸法但畢竟空相而有生。若言諸法從自體生卽一法有二體。若直一體卽無有生自體生無故他體生亦無。若自他體俱無卽無共生之義。若言無因生者是卽不可生已破。況復無因能有生。若言無因而有生者修善招苦作惡感樂。若實有生可言有滅。今旣無生卽亦無滅。如是色等諸法自性生滅不可得。故皆畢竟空

經。不垢不淨者　次就垢淨門遣執顯理。有人執言。有漏色等染法從垢因緣所生。無漏色等諸法從無染因緣得。是知諸法有垢有淨應爲不空。如何得言色等諸法畢竟空耶。故今說言。果從緣生是緣無體。緣若無體是緣卽空。緣體旣無。何能生果。是故色等垢淨諸果不從緣生。亦不從非緣生。緣尚不能生。非緣何能生。如是色等諸

❶〔畢竟空〕－㊙ ❷有＝無ヵ㊙ ❸〔種〕－㊙* ❹〔與〕－㊙ ❺今＋（諸）㊙ ❻〔當而〕イ－㊙ ❼變＝歸㊙ ❽等＝道イ㊙

法不從二生。是卽無色等。以無色等故緣非緣亦無。如大論云。若法不生不滅如虛空。云何有垢有淨。譬如虛空雖萬歲雨而亦不濕。雖大火燒而亦不熱。何以故。本自無故。如此色等諸法本無所有。故不可得有垢有淨

經。不增不滅者　此就增減門遣執顯理。有人執言。色等諸法從因緣故增細成麁。從因緣故滅麁爲細。既從因緣有增有滅。可得是卽不空。何言色等皆空。故今說言。如是所見其如渴愛而覩陽焰謂以爲水。水豈實哉。蓋卽空也。故經言。色自性空。色等自性永無有。故如是色等永無。云何可說增細爲麁滅麁爲細

經。是故空中無色無受想行識者　第二就平道門有六。初就五蘊顯理。次就十二處顯理。三就十八界顯理。四就十二緣起顯理。五就四聖諦顯理。六就因果顯理。此卽初也。上以色等明畢竟空令義明了正觀純熟。今更別擧畢竟空中所無之法而顯理耳。由前所言爲起後旨說是故言。此言通下六科之法。如大經云色蘊空寂淸淨句義是菩薩句義等。依世俗諦色等可有。以勝義諦色等皆無。故本空寂如第二月。而以妄有卽眞無故本皆空寂。下十二處等諸空寂皆准此知。詮空寂句所顯空寂卽是菩薩能詮之句所詮之義。由此證此名菩薩故

經。無眼耳鼻舌身意。無色聲香味觸法者

次就十二處顯理。所以十二通名處者。一一皆能與識作生長之門。故亦各各有互相差別之義。是故名處。言十二者謂六根處及六塵處。眼以見色爲義。乃至法以意所行爲義。具如餘處。佛以方便說十二處引令入正。既入正已復由眞實說皆性空。此十二處皆假施設。本來是空。所以言無

經。無眼界乃至無意識界者　三就十八界顯理。所以十八通名界者能持自性義。又所持一切法因果差別義故名界。謂地等一切界雖差別無量而皆攝十八。言十八者。謂六根界及六塵界。如處中說幷六識界。卽眼識界乃至意識界。此十八界世俗故有。勝義故無。但有假名。本來性空。是故言無

經。無無明亦無無明盡。乃至無老死。亦無老死盡者　四就十二緣起顯理。此之十二待緣而起故名緣起。言十二者謂無明。行。識。名色。六處。觸。受。愛。取。有。生。老死。然此十二緣起有二逆順次第。此中但明兩順次第。一者雜染順次第。謂無明緣行。乃至生緣老死。二者淸淨順次第。謂無明滅故行滅。乃至生滅故老死滅。法華金光明等皆有此言。兩逆次第從老死起各具四諦。准例應解。今以正觀達此雜染十二緣起畢竟空。故言無無明乃至無老死。又以正觀達此淸淨十二緣起畢竟空。故言無無明盡乃至無老死盡。盡卽滅也。如大經云無明空寂淸淨句義是菩薩句義等

經。無苦集滅道者　五就四聖諦顯理。所以此四通名諦者審實不虛。是故名諦。凡夫不知。唯聖所識。聖者之諦故名聖諦。言苦諦者。謂有情生及所依處。言集諦者。卽諸煩惱及所起業。言滅諦者所緣眞諦境上有樂法滅故。言道諦者謂❶諸無漏戒定慧等。今以正觀達四聖諦一切皆空。所以言無故大經云苦聖諦空寂淸淨等

經。無智亦無得者　六就因果位顯理。言無智者。於因位中所有之法皆畢竟空。所以言無。故大經云。極喜地空寂淸淨乃至菩薩地空淸淨等。然菩薩位所有法中唯智爲上。故今擧之。大品經云。因❷果行爲體。萬行之中般若爲主。今言智者卽般若是。就翻般若正翻爲慧。或翻爲智及智慧等。隨義明之。言無得者。果位所有恒沙功德皆亦性空。是故言無。如大經云。一切智空寂淸淨。乃至如來十力空寂淸淨等。既因行滿成佛果已。但是正智無色聲等麁相功德。而以義分功德恒沙。且就極數可爲萬德。萬德圓融平等一味。故無罣礙。一爲一切。一切爲一。隨擧一德周遍一味。此正觀智於一切法都無所得。無所得故無所不得。此諸法者正智所現。隨擧一法無不正智。故於果位總名爲得。而不可以❸別名的矣

經。以無所得故者　此結章門。如大經中空諸法已後皆結言無所得故。今亦如是。前說空中無色等法。雖以釋成色等法空不生滅等。而未釋成色等諸法畢竟空❹言所

❹諸十(法)㊁　❷果＝乘㊁　❸別＝行㊀　❶昔＝之カ〔原〕

由。今以欲彰空之所由總結言無所得故。無所得者離著之義。卽不在四句內外。過心言路。蕭然無寄。大品經云。有所得無所得平等名無所得。此乃非眞非俗。離絕四句。不可破壞。如是乃名諸法實相。乃至廣說

經。菩提薩埵依般若波羅蜜多故者　第二就明能觀智中爲二。初明因位智。後示果位智。初中有三。初正觀現前。次由觀斷障。後由斷得果。此卽初也。梵語菩提薩埵。略言菩薩。此譯曰覺有情。此通諸位。梵語摩訶薩埵。略言摩訶薩。此譯曰大有情。唯就地上。欲求菩提。勇猛精進。於有情類。起大悲智。而依此經。修眞正觀。能斷障礙。得於涅槃。故云菩薩

經。心無罣礙者　次由觀斷障有三。初除智障。次除定障。後除惑障。此卽初也。罣是障義。礙是拘義。以無所得正觀之智。斷除所有所知障。❶故諸法中無障無礙

經。無罣礙故無有恐怖者　次除定障。旣諸法中知無障礙。故除定障。以除定障獲得神通威德自在。故無所畏

經。遠離顚倒夢想者　此除惑障。由正觀力。斷除想分別等惑。故名遠離。言顚倒者卽四倒等。於有漏法。計樂淨等。故名爲倒。以此爲本而起諸惑。夢者。由煩惱故造業。由業故受二種生死。由生死之心不見法身。故名夢。想者。受生死時取相分別起妄想。計我我所等。如言生死長夜。由夢想起。未得大覺。如處夢中

經。究竟涅槃者　此由斷得果。由斷上來倒想惑等幷二死果。故以究竟得二涅槃最勝之果。梵語涅槃。此云圓寂。德無不滿。障無不盡。故以名焉。又云。心無罣礙明得法空。由達法空。故智無滯礙。無有恐怖明得人空。由不計我。故內無恐怖。遠離顚❷倒重譬人空。遠離夢想重譬法空。由於二空了達無累。故能究竟證涅槃矣

經。三世諸佛依般若波羅蜜多故者　就示果位智中有二。初正觀成就。後由觀起化。此卽初也。前就自行從因至果。今就化他從體起用。夫三世諸佛以深般若不二正觀已成就故。居究竟位。爲無上尊。梵語佛陀。略之言佛。此譯曰覺。有慧之主卽具二智。自他俱覺覺行成滿。故表佛名。然基公等譯曰覺者。欲彰佛是人。故以加其者。必非正譯梵本之義。若爾菩提是法故譯應言覺法。彼旣不爾。此豈然乎

經。得阿耨多羅三藐三菩提者　此由觀起化。謂由正觀純熟成佛果已。起二智用垂種種化。夫論菩提涅槃皆以二智爲體覺知諸法義爲菩提。離患累義爲涅槃耳。阿者言無。耨多羅此言上。三藐言正。三者言等。菩提云覺。謂無上正等覺。實智照眞空境爲正。權智知世俗境爲等。此之二智離於眠夢爲覺。無過此者故曰無上

經。故知般若波羅蜜多是大神呪者　第三說神呪法。勸令護持有二。初嘆勝功能。後出神呪體。初中有二。初嘆功能。後勸奉行。就初又二。謂別與總。別中有四。初降外道。次救闡提。三拔二乘。四濟菩薩。此卽初也。以無所得不二正觀。摧伏外道我見障故。是大神者。高勝多義爲大。妙用無方爲神。所言呪者呪術之名。世尊祕密正法綱要摧邪顯正除惡務善。神祇敬奉。聖賢受持。威力無比。是故名呪。靖邁釋云。夫爲呪者以滅惡生善爲❸義

經。是大明呪者　次救闡提。以無所得甚深般若照了闡提黑闇障故。是大明者無幽不燭爲明

經。是無上呪者　三拔二乘。以眞正觀令諸二乘知非究竟。而捨畏苦心起慈悲意。故最勝第一義爲無上

經。是無等等呪者　四濟菩薩。以深般若令諸菩薩自利利他萬行具足至無等等。速證無上菩提。故無類不比義爲無等等

經。能除一切苦者　此總嘆功能。夫從常沒闡提至後身菩薩。由此般若無不除苦。如大經云。雖造一切極重惡業而能超越一切惡趣。假使殺害三界所攝一切有情終不由斯墮於地獄傍生鬼界。雖住一切煩惱聚中而猶蓮華終不爲染。常與一切勝事和合。乃至廣說

經。眞實不虛者　此勸奉行。然淺識人舒舌髮際尚表誠言。況以如來覆三千界語有謬乎。故經中云。如來是眞語者乃至是不異語者。上來所說並是眞實而非虛妄。故應信受如說修

❶故＋(於)㊞　❷倒＋(者)㊞　❸義＋(也)㊞

經。故說般若波羅蜜多呪者　第二出神呪體有三。初如來唱說。次經家舒之。後正說呪體。此卽初也。瑜伽中云。陀羅尼有四種。一者法。謂菩薩內念慧力持聞未曾聞無量經典能持不忘。二者義。謂如前說於彼法無量義趣能持不忘。三者呪。謂菩薩得等持自在由此自在加被能除有情災患說呪章句。令彼章句神驗第一能除災患。四者能得菩薩忍。❶謂菩薩具足妙慧獨處空閑常空靜。於佛所說得菩薩忍諸菩薩具妙慧忍諸呪章句能諦思惟。其呪詞云。壹胝蜜胝吉胝毘羼底鉢陀膩莎訶。如實了知此章句義。所謂無義乃至廣說。然卽上來所說正觀是忍陀羅尼。今此所說神呪是呪陀羅尼。諸經處處有陀羅尼。應准例知。

經。卽說呪曰者　次經家舒之。如諸經中爾時世尊乃至白佛言等。皆集法藏人舒時事了。今此亦爾

經。揭諦揭諦。波羅揭諦。波羅僧揭諦。菩提娑婆訶者　此正說呪體。詳夫諸經呪詞所有章句皆爲諸佛菩薩威神之所加被。一一字句亦攝多義。若翻爲此方之言者。字或增減於義有闕。誦持無驗。故譯經人皆不翻之。或以別造鬼神諸天傍生言音而非印度人間常詞。是故不翻。諸經皆爾。然基測等譯翻之者甚不可也。非但未知呪詞之旨。而令誦持之流無驗。何有懷者依附彼類唐勞神識空過無益乎

般若心經述義❷畢

●自餘心經疏家其麗不僅。本朝智光述義一卷。得經旨趣可謂善美。予始閱看之拍掌肯首敢書卷尾

萬治庚子臘冬上澣　大谷門人大可謹識

寛文丙午九月下浣　眞宗後學恥鈍謹寫

❶諸＋(諸)㊥　❷畢二一卷㊥，甲本奥書曰寫本云建治元年南呂下旬於東大寺眞言院聽讀論華嚴魚網畢是卽傳惠日寺之遺風一挑倒光院之餘暉寫般若心之妙義期菩提果之圓德願迴向於九界開悟於一如而已三論圓宗沙門聖然判　❸此奥書甲本無

No. 2203 A

般若心經祕鍵 并序

遍照金剛撰

文殊利劍絕諸戲　覺母梵文調御師
[illegible]眞言爲種子　含藏諸教陀羅尼
無邊生死何能斷　唯有禪那正思惟
尊者三摩仁不讓　我今讚述垂哀悲

夫佛法非遙。心中卽近。眞如非外。棄身何求。迷悟在我。則發心卽到。明暗非他。則信修忽證。哀哉哀哉長眠子。苦哉痛哉狂醉人。痛狂笑不醉。酷睡嘲覺者。不曾訪醫王之藥。何時見大日之光。至若翳障輕重覺悟遲速。機根不同。性欲卽異。遂使二教殊轍分手。金蓮之場五乘並鑣。跪蹄幻影之埒。隨其解毒得藥卽別。慈父導子之方。大綱在此乎

大般若波羅蜜多心經者。卽是大般若菩薩大心眞言三摩地法門。文缺一紙。行則十四。可謂簡而要約而深。五藏般若嗛一句而不飽。七宗行果歠一行而不足。觀在薩埵則擧諸乘之行人。度苦涅槃則褰諸敎之得樂。五蘊橫指迷境。三佛竪示悟心。言色空則普賢解頤。圓融之義。談不生則文殊破顏。絕戲之觀。說之識界。簡持拍手。泯之境智。歸一快心。十二因緣指生滅於麟角。四諦法輪驚苦空於羊車。況復[illegible]二字呑諸藏之行果。[illegible]兩言孕顯密之法敎。一一聲字歷劫之談不盡。一一名實塵滴之佛無極。是故誦持講供則拔苦與樂。修習思惟則得道起通。甚深之稱誠宜可然。余敎童之次。聊撮綱要釋彼五分。釋家雖多。未釣此幽。翻譯同異顯密差別。並如後釋。或問云。般若第二未了之敎。何能呑三顯之經。如來說法。一字含五乘之義。一念說三藏之法。何況一部一品何匱何無。龜卦爻蓍含萬象而無盡。帝網聲論呑諸義而不窮。難者曰。若然前來法匠何不吐斯言。答。聖人投藥隨機深淺。賢者說默待時待人。吾未知蓋可言不言不言言之。失。智人斷而已

佛說摩訶般若波羅蜜多心經者。就此題額有二別。梵漢別故。今謂佛說摩訶般若波羅蜜多心經者。胡漢雜擧。說心經三字漢名。餘九字胡號。若具梵名曰[illegible]。初二字圓滿覺者之名。次二字就開悟密藏施甘露之稱。次三就大多勝立義。次二字約定慧樹名。次三就所作已辦爲號。次二據處中表義。次二以貫線攝持等顯字。若以總義說。皆具人法喩。斯則大般若波羅蜜多菩薩之名。卽是人。此菩薩具法曼荼羅眞言三摩地門。一一字卽法。此一一名皆以世間淺名表法性深號。卽是喩。此三摩地門。佛在鷲峯山爲鶖子等說之。此經數翻譯。第一羅什三藏譯。今所說本是。次唐遍覺三藏翻。題無佛說摩訶四字。五蘊下加等字。遠離下除一切字。陀羅尼後無功能。次大周義淨三藏本。題省摩訶字。眞言後加功能。又法月及般若兩三藏翻。並有序分流通。又陀羅尼集經第三卷說此眞言法。經題與羅什同。言般若心者。此菩薩有身心等陀羅尼。是經眞言卽大心呪。依此心眞言得般若心名。或云。略出大般若經心要故名心。不是別會說云云　所謂如有龍之蛇鱗。此經總有五分。第一人法總通分。觀自在至度一切苦厄是。第二分別諸乘分。色不異空至無所得故是。第三行人得益分。菩提薩埵至三藐三菩提是也。第四總歸持明分。故知般若至眞實不虛是也。第五祕藏眞言分。[illegible]至[illegible]是也。第一人法總通分有五。因行證入時是也。言觀自在能行人。卽此人本覺菩提爲因。深般若能所觀法。卽是行。照空則能證智。度苦則所得果。果卽入也。依彼教人智無量。依智差別時亦多。三生三劫六十百妄執差別。是名時。頌曰

觀人修智慧　深照五衆空
歷劫修念者　離煩一心通

第二分別諸乘分亦五。建絕相二一是也。初建者。所謂建立如來三摩地門是。色不異空至亦復如是是也。建立如來卽普賢菩薩祕號。普賢圓因以圓融三法爲宗。故以名之。又是一切如來菩提心行願之身。頌曰

色空本不二　事理元來同
無礙融三種　金水喩其宗

二絕者。所謂無戲論如來三摩地門是也。是

① 原 弘法大師全集本

諸法空相。乃至不增不減是。言無戲論如來。即文殊菩薩密號。文殊利劍能揮八不、絕彼妄執之心乎。是故以名。頌曰

八不絕諸戲　文殊是彼人
獨空畢竟理　義用最幽眞

三相者。所謂摩訶梅多羅冒地薩怛嚩三摩地門是也。是故空中無色。乃至無意識界是也。大慈三昧以與樂爲宗、示因果爲誡。相性別論唯識遮境。心只在此乎。頌曰

二我何時斷　三祇證法身
阿陀是識性　幻影即名賓

四二者。唯蘊無我拔業因種是也。是即二乘三摩地門也。無無明乃至無老死盡、即是因緣佛之三昧。頌曰

風葉知因緣　輪迴覺幾年
露花除種子　羊鹿號相連

無苦集滅道、此是一句五字即依聲得道之三昧。頌曰

白骨我何在　青瘀人本無
吾師是四念　羅漢亦何虞

五一者。阿哩也嚩路枳帝冒地薩怛嚩之三摩地門也。無智乃至無所得故是也。此得自性淸淨如來。以一道淸淨妙蓮不染、開示衆生、拔其苦厄。智擧能達、得名所證。既泯理智。強以一名。法華涅槃等攝末歸本敎。唯含此十字。諸乘差別智者察之。頌曰

觀蓮知自淨　見菓覺心德
一道泯能所　三車即歸默

第三行人得益分有二。人法是也。初人有七。前六後一。隨乘差別、薩埵有異故。又薩埵有四。愚識金智是也。次又法四。謂因行證入也。般若即能因能行。無礙離障即入涅槃。能證覺智即證果。如文思知。頌曰

行人數是七　重二彼之法
圓寂將菩提　正依何事乏

第四總歸持明分又三。名體用。四種呪明擧名。眞實不虛指體。能除諸苦顯用。擧名中。初是大神呪聲聞眞言。二緣覺眞言。三大乘眞言。四祕藏眞言。若以通義、一一眞言皆具四名。略示一隅、圓智之人三即歸一。頌曰

總持有文義　忍呪悉持明
聲字與人法　實相具此名

第五祕藏眞言分有五。初[梵字]顯聲聞行果。二[梵字]擧緣覺行果。三[梵字]指諸大乘最勝行果。四[梵字]明眞言曼荼羅具足輪圓行果。五[梵字]說上諸乘究竟菩提證入義。句義如是。若約字相義等釋之、有無量人法等義。歷劫難盡。若要聞者依法更問。頌曰

眞言不思議　觀誦無明除
一字含千理　即身證法如
行行至圓寂　去去入原初
三界如客舍　一心是本居

問。陀羅尼是如來祕密語。所以古三藏諸疏家皆閉口絕筆。今作此釋、深背聖旨。如來說法有二種。一顯二祕。爲顯機說多名句、爲祕根說總持字。是故如來自說[梵字]字等種種義、是則爲祕機作此說。龍猛無畏廣智等亦說其義。能不之間在敎機耳。說之默之。並契佛意。問。顯密二敎其旨天懸。今此顯經中說祕義不可。醫王之目觸途皆藥。解寶之人礦石見寶。知與不知。何誰罪過。又此尊眞言儀軌觀法佛金剛頂中說。此祕中極祕。應化釋迦在給孤園、爲菩薩天人說畫像壇法眞言手印等、亦是祕密。陀羅尼集經第三卷是。顯密在人。聲字即非。然猶顯中之祕。祕中極祕。淺深重重耳

我依祕密眞言義　略讚心經五分文
一字一文遍法界　無終無始我心分
翳眼衆生盲不見　曼儒般若能解紛
灑斯甘露霑迷者　同斷無明破魔軍

般若心經祕鍵

于時弘仁九年春。天下大疫。爰帝皇自染黃金於筆端、握紺紙於爪掌、奉書寫般若心經一卷。予範講讀之撰、綴經旨之宗。未吐結願詞、蘇生族于途。夜變而日光赫赫。是非愚身戒德。金輪御信力所爲也。但詣神舍輩奉誦此祕鍵。昔予陪鷲峯說法之莚、親聞是深文。豈不達其義而已

入唐沙門空海上表

❶祕鍵略註

沙門覺鑁記

祕鍵　祕者祕奧祕密之稱。鍵顯難得之語。鍵者開藏示寶之義。遮貪表德之名。此略三意。一二字同名。能釋。兩言皆非。所解。所謂抽祕密教之鍵。開般若經之藏也。二祕是所釋之本經。鍵卽能解之末喩。法喩竝擧。經釋共彰。可。謂開百福萬德密藏之法鍵。授五智三身祕寶之教鑰。三祕通經與釋。鍵如上無異。意云。授一祕之寶鑰開三密之華藏。與五分珠鍵入兩部之玉殿。能所共祕密。本末同深奧

文殊　文殊師利。譯曰妙吉祥。又云妙德或名妙音。則是諸佛之智德。三身之覺用

問。釋此般若菩薩教處稱讚文殊。有何由序。答。一切般若藏。文殊是其主。今釋此般若。希請其聽許。故先歸敬。又爲表文殊卽般若菩薩

利劍　文殊三昧耶形。卽右手所持。利歎般若靈德。劍擧智慧妙體

絕諸戲　戲者戲論。謂生滅斷常去來一異等。絕者斷絕摧滅折破捨離。謂揮彼八不之智劍拆此八迷邪風。遣衆障於空空覺一心於絕絕。何故不云八云諸耶。若言八者有二六不對之失。竝有下三連之過故。又欲廣顯示斷絕本末麁細一切迷妄諸有罪障故。不云八而云諸也。八者略數。諸者總名。故八迷三妄。持不眞實。二障五蓋悉是虛妄。似實還虛同空華。如有又無均水月。故名戲論

覺母　正是般若菩薩。兼又曼殊室利。文殊稱三世覺母。般若名般若佛母。故云佛云覺。聲別實同。梵漢之不同。翻不之差別。此般若尊則大日法身之深智。遍照性佛之妙慧。說法利生周遍十方。除災與樂廣被九界。可知衆聖之帝師。諸佛之父母。梵言般若。唐譯智慧。卽是大定相應之五智。深理互融之一心

梵文　梵篋也。正般若三昧耶形。兼文殊三昧耶身。卽左手所捧是也。謂此篋內攝藏無量無邊眞言。含持剎塵海滴梵文。故名梵篋。從能持云篋。付所入爲文。能所雖異詮表惟一。何故不云篋云文耶。若云篋者可有二四同聲失故。又顯祕密標幟不可示顯露故。又擧所入之寶攝能納之箱故。又若言篋者。調御師之句不顯了故。又還顯示梵篋名義比來次第極分明故。又爲增長思惟力故。梵篋或名般若篋也

調御師　三世十方諸佛。皆依此梵文力證五智之法身。開三覺之慧眼。故名佛之師也。調御師者。十號一稱。諸佛都名故

[梵字]　此亦有二。一二字俱文殊種子也。二上字般若菩薩。下言曼殊室利。俱一字眞言幷種子法身。又云法曼荼羅。或名法智印等。二一一義理含藏無量過恒佛德。各各聲字攝收八萬四千教法。欲證得彼諸教萬德。當持誦此兩種一字。彼深義非面難談

諸教　一百億部經。十萬九千論。八萬四千教。二十萬頌文。乃至十佛所證十世法門。三身所說三際軌則

禪那正思惟　禪定名也。卽當此三摩地法門。若具論之。禪那者定中定。正思惟定中智。又上二字涅槃。下三言菩提。禪那梵語也。此云靜慮云云

尊者　般若菩薩也。今此經此仁爲尊主。爲仁上故。又此菩薩大日所變之蓮體。遍照能說之輪身。故於諸尊中獨尊最尊

三摩　三摩地。定之梵號。卽是妙覺輪圓之深禪。大智相應之勝定

從佛法至何求　佛法者。金剛寶智卽菩提。眞如者。胎藏眞理是涅槃。又佛者覺智。如者禪定。又佛者五智種智之名。如者百福萬德之義。又佛法者一心。眞如者四身。次心者衆生之識心。身者群類之依身。何故云佛時出心言如處擧身。今且以彼理智等配此身心故。一往配釋。理實互通。金胎本不二。身心常卽一。覺如互圓融。因果同涉入。衆生九識。諸佛五智。群類異身。四身一理。皆是三平等之一心。竝也四曼荼之如理。礦外求珠。波表要水。愚盲之非棄心欣佛。離身望理。癡迷之至。在雲出雲。日月體既無差。沒泥離泥。金蓮性豈有異。貧女處本有伏藏。窮子身元具高德。遠行外求。愚中愚迷上迷

迷悟至忽證　迷悟者煩惱菩提。明闇者生

❶〔原〕德川時代刊本

死涅槃。上順次。下逆次。謂迷惑。悟智。明靜。暗動故。何以明闇配動靜耶。譬如燈光隨動靜緣有明昧相。又迷悟如次上句佛法與心。迷名衆生。悟名諸佛。故明暗如次前文眞如與身動名生死。靜名涅槃故。又在我非他者。各轉釋上非遙卽近。非外何求等義。又結前生後也。發心者。初發心時。發唯局能起。心兼通所求。卽到者卽身成佛。凡卽七義。此中速疾。相卽。不離。當此卽義。到者到彼岸也。度三有之苦海到二德之樂岸。又達也至也。至四曼之最頂達五智之源底。四字合釋者。卽初因至後果。用凡體證佛身。信修者。信信解。修修行也。忽證者。速疾成道也。謂不踰初信始行頓至後位終心之義。忽者頓也欻也。速疾義。證者驗也得也。體會義

二教　謂金蓮二教。非顯密兩宗

金蓮　金剛胎藏如次配之。或又金剛蓮華之二部也

五乘　謂諸顯教。此有多說。或一乘三乘小乘。或三乘人天。或佛二乘天梵。若據此書意者。建・絕・相・二・一亦可名五乘

幻影　幻化影像。意云。上從大小二牛下迄人天兩乘。皆是權方便之心教。假施設之人法。故擧彼兩喩之虛僞彰此五乘之非眞也

行則十四　除題目竝故說已下及呪故。何故不入呪。下別解說故。況復[illegible]乃至無極是也

五藏　素呾覽。毘奈耶。阿毘達磨。般若。陀羅尼等五藏歟

七宗　律。俱舍。成實。法相。三論。天台。華嚴也

觀在薩埵　此有三意。一觀在者。總通分。觀自在菩薩。薩埵者得益分。菩提薩埵。二薩埵一句遍在二處。謂初觀在尾句。後菩提末言。三四字共通初後。菩提薩埵豈異人耶。卽觀自在菩薩是也。初後雖二人。體惟一。影略互顯。莫作異解。謂總通分讓後省提與埵之二字。得益分與前略觀自在之三言也。初義顯了。次意稍❶廣。後說大隱。若但偏初觀自在菩提薩埵者。正背大聖之聖意。兼失密家之宗義歟。大師之神筆不似餘師釋。一筆含千理。片句攝萬義。文義共神靈。宗趣同深奧故

諸乘　建・絕・相・二・一幷眞言是也

度苦涅槃　上二字度一切苦厄。下一句究竟涅槃。或復二句互通。謂語別義通。准上觀在薩埵釋

諸教　准諸乘知之

得樂　得益

五蘊　照見五蘊皆空也。能照能見則諸乘之覺知。所空所斷則五蘊之迷境。何故唯擧所空之境不出能證之智。此有多故。或讓下三佛故。或擧所顯能故。或指迷境者照見皆空義也。若在五蘊家自不知迷故

三佛　三世諸佛

色空　色不異空乃至如是也。大本分流華嚴經。只攝在此一行半。若欲讀誦彼廣言必須受持此略文。廣略雖不同。功德無增減。若解深祕義。此功勝彼德。解說書寫等亦復如是。已下諸乘准此。絕相二一等是也

普賢　華嚴法門主

解頤　甘心之至。笑慶之極

圓融　三種之圓融。六相之無礙

不生　是諸法乃至不減也。是諸法空相總。不生不滅等別。總別分二。理趣唯一。故擧別兼總。又擧中攝初後六句。又不生一句此宗大義故。總相故。若總相故擧不生者是諸法空相亦是總相。何不言之。上句既言色空。下對宜云不生。若言空相等。其文不嚴故。又不生總相義理顯證於彼故。又若取二字者。其義難顯。若擧五字者。其文有失故。十六會廣言六百軸繁文。皆攝此七句無漏其衆義云云

文殊　三論法門主也

破顏　極喜悅義

絕戲　絕八種之戲論。證四中之眞實

識界　有三意。一無意識界。二識者心識。界者境界。謂以此三科且分心境故。若依此者。是故空中至無意識界是也。三二義竝具故。法相所依諸經論皆入此中

簡持　唯識卽法相。若名人則彌勒。簡簡去。持持取。卽唯識之唯義。此有數義。或遣遍計一執存依圓二性故。或遮外境留內識故。或遣相證性故云云

拍手　此歡喜義。非除障驚覺等意

❶廣＝深イ(宗)

泯之境智　無智亦無得等。泯能證智故云無智、泯所達境故云無得。法華涅槃等之諸經。只在此十字

歸一　會三歸一。卽天台法華宗。若名人則觀音。破三入一、遮末歸本。故云歸一

十二因緣　無無明乃至死盡也

驎角　緣覺名也。又云麟喩也

四諦　無苦集滅道也。諸部小乘經等。皆攝入此一句五字

[gate]二字　略有四義。一呪初二字。何故不解餘[gate]。擧最初攝中後。二呪初四字。何不擧後二[gate]。擧初句顯後。又讓此[pāra]兩言等句故。三第四[gate]。何非餘顯教三[gate]。彼皆狹劣。不呑密藏故。又擧勝攝劣故。又擧後顯初中故。四總顯四[gate]。此義爲勝。若爾何云二字。隨在何處皆二字故

[pāra]　略有三意。一第四句[pāragate]。若爾二失。一違下配釋、彼言眞言不言顯故。二不讃第三句之失。答。彼且約淺略配當門、此又於總持多含義各擧一義。竝不相違。又大能攝小。勝能兼劣。猶能有孕三密。豈又無攝諸教。故無初過。爲深密之本攝淺顯之末。隱劣權之顯顯勝實之密。又擧後顯中。故無後失。二[pā]第三[pāgate]。[ra]第四[pāragate]。三[pā]一字通第三四之二句。[ra]如前。初義文顯易配。次意隱難悟。次善巧。後深廣

名實　名與實也。實謂實相。卽所詮理智義趣等

塵滴　刹塵海滴。倶表無數

甚深　行深般若之深歟

五分　人法總通分等。各各名義如下

般若至顯之經　法相立三時教。初時小乘。第二般若經等。第三深密經等。前二未了義權教。第三顯了之實經。故問意云。大般若是第二時未了義教。何能呑入彼第三時之顯了諸經

五乘　如前

三藏　經律論等

圓滿覺者　[buddha]翻云覺者。自覺覺他覺行圓滿故。圓滿三覺具足種智。竪達三世。橫遍十方。故云圓滿

開悟密藏施甘露　開悟三密之寶藏。施與四曼之甘露

大　普廣周遍無邊際限量。包含常總滿虛空法界

多　無量過數之稱。具足不闕之語

勝　最勝尊妙無比類殊特深奧無與等。最勝者十最十勝

約定慧　[prajñā]此云智慧。今謂定慧略有五意。一定之慧故。謂三昧門之深智。三摩地之妙慧故。二有定慧故。具三昧之智名之大慧。持禪那之慧稱之圓智。無智定非定。無定智非智故。三定智者三摩地門之智。謂常居三等之禪宮。鎭住一如之定殿。永止六塵妄風。遠離四相之迷波故。慧者勝義菩提之慧。遍遊十種之心宅。兼行九界之意地。分別淺深於千殊。簡擇邪正於萬品故。又定正體智。無分別故。慧後得智。能簡擇故。又定涅槃理。慧菩提智。又定者胎藏九識。寂靜禪那故。慧者金剛五智。覺悟了別故。可知同體之別相。一法之二義。四約字義故。謂[prajñā]二字倶具足定慧。[pra]二字也。[pa]智也。[ra]定也。字體智慧。點畫三昧故。又以[pa][ra]等八字皆爲涅槃點。涅槃者寂靜不動。是卽定故。[jñā]亦二字。亦具定慧。且明定義。[illegible]第二句末[illegible]字。[illegible]第三句末[illegible]字。此等皆名三昧字故。密縡密意深入深祕。於[prajñā]二字顯定慧兩義。五梵語多含之旨。眞言總持之理。道俗共許。古今僉聞。誰疑於[prajñā]一句有定慧二義云云　但亦可見證本

所作已辨　到彼岸義。行華已開。佛果斯顯。證無爲無事覺位。受不生不滅法樂

處中　中實中心表義。離邪離邊受名

貫線攝持　又云貫串不散之義。以語密爲經、以心密爲緯。織三業之絲。爲海會之錦。錦文千殊。同名爲錦。佛相萬差。等得稱佛。或云常法攝貫義

照空　照見五蘊皆空

度苦　度一切苦厄

三生　華嚴行者所經之時

三劫　三阿僧祇劫絕相所歷。若依妄執義兼通建一密三

六十　聲聞時劫

百　緣覺時劫

妄執　有二。且一義云。妄執一及密人所經

時。又云。兼通建一密三三妄執謂麁細極細。若一生超此三妄執不經劫數一生中即身成佛

觀人　觀自在菩薩。此即行人故云人

修智慧　行深般若。修行般若智慧

深照五衆空　照見五蘊皆空。深者下於上深字用也。通能所觀法故。照者照見。衆者蘊也。空者皆空也

歷劫　時也。劫跛有二義。一時分。絕相二所經劫。二妄執義。建一密三人一生即身所經劫

離煩　度一切苦厄也。離者度也。煩者煩惱也。即一切苦厄

一心通　有三義。一重明度苦義。謂度二死苦海達一心寶處。二表波羅蜜多義。通者到也達也。一心者亦二。一眞言祕密不二一心。二諸乘亦各有一如眞理故。大意云。度脫分段變易之生死。證得菩提涅槃之安樂。遠離動靜迷悟之異執。通達理智定慧之一心。三上二義並具。何故不云通一心。一心通能所二通故。又心字與空字不同韻故

建絕相二二　如次普賢文殊彌勒二乘觀音　問。何故次第如此。答。爲表四行次第。謂大疏等列四行菩薩次第。云普賢文殊彌勒觀音。以二乘屬法相。即彌勒宗三乘兼學等故。故諸宗判名三乘敎　問。南宗亦名三乘敎何不屬之耶。答。破五性各別立悉有佛性故。乃至云云　如此諸乘竪論則能寂應機之權術。横觀則大日隨自之實行

圓融三法　三種圓融。謂事理圓融。理理圓融。事事圓融

從色空至來同　有六意。一上一句色不異空空不異色。下五言色即是空空即是色。如次配知事事理理理事三種。二上五字色即是空空即是色。下一句色不異空空不異色。三兩句共從色不至是色。事者色也。理者空也。四上一句從色不至是色。下五字從受想至如是。事者四蘊。理者如前。五上五言從色不至是色。下一句從色不至如是。事者蘊。理者空。非唯顯下四蘊幷空。兼又釋上一色及空。六二句十字共從色不至如是。事者五蘊。理者一空。但上句唯擧一色不云四蘊。擧初顯後故。又云。色不異空事事圓融。空無礙等義。空不異色理理圓融。色即是空以事融理。空即是色以理融事。已上八字總明一種事理之圓融

無礙融三種　三種圓融。或圓融三種世間等歟

金水　金師子等喩。水波等喩歟

八不　不生不滅不斷不常。不一不異。不去不來。即不生乃至不減　問。此六不相配彼八不方何。答。初二不如文。以此不垢不淨攝彼不去不來。此不增不減中攝餘四不。兼又攝不去不來

獨空畢竟理　是諸法空相。又是八不總義。或又四中都名也。或復言亡慮絕絕待中道等歟

摩訶　大也

梅多羅　慈氏也

冒地　菩提。此云智。或覺

薩怛嚩　有情含識。或忍樂不離堅固執著義。或云衆生群生等。但非正翻歟

二我　人我法我。即遍計所執

三祇　三阿僧祇。釋云三無數。阿無也。僧祇數也

阿陀　阿陀那識即第八識。此有多名。無沒本宅藏種無垢持依等也

識性　圓成實性

幻影即名賓　依他起性歟

唯蘊無我　我空法有故聲聞

拔業因種　拔業惱株杌除無明種子故緣覺

葉　落葉等觀歟

因緣　十二因緣

華　飛華等觀門歟

種子　如前

羊　如前

鹿　緣覺

因緣佛　緣覺也。佛者覺也。覺悟十二因緣故爲號

依聲得道　聲聞。依聞法之因有得道果故以名

白骨　九想隨一

我　人我即自他衆生

靑瘀　第二想

人　人我執也。我人衆生

四念　四念處。身・受・心・法
羅漢　阿羅漢。有三翻。殺賊・不生・應供等
也
阿哩也嚩路枳帝冐地薩怛嚩　大聖觀自在
菩薩名。若依具梵語可有濕嚩羅之一句
歟。嚩路枳帝此云觀。濕嚩羅此云自在。故
又阿哩也此云無垢。阿者無也。哩也者垢
也。今言大聖者義翻耳
蓮　妙法心蓮。一乘心理
自淨　自心自性清淨
菓　蓮華實歟
心德　一心萬德
一道　一乘一如等義
能所　無智亦無得以無所得故也。能智
慧所理境。如前
三車　羊鹿牛三乘也
歸默　歸。歸一歸本等也。默略有三。一止滅
義。二乘實日出。三乘權暗滅故。羊鹿麁露牛
疾者此意也。二寂靜義。一道無爲無爲寂靜。
眞如無爲無事義。故經云。諸法從本來常
自寂滅相文　三離言義。故文云。是法不可
示言詞相寂滅文　又一切聲聞辟支佛所不
能知。乃至廣說。故言語道斷心行處滅是
前六　建・絕・相・二・一。開二一故成六
後一　眞言行人
愚　愚童。謂六道凡夫
識　有識。謂二乘
金　金剛薩埵
智　菩薩

般若　即能因能行　因者淨菩提心。行者大
悲萬行。即依般若波羅蜜多故也
無礙離障　從心無罣礙至涅槃。涅槃此
云圓寂。圓輪圓具足。寂寂靜眞如。即理智
不二之理
能證覺知　三世至菩提。能證者。三世。至
得。覺智者。阿耨至菩提
行人　菩提薩埵
重二　四也。因・行・證・入也　從依般若至三
菩提也
圓寂　涅槃眞理
正依　依・正二報。依謂所居淨土等。正謂能
住佛身等
總持　陀羅尼之漢號。總者總攝。持者任持。
謂一字總攝無量教文。一法任持一切教法。
一義攝持一切義理。一聲攝藏無量功德。故
名無盡藏。諸經之父母。衆教帝王。至極祕
典。甚深之奧藏。只在此門
文　能詮文字教法
義　所詮義理宗趣
忍　能得無生忍。又云。得悟果利
呪　神驗加持
聲　言音聲響。語密
字　名字。文字。身密
人　一一文字皆法曼荼羅身佛故
法　教理行果因行證入等
實相　義也。理也。意密也
名　上是大神呪等四名歟
行也去也度❶也。行二空一中之正

道。去四相三妄之邪途。度煩惱生死之此
海。到菩提涅槃之彼岸。行去之間。行也。度
到之後。果也。故云行果。是四總合。釋
之
彼岸也。所到之智處。能寂之理境
總也普也。自他雙度。總到覺岸。人我同
運共遊寂都。又爲顯示密教則根本原初之
總體。顯教則枝末流派之別相。又表密藏即
普遍深廣之圓教。顯乘是狹局淺略之片言。
又總者總攝任持義故。五種陀羅尼。四種陀
羅尼。總含圓具義故。四種曼荼羅。兩部曼荼
羅也。又總者攝藏不失義故。理也涅槃也。總
攝不亂義故。定也三昧也。又總體義故法界
體性之一智。總相義故圓平妙成之四智。上
心王之遍照。下心數之四佛。又總體故六大。
總相故四曼也。又總體故內證。總相故外用
也。又總體故法性。總相故應化。乃至無盡。又
普者普周遍滿故六大。普遍平等故三等。又
體性周遍故心王遍照。相用普遍故心數諸
尊。又普遍者普賢之重如遍照之五智。如次
配知。胎金兩部定慧二種。涅槃菩提福德智
慧乃至無盡。淺略句義猶既無盡。深祕字義
豈能有窮。一一深義各各密意。具如本經
竝在御作
菩提智也。諸乘覺智。三密之佛心。即
一如之能證。諸教之所入也
速疾成就究竟證入等義
字相義等　字相與字義。云字相義也。等
者等取餘十四門。凡瑜伽宗意。釋一切經

❶也十(到也)カ

數略有十六門。謂遮情表德。淺略深祕。字相字義。一字攝多多字攝一。一字釋多多字釋一。一字成多多字成一。一字破多多字破一。順觀旋轉逆觀旋轉也

不思議　法爾神驗性德功能。性相不能定。因量不得測。七宗權教言亡慮絕。五乘儒帝閉口卷舌

一字含千理　明字義門義也。謂一一聲字各各名實攝一百億部教理。含二十萬頌行果二十萬頌者。毘盧遮那十萬偈。金剛頂經百千頌。一百億部者。一代所說之聖教。三世能化之佛經。諸佛萬德三身種智。只在此眞言一字中。千者擧滿數。理者含衆德

法如　有二意。一法者法身法佛法界法性法定法住等。如者雙如重如圓如異如一如十如等。二略有十對。一人法一對。法者法身佛。如者如理法故。二理智一對。法者能悟心法。以配菩提。如者所證眞如。即屬涅槃。三定慧一對。法者能了心智。即薩般若。如者所達眞理。是三摩地。四福智對。法謂心。心即智。如謂理。理即福。心則中實本覺受名。覺了識知得稱故。理亦攝持萬德樹義。不失百福爲意故。五一多對。法萬法表三密無數。如一如示二德不異。六體用對法三密化用。使令行者斷惑證理生解證驗故。如一心理體。使令自性平等一味不增不減故。七依正對。法能居法身心識爲名故。如所依理境。攝持爲義故。八教理對。法教如理故。九行果對。法行如果故。十兩利一對。法他利之事業。爲物爲軌則故。如自利之功德。於我與安樂故。若廣說者。歷劫難盡。如此種種無量功德。現生證得即身成佛。故云即身證法如。是則即身成佛義也。具釋如別

行行至圓寂　初〔梵字〕也。或通後二〔梵字〕。上二字行。下三言果。或此下三字通經尾一句。至者究竟義。圓寂者涅槃也

去去入原初　〔梵字〕。或通上二〔梵字〕。行果准上。入者證入義。原初者菩提。兼通涅槃　問。何故上句擧圓寂。今兼顯菩提。答。有二意故。一上句配小。此句屬大故。謂小偏求涅槃。大兼欣菩提故。原初言甚有深意也。二影略互顯歟

三界至本居　〔梵字〕。此亦二義。一出離三界客舍歸入一心本宅。是即究竟菩提證入義也。一心即菩提也。二已至圓寂並入原初。則印可三界如客舍。決定一心是本居。如是覺悟即菩提故。亦通究竟證入之義。已上五句明更有五分義。審思之

能不　上說也。能說故。下默也。不談故

曼儒般若　有三義。一文殊之般若。二曼殊與般若。三曼殊即般若。初中有二。一文殊之般若經。是爲正歟。二文殊之智慧。初頌文殊利劍絕諸戲者是也。次中又三。一文殊與般若菩薩。初頌擧此二尊者是意也。二文殊與般若經。是付人法。三文殊與般若菩薩及般若經。後中又三。一文殊即般若菩薩也。二文殊即般若經。三文殊即般若菩薩及經也

解紛　解解脫出離爲名。紛紛紜迷亂立義。謂解脫分段變易之生死。證得菩提涅槃之安樂。故云解紛。初頌文云無邊生死何能斷唯有禪那正思惟是也。又餘文云。動名生死云云　或又初頌且約生死涅槃顯能所。今偈又付煩惱菩提表斷證。影略互顯。實無相違　問。且付後義。首偈稱涅槃。尾頌揚菩提。有何意。答。表今經得益次第

灑斯甘露霑迷者　以所解所得之衆善迴能迷能盲群類。甘露者能解之功德。所獲之善根。三密之敎藥。萬德之法味。霑者除二執之❶渴愛消三毒之熱惱。霑心地下法種生覺芽開佛果也。迷者迷衆生故。文云。迷名衆生文　狂迷動迷義。迷睡迷盲之名

同斷無明破魔軍　拔苦與樂之慈悲。利生利物之誓願。普遍廣大平等無差故云同也。或表同體慈悲之義。斷無明者。放大日遍照之輝光。破無明癡闇之昏夜。破魔軍者。摧四魔十軍之迷賊。成三身五智之覺王義也

祕鍵略註

No. 2204

❷般若心經祕鍵開門訣卷上

竊惟。一色一香悉無不融周遍法界理。百草百穀並無不爲衆病悉除藥。然則略說修多羅豈不含統無盡敎義哉。祕奧陀羅尼焉

❶渴＝滿ィ㊂　❷㊀紀伊高野山寶壽院藏寫本，㊂同明王院藏寫本

不救療身心病苦乎。何況一字攝多門眞言祕藏①之不共具德②矣。三昧總持敎性德圓宗之極妙祕術也。而吾③祖師弘法大師爲佛使出世兮。開演眞言密藏矣。乘本願④號。垂範而遂建立卽身成佛道矣。是以於一代之經典辨淺略深祕門。於二敎之玄文設遮情表德義矣。所以一紙妙文專不開七宗行果哉。十四行徵言豈不具三乘妙⑤鏡乎。蓋爲含有緣含藏茂花因於三密法林。使頓悟機人植蓮種於八德珠池也⑥焉。尙末葉之貧道等僅雖嘗甘露之殘味。尙未除渴法之飢羸。適雖聞醍醐之餘香。猶未療心府之癡病也。因之今聊述管見卑知。纔褰爵火之微光。猶如却⑦開鑰開⑧出寶藏。爲使顯聖財授與法寶故。立題號而稱開門訣也。唯寫憤懣逸氣。何及于他家披覽哉　于時承德元年十二月玄⑨各比⑩也

將釋此般若心經祕鍵以三分解釋之。一者大文第一明敎起因緣分。次大文第二釋題目分。後大文第三釋本文分也。大文第一明敎起因緣分者有二因緣。⑪初明本經興起因緣分。次明此祕釋興起因緣分也。初明本經興起因緣分者。謂一切異生及愚法二乘諸小乘。隨其所應堅著我法二執故。造種種行業而沈淪分段變易二種生死中。不能出離。又不能了達生空法空二理而到無上菩提涅槃彼岸也。故無上世尊世間大慈父。起無緣大⑫慈須無礙方便力。爲拔濟如是等衆生妄執業果而令證入無上菩提涅槃究竟果報故。宣說是甚深般若波羅蜜多無相至極妙經也。此經上文云。觀自在菩薩照見五蘊皆空度一切苦厄。又下經文云。遠離一切顚倒夢想究竟涅槃。三世諸佛依般若波羅蜜多故得阿耨多羅三藐三菩提云云　又如法花經云。諸佛世尊欲令衆生開佛知見便得淸淨故出現於世。又云。諸佛如來但敎化菩薩。諸有所作常爲一事。唯以佛之知見示悟衆生云云　又云。說佛智慧故諸佛出⑬於。唯此一事實。餘二則非眞。又云。諸佛而誓願。我所行佛道普欲令衆生亦同得此道云云　又云。我常知衆生行道不行道。隨應所可度爲說種種法。每⑭自作是念。以何令衆生得入無上道速成就佛身云云　如是經文悉以於一切衆生令皆成佛道。將爲佛本意也。故佛說諸經敎也。以此總通因緣爲諸經之興起本緣也

次明第二造此般若心經祕釋起因者。就是因緣卽有總別二義。初總因如金剛頂發菩提心論云。云何能證無上菩提。法爾應住普賢大菩提心。一切衆生本有薩埵。爲貪瞋癡煩惱之所縛故。諸佛大悲以善巧智說此甚深祕密瑜伽。令修行者於內心中觀日月輪。由作此觀照見本心。湛然淸淨。猶如滿月光遍虛空無所分別等云云　又如大日經第七云。一切法不生。自性本寂故。想念此眞實。阿字置其中。⑮此嘗轉阿字。成大日牟尼。無盡刹塵衆。普現圓光⑯中。千界爲增數。流出光焰輪。遍至衆生⑰界。隨性令開悟云云　又大日經第一云。而毘盧遮那一切身業一切語業一切意業。一切處一切時。於有情界宣說眞言道句法云云　以明如此等義經論文者。總通明密敎出興利生之因緣也。又如金剛頂分別聖位經云。自受用佛從心流出無量菩薩。皆同一性。謂金剛性。對遍照如來受灌頂職位。彼等菩薩各說三密門以獻毘盧舍那及一切如來。⑱便請加持敎勅。盧遮那佛言。汝等將來於無量世界爲最上乘者。令得現生世出世間悉地成就。彼諸菩薩受如來勅已。頂禮佛足圍遶毘盧遮那佛已。各還本方本位。成爲五輪持本標幟。若見若聞。若入輪壇。能斷有情五趣輪轉生死業障云云　今檢此等經論文。依准佛勅示爲弘隆密敎故。造作如此等祕密釋意在此也

次第二明別因者。於是因又有二義。一者依自己本願別因。二者有依本師敎命故別因也。初依自己本願別因者。如三敎論云。然頃日間。刹那幻住於南閻浮提陽谷輪⑲也所化之下。玉藻所歸之島。豫樟蔽日之浦。未就所思。忽經三八春秋也云云（是示未入唐以前。未轉弘眞言敎法故。爲以是示遂本願藏也）又請來表云。和尙宛然立前告曰。我與汝久有契約。誓弘密藏。我生東國必爲弟子云云　二者依本師敎命因緣者。於是又有二義。一者大師依佛世尊敎命示被弘密藏也。故三敎論云。

①〔之〕－㊥＊　②矣＝爰矣歟㊥　③祖師＝高祖㊥　④號＝兮ヵ㊥　⑤鏡＝境㊥　⑥〔焉〕－㊥　⑦開＝關㊥　⑧出＝於㊥　⑨各＝冬㊥　⑩甲本傍註曰弘化三丙午マテ七百五十年　⑪〔初明…分也〕二十字－㊥　⑫蒸＝悲㊥　⑬於＋（世）㊥　⑭自＝日㊥　⑮此＝夫㊥　⑯中＝內㊥　⑰〔界〕－㊥　⑱便＝使㊥　⑲也＝王㊥

余忽承檄旨、秣馬脂車裝束取道不論陰陽向都史京。又云。儒童迦葉並此吾❶朋。愍汝冥昧吾師先遣云云 焉知大師有釋迦如來爲使事、如孔子等爲佛之御使、令出興震旦國而利益震旦國人民。今吾大師亦爲佛之御使而出世。卽以密教弘隆於日本國、而利益有緣群生、復以是爲佛使而被弘密教也。二者依親師教命而被弘密教義。如大師新請來經目錄上表云、和尚告曰吾髫齔之時。初見三藏三藏一❷自之後偏憐如子。入內歸寺如影不離。竊告曰。汝有密教之器努力努力。兩部大法祕密印契因是學得。自餘弟子若道若俗。或學一部大法或得一尊一契不得兼貫。欲報岳瀆吳天罔極。如今此土緣盡不能久住。宜此兩部大曼荼羅一百餘部。金剛乘法及三藏轉付之物、並供養具等、請歸本鄉流傳海內。纔見汝來恐命不足。今則授法有在。經像功畢早歸鄉國。以奉國家流布天下增蒼生福。然則四海泰萬人樂。是則報佛恩報師德。爲國忠也、於家孝也云云 今別承彼尊師契約而爲助成流布密教故。於吾之本國而被制作。如此心經祕鍵等、是則爲被弘隆眞言密教故也。貧道曾聞有先德口傳云。大師於東大寺之南院製作此祕鍵示卽被示仰道昌僧都。於講堂被講宣此祕鍵也。其講匠之師道昌僧都者。是大師❸之傳授密教弟子云云

大文第二釋題曰者。般若心經祕鍵者。是就此題有二。初釋本經題、次釋祕鍵之題也。釋本經題各如下文明也。若釋此祕釋之題目者。祕鍵者。謂於此祕釋題者。是尙如寶藏有鑰時、堅固牧持是庫藏而不令散失財寶義也。鍵者鑰義也。故法花玄贊第八云。鑰以灼反。玉篇門鍵也。方言關東謂之鍵關西謂之鑰也云云 般若心經者。是本經之總題也。次祕鍵者。❹是爲此祕釋之別稱也。謂是其言般若心經之祕鍵者。是依主釋也。幷序者。是其祕鍵之正宗分之以前。且所敍之序說分云也。序者其內緖義也。是示其正宗之生起之因緣是也。謂明正宗分來與之因由義也

大文第三釋本文分者。是有七分也。一者序說分。是有四行頌。所謂文曰文殊利劍下是也。二者總❺顯宗體綱要分。文曰佛法非遙下乃至大綱在此乎者是也。三者總題略解問答分。文曰大般若波羅蜜多心經者下乃至智人斷而已者是也。四者別題廣解文釋分也。文曰佛說摩訶下乃至爲鶖子等說者是也。五者明翻譯不同異本分。文曰此經數翻譯乃至龍之蛇鱗者是也。六者判釋本文分別分也。文曰此經總有五分下乃至淺深重重耳者是也。後第七流通讃❻施分也。文曰我今祕密眞言義下二行八句頌是也

就初序說分中頌。文曰文殊利劍下有二行頌。此頌文有二義。初一行三句文是歸敬稱讃大聖文殊之功德之序分也。次後一句頌示於發起此祕釋之造作時。而求請於佛等助成因緣之序分也。是祈請諸佛及文殊之助成因緣也。文殊者此云妙德。又云妙光也。大唐三藏云曼殊師利。此云妙吉祥也云云 以此文殊智惠力之斷諸惑障除諸重障義、卽類合彼利劍之勝用也。是以彼刀劍能有切斫一切人物之利用故喩之也。故理趣般若經云。時文殊師利童眞。以自劍揮斫一切。如來以說此般若波羅蜜多最勝心云云 理趣釋云。以四智辨對於四種妄識。妄識旣除則成就法智。若不除妄法則成法執病。是故智增上菩薩用四種文殊師利般若波羅蜜多劍。斷四種成佛智能取所取障礙。是故文殊師利現揮斫四弘誓也云云 今以文殊智劍截斷八種迷惑障故。云文殊利劍斷諸戲也

一切無戲論者。大日經疏❼一云。第十六住無戲論執金剛者。所謂住大空惠也。謂觀緣起實相。無生滅不斷不常亦非去來一異。是處諸戲論息。法如涅槃云云 戲論者謂依生滅斷常一異去來等言說論談。皆不契實相理。而以爲假僞言說故。說名云戲論也。三論宗方言義云。問。何云生滅斷常一異來出。答。小乘云。可生事有云爲生。可滅事有云爲滅。生死無常云爲斷。佛果凝然云爲常。眞諦無差別爲一。俗諦萬有不同爲異。從衆生無明流來爲來。遂大□云出等云云 ❽今私謂。此方言義意趣頗違大疏意也。可悉之

文。覺母梵文調御師者。是讃文殊智德也。

❶朋＝明 ❷自＝見？ ❸［之］－ ❹［是］－ ❺顯＝題 ❻施＝歎 ❼［一］－ ❽今＝合

如心地觀經三云。文殊師利大聖尊。三世諸佛以爲母。十方如來初發心皆是文殊敎化力云云 今由此義故。以文殊名覺母也。覺者佛也。梵文調御師者。以文殊之所說梵字眞言之法□爾爲諸佛師範義也。心地觀經云。諸佛以法爲大師云云 又六波羅蜜經云。諸佛所師謂是法也云云 又無量義經云。天人象馬調御師道風德香熏一切云云 今調御師者。是眞言法直爲調御師義也。謂以眞言法力而❶令調柔强剛難化衆生義。是如佛十號中其一分名也。佛能知應行衆生根性。以善法敎化之令入善道。調伏意心而令成善人。名云調御師也。問。以文殊爲般若之本主義者。文殊❷眞應說此般若心經也。而何故擧觀世音菩薩而令說此心經乎。答。此言觀自在菩薩者。是非必觀世音也。以文殊名爲觀自在菩薩也。故下文云言觀在薩埵則擧諸乘行人也者此意也。文殊則成就諸乘法之觀惠自在德故也。又解云。以文殊即爲觀音菩薩也。故大師所造三島法花祕釋云文殊❸則觀音妙惠者此義也。問。文殊師利菩薩與大惠菩薩同人歟異人歟。答。是異人也。問。以何知爾乎。答。密嚴經上卷列十人菩薩名字中。以大惠菩薩爲第二菩薩。以文殊爲第九菩薩也。又奇特佛頂經上卷列三十五菩薩名字中。第二十一列大惠菩薩。第二十四列文殊菩薩也。 故知文殊與大惠是異人也。問。以梵文爲佛之師義何。答。梵文者是

文殊眞言之梵字之章句是也。以此眞言法而以化導衆生悉而令成佛道故。以梵文爲佛師云也。問。其梵文眞言者何物耶。答。前所言二字眞言。或有多句眞言等是也。大疏第十云。次文殊入加持神力三昧說眞言曰。醯醯是呼召義 ❹但摩羅迦❺是童子義。即是召令憶本願也 又俱是摧破之義。摩羅是魔眷屬。所謂四魔。此眞言以[梵字]力體即是大空之義。證此大空摧破一切魔也。毘目乞底解脫也 鉢他悉體多解脫道住者。謂呼此童子住施解脫道❻矣。即是諸佛解脫所謂 娑摩羅娑摩羅憶念憶念也 鉢羅底若先所立願也 此眞言意云。醯醯童子住解脫道者。憶念本所立願也。一切諸佛法身成佛入身口意祕密之體一切有心無能及者。然憶本願故。以自在之力❼還於生死救度衆生。此眞言意亦爾。此童子久已法身成佛故。請其以憶本願而度衆生也。由請菩薩本願。若有見聞觸知憶念我者。皆於三乘而得畢竟乃至滿一切願。此菩薩久已成佛。所謂普見如來。或云普現如來。以大悲加持力示童子身也已上眞言皆以梵本眞言爲眞言本體也 今私云。以此眞言爲諸佛之師依義。於其句義中既所見顯然也。[梵字]眞言爲種子者。是明文殊菩薩之自分種子眞言相也。問。以[梵字]字爲文殊種子字義意云何。答。大師所造法花釋云。次[梵字]字者即法身義❽法身義。衆生心法其義無量無邊。塵沙非喩。義斯乃文殊師利菩薩種子眞言從蓮花三昧能發妙惠故。次有文殊三昧。文殊則諸佛之妙惠。如是妙惠各有大

自在力。自在則大我義。所謂大我者[梵字]字之義。則轉法輪菩薩種子眞言具妙惠故遍十方界。能自在轉法輪故顯轉法智。問。若依是說文者。以[梵字]字爲文殊種子。而何以[梵字]字爲文殊種子。有何所以耶。答。[梵字]❾[梵字]是字體也。而於[梵字]字加伊字根本不可得點與遠離不可得涅槃點。則爲文殊種子字也。是眞言顯示八不之實相義故也。又[梵字]字上加大空點爲文殊種子。是以顯示諸法之生空法空二種無我義。以爲❿文種子也。問。爾者故以[梵字]字若[梵字]字各各一字可爲其種子字。問二義意異也。而何故以此兩字雙可爲其種子字耶。答。今私案云。自性自受用境界是雖眞俗兩智一體一味法。且約俗智邊時。以[梵字]字爲智種子字。約⓫改眞諦邊時。以[梵字]字爲眞智種子字也。又於一切種智者以[梵字]字爲種子義也。於一切智智者以[梵字]字爲種子。是約俗智眞智之二智差別門故。以⓬如如是二字雙爲其種子義無失也。問。種子者何義耶。答。是因緣生物義也。若從因緣生法則爲無常法也。問。若爾者文殊是無常失在耶。答。不爾也。問。不爾所以云何。答。文殊是非因緣成故也。問。若爾者何云以[梵字]字爲種子耶。答。於種子義即爲因緣義有兩義。一者生因種子。二者了因種子也。若生從生因種子物者。是皆不離無常義。若生從了因種子物⓭不無無常失而已。此文殊是雖非生因種子所生。而從了因種子所生者故。

❶令＝今㊥　❷眞＝直㊥　❸則＝即㊥　❹但＝俱㊥　❺是十(呼)？　❻矣＝挨㊥　❼還＝逢㊥　❽〔法身義〕―㊥　❾[梵字]＝[梵字]㊥　❿甲本傍註曰殊本ニ隨スル歟　⓫〔改〕―カ㊥　⓬〔如〕―カ㊥　⓭〔不〕―カ㊥

文殊無無常咎也。所以依了因義故。❶以[illegible]眞言為種子也。問。其生因種子所生法為無常義。以了因種子所生法為常任義。證文云何。答。涅槃論三十九云。佛言。我法雖從無常獲得涅槃。而非無常。婆羅門從了因得故常樂我淨。從生因得故無常無樂無我淨。是故如來所說有二。如是二語無有二也云云　又同經第二十七云。善男子。佛性者云❷何為因以因故云云今依此經說知此義也。問。其生因了因差別義何。答。同經云。生因者如泥出瓶。了因者如燈照❸物云云文。含藏諸教陀羅尼者。即讚上所述二字眞言總攝也。諸教者顯密二教是也。或大小乘諸教是也。是即五乘法教也。於[illegible]二字攝盡彼一切教義也。問。其攝盡諸教義何。答。大師字母釋云。所謂陀羅尼者梵語也。唐翻云總持。總者總攝。持者任持。言於一字中總持無量教文。於一法中任持一切法。於一義中攝持一切義。於一聲中攝藏無量聲。是故名無盡藏文　是為總持。此二字眞言總攝盡諸教所說空有二義也

❹文。無邊生死何能斷者。是請問此眞言斷惑之勝等也。無邊生死者。標從無始以來至未來際有無量無邊之分段變易生死海。而斷滅此流轉生死法事。唯有思惟修習文殊所說八不中道理之禪定智慧勝業所為之也　禪那者❺此即定義也。是方修禪定而發智惠即斷惑障也。梵語集云。舊云禪那譯云思惟云云

文。尊者三摩仁不讓者。是示文殊三摩地法。是雖有慈仁義而不可妄施非機人義也。護惜之猶可如守護眼目護持身命義也。問。此尊者者誰人。答。若依心地觀經說以文殊名言佛母也。故彼經云。文殊師利大聖尊。三世諸佛以為母云云　依此說意者。尊者三摩仁不讓者。是示文殊本誓之三摩耶雖有慈悲利生本願。而妄不可授非機者義也。今此頌三摩者。具應言三摩地若言三摩耶也。而頌辭約成而結七言文故略云三摩也。此義如大師所造授三摩耶戒序。云三論則善說八不空性之理。佛母文殊三昧之門也者。是非此合義意哉。三摩三昧雖有新舊梵音差別。其義甚均也。問。若爾者就今頌文者除替三昧之略梵語有其由乎。答。有爾也。問。三摩與三昧同有為梵語之省略文者。若用三昧之略語有何咎者。替之亦今用三摩之略說乎。答。三昧梵語與三摩梵語是同意也。但所以用略說摩之梵語者。於三摩之梵語者。即總詮此含二義也。一者等持義。梵語曰三摩地。二者本誓義。梵曰三摩耶是也。是意令簡別顯教學者常途習以三昧為定義。故云爾也。此語令兼含其二義最好也。此三摩之言是貫通等持定及本誓兩義故。巧用三摩之略梵語無咎也。大日經疏及四種曼荼羅義云。三摩耶者此云本誓云云　依此義故。以三摩言正為三摩耶義。即示文殊之本誓義也。故明此文殊眞言句義大疏文云。此眞言意云。隨醯童子任解脫道者。憶念本所立願也。一切諸佛法身成佛。入身口意祕密之體。一切有心無能及者。然憶本願故。以自在之力遂於生死救度衆生云云　今既云。此文意最契文殊三摩耶為本誓義也。又解。若依六波羅蜜經說意者。以文殊而為尊者義也。於般若藏中以文殊當為其尊者故也。凡於五藏法各有尊者也。於修多羅藏以阿難陀為尊者。於毘尼藏優婆離為尊者。於阿毘曇藏以迦旃延為尊者。於般若藏以文殊為尊者。於陀羅尼藏以金剛手為尊者也。是義見六婆羅蜜經旨。故可知此尊者是文殊也。又義。三摩者具足可云三摩地也。偈頌文約而略字故簡去地字。亦略云三摩也。摩地是文殊所證空無相無願三三摩地行是也。故十住心論七云。般若理趣經云。一切無戲論如來復說轉字輪般若理趣。所謂諸法空與無自性相應故。諸法無相與無相性相應故。諸法無願與無願性相應故者。所謂空無相無願是三解脫門。大般若等顯諸空無相等經。皆是文殊師利菩薩三摩地法曼荼羅云云問。三摩地者何義耶。答。菩提心義言。梵云三摩地。唐云等念。入普賢智持此智行猶如金剛入有情界平等攝受而護念之者今私。此文示利他行也　又云。三摩地云等引。義釋云。以三平等引攝一切功德攝在自身故云等引云云　又云。大日經云。略說三摩地一心住於緣。義釋云。謂心係緣一境而不

❶〔以〕一㊥　❷何＋（云何）㊥　❸物＝功㊥　❹文＋（云）㊥　❺〔此〕一㊥

馳散是持義云云而今文殊三摩地通上三義也。問。尊者三摩者若言為文殊之三摩地者❶是有何文說耶。答。下文云。若以總義說。皆具人法喩。斯則大般若波羅蜜多。菩薩之名即是人。此菩薩具法曼荼羅眞言三摩地門。一一字即法云云以依此具足文說故。知於此頌中依偈則略亦云三摩也。問。仁不讓之義何。答。仁者是慈愛義也。於文殊三摩地備慈愛德也。是如以上所言第一義中之三摩地之等念義也。論語疏云。謂仁義禮智信也。人有博愛之德。謂之仁。云云不讓者是於物能雖有仁慈心。而於非機之人輒莫許讓委付此深法云也。如法花第五云。此法花經諸佛如來祕密之藏。於諸經中最在其上。長夜守護不妄宣說云云又第二云。若人不信毀謗此經則斷一切世間佛種。謗此經者若說其罪窮❷劫不盡。又云。淺識聞之迷惑不解云云又第四云。藥王。此經是諸佛祕密之藏。不可分布妄授與人。諸佛世尊之所守護云云問。以甚深法❸輒可不許讓非機人義意云何。答。如大日經疏第三云。修習摩訶衍中。❹亦以摩訶衍中亦。亦以持明為祕藏中未入曼荼羅者。不令讀誦受持。還同盜聽布薩反招重罪。所以然者。如世人慈育稚子。雖復情無所恪。而不授與干將莫耶。以不知運用方便故必傷其體。今此法門亦復如是。即心成佛旨趣難知。恐未來衆生輕慢法故。不能諮訪善知識。未蒙三密加持。而自師心執文輒自修學。久用功力無所能成。反謗此經謂非佛說云云

上來第一辨歸敬稱讚文殊之功德之序訖也。自此下第二明發起序也。謂示發起此心經之祕密解釋也

文。我今讃述垂哀悲者。是為成辨所造祕釋故。於文殊師利菩薩求索其加被擁護之冥助意也。問。前文所言仁不讓者。是文意示簡擇非器物義也。謂雖於文殊菩薩有廣大無際之慈悲弘願。而以法❺藏施利益濟衆生。而若為非器物尚莫說一文一句法云也。而云何今大師。於此濁世末代中非器之衆生充滿。而造立是般若心經之極深祕之解釋哉。是豈非不應機說法乎。答。雖❻於前所難一往似有其理。謂細准經教深意。專無違佛意也。謂於開說深祕教門有二種門也。所謂制門開門也。其明制門義。如善無畏三藏禪要云。七者對小乘人及邪見前。不應輒說深妙大乘。恐彼生謗獲大殃故云云又明開門義文證者。如金剛頂略出經云。其阿闍梨若見有人堪任法器質直柔軟智慧明了信心堅固。雖不求法入於道場。其灌頂師應呼取之而之言。善男子。於大乘祕藏密語所行儀式難可得聞。乃至言。是故汝等欲得一切如來實智慧者。應當一心修行此法。能速成就一切智故云云又雖機根未熟。而為仰信人可授密教。文證如金剛頂大教王經云。汝當廣說金剛弟子入金剛大曼荼羅儀軌。於中我先說令入盡無餘有情界。拔濟利益安樂。最勝悉地因果故。入此大曼荼羅。是器非器不應簡擇。何以故世尊。❼或有有情作大罪者。彼入此金剛界大曼荼羅見已入已離一切惡趣等云云其上文明為根緣熟人說勝法文證也。又如前教王經所言是器非器不應簡擇者。是正示為生仰信結緣人可說之文也。又如祕藏寶鑰云。此有二種。一悲門。二智門。大悲之門開而無遮。大智之門制而無開。制門如涅槃薩遮等經。悲門如十輪等經云云又如法花第二云。汝舍利弗尚於此經以信為入。況餘聲聞❽其餘聲聞信佛語故隨順此經非己智分云云以此文成此唯可知此意也。上來第一辨序說分訖❾況

第二可明正宗分。正宗分者謂所詮宗體義趣是也

文曰。夫佛法非遙心中即近者。自下是第二示總顯宗體綱要分也　文曰佛法非遙❿者等。是佛法者則是謂一切衆生所備佛性本覺法是也。如密嚴經云。如是之藏識。是清淨佛性。凡億恒雜染。佛果常持要。又云。如是之藏識。普現於世間。其體無增減。光潔如眞金。體是圓成實。瑜伽者當見云云又是義如發菩提心論云。何能證無上菩提。法爾應住普賢大菩提心。一切衆生本有薩埵。為貪瞋癡已所縛故。又一切有情於心質中有一分淨性。衆行皆備。其體極微妙皎然明⓫日。乃至輪迴六趣亦不變易。如月十六

❶〔是〕－(甲)　❷劫＝功(甲)　❸〔輒〕－(甲)　❹〔亦以摩訶衍中亦〕－カ(甲)　❺〔藏〕－(乙)　❻於＝已(甲)　❼或＋（若）(甲)　❽〔其餘聲聞〕－(乙)　❾〔況〕－カ(甲)　❿者等＝等者(甲)　⓫日＝白(甲)

分之一云云

文曰。眞如非外棄身何求者。是義如釋大衍論七云。本覺佛性隱藏衆生相續身中。諸衆生身藏裏佛性。似彼石故云云　又起信論云。復次眞如自體相者。一切凡夫聲聞緣覺菩[1]薩諸佛。無有增減。非前際生。非後際滅。畢竟常恒云云　菩提心論云。花嚴經云。無[2]一衆生而不具眞如智慧。但以妄想顚倒執著而不證得云云

文云。迷悟在我則發心則到者。蓮花三昧經云。毘盧舍那淸淨性。三界五趣體皆同。由妄念故沈生死。由實智故證菩提

[3]文曰。明暗非他則信修忽證者。花嚴經云。初發心時便成正覺。了知一切法。眞言[4]之凡具足惠身。不由他悟云云　又菩提心論云如花嚴經云。[5]悲爲先惠爲主。方便共相應信解淸淨。如來無量力無礙智現前。自悟不由他。具足同如來。發此最勝心。佛子始發生如[6]是妙寶心。則超凡夫位入[7]佛行處。生在如來家云云

文。明暗[8]那他則信修忽證者。如金剛三昧經云。懺悔[9]之法是爲淸涼。阿難言。懺悔無罪。不入於過也。佛言。如是猶如暗室若遇明燈暗即滅[10]矣云云

文云。哀哉哀哉長眠子者。是示造是祕釋本主之憐愍生死衆生之迷惑深重。各而起大悲行之深重志之所以義也。長眠子者。成唯識論云。未得眞覺恒處夢中。故佛說爲生死長夜云云　又大疏九云。驚覺義者。如來以一切衆生皆在無明睡故。於如來功德不自覺知故。以誠[11]實言威動令得醒悟云云　法花第二云。一切衆生皆是吾子。而諸子等宿火宅內。乃至以佛教門出三界苦怖畏險道得涅槃樂云云　又云。其中衆生悉是吾子云云　今造此祕鍵。菩薩大悲心常如是也

文云。[12]苦痛苦痛狂醉人者。是亦示所愍哀之境界。如是人是由醉三毒酒故成狂亂心。如法花云。譬喩如有人至親友家。醉酒而臥。乃至其人醉臥都不覺知云云　[13]又同經六云。諸子於後飮他毒藥。藥發悶亂宛轉于地。[14]其諸子中不失心者。見此良藥色香俱好即便服之。病盡除愈。餘失心者見其[15]更來。雖亦歡喜問訊求索治病。然與其藥而不肯[16]服。所以者何。毒氣深入失本心故於此好色香藥而謂不[17]美云云

文曰。痛狂咲不醉酷睡嘲覺者(酷字和名云酒味也。云云)　是示若醉若眠者。還「」柳不醉非狂覺人也。是表六師外道及五十六種外道邪徒等。誹謗佛正法義也

文云。不曾訪醫王之藥何時見大日之光者。此義大疏九云。名三昧耶言除障者。如來見一切衆生悉有如來法身。但由一念無明故。常在目前而不覺知。是故發誠實言。我[18]當設種種方便普爲一切衆生決除眼膜。若我誓願必當成就者。令諸衆生隨我方便說此誠實時。乃至於一生中獲無垢眼。障蓋都盡。故名三昧耶也云云　如十住心論第二云。從人天迄顯一乘。並是應化佛對治心病之藥。他受用尊運載狂子之乘云云　若明眼病之治藥者准之可知也

文云。至若[19]翳障輕重覺悟遲速機根不同性欲卽異者。是示此受教根機不同義也。如法花三云。汝等天人阿修羅衆。皆應到此。乃至任力所能漸得入道云云

文云。遂[20]使二教殊轍分手金蓮之場者。是遂示顯密兩教優劣義也。問。何故名顯密兩教耶。答。顯密差別者。二教論云。教則二種。應化開說名[21]曰顯教。言顯略逗機。法佛談話謂之密藏。言祕奧實說云云　若准六波羅蜜經意者。約釋尊一代聖教。有五味教。也。以此五味教被付屬各各一人也。[23]而以前四教四味法而被付屬其各一人。以第五眞言教而被付屬金剛手菩薩也。而都合前四味教乘悉爲顯教。以第五醍醐味眞言教獨名密教也。悉以五味教分配五人中。於于金剛手菩薩者。被付屬[24]眞教也。就此眞言教更分兩界。所謂金剛界與胎藏界也。故云分手金蓮之場也。場者是眞言行者遂所到道場義是也　問。其六波羅蜜經此文何。答。彼經第一云。復次慈氏。我滅度後。令阿難陀受持所說素怛纜藏。其鄔波離受持所說毘奈耶藏。迦多衍那受持[25]所說阿毘達磨藏。曼殊師利菩薩受持所說大乘般若波羅蜜多。其金剛手菩薩受持所說甚深[26]微妙諸總持門。如是教門能除有情生死煩惱長夜黑闇。速能出離證解脫

[1]薩=提㊥　[2]一+(切)㊥　[3]甲本傍註曰，已下十二字恐ハ衍文下ニ巳ニ有牒文故　[4]之=是㊥　[5]悲=非㊥　[6]是=此㊥　[7]佛+(所)㊥　[8]那=非㊥　[9]〔之〕−㊥　[10]矣=命㊥　[11]甲本傍註曰，疏ニ無シ　[12]苦痛苦痛=苦哉痛哉㊥　[13]甲本傍註曰，此所引文法華壽量品全文ニ違取意ノ文歟　[14]其+(時)㊥　[15]更又=父㊥　[16]服=眼㊥　[17]美+(等)㊥　[18](今要)+當㊥　[19]翳=醫㊥　[20]使=便㊥　[21]〔曰〕−㊥　[22]乘=乘㊥　[23]而=尙㊥　[24]眞+(言)㊥　[25]〔所說〕−㊥　[26]微=最㊥

果云云文廣故略引也 今解云。此前三藏者。是小乘教法也。或開大乘教也。具如下辨。大般若教者。諸大乘教也。後總持教門者。是所說兩界曼荼羅所有一切眞言教法是也。以是則爲金剛手菩薩所受持法也。故云手分金蓮之場也

文云。五乘並鑣跑蹄幻影之埒者。是示諸顯之行者多分是不離溜滯過失義也 問。此五乘並鑣跑蹄幻影之埒者。其文相何可訓耶。答。五乘者五種住心名云五乘也。鑣者是轡義也。跑者是殆別義也。幻影者❶此喩者有十喩之中。且先取幻化喩與鏡像喩兩喩也。埒者若以羊馬等馳走之時。不令橫傍馳走直道是也。以此十緣生喩義而今現心不令顚倒馳走之方便是也。蹄若是諸獸所有四足支節甲爪類足也 問。此中五乘者。是以何等教法名爲五乘乎。答。案其旨理。是五乘者。正當聲聞乘・緣覺乘・他緣大乘・覺心不生乘・一道無爲心乘・五今教乘也 問。其義何。答。此五乘法是涉生死險路而令到無上菩提涅槃之彼岸也。乘者乘御運載之義也。所以云此五。今住心而爲配五乘法也 問。若以人乘・天乘而加聲聞乘・緣覺乘・菩薩乘爲五乘。有何失耶。答。於人・天兩乘法中者。從本以來無如如幻如影等遣執著五喩十喩觀法故。以此二教何可顯幻影之埒義耶。所以今云前所引五乘義也 問。云其幻影之埒意何。答。斷遣我法二執之妄著。除去顚倒而趣正道之方便義故。所以十緣生句法則此喩埒者。是示羊馬等馳走之時行正路義也 問。於聲聞乘等用如幻等五喩義云何。答。大疏二云。聲聞經中雖明此五喩。而意明無義云云 於他緣大乘心中悉用十緣生句也 問。其五喩者何物耶。答。密嚴經云。色如微塵集成。如水聚沫。受以二法和合而生。猶如浮泡瓶衣等。想亦二和合因緣所生。如熱時焰。行如芭蕉皮葉。既除中無有實。行亦如是。識幻事虛❷僞不實。譬如幻師若幻弟子以草木等物幻作於人及諸象馬等文 問。幻影言無體性義何。答。如心地觀經第八云。三界唯心。心名爲地。乃至心如影像。於無常法執爲常故。心如幻夢。於無我法執爲我故 問。此五乘人之所乘物爲何物乎。答。如大疏第一云。龍樹以爲❸如遠行。乘羊去者久久乃到。馬則差速。若乘神通人於發意頃便至所詣云云 今解云。此中有三種喩。第一聲聞・緣覺・大乘菩薩。俱乘羊乘而到所詣也。於菩薩乘更有二種。一者他緣大乘菩薩・幷覺心不生菩薩也。第二者有一道無爲心・極無自性心也。此一道・極無之二人。俱乘馬人也。俱至于極無自性。通乘是當眞言乘教法也 問。如法花經者。以羊鹿牛大白牛。如次而配爲四乘人之所乘法也。而何今但以羊馬物爲五乘之人所乘物耶。答。彼經所云與今所立五乘人之所乘義。所望各別故無相違失也 問。其所望各別意何。答。如彼法花者。以羊鹿牛及大白牛。各各人所駕車而爲所乘義也。今所立是於五乘人之所乘物。則以羊馬二物隨其所應。直以爲所乘物。而不用牛羊所駕之車之乘物。而直以牛羊爲五乘義故也。所以無相違也 問。若爾者約二乘人俱同可用羊乘義乎。答。爾也。而於他緣覺心之二菩薩。尙同可用羊乘也。是尋諸乘教法之興起本源處是爲令入大乘一味法故。彼三乘法興起也。是法花之化城喩者。遂以令到寶所道場爲本意故。暫假雖設化城。而所以久久遂到所到本處義也。是二乘與菩薩等同乘羊而到本處也。所以大疏云。如遠行乘羊者久久乃到者。此義意也 問。彼大疏云乘馬則差速者。是指何等人耶。答。是指一道無爲心人與極無自性心人也。但約權佛今以❹道無爲心人云爲猶跑幻影之埒人也。於極無自性心一人者。是其住心人迷馳進幻影之埒。於中途無跑到。先無溜滯障難。而到安隱處故。以此人不可謂跑幻影之埒義。如發菩提心論云。眞言行者當觀。二乘之人雖破人執。猶有法執。但淨意識不知其他。久久成果位。以灰身滅智趣本涅槃。如大虛空湛然常寂。有定性者難可發生等云云 是明以二乘人跑幻影之埒義文也。寶鑰云。此他緣大乘❺住心之佛未❻致心源。但遮心外之迷。無開祕藏之寶云云 若約覺心不生心。又寶鑰云。前劫菩薩作戲論。此心正覺亦非眞云云此明覺心不生

❶〔此喩者〕－(甲) ❷僞＝爲(甲) ❸如＋（人）(甲) ❹（一）＋道(甲) ❺〔住心〕－(甲) ❻致＝到(甲)

（①心之非究竟佛也）問。如是一法界一道眞如之理爲究竟佛。龍樹菩薩說。一法界心非百非背千是。非中非中背天背天。演水之談②是斷而③已。審慮之量手亡而住。如是一心無明邊域非明分位云云　私云。以此一道無爲心相對眞言等。而以其一道無爲即爲無明不離佛。亦爲有溜滯中道之智住心云也　問。以何得知極無自性心不貌幻④陽埒。而直進趣果分法義耶。答。二教論引五教章中卷云　問。上言果分離緣不可說相。但論因分者。何⑤故十信修心即辨作佛得果法也。答。今言作佛者。但初從見聞已去。乃至第二生即成解行。解行修心因位窮滿者。於第三即得究覺自在圓融果矣。由此因體依果成故。但因倍滿者勝進即沒於果海中。爲是證境界。故不可說耳云云　大師釋云。所謂因分可說者。顯教分齊。果性不可說者。即是密藏本分也云云　今私云。依此誠文得知也。從極無自性心即無溜滯障。而直趣入祕密莊嚴心義也。又十住心論第九云。等空之心於是始趣寂滅之界。果還爲因。是心望⑥顯教極果。臨後祕心初心云云　意云。以此極無自性心即爲彼祕密莊嚴心已成親因云也。此極無自⑦性心是不貌十緣生句之埒。而馳對治道之正路。而進⑧趣菩提場果分本處⑨云也。又云。故有眞如受熏之極唱勝義無性之祕告。驚一道於彈指覺無爲於未極。等空之心於是始趣寂滅之界。⑩還爲因。是心望前顯教極果。臨後祕心初心云云（如云⑪十住是示前一道無爲不及後極無自⑫性也。所以彼此相對示判斷其優劣顯第一轉也）焉知此極無自性住心是雖一分馬乘之所攝法。而非謂貌幻影之埒句所攝也。十住心論第九云。又極無自性心明眞如法身。蒙驚覺緣力更進金剛際。據大日經及金剛頂經等云時。⑬婆伽梵大菩提普賢大菩薩。住一切如來心寂滅無相平等究竟眞實時。金剛界一切如來現受用身。彈指驚覺告曰。善男子。汝所證是一道清淨。未證祕密金剛三摩地。勿以此爲足。時一切義成就菩薩。由一切如來驚覺即從無色身三昧起。禮一切如來白言。世尊。如來教示我所行道。云何修行。云何是眞言。一切如來異口同音告彼菩薩言。善男子。當住觀察自心三摩地。從此已後說五相成身眞言。由此五相眞言加持。得成大日尊身。如是明證非一。恐繁不述云云　又寶鑰云。鳳水龍王一法界眞如生滅歸此⑭岑。雖入此宮。初發⑮心五相成身可追⑯求云云　故知極無自性心不起溜滯心也。以此行示必定初入果分時前心也。所以非謂貌幻影之埒故也　問。立此五乘之義證其文何。答。十住心論第一云。衆生住宅略有十處。一地獄。二鬼趣。三榜生。四人宮。五天宮。六聲聞宮。七緣覺宮。八菩薩宮。九一道無爲宮。十祕密曼荼羅金剛界宮云云　問。若爾者何故不開立極無自性心宮義耶。答。一道無爲心極無自性心。總合爲一種所住處也。此二種住心大都等同義故云爾也。此二種住心之佛共名爲權佛。故合爲一種宮也。又如他緣解大乘心與覺心不生心合爲一種⑰菩薩之宮。此亦爾也。故寶鑰云。第四唯蘊已後名得聖界。出世心中唯蘊拔業是小乘教。他緣以後大乘心大乘。前二菩薩乘。後二佛乘云云　問。其文證何。答　同論第一云。菩薩權佛二宮乘雖云未到究極金剛界。地前諸住處亦是大自在安樂無爲故。如來與大小二牛示其歸舍云云　問。此五今住心何故名云乘義耶。答。同論云。故如來與大小二牛示其歸舍者。是以知此五今住心是非名爲乘義耶。又云。言車則三四雙轍而遊東西云云　以是五今心即爲乘義意也

文云。隨其解毒得藥即別者。是總示前所說之顯密二教之所爲利益差別不同相義也

文云。慈父導子之⑱旨大綱在此乎者。⑲是總結前所說之總顯宗體綱要分之本意義也

般若心經祕鍵開門訣卷中

文曰。大般若波羅蜜多心經者。三總題顯義略解問答分是也。就此中亦有二分。初總題顯義略解分。文曰大般若波羅蜜多心經者下是也。⑳次二者問答顯義分。文曰或門云之下是也。就初義之文。文曰大般若波羅蜜多心經者。是標舉此心經總相題名也。文曰即是大般若菩薩大心眞言三摩地法門者下。

①〔心〕－㊥　②是＝足㊥　③已＝止㊥　④陽＝影㊥　⑤故＝以㊥　⑥(前)＋顯㊥　⑦性＝極㊥　⑧趣＝發㊥　⑨〔云〕－㊥　⑩(果)＋還㊥
⑪十＝上㊥　⑫性＋(心)㊥　⑬婆＝薄㊥　⑭岑＝本㊥　⑮心＋(佛也)㊥　⑯求＝尋㊥　⑰(權)＋菩㊥　⑱旨＝方㊥　⑲〔是〕－㊥
⑳〔次二者……下是也〕十七字－㊥

總解釋此經明題目之所由義也。次於此心經之總題名。卽密以文殊師利菩薩之所證得智慧德。而爲所說經敎之題號云也。以此菩薩所證之三摩地及所說眞言卽名法門也。於此菩薩境界。以備自體軌範義。而爲諸行者之所證法門也。於文殊之翻名。有多種。或云妙吉祥。或云妙德。或云妙光。言妙光菩薩者。卽是名爲大般若菩薩。其義旨漸近隣已相稱也。光者是智慧義故也。大般若者。此云大智慧也。妙光與大智慧義最相契當也

文曰。文闕一紙行十四者。是先讃能詮之文句。是總合略少而易受持①德也

文曰可謂簡而要約而深者。是讃所詮之義旨備總持綱要深祕肝心之*德也

文曰五藏般若嗛一句而不飽者。是指事而示其義也。五藏般若者。先所明五種法藏也。各各所明其智慧法門內是也。卽當其所詮敎法之法門藏卽是也。嗛一句而不飽者。於之一句文中而悉攝入彼五藏所說一切敎。又解云。雖五藏之中廣義無邊際 問。於般若有幾種類耶。答。有心經疏集云。般若義古人釋有三義。一實相。謂眞理。二觀照。謂眞惠。三②分字。謂言敎。又般若有五種。謂於前三加第四眷屬般若。謂萬行也。第五加境界般若。謂諸③地也。福智俱修。有空齊照。尋詮會旨也。若於空理解生惠性惠資。皆名般若云云 問。如六波羅密經說五藏法者。大小乘敎藏中何敎可攝耶。答。前三藏是或小乘敎所攝。或大乘敎所攝也。後二藏純大乘敎所攝也 問。其文證云何。答。基法師法苑林章第二卷云。大乘中亦說六藏。瑜伽·顯揚·對法·④釋言。菩薩聲聞各有三藏。法花經云。不⑤得小乘三藏⑥學者。故知大乘亦有三藏。故分成六。獨覺⑦等又復更無別藏律等。故無三藏可分云云 第四般若藏第五總持藏。純大乘藏也。敎理顯然也 問。其於何一句文示得知攝入五藏般若之法敎耶。答。文云。揭諦二字呑諸藏之行果。波羅僧兩言孕顯密之法敎云云 是於此句攝諸法也。又經云照見五蘊皆空。及是諸法空相等者。是一句等皆總攝一切法意也 問。約初義意。准下文。初揭諦顯聲聞行果。二揭諦擧緣覺行果。三波羅揭諦諸大乘最勝行。⑧波羅僧揭諦明眞言曼荼羅具足果。五菩提娑婆訶說上諸乘究竟菩提證入義云云 若准是說文者。揭諦等一句何言以嗛諸藏行果而不飽耶。答。彼上文云初揭諦顯聲聞行果等者。是約一往豎義故作此說也。若約橫義時。揭諦一果攝盡一切敎義也。故字母釋云。總攝持者任持言。於一字中總持無量敎文。於一法中任持一切法。於一義中攝持一切義等云云 以此說文可會⑨通此疑難也 問。以何故爲約橫義是普雙攝盡諸法。約豎⑩義漸次攝諸法義耶。答。橫義是橫普雙悉攝義名爲橫義也。豎義是豎重重漸次有依前⑪後次第階級。而從下品至于上品。從淺義至于深義。有次第義而攝諸法。故名爲豎義也 問。其文證云何耶。答。如十住心論十云。大日經云。何菩提。謂如實知自心。此是一句含無量義。豎顯十重之⑫深。橫示塵數之廣多云云 以此文可知。橫豎各有攝取法差別義也

文云。七宗行果歠一行而不足者。是亦此心經之甚深最妙示總攝諸宗義⑬德也。於吾本朝舊新都合傳弘八箇宗敎。所謂倶舍宗·成實宗·律宗·法相大乘宗·三論宗·天台宗·花嚴宗·眞言宗也。前三宗小乘敎也。後五宗大乘敎也。今所言七宗者。是且除律宗也。於今心經但不說此律宗義。故除之。而取餘七宗義也 問。若爾者五藏般若中。何故攝取律藏般若行耶。答。般若行是取弘廣義故。普攝取律藏內般若行也。但於取七宗之行果意者。唯取於其自家有已別⑭因分果德義也。於此倶舍宗等七箇宗者。皆是明於自家有已分別果德義也。所謂於倶舍宗成實宗者。是取小乘所說阿羅漢果爲自宗果位也。於法相·三論·天台·花嚴·眞言五箇大乘宗者。以於其自宗有各別所建立之佛果。各各自宗義也。但於律宗者。無建立於自家⑮有已分之各別果德義也。唯聚集倶舍宗等七宗所立果位。而爲律宗之所期果德也。其所以者。於倶舍等七宗各各皆悉三業有妨非止惡義也。而今於律宗者。偏唯以總集彼諸宗所持戒律之妨非止惡義。而爲律宗*因分所爲業。

①攝＝法㊄* ②分＝文㊄ ③地＝法㊄ ④(攝論天親)＋釋？ ⑤得＋(親近)？ ⑥(學者)－？ ⑦等＝數少？ ⑧(四)＋波㊄ ⑨〔通〕－㊄ ⑩〔義〕－㊄ ⑪後＝法㊄ ⑫(淺)＋深㊄ ⑬德＝法㊄ ⑭因＝自㊄* ⑮〔有〕－㊄

也。而於①爲諸②乘即成所要妨非止惡義也。故今於取諸宗有別果德義時者。唯取於自家有已別果德七宗之果而不取自宗中無別果德律宗也。故云七宗行果歡一行而不足也。又亦有彼律宗中唯有律行故而不取之義也。謂於③彼七箇宗。皆有各別持律行義故。別不取彼律宗也

文曰。觀在薩埵則擧諸乘之行人者。是但示一切菩薩人也。此意云。是但約一切大乘行於此經之最初文擧能修行人中。是即取人菩薩作此說故也。非攝取一切小乘行人也　問。若言取小乘人者。有何失耶　答。約小乘行人者。無度一切苦厄義。簡之也　問。若爾者。分別諸乘分中。何故擧二乘行果耶。答。於其中是於攝擧二乘行果者。而是爲以小乘人令歸攝般若畢竟空觀故取之也。但於此處者不取二乘之狹劣行果也。彼二乘人者不能行甚深般若波羅蜜多故。無利他行故。今於此處唯攝取大乘之勝行修六度行四攝法而能利益諸衆生之行故也。故不攝取二乘小行也。此觀自在菩薩者。是不必觀世音菩薩唯一人也。但廣取他緣大乘住心等五種住心之八地已上深位菩薩行也。故言觀在薩埵則擧諸乘行人也　問。何故八地菩薩總名云觀自在耶。答。大疏六云。經云。祕密主。八地菩薩三昧道不得一切諸法離於有生知一切如幻。是故世稱觀自在。義釋文云。從初發意以來。深觀十緣生句。入此地時得度性空彼岸故。不得一切諸法離於有生。④彼以善巧方便於如如不動中起十緣生無邊大用。以如幻三昧遍至十方佛刹親近種種善知識。普學無量度人門。隨諸衆生應以何等像類言音而得度者。即皆⑤觀之而爲說法。是故世間見如是事迹故。號爲觀自在。是初入蓮花三昧之異名也云云

次下度一切苦厄句者。准此釋文可知之也

文曰。度苦涅槃則⑥擧諸數之得樂者。且先釋是本經所言度一切苦厄之句者。是擧修般若其能行人之所作自利利他二種利益行也。是就示能行般若菩薩之所化度之利益行之中。於此所化度之境界者。⑦則攝取二乘所得之有餘無餘二涅槃也。何況大乘所得大涅槃義耶

文曰。五蘊橫指迷境三佛竪示悟心者。是示於一種五蘊法即衆生與佛界兩種人所成之其迷悟差別義也。衆生是顚倒橫亂。而於假僞之五蘊法則成實我實法之虛妄執著也。於佛界是於假僞蘊法而竪高正直。則如道理覺悟五蘊即空義也。此義如密嚴經中卷云。一切世間皆無有相。相爲繫縛。無相即解。相是心境。心境不實。眞實之法是智境。遠離衆相。非心境界。一切諸相是三界法。色聲等法。名之爲相。諸根境界一切衆生繫縛之因。若能於相而不貪著。衆縛悉除安樂自在云云　私云。此經是明於一種五蘊法而凡聖成其異解故即有⑧解縛。示⑨閑義云也　問。於此一種法而佛菩薩者成假有性空義解之文證何。答。心地觀經三云。一切諸罪性皆如。顚倒因緣妄心起。如是罪相本來空。三世之中無所得。非內非外非中間。性相如如俱不動。眞如妙理絕名言。唯有聖智能通達。以是諸罪相以有攝五蘊法自體故云爾也。又仁王經下卷云。世諦幻化起。譬如虛空花。如影三手無因緣故誑有。幻化見幻化。衆生名幻諦。幻師見幻法。諦實則皆無。名爲諸佛觀。菩薩觀亦然云云　又彌勒菩薩四禮文云。幻無人馬迷情有。達者幻知未曾然云云　如是等文。是示諸衆生橫亂執於蘊法實有義。示佛菩薩於蘊法而如理實覺悟虛假不實義也。重解云。　五蘊橫指迷境。三佛竪示悟心者。是凡聖相對顯示迷悟差別懸隔義。而欲令厭離迷使欣求覺悟境界義意是也。而擧現在生盡十方法界一切衆生界迷五蘊假合法則成實我實法想者。即爲橫義也文云三佛竪示悟心者。是成非有似有。似有即空想義故者。是爲竪義也。橫者雙(ヨコサマニ)橫取縱廣相義也。　竪者是(タカサマニ)高立而取無高下長短相義也。故本經云三世諸佛依般若波羅蜜多故。得阿耨菩提者。此義也。又解云。若於行人得益分文。所云得阿耨多羅三藐三菩提句中。即三菩提句是也。三菩提與三佛陀者。是同俱翻正覺義。是常途事也。於是即普皆翻正覺故云⑩和也　問。何故約指

①〔爲〕－甲　②乘＝業甲　③〔彼〕－甲　④彼＝復甲　⑤觀＝現甲　⑥擧＝義甲　⑦則＝即甲　⑧解縛＝縛解甲　⑨閑＝問甲　⑩和＝知甲

凡夫迷境義而云橫義耶。答。於凡夫之心境者。示橫取盡十方世界之衆生現在所具足一念心物。而❶無有體法義。故云爾也　問。衆生現在所具足一念心者。何等念爲一念心耶。答。新譯仁王經上卷云。五蘊十二處二諦四諦。一切皆空。是諸法等卽生卽滅卽有卽空。刹那刹那亦復如是。何以故。一心念中有九十刹那。一刹那經九百生滅。諸有爲法悉皆空故云云　今私案云　九十刹那之中。以一刹那而應爲一念心也又解云。於九百生滅之中。以一金剛生住異滅而應爲現在一念心也。而於過去與未來法。悉以爲無體法故云爾也。故云五蘊橫指迷境也。若約佛之悟解境界者。竪取三世常住法一切諸佛功德境界而爲佛果境界故。❷云三佛竪示悟心也。以十方爲橫義。指三世爲竪義事。如智覺禪師花嚴感通賦云。花嚴經教無盡圓宗。於一心而普會注曰。橫❸通十方。竪徹三際。皆是心中現云云　又佛說藥師如來牛頭天王經羅什譯　其經云。牛頭天王竪知三世事。橫見十法界云云　問。如經之所說文者。言觀自在菩薩照見五蘊皆空等者。是以此五蘊卽爲覺悟之境界義也。而何故今云五蘊橫指迷境耶。答。於此五蘊之名言總有二義也。一者覺悟之義。如經文云照見五蘊皆空之句是也。二者亦於五蘊而有直通迷境義也。謂是直約凡夫之迷心前而言五蘊時是也　問。此二義差別意趣何耶。答。謂於觀自在菩薩之所觀❹界與斯菩薩之所化度境界。而有斯二種差別義。故云爾也　問。有此二種差別意何。答。約觀自在菩薩之所觀境者。約一切諸法皆悉爲非有似有。似有卽空義也。而更約觀音所化度衆生而所以度一切苦厄物者。於此所度衆生而有執五蘊相爲❺實我實法衆生也。而約有成如此迷亂之衆生故。約此迷惑衆生界之前。而言五蘊橫指迷境者❻答也　問。以過去未來二世爲無法義何。答。如心地觀經第八云。文殊師利菩薩白佛言。於三世法誰爲心。過去已滅。未來未至。現在心不住。❼以是過去已滅未來未至法豈非無法耶　問。於佛界爲三世常住義何。答。金剛界禮懺經云。南謨常住三世淨妙法身金剛界大悲毘盧遮那佛云云　又理趣般若經云。常住三世一切身語意業金剛大毘盧遮那如來等云云　問。於五蘊而起我法執義何。答。基法師六十二見章云。薩迦耶見。此見爲依於五取蘊見我❽法常故云云　又解云。五蘊橫指迷境者。是橫者雙廣示異生羝羊心愚童持齋心嬰童無畏心。三箇住心人之所成迷心也。謂此三人雙同於五蘊和合假成境上。堅執實我實法事。既無其勝劣淺深差別。故云橫也。如是人等未離我法二執之咎也。故云五蘊橫指迷境也。此三箇住心者。寶鑰之初一擧凡夫一向行惡行。不修微少善。次一顯人乘。次一表天乘。卽是外道下厭下界上欣生天。願樂解脫。遂墮地獄。已上三心皆是世間心。未名出世云云　已上三種住心於行雖有勝劣。於迷心無勝劣也。是皆俱我執深厚故也。故爲橫義也。又❾佛竪示悟心者。此三佛者。以得三菩提一切諸佛名爲三佛。自體是有四箇佛也。謂一者他緣大乘心佛。二者覺心不生心佛。三者一道無爲心佛。四者極無自性心佛是也。此四佛者。於五蘊法而此四佛如次成淺深麁細智解。而了知五蘊無性理。此解卽有重重淺深差別義。故名云竪也　問。其四種住心之中。初住心淺劣。於後後住心漸漸轉深義何。答。寶鑰云。九種住心無自性。❿轉妙皆是因。乃至云。唯蘊拔業是小乘敎。他緣以後大乘心。大乘前二菩薩乘。後二佛乘。如⓫此乘乘自乘得佛名。望後作戲論。前前皆不住故名無自性。後後不果故。皆是因轉轉相望各各深妙云云　以此文可知三佛竪示悟心義也　問。此橫竪義者何云事耶。答。十住心論第十云。大日經云。何菩提。謂如實知自心。此一句含無量義。竪顯十重之淺深。橫示塵數之廣多云云　准此文說者。以淺深高下重重差別義爲竪義也。橫者是橫雙取縱廣相也　問。何故以二乘聖者不攝三菩提句耶。答。二乘聖者於五蘊法雖得生空智。未得法空觀。故不攝三菩提句也　問。此義何。答。如菩提心論云。又二乘人聲聞執四諦。緣覺執十二因緣。知四大五蘊畢竟磨滅。深起厭離破衆生執。乃至云。二乘之人雖破人執。猶有法執云云　此故以二乘生

❶無＝爲㊞　❷云＝立㊞　❸通＝包㊞　❹(境)＋界㊞　❺實我一㊞　❻(無)＋答㊞　❼(云云)＋以㊞　❽法＝斷㊞　❾(三)＋佛㊞　❿(辣深)＋轉㊞　⓫此＝是㊞

空智不攝三菩提句也。唯以佛所得二空智云三菩提也。上文既明迷悟差別義已故①從下更就明覺悟義中、先約極無自性心、卽示普賢菩薩所成眞俗圓融智性相不二解義也

文曰言色②卽是空普賢解頤圓融之義者。先示普賢菩薩所受內證自受法樂義也。謂普賢薩埵卽於眞俗圓融性相不二智境、成就自受法樂之功③能義也。此色卽是空等四句文。是示以五蘊・十二處・十八界・四諦・十二因緣等諸法卽相攝圓融于眞空性、而成就其無礙無障甚深不思議智境界義是也。此義契當花嚴教中所言普賢菩薩內證之三摩地所④得法也。此義意如密嚴經云。一切法空性與法常同體。始於胎藏時。色生便滅壞。離空無有色。離色無有空。一切法亦然。空性與之一。展轉無差別。所爲得成就云云　是頌意明空有緣攝圓融相攝義也。此經文所言色不異空空不異⑤色者。卽此義意也。是示於五蘊卽體具性空理。此理卽是不異。其假相五蘊法云也。此假相五蘊是全不異眞性之空理云也。謂非有也。似有法也。虛妄現起說爲五蘊法也。以似有之眞理實性說爲眞如之性空理也。故應知離有爲法之外全都無一分之無爲法也。離無爲法之外全都無一分之有爲法也。有爲法卽相是無爲也。無爲法卽性是有爲也。故言色卽是空空卽是色等也。如此上所引密嚴經頌也。此實既明色不異空空不異色義也。方是存是義卽辨是卽空有圓融性相緣攝意而已　文云解頤圓融之義者。此表自受法樂深旨義。如理趣般若經云金剛手菩薩摩訶薩爲欲重顯明此義故熙怡微笑者此義也。理趣般若經所言熙怡微笑義。是此經獨唯表示自性法身之佛界自受法樂義也　又解曰。言說大樂金剛不空三摩耶心者。是表示依能用自受用法而成自利益、及有法身境界說法用卽作利他行義故。是卽成微笑相也。意云。若成入定及入觀行時、是時有種種威儀身相也。謂閉目舌付上腭、脣合端身等相也。而生悅笑時。顏頤等自成變移之相貌。而是既違背入定相、以破傷其入定時也。威儀相失故解頤云也　重意云。文云頤解圓融之義者、是約世流布淺喩、倚此喩而述深義也。謂普賢菩薩有能飡法喜食味禪悅食微妙事故。云頤解等也。是如世人所言。喰美食時。離落頤之例也。自受法樂體是也。法喜食禪悅食義。如法花第四云。富樓那。淨土衆生成法喜禪悅食。更無餘食想云云　於此法喜禪悅食者。普賢豈不成就此德耶。此中今云法⑥喜食者。是以解諸法圓融無礙義爲樂也。禪悅食者。以三三昧耶爲自體也。所謂佛部蓮花部金剛部三昧耶是也。何況成說法利物之威儀豈是同入定住定之威儀相耶。故云⑦頤圓融之義也　因論問。普賢菩薩之入定觀行有威儀身相文證云何耶。答。金剛界蓮花部儀軌云。舌柱於上腭乃至方成最正覺云云　於此文大師釋云。是文明極無自性心之普賢菩薩是從彼極無自性心之三摩地行。而迴⑧儁卽入眞言門果分義云云　故實錄云。金剛頂經說。薄伽梵大菩提心普賢菩薩住一切如來心、時如來遍滿此佛世界、猶如胡麻、爾時一切如來雲集於一切義成就菩薩坐菩提場、往詣示現受用身、咸作是言。善男子。云何證無上正等覺菩提、不知一切如來眞實忍諸苦行時一切義成就菩薩由一切如來驚覺、卽從阿沙婆那伽三摩地起。禮一切諸如來白言。世尊如來教示我、云何修行。云何是眞實。如是說已。一切如來異口同音告彼菩薩言。善男子。當住觀察自三摩地以自性成就眞言自恣⑨而誦云云　問。此舌柱於上腭等者。爲明何等相⑩耶。答。蓮花部儀軌四卷記云。次文云端身勿動搖、舌柱於上腭、止息令微細者。亦說成觀時之⑪儀式也。口決云。寂息氣、於其息氣上觀ゑ字、隨息氣出入云云　今私云。舌柱於上腭時。是先頤直而於脣小分許不合也。而今於生悅咲相時頤等動變改於前威儀相故。言解頤者此義意也。可知悅笑相是非入定威儀之式也。今普賢菩薩於自受法樂境卽生喜悅想義故。言熙怡微笑相也。是暫捨入定之威儀式故云解也。解者變移義。暫捨義也　問。若爾者。此普賢菩薩於是時者。爲入定相耶。爲當爲出定相耶。答。乍已住禪定而有熙怡微笑相也。卽是示

①從＋(此)㊥　②〔卽是〕－㊥　③能＝儀㊥　④得＝行㊥　⑤色＋(等)㊥　⑥喜＋(禪悅)㊥　⑦頤＋(解)㊥　⑧儁＝轉カ㊥　⑨(而)－㊥　⑩耶＝乎㊥　⑪〔儀〕－㊥

入定中微妙受樂事也。是不謂出定以後相也。故同儀軌云行者聞驚覺定可普禮足等者。是正❶定住定中事也。准之可知之也　問。以何所以得知普賢住定得自受法樂耶。答。准瑜伽❷唯識論等云八地已上菩薩行唯定非散。而恒時住無相觀則二空無漏觀相續無間斷時云云　豈普賢非爾乎　問。此普賢菩薩以圓融之三法而成自受法樂義者。是若因分中之圓融義歟。爲當果分中圓融義歟。答。今俱用因分及果分中圓融義。卽而爲自受法樂之境界也　問。❸於果分法具圓融義意云何。答。十八會指歸云。瑜伽教十八會具五部四種曼荼羅四印。具三十七尊。一一部具三十七尊。乃至一一尊成三十七尊。亦具四種曼荼羅四印。❹互相涉入如帝釋網珠光明交映展轉無限云云　此義說果分中圓融義也　問。若爾者。果分有三種世間義耶。答。爾有也　問。其文證云何。答。祕藏記云。問。生住等諸法常恒如是生一句乎。三種世間之常無常相配云何。答。生住等諸法一句。三種無常世間相配也。常恒一句者。三種常住世間相配也云云　問。若爾者。依此文者。唯觀果分三世間圓融義。不觀因分中三世間圓融義耶。答。可觀察同因分果分❺二種三世間圓融義也　問。何故知爾耶。答。五教章中卷云。此一乘義因果同體成一緣起。得此卽得彼。由彼此相卽故。若不得者因卽不成因。何以故。不得果故非因也云云　因分三世間是觀無常義也。果分三世間是觀常住義云也　問。此普賢依何義故云含笑於圓融義耶。答。理趣經云。而爲說法初中後善文義巧妙純一圓滿清淨潔白。說一切法清淨句門。所謂妙適清淨句等者。是方今金剛手菩薩卽普賢也。此普賢卽住如是等所說圓融無礙義生喜悅云也。金剛手卽名爲普賢義。見理趣釋也。此意如大師所造三昧耶戒序云。極無自性心者。雖云融法界而證三世間身等帝網而得一大法佛。猶是成佛之因也。初心名云云　此文且示普賢菩薩未迴入果分法之以前事也。❻而更有普賢菩薩趣入果分法甚深妙義。如寶鑰云。金剛頂經說。薄伽梵大菩提心普賢菩薩乃至自娑而誦云云　問。斯自性成就眞言者何物耶。答。教王經云。唵菩地質多畝但波二合娜夜彌。以此自性成就眞言令發菩提心云云　普賢菩薩已入果分菩提以後。觀成果分中三世間法圓融義也

文曰。談不生文殊破顏絕戲之觀者。是示覺心不生住心大意也。是釋經本文云是❼諸法空❽性不生不滅不垢不淨不增不減義也。明此八不❾義如上文明也。是約實相眞理中。卽示一切諸法無生無滅等義也

文殊破絕戲之觀者。如理趣經云。一切無戲論。如來復說轉字輪般若理趣。所謂諸法空與無自性相應故。諸法無相與無相性相應故。諸法無願與無願性相應故。乃至云。❿時文殊師利童子欲重顯明此義故。熙怡微笑者。是示文殊依三解脫門之三摩地法而住自受法樂義故。文殊而現微笑相義也。唉悅儀者。是散亂時所作妄僞儀也。但於入⓫道時者。專不可有此事也。入定人容顏。是閉目舌付齶。而小分許脣不合等也。是如散亂時成唉悅相時者。而則今破壞如是入定吾儀之相也。而更作如凡愚人唉悅相故。曰破顏絕戲之觀也。唉是爲凡愚儀。如法花一云。又見菩薩離諸戲唉者是也。絕戲之觀者。是入離言實相之觀行。而法喜禪悅之儀是也。是微笑相卽示現住自受法樂之至極義也。又解曰。今文殊於自受法樂時。是乍於安住妙定座。則有能成說法事業之顏容威儀。此事是違背敗壞於常途住定者威儀。而能⓬通諸餘人暫住定時敢不能說法之事。故云顏破戲論觀也

文云。說之識界簡持拍手者。是約他緣大乘心示唯識無境義。而釋本經文也。是故空中無色無受想行識乃至無意識界文是也。此本經云是故空中無色無受想行⓭色乃至無意識界者。是約眞如理性中都斷絕一切依他起性五蘊十二處十八界諸法空義言也　文云說之識界者。是示此中有唯心識義也　文云簡持拍手者。是釋唯義也。簡持者。是簡者唯外境義也。而簡取唯內識義⓮云也。簡持也。拍手者。有二解也。一者歡喜義。是拍手而喜悅是唯心說也。行人適聞說唯識正義故。卽拍手悅義也。又解。拍手者是驚覺義也。是驚覺長眠衆生而

❶定＝言㊁　❷〔唯識〕－㊁　❸〔於〕－㊁　❹互＝牙㊁　❺〔二種〕－㊁　❻而＋（是）㊁　❼諸＝生㊁　❽性＝相㊁　❾〔義〕－㊁　❿〔時〕－㊁　⓫道＝定㊁　⓬通＝過㊁　⓭色＝識㊁　⓮〔云〕－ヵ㊁

令得覺悟唯識妙理之義也

文曰。泯之境智歸一快心者。是約一道無爲住心而釋本經所言①者智亦②無文意也。是示如如理如如智無二無別同一如義。是爲卽歸一快心義也。又解云。歸一快心者。③是三乘五性遂歸入一佛乘之理義也。此義如寶鑰云。寂而能照。照而常寂。似澄水之能鑒。如瑩金之影像。瀛金卽照影。照影卽金水。卽知境卽般若。般若卽境。故云無境界云云意云。寂者是境也。照者智也。境與智無二無別云也

文云。十二因緣指生滅於麟角者。是示緣覺人法二種也。是示能所觀之二義也。十二因緣義者。如法花第三云。廣說十二因緣法。無明緣行。行緣識。識緣名色。名色緣六入。六入緣觸。觸緣受。受緣愛。愛緣④取。取緣有。有緣生。生緣老死憂悲苦惱。無明滅卽行滅。乃至則老死憂悲苦惱滅云云此中有流轉還滅二種十二因緣法也。而生之中十二因緣者。是流轉十二因緣也。是流轉生死十二因緣是也。滅之中十二因緣者。是⑤滅十二因緣是也。麟角者。是於緣覺有二類。一者部行類。卽部黨衆多徒衆而修習十二因緣法也。二麟角喩人。是於三千世界內唯獨一修習十二因緣法也。是如麒麟角唯一無二也

文云。四諦法輪驚苦空於羊車者。是示聲聞乘之人法二義也。此知苦斷集證滅修道之法輪是聲聞乘人所修行法也。如法花第三云。謂是苦。是苦集。是苦滅道云云以聲聞乘喩羊車也。又法花二云。若有衆生內有智性。從佛世尊聞法信受。慇懃精進欲速出三界。自求涅槃。是名聲聞乘。如彼諸子爲求羊車出於火宅云云四諦法名法輪。是如轉輪聖王輪寶摧破一切怨敵義也。又如車輪之旋轉也。廻轉從佛所而旋轉於衆生所。故名之爲輪義也

文云。況復揭諦二字至孕顯密之法敎者。是明此心經爲總持肝要義也　問。如⑥此祕鍵文說者。上揭諦二字聲聞行。次揭諦二字是緣覺行果等云云而云何揭諦二字呑諸藏之行果等耶。答。是約一字攝多門意故。揭諦二字呑諸藏之行果也。若約多字成一門故。祕藏記云。揭諦揭諦（行行義也。謂菩薩行佛行）波羅揭諦（圓滿最勝義。圓滿義。驚覺義等。云云）波羅僧揭諦（和合行義）菩提娑婆呵（究竟義。）

文云。一一聲字歷劫之談不盡者。是約時節廣多義示此眞言總持之所攝文義甚廣博。章句無盡無邊。而廣多劫中其義不可說盡⑦意也

文云。一一名實塵滴之佛無極者。是約有能說佛菩薩之無量無數義示此所說眞言所攝之能詮名句所詮實義不可數盡義也

文云。是故誦持講供則拔苦與樂修習思惟則得道起通者。示修行此般若之得益之深重義也。此有麁細內外諸種種之行。可悉之也

文云。甚深稱誠宜可然者。總結歎德也

文云。除敎章之次聊撮綱要釋彼五分者。示是祕釋興起由來也

文云。釋家雖多未鈐此意者。是示此祕釋之殊勝不共義也

文云。翻譯同異顯密差別竝如後釋者。是示於此第三總⑧題略儀分中而略第五翻譯不同異本義等而不明之由也

文云。　或問云般若第二未了敎何能呑三顯之經者。是就第三總題略解分中。是當⑨第問答顯義中之是其問也。此難⑩問意。卽是當法相宗學者所成疑難也。難意云。依解深密經說者。於三時教中。是般若經卽當第二時未了說之經也。而何於未了義經則爲明彼第三時之中正顯了義經所說甚深妙義耶云也　問。以何所由知爾耶。答。花嚴經探玄記第一云。日照三藏說云。近代天竺那爛陀寺。同時有二大德法師。一名戒賢。一名智光。神解超倫。聲高五印。群那稽顙。異部歸誠。大乘學者仰之如日月。獨步天竺。各一人而已。以所承宗別立敎不同。謂戒賢遠承彌勒無着。近踵護法難陀。依深密等經瑜伽等論立三種敎。初佛初鹿苑說小乘法。雖說生空。然猶未說法空眞理。故非了義。卽阿含等經。第二時中雖依遍計所執自性說諸法空。然猶未說依他圓成唯識道理。故且非了。卽諸部般若等敎。第三時中方就大乘正理具說三性三無性等唯識二諦。方爲了義。卽解深密經等。又此三位各以三義釋。一攝機二說敎。三理顯。且

①〔者〕－㊂　②無＋（得）㊂　③是＋（示）㊂　④〔取取緣有有緣〕六字－㊂　⑤（還）＋滅？　⑥此＝是㊂　⑦〔意〕－㊂　⑧顯＝題㊂　⑨第＋（二）㊂　⑩問＝文㊂

初唯攝聲聞唯說小乘唯顯二空三普攝諸機通說諸乘具顯空有。是故前二攝機教理各示有闕。故非了義。後一機無不攝。教無不具。理無不[1]圓。故爲了義。第二智光論師遠承文殊龍猛近禀提婆清辨。依般若等經中觀等論且立三教。謂佛初鹿薗爲諸小[2]根說小乘法。明心境俱有。第二時中爲彼中根說法相大乘。明境空心有唯識道理。以根猶劣未熟。令入平等眞空。故作是說。於第三時爲上根說無相大乘。辨心境俱空平等一味。爲眞了義云云 加之辨中邊論云。是卽契中道者。謂一切法非一向空亦非一向不空。如是理趣妙契中道。亦善符順般若等經說一切法非空非有云云 今見此說。是般若經可類攝第三時顯了說也。又依智度論說者。於大般若經有共教不共教般若。此二種般若中。共般若者不了義也。不共般若了義也。今唯思此兩說處當戒賢論師門人破難智光論師所立義意也

文曰。如來說法一字含五乘之義一念說三藏之法何況一部一品何匱何無者。是答說分也。此答說分意顯然也。謂一字含五乘之[3]法一念說三藏之[4]義。是如彼魏菩提留支三藏一音教。謂一切聖教唯是如來一兩所潤等。又經云。佛以一音演說法。衆生隨類各得解云云

文。龜卦爻蓍含萬象而無盡者。是擧一法攝多之[5]傍比例也。龜卦者龜甲之筮是也。爻蓍者是又示說易筮之法。是含容衆多義之比例也。大師請來表曰。含理者也。三爻能敷者也。十翼若闕緣繫。龜文何益云云 又悉曇字母釋云。譬如易一卦中具含萬象。龜十字[6]土悉知三世云云 卦字是卦字或作也。爻字是卜筮義也。故字鏡云。爻（爻平[7]第反。効也。卦名也。易筮六爻也。云云） 蓍者字鏡云。蓍（蓍卦脂反。信也。蒿也。四聲玉篇云。[8]音尸。神草也。靈者用之。文。今私云。易筮所用有草名也。蓍者此草名也） 類聚和名云。蘇敬曰。蓍音尸。和名女卜。以莖爲筮者也云云

文曰。帝網聲論呑諸義而不窮者。亦是擧一法攝多法之傍比例也。帝網者。十住心論第九云。然帝釋天珠網者。卽號因陀羅網也。然此帝網皆以寶成云云 [9]寶明徹遞相影現涉入重重。於一珠中同時頓現。隨卽示。竟無去來也云云 聲論者。大疏第七云。此如因陀羅宗者。因陀羅是天帝釋異名。帝釋自造聲論。能於一言含衆義。故引以爲證。世間智慧猶[10]尙如[11]此。何況如來於法自在耶云云

文曰。難者云若然者前來法匠何不吐斯言者。外人疑難之辭也。難意云。吾本朝從傳流佛法以後至于今日。若干人師或權者或實者。皆博覽一代釋典。弘隆諸宗教法人人。其數不可稱計[12]也。而如此明德龍象等未曾[13]傳此祕密眞言法教也。而仁者獨何建立此祕敎耶云云也

文云。答聖人投藥隨機淺深者。是答說也。如法華經云。諸佛如來隨其所住。乃至以道受樂[14]等文 同三卷云。破有法王出現世間。隨衆生欲種種說法。乃至以種種緣令得正見云云

文曰。賢者說默待時待人者。示說教與時機相應及不相應義也。如法華第一云。我設是方便。令得入佛慧。未曾說汝等當得成佛道。所以未曾說。說時未至故。今正是其時。決定說大乘云云 又說默待人義者。如維摩經說也。三十一類菩薩以言說說不二法門。淨名一人默說而表示不二法門之道理。是卽悉皆有其時機得益也

文曰。吾未知者。是示自卑下意辭也。此明鑒知時機義。是則許讓諸佛得自達神力大菩薩。是諸佛等乃所證知也。不能凡夫二乘所知云也

文。可言不言者。是總擧契當正理及應順機根之說教。與不契當正理及不應順機根之說教之二種義也。契當正理教說者。是必爲人所可說教法也。又能應順于所被機根法教。亦必爲衆生可說之也。以此義名爲可言義也。若雖契當正理。若不能應順于機根者。不可說之也。若强說之。卽爲成不言之失也。可言者是善說也。故可依用。此善說言也。不言者是不善說也。故於不善說者不可依用之云也　問。若雖契正理法。於不能應順所被機法[15]者。爲不可說之言也

次不言不言者。於不契當于正理。及不能應順于機根法者。不可說之云也。謂不言（イフマシキヲハ）不言（イハサルトイフナリ）

[1]圓＝同㊥　[2]根＝乘㊥　[3]法＝義㊥　[4]義＝法㊥　[5]傍＝儀カ㊥*　[6]土＝上㊥　[7]第＝考㊥　[8][音]－㊥　[9](以)＋寶㊥　[10][尙]－㊥
[11]此＝是㊥　[12][也而]－㊥　[13]傳＋(來)㊥　[14][等]－㊥　[15]甲本傍註曰，是處恐有脫文賦本已如是

此文。不言言之失者。若用不應言之言教時者。爲有咎云也　問。若不相應乎。❶所機根其說法者。是何樣說法耶。答。如二教論云。是猶覆方底於圓蓋。願其能令極功力於寒氷求其飛焰。何其愚哉云云　問。此可言不言等一行文句。云何可講訓之乎。答。可言不言　不言不言　不言言之失者。是若有人於不可言法强用言之時。示有過失咎義也。是謂不可作非法之說法也。有作如法說法義大意如迦葉偈所說經云。諸惡莫作。諸善奉行。調伏自心。是諸佛聖教云云　以此說意逆次可配知其可言不言義意也。不言不言者。契善調伏自心也　問。其知人之斷者指誰人乎。答。佛菩薩是也。以是人卽名智人也。所說最勝知人者。唯是可取得無上佛果人是也。故法花第一云。諸佛智慧甚深無量。其智慧門難解難入。一切聲聞辟支佛所不能知等文　又第三云。我是一切知者。知道者。開道者。說道者者。卽是意也　問。用可言之說法者。有何勝利益耶。答。如法花第三云。爾時無數千萬億種衆生。乃至漸得入道云云　是文明機可言義也　問。若不應機之不言之說法損物意云何。答。法花第一云。爾時佛告舍利弗。止止不須。❷說。乃至增上慢比丘將墮於大坑。又云。我卽自思惟。若但讚佛乘。衆生沒在苦。不能信是法。乃至我今所得道。亦應說三乘者。是明應機之說法有利益義。與不應機說法有損義。准之可知也　問。於佛滅度後惡世末代時。流行眞言總持教。是豈非宜說不言法咎耶。答。眞言總持教法。是於救濟惡世衆生。實有廣大利益用故。佛菩薩教末世衆生令流行此總持密教給。是有其處也。契經有文說也　問。其契經說文云何。答。六波羅密經云。若彼有情樂處山林常居閑寂修靜慮者。而爲彼說素怛纜藏。若彼有情樂習威儀護持正法一味和合令得久住。而爲彼說毘奈耶藏。若彼有情樂說正法分別❸性相循環研覈究竟甚深。而爲彼說阿毘達磨藏。若彼有情樂習大乘眞實智慧離於我法執著分別。而爲彼說般若波羅密多藏。若彼有情不能受持契經・調伏・對法・般若。或復有情造諸惡業四重八重五無間罪。謗方等經。一闡提等種種重罪使得消滅。速疾解脫頓悟涅槃。而爲彼說諸陀羅尼藏　又云。總持門者。譬如醍醐醍醐之味。乳酪蘇中微妙第一。能除諸病。有情身心安樂總持門者。契經等中最爲第一。能除重罪。令諸衆生解脫生死速證涅槃安樂法身云云　依此經文說可知。於惡世像末世時。而流布眞言教法。必有利益義明白也。於前四味經教者。當此惡世此世末當。返不相構衆生根。唯眞言總持教相構惡業深重衆生之滅罪之謀方法也。所以此法也　傍論問。如六波羅密經說者。於釋尊所眞言總持教既以是法被付屬金剛手菩薩也。而何故入楞伽經云。我乘內證智妄覺非境界。如來滅後未來當有人。大惠汝諦聽。有人持我法。於南大國中有大德比丘名龍樹菩薩。能破有無見。爲人說我乘大乘無上法。出現八百年。住壽三百歲云云　二教論云。我乘內證智者。是則示眞言祕密藏云云　然則是有此相違咎也。答。佛滅度後於八百年中。龍樹菩薩出現世。而所弘行眞言教。是大日尊所傳眞言教也。釋尊被付屬金剛手菩薩眞言教。是釋迦所說眞言教也。而其源是一種無二無別也。大日尊同又親被付屬金剛手。金剛手轉流之。其第二轉被付屬龍樹菩薩也。故無相違咎也。但於末世流行眞言教條者。是爲被滅一切衆生重罪等故。是則當可言義也　問。以二乘聖者可開有智人處耶。答。准維摩經意者。不可開之也。謂富樓那尊者爲大乘機人說小乘法故。蒙淨名居士之呵責等此義也。有維摩經中也　問。鑒知所被機根之熟未熟應機非應。❹義唯佛菩薩所爲妙業也。而云何大師乍示現凡夫相而被弘宣眞言密教耶。答。大師是斷其本地卽第三地菩薩也。而爲利生故暫示現凡夫身相給。故以本地智慧力而鑒察衆生機根。而隨時宜而被弘宣其相應之祕密教法。卽其妨難也。謂權實無隔事。猶如影不離形。波不隔水。故於實相攝權。以假令歸眞。而以權身弘宣密教。有何妨故　問。以何文證得知大師第三地菩薩耶。答。青龍大和尙說宣故。吳殷纂云。今有

❶所＋(被)カ㊥　❷說＋(復)㊥　❸性相循環＝往還㊥　❹義＋(事)㊥

大日本國沙門。來求聖教。皆令所學可如寫。此沙門是非凡徒。三地菩薩也。內具大乘心。外現沙門相云云依此說文知。大師實第三地❶大菩薩也。上來第三總題略解問答分辨了。次可辨第四外題廣解分釋分也

文云。佛說摩訶般若波羅蜜多心經者。是別就此第四門而先牒本經題是也

文云。就此題額有二別梵漢語別故者。是總表示此心經之題號之有梵漢交雜義也

文云。❷今謂佛說至胡漢雜學者。是更牒文而總分梵漢兩說也

文云。說心經至九字胡號者。是分文字而配釋梵漢兩士語也。問。以何義云梵語云漢語云胡語耶。答。梵語者是五天竺國之名字語言也。天竺所用名字語言。是梵王所傳故。名之梵字云也。西域記云。梵王所製原始垂則。四十七言。寓物合成。隨事轉用云云 梵者是清淨義也。梵王是修得離欲清淨行故名梵王也。漢語者是振旦國之名字語言也。而佛法初傳弘後漢明帝代故。對是時。卽振旦國名字語言卽呼云漢字也。胡語者是或梵語之異名也。字母釋云。昔後漢明帝夢金人云。彼摩騰竺蘭以此文來傳振旦。字非篆隷語隔梵漢者。此義具如下辨也 舊人師等呼梵語亦云胡語。今依其舊說故。今依用爲胡語之說也。如悉曇字記云。古謂梵書曰胡文者。案西域記。其閻浮提地之南五天竺。遠承梵王大分四姓。通謂之波羅門國。佛現於其中。非胡土也。而雪山之北傍臨葱嶺。卽胡人焉。其字無有異。良以境隣天竺。文字參涉。所來經論咸❸梵篋。而風俗則勅習。其文粗有增損。自古諸佛經多於彼獲之魚魯渾淆直曰胡文。謬也云云 今謂。以❹先可知此胡與梵兩語差別義也

文曰梵名曰下。是列梵語之名目也

文曰。初二字圓滿覺者之名。是釋佛字之名義也。以能說主名之圓滿覺者。是自覺覺他覺行圓滿故名云圓滿覺者也 問。此心經佛說者。何故般若三藏所翻心經云。爾時有菩薩名觀自在〇菩薩摩訶薩告具壽舍利子。若善男子善女人。欲學甚深般若波羅蜜多行者。應觀五蘊性空。舍利子。色不異空。空不異色等云云 見是此經正文。卽此心經是不佛自所說也。而何云佛說耶。答。於此可有多種會釋也。一者於佛會所說法者。假令若菩薩說。若聲聞說。餘人天等說。皆名佛說也。如勝鬘經等類也。如❺此菩薩等。此皆承佛勅能宣說之故。名爲佛說無失也。又解云。觀自在菩薩卽名佛也。或分證佛也。或過去已成佛也。故云佛說無失也。又解云。此心經之說主說處衆多差別也。或時舍衛國給孤獨園說❻也。是如陀羅尼集經第三卷說也。又如般若三藏所譯心經者。是於鷲峯山佛自說之等也。故知有衆多異本經也。或佛自說云。或是菩薩說云❼也。然此今所釋心經。是約佛自說義故。名云佛說無失也

文曰。次二字開悟密藏施甘露之稱者。是於說字之梵語而釋其字義也。開悟者是示❽此甚深義之能詮文也。密藏者示所詮義也。是眞言等也。施者化他之業用也 問。此甘露者何義耶。答。以觀妙有眞空而開悟中道義。名甘露義也。依對治偏有偏空執病之爲妙藥故。名云甘露也

文曰。次二字就大多勝三義者。付其梵語示釋大義也。大者是大小相對義也。以大乘義卽是簡小乘法之微少義也。大乘法卽爲教理行果廣大甚深也。示小乘法是爲其教理行果淺近微少義也。多者是多少相對義也。以大乘廣多義簡小乘❾邊少義也。是於教理行果顯示有大乘之廣多義與小乘*邊少差別故也。勝者劣相對義也。大乘是教理行果廣大而爲殊勝也。小乘法是此四法卽爲狹少下劣也

文曰。次二約定慧樹名者。釋般若義也。般若者此云智慧也。此言智慧❿是取修慧也。非取聞思二慧也。是卽一切種智及一切智智也

文曰。次三就所作已辨爲⓫號者。是釋波羅蜜多義也。是以菩薩之六度四攝廣大行已成就已具辨。以爲所作已辨也。波羅蜜是翻云到彼岸也。是卽所作已辨義也。如顯幽抄云。摩訶般若波羅蜜者。卽是所⓬至到義。蜜多者是能至能到義。想名爲彼岸到。翻爲到彼岸。卽是六到彼岸也。此六總名爲波羅蜜多。總名爲度也。卽如般筏越生死河也云云又云。六度萬行稱之爲乘者。卽⓭是六度是

❶〔大〕－㊥ ❷〔今〕－㊥ ❸（依）＋梵㊥ ❹先＝夫㊥ ❺此＝是㊥ ❻也＝之㊥ ❼也然＝而㊥ ❽〔此〕－㊥ ❾邊＝乏㊥* ❿（者）＋是㊥ ⓫號＝名㊥ ⓬甲本傍註曰恐字脫歟 ⓭是＝此㊥

波羅蜜多也。有往來運載之用。名爲乘也云云

文曰。次據處中表義者。釋心義也。此心者是中心義。是肝心義也。是❶堅實心義也。是非取外慮心義而已也

次二以貫線攝持等義者。此有二義。一者線義。❷謂以糸筋貫花也。謂以文續而貫義綖也。又以文卽是攝持義趣令不散失故。云攝持也。等者是等取繩墨常恒法軌等是也

文曰。若以總義說皆具人法喩。斯則大般若波羅蜜多菩薩之名卽是人者。是明約人義得名也。是則約此經題目。於上來者。別別分字解釋之。至此下文者。是約總相而配釋人法喩三義也。人者是以云此大般若波羅蜜多者。以是名字則爲人之名號也。故陀羅尼集經第三卷。❸於大般若菩薩像者。以此菩薩人非直名大般若菩薩耶。依此經說故疏主造。此約人釋也。約法名字者。是般若波羅蜜多者。六波羅蜜中第六智慧波羅蜜多之行法是也。菩薩所修行法也。約喩義者。於此有別義與通義也。且約別義者。謂波羅蜜多者。此曰到彼岸也。今勘般若心經諸家所釋。謂波羅蜜多譯曰到彼岸云云　此到彼岸者。是約譬喩得此名也。謂譬如度大海江河之時。從此方岸而到彼方崖岸也。菩薩亦以大般若之智慧之舟筏。而度生死大海之此岸。而到菩提涅槃之彼岸。故借世間舟筏淺喩。則顯示於出世法深義。卽用到彼岸喩之也。故云大般若波羅蜜多者。以是義成譬喩之名稱也

文曰。此菩薩具法至三摩地門者。是標此大般若菩薩內證之所備能詮名字眞言與所詮實義之二法也

文云。一一字卽法者。是示眞言字之所表示義是爲甚深法門也。皆以是❹趣入佛慧之門戶云也

文云。此一一名皆以世間淺名表法性深號者。是以世間所用假立之文字言說而表示離言絕相眞如實相法性理云也

文云。卽是喩者。是明總通喩義也。謂釋前標示以大般若波羅蜜多之名字卽爲喩義意也。謂如次世間淺卑名字而表示世間假之事義。而亦以世間淺近名字而表示出世間之深義云也。以是則爲大般若心經名字之譬喩義也

文云。此三摩地門至鷲子等說之者。是總結此第四分也　上來是門第四別題廣解分釋分畢也。從下是明第五翻譯不同異本分也

文云。此經數翻譯者。是標此翻譯不同義也

文云。第一羅什至所說本是者。是明翻譯不同之中。先初正出今所❺釋經本之譯人也。是後秦代鳩摩羅什三藏之所譯者。是今釋家所解釋也。言鳩摩羅什者。此云童壽也　問。諸家目錄云。摩訶般若波羅蜜多大明呪經一卷。爲羅什三藏譯云云　而今所釋經本是何經本耶。答。古人云。羅❻什所譯般若心經有五本不同云云　而今所釋經本是不彼大明呪經歟。此心經是別本經也。今此所釋經題正云佛說摩訶般若波羅蜜多心經故也　問。於近代世間所流布般若心經本者。誰人所譯經耶。答。是雖似玄奘所譯經本。而與彼經本頗有不同事。故可知其他本也。又雖似羅什所譯。是今所譯經本若是他本歟。今所譯經本行數十四行云云　是於世所流布本是十七行也。又於題目無佛說字也。所以知其他本也。又解云。於今世所流布經本者。❼是若是羅什所釋本之上。有後代人取捨其文言而改易少少文句歟。故知是非偏羅什本。亦非偏玄奘本也　問。若爾者改易何文言耶。答。先於題號是省略佛說二字。直言摩訶等十字也。一又改觀世音號而易安觀自在名字也。觀音者義狹少也。且用音聲一種而爲境界故。觀自在者義廣備十自在用故也。二改五陰名而易安五蘊名。三改舍利弗名而易安舍利子名。四　已上四事是後代人所改易歟　問。何故後代人改易之耶。答。或用音韻和順之言音。故更改易之。或用義旨易了知之名字。故更改易之也　問。音韻易和順故改易之者。其義何。答。言五蘊者。是陰言是頗似强澁矣。蘊言是最和柔也。舍利弗與舍利子亦如是也。又有題了易解名字。陰蜜難解名字也。而後代人能知如是差別。而改易之無失也。用如是等二種好良名字。是後代三藏玄奘・義淨等

❶堅＝空㊄　❷謂＋(如)㊄　❸於＝書㊄　❹(爲)＋趣㊄　❺釋＝說㊄　❻什＋(三藏)㊄　❼〔是〕－㊄

諸明匠深智人。能鑒察天竺與唐土言辭差別。而所建立強設其翻譯名字。因之後代人能能了知分別此由。而改前代❶樹詞。而易安後代好辭也。又至于省略佛說之題者。又非無其由也。謂此心經是說主衆多而不同也。或佛自說。或觀世音菩薩自說也。有此不同故。但總言摩訶般若心經。而別不明說主。左右意最是也。又是於主敎。若佛自說。若菩薩所說。若聲聞所說。若人天畜等所說。若於佛前蒙佛加許而所宣說❷辭敎義。皆爲佛說。故後後代人得此意。於羅什經本而削捨佛說言。而但言摩訶等也。於蒙佛加許說。而以菩薩人天等所說皆爲佛說義。是有智度論說也 問。若爾羅什本十四行。今世所流行經本十五行也。如何可會耶。答。今會云。若以十八字爲一行時。此經本有十四行文。若以十七字爲一行時。此經本既有十五行文也。故無相違失也

文曰。次遍覺三藏至後無功能者。第二明玄奘所譯經本不同羅什本相也

文曰。次大周義淨至後加功能者。第三明義淨所譯本不同前二本相也

文云。又法月及般若至序分流通者。第四明兩三藏異翻異相不同也

文云。又陀羅尼至羅什同者。是辨此彼同相義。而助成今所釋之羅什之本殊勝義意有也

文云。言般若心者般若心名者。是則釋心字義也。此心義是有肝心義。有指要眞實義也。不取解處義也。故陀羅尼集經三曰。般若大心陀羅尼呪曰。跢經他一 揭帝揭帝二 波羅二合不同 揭帝三 波羅僧揭諦四 菩提莎訶五 云云 依此經本文。今疏主成此釋也 問。般若三藏所譯之般若心經云。如是我聞。一時佛在王舍城耆闍崛山中。與大比丘衆及大菩薩衆俱。時佛世尊卽入三昧。名廣大甚深。爾時衆中有菩薩摩訶薩。名觀自在。行深般若波羅蜜多時。照見五蘊皆空。離一切苦厄。卽時舍利弗承佛威力。合掌恭敬白觀自在菩薩摩訶薩言。❸承佛威力合掌恭敬白觀自在菩薩摩訶薩言。 善男子善女人。若有欲受甚深般若波羅蜜多行者。云何修行。如是問已等云云 今見此等傍經文。卽可知此心經是別會說也。所以不可謂抽從大般若經中之略出經本也。而何言或云略出大般若經心等耶。答。是蓋出古人異解而示釋心義也 問。此或云者。是指誰人耶。答。案其義趣。是當法相宗之學者所說歟。此說意云。第二時敎於鷲峯山等四處十六會大般若經中。抽其大經中之肝心。而爲此般若心經云也

文曰可謂之蛇鱗者。是示抽出同大般若經中之少分要義而名心經之比例義也。意言。如泥蛇現身若得成就身時。不改舊蛇身之鱗而爲龍之鱗也。此心經亦爾也。已上古人說也。但三論宗門人智光論師等意云。是心經不如第二時諸部般若敎義而雖云似明諸法畢竟義。而於今心經者。雙說空有二義也。是不同明諸部般若所說空義也。但於今經者。無說唯空之過失。云也。故經云色不異空。空不異色。色卽是空。空卽是色等者。是意也。此義方非似蛇變成龍之鱗同義也。問。以蛇身不替生。而乍蛇成龍義出從何文耶。答。都良香之探要集云。蛇無羽登白雲者。是蓋不此義耶 問。心經不別會說者。理盡說歟。爲當如何。答。一往義也。是是別會說理盡義也。如陀羅尼集經者。佛別於給孤獨園說般若心經種種眞言印法。最衆多廣大故也。又如般若三藏所譯心經云。一時佛在耆闍崛山。說此般若心經等云云 所以知別會說也 問。文殊是於般若卽爲能❹證之本主。若然者文殊自可說般若心經也。而何故般若三藏所譯心經。言觀自在菩薩說心經耶。答。文殊與觀音同體異名也。觀音說般若心經無失也。大師法花略釋云。文殊則觀音妙惠云云 文殊者是觀音之智之體也。觀音是文殊之智用也。是卽大悲心也。此悲智不二義也。如法寶涅槃經疏云。大慈大悲大喜大捨。總以智爲體云云 約智之用義。故言觀音說心經也。以此說可會釋此義也。實雖文殊可云說心經。今依大悲戶義邊。而爲利他說法故。觀音云說心經。有此處也

❶樹＝樹㊥ ❷(言)十辭㊥ ❸〔承佛…言〕十八字一ヵ㊥ ❹甲本傍註日本ノママ但證字之誤歟

般若心經秘鍵開門訣卷下

上來明第五翻譯不同異分義已畢。自下明第六判釋本文分別分也

文云。此經總通有五分章者。所謂一者人法總通分。二者分別諸乘分。三者行人得益分。四者總歸持明分。五者祕藏眞言分也。謂第一人法總通分者。是諸能修行人與所觀諸法境。相雙總收通攝而成能觀般若義。而擧示之以爲此人法總通分之義意也。❶人者是總合而攝取諸大乘修行中諸得自在❷文修業大菩薩衆也。法者約所觀法境者。總攝取五蘊等諸法及眞如無爲法也。於五蘊中等取諸法也。謂三科・十二因緣・四諦・六度・及眞如無爲等諸法是也。故玄奘所譯心經本云照見五蘊等皆空者是義也。若約迷位不覺時故云五蘊橫指迷境也。若約覺悟位卽觀五蘊等法皆空性也。如仁王經云菩薩未成佛時。以菩提爲煩惱。菩薩成佛時。以煩惱爲菩提者此義也　問。如此義等文證云何耶。答。可准知上說文也　問。於能觀人攝取大乘行中諸菩薩文證何。答。上文云觀在薩埵則學諸乘之行人者此意也　問。此觀行之所觀法者。言卽爲五蘊等。及眞如爲無言云何耶。答。今經文云照見五蘊皆空等者。是義意也。是卽以五蘊等與眞如正爲所觀之境界義也。空者是以空性總略但言空也。似五蘊等諸有爲法之性空理體總云空故也。此義如成唯識論基疏第九云。此圓成實依他起上無遍計所執。二我既空。依此空門所顯眞如爲其自性。梵云瞬若。此說爲空。云瞬若多。此名空性。如名空性不名爲空故。空門而顯此性。卽圓成實是空所顯。此卽約表詮顯圓成實云云　其雖應言空性。而今略云空也。謂是具可云五蘊皆空性也　問。於五蘊卽攝入眞如無爲耶。答。依小乘俱舍論等意者。是不許於五蘊法中攝入無爲義也。故俱舍論頌云蘊不攝無爲。義不相應故等者。此義也。若依大乘義者。於五蘊內者。謂攝入眞如無爲。是許於五❸蘊法上卽該攝眞如無爲義也。則如此心經云者。色不異空。空不異色。色卽是空。空卽是色等云云　又如密嚴經云。一切法空性與法常同體。乃至離空無有色離色無有空。一切法亦然。空性與之一者。此義意也　問若爾者。以何義言人法總通分耶。答。人者是總通而集一切大乘經中得自在菩薩也。法者是亦總通而攝取一切有爲無爲法也。則於如是人法。而依總集通攝義。卽爲今人法總通義。而成般若妙行云也。重解云。此中人者是於觀得自在菩薩是也。法者所觀之自性空寂之五蘊等法是也。是卽人法互相待。卽境智共相通涉也。依和合力而成般若波羅蜜多之妙行也。故云人法總通分也。若是雖能觀智是有。假令所觀法若無者。般若妙行不成也。若是雖所觀境是有。若假令能觀人無者。又般若妙行不成也。而今能觀人所觀境俱是圓滿而成般若妙行云也。故智度論云。智及智處。名爲般若者。此義也。復次祕釋意云。人法總通者。人與法互融通該攝義也。人卽法也。法卽人也。智卽境境卽智也。無二無別義也。是說理爲智。說智爲理也。此義意如寶鑰明一道無爲心云。寂光如來融境智而知見心性乃至云。寂而能照。照而常寂。似澄水之能鑒。如瑩金之影像。濕金卽照影。照影卽金水。卽知境卽般若。般若卽境。故云無境界。卽此如實知自心名爲菩提云云

文云。觀自在能行人者。是先初指示第一人義也

文云。卽此人本覺菩提爲因者。是明上所列五法之中第一因義是也。此因者是性得佛性也。卽成佛之正因是也。是成佛之種子義也。如密嚴經云。如是之藏識。是淸淨佛性。凡位恒雜染。佛果常持寶云云　又菩提心論云。❹佛能證無上菩提。法爾應住普賢大菩提心。一切衆生本有薩埵。爲貪嗔癡之所縛故。諸佛以善巧智說此甚深祕密瑜伽。令修行者於內心中觀日月輪由作是觀照見本心等云云　又云。一切有情於心❺之質中有一分淨性。衆行皆備。其體極❻最妙皎然明白。乃至輪迴六❼種亦不變易云云

文云。深般若能所觀法卽是行者。是明修得佛性也。是則能觀智與所觀法和合正成般若之妙行云也

❶(謂)十人　❷文＝久　❸〔蘊〕－　❹佛＝何　❺〔之〕－　❻最＝徵　❼種＝趣

文云。照空則能證智者。是釋般若義也。能觀智即觀照五蘊性空[1]之義。說爲深般若妙行者也。即是爲自證菩提果德也

文云。度苦則所得果即入也者。是示證得大般涅槃義也。此證大涅槃名爲果果義。如涅槃經二十七云。佛性者有因有因因。有果有果果。有因者即是十二因緣。因因者即是智慧。有果者即是阿耨多羅三藐三菩提。果果者是無上大般涅槃云云 意云。世間十二因緣[2]法即以爲佛因也。其所以者。於此十二因緣即觀其空性故。令顯佛果也。故以十二因緣爲第一句有因佛性也。是名爲境界佛性也。故以此境界名爲有因佛性也。第二句有因因者是因位智慧行也。是前因之家因故。名爲有因之義也。此因望前境界之因時。以是爲此共第二因因句也。於是雖有果義。今望後有果有果果二法時。以此智慧行名爲正了知之因義也。第三有果句者。是無上大菩提果也。望前第二句智慧因時。以此第三句菩提名爲有果義也。第四有果果句者。是當大般涅槃果也。前[3]第句菩提果之上重果故名爲果果義也。即入也。入者般涅槃義也。此義意如大日經疏曰。所言阿短聲 阿長聲 暗短聲 惡入聲短聲 四字如次配因行證入四法也 問。其大疏所言因行證入義意云何。答。如菩提心論云。准毘盧遮那經疏。釋阿字具有五義。一者阿字短聲 是菩提心。二阿字引聲短聲 菩提行。三暗字短聲 是證菩提。四惡字短聲 是般涅槃之義。五惡字引聲 是具足方便智義云云 已上四句義如是也

文云。依彼教人智無量差別時亦多者。是釋時節差別義也。是約所化度衆生機根不同。所以而辯教法有差別義也。三生者是正示極無自性心之行者修行時分所得果義也 問。其極無自性住心行者之三生得果義意何。答。華嚴宗五教章中卷云。何故十信終心即辨作佛得果義也。答。今言作佛者。但初從見聞已去。乃至第二生即成解行。解行終心因位窮滿者。於第三生即得彼究竟自在圓融果矣云云 依此義故。云三生者。是正示極無自性心等意也。兼又示一道無爲心速疾成佛義也 問。若爾者。一道無爲心佛可言其三生數義耶。答。於一道無爲心修行位次成佛時頃有二義。一者頓悟行者之速疾成佛義。是以龍女爲其證據。二者漸悟人聲聞經多劫成佛義。是用三根之聲聞成佛義也。其漸悟成佛之文證。是法花二云。舍利弗。汝於未來世。過無量無邊不可思議劫。乃至云。具足菩薩所行之道。當得作佛。號曰花等云云 又第三云。我以佛眼見[4]迦葉。於未來世過無數劫。當得作佛等云云 又於自餘得授記諸聲聞等。皆有經無數劫成佛之文說也。但於此漸悟入經無數劫成佛義者。義可攝何句。所明三劫行義也。可知一道心行人有二義。謂以頓悟人攝三生句。以漸悟人可攝三劫行也。又龍女成道文證者。同經第五云。當時衆會皆見龍女。忽然之間變成男子。具菩薩行。即往南方無垢世界。坐寶蓮華。成等正覺云云 故可知於一道無爲心有三生所攝成佛與三無數劫所攝成佛。此二義也。於天台宗建立速疾成道義故。於此三生處攝一道無爲心。故無失也 問。其意何。答。彼宗以龍女成佛爲速疾成道之證據也。龍女之成佛是可有三生義也。女身者是第二生。變成男子是第三生也。此女身以前之生爲是種善根之生也。以是總可爲第一生也。故可知於一道無爲心行人亦有三生義也。所以言三生者。是終權佛處密容入一道極無兩心。而含說二住心之三生義也。且於龍女之前生種善根文之證據。方尋之處。法花第四云。若復有人受持讀誦解說書寫妙法花經乃至一偈。藥王當知。是諸人等已曾供養十萬億佛。於諸佛所成就大願。愍衆生故生此人間等云云 以此文可知龍女亦於曾世必値若千佛種無量善根也 問。此龍女三生成佛之文證云何。答。五教章云。此龍女及普莊嚴童子善財童子都率天子等。於三生中即剋彼果義等云云 以此文證可知此義也

文。三劫者。是總標他緣大乘心覺心不生心所有所經三無數劫義。三僧祇劫義如常說也 問。若言三生者言聲聞乘中三者有何咎耶。答。可有雜亂說義咎也 問。其有咎意云何。答。先明聲聞人三生者。此次可明緣覺所經多少劫生也。而此三生次直明三劫。故可

[1]之＝空㊟ [2]法＋（界）㊟ [3]第＋（三）㊟ [4]（是）＋迦㊟

知此次第示極無自性心等之權佛之因位所經三生義也。此次亦更明他緣大乘心覺心不生也。因有此次第明聲聞人所經六十劫與緣覺人所經百劫者。則有其理而無雜亂說義答也。故云爾也

文云。六十百妄執差別者。是明聲聞人與緣覺人各各期得果時。其修行之間所經時頃義也。十住心論四云。聲聞速卽三生。遲六十劫也。緣覺有二類。一者部行。二者麟喩也。部行類四生等及六十劫也。麟喩一向百劫行也　問。如何立其義耶。答。是❶如於此中建立之。十住心論五云。瑜伽論第三十四云。云何獨覺習。謂有一類。依初獨覺道滿足百劫修集善根。過百劫已於無佛世無師自能修三十七菩提分法。證法現觀得獨覺菩提果云云　問。此中何故不明緣覺乘中極速所經時頃耶。答。麟喩人必經百劫修行也。部行人從聲聞乘轉成緣覺果也。故其行所經時頃同聲聞三生等而無差別義也。是人經四生五生等。最不定也　問。於此三生六十劫修行。是於何人何位中成修習獨覺菩提之因行耶。答。十住心論云。若已聲聞六十劫修習解脫分迴心入獨覺時成衆出。若至獨覺解脫分等善根位等中。更四十劫練者成麟角云云　以此文可知。於自乘他乘之種解脫分位與自乘順決擇位中。依修習因行事各別不同而成麟喩部行二種獨覺果位也　問。如是劫數言何劫耶。答。❷智法花攝釋曰。明增減劫中修此行也云云　文云。妄執差別者。是示一切行者必是皆悉於斷妄執之中。而經歷多少劫數而修行之本意起也。謂二乘人本意是而爲斷煩惱障遣除人我執故。修習三生六十劫百劫行。而證二乘菩提涅槃果云也。又菩薩是本意卽爲斷盡煩惱所知二障遣除我法二執故。修三阿僧祇善行。而遂證菩提涅槃二果云也。依如是斷染差別故。云妄執差別也。三劫者是示三僧祇劫也。是卽示他緣大乘心行與覺心不生心行也。若於一道無爲心極無自性心所經劫數者。雖心處不明之而以此三劫之義亦含攝一道極無兩心。而表各有三❸起數並義也　問。以何大疏二云。越世間三妄執出世間心生者。若以淨菩提心爲出世間心。則是超越三劫瑜祇行。梵言劫跛有二義。一者時分。二者妄執。若依常途解釋。度三阿僧祇劫得成正覺。若祕密釋。超一劫瑜伽行。卽是度百六十心等一重❹麁妄執。名❺一阿僧祇劫。❻二劫瑜伽祇行。又度一百六十心等一重細妄執。名二阿僧祇劫。眞言門行者。復越一劫更度百六十心等一重極細妄執。得至佛慧初心。故云三阿僧祇劫成佛也。若一生度此三妄執。則一生成佛。何論時分耶。今私云。准此疏文總亦說極無自性與一道心等中所經三劫中斷是妄執之義也。又依此義意故。可知辨斷除妄執差別者卽此意明白也

文云。是名時者。是總結也

又頌曰觀人修智慧至離煩一心通者。是以頌文辨上第一人法總通分義也。如此頌是有音韻調連。下頌皆爾也。准可知其所由也。上第一句頌示能行人也　頌文云深照五衆空者。是示所修得之其空行之法也　第三句曰歷劫修念者。示上時分不同義也　次頌第四句云離煩一心通者。示上證與入二種義也

文云。第二分別至二一是也者。自下於第二分別諸乘分。標其章數別名也。建者義舉建立如來之境界也。是普賢之如來號也。卽極無自性心之義也。於此佛乘中。正明建立諸法緣起義也。故名爲建立如來也。如釋大乘論第三云。證說經云。我從具縛凡經二一切地。圓滿行因海。莊嚴大覺果。我從清淨地。具經一切地。將一切萬行。得第一信位。入無明藏海。如是二大❼事。一時非前後云云　此文是明緣起諸法是從如來藏建立。而圓❽滿融相攝之由來義也。又如十住心論九及寶鑰云。華嚴大意。原始要終明眞如法界不守自性隨緣之義云云　文云絕者。是示覺心不生心義也。諸法相❾絕絕。而示立八不中道義意也　文云相者。是示他緣大乘心法相唯識義也。文云二者是示聲聞緣覺二乘人所行法義也。如次爲唯蘊無我心拔業因種心也。又云一是示一道無爲一乘心義也　問。明此六種住心義者。於此六重住心卽次第雜亂。而何有前後不次答耶。答。雖云似次第雜亂而

❶如＝十(獨覺)㊐　❷智＝十(周)カ㊐　❸起＝劫カ㊐　❹麁＝細㊐　❺一＝二㊐　❻[二劫…祇劫]二十五字－㊐　❼事＝力㊐　❽[滿]－*㊐
❾絕＝斷㊐

更表有[1]除所以故。今有此建立次第義而非雜亂也　問。其所以云何。答。於極無自性心是始明染淨義之緣起法。是初際由諸義故。初前明建立如來三摩地門義也。故菩提心論云。又深知一切法無自性。云何無自性。前以相說。今以旨陳。夫迷途之法從妄想生。乃至展轉成無量無邊煩惱[2]迴六趣。若覺悟已。妄想止除。種種法滅。故無自性。復次佛慈悲從眞起用救攝衆生。應病與藥施諸法門。隨其煩惱對治迷津。遇筏達於彼岸。法已應捨云云　如二十住心論等以此文被用極無自性心之證文也　次所以明覺心不生他緣大乘拔業因種唯蘊無我心之次第。是示始從深住心漸次出淺住心次第也。從本趣向末次第也。次最後所以明一道無爲心者。是示攝末歸本義也。此一切諸法遂還歸一乘一道法故云爾也。法花第三云。如來說法一相一味。所謂解脫相離相滅相。究竟至於一切種智云云　又如華嚴經探玄記一云。唐吉藏法師立三種教爲三法輪。一根本。卽華嚴。最初所說。二支末法輪。卽小乘等於後所說。三攝末歸本法輪。卽法花經。四十年後說迴三入一三教。今准此說可知。於諸教所說示之生起出來義也。若依此說者。所以最初明極無自性心者。是表最初說華嚴教義也。其中間所說大小乘教當餘住心也

文云。初建立者所謂至地門是也者。釋建立如來名也

文云。色不異空亦復如是者。明極無自性心中之圓融事無礙義也。是卽眞俗相融事理該攝義也。　是卽華嚴宗三種圓融之中事理圓融義意也

文云。建立如來至菩薩祕號者。是約極無自性心。是明普賢之異名也。　具辯如理趣經釋也

文云。普賢圓因至故以名之者。釋建立名義。謂約此住心卽以立三種圓融妙義故。名云建立也。三種圓融義者。勘華嚴宗章疏文處云。　理理圓融。理事圓融。事事圓融。是名曰三種圓融義也。如十住心論九云三種圓融優遊二門境者。此義意也。十住心論亦云。雖三種世間互相融說無盡無盡義迹[3]遙此域云云　三世間。一者智正覺世間。二者衆生世間。三者器[4]界世間是也

又文云。又是一切至行願之身者。是指普賢名云一切如來菩提心行願之身也。如大疏一云。普賢菩薩者。普是遍一切處義。賢是最妙善義。謂菩提心所起行願及身口意。悉皆平等遍一切處。純一妙善備具衆德。以爲名云云

文云。頌云色空本不二至含水喻其宗者。是作頌示說前經文云色不異空義也。初第一句。且約色法明有空不二義。次第二句約餘四蘊法明事理不二義也。第三句約一切法明三種世間圓融無礙義。第四句約喻示其圓融無礙相攝義也。於喻者是有二種。一者金器不隔喻。二者水波不別喻也。金器不隔喻者。如密嚴經頌曰。如來淸淨藏。世間阿賴耶。如金與指環展轉無差別云云　水波不別喻者。如入楞伽經頌云。八九種之識。如水中諸波云云

文云。二經者所謂至地門是也者。是標第三覺心不生心之文殊之三昧門也

文云。是諸法空至不滅是者。擧本文配當釋意也。此是諸法空相等者。是明眞如相也。是明眞如自相也。是如起信論云。心眞如者卽是一法界大總相法門體。所謂心性不生不滅。一切諸法唯依妄念而有差別。若離妄念則無一切境界之相云云

文云。言無戲論至菩薩密號者。是擧文殊異名也

文云。文殊利劍至執之心平等者。是獻文殊斷惑[5]斷德也

文云。是故名者。總結立名也

文云。頌曰八不絕諸戲至義用最幽眞者。初一句顯示上所明八不眞如法離絕義也。次第二句是配當文殊所證境也。次第三句却釋上離絕義也。第四句是讚其甚深[6]最妙德也

文云。三相者至地門是者。明第三他緣大乘心之法相宗之義也。此摩訶梅多羅者。此云大慈氏也。冒地薩埵。此云覺士也。又云覺有情也。慈代者彌勒菩薩本心性也。又種姓也。是以慈立爲姓名也。覺士者是一切大菩薩之通相德行也。三摩地門者。是彌勒菩薩所證大慈心三昧也

[1]除＝餘カ(甲)　[2](輪)カ＋迴(甲)　[3]遙＝退(甲)　[4][界]ー(甲)　[5][斷]ーカ(甲)　[6]最＝微(甲)

文云。是故空中至識界是也者。是以經本文配初釋意也。是故者。是同用上覺心不生心章中所言是諸法空性等義故。至于此章中云是故也。是故空中者。於眞空性眞理中。凡都遣除一切有爲相法之三科・十二支・四諦等法相云也

文云。大慈三昧以與樂爲宗者。是示此他緣大乘心之利他行本意義也

文云。示因果爲①識者。是示由慈氏尊名。是因位果位②並依持不殺生戒故。因位果位俱立彌勒名義也。此義如心地觀經第三云。彌勒菩薩法王子。從初發心不食肉。以是因緣名慈氏。處於第四都率天云云

文云。相性別論唯識遮境心只在此乎者。此義意云。相性別論者。是眞如理與依他相者。彼是雖云不卽不離義。而此眞性與他③劫相不無其差別義云也。如成唯識論云。依他起自性分別緣所生圓成實。於彼常遠離前相故。與此依他非一非不一。如無常性等。非不見此彼云。此頌意示依他起識相與圓成實之識性非一非異義也。是卽性相別論門義也。唯識遮境者。是遣所執心外實有之都無境界而存唯心所作境義也。如舊譯華嚴經云。三界唯一心。心外無別法。心佛及衆生。是三無差別云云 又新譯華嚴經云。了達於三界。但從貪心有。知十二因緣。在於一心中。如是卽生死。但從心而④喜。心若則滅者。生死則亦盡云云 又成唯識論云。⑤文諸愚夫迷執外境起煩惱業沈淪生死。不緣觀心勤求出離。哀愍彼故說唯識言云云 此性相別論唯識遮境者。意云。⑥若眞性勝義門意者。唯有眞如理性。而雖除遣遍計所執之都無體用。及以存依他如幻之虛僞之假成法體。而今若約於俗諦依他門者。由唯有內心內境。而發菩提心。修因向果義成也。但爲畢竟都無是心外境界之實我實法體云也

文云。頌云二我何時斷至幻影卽名賓者。是一頌中第一句。問斷我執法執相應煩惱障所知障惑之義也。第二句已下答也。三祇證法身者。菩薩於三無數劫間。修行六度四攝行。而斷盡二障遣二執證二空無我法身理云也。阿施者是阿陀那識也。此云執持識也。第八阿賴耶識之執持一切諸種子五根器界等故。名云執持也。如阿毘達磨經云。阿陀那識甚深細。一切種子如瀑流。我於凡愚不開演。恐彼分別執爲我云云 幻影卽名賓者。是幻喩示此執持之虛假非實義。尙如幻如影⑦像等也。於此阿陀那識。卽亦因緣所成法故。卽說爲如幻如影云也。是爲假名非實法義也。如金剛般若經頌云。一切有爲法。如夢幻泡影。如露亦如電。應作如是觀云云

文云。四二者唯至三摩地門也者。是第四人明聲聞獨覺二乘三昧門義也

文云。無明至無老至佛之三昧者。且先明以空於十二因緣義本經文配屬拔業因種心之緣覺之三昧門也

頌云風葉知因緣至羊鹿號相連者。此頌初一句。是明覺道之外因緣也。謂待秋風而紅葉零落。依東風而春花紛散故焉。見四季無常相卽緣覺人發道心。卽厭生死無常咎。知世間苦患也。十住心論五云。見彼花葉覺四相之無常。住此林落證三昧於無言云云 第二句云輪迴覺幾年者。是示覺悟從無始以來輪迴生死受苦也。幾者於是示有於無始生死受苦之間。不可數劫數甚義也。又云露花除種子者。是示依悟如露虛假僞義而斷惑拔罪義也。如三教論云。持草上露忘朝日至濕枝端葉忘風霜至者。蓋此義也 文云羊鹿號相連者。示二乘義也

文云。無苦集滅道至道之三昧者。卽明知苦斷集⑧滅修道法也。如法花一云。諸苦所因。貪欲爲本云云 若滅貪欲名第三諦。爲滅諦故。修行於道。離諸苦縛名爲解脫云云 是先上文所明二乘之中唯蘊無我心之三昧行是也。是又釋聲聞人得名也

文。頌曰白骨我何在至羅漢亦何虞者。是第一句示依骨瑣想之不淨觀而遣我愛執義也。次第二句明依靑瘀想不淨觀而遣人我執義也。依已上二想觀。遂捨貪愛結縛。而證得生空無我理也。文云吾師是四念者。示諸聖人以法爲師。卽是四念處。四念者。是念身受心法而成不淨⑨苦無我之觀念也。以此四處觀行而可爲諸行者師依云也。第四句文云羅漢亦何虞者。無

①識＝誠㊀ ②並＝住㊀，惟カ㊂ ③劫＝起カ㊂ ④喜＝起カ㊀ ⑤文＝又㊀ ⑥若＋（約）㊁ ⑦［像］－㊀ ⑧（證）＋滅？ ⑨苦＋（空）カ㊀

學人既觀達四念處故。於此處佛有常樂我淨之四顚倒妄念耶也。廣者娛樂義也

文云五一者至三摩地門也者。是明第五學一道無爲心之能證智人以屬所證法也。是三摩地爲觀世音菩薩之三昧法門也。一者是一乘法也。故法花第一云。諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世。又云。十方佛❶世中唯有一乘法。無二亦無三。除佛方便說者。此義也。又云阿里也(理義也)　縛路枳帝(觀自在義也)菩地(覺義也)　薩埵縛(有情義也。具文此從如之意病歟釋也)

文云。無智至無所得故是也者。是牒本經文配當釋意也　問。以何義故。以此無智亦無得文偏屬一道無爲義耶。答。大日經云。大日尊告祕密主言。云何菩提。謂如實知自心。乃至彼法少分無有可得等云云　亦法花第五云。又復不行上中下法有爲無爲實不實法。亦不分別是男是女。不得諸法不知不見。是則名爲菩薩行處云云　依此等本經文。大師作此釋給也。　實鑰云會三歸一讃佛智之深多者此義也

文云。此得自性至拔其苦厄者。是指此住心之中能證佛。而示其佛利他之化用也

文云。擧能達得名者。釋經本所言之無❷智之下智義。謂通達所證之無所得之空理。總名❸雙智義也

文云。所證既泯者。是明此能證智之卽稱會所證空理義也

文云。理智强以一名者。意云。能證智與所證理既成就一體無別義故。　或時說智卽名理或時說理卽名智。無過失也。故金光明經云。法如如者此義也。又智度論云。智及智處名爲般若者此義也。是說理爲智說智爲理也。是以理智無別義故有此說也。故云理智强以一名也。　又如寶鑰明一道無爲心。文云。寂光如來融境智而知見心性。乃至❹云。寂而能照。照而常寂。似澄水之能鑒。如瑩金之影像。濕金卽照影。照影卽金水。卽知境卽般若。般若卽境故。云無境界。卽此如實知自心名爲菩提云云又云。一如本淨境智俱融云云以如此說文可知此義也

文云。法花涅槃等攝末歸本教者。是指示所依本教之經名也

文。唯含此十字者。是別結此第二分也。謂始從無智至無所得故之十字是也。此般若無得義者。是示始覺般若之無所得義也。如成唯識論十云。無得不思議。是出世間智。捨二麁重故。便證得轉依云云(是明十地菩薩所得無攝行也)本經云以無所得故者。以上來所明諸乘始覺之般若行。今卽令歸入本覺故。云依般若波羅密多故也　問。始覺般若是依正本覺般若者。示何等義。答。如起信論云。所云覺義者。謂心體離念相。離念相者。等虛空界無所不遍。法界一相卽是如來平等法身。依此法身說名本覺。何以故。本覺義者對始覺義說。以始覺者卽同本覺。始覺義者依本覺故。而有不覺。依不覺故說有始覺云云

文云。諸乘差別智者察之者。總結分別諸乘分也

文云。頌云觀蓮知自淨至三車卽歸默者。以頌重顯示此住心大意也。第一第二兩句示約喩而悟解本覺自心之本淨性義。見❺葉者。是約始覺義。亦示蓮❻葉之不染淤泥義也。第三句釋是一道無爲之無智亦無得義也。第四句三車卽歸默者。示三乘卽還歸本一乘時。未三乘遮心而歸入本一乘。而本一乘顯現也。如寶鑰云會三歸一讃佛智之深多者此意也　問。於分別諸乘分中。以何義故不安異生羝羊心等三箇住心耶。答。非無所以不安其三心。謂異生羝羊等三心。是遂雖云成出世遠因緣。如是今者不取❼住流轉生死之因果我執相應之境界也。其所行之作業是不相稱下出世深般若波羅密多之空惠義故。卽今除之而不攝取分別諸乘分中。最有此處也　問。其異生羝羊等三心之我執相應義意云何。答。祕藏寶鑰云。第一異生羝羊心(凡夫狂醉不知吾非。但念婬食如彼羝羊)第二愚童持齋心(內外因緣忽思節食。❽發心萌動如穀遇緣)　又云。擧名顯❾光之妙術。保國安身之美風。外號五常。內名五戒。名異義融。行同益別云云　第三嬰童無畏心(外道生天暫得蘇息。如彼嬰兒犢子隨母)　又如菩提心論云。又諸外道等。戀其身命。或助以藥物得仙宮住壽。或復生天以爲究竟。眞言行人應觀。彼等業力若盡。未離三界。煩惱尚存宿殃等云云　今私云。如是文等明前三箇住心有我執相應之過失也。又彼菩提心論之所云於前之等言

❶世＝土㊥　❷智＋(言)㊥　❸雙＝爲㊥　❹[云]－㊥　❺葉＝蓮㊥　❻葉＝花㊥　❼住＝於㊥　❽婬＝飲㊥　❾發＝施㊥　❿光＝先㊥

是雙即顯示第二愚童心第三嬰童心之過失義也　問。若爾者愚法二乘既有法執過失也。故菩提心論云。當觀二乘之人雖破人執猶有法執等云云　若然者則是人既不相應於深般若法空之智惠行人也。而何故以此人為分別諸乘所分攝義耶。答。其二乘人雖有法執各而有生空觀之一分智惠德故。即以此人為分別諸乘分所攝無咎也。是既為相順深般若之空惠之一分妙行故也。但如彼前二箇住心者。今無如是生空觀智惠行故除之也。故菩提心論云。又二乘之人知四大五陰畢竟磨滅。深起厭離破❶衆執。勤修本法剋證其果。趣本涅槃已為究竟云云　問。若依本經文建立諸乘者。下經文云無無明乃至無苦❷集道云云　而疏主依此經文則於分別諸乘分中是建立唯蘊拔業兩乘義也。若爾者。於上經文云照見五蘊皆空句下。何故可不被開意異生羝羊等三箇住心耶。彼無無明等句與此五蘊皆空等句。彼是破有執病其義齋等。最令無差別意故也。謂於深般若理自本無凡夫之衆生。亦無二乘之聖者也。而何故於照見五蘊皆空文下者。雖不可建立他緣大乘心等四乘義。而強建立他緣乘等四乘人。若強建立諸乘人者。何故同不被開意異生羝羊等三心人耶。而於無無明乃至無苦集滅道句下。既被建立唯蘊拔業兩心矣。是更似有愛增偏頗咎也。此難何可通釋耶。答。此例難尤然也。今嘗可通釋之。謂上經文所言照見五蘊皆空文。是修證此深般若行而境智冥合雙照眞俗二諦人。已得自在證❸得妙觀察智菩薩。以此人為人法總通別義也。唯蘊無我已下五重住心既闕無如是勝用也。故於于此五種住心者而不攝取人法總通分中也。但於分別諸乘分之末。而攝取唯蘊無我拔業因種二住心義者。更有深意趣故。於分別諸乘分中建立此二住心也　問。其深意趣何。答。此意趣者約迴少入大二乘人。以此唯蘊拔業兩心者。於小乘人即有為趣入大乘❹敎成❺親因緣義故。於此所言無無明乃至無苦集滅道文。則為建立唯蘊拔業二心之說文也　問。以何所以知爾耶。答。於此經所說。以當機人舍利子是為迴小向大人也。謂如舍利子等者。於二乘菩提道中。既洗垢濁煩惱障。而依淨小乘中菩提分之心故。方堪能發生大菩提心故也。所以以此人迴小入大之觀前因緣故。則以唯蘊拔業兩心。方於攝取分別諸乘分中。而方為顯示此意。則有此處也。但經所言照見五蘊皆空者。是總合示破衆生之實有執義意也。而下文所言無無明乃至無苦集滅道等者。是亦雖示破二乘之聖者之所觀境界實有義。而取彼二乘人即依覺悟此十二因緣四聖諦等之空寂旨。是以示為眞實之二乘聖者今入大乘近因義也。此義如法花第二云。我等今者眞是聲聞。以佛道聲令一切聞。我等今者眞阿羅漢。於諸世間天人魔梵。普於❻其中應受供養。是故以是二乘為諸乘成攝入義也。故知於無無明等句乃至無苦集滅道句者。雖建立唯蘊拔業兩乘。而於五蘊皆空句者。今不建立其異生羝羊等三心也。是令為破除一切所執之實有我法咎故此句來也。所以上文云五蘊皆空之句下。遣與我執相應人我法我義故。不建立異生羝羊心等所存之有情之有執義也。如下文所云無無等乃至苦❼集等句者。是為存所解悟三空觀智惠義故尚存之。而建立唯蘊拔業兩乘義無咎也。故彼上文此下文。其意頗有差別所以也。所以無相❽遣咎也　問。於其二乘人成萬法皆空解者。其意云何。答。法花第二❾者。爾時須菩提・摩訶迦旃延・摩訶目揵連而白佛言。世尊往昔說法既久。我時在座身體疲懈。但念空無相無作。於菩❿薩法遊戲神通淨佛國土成就衆生心不⓫喜樂等云云　問。其迦葉等是廣惠大聲聞也。所以悟三解脫門而成就法空觀也。如彼愚法小乘中二乘人。云何可成三空觀耶。答。如菩提心論云。二乘之人知四大五陰畢竟磨滅等云云　故知凡一切二乘了知諸法畢竟空義。於愚法二乘尚有折法空觀故云爾也。加之唯神呪意者。此心經建立二乘行果。所謂揭諦揭諦等是也。所以可知上下兩文所望意異也。又會釋云。若約大乘敎中廣惠二乘深覺悟四諦十二因緣等之無生無作深妙理故。以無無明等義而建立拔業

❶衆＋(生)㊥　❷集＋(滅)㊥　❸〔得〕－㊥　❹敎＝緣㊥　❺親＝觀㊥　❻其＝眞㊥　❼集＋(滅)㊥　❽遣＝遺㊥　❾者＝云㊥　❿薩＝提㊥　⓫喜＋(心)㊥

因種心唯蘊無我心方無上所言例難答也 問。其大乘敎中廣惠二乘深覺悟四諦十二因縁等無生義文證何耶。答。如法花第二云。我等若聞淨佛國土敎化衆生都無欣樂。所以者何。一切諸法皆悉空寂。無生無滅無大無小無攝無爲。如是思惟不生喜樂文 又云。我等今者眞聲聞。以佛道聲令一切聞等。此文❶且是示大乘敎中不愚法之廣惠聲聞覺悟無生四諦等諸法義也。縁覺乘廣惠人准之可知也。故如守護國界經云爲求辟支佛者說應甚深十二因縁法等者。此義也 問。其守護經文何。答。經云。復有二種因縁。微細觀察無生理故。近解脫故云云 上來辯分別諸乘分訖。自下明第三行人得益分也

文云。第三行人得益分有二人法者。是標此第三章中更有別門義也

文云。初人七前六後一至有異故者。是釋約人是有七種義也。謂前六者。第一者極無自性心之行人。第二者覺心不生心之行人。第三者他縁大乘心之行人。第四者拔業因種心之行人。第五者唯蘊無我心之行人。第六者一道無爲心之行人是也。後一者。是祕密莊嚴心之行人是也。以此七人義故。云初人有七也。七種人皆由能乘所乘差別故分七人也

文云。愚識金智是也者。本經云菩提薩埵依般若波羅密多故者。是名般若行人依般若之勝行而得其利益義也。此四種薩埵義如大疏第一云。就瑜伽宗者。薩埵略有三種。一者愚童薩埵。謂六道凡夫不知實諦因果。心行邪道修習苦因。戀著三界堅執不捨。故以爲名。二者有識薩埵。卽二乘也。機覺知生死過患自求出離至涅槃。著保化城作滅度想。於如來功德未生願樂之心。故以爲名。三者菩提薩埵。無上菩提出過一切臆度戲論種種過失。是一向純善白淨微妙。不可譬類之義。是衆生之本性不思議心也。能思如是成道事。顯示修習堅固不動故。名菩提索多云云 於此祕鍵所列四種薩埵中。除遣前二種薩埵。而持取後二種薩埵也。於後二薩埵中。金者是眞言門位菩提薩埵也。智者非❷名眞言門菩薩也。是顯敎中一乘之三賢十地等菩提薩埵是攝也。又解云。持取第二有識薩埵義有也

次法又四至行證入也者。是標所行法有多種名數也

文云。般若卽能因者。是釋其因義也。此般若者是以本覺卽爲般若也。於此本覺❸顯有般若義故也。密嚴經云。如來淸淨藏亦名無垢智者是義也。是淸淨本覺名爲無垢智。此卽般若義意也。上文等云此人本覺菩提爲因者。是同此下文所言因義也

文云。能行無礙離障者。是釋經本所言依般若波羅密多故心無罣礙故之句也。謂依般若等者。是示以本覺般若卽爲始覺般若之所依義也。心無❹罣者。是於此始覺般若行卽示無煩惱障義也。心無礙者。是示於此始覺般若行亦無所知障義也。罣名云煩惱障也。礙名云智礙也。無罣礙故者。卽無有二障染因故。卽亦無二種生死之果報義也。經云無有恐怖者。依❺煩❻惱亦無二種生死之果報義也。經云無有恐怖者。依煩惱因故卽有分段生死果報。依所知障因故有變易生死果報也。以此二生死果名爲恐怖也。二乘人以分段生死爲所厭法故。望二乘人卽爲恐義。望佛菩薩以變易生死爲所厭法故。以變易生死爲怖法也。經云遠離一切顚倒夢想者。是於始覺菩提示離妄識妄想義也。如無量義經云。智恬情怕慮凝靜。意滅識亡心亦靜。永斷夢妄心想念。無復諸大陰入界云云 顚倒者。是示我執法執等四顚倒心也。夢想者。妄慮分別心也。離如是過時。成是妙行也。經云究竟涅槃者。是示得大般若涅槃利益義也。是卽得果益是卽入義也。經云依般若波羅密多等者。是示得始覺無上菩提義也。是卽證果義也

文云。頌云行人數七至正依何事乏者。以頌重顯示前義也。初一句明能行數。次第二句明所行法數也。重二者是成四數義也。次第三句明入與證二果義也。第四句明其二果上依報國土與正報身心等。廣大無邊際甚深微妙義也

文云。第四總歸持明分者。是標第四分章也。此總歸持明分者。是示以一切顯敎所說敎理行果皆悉遂令歸入眞言寶處曼荼羅

❶且＝是㊥ ❷名＝必㊥ ❸顯＝是㊥ ❹罣＋(礙)㊥ ❺(無)＋煩？ ❻惱＋(因)㊥

究竟果海法也。故寶鑰云。顯藥拂塵。眞言開庫。祕寶忽陳。萬德卽證云云 又云。九種心藥拂外塵而遮迷。金剛一宮排內庫而授寶者。卽此義也

文云。又三名體用者。是大神呪。是❶大呪。是無上呪。是無上等等呪之四種名字是名也。祕藏記云。諸經中說陀羅尼。或明。或呪。或密語。或耳唐。如是五其義如何。陀羅尼者。佛放光之中所說也。是故陀羅尼與明其不異。呪者佛法未來漢地前。有世間呪禁能發神驗除災患。今持此陀羅尼人能發神通除災患。與呪禁相似。是故云呪

文曰眞實不虛指體者。示此眞言體是三世不變異法義也。悉曇字母釋云。若依大毘盧舍那經云。此是文字者。自然道理之所作也。非如來所作。亦非梵天諸天之所作。雖有能作者如來所作不隨喜者。此義也

文云。能除諸苦顯用者。義易知也

文云。擧名中等者。是約橫義者。於此四名以一往義如次卽配四乘法義也

文云。若義等者。約竪義者。以此四種名字一一各可悉皆兼通四種法義也

文云。略示一隅至卽❷反之者。是勸學學略說而可括攝廣義云也。是以示一隅而可此知餘殘三隅云也

文云。頌云總持至實相具此名者。上二句明擧四種法爲陀羅尼義也。下二句擧其四種體相而以之❸立陀羅尼名義也。悉曇字母釋云。所謂陀羅尼者梵語也。唐翻云總持者。總攝持者任持言。於一字中總攝無量教文。於一法中任持一切法。於一義中攝持一切法。於一聲中攝藏無量功德。故名無盡藏。又云。若據密藏義。更有約法四種之釋。一者此一字法能❹與諸法自作❺軌持。於一字中任持一切諸法。是名法陀羅尼。二者於此一字義中攝持一切教中義趣。是名義陀羅尼。三者誦此一字之時。能除內外諸災患。乃至得究竟於示菩提之果。是名呪陀羅尼。四者若在家若出家善男善女。於日夜分中。若一時二時乃至四時。觀念誦習此一字時。能滅一切妄想煩惱業障等。頓證得本有菩提之智。是名得忍陀羅尼。如一字者自餘一切字義皆含如是義理云云

文云。頌云總持至實相具此名者。以頌重顯示前義也。上二句明以四種差別總攝而悉可受持義也。下二句是示以聲字等五種法皆爲總持義也。謂聲者是所生從口咽喉。有所詮表音聲是也。字者天竺所用梵語文字是也。人者上所擧七種人類是也。法者上文所言因行證入是也。實相者眞言所詮字相理是也。皆以如是法爲總持義也　問。何以爲總義也。答。如悉曇字母釋云。第一法陀羅尼者。謂諸菩薩獲得如是念惠力持。由此力持聞未嘗言未溫習未善通利名句文身所攝錄無量曲。經無量時能不忘。以由此義故。以爲總持義也　上來辯第四章畢。自下明第五章也

文云。第五祕藏眞言分有五者。是標此第五分中更亦有五分章義也。就中有二文。初明祕藏眞言義後問答決疑也。是其初文也。寶鑰頌云。九種住心無自性。轉深轉妙皆是因。眞言密教法身說。祕密金剛最勝眞云云 又二教論云。自性自受用佛自受法樂故。與自眷屬各說三密門。謂之密教云云

文云。初揭諦至句義如是者。以此四句眞言如次配四乘差別也。揭諦者此云行也。是卽示四種乘人之修行作業之義也。祕藏記云。揭諦揭諦(行也義謂菩薩行佛行)　波羅揭諦(到滿最勝也)　波羅僧揭諦(和合)　菩提　娑婆訶(究竟義。圓滿義。驚覺義。成就散去義)　問。彼此二說句義相違云何。答。異說不同難和會。今嘗將會之。彼祕藏記明從本垂迹義。今祕鍵是明從因向果義。故無相違也。意謂。於第三波羅揭諦者。總攝入他緣大乘乃至極無自性心也。於第四波羅僧揭諦句。是句者是一向唯屬眞言密教之行果也。於第五菩提娑婆訶句者。以上所明六種住心人之皆悉遂令歸入眞言曼荼❻心之果海義也。故上所說諸乘究竟於眞言之菩提令證入義也

文云。句義如是者。是總結之辭也

文云。若約字相至歷劫難盡者。是讃此梵字眞言之總持之作用無窮盡德也　問。以何義名字相又名字義耶。答。如字母釋云。音阿(上聲呼)　訓無也不也非也。音阿(去聲長呼)　乃至迦(上聲呼)　一切法離作業等云云(私云是云字相也)　又云。音伊(上聲呼)　一切諸法災禍不可得云云(此言不可

❶大＋（明）(甲)　❷反＝歸(甲)　❸立＝亦(甲)　❹與＝無(甲)　❺軌＝執(甲)　❻〔心〕－(甲)

（者以是爲字義也）今私案云。梵字之字訓是爲字相。也。以此字之不可得義即爲字義也。此不可得者含勝義諦甚深最妙義。故云字義也

文云。若要聞者依法更問者。是總結示勸學意也

文云。頌云眞言至一心是本居者。以頌重明上義也。眞言不思議者。是總歎德也。如大日經云。眞言三昧門圓滿一切願。謂如來不可思議果等云云

文云。總誦者無明除者。示斷惑德也

文云。一字含千理者。是示一字攝多門德也

文云。即身證法如者。是讚即身成佛妙法也。菩提心論云。若人求佛惠通達菩提心。父母所生身即證大覺位

文云。行行至圓寂者。亦以顯密二行遂到法身如來大涅槃處也

文云。去去入原初者。示棄去分段變易二種生死遂歸入本初眞實處義也

文云。三界如客舍者。是示欲色無色之三界暫住義也

文云。一心是本居者。是示以本覺一心處爲遂可住常住本處義也　上來明祕藏眞言分中正宗義訖。自下文中是第二問答決疑分也。此中所有問答易可了知故。強變委不可解釋云也

文云。問陀羅尼以下文。是問答。問答有二重也

文云。問陀羅尼至深背聖者。是初重問答說也（此問答文顯最易了知故不釋之也）

文云。問顯密二教至說祕義不可者。是第二重問難也

文云。醫王之目至深重重耳者。是第二重答說也。此中問答有深旨。是義意如二教論云。問。應化身說法諸宗共許。如彼法身無色無像。言語道斷心行處滅。無說無示。諸經共說斯義。諸論亦如是談。如今何談法身說法。其證安在乎。答。諸經論中往往有斯義。雖然文隨執見隱。義逐機根現而已。譬如天鬼見別人鳥明暗。　問。若如汝說。諸教中有斯義。若如是者。何故前來傳法者不談此義也。答。如來說法應病投藥。根器萬差針灸千殊。隨機而說權多實少。菩薩造論隨經演義。不敢違越。是故天親十地馳因分可說之談。龍猛釋論挾圓海不談之說。斯則隨經興詞。非究竟覺唱。雖然傳顯法將會深義而從淺。遺祕旨而未思。師師伏膺隨口蘊心。第第積習隨宗成談。爭益我鋒未遑訪損己之釼。加以釋教漸東夏。自微至著。漢明爲始。周天爲後。其中間所翻傳皆是顯教。玄宗代宗之時。金智廣智之日。密教欝起盛談祕趣。新藥日淺舊痾未除。至如楞伽法佛說之文智度性身妙色之句。馳胸臆而會文。①驗自宗而取義。惜哉古賢不嘗醍醐云云

文云。然顯中之祕祕中之祕祕中極祕等者。如二教論云。顯密之義重重無數。若以淺望深。則祕密淺略則顯也。所以外道經書亦有祕藏名。如來所說中顯密重重。若以佛說小教望外人說。即有深密之名。以大比小亦有顯密。一乘以簡三立祕名。總持②釋多名得密號。法身說深奧。應化教淺略。所以名祕。所謂祕密且有二義。一衆生祕密。二如來祕密。衆生以無明妄想覆藏本性眞覺故。云衆生自祕。應化說法逗機施藥。言不虛故。所以他受用身祕內證而不說其境也。則等覺希夷十地離絕。是名如來祕密。如是祕名重重無數。今謂祕密者究竟最極法身自境以爲密藏。又應化等說陀羅尼門。雖是同名祕藏。然此法身說權而不實。祕有權實。隨③應而已。餘文義易了故不釋之也　上來第六判釋本文分訖。自下第七明流通讚歎分也

文云。我依祕密下有二行頌也。初二句總結上來所明五分章也

文曰。一字一文一句者。讚斯所作之能詮文句最甚深廣大義也

次文云。無終無始我④心者。是讚斯所詮實相實義之常住不滅之心性最義也。我心分者。是示一切衆生等遍在第九淨心處處佛性之本覺心分義也

次句云。翳眼衆生下。是示文殊垂利生教本意也。謂盲冥衆生依不覺悟上文所明我內心所有本覺淨心分故。文殊發極大慈悲心而示說此文殊之本法般若波羅蜜多之三摩地門法也。如大日經疏五云。言除障者。如來見一切衆生悉有如來法身。但由一念無明故。常在目前而不覺知。是故發誠實言也。我今要當設種種方便。普爲

①驗＝驗(甲)　②釋＝擇(甲)　③應＋(攝)(甲)　④心＋(分)(甲)

一切衆生決除眼膜。若我誓願必當成就者。令諸衆生隨我方便說此誠實言時。乃至於一生中。獲無垢眼障蓋都盡。故名三昧耶也

次文云灑斯甘露下。是示普悉迴向一切衆生而令斷惑障亦除四種魔軍義也

般若心經開門決卷下

❶演義鈔一上纂釋第一

疏。大方廣佛文 問。圓經題名云。大方廣佛等云云 爾者爲如來親立此名。爲當結集者譯者之所立歟 答。譯者之所立見 又會解云。問。所釋中餘經論中目之不同。如攝論約數目爲百千經。涅槃等經約喩目爲雜花經。智論約法目爲不思議解脫經。 又出現品離世間品皆有十名。譯者何獨取大方等標題 豈不依諸經論所目哉。答。清涼云。前三異名義多總略二品。十日多從別名。又局當品故。今譯者具以六字爲名。則人法雙題。法喩齊擧。具體具用。有果有因。理盡義圓。故標經首。問。若爾餘經論等。何不指此具名哉。答。餘名依一義略標指。如後人但云花嚴經之例也。若標經首。須取具名爾已上此二箇之問答者。自是初重之答上重難重答也 問。寶性論第三云。花嚴經性起品言。次有乃至邪見聚等衆生身中皆有如來日輪光照作彼衆生利益等文 梁攝論第十五云。花嚴經有百千偈。故名百千經已上金剛仙論第一云。如大花嚴經世間淨眼品。卽成道日在寂滅道場說等文並見今經名。花嚴經是則略擧下三字。明知梵本經具有上四字歟。若具題云。摩訶毘佛略勃馱健拏標訶。 此云大方廣覺者雜花嚴飾經。然今翻經三藏譯彼梵本經題時。省略雜飾二字。又直存覺者之梵語故。卽云大方廣佛花嚴經也。 豈是覺賢等來漢土方始立此號哉。若云譯者自以六字爲名者。梵本經如何題之哉 答。此事雖暗難定。而且愚案之。今六字之題名者。結集者之所案也。但至清涼云故今譯者具以六字爲名者。是大疏一下總釋經題門中釋也。彼釋意云。諸經論之所目義多總略故。今翻譯者依用彼結集者之立題。具以六字爲名也爲言 非謂譯人來漢土始立此名歟。若如是會通之者。諸經論之所說更有何相違乎 問。祖師既明判譯者以六字爲名。然有何依憑强云結集者之安立哉 答。若譯人來漢土始立此名者。何得諸經論中本有此名哉 嘉祥遊意釋經題目中 云。依天竺梵本。前皆無題。但云悉曇。此云吉法。亦名成就。立名皆在經末。而迴後在初者。蓋是譯經之人隨震旦國法。欲令因名字不同識部類差別故也已上經前經後雖處有異。梵本有此題名者。寔分明也。爾者豈非結集者之安立哉 問。密嚴經中佛自說云。十地花嚴等。又涅槃經觀佛三昧經等。並呼今經名。雜花經是卽佛親立名見如何 答。離世間品云。此經出生一切菩薩諸行功德深妙義花等文 探玄記十七云。名中有十。一生諸行。二出功德○功德義花者。是功德妙行間錯如花花。花嚴之名依之而立已上 問。題中云大方廣者。爲今經不共之名歟。爲當如何 答。若約名言同。則非不共。若約義理別。則是不共也。謂如大方廣三戒經。大方廣十輪經。大方廣寶篋經。大方廣圓覺經等。有十餘部云云是則名言同也。義理別立圓覺。略鈔三之上云。花嚴顯亦云大方廣。與此同異。答。配屬三大則同釋義隨宗。則異。花嚴疏釋大云。一切相用皆同眞性而常遍故。持則雙持性相具十玄門。軌則一切諸法一一能生解故。融和尙於一塵中說百門義逃成兩卷。廣則能包能遍。相卽相入。重重無盡。一一對此同異可知已上持則雙持等者。釋方字也。故今疏一下云。方者法也等文法者以軌持爲義故如是釋也。花嚴疏釋大等者。今疏一下也

裏云

花嚴傳第一隆題第二 云。大智度論云。不思議經有十萬偈。攝大乘論云。有百千偈名百千經。釋論云。卽花嚴經十萬偈爲百千也。又涅槃經名此經爲雜花。然百千擧數而標目。雜華卽相以彰名。擧數者失其源。卽相者遺其主。不思議則推宗有在直造其庭。 佛花嚴則以人標法。曲詳其致四名之中。後二爲得矣文

一義云。花嚴經之名字正出自佛語。何屬譯者等乎。彼涅槃觀佛等諸經。共云雜花經

問。至相等立搜玄等名。今何不立別名。但云某經疏乎 答。會解云。問。今疏何不依搜玄等立別名哉 答。以彼約搜索玄妙幷探取玄妙故。別立搜玄探玄之名。所以二疏但撮略而已。以此疏既全取所釋立名。則簡而實備。約而實豐也。故義科章門落落杲布。非但撮取玄義而已。故別立不立各有以也已上

疏。清涼山文 問。清涼山與清涼寺。爲同處異名。爲當處所各別乎 答。清涼山者。總指五臺山。是總名也。清涼寺者 別擧山中一寺 總

❶㊂東大寺藏古寫本

別不同。有何相濫乎 問。演義鈔十八下住處品云。言清涼山者。卽代州鴈門郡五臺山也。於中現有清涼寺。以歲積堅氷。夏仍飛雪。曾無炎暑。故曰清涼。五峯聳出。頂無林木。有如壘土之臺。故曰五臺已上如此釋者。清涼山卽是清涼寺見如何 答。彼釋圓經住處品云東北方有菩薩住處名清涼山之文。爲顯經說符合今現事故。云於中現有清涼寺也。故花嚴傳卷第一論釋第五云。案此經菩薩住處品云。東北有菩薩住處。名清涼山。現有菩薩。名文珠師利。與一萬菩薩常住說法故。 今此山之下有清涼府。山之南面小峯有清涼寺。一名五臺山。以五山最高。其上並不生林木事。同積土故。謂之臺也。山周迴四百餘里已上意云。今此漢土自往古有清涼府。又有清涼寺。正符合經說也云云 又名清涼者。花嚴傳云。山去京一千六百里。代州之界。然地居邊壤。特甚寒烈。故四月已前七月已後。堅氷積雪。晧晧彌布。自非盛夏之日。無由登踐。勗哉懷道之士。可不庶幾一往乎已上

疏。大花嚴寺文 鈔十八下住處品云。案感通傳云。今五臺山東南三十里。現有大孚靈鷲寺。兩堂舊跡猶存。南有花園。可二頃許。四時發彩。人莫究之。或云是漢明所立。又云魏文所作。互說不同如何。天答曰。俱是二帝所作。周穆王時已有佛法。此山靈異文珠所居。周穆王於中造寺供養。及阿育王亦依置塔。漢明之初。摩騰天眼亦見有塔。請帝立寺。山形似於靈鷲。故號爲大孚靈鷲寺。大孚者弘信也。帝信佛理。立寺勸人。花園今在寺。前後之君王或改爲大花園寺。至則天大聖皇后。與于闐三藏譯花嚴經。見菩薩住清涼山。因改爲大花嚴寺焉已上 花園今在下是清涼釋歟。花嚴傳第一云。中臺東南下三十餘里。有大浮寺。漢明所立已上 准此等釋。漢朝造寺之最初歟。

疏。往復無際文 鈔釋云。文有五句。言意多含。略爲四意文 旣云略故。 兩記共爲顯廣多義故。加增多釋也。謂決擇先就鈔主。約三大等四釋述其意竟。 更以三身三德等十義釋之。會解記於鈔四釋外。 別申一多無礙等六義。加鈔四釋足爲十義。 故知此初五句文通含二十義也。今撮略引之。且決擇十義者。初三身釋者。初句化身也。依眞現化名往應謝還源名。復次句發身也。第三句報身也。第四融拂三身。第五句結身所屬也。二三德釋者。初恩德。二斷德。三智德。第四五兩句前後並同也。三三事釋者。初般若二解脫三法身也。四三覺釋者。初覺他二自覺三覺行圓滿也。五三道釋者。初不住道。二證道。三助道也。六三智釋者。初加行智。二根本智。三後得智也。七三諦釋者 初俗諦。二眞諦。三第一義諦也。八三觀釋者。初假觀。二空觀。三中觀也。九三心釋者。初隨緣心。二體眞心。三離邊心也。十三心釋者。初悲心。二直心。三深心也已上 若依會解記意。一順一多無礙義。謂初卽一之多也。以不動本一而有往復故。次卽多之一也。三一多雙融也。四一多雙泯也。五結屬也。二順法界緣起義。謂初有往有復體用不亂。是諸緣各異義也。二以動靜雖異而一源無二故。諸緣相望有互遍相資義也。三旣由不往復而同一源。 則以不壞互遍相資故含衆妙也。不壞各異故有餘也。四約智故說緣起。若廢智則不可說。故云超言思也。五結屬也。第三順義分齊四科之文。准抄約四法界釋可知。但抄約法。今衆順文也 第四順

演義鈔第一上

序科分三 會解記

- 初通叙弘經二
  - 初叙所弘玄極
  - 二大下叙能弘幽微二
    - 初總標燭經之幽
    - 二雖下別釋弘闡之趣三
      - 初明忘懷寄言
      - 二蓋下釋寄言所以
      - 三斯下歎經貫幽玄
- 二普下別明作疏二
  - 初作疏元由二
    - 初從探玄以得晉經之門
    - 二唐下奪刊定未窺唐經之奧
  - 二澄下正明作疏二
    - 初謙已述作
    - 二偶下慶疏流通
- 三講下正顯述鈔二

- 初叙弟子由請之懷二
  - 初叙請意
  - 二希下正由請
- 二順下明疏主述鈔之意三
  - 初明許述立名
  - 二昔下釋述鈔之意二
    - 初引昔爲立意之端
    - 二今下明今顯得益之相
  - 三然下顯述鈔體二
    - 初揀去繁簡
    - 二顯下正取折中二
      - 初警已猶難
      - 二意下勸學得所

鈔。至聖垂詁文　問。三乘無漏人名聖。其義如何　答。決擇第一云。至聖者。能化之教主也○聖者正也。謂心與境冥。智與神會。根本眞智證理。後得俗智達事稱境而知故號四聖已上　問。今云至聖者。是能化之教主也。爾者爲三身外別取十身。爲取三身十身融卽之佛　答。決擇又云。聖謂極也實也○初云至極。已揀二乘及菩薩故。後云至實。揀前之四教權佛。唯我花嚴具德實佛。獨名至聖○以果德而對因行。名爲至極。五教皆具以稱性而對隨宜。名爲至實。圓教獨有○細擇二訓。非無別理已上私云。此師意。權實對辯釋至實義也。若會解記第一云。若但三外說十爲至。有所對故。未顯融權。亦未曰至今說至。既融之三世間爲十身。則非三十不同方曰至聖已上　准此權實對辯。當不許至聖也。應知　問。兩師所說何是何非　答。鈔二上云。龜相約教而說。三身爲權。十身爲實。若不知三卽是十爲不融前權外立實。故失經宗已上　准之

鈔。鏡一心之玄極文　問。今經以法界爲宗云云圓覺略疏文殊章云。謂法界則情器交徹心境不分已上　然一心是諸教常談。又簡非情。今何不云法界之玄極。而云一心哉　答。會解云。言一心之玄極者。揀去末玄極之一心故。以一心約五教。通有十義。今揀去前七○正取後三卽圓教三。○一謂融事相入。二融事相卽。三帝網無盡　卽總該萬有卽是一心也。故梵行品云。知一切法。卽心自性。成就惠身。不由他語已上　圓覺略抄四上云。疏總該萬有卽是一心者○今則一一諸相當體便是一心。不須更泯。以本是心不應泯故。故云卽是。　不云攝歸○然此亦一心與上第三四門異者。三是攝事歸理。會末同本。四則泯事泯末。唯理唯本。今全事卽理。卽末全本。故云理事本末無別異也已上　今云一心之玄極者。准此可知。但不之法界者。一心與法界是體同義異故。輒擧一名。何況圓覺經旣云知一切法卽心自性。定知無別所以歟。一義云。此有深意歟。圓覺經文珠章云。如來藏中無起滅故。無知見故。如法界性已上　圓略疏云。法界與如來藏體同義別。別有其二。一者在有情數中名如來藏。在非情數中名法界性。如智論明佛性法性之異。　二者謂法界則情器交徹心境不分。　如來藏則但語諸佛衆生清淨本源心體。如云能造善惡能起厭求。就法界言。卽無斯義。據此則藏心克就根源。混其本末。混則普該之義易信。克則周遍之理難明。故指藏心如法界性亦。乃攝其二義之別。歸於一體之同已上　准此今欲克就根源故云一心。　而欲混其本末明周遍之理故云玄極。卽如釋總該萬有之一心云卽末全本等。思之可知　問。此義尙不明。何不直混本末明周遍之理。而勞先克指根源哉　答。務本記云。案妙覺塔記云。憲宗踐祚○乃問師云。何謂法界。清凉答曰。法界者一切衆生身心之本體也。　乃至稱法界性說花嚴經○據行願序云。萬法資始則該心境。故知不以有情故有。不以無情故無。今云衆生意。在動人爲器已上

鈔。大士弘闡文　問。大士者誰乎　答。今鈔釋大賢闡揚於東夏之疏文云。正取覺賢。兼餘大德。　謂智嚴·法業日照·實叉等。闡揚斯典已上會解云。一證法界名大士。二弘大經故稱大士○若龍樹·覺賢·帝心。具上二義故云大士。若餘師未聞有證聖之說。皆唯次義故名大士也已上

鈔。燭徹言等　漢書藝文志云。　昔仲尼歿而微言絕。七十士往而大義乖已上

鈔。蓋欲寄象繫等　會解云　言大士者。卽能弘之人也　引次上所引之鈔釋　次寄象繫之迹窮無盡之趣者。亦更通指作疏諸家。　謂敏·印二師·隋遠法師　光統律師·至相·賢首等已上　准此師意。

上云大七者　殊指翻譯弘傳之三藏。今云欲寄象繫者。別學疏且作疏諸師。並是顯能弘之幽微也　問。象繫者上繫下繫。此孔子寄以顯易理。今亦寄於浩瀚文言。以明無盡之趣也已上易正義第十一云。繫辭者○論字取繫屬之義。聖人繫屬此辭於爻卦之下故已上圓覺略抄一上云。乾者卦之名。卽周易最初之卦也☰☰（乾卦如此萬物皆始於乾故爲首也。故繫辭云。乾知太始。坤作成物）謂之卦者。易緯云。卦者掛也。言懸掛物以示於人。故謂之卦。但二畫之體雖象陰陽之氣。未成萬物之象。不得成卦 必三畫以象三才。寫天地雷風水火山澤之象。方謂之卦。繫辭云。八卦成列象在其中是也。但初有三畫。於萬物變通未盡。故更重之。而有六畫。備萬物之形象。窮天地之能事。故六畫成卦。此乾之卦本以象天。天積諸陽氣而成故。此卦六爻皆是陽畫（一長爲陽畫。二短相對爲陰畫）已上又云。大象曰（天以純剛故有健用。今畫純陽之卦以比擬之故謂之象）天行健已上　問。但初有三畫等者。其意如何　答。演義鈔五上引易繫辭。彼釋意云。天有陰陽。地有強□。人有仁義。故以六畫象之云云至下結歎深廣中可具引之。准此若但有三畫。纔表天地人。而陰陽等義未顯。故云於萬物變通未盡歟。又陽卦皆適。卽如上所引。若陰卦者。六皆斷也。謂☷☷　是也餘並至下可知

裏云

論語第四云。子曰。加我數年。五十以學易。可以無大過矣（易窮理盡性以至於命。年五十而知天命。以知命之年讀至命之書。故可以無大過也）已上

鈔。晉譯幽祕等　問。幽祕者爲幽隱義。爲幽玄義　答。會解云。言祕典者。卽幽祕典誥也。故有本云。晉譯幽祕。此則意云。晉譯未能顯著。故經幽隱祕奧致令釋者罕得其行。　唯賢首得之爾。亦可。由此經結集已久藏龍宮。則祕藏之典。故疏云。菩薩搜祕於龍宮。光統等雖解。獨賢首得之爾已上　問。光統等可爾。至相豈不得其門乎　答。雖至相製搜玄記。而教相宗義未顯著。至賢首時。宗義觀心共以備足。故宗號賢首宗。此意也　問。今疏序云。宏廓之幽宗文　鈔釋云。幽者深也文　准此今云幽祕。亦可深玄之義。何釋幽隱未顯了之義哉。況又今序上文云微言幽致。豈是幽隱之義哉　答　問。得其門者。唯得麁淺。未到深奧歟　答。准會解記。今云門。下云奧。是影略互顯也已上具如下引。故知得其門則必得其深奧也。行願疏序云。失其旨也徒修因於曠劫。得其門也等諸佛於一朝已上准此可知　問。長源序云。康藏法師造疏二十卷。雖闢鑰少開。而源流未盡等文旣云雖闢鑰少開等。豈非但得淺門未窺深奧哉　答

鈔。未窺其奧文　會解云。以彼雖欠未能得旨故。云未窺奧爾。奧卽堂奧。卽西南隅也。然與上句影略。上云頗得其門。必窺其奧。此句云。未窺其奧。由不得其門已上老子經下卷云。道者萬物之奧也（奧藏也。道爲萬物之藏。無所不容也已上）

鈔。不撥膚受文　會解云。撥者度也。言膚受者。論語第六云。膚受之愬。如肌膚受垢。不覺有也。今意云。我不自揣度積於微過。如膚受塵垢而輒易開闢。大疏以釋大經之旨也。有本云膚受謬。雖庸者常也。謙云不受庸常之人。而受字無味。故上義爲正已上玉篇云膚

問。清涼大師在何聖代。何年製今疏乎　答。廣清涼傳下云。卽自花嚴寺徙住般若院○於上起立製疏道場。卽唐興元元年四月八日也○授毫灑輪才思如流○自興元元年。迄正元三年丁卯歲十一月○絕筆已上　會解記引妙覺塔記。大同之

鈔。偶溢九州文　鈔九上云。論語第八。子張問行。子曰。言忠信。行篤敬。雖蠻貊之邦行矣。言不忠信。行不篤敬。雖州里行乎。立則見其參於前也。在輿則見其倚於衡也。夫然後行。子張書諸紳。雖云。紳大帶也已上

鈔。講者盈百文　會解記引妙覺塔記云。弟子爲人師者三十有八。海岸寂光爲首。禀受學徒一千。唯東京僧叡圭山宗密。獨得其奧。餘卽虛心而來實腹而去已上　問。旣云爲人師者三十有八。今何云盈百乎　答。百是數之總名也。未可定指歟。一義云。深證法界得骨髓者。三十有八。若但講文疏者。可盈百歟。大宋高僧傳第五云。弟子傳法者一百許人。餘堪講者千數已上准此可知　問。清涼在何聖朝。何年何寺院製今鈔乎　答。編年通論第十八云。又爲僧叡等著隨疏演義鈔四十卷。隨文手鏡一百卷已上總明清涼一生形狀中。如是釋故。編年次第不分明也。又大宋高僧傳第五云。嘗於新創雲花寺般若閣下。畫花藏世界圖相。又著隨疏演義四十卷等文　准此

於雲花寺製今鈔歟。但今文次下廣列所製綱要玄鏡等數部。故知爲顯晝圖相故。云雲花寺般若閣下。不可通演義鈔撰述之處歟。會解記引妙覺塔記中。不見製鈔之時代處所也

鈔。號爲近宗文 疏下明說經緣。敘昔順違中云。後一近宗已上彼鈔一下釋云。未窮玄妙故云近宗已上

鈔。昔人云人在則易文 問。昔人者誰人乎 答。周易第八云。苟非其人。道不虛行已上 孔穎達疏第三云。言有人則易道行。若無人則易道不行已上 今鈔四下述儒教中。同五上釋經序中。並廣引孔疏。准此今亦指孔穎達云昔人歟

鈔。意夫後學其辭不枝矣文 意者憶想也。枝者分散也。會解記科云勸學得所者。意云。凡學人心中有疑不決之時。其語亦不定故。或繁調而費功。或簡語而不盡。是卽辭枝之者也。然今祖師削繁去簡取中庸之本志者。爲令後學折中得所也爲言 故會解云。吾祖尙慚折中之才。後學豈得枝其言詞不取中庸。易曰。中心疑者其辭枝。今勸折中。乃五祖之心也。然每見向者好爲繁詞。近人皆作簡語。皆越吾祖所誡也已上

鈔。總序名意文 名者第四略釋題名也。意者前三門也

鈔。亦言敎迹文 會解云。意謂形言序述於疏首者。卽言敎之迹爾。令學者尋此敎迹。而得疏之大旨。如尋兎跡以得兎也文

鈔。今初約三大者文 決擇云。問曰。三大何故不次第哉。答曰。含餘法界等義故。顯圓融相故彰無礙理故。隨作者意故。或欲表攝末歸本。先用次體。復表依本流末。中體後相。三大不次。不徒然矣已上

鈔。二約絕於邊際文 問。往復無際者是用大也。其無際有二義中。絕際無際者。與彼動靜一源之體大。有何別哉 答 決擇云。鈔據卽事同眞者。卽取能同事用。非所同之理體 問曰。此言同眞。爲與眞一耶。爲與眞異哉。若言異者。何云卽事同眞。若言一者。應是一源體大。專屬往復用大 今謂通云。以事望理。具二義故。何者。以事望理。由非異故。同眞絕際。以事望理。由非一故。事用廣多。將前非異從後非一。故屬用大〇又解。此言同眞。非謂事體同眞。但以稱性分量同眞故。無前難已上 委細簡別留意思之 問。今又解意。以稱性分量同眞爲絕際無際者。與性起大用同異如何 答

鈔。今謂迷法界文 問。迷法界者。根本枝末二種無明中何哉。又悟法界者。因果二智中何乎 答。決擇云。有二解。一云。迷之一字根本無明也。往六趣者業繫苦果也。悟之一字雖復名覺也。復一心者果究竟覺也。染淨之法各舉初後彰取中間。一云。迷之一字本末不覺十重染妄也。往六趣者卽前妄法背覺令塵皆往六趣也。悟之一字分滿始覺五位功德也。復一心者卽前淨法從凡向聖皆復一心。後解爲勝。攝法無遺故已上 此用起信論說返流四位中文言以釋之

鈔。皆法界用也文 問。悟法界而復一心等。尤可法界用。迷法界而往六趣等。豈是法界用乎。故起信疏釋用大之處。及探玄記十六釋性起品中並云。善順於眞故眞用也。不善違眞故非其用也云云 今何云皆法界用乎 答。兩記釋今文。其意少別也。故會解云。染淨迷悟雖殊。皆法界隨緣用也。則前約別義故須揀此約通義故皆收也已上意云。雖約增上緣則迷悟染淨有異。而無不並以眞如爲親因緣。其增上緣者。以無明等爲染法緣。以戒定等爲淨法緣也。然今約親因緣故。通云迷悟染淨皆法界用也。 若依決自廣起問而卽答云。此義極難。人多未曉。今略指揀。冀垂淸鑒。淸淨法界如淨明鏡。法界染用鏡現穢影。非直不汚法界。亦表法界淸淨故。非直不汚明鏡。亦表明鏡淸淨故。不以稱性妄染不斷便難法界不淸淨耶。 不以明鏡穢影仍存便難鏡不淸淨哉。 勿謂稱性染不斷便令佛起煩惱哉。 勿見鏡影之穢常現便謂鏡有昏塵哉。以法對喩照然可見。良以妄染乃具二義。一者可斷。二者不可斷。 初義同常。後義常悉。故我世尊演敎隨宜。 應權小根說染妄之過患。則一向斷。順圓頓根不染妄之功德。亦通不斷已上又云。又十玄門有同時具足門。果位唯淨。那云具足。十所因中有法無定性因。果位唯淨。豈不定哉。又淸凉破刊定云。德相不通染門。 交徹之旨。寧就但現而常虛無實過患。細思細思。愼勿驚疑已上 問。迷法界而往六道皆法界用云云 爾者別約染分依他之邊歟。爲當通所執性歟 答。一義云。別約染分

依他之邊歟　問。鈔十一上夜摩偈讚品云。迷眞似現者。此之一句具足三性。迷卽遍計。眞卽圓成。似卽依他已上今旣云迷法界。明知正指遍計所執性。卽根本無明也。何況今鈔下釋眞妄交徹卽凡心而見佛心之疏文云。如約遍計爲妄者等文可見與眞交徹之妄既通遍計。豈不此遍計卽爲法界用哉　答

鈔。迷則妄生悟則妄滅文問。自下明何義乎　答。往復二字各以三義釋之。然上各合釋二義。而未釋起滅義故。自下別釋起滅也。然若麁相配釋。則起滅共約妄故。云妄生妄滅也。若委細分釋。則可通眞妄故。云然眞有二義等也　問。旣往復二字各以三義釋之。若合釋則三字共可合釋。若別釋則三字共可別釋。何前二合釋。後一別釋乎　答。一義云。義不便故別釋之也。謂雖起滅二字如次在迷悟二門。而其所起所滅共是妄法。全不同前去動二字唯約妄。又不同前來靜二字唯約眞也是一　或又去動二字唯約妄。來靜二字唯約眞。然今起滅二字共通眞妄。故卽次下云然眞有二義等是也是二故決擇云。上之二訓唯事非理。起滅一訓雙通事理。所以別論。又云。上之二訓唯能迷能悟。起滅一訓通所迷所悟。所以別論已上

鈔。然眞有二義文　決擇云。問曰。隨緣之義爲理爲事哉。答曰。豈不鈔云。然眞有二義。此卽但是眞理不守自性受熏之義。卽是眞如通達作用。亦是依理成事門中。所依能成之理。非是能依所成之事。　禪詮云不變是性隨緣是相者。但據以本就末不異故。問曰。何者是本。何者是末。云何不異。答曰。隨緣眞是本。相有妄是末。以隨緣眞徹相有妄。乃名不異。然眞理妄事非一非異。　性宗綱領學人頭稱迷此觸途生滯悟此覽義無疑已上

鈔則眞滅妄生文　決擇云此言眞滅。非是喪滅。但是隱滅。問曰。不變眞滅耶。隨緣眞滅耶　若云不變眞滅者。特違文理故。鈔云。然眞有二義。一者隨緣迷則眞隨於妄則眞滅妄生等。何開不變。次鈔文云。眞界湛若虛空體無生滅。此義在下體大中。尤知隱滅之眞非是不變。若分隱滅顯生。且非體大。仍屬用大。旣有隱顯。何名不變。由此得知。隱滅之眞非是不變。若云隨緣眞滅。義亦不可。何以故。正隨緣時。隨緣之義理應增顯。何成隱滅。今謂通云。將不變眞就隨緣門卽言隱滅。非是別論不變隨緣而有隱滅。細思細思。可知深味已上

鈔。迷來無始文　自下四句。上二句明廣多無際。下二句明絕際無際　問。此第一義雙約迷悟云云　然今廣多但約迷以釋。絕際但約悟以釋。有何意哉　答。決擇云。言迷來無始故無初際者。應云悟來無初故無後際。下卽是廣多無際○悟絕始終際則無際。　應云迷絕始終際卽無際此是絕際無際　鈔據影略不全顯示已上

鈔。一豎論去來文　問。妄法有終者。經論之盛談也。何云來無終乎　答。決擇云。以法從人。卽許斷盡。以人從法。未來無終故。或望一人多人。盡不盡別故○或就卽淨義。未來無終故已上　又花嚴經十無盡藏品說多聞藏中云。何者爲生死最初際。何者爲生死最後際。是名無記法已上意云。若有人問生死初際後際。則菩薩不可答之。以無所益故。名無記法也。大疏四下云。問。初際無始。聖教所明生死有終。豈非正理。答。略有三義。一約一人則可云終。通望一切則無終極。二以彼定執長邪見故。亦不應答。謂許有終必有始故常法無始亦無終故。三約法性皆不可說。故中論云大聖之所說本際不可得○先後共亦無。旣言本際不可得。亦不應定謂無始無終。況有始終之見耶已上此三義中。第三是今絕際無際義也

鈔。妄念攀緣文　決擇云。妄念卽攀緣。唯因心也。妄念之攀緣。亦因境也文

鈔。若約絕際文　問。自下明何義乎　答。上約橫豎明廣多無際故。　今對彼二義更明絕際無際。謂初對豎義以明絕際。卽引中論爲其證也　後橫尋妄心下。對橫義以明絕際　此引遠公述其相也。餘如下鈔之

鈔。中論云大聖文　大疏如上引。　鈔十一下十藏品云。卽本際品偈。此中初引教立理顯無始終　次二句仍上遣中。以無始終可待對故。後兩句遣其先後。略有三義。謂應有問言。生死二法爲先生後死。爲先死後生。爲生死一時。一時名共。且總非。下偈出非所以云。若使先有生後有老死者。不老死有生。生不有老死　若先有老死而後有生者。是則爲無因。不生有老死。釋曰。前偈破先生後死。生必因死。今先有

生則不因老死而有。故云不老死有生。則亦令生無有老死。先獨生故。後偈破先死後生。生是死因。今死在前。爲無因矣。次破一時偈云。生及於老死。不得一時共。生時則有死。是二俱無因。釋曰。以生不因死。死不因生故。後結法空云。若使初後共。是皆不然者。何故而戲論。謂有生老死文

鈔。橫尋妄心文 自下約橫以明絕際也 問。下引遠公。全是廣多無際義。更不見絕際義。今何引用哉 答。羅什問遠公於所解法云。若得不馳散深入實相否。畢竟空相中。其心無所樂○仁者所得法。幸願示其要(其要具如下引) 故遠公有此答書。是知今云本端者。指實相也。是卽起滅有無等諸法之本源。或端緒故。或端直故。名本端也。因緣無主者。畢竟空相也。如智論云。從因緣生卽無自性。無自性故則畢竟空也。今此中意云。欲知本源所在。只是起滅有無等諸法之中。但毫釐有差。天地成隔。故云一毫等。如還源觀云。眞空滯於心首。恒爲緣慮之場。實相居目前。翻爲名相之境已上 准此思之。今文橫歷萬法。以明本端絕際之義。又准下旨趣玄微中明三大所在之義。可思之。次下廣往復行覓。總結釋云。此中無際亦有二義等云云 可准知之

鈔。是以遠公云文 歷代三寶記第七(課釋東晉)云。廬山沙門釋惠遠○雁門人。姓賈氏。二十一遇釋道安。以爲眞吾師也。聽安講般若經。乃曰。儒道九流皆糠粃耳○聞羅什入關。便遣書通好○什答書曰。鳩摩羅耆婆和南。旣未言面。又文辭殊隔導心之路不通。得意之緣圯絕○幷遺偈一章曰。旣已捨染樂。心得善攝不。若得不馳散。深入實相不。畢竟空相中。其心無所樂。若悅禪智慧。是法性無照。虛誑等無實。亦非停心處。仁者所得法。幸願示其要。遠重答以報偈一章曰。本端竟何從。起滅有無際。一微涉動境。成此頹山勢。惑想更相乘。觸理自生滯。因緣雖無主。開途非一世。時無悟宗匠。誰將握玄契。來問尚悠悠。相與期暮歲○因著法性論曰。至極以不變爲性。得性以體極爲宗。什見論而歎曰。邊國人未見有經。便與理合。豈不妙哉已上

鈔。三約返本還源文 問。本源二字。返還二字。各是一義也。何別對而重擧乎 答。決擇云。返本(照果菩提也)還源(寂理涅槃也)或言實義同。文體容斯已上 師云。返本者約最初發心也。還源者約究竟圓滿云云 但鈔下文云。復本源或云復本心。明知只是言異義同。不可作穿鑿歟

鈔。第二妄唯往文 問。鈔次下釋體大中云。二唯對妄者動卽往復有去來故文 准此可通往復。今何云唯往乎。又次下云。然此一義自有往復。今何云今此唯復乎 答。會解云。三義對論故。初具往復。次二各一。若三義各別自釋。則三皆有往復。以義各有主故。今對辨也已上 問。第三義自有往復者。下引經釋之故可知。然第二義之往復。其相如何 答。決擇云。往配過去生死。復配未來生死。現在生死亦往亦復。對過去而名復。對未來而稱往。故鈔云。動卽往復有去來故。如唯識云。前異熟旣盡(往字也)復生餘異熟(復字也)已上

鈔。文殊初說雙行文 會解云。彼經云。菩薩雖不捨生死。而不爲生死諸惡所染。釋曰。卽生死涅槃也。次復有六對雙行之行。謂一有爲無爲。三大小乘。四空有。五相無相。六願無願。七生滅無生滅已上

鈔。三種覺觀文 欲修空等三解脫。則以覺觀爲障。故令斷之也。雖覺觀是一向從所障。故云三種。密嚴疏第一云。麁浮分名爲覺。細審分名爲觀。由此覺觀所纏繞故。心及心數恒動不安。猶如二龍共相盤結也已上 新譯名尋伺。故唯識論云

鈔。皆上句自利文 決擇云。問曰。初義云。觀諸衆人心所樂欲。名之爲往。斯則非是自利。往涅槃故。答曰。觀他樂欲本空。卽是自利。往涅槃故。或如見賢而思齊。見不賢而內自省。觀他卽是益自也。或以少從多故已上 會解引此釋云。評曰。後義爲優已上 雖有此等釋。而愚案云。照鑒機根欲性。如其實無差謬。是直名自利。何勞多釋乎

疏。動靜一源文 問。鈔釋云。法界體也文 爾者今此體大者。與起信論所明三大中體大。爲同爲異 答。異也 應有多異。一彼約終教。今是圓教也。二彼分理智。以智爲相大。唯理爲體大。今則以理智無礙爲體。故綱目云。體謂法界理智無礙文 三彼但以理性爲體大。今則事理性相混融莫二。莫二之本際。是名體大也。卽今鈔對上雙約迷悟等三義。並以莫二之本源爲法界體者是也。又行願疏云。一

體大。若相若性。皆同眞性而常遍故已上 同記第二釋云。上向性字是諸法無性之性。下句性字是本覺眞性之性已上准此思之。又總該萬有卽是一心。今云莫二之源者。准思可知

鈔。靜卽體虛文 意云。唯約就妄中往復二字體空也。過末對立而相待寂故 問。是卽動靜二字尙屬用大也。然若相待寂名爲靜者。應是一源體一。何爲用大攝乎 答。決擇云。亦將體空從相有故。乃屬用大〇此卽相有卽體空。體空卽相有。在用則名殊。歸體莫二之眞源。卽體大也已上

演義鈔一上纂釋第二

疏。含衆妙而有餘文 問。含衆妙者。以何法爲能含乎 答。以體大爲能含。以相大爲所含。故鈔云。清淨法界爲能含。微妙相大爲所含云云 問。當句明相大。設應是事無礙十玄之相。明知含衆妙者。事事相望。可論有力有體者爲能含。無力無體者爲所含之義。設鈔所引阿僧祇品。正明毛孔爲能受。諸刹爲所受之旨。若體相相望爲能所含者。只是事理無礙之義。全非事事無礙。豈爲當句本意乎。縱雖鈔釋爾。何設立義引證忽招相違乎 答。決擇云。能含有餘乃是上文一源體大。所含衆妙方是自門相大。躡前釋後。依體顯相故已上 意云。疏明三大。並躡前明後。是則表三大相卽不離之義。故今亦躡前體大以明相大。就中相是體之相故。必可帶體以明相。所謂如云性功德者是也。 但於僧祇品辨鈔釋者。兩記會通之。決擇云。問曰。上所立義乃是事理無礙。今所引證乃是事事無礙。豈爲愜當。答曰。文雖事事無礙。義含事理無礙。故鈔云。毛約稱性。刹約不壞相。故廣相不能遍小性也。或立義引證更影顯。或但證能含所含。所含不能遍能含義也已上此師雖有多釋。並但約宗法作會通也。若依會解。約宗因會通之。故彼云。上立義以淸淨法界爲能含。性德爲所含。此帶因說。今引毛孔容刹等。正約宗也。故釋所以還帶因論故。云毛約稱性等也。兼前總涉三義。初由理事無礙故得事事無礙。此復約法性融通以釋所以。卽別敎因也。由此第三句含於同別故作此釋也已上准此師釋。案今疏意躡前體明後相。含於多義。一爲帶因以明宗故。二爲兼涉三法界故。三句含同別故。 若兼取表三大不離義及相是體之相等。則總含五義也。但恐是強作穿鑿歟。思之。次於體相相望是事理無礙非事事無礙之難者。其義實爾。故許帶因含同也。故下旨趣玄微別示三大中。 雖相用二大皆具十玄。而由明三大互在故。當理事無礙云云故知今所含之相大不可妨事事無礙也 問。若爾當句無傍正雙具同別歟 答

鈔。謂杳冥之內衆妙存文 老子經上卷第二十一章云。窈兮冥兮。其中有精已上注云。道唯窈無形。其中有精實已上同卷第一章云。玄之又玄。衆妙之門已上今用兩處文故云爾也

鈔。恒沙性德微妙相大文 問。此二句者爲通同別。爲當局同敎歟 答。一義云。上句是同敎。下句卽別敎。雙擧二敎之相大也。准次下略有二義等釋可知之。爾者下云相依於性。又云相德有名。並含二義歟。以同別無礙爲一圓敎故。尤可爾也

鈔。性體無解相德有名文 問。今云無解有名。下云無名有名。各其義如何 答。決擇云。問。常樂等德豈不稱性耶。若許稱性。云何有餘。答曰〇或云。相大具二義。一云稱性。一云不壞相。今據後義故云有餘。或云。相體二大各具名義。相約其名。體據其義。故云有餘 廢名從義。悉皆相稱。故鈔云。有名之數不能遍無解之體已上准此名是名言也。義是義理也。以理圓言遍故。 遍局之名數不能遍圓通之義理也。下云無名有名。其意大可同。如下彼注。可見之

鈔。則恢恢焉文 莊子第二內篇養生主第三云

鈔。毛孔能受彼諸刹文 問。毛孔能受者。以有分限之毛孔事法爲能受歟。 爲當以毛孔所依之性爲能受歟 答。直以毛孔事法爲能受也 問。有分限之微細之事。爭容受廣刹乎。況鈔云毛約稱性。又云遍小性。豈非毛孔所依之性爲能受所遍乎 答。此難不爾。旣云毛約稱性 明知以稱性爲因。而釋成毛孔爲能受之義也

鈔 然此相大略有二義文 問。今第三句無傍正雙具同別二義歟 答。一義云。躡前體以

明相。及帶因明宗故。兼事理無礙義故。雖分出同敎意。而當句本意。正顯事事無礙十玄之相。故下會四法界時。唯會事事無礙法界會五法界中。亦會無障礙法界。今約三大時。豈不爾乎。但約本末及會三法界中。第三句可通事理無礙歟　問。凡一心法界明三大義者。唯局同別二敎歟。爲當如何　答。決擇上文云。鈔伸四釋。且初約三大釋者○小始二敎名體俱無。同別一乘遍圓咸有。分終頓圓之各異。歸法界而自殊。但依事理無礙法界。開不變眞如爲體大。恒沙性德爲相大。漏無漏善爲用大。隨漸根認。隨漸敎詮。爲所同終敎三大。　唯依眞空理法界開全照之寂爲體大。全寂之照爲用大。寂照無二爲相大○隨頓根認。隨頓敎詮。爲所同頓敎三大。故下鈔二十九上半二十三紙云。謂寂照無二爲菩提相。猶如明鏡無心爲體。鑑照爲用。合爲其相。亦即禪宗即體之用。自知即用之體恒寂。知寂不二爲心之相也。通依無障礙法界事理無礙眞空絕相開二類三大。隨圓根認隨圓敎詮。乃爲能同圓敎三大。復依無障礙法界事事無礙。開迷悟兩岐。分上下之二轉爲用大也。顯十玄之性具。明六相之本然。爲相大也。雖寂照之通體。作德之別依。爲體大也。若依分相。同別逈異。若依攝相。以別收同。同亦稱別。故下鈔云。即此同中必有別義。　如事理無礙必即事事無礙故。又云第四周遍含容正是事事無礙。該取前三皆別敎分齊已上

鈔。釋日然彼意文　問。河上公云。無名者謂道文　又云。有名謂天地文　又釋同謂之玄云。玄天也文　准此爲萬物母之天。是名爲玄。即有名之位也。然虛無自然者。是謂道也。爾者可在天地之前。　故同注釋有物混成先天地生之文云。謂道無形混沌而成。萬物乃在天地之前也已上　今何云虛無自然以爲玄妙乎　答。抄下文釋旨趣玄微中。引河上公及莊子等釋成之。可見

鈔。此則無欲於無欲文　一義云。於無欲更無樂欲之。例如云於證不作證相也。同經上卷大道章云。常無欲可名於小矣 道所德藏名恒然無爲以若微小也已上

鈔。謂理圓言偏文　決擇云。問曰。超何言思哉。答曰。四敎言思　故抄云。理圓言偏故。如龍樹釋。起信眞如門離言說名字心緣相。但離生滅門。非離自故。又云。亦超圓敎言思。超中無揀。故抄引肇公云。口欲辨而詞喪。心將緣而慮息。則逈出於言象之義表矣。況無言之迹尙除。豈留圓言而不遣也。若爾豈名稱性之說。豈名圓敎哉。又如疏云剖裂玄微等。皆明此經談說三大等義。何云超哉。有云。圓敎雖說之。不著名超。如人說火。口不被燒。故抄云。豈言象之能到。有云。約敎道名圓敎。約證道名超。約體從義名圓敎。約義從體名超。故抄云。　謂眞法界本無內外○義分心境言顯亡言名圓敎。言即亡言名超。寄言顯示名圓敎。拂迹入玄名超　前後相違名圓敎。句句別論名超。故抄云。欲言相用。即同體寂。欲謂之寂。相用紛然。斯則三大之理頓具。三大之言漸詮。良由言不併彰。義不疊顯。所以超也。若爾佛音頓演。應不超哉。答曰。時則齊起。詮乃各別。詮體之言不詮相用。如世印板以印文字。印雖同時。字字各別。體字詮體。相字詮相。各不相是。所以名超。更應難云。體即相用。相用即體。名理圓者。詮體之言豈不即彼詮相之言哉。若相即者言亦稱圓。豈能超哉。今謂通云。剋法本眞言具相即不作能詮。是故敎義咸爲義理分齊。　就假施設借作能詮。詮體容名。非詮相用。超義方成如磨五金。寫作金字。體具五金。字唯金字。寫銀字等。例准可知。問曰。若就能詮。假施設故不相即者。何名圓敎。答曰。非字體圓。詮圓理故乃名圓敎。有云。三大之理無邊終圓言而不盡。所以名超。故經云。欲具演說一句法。阿僧祇劫說不盡。斯之謂也矣。上來多義應審詳悉已上

各案云。上來多義。從淺至深。次第義門。如彼述一義。不可取捨。故云應審詳悉也。如彼敎體十門。初四門以聲名句文四法中。且於一名句字現一切名字。是名法無礙辨。於一音聲現一切音聲。是名詞無礙辨。如是法詞無礙爲能詮敎體。豈非言敎哉。何況第九事事無礙。　第十海印炳現體何名言偏哉。爾者如是圓滿言敎。設雖性海果分。何不相應哉。然今云理圓言偏。違云性海果分○不與敎相應云云　此等大義以今決擇釋准思可知

疏。其唯法界歟文　問。諸師共云。花嚴以法界爲宗云云　今亦結法所屬云法界。爾者本經中有何所見乎　答。大疏一下云。第二顯別

宗者〇略擧十說。一衍法師以無障礙法界爲宗。二祐法師以甚深法界心境爲宗〇是故初品中云。無盡平等妙法界。皆悉充滿如來身。末後明入法界品。故知以唯法界爲宗已上今所引初品文者。晋經文也。唐經云。佛身普遍諸大會。充滿法界無窮。寂滅無性不可取 爲救世間而出現云云 意云。且依晋經。初會淨眼品列同聞衆中。始從普賢衆終至摩醯衆。總有三十四類衆列座海會。然衆海寂寞未有言說。於是衆海擬法供養以歎佛德中善光海大自在天最初說偈云。無盡平等妙法法界等云云 是卽花嚴海會最初發端之說法也。然後淨智天王偈云。如來法身等法界。普應衆生悉對現已上 乃至盧舍那品卷第三云。於此蓮花藏。世界海之內。一一微塵中。見一切法界已上普賢行品卷第三十四云。衆生世界劫。諸佛及佛法。皆悉如幻化。法界無有二已上 如是等文。諸會品中遍在行句。不遑枚擧。乃至最後說入法界品。爲一經所說法義之所歸入處。明知一經始末以法界爲旨趣云事。故關脈義云。第二攝會從人者。復總融爲一會 唯第九一會也。何者。第一會是前解等所依之位。至後歸卽會前差別之解成一圓融行德證入前究竟亡言。是故第九寄人明證入法界已上

鈔。第三明法界類別文 問。法界者名義如何 答。大疏九下法界品云。然法含持軌。界有多義。梁論十五云。欲顯法身含法界五義故。轉名法界。一性義。以無二我爲性。一切衆生不過此性故。二因義。一切聖人四念處等法。緣此生故。三藏義。一切虛妄法所隱覆故。非凡夫二乘所能緣故。四眞實義。過世間法。以世間法或自然壞或對法壞。離此二壞故。五甚深義。若與此相應自性成淨善故。若外不相應自性成殼故。上之五義皆理法界。復有持義族義及分齊義。然持曲有三。一持自體相。二持諸法差別。三持自種類不相雜亂。與法義同。族者種族則十八界。上二並通事理。分齊者。緣起事法不相雜故。於中性通依主持業。因唯依主。後六唯持業已上 問。且約四法界如何配屬乎 答。法界觀注云。一事法界。界是分義〇二理法界。界是性義〇三理事無礙法界。具性分義〇四事事無礙法界。一切分齊事法一一如性融通。重重無盡故已上 且以性分二義配屬之。餘可准知。又可見抄釋 問。花嚴以法界爲宗者。經文實分明也。具如上引之。然諸師但謂眞如法性之實。今家有何所見。獨分三四五等類別乎 答。上既引成一經所說之法義通可屬法界之文證覺。然今經中或處說菩薩若善觀緣起時。於一法中解衆多法。衆多法中解了一法。或處說。知一卽多多卽一等。若述念劫圓融之旨。明塵刹相容之義。如是文義亦遍在一部。若許此等文義並屬法界。則是名事事無礙法界。誰謂不然乎 餘可准知是一又第九一會有本末兩會。雖頓漸異。並明證入法界之旨。其中或但如來入師子頻申三昧。動地放光。或善財觀山海望堂宇等。然通指此等所說。名入法界品。其義可知是二已上就宗祖解釋抄也。又私勘一文云。晋經第十二十行品云。平等法界一具足無量義。常樂觀三世一相無相法已上平等法界者一眞法界也。無量義者四法界五法界等也。可融云云

鈔。三者會五法界文 大疏九下其文廣博故。今取要引之。一有爲法界有二。若本識持種名法界。此約因義。爲三世法名法界。此約分齊義。二無爲法界亦二。若約性淨門。則眞如無爲性淨涅槃故。若約離垢門。則擇滅無爲餘三涅槃故。三亦有爲亦無爲法界亦二。若隨相門。則十八界中法界爲體。以意所知通有爲無爲故。若無礙門則一心法含心生二門故。四非有爲非無爲法界有二。若形奪門。則理事互泯。若無寄門。則性相俱離。非名之所詮。五無障礙法界亦二。若普攝門。則上四門互攝。若圓門融。則以理融事令一多無礙等云云

鈔。應有問言文 決擇云。凡製作入文之夾。須有由漸。今此疏文頓序法界。應是不善文字體例。故今通云。良由所釋之經頓漸不同。致能釋之疏入文有異已上

鈔。諸家章疏文 問。諸家等者何宗祖釋乎 答。會解記云。如來爲物示生先小後大者。如梵天請問經疏云等。又或無像現像者。如上生疏序云。原夫性質杳冥超歸象而含總。覺體玄妙絕視聽而融貫〇無言示言者。如唯識疏序云 無言之言。風如聲韜遂彩而月如懸云云取意 問。探玄記序

鈔。又是諸經之通體故文 問。何以得知諸經通體乎 答。梁攝論第三出世間淨章云。論曰。最清淨法界所流正聞熏習爲種子故。出世心得生釋曰。欲簡異二乘所得法界故。名最清淨法界○所流者。正說正法。謂十二部經已上旣云清淨法界通流出十二部經。豈非法界爲諸經通體乎。諸師共許花嚴以法界爲宗。爾者又以花嚴總爲一代之根本法輪。誰謂不然乎 問。自下諸意約三一共說之法界歟。爲當約別教不共之普賢法界歟 答。案會解記意。双合二義歟。謂諸法通依者。依理成事故云通依者。事理無礙故。三一共說也。若謂一眞法界總爲四法界之通依。則不共之說也。衆生迷悟本者。如唯識論云。愚夫顚倒迷此眞如○聖者離倒悟此眞如。是共門之說也。餘可准知。又探玄記云。離此普法更無餘路得成佛故。又性起品不信解行證如來無障礙大威德法門。悉名假名菩薩云云故諸佛證窮菩薩實行。悉自普賢法界而出生也

鈔。而前諸意文 問。共成後意者。前諸意次第躡前起後。遂成最後一意故共成歟。爲當各別成之歟 答。會解意各別成之。謂何故初成頓說乎。故答云。此經所宗故。何故初成頓說乎。故答云。諸經通體故等云云 又會解云。問若爾何不先答後意哉。答。正故以前六意成於第七意故。正意答之出後也文

第二別歎能詮

疏。剖裂玄微文 會解記以三義釋。可見之

鈔。言玄微者文 問。玄微者。與下心境爲同爲異。若云同者。徒費句數。豈非無用乎。況旣指前法界多義卽爲玄微。爭局心境二門乎。若云異者。案今抄釋。昭廓心境。卽是剖裂玄微見如何 答。一眞法界具多義門。而全體無二。是名無障礙法界。故今云玄微者。通指此法界。抄云法界多義。亦此意也。然欲開演此無障礙法界。剖爲心境。以心境俱無礙故。展轉分裂方成多義門。是卽欲剖裂前法界多義。開爲心境二門爲言故知玄微者但是指前宗體之語也。下句之昭廓心境者。正顯其剖裂之軌則。故無徒費句數之過也 問。前擧宗體。旣以三大四法界等多義標顯之覺。今欲能詮。亦直可明剖裂此等多義之旨。何約餘門。改爲格式乎 答。雖圓經以法界爲宗體。而准一經總題。要先不分心境。故抄云。所證之境卽大方廣乃至文中廣說故云剖裂云云 又疏一下宗趣通別門顯別宗中云。二裕法師以甚深法界心境爲宗。 謂法界門中義分爲境。諸佛證之以成淨土。法界卽是一心。諸佛證之以成法身已上 今抄亦引此師爲准據。是卽諸師一同之定判。尤有其謂者乎。又雖法門無量。 諸宗同開理智二門爲法門大體。展此理智以爲無盡。今亦可爾。又大小乘法數雖廣。要先分爲色心。展此色心。或爲三科。或爲六大。小乘七十五法。大乘百法。並以色心爲本。展轉開演。故知今圓經意。若論義門。則尤可區分三大等。若論法數。則剖可爲色心。其色是境故。今殊云昭廓心境也

鈔。謂一眞法界文 決擇云。問曰。旣無內心外境云何開心境耶○答曰。證道卽無。敎道乃有。拂迹乃無。就迹仍有。據體本無。約義亦有。異境異心執滯本無。卽境卽心融通可有。問曰。是何心境。答曰。一切心境。故抄云。若凡若聖若因若果。能觀之心所觀之境。無不必備故已上

鈔。則二皆所證文 問。則二者何乎 答。雙指上義分心境之心境也 問。上云心爲能證。今何云所證乎 答。此有多義。決擇云。若就王所合論。對境心爲能證。此據王所別論。對智還爲所證。又與前立義正相符。會前云佛自證窮。乃至云義分心境。若對佛智義分心境。豈非俱是所證耶已上 此有兩釋。會解同初釋。其意應知。愚案云。今一段文可有二重心境。初上立義云佛自證窮。裕公云。諸佛證之。經題云佛花嚴。並是擧能證之人也。又上立義云義分心境。裕公云。心則法身。境則淨土。經題云大方廣。並是所證中重分心境。卽如立義文裕公釋。應知如是二重心境因經廣說。故下總結云文中廣說也。是以昭廓之昭字有明照二訓。並通心境。且照訓者。令人觀照若心若境。其能觀照之人。是佛花嚴。其所觀察之心境。是大方廣。經文配屬准上可知。是則人法一對之心境也。又旣所觀察之中云若心若境。 是卽就所證中所分之心境也。故會解記云。上訓明字。卽能詮。經中明說凡聖等心境。此訓照字。卽經敎人觀照心境也。亦通凡聖因果已上此釋抄云云何照心

境耶等文也。故知訓照字中。自具二重心境。故上訓明字時。雙令照明顯著此二重心境。故上文云文中廣說也　問。何以得知今文有二重心境乎　答。文云則二皆所證智爲能證。次下云所證之境等者。轉釋上則二皆所證。次能證之心等者。轉釋上智爲能證。今抄一段具有二重。尤明鏡也。然決擇云。問曰。問明心境皆通凡聖。何故抄云能證之心卽佛花嚴耶。答。豈不知舉一全收因果門中攝法無遺耶。況此宗佛融融一世間故已上　問。所詮中所分之心境者。局佛自證窮之眞心眞境歟。爲當通凡夫異生之妄心妄境歟　答。抄下引經所說佛菩薩凡夫等所有心境竟。卽釋云。眞心眞境本自無涯。卽妄同眞。則張小使大已上又云。知妄本自眞等文雙通眞妄也

鈔。言昭廓心境者文　昭廓二字各有二訓。總成四義。如次簡異小乘等。故會解云。如小乘經。心外有說。雖昭明而未空廓。大乘經中雖攝境歸心。或唯約八識。或通八識。雖昭明空廓。而未能張小使大以境相收則顯此經所明心境無礙相收。隨舉其一攝法無遺。故云昭廓心境也已上　此釋但以三義明簡異小乘等之旨。觀照之一義准可知故。又通權實故。別不釋歟

鈔。能觀之心文　問。此能觀之言可通凡夫倒心妄境乎　答

鈔。欲知諸佛心文　唐經五十二卷出現意業章之文也　問。既云欲知諸佛心須觀佛心。何云佛智慧乎　答。心是法體。智是照用。以體深玄故。寄用令觀察也。又心是心王。智是心所。今寄心所以顯心王深玄。故云爾也。大疏九上出現品云。第四出現意業○言如來心意識俱不可得者。約體遮詮也。但應以智無量故知如來心者。寄用表詮已上又就此遮表。古有多說。委釋之竟。更消經意云。言不可得者。以心義深玄言不及故。寄遮顯深。言但以智知如來心者。託以心所。寄表顯深已上　但此疏中。體用與王所。雖相對少異。而心王爲體。心所爲用也。上云古有多說者。於佛果心王心所有無之諍論也　問。王所體用各別也。何云王爲體。所爲用乎　答。心王心所體同異者。大小兩宗各有異說。不足始論。縱雖護法等執別體。尙許心所依心勢力生故。何不許體用乎。例如八識體別。而第八喩海。七轉喩波等。況依今經宗。則問明品說緣起甚深云。眼耳鼻舌身。心意諸情根。以此常流轉。而無能轉者。法性本無生。示現而有生等文　意云。法性隨緣成八識五根故。此流轉法卽無流轉云云　豈非八識體一乎文

鈔。當觀佛智慧文　問。觀佛智者。其觀相如何

答。上所引大疏次下云。云何深玄。欲言其有。同如絕相。欲言其淨。不斷性惡。欲言其一。包含無外。欲言其異。一味難分。欲謂有情。無殊色性。欲謂無情。無幽不徹。口欲辨而詞喪。心將緣而慮亡。亦猶果分不可說故。是知佛心卽有卽無。卽事卽理。卽王卽數。卽一卽多○一一皆爾。圓融無礙。則令上諸義各隨一理不爽玄宗已上會解引此釋。以爲其觀相也

鈔。又云若有欲知佛境界文　唐經第五十卷出現品總答出現法中之文也。今略引二句。次下具引一偈。大疏九上云。誠聽勸修淨意如空。總以喩顯下二句。別顯一離妄取

鈔。如云法性本空寂文　唐經第十六卷須彌偈讚品

鈔。又云若有欲得如來智文　唐經第三十九卷十地品中。第十地讚請分文也

鈔。云何張小使大文　決擇云。問。唯張妄心境耶。亦張眞心境耶。若唯張妄心境者。如智相收爲張心境。豈是妄耶。若亦張眞心境者。眞心眞境本自無涯。如何云張小使大耶。答。通張眞妄。眞心眞境雖本無涯。良以衆生不如是知。謂各歷別。經中說彼心境互收。故云張矣。張妄心境。居然易知已上又會解云。若直舉眞心眞境。則不可張小使大。以約卽妄同眞故云爾也已上　此兩師意同異思之　私問。抄所引證文。唯明智相收之義。何不引張妄心妄境之文證乎　答。會解云。言知妄本自眞下引二文。皆證張妄心也已上二文者。須彌夜摩兩天偈讚品文。如次下引

鈔。故下經云文　唐經❶第　決擇云。言無有智外如爲智所入等者。下抄第九上第十中　釋云。然彼迴向經云。自有三意。一約如體性空故智外無。如智體性空故如外無智。　二如智一味同一眞體。安得智外更有如耶。三約事事無礙。舉一全收。佛智稱眞收法界盡。差別事皆隨依

❶此下有脫字歟

理在佛智中。況所詮如實在智外已上

鈔。經云如來深境界文 唐經第十三問明品文殊所說偈文也。下半云。一切衆生入。而實無所入已上

鈔。又云佛智廣大同虛空文 唐經第八十卷末。普賢所說偈。廣顯佛德難思中。最初明所知無障礙德之文也。下三句云。普遍一切衆生心。悉了世間諸妄想。不起種種異分別已上

鈔。知妄本自眞文 唐經第十六須彌偈讚品精進惠菩薩偈云。若能了邪法。如實不顚倒。知妄本自眞。見佛則淸淨已上

鈔。心佛與衆生文 此二句者。夜摩偈讚品文也。然今引晉經文。若唐經第十九彼品覺林菩薩偈云。如心佛亦爾。如佛衆生然。應知佛與心。體性皆無盡已上大疏四上云。如世五蘊從心而造諸佛五蘊亦然。如佛五蘊。餘一切衆生亦然。皆從心造。然心是總相。悟之名佛。成淨緣起。迷作衆生。成染緣起。緣起雖有染淨。心體不殊。佛果契心同眞無盡。妄法有極。故不言之。若依舊譯。云心佛與衆生是三無差別。則三皆無盡。無盡卽是無別之相。應云心佛與衆生體性皆無盡。以妄體本眞故亦無盡。是以如來不斷性惡。亦猶闡提不斷性善。又上三各有二義。總心二者。一染二淨。佛二義者。一應機隨染。二平等違染。衆生二者。一隨流背佛。二機熟感佛。各以初義成順流無差。各以後義爲反流無差。則無差之言含盡無盡○上約橫論。若約一人。心卽總相。佛卽本覺。衆生卽不覺。乃本覺隨緣而成此二。爲生滅門。下半此二體性無盡。卽眞如門隨緣不失自眞性故已上會解記引此疏云。評曰。今抄用者。卽橫中後義。豎中全義也文 問。上成悉引唐經。今何引晉經乎　答。若依唐經。但云佛與心體性無盡故。此唯明佛果契眞之無盡。而不明妄心之無盡故。今殊引舊譯之文。以顯張妄心之義也。疏釋明鏡也

鈔。因果萬法文 決擇云。此通伏難。問曰。下經廣說因果等種種之義。何故但張心境耶。通答如文已上會解云。由此義故。疏中以心境收一切故。獨云昭廓心境。不言餘也已上

疏。窮理盡性文 問。理與性何別乎　答。決擇云。此意若能窮竭義門。方能罄盡法體已上委如下抄之

鈔。別顯深廣文 問。何名別顯乎　答。具含二義。謂對上總明能詮。及對餘經也。會解記云。略中兩解。一科云別顯深廣者。由上總明能詮。但總顯此經剖裂玄微昭廓心境。未知於玄微心境窮理盡性等否故。此別顯但顯上總明而已○二若望下結法所屬。則唯大方廣佛花嚴經方窮理盡性等。反顯餘經。於理未窮。於性未盡。於果未徹。於因未該也已上

鈔。理謂理趣文 問。理與性各二義。其意如何。又理是眞理故。可通有三義。何但局理趣道理乎　答。理是義理故義門名理也。性是體性故。法體名性也。且就義門分理趣道理者。一義云。今經中廣說事理因果依正人法等道理。無一義一門而不說盡。是名窮道理。然其所說皆是稱性之事理等故。以無障礙法界爲旨趣故。是名窮理趣。抄下文云。雖此經中廣說於事及與於理。而皆無礙故。以無障礙法界而爲旨趣已上准此可知。旣如是雖通二義。而約道理則尙通慢。若約理趣則有所歸。故抄但云若極其理趣則盡其體性也。次就法體分法性心性者。約依正分二義。若論其正訓。則性者體也。故但云盡其體性等也。但於理是眞理可通有三義云雖者。眞理卽性義屬下深也。今約廣義故唯二訓已上會解記之意也 一義云。依決擇者

鈔。彼云窮理盡性文 彼本文如別勘之。且禮記第十六中庸第六十一云。天命之謂性。率性之謂道。修道之謂敎。注云。天命謂天所命生人者也。是謂性命。木神則仁。金神則義。火神則禮。水神則信。土神則知。孝經說曰。性者生之質也。命人所稟受度也。率循也。循性行之。是謂道。修治也。治而廣之。人放傚之是曰敎也已上 意云。萬物皆含精神。卽如木神則仁等。此精神名性。然尋此精神則天所命生也。旣推此精神。極於天命。故云天命之謂性。今抄云命者生之極者是也。是以萬物任其精神則得通暢。若不爾則損失。故云率性之謂道也。依之聖人垂敎弘傳。方令人學行。故云修道之謂敎。今抄云聖人作易等者是也。又古文孝經聖治章第十云。天地之性人爲貴。人之行莫大於孝已上注云。性生也。言凡生天地之間含氣類。人最其貴者也。正君臣上下之誼。篤父子兄弟夫妻之道。辨男女外內疏數之節。氣明

禰慶。示以廉恥。所以爲貴也已上 准此。人以正君臣上下道等。可爲精神故。人任其精神。則得通暢等 准前可知已上愚案也。更可問儒宗明師 一義 有儒子云 老子經云。玄又玄衆妙之門云云上玄道也。下玄性也。故今禮記意云。天道本也。猶如帝王。性道末也。猶如臣下。命如王命。臣下下命云道謂諸道也 諸道所得云教。教所指歸天命也。天未命以前云大道。儒教是謂大易云云 問 禮記注云。命人所稟受度也文 今抄何云命者生之極耶 答 禮記十七表記第三十三 云。天子受命于天。 士受命于君已上注云。言皆有所受不敢專也已上天命是人所稟受之本源。故云生之極也。今抄正依此等文義。何爲相違乎

鈔。卽以能字解性文 會解云。卽以能字下抄主釋也已上 問。禮記注云。性者生之質也文 孝經注云。性者生也已上今抄云。性者能也文 如何會通乎 答。萬物皆悉指其本端質直之中實。名爲精神。亦名爲性。是卽體性實性也。但孝經注釋者。彼注次上自轉釋之。如上引應知。次今抄釋者。能者湛能成就之義也。謂萬物各任己分所湛能之精神實性。則事必成就。若不任己分。則喪亡也。准上所引禮記孝經等注。可知之已上愚案也更可問儒宗明師也

鈔。初發心時文 決擇云。言初發心時因便成該正覺果 因該果也者。問曰。此義如何。答曰。理有多門。一云。自因攝他果。故經云。 菩薩應知。自心念念常有佛成正覺故。又云。次初住惑有體有力作能攝。 乃至妙覺惑無體無力爲所攝。初智攝後智。初行攝後行亦然。惑則一斷一切斷。智則一證一切證。行則一修一切修。卽於此位無惑可斷。無行可修。豈不得成正覺耶 又云。初心現在已作能攝。妙覺未成直爲所攝。初心若發妙覺在中。豈非便成正覺耶〇已上多解。約理無違。在文不爾。此文正據以因卽果義故。乃說初心成佛。問。初心卽果初心有耶無耶。若許無者。不應說初心成佛。若許有者。能卽體不存耶 答曰。由其卽故乃說成佛。由不壞相故乃說初心。二義雙取說得初心成佛。此則卽據壞義。不卽不壞義。終日壞而不壞故。云初發心時便成正覺已上私云。此記有二段。初學多解。二出正解。初中有三解。第一解約自因中攝他佛果智。第二解約自因中攝自果智。謂就相卽相入二門、明衆生在纏之因具出纏之果也。已上二解。依大疏九上。釋出現品云無一衆生而不具有如來智慧之文。有三意中。第二第三兩意釋之也 第三解云。初心現在等者。約十世隔法異成門也。次出正解者。文云。此文正據以因卽果等者是也 問。前第二解云有體無體者。是相卽門也。爾者與今正解云因卽果。有何別乎 答。此事難思。且愚案云。凡圓教意。因果二法可有二門歟。一全體同。二全體異也。今正解約體同。前第二解約體異也。謂體同者。稱法界性佛智所具之五門。是名五位 謂一淨信。是十信也。二正解。是十住也。三修行。是十行十迴向也。四證得。是十地也。五圓滿。是妙覺也 探玄記十八。大疏九下。釋法界品作三門中有此讚。可見之 大疏三下昇須彌頂品 云。三天說法各有偈讚。欲顯三賢皆依佛智有差別故。 離如來智無自體故已上探玄記第十十地品 云。如下文云。如因大海有十寶山。因於佛智有十地等。如一一山下悉有大海。一一地內悉有佛果等文 准此等釋。 信解行等因法本是佛智所具差別法門。故知全體同也。既全體同故。因該果海等爲言 如下文者。晉經三十八云。佛子是菩薩十地。因佛地故而有差別。如因大地有十寶山已上又云。是十寶山同在大海。因大海水有差別相。 菩薩十地亦如是。同在佛智因一切智故有差別相已上次前第二解約體異者。抄三上云。行布卽始終二教 圓融卽是圓教已上明知約行布門則因果體別。 全如三乘教所說。然約圓融門明因果二法相卽相入故。云約理無違也。五教章行位章云。明別教行位有三義中。初約寄位顯等者。是卽寄三乘行布位相。以明別教一乘之一位卽一切位之教也。今第二解意亦例可爾歟 問。 今云因該果海等者。必是約體同云事。決擇釋中全所不見也。有何依憑如是料簡哉 答。大疏八上釋十定品來意中云。謂前依本不動智體。起差別之位。今位極成果。不離本智之因已上抄十八上云。 何以極品由於始信信依本智而起今不離本智故〇然因有二種。 一約本有。恒沙性德信解行願等無不具故。二約修起。謂依本信德而起信心等文。如疏云。事理雙修等之處引之 又如上引探玄晉經等。 准此明知因果全體同也

鈔。而其能詮文　會解云。恐有問云。既此深義唯約所詮。如何總科云別歎能詮。故云爾也。亦約即所。周能爾文

疏。汪洋沖融文　玉篇云。汪烏光切。水深廣　洋。　龍龕云。汪烏光反。停水也又水深廣大也洋音羊。水流盛大貌也。又音祥水名

鈔。故肇公云文　肇論涅槃無名論。此歎涅槃深廣也。今引彼為例證也

鈔。八師經中文　會解云。謂一殺。二盜。三婬。四妄。五酒。六老。七病。八死。吾見此八事。多說過患。因而修道。離苦獲樂。故曰八師文

鈔。亦如沖和之氣文　老子經下卷云。道生一○二生萬物○萬物負陰而抗陽萬物無不負陰而向陽迴心始就日也沖氣似為和萬物中皆有元氣。得以和氣若胸中有藏。骨中有髓。草木之中有空虛與氣通故得久生也已上

鈔。易之為書也文　論語第四云。子曰。加我數年。五十以學易。可以無大過矣已上　注云。易窮理盡性以至於命。年五十而知天命。以知命之年讀至命之書。故可以無大過也已上　准此周易是窮理盡性之書。故云廣大悉備也。廣大是所備即所詮也。周易能即能詮也。今結歎能詮深廣故。殊借用此言也

鈔。兼三才而兩之故六文　演義抄五上云。易繫辭云。易之為書也○有地道焉。說卦云。昔者聖人之作易也。以順性命之理。是以立天之道。曰陰與陽。立地之道。曰柔與剛。立人之道。曰仁與義。兼三才而兩之。故易六畫而成卦已上　私云。准此釋者。☰是表天人地歟。☰☰是表天有陰陽。人有仁義。地有柔剛。故成六畫也。但今此六畫是陽畫也。若陰畫者。六皆斷故也。謂☷☷即是也　問。易第一乾卦云。☰☰○初九潛龍勿用。九二見龍在田。利見大人。九三君子終日乾乾。夕惕若厲無咎。九四惑躍在淵無咎。九五飛龍在天。利見天人。上九亢龍有悔。用九見群龍無首無咎已上　此乾卦意同雖六畫。一上九　一九五　一九四　一九三　一九二　一初九　如是配之。與前不同如何　答

鈔。則凡聖昭昭文　昭昭歷歷者行布也。交徹相收者圓融也

鈔。佛知見一偈開示文　佛知見者。指法花也。抄一下云。若取法花玄意。但示等有知見者所出內是子所知等文一偈者。指今經問明品云。非識所能識。亦非心境界。其性本清淨。開示諸群生之文也

鈔。大涅槃一章文　大涅槃者。指涅槃經也。一章者。指今經出現品涅槃章。彼章立十門廣說涅槃義。然此十門隨義雖殊。皆含體用。故云盡其體用也　問。其體用者何乎　答。唐經五十二出現涅槃云。佛子。如來住於無量無礙究竟法界虛空真如法無生無滅及以實際。為諸眾生隨時示現。本願持故無有休息。不捨一切眾生剎一切法已上大疏九上之。上來九門。初門多顯其體。餘八皆體用雙明。今此分二。初至實際。通結九門之體。後為諸眾生下。通結八門之用。隨時示現。正顯於用。本願力故。顯用所因○不捨已下。明用分齊已上　初門者體性真常門也。餘八者第二德用圓備門。乃至第九體離二邊門也。今是第十結歸無住門故。如是總結也。凡今云體者。自性清淨心。離煩惱所知二障。是為真涅槃。即名體也。佛住此真涅槃。而大悲應物。是名為用也。又同疏上文云。若約義開略明三義。一者體大。自性清淨故。二者相大。方便修淨累亡德備故。三者用大。用無盡故已上　此釋大涅槃之大字也。合此體相。今但為體歟

元應元年未　九月一日　日月不同於武州
金澤稱名寺方丈抄之

演義鈔一上纂釋第三

第三教主難思

疏。十身初滿文　世主妙嚴品明教主難思。約十身以說始成正覺之相。故云十身初滿。如抄中引

鈔。該下兩段文　今教主難思。具四身及下說儀周普有六身。故今後合論云兩段也

鈔。以是十身無礙佛說文　抄二上云。龜相約教而說。三身為權。十身為實。若不知三即是十。為不融前。權外立實。故失經宗已上　又決擇云。問。十身必攝於三身耶。言非三身耶　又下疏釋其身充滿一切世間云。　其身通於三身十身。無不充滿。法身普遍世所同依故。智身證理。如理遍故。色身無礙亦同理遍○如何此云三身耶。答曰。此言非者。約教揀也。彼言即者。約義收。又言非者。據別教也。下

言收者。據同敎也。又言非者約深故。下言收
者約廣故等文
鈔。以是總故文 決擇云。問。下歸三身乃是化
身。下文又說心佛卽威勢身是總。如何會通。
答。此宗總別無礙。隨擧一身。卽攝餘九。皆
得稱總。各隨義異咸得名別。又此約眞應無
礙菩提。下文但約化相菩提故已上 私云。就
中今云始覺同本等。全同大疏九上云。新佛
舊成會無二體。新成舊佛法報似分。無不應
時故。卽眞而應。應隨性起故。卽應而眞。三
佛圓融十身無礙故。辨應現卽顯眞成已上尤
是可總也 問。若爾必約眞應無礙菩提方
名爲總。若但約化相菩提。則不可爲總歟
答。總別無礙等義。如決擇釋。若總別各論之
時。不可爲總歟見但案云。凡佛果功德者。必
先成菩提之上所顯法門故。縱雖化相。以菩
提身亦可有爲總之義歟。故抄五下云。卽化
身意生身及持身。此三皆屬化身攝。故菩提
身爲總。亦此化身攝已上是卽指化相菩提。正
判爲總也。思之
鈔。二語因深文 會解云。應先問云。果滿十身
爲何而致耶。故今云爾○意云。願行既普周
法界故。 佛身則遍剎利生○卽是願身者配
也。然願不是身。是願之身。依主釋也 以因願
果。由因深故果勝也。雖明願行。以願爲總。悲
智行是別故。十身中約因目果。唯明願身也
已上 問。因深既通願行。何但名願身乎 答。
會解以願爲總等云云 又抄五下敎主難思云。願是
行之本故。以行順願。方能遍周故已上 准此雖

通願行。而以彌綸周遍之德專由願力故。獨
名願身歟
鈔。故能彌綸天地之道文 易中包羅天地之
道說盡之爲言
疏。混虛空爲體性文 會解云。由上句願彌綸
法界故。佛身混融虛空含多義。同佛身混融
也○一含攝義。二無分別義。三普遍義。四遍
入義文 又抄十八上。有十義云云 抄又云。佛
以法爲身文 唐經第六
鈔。二者約外虛空文 問。十身中虛空身者局
事空歟。通理空歟 答。十地品說第八地智
正覺十身中。虛空身有六相。大疏七下云。觀
下別顯多約事空。義兼於理。別顯者。下文
云。八知虛空身文有六相。一無量相。芬子中
空亦無分量故。二遍至一切色非色處故。三
不可見故。今世人見者。但見空一顯色。想心
謂見故○又此含無爲空故。亦不可見。四無
實相者。無障礙故。謂不同色法彼此相異有
障礙故。五無爲相。謂無始終起盡之邊故。六
能通受色相持所持故。云下經云。譬如虛空
寬廣非色。 而能顯一切諸色○則知因空顯
彼爲色已上 經中二云周遍相。三云無形相
五云無邊相。六云顯現色身也。 問。如此釋
者。六相全約事空。今何云多哉。是以今抄意。
融三世間十身中虛空偏約外空見 如何
鈔。塵沙無明文 問。塵沙與無明爲二類歟。爲
當塵沙之無明歟 答。會解云。問。塵沙無明
與二障何別。答。塵沙煩惱卽煩惱障。無明卽
所知障。亦可。無明有塵沙數。皆通二障也

已上此有兩釋。初釋意。塵沙卽煩惱障也。後
釋意。塵沙無明四字通含二障云云 雖兩釋少
異。今此一句雙擧二障故。次下抄文云總卽
二障等爲言 有人云。今抄主多用天台名數。
故知今云塵沙無明者。彼宗所立塵沙與無
明之二類惑也云云 問。若爾但是所知障也。
以彼所知障中迷事名塵沙。迷理名無明故。
今何次下云總卽二障等乎 答。今擧綱況
麁故。雖但擧纖塵無明。而意通二障。何爲難
乎。又有人云。今一段全用起信文。如如細中
之細等者是也。故知今云塵沙無明者。彼論
明四熏習中云。 過恒沙等上煩惱依無明起
差別已上 旣云塵沙無明也。 彼疏釋此論文
云。是從無明所起迷諸法門事中。無知所知
障中麁分攝也已上
鈔。若總配三德文 會解云。問。智斷恩與般若
等三德何別 答。智斷恩唯約果德。般若等
卽通性德也 問下句斷德以當法身。何二
句皆福德身耶 答。若以三德別配三身則
爾。今約三皆名德。卽福德身也 問既萬德
之句爲總。上下諸句皆是別德者。應可總是
福德身也。何別配法身等耶 答。今云總者。
此中上下諸句皆顯遮那之德故。 科但云果
滿因深體玄所依定能依身等。皆是別德故。
萬德之句爲總也。 故此上下諸句之言總該
諸說至難思。說儀周普。別配十身。皆顯遮那
功德爾已上 私問。上云。菩提之身以是總故
文今何云萬德之句爲總乎 答。上約法總。
今約語總

疏。湛智海之澄波文　問。今云智海者。始本二覺中何乎　答。本覺智也　問。抄釋云。如來智海等者。正是始覺智也。況既云所依定。豈在纏之本覺乎　答。今所依定者海印定也。還源觀云。言海印者。眞如本覺也。妄盡心澄。萬象齊現。猶如大海因風起浪。若風止息。海水澄淸。無象不現已上　如此者。海印定以本覺智爲體云事。分明也。但於今抄文者。決擇釋云。譬如巨海本覺佛智迴風湍激枝無明熏成諸波浪無明若斷生其八識動相興而澄靜隱妄想起而寂照隱波浪咸停八識皆亡顯本澄靜寂照顯川星月炳現心念常現以法對喩。照然可見已上　准此。今如來智海之智海言。亦是指本覺佛智云事。分明也。委可見還源觀。故知縱雖始覺智。卽是本覺也。如起信疏云。然此始覺無別始起。卽是本覺隨染作也已上　問。有何證文。如是定判海印者眞如本覺哉　答。同經出現品菩提章正說此旨。卽抄所引下經云如海普現等文是也

鈔。一明所依定文　決擇云。問曰。科云依定。何言智耶。答曰。定與智俱。隣近得名。定有智故。有財建號。又果位智强。就勝立稱故。又云。但言其智。可有其難。今言其堪。豈非是定。良以本覺具二種用。故立二名。約修成寂妄義名定。性自光義名智。雖有二用。然是一體。揀異權宗。異智之定。故此云爾已上　此作三釋　細見應知。又行願品云。譬如曠野沙磧之中有大樹王。若根得水。枝葉花菓悉皆繁茂。生死曠野菩提樹王亦復如是等文　問。疏云。佛菩提法如大樹王。智慧禪定猶如枝葉。菩薩依學況之以花等文同記第五云。言佛菩提者。卽指一切衆生本覺智體也○喩則從樹生枝。枝生葉。法則從本覺起於始覺。始覺是慧故如枝。既覺心初起心無初相。則冥合一如。一如是定故。如其枝與葉一。則因慧成定。慧先定後也。此約實敎所說。故淨名經云。智慧是菩薩淨土。菩薩成佛時。正定衆生來生其國。不同小乘權乘先定然後發慧。然以入道由智故。云因慧成定。理實定慧齊。修無前無後已上　准此可知。與前三釋聊可有別。思之。此是一乘實敎之大義。故廣引示之

鈔。如說法花文　問。依法花三昧可說法花。何云依無量義處三昧乎　答。法花序品云。爲諸菩薩說大乘經。名無量義敎菩薩法佛所護念。佛說此經已。結跏趺座。入於無量義處三昧等文　入無量義處三昧說法花云事分明也。故今抄七下名號品引此文竟。卽釋云。若三乘萬化從實相生。究竟還歸實相故。欲爲法花序故說無量義。便入此定已上同九上云。或一經多會。如花嚴般若。或一會說多經。如無量義法花已上　准此等釋可知

鈔。說涅槃經文　會解云。嘗備檢涅槃經。卽無此說。然此文乃出本經出現品涅槃章中。經云。佛子。如來應正等覺示涅槃時。入不動三昧等文

鈔。今說此經文　問。具檢諸會之說儀。雖說入如來藏身三昧等。而未見入海印定說今經之文。爾者今解釋有何依憑哉　答。決擇云。問。九會八入但說藏身等異。不同海印之名。那於此處云所依等耶　答。斯乃總定簡無入出。餘皆是別有出入焉已上　總定者。如綱目云。若依海印諸會通有已上　簡無出入者。抄二下印法師立敎中云。全依海印簡無出入已上　既云如來智海識浪不生等。又以眞如本覺爲體。何有出入。豈非總定哉　問。縱雖無出入又是總定。何以得知此定爲今經所依定哉　答。今疏明敎體淺深中云。第十海印炳現體者○如來出現品辨。此約果位。圓信亦得印現。賢首品云。或有剎土無有佛。於彼示現成正覺。或有國土不如法。於彼爲轉妙法藏○於彼十方世界中。念念示現成佛道。轉正法輪入寂滅。乃至舍利廣分布等文　明文如是。何更疑哉

鈔。海印是喩文　問。河水亦印現物影。何不取爲喩乎　答。河水印物。必對卽現。若不對則不現。故不順法。仍不取也。會解云。問。喩中且如水澄印物。必對者卽現。而海印物。不對而現。何得如此耶。答。經云。海有希奇殊特法。能爲一切平等印。衆生寶物及川流。普悉包容無所拒。無盡禪定解脫者。爲平等印亦如是卽十五經也　此則海中有此希特法也。故取爲喩已上　問。縱雖海中事物本質。若不對至。爭得影顯乎。以影像必由本質故。何況見所引經。全無不對而現之文。何爲證乎　答。有人云。四兵羅空。對而可現。四天之像不對而現。又外海必對而現。內海具八德故不對而現云云

鈔。亦猶澄波文　問。上云香海澄渟等。今何更

云亦猶澄波乎　答。決擇云。本覺之定凡非了證。香水之海世不見形。復擧此喩令見近知遠故已上

鈔。無去無來文　賢首品疏以十義釋海印。兩記共引配屬此鈔文。故今取要引之。無來無去者。第五無來去義。謂水不上取。物不下就。而能顯。今定亦爾。現萬法於自心。可准知之。非有非無者。第二現無所現義。謂此所現實體非有也。假相非無也。不一不異者。第三能現與所現非一義。及第四非異義。謂青白相異名不一。濕性體同名不異也

鈔。至時至靜文　決擇云。離智礙照義顯也。名至明。離煩惱礙寂義顯也。名至靜已上

鈔。故下經云　唐經第五十二出現品。說於現菩提中。明印現萬像之偈頌也　問。圓經意。印現諸心行之菩提者。始覺菩提歟本覺菩提歟　答。大疏九上云。第七出現菩提○略顯五門○二明體性。攝論云。二智二斷爲菩提體。智論云。菩提菩提斷俱名菩提。若依此經。通一切法。如文具之已上上抄十九上云。疏二明體等。此引二論。二互相成。攝論第九。智論第二。二智卽根本後得。二斷法量等三輪。自他平等因果交徹。如是等義故通一切已上下云。得一切法等者。經云。佛子。如來應正覺。成正覺時。得一切衆生量等○一切法○一切剎○一切三世○一切佛○一切語言○眞如○法界○虛空界○無礙界○一切願○一切行○得寂滅涅槃界量等身。佛子。如所得身。言語及心亦復如是。得如是等無量無數清淨三輪已上大疏云。皆言量者。是所等之分量。皆言等者。卽能等之三輪。等有二義。一等彼事理之量。二等彼事理之體。所以等者。彼諸理事卽我所證。能所冥合彼尙卽我。等之何難。是以聖人空洞無像物無非我。會萬物以成己也已上鈔十九上。可見之。既以十三量等身爲菩提體。於中眞如法界者。卽本覺也。一切佛願行等。是始覺也。此外衆生及法等。總而言之。有情非情理事本末。無一切法不攝。何得約始本別論以測量其體哉。然如是菩提普印現萬法故。亦名爲海印。卽知還源觀云。海印者眞如本覺也。纔是當眞如法界之一身。猶未窮盡其定體歟。十三別相可見彼處釋　問。一人成佛時。有何所以而如是得十三量等身哉　答。疏自釋之。何更問哉。謂修生顯得之佛智。其體用同遍法界。故所遍所證之萬法。以能所冥合故。悉卽成佛身。故得爾也。大疏一下釋智入三世悉皆平等之經文中云。又下經云。佛智廣大同虛空。普遍一切衆生心。此卽體遍。悉了世間諸妄想。此約知遍。又云得一切法量等心。此約證遍。智性全同於色性故。此約理遍已上鈔五下云。有四種遍。一約智體遍。二約智用遍○三約契證遍。心與境冥。卽出現品菩提章文。四約理遍者。卽義引起信已上法量等心者。本文雖是身字。而今爲證智體遍故。約心輪以引之。作心字歟。此四種遍。留意思之。此事雖似傍論。而是圓經之玄旨。一宗之大義。何況下文廣明佛身普遍圓普疎遠義。恐其理趣不極成歟

疏。皎性空之滿月文　私案云。鈔科明能說身者。意顯三身相卽十身無礙方爲能說身之義也。決擇云。皎性空法性法身之滿月實智報身頓落隨機化身百川所應當根鈔若以相歸性者攝報歸法收月滿天言卽空色照水者則法身對機也卽表三身無礙義也文今鈔文正明三身不卽不離。如次下抄之

鈔。謂若秋空文　貞元疏序云。星羅法身影落心水文　行願記約感相對作四句。第一一月落一川。如一佛應一機。第二一月落百川。如一佛應一切機。第三一切星入一器水。如一切佛應一機。第四一切星入一切器水。如一切佛應一切機云云　問。今鈔何不同彼取星爲喩作三四兩句乎　答。會解記云。欲成下句說處不起樹王佛法界故。由佛月頓落百川。百川卽所遍之處。皆有佛也。故得菩提樹下卽遍法界也。若取星喩四句雖是。如祖云。若言不離一切樹而昇一切天。則無一多無礙之相也。故今取同喩也已上

鈔。性空卽所依文　兩記意云。上來不喩相。自下合法也。此中二明能依所依不同。是謂法報似分之義也。後若以相歸性下。明攝能依歸所依。是卽法報冥一之義也。今既雙明二義。則三身不卽不離之意也。初中亦二。初正合。二故出現下引證有三。初引出現品。明水喩機心。二引智幢偈。明水喩佛剎。以上並是月喩能說佛。三引離世間品。明月喩所說法。而還以水喩機心。雖有三文。並明空月不同。故法報相分之義也。後明攝能依歸所依中。此意明月落卽喩是空色落水中也。以離所

依無能依故。卽法報不分眞應冥一之義也
　問。今以相歸性之相字者。唯指報身歟。爲當通化身歟　答。通報化也　問。上結能依所依不同云空月不同。空是法身。月是報身也。今躡此義。更明攝能依歸所依之旨云以相歸性之相字。豈非局報身哉。是以決擇釋以相歸性文。云攝報歸法。收月歸天已上又今鈔云。影落晴天文雖收月歸天。而影與天尙別論之。未見收影歸天歟。爾者以影喩化身。明知今相字不可通化身云事　答。若法報相分。則化身是實報圓智之所現也。故唯識論云。成事智品所現佛身攝變化身云云依之三身不一之義亦成也。若法報不分。則眞應亦冥一故。通攝報化之用。全歸法身。故起信論云。衆生心若有垢。法身不現故已上疏下云。法身不現已上筆削記第六云。然據義合云報化不現。而言法身不現者。以約本說故○又應化亦名法身。本業經云。法身二種。一法性法身。二應化法身等文准之可知。但於決擇等釋者。收月歸天則影亦歸天之義。自然所成也。故不爾歟。既云空色照水。正是法身體照臨萬機之義也。又云影落晴天。豈非收影歸天乎

鈔。空色照水文決擇云。言影落晴天者。一云。此意晴天影落也。則是法身之影現於衆生心水也。故經云。佛以法爲身。淸淨如虛空。所現衆色形。令入此法中是也。或影落晴天也。水中月影落水中之晴天也。衆生身中化身歸衆生心中本覺故。卽起信隨染本覺不思議業相也已上依此兩釋。文點亦可異。若依初釋。則影從晴天落。故知此影是晴天之影也爲言此喩出纏顯證之果上法身也。若依後釋。則影落于晴天。其意如釋應知。此喩在纏位之本覺法身。故探玄記第一云。謂佛證於衆生心中眞如成佛。亦以始覺同本覺故。是故總在衆生心中。從體起用。應化身時。卽是衆生心中眞如用大。更無別佛已上准此可知。今決攝報化全歸法身。其所歸之法身兼通在纏。故此兩釋尤可爾者也

鈔。第三說經處文問。疏云不起樹王等者。爲明能說之身雲遍昇於法界七處。爲當明所居之七處該羅於法界歟　答。決擇云。文含二義。一云。不起菩提樹該羅身雲遍昇於七處也。故抄云。是則不起菩提樹遍昇法界七處是也。二云。張羅七處。遍於五重法界。故鈔云。今言羅七處於法界等是也已上會解意同之。但雖含二義。而實以第二義可爲正。故鈔云。意取七處故文又次下云。今明處遍於處等文

鈔。卽菩提樹文孔雀王呪經卷（梁扶南三藏法師僧伽婆羅譯）云。毘目尸佛依無憂樹下。尸棄佛依分陀利樹下。毘輸佛依婆羅樹下。拘孫牟尼佛依尸梨沙樹下。柯那柯佛依憂曇婆羅樹下。迦葉佛依若伽樓馱樹下。瞿曇釋迦牟尼佛依菩提樹下得菩提已上今藏錄爲總有二部。今所引者是二卷經也。又有三卷經也　問。如此經文者。別有正名菩提樹之木見今何釋云畢鉢羅樹等哉　答。前六佛是過去佛故。若不正指其樹實名。則人不知故。分明指示其異名。然今日釋尊成道所座之樹木。以世人現見。皆已知是畢婆羅樹故。雖不指其名。而無相濫。仍直名菩提樹歟　問。大方廣如來不思議境界經（實叉難陀譯）云。如是我聞。一時佛在摩竭提國。菩提樹下成正等覺。其菩提樹名阿攝波已上准此阿攝波樹也。何云畢鉢羅樹乎
　答。心地觀經第六（離世間品）云。毘婆尸佛於尼俱隨樹下成道○俱留孫佛無憂樹下成等正覺○釋迦如來於畢鉢羅樹下成道之處已上此經是般若三藏元和五年所譯。故淸涼必可見之。何玄奘登天親見此樹

鈔。此樹高聳文問。高聳者其分量如何　答。會解記云。鈔此高聳等。之案西域記。長一百尺。卽畢鉢羅樹於下得菩提。故云菩提樹也已上百尺者十丈也。又不思議境界經云。除俱睥羅波利質多餘無比者。復有無量小樹圍繞。而此樹王森蔚穎秀。如妙高山俯冠群岳。一由旬外靡不齊現已上前所引經次下有此文也。准此今云特出衆樹者。亦除俱睥羅樹等。指其餘小樹歟　問。探玄記第二釋經其菩提樹高顯殊特之文云。高出六天已上如解釋者。高量尙可出過他化自在天見何機之百尺等乎　答。此事實難思。且愚案云。探玄記序云。不起樹王。六天斯屆已上七處並以菩提場爲根本今會。故他化天說十地時。亦不起菩提樹。故云高出六天歟。彼西域記等。且約三乘同見故。云百尺等也。五教章（施設異相）云。二者處異。謂此一乘要在蓮花藏世界海中衆實

菩提樹下。卽攝七處八會等。及餘不可說不
可說諸世界海。並在此中。以一處攝一切處
故。是故不動道樹遍昇六天等者。是此義也
○三乘等卽不爾。在娑婆界木樹等處。亦無
一處卽一切處等云云
鈔。如前經文文　問。如前者。指前長行歟。指
偈頌歟　答。會解云。卽前長行幷法惠偈前
一偈半（下抄云。謂前一偈半卽指前文。是不起一切處而昇一處也。已上）
鈔。其第三句易故文　問。今云文無者。全無
歟。將如何　答。一義云。會解云。此云文無。
非一向無。但以易故曰無。若或取之思有文
也。故下抄云。取上一閻浮提。對我等今見佛
住於須彌頂。卽不離一處而昇一處也已上
一義云。若依下抄。則尤可如會解記釋。但今
鈔意少異彼歟。謂上所引經文有多事。一當
會現事。卽如前長行及法惠偈前一頌半者
是也。二結例十方。卽如文云十方悉亦然一
句者是也。如來自在力者。通指兩事也。然今
不離之處與所昇之處。相對作四句時。不離
十方而昇一處。是爲第一句。全是前長行及
一頌半文之所說也。既是當會現事故。不許
以義分折兼攝餘門。依之餘句於結例文中。
可通攝之。然其結例者。唯例所昇之處故。
不離之處。還用前偈一切閻浮提之言相對
作句。爰二四兩句所昇之處。共通十方故。全
用十方悉亦然之文。鈔釋云。取其結例之文
也。然第三句所昇之處。唯一方故。不得直云
取其文。但可云以義摘取十方悉亦然句中
一方。故鈔釋云。文無義有也。是則四句中。

一四兩句不離及所昇並有全文。第二句不
離是義有。所所昇是文有。第三句不離所昇
並文無義有爲言　問。縱雖當會現事。而假其
文言相對作句時。若應兼含。何必不許局執
一句通餘句之義乎。若云當會現事故不可
通攝餘句者。何故上一切閻浮提之言令通
用之乎。況下抄既云取上一閻浮提對我等
今見佛等。豈不令兼含乎　答。如自本成申。
兩處解釋意存少異。各處一義。不相違也。且
今鈔意。以現事昭著不轉餘相故。說當會現
事之文。局配一句。不令兼用攝。然其結例之
文。通攝十方之化儀。以不現前之事故。總攝
餘句。尤有其謂歟。但當會現事者。是所昇之
處故。不妨其不離之處被通用于餘句歟
鈔。今言羅七處於法界文　自下正明所居七
處張羅於法界之義。會解記云。此亦有二意。
故鈔有兩段。初明七處互遍。後二令一一處
遍下。明七處互遍。初中亦有二。初明七處自
狹至寬次第方極法界際。二今直就下。明七
處直遍法界云云取意
鈔。夜摩兜率等七處文　問。且以菩提場爲能
遍。則所遍唯可有六處。何云六處乎　答。兩
記意別也。決擇云。十方皆有七處。如此一界。
菩提場作能遍。餘方菩提場爲所遍。乃有七
處。若爾何故鈔次云。如菩提場既遍法界其
餘六處一一皆遍。不言其七。答。但據此一界
所以云六。是知能遍唯局一界七處。所遍通
互十方已上解釋明鏡也。又義理善成乎。若依
會解記云。今以義求。直不動樹王既遍七處。

其餘六處互互皆遍却爲所遍。故有七處。若
唯六處者。能遍本會應非不動而遍也已上以
異本云六處故。云若唯六處等也　問決擇
不可爾
鈔。前三約事法界文　第一兩記共云。但就所
遍文第三者。決擇云。若爾第三遍界微塵中
刹。既云塵中之刹。豈非事事無礙耶。今謂通
云。此言塵中刹者。非是塵中別有其刹。但約
塵卽是刹故。下鈔云刹通麁細故。或但據塵
中刹體不彰無礙。故此云爾已上見此記所釋。
大異今現本。今本但云三遍法界塵。而不云
微塵中刹。但今五種大同前五重。既前第三
重云遍法界微塵中刹故。　今亦准例牒釋之
歟
鈔。由事卽理文　會解記云。言由事卽理下有
二因。一由理事無礙。此異門因。二以理融事。
卽法性融通。卽當門因也已上下旨趣玄微中
明事事無礙之段。委細可記之
疏。無違後際文　會解云。上句不礙行布。下句
而顯圓融已上
鈔。四明說經時文　疏一下云。第三別明時分
者○是初成佛時。亦彰大師出現時也。此敎
勝故。衆敎本故。在於初時。初言尙總幾日之
初。九會之文同此初不。略爲三解。一約不壞
前後相說。纔成初七說前五會。第二七日說
十地等。第九一會乃在後時。以祇園身子皆
後時故。常恒之說不妨後故○若爾世親纔見
十地卽爲論釋。或則未窮廣文。或則知見有
異未全剋定。菩提留支意大同此。二順論釋。

九會皆在二七日後。二七非久亦名始成。注約實圓融釋。皆在初成一念之中。一音頓演七處九會無盡之文。海印定中一時印現○祇園身子蓋是九世相卽收已上抄五上云。疏三約實圓融者。卽藏和尙意已上 問。今云初成者。此三解中何釋意乎 答。會解記引此疏文云。據此初成之言雖通三釋。今文正取第三一念之初暢斯九會也已上 問。案今抄意。以初成頓說爲賢首義。然探玄記第二。正釋始成正覺文中。破菩提留支云。此等所判恐不順文。以初七日定不說法已上同第三卷釋轉法輪義中云。一乘本敎要在初時。第二七日更無異說已上 准此等釋。賢首意。以第二七日爲初時。既云定是。又云要在。明知局第二七日。不可通初七日。既不通初七者。何取最初一念之初乎。更無異說之定判。實不可留餘義見 如何 答。今抄引旨歸。彼具文云。夫以常恒之說遍前後際而無涯。況念劫圓融豈可辨其時分。今略舉短修分齊。折爲十重。初唯一念。二盡七日。三遍三際等文 此云初唯一念者。是最初一念也。盡七日者。第二七日也。會解記其引探玄·旨歸竟。卽自會通云。今謂賢首非不許最初一念頓說。但不許初七別說前五爾。若約論定文。初七不說。若約法定義。一念頓說。故或初一念或二七日。皆同時頓說也。 以流支定別三時故不許也已上會通尤分明也。思之可會 問。最初一念頓說九會文者。爲祖師義立。爲當經文有所見歟 答。今抄引經文云。一念卽無量劫等云云探玄·旨歸亦引如是。未見別就最初一念引頓說之文。然唐經第六現相品云。三世諸佛所有願。菩提樹下皆宣說。一剎那中悉現前。汝可速詣如來所已上 此是面門光照十方界。其光中出聲說偈中文也。大疏二下云。四一頌義海頓演。宜速及時。如三世佛大願而來。故結云如來也已上 總有十偈。約十號釋故。今顯如來號也。晉經第三云。三世諸佛無上願。大聖道場分別說。亦非集在一念中。宜速時詣觀最勝已上 探玄記第三云。次一別標所說以勸覲○雖聞音頓說九世願海。然不壞本法故。非一念也已上 若以如是經文可爲其證歟。思之。又大疏一下云。法界放光亦見菩薩遍座道場成正覺故已上 貞元疏第一亦指此文。如次下引。可見之 問。疏一下作三解者。爲圓機一人所知見。約義門別論之。爲當三類機見不同故作三解歟 答云云 若約義門別論之。非機見不同者。且約實圓融釋中疏云。以應機出世機熟成。應云卽有說○二七之言順別機故文 明知約實圓融之機。與順論釋之機。可別類機云事分明也。准此思之。不壞前後相之機感。豈之不各別乎。若依之爾者。今疏云無後際等。會解釋云。然此卽十世隔法次句異成故。九會力用不同。初成一念頓暢也已上 故知第一不壞前後相。與第三約實圓融。兩釋合爲十玄中一門意。豈離爲二類機見乎 答。此事難思。而案一義云。約實圓融與順論釋。並約機者。如上所引。又今抄云又分三時者。以法就機故已上 是卽三解約三類機見不同也。其所以者。疏下云。但隨見聞說。有初成九會之別已上 既云但隨見聞等。 縱雖圓機。而初見初聞之位。要由宿習結緣。可機類不同。例如三乘敎之初地已上 雖同證同行。而地前未證眞如故。約本習有悲智增減

鈔。然有兩說文 決擇云。後際二字攝留支義。舉後影初中故。暢九會於初成者。攝賢首義。無違二字。卽是淸涼會取二師之義已上 問。以無違兩字會通者。全是淸冷新義歟。爲當依用賢首意歟 答。一義云。會解云。賢首既許頓說九會。九會則不妨後時。但不許定執有先後爾。故疏以無違二字而會通之也。故知疏主亦用賢首意會取故。引旨歸證之。所以須會取流支者。不壞行布故已上 次下更引折薪記·貞元疏等。可見之。一義云。淸涼新義也。全非賢首意。至下可知

鈔。例此則第九一會文 問。探玄記第二云。菩提流支云。花嚴八會中。前之五會是佛成道初七日說。第六會後是第二七日說。以十地經初云第二七日故。又有人說。第八會是後時說。 以彼文中有鶖子等五百聲聞並後時度故已上 綱目全同之。准此第九一會在後時說者。餘有人說。而非流支義。今何取爲流支所說哉 答。尤如來難。今抄亦存其意。故云例此也。意云。彼流支既就經文說相案其起盡。分別前五會與第六會已後之說時。准例言之。第九會法界品有身子祇樹等。豈非八年已後所說乎爲言 非謂流支正云第九一會在後時也

鈔賢首則以初破文 問。賢首意。不礙圓融之行布門中。可許三時次第哉 答。一義云。可許三時次第也。折薪記敬起前後章 引探玄記第二破流支等立三時次第義之文竟。卽釋云。此以流支等確分三時不明頓說故。敵對破之。唯取二七日融攝也。若賢首意。亦不妨前後。故清涼演義第一。會取賢首。旣旨歸云乃至宜暢九會在於初時等。評曰。以賢首文雖敵破意亦玄通故。清涼廣之足成三說。故大疏云。一約不壞前後相說乃至 無非失時等。釋曰。清涼曲盡義有所歸。今章正當後二。亦不違初。以次文云卽攝一切若前若後等。卽無違前後。普攝於二七日中也已上 今注云乃至者 私略之也。賢首意不礙圓融之行布門。不許三時次第云事分明也。一義云。賢首意。八會說法皆在第二七日。縱雖約何門。不可許三時次第別說之。但有顯法等所用故。融取身子祇園等後時之事物。 非謂說法亦在後時令融現初時。故探玄第二云。初七定非說耳。第八會亦非後時。何得於一部經。前已說竟。中說餘經。後方更續。豈令佛無陀羅尼力。不能一念說一切法。 祇園鷲子並是九世相入。下文過去一切劫○又云。於一念中建立三世一切佛事。乃至廣說。如是等文處處皆有。豈可所用鷲子祇洹而非此類。是知此經定是第二七日所說已上 同第三云。一乘本教要在初時。第二七日更無異說。仍攝前後各無量劫已上 此云定是二七日。又云要在初時等。正是行布門之所談也。然不可遮此二七

時中更攝前後各無量劫故。云仍攝前後等。是卽圓融門之意也。又一念說一切法者。此是四十無量辯之德也。未必局圓融義。旣一念尙說一切法。況二七時哉。但有顯法等所用故。令融現身子等於二七時中故。云所用鷲子等也 問。此義不可爾。今抄引旨歸竟。釋成云則在後時無過等。 是豈非賢首意許法界品在後時哉。又貞元疏第一云。第一依時者○今無時之時略有二相。一不壞相。在於後時說此一經。 以遊多園林及身子等皆在後故。常恒之說不妨後故。二約圓融初成頓說。 下放光中十方刹塵刹塵皆見最勝道場。菩薩於中成正覺。故明是初時如來一念能頓說故。 祇園身子九世相融未來之事居現在故已上 旣用旨歸云常恒之說等文言。釋成不壞相之義。 明知清涼正存賢首意許三時次第。誰不依用之哉。爾者折薪記釋尤有其謂歟是一 次旨歸明說時中。先總標云。常恒之說遍前後際而無涯。況念劫圓融云云 准下句云念劫圓融。上文云常恒之說等者。應是行布門也。如是標竟。別釋中云初唯一念二盡七日等。旣初云唯一念者。融前後際攝歸一念。爾者次云盡七日。中第八會豈非遍後時之常恒說融攝第二七日以爲法界品乎。若强云非融攝遍後時之常恒之說中身子等隔見聞時分說經以爲法界品者。 今第二七日所說法界品。 是彼後時中身子等隔見聞之時分說經外。別有此所說歟。若云別有者。豈令佛無陀羅尼 力不能 一念說一切法耶。

若云別無者。豈非融攝後時說經乎。若許融攝後時說經者。是圓融門之所談故。行布門中豈不許三時次第乎。貞元疏第一轉釋滿之處 云。又約圓融。九會皆在初成頓彰無有前後。有聲聞者九世相融。約法有耳。若不壞相。經有三節○上之二解。一約圓融。二約次第。二俱有理。如來一會能頓演故。圓融不妨。常恒之說不礙後。故次第何失。又無前後。依何同時。若無同時。何異餘教。非唯無礙。亦乃相成已上 此等所判正用賢首意見爾者賢首意。行布門中不壞相之時。 可許三時次第之事分明也是二 如何 答。二師之義與清涼會通之意。必定不同也。其二師之中。先流支義可知。次賢首意。若約法圓融。則唯在最初一念中頓演八會文。故旨歸云初唯一念也。若依十地論就時事以判。則唯在第二七日中。說盡七處八會之一部文。全不可待融後時說。縱雖約行布不壞相門。 不可許前已說半後方更續。但直在二七日中說一部文故。不可假而許流支義也。 具如探玄記二三兩卷幷綱目等解釋。留意思之。不得疎漫。然清涼意。要存所表故。約不壞相門。正許三時次第。故兼用流支義。設有說初成頓演一部文。是融後時說之門所談也。其後時說者。卽賢首所言常恒之說遍前後際其後際說是也。 所謂舍那佛常在花藏恒時說法。 盡窮來際無停無息。而說慈悲者。爲下劣衆生故。於彼無盡說中。略取七處八會所說。結集流通故。有此一部文者。一宗不易之大義。多師共許之法

相也。但清凉要有所表故。約不壞相門。以判初七日說前五會。第二七日說十地等。八年已後方說第九會。其所表者。如次下引大疏一下。故自非融後說者。不可有初成頓演九會文之義也(私言) 賢首意不爾。依地論云初七日思惟時故。總不說法。以花嚴是根本法輪故。如來稱本而說不遂機宜故。如須在初時勝處說之。何有前已說半。中說餘經。後時更讀說法界品乎。正約不壞相門之所說也。全非九世相融等義。但有顯法等所用故。唯令身子等融現於二七時中。以成今海會事儀云許也。云爾。謂說經亦在後時。令取之融現今初時也。是則兩師不同也。然清凉欲掩是非故。寄共許之法相。而顯自意之所存。故今抄云。賢首旨歸云〇則在後時無過等也。貞元疏釋准此可知。次彼後時中身子等隔見聞之時分說經。則非今法界品。但身子共時不見聞者。如我等當時不見聞。未必初取爲顯法衆。今身子等不被用彼時之說經之海會事儀。亦以可爾歟。若亦欲用。則非所遮之　問。若如所立義者。旨歸云初唯一念者。成道最初一念歟。若許爾者。何故探玄云初七定非說耳耶　若不爾者。大疏云三約實圓融釋皆在初成一念之中者。正用旨歸今文。故抄釋云卽藏和尚意。如何　答。旨歸云初唯一念二盡七日者。初云唯一念。而殘餘念餘時。故次云盡七日。文相鄰次尤明鏡者歟。故知彼文意者。依十地論。於第二七日。別分唯一念與盡七日也。但於大疏抄釋者。彼依不壞前後相釋。許初七說法故。約初成一念。以明圓融義。雖所依時實有異。而所顯圓融義是圓故。云卽藏和尚意。是卽隨義轉用也

鈔。約所表故(文) 疏一下云。常恒之說不妨後故。雖能頓說。有所表故。初五信解行願最在初故。故皆云不離道樹。第六會因地證位。居其次深故(等文。如抄所牒釋)抄五上云。第二遮伏難。總有四難。一云。花嚴教旨。時處圓融。要歷三時。豈通其趣。故此釋云。常恒之說說無息時。後時不說。豈名常說。二有難云。如來圓音一言頓演。何要三節方盡幽微。故此通云。雖能演表法淺深故須三節。三有難云。若表三節。三七日中。一七一節足得成表。何要後時。故此答云。三七未有聲聞。不得顯於不共。故須後時。故疏云。亦顯二乘絕見聞故。四有難云。處歷穢土。時不相融。豈順花嚴圓融之旨。故此答云。正爲融於異時及與穢土。卽一刹那卽是清淨故。故疏云。雖異時別處。亦不相離等(已上) 問。今抄云分於三時約所表故。又下云又分三時者以法就機故者。兩釋有何別哉　答。初約行布圓融二門對論。後約機緣德。二人對論。其所表者。共是前五會信解行願最在初故等。如疏一下所釋

演義抄一上纂釋第四

五所被衆　自下決擇第二

疏。盡宏廓之幽宗(文) 決擇云。盡字是敎餘皆義。宏者大也。卽是廣義。通收五教。若巨海遍納於百川。廓者空也。卽是深義。別揀九宗。同天地獨具於十德。或宏者事法界。廓理法界。二字相含者事理無礙法界。幽宗事事無礙法界。　或四字相含同詮一眞無障礙法界(已上)

鈔。眞應權實〇又不可思故(文) 會解云。以眞應權實之類。例上深廣說之。應言卽眞而應。不可作眞思。卽應而眞。不可作應思。卽權而實。卽實而權。皆不可思故也。亦可。眞應權實之外。更例因果本迹之類故。曰類例多端(已上)問。大疏一下釋衆海雲集。總啓十門中。第五權實門云。諸教所明穢土之中。雜類菩薩聲聞皆通權實。地前是實。地上是權。法身無生生五道故。淨土菩薩唯實。實報生故。雜類聲聞是權。攝論云。欲令淨土不空。化作雜類衆生故。若依此經。同生異生皆通權實。海印定現實德攝故。隨緣隨位而示現故(等文)此外更無眞應門。今何權實之外云眞應乎　答。決擇云。眞應權實者。智冥一理故曰眞。悲赴萬根曰應。或本高而迹下。或本下而迹高名權。本迹相稱名實(已上)准此但就權實門中。更分別眞應權實之二義也

鈔。略列四十二衆(文) 問。疏一下云。都序之中

有四十一衆。謂同生有一，異生有三十九。師子座中一。若兼取前菩提樹中所流及宮殿中無邊菩薩。總有四十三衆。此四十三遍於九會。第一會中有二衆。謂新集十方衆·佛眉間衆。添成四十五已上 雖有四十一·四十三·四十五之三種。全無四十二之義。今何云列四十二衆乎 答。決擇云。四十二衆者。謂同生衆有一。菩薩也。異生衆有三十九。執金剛神乃至大自在天王也。座內流出衆·眉間流出衆故四十二。以配四十二位故已上會解意全同之。 是卽除去兼取之二衆及新集十方衆也。其故者。旣云兼取。明知不可正取爲海會衆故。新集十方衆是口光所召。以次下別出故除去之也

鈔。況口光所召文 唐經第六現相品云。世尊卽於面門衆齒間。放塵數光明。普照此花藏界東南西北四維上下十世界海。彼世界海一切衆會。蒙佛光明。各共來詣此花藏界。其諸菩薩身毛孔中。各現十刹塵數光明。一一光中悉現十刹塵數菩薩。 此諸菩薩悉能遍入一切法界諸安立海所有微塵。 彼一一塵中皆有十佛世界塵數廣大刹。 一一刹中皆有三世諸佛世尊。 此諸菩薩悉能遍往親近供養。於念念中以夢自在示現法門等。開悟塵數衆生等云云 取意

鈔。本卽圓音文 抄二下云。一音但是敎本。非卽是敎。敎乃在機。隨機不同已上兩釋共用此釋

鈔。落落者疎遠之聲文 問。老子經下云。不欲琢琢如玉。落落如石。注云。琢琢喩少。落落喩多。玉少故見貴。石多見賤。言不欲如玉爲人所貴。如石爲人所賤。當處其中也已上 依此釋者。落落是衆多之義也。今何云疎遠乎 答

鈔。十刹者謂樹形文 會解云。言刹者單梵語。具刹摩。此云土田也。卽一佛所王土也已上 問。經列二十者何乎 答。決擇指三文。一云。唐經第八花藏品之一 說最中央香海所持世界。竪列二十重。一最下世界名最勝遍照。其狀如摩尼寶。二種種香蓮花妙莊嚴世界。其狀如師子座。三其狀八隅。四其狀如摩尼蓮花。乃至十三世界名娑婆。其狀如虛空。第二十世界名妙寶焰。其狀如寶莊嚴具云云 此二十重中不見樹形。但次下類結所餘中。列形狀云。十佛刹微塵數迴轉形世界○江河形○旋流形○輪網形○壇墠形○樹林形○樓觀形○尸羅幢形○普方形○胎藏形○蓮花形○佉勒迦形○衆生形○佛相形○圓光形○雲形○網形○門闥形云云 如是列已。 次下結歸都數云。如是等有不可說佛刹微塵數已上 旣列十八種。並云十佛刹微塵數。故今云結有十佛刹塵數。二云。同卷次上云。彼一切世界種。或有作須彌山形○或作諸莊嚴具形。如是等若廣說者。有世界海微塵數已上 具列二十種。其中間十八。全同前所引十八種。故今略之。三云。同經第七卷世界成就品。說世界形相中。列圓形方形樹形等十種竟。結文云。如是等有世界海微塵已上 今案云。此三文中。後二文總結中。其無十佛刹塵之言。況成就品但列十種。殊違今抄云經列二十之釋。明知偏依初釋。不可用後兩釋。故會解唯擧初文也 問。今指舍那說經處處該十刹。尤廣指花藏刹海所管十不可說佛刹塵數世界種。以通可該攝彼世界種所持同異類之諸刹委如下明說經緣有十緣。第二依處中記之 今何但別擧最中香海所管二十重。又局攝樹形等異類刹哉 答。經中具說最中一海所管之二十重。以令類諸餘故。今亦爾也。意顯該法界十刹而令頓周。故經云。花藏世界海法界等無別已上 卽今抄下文云法界十刹無所不聞者。 猶如云花藏十刹也。思之可知。但今抄云樹形等異類之刹者。疏下文釋依處云。略顯十刹。初此閻浮七處九會而周法界○二周百億同類一一界亦遍法界○三遍異類樹形等刹等文可見。抄一下釋第三云。然異類言雖通花藏。言總意別已上 彼處雖可言總意別。而今卽取通花藏之義。謂別雖擧最中一海之所管。而廣可令類通花藏也

鈔。圓音之義文 疏九上·抄十九上。釋出現語業中。廣擧三師義。委釋其義。故云下廣當說。又彼是專依十科章中圓音章。要者可見

疏。主伴重重文 問。示化儀而何必釋主伴重重等哉 答。決擇云。此意云。說主伴重重疊疊。盡十方界一時宣暢花嚴經也。揀異隨宜之敎。或有國土說。或有國土不說故已上又云。諸佛菩薩隨一爲主法界。諸佛菩薩成爲共伴○旣主伴無數重重疊疊。遍於法界。主

既說經伴必隨說。那有一方不說花嚴已上 十地品云卷第三十四 我不見有諸佛國土其中如來不說此十地者已上 餘會餘品並云已說今說當說。故知三世十方諸佛菩薩無有一方一佛一菩薩不說花嚴云事。是伴由主伴重重極十方而齊唱者也。故科云別示說儀也

問。今主伴者。說法者名主。聽法者名伴歟。爾者何云主旣說經伴必隨說乎 答。一義云。決擇云。有力自在說法名主。無力不自在說法名伴。但是說法之中分成主伴。非爲聽法得名爲伴。夫主伴者必同作事。主旣說法。伴必說故。何以得知。下釋成云極十方而齊唱。唱者顯示果主因伴之謂。遮那處普光堂。東方十佛刹塵數世界外。有金色世界。文殊而來爲伴。應問彼云第二會文殊爲伴。爲說經耶。爲聽經耶。若云聽經。違下經故。下經正明文殊說第二會故。若云說經者。何云聽經名伴。由此得知。主伴雖殊。同說經也已上 一義云。會解云。二句皆約說者爲主。聽者爲伴。旣因人果人皆通爲主。邊則皆爲能說。爲伴邊皆爲所聽。雖皆通說聽。而主伴不雜。故下疏云。然主主不相見。伴伴不相見。主伴伴主則互相見○所言齊唱者。亦約重重互爲主邊。同時遍法界故。得十方齊唱也已上 已上兩說引文立理。各有其謂。任情取捨

鈔。七別示說儀文 會解云。問。七科皆云說儀同者。何故此科獨得說儀之名 答。前由六科辨所依之定。能應之身。所說之處。所歷之時。所被之衆。能演之言。皆周法界方成。此科主伴重重。極於十方故。前六通叙。此爲別叙。皆儀周普也已上

鈔。此一亦名輔翼文 鈔三下云。若以餘經望此。但爲眷屬。不爲主伴。今言眷屬者。約當經中事以爲眷屬。眷屬卽伴已上 會解記第八云。應作四句。一有唯主伴非眷屬。如此方十住法門爲主。餘方爲伴。以非附本相從起故。不名眷屬。二有是眷屬非主伴。謂如餘經但與花嚴爲勝方便故稱眷屬。不與花嚴俱時相帶圓融而起。不稱爲主伴。三亦主伴亦眷屬。謂法界修多羅起時。攝塵數契經同起。與法界經爲輔翼故名眷屬。而主伴起故復名爲伴。四非眷屬非主伴。謂餘經相望。或外典等此依集玄已上

鈔。不名因主果伴文 決擇云。問曰。十玄門中主伴門云。隨擧一法爲主。餘一切法爲伴。今何不爾。答曰。據義不同。彼約稱性實義。此約教相軌儀故。如臣作主。不可君爲參佐也已上 私問。若約敎相軌儀不名因主果伴者。唐經第一列普賢等塵數菩薩竟。歎勝德云。此諸菩薩往昔皆與毘盧遮那如來共集善根修菩薩行已上 大疏一下云。云何共集。互爲主伴故。主伴有三。一迴向主伴。二同行主伴。三如相主伴。故稱共集已上 鈔五下云。疏主伴有三者。迴向主伴。所修善根互相迴向故。今成佛遞爲主伴。二同行者。同修禪戒等行。三二俱稱性居然相取已上 准此舍那與菩薩互爲主伴。豈無因主果伴之義乎 答。決擇正會此難云。彼昔時同修善根互相迴向。今隨一成佛餘作菩薩而爲其伴。故云互爲主伴。非是因果互爲主伴。又解。此約化儀。非因主而果伴。彼據稱性故。因果而遞互已上 問。上明說處說時等。並約稱性。今示說儀。何不約稱性乎。況所居之處旣圓融能居佛菩薩。豈不擧一全收乎是一又下旨趣玄微列十玄中。主伴一門讓當段不重立。彼約稱性立爲玄門。旣彼此指同。明知今亦可約稱性云事。如何 答。今三句中。初二句全約稱性應知。今此第三句雖正約化儀。而有兼約稱性之義。卽如鈔下云如佛佛旣爾佛主菩薩伴亦然者是也。 下引決擇。可見之。疑難之趣。准彼可會通

鈔。言隣次相押文 決擇云此界附近名隣次若主若伴互遍名相押已上

鈔。阿閦如來文 問。唐經第八十卷。歎佛德明主伴嚴處攝生同中云。或有見此三千界種種莊嚴。如妙喜阿閦如來住在中。及如香象諸菩薩已上 如此文者。阿閦如來住在此三千界中見如何 答

鈔。如佛佛旣爾文 決擇云。問曰。諸佛與遮那互爲主伴。可云旣爾。菩薩與遮那旣無遞互。何云然。答曰。約人卽無。隨界乃有。何者。應云此界佛爲主。餘界佛爲伴。餘界佛爲主。此界佛爲伴。卽是果主果伴遞互也。此界佛爲主。餘界菩薩爲伴。餘界佛爲主。此界菩薩爲伴。豈非果主因伴遞互義也已上

鈔。如長空明月文 問此喩意如何 答。決擇云。汎如長空等者。此釋主移伴亦移也○問。爲但移人。亦移界耶。答。人界俱移。鈔文甚

顯已上會解云。如人以十錢等者。星月印川喩。雖明主伴不分而遍於十方。然隣次相壓其義未顯。今以壓錢喩。以示其相也已上兩記意有少異。思之　問。決擇如何釋下十錢喩乎　答。彼云。星月喩中未彰主佛周遍伴刹。故此重明已上兩記同歟

鈔。如人以十錢布地文　會解云。吾祖以喩顯法。講者反迷喩旨。多說不同已上私云。今時學侶亦爲難明。且恐案云。先以錢心爲主。刹是娑婆也。以刹緣爲伴。刹是十刹也。付之十錢相壓時。上下兩錢其所表大異。謂上錢緣通喩能遍十刹。下錢別喩所遍之一刹。如是如是次第相壓。乃至十錢。即表十刹向東也上錢移一刹移二刹也下錢　等之義。其故者。能遍者每遍通十刹。所遍者每遍唯一刹故。以十錢布地。每十錢其上能押之邊。即表能遍。其下所押之邊。即表所遍。以顯主伴重重相壓之義也

會解云。下錢爲中。上錢壓之。則開元通寶邊下錢一緣之地已上如此圖者。下錢開字爲上錢元字所押故。

不可有開元通寶邊下錢一緣之義歟

愚案云。以錢心喩主刹故。以上錢心押下錢開字時。方成上錢開元通寶邊下錢一緣之地。喩主佛倒東一刹時十方菩薩圍繞也。餘可准知

鈔。如第一會文　決擇云。問。普光忉利等

鈔。若四十八會文　會解云。若四十八會者。下疏云。下本經十方偈四十八品。即以一品爲一會。故四十八會也已上

鈔。意生身文　鈔五下云。隨意受生者。即意生身。然意生有二義。一者是喩。猶如意去速疾無礙故。二者是法。自有二義。一隨自意。二隨他意。總謂隨意速疾而成已上

鈔。即力持身文　唐經第一說教主難思中云。三世諸佛所有神變。於光明中靡不咸覩一切佛土不思議劫所有莊嚴所共圍繞已上　大疏一下釋云。力持身能持自他依正已上上四句持正報。下四句持依報也。又鈔七下云。即力持身爲龍留影力持不滅已上

鈔。名不全昭著文　會解云。集玄云。謂說處配意生身。此擧所依處。顯能依身。又說經時。擧所持時顯能持身。又被海會。擧所被衆顯能被身。如是身處既非直顯故。云全不昭著也已上

自下會解記第二

鈔。言該本末文　私云。言者能詮言教。即指今經也。本末有二。初事理相對者。所詮義中有本末也。二諸敎相望者。今疏下文第三義理分齊門云。語其橫收全收五敎○前之四敎不攝於圓圓必攝四文　准此圓敎爲本。前四爲末。今經既收五敎故。云該本末。又前四敎不攝於圓故末乖於本。圓必攝四故本不乖末

鈔。一事理相望文　問。鈔四下云。如一事理無礙宗內該法花維摩涅槃等故文　既此等經具明事理。可云言該本末乎　答。會解云。圭山約敎有六句。約宗有三句。故彼云。一小乘唯相相即末也二頓敎唯性性即本也下皆准此　三法相宗相多性少。四終敎相少性多。五空宗中非性非相。六圓敎全相全性。今當第六句。故該本末也。約宗三句者。彼云。法性宗本廣而末略。小乘末廣而本略。大乘也法相本末俱略。而中間廣。例此今圓宗言該本末也。　故此圓敎語廣名無貲乘。語深唯顯一乘已上故知如彼法花等。雖事理無礙爲宗。而相少性多。是名本廣而末略。何云該本末乎。況彼云會三歸一。故知會事末可之歸理本。　豈同圓敎全事即理即末全本之該乎。　此義如鈔二下釋印法師屈曲平道二敎中委明。會解記第五可見之

鈔。亦是遮於伏難文　會解云。恐不了者以本末相乖爲難故。今初對上句縱其空無朕迹。下句奪其定不乖相。　下對上句縱其理本無言。下句奪其不礙言也○鈔難意。以無相無言之本。難有相有言之迹。答意。以要由相故方顯無相。要由言故方顯無言故也○言則心絕動搖言忘戲論者。　即大般若那伽室利分中等文

鈔。夫大象無形文老子經下第四十一聞道章上士　云。大方無隅大方正之人無委曲廉隅若　大器晚成大器之人若九鼎瑚璉不可卒成也　大音希聲大音猶雷霆待時而動喩常愛氣希言也　大象無形大法象之人質朴無形容也已上論語第三公冶長第五　注云。苞氏曰。瑚璉者黍稷之器也。夏曰瑚。殷曰璉。周曰簠簋。宋廟器之貴者也已上又雷霆者。玉篇云。霆爾雅云。疾雷爲霆。音[illegible]

云云量也又。希聲者。老子上天地章第五云。多言數窮
多事害神。多言害身。口開舌舉。必有禍患也 不如守中不如守德。於中育養精神。愛氣希言
也已上 又無形者。此亦不事容飾之義也。非謂全
無形相歟 問。今伏難意。全撥無形言。何用
此老子語爲難勢之端乎 答。今但借用彼
文言。非用彼實義也
鈔。希微絕朕文 老子經上觀之不見章第十四云。視之
不見。名曰夷無色曰夷。言可無綵色不可得視而見之也 聽之不聞。名
曰希無音曰希。言可無音聲不可得聽而聞也 搏之不得。名曰微無形曰微。言
可無形體不可搏持而得之也 此三者不可致詰三者謂夷希微也。不可致詰者。夫無色無
聲無形。口不能言。書不能傳。當受之以靜。求之以神。不可强詰問而得也 故混而爲一混合
也。故合於三。名之而爲一也已上
鈔。故今釋云文 自下有二段。初爲通伏難。廣
引諸文。總明本末不相乖也。後今疏文中但
略明。下正釋疏文也 問。上句云空空絕跡。
下句云湛湛亡言。各約法喩。如何分別之乎
答。會解云。空空絕跡合於法喩。湛湛亡言。
湛湛約喩。亡言是法已上意云。空有事空理空
故含法喩。海水澄停是名湛湛。故但約喩。既
澄停而不小波鼓動。故喩無言也。決擇釋
鈔。法性本空文 今釋空空中有三重。謂一約
圓成實。謂法性本空著空也。空無諸相者空
空也。二約依他起。謂緣生等者空也。復有何
相者空空也。三約遍計。謂借空遣有者空也。
有去空亡者空空也。下引淨名·中論。准此可
會
鈔。經云無中無有二文 唐經第十六須彌偈讚品十四
無上惠菩薩歎佛勝德有二。謂內勝德及外
化德也。今所引二文者。歎內證德有六偈中
後一偈。與歎外化德有二偈中初一偈也。故
相連引後偈也。大疏三下云。後偈拂前無二
之跡。言無二者。但言無有二。非謂有無二。若
在無二之見。則還成二。以無二必對二故遣
之。又遣之以至於無遣。故云三界一切空。空
謂第一義空。諸佛同見。後二外化德中。前偈
正顯令住無住之覺。後偈釋成已上今疏云拂
前無二者。前偈云。於法無所著。所念亦無染。
無住無處所。不壞於法性。此中無有二。亦復
無有二。大智善見者。如理巧安住。無中無有
二等文。如抄引之故知今云無中無有二者。無相眞法
性中無有人法內外等一切二也爲言
鈔。三界一切空成眞空也文 問。如今鈔釋者。
空空之外別立眞空。爾者疏云空空絕跡。空
空之言是所絕之跡歟。若是跡者。豈非妄空
乎 答。先於今鈔釋者。准彼疏三下釋可知
之。既拂前無二之跡。卽云無中無有二等。何
上三句尙謂妄空。至下句云三界一切空。方
始成眞空乎。明知今鈔云成眞空者。意明上
三句正顯眞空。下句結成也爲言 例如彼疏釋
外化德二偈。云前偈正顯後偈釋成也。爾者
上配屬三句於空空者。 卽是今所結成之眞
空也。故今疏云空空絕跡者。空空故絕跡爲言
爭謂空空之言是所絕之跡乎 問。 若爾何
故鈔次下云。以空空遣空。空空亦迹也文 如
何 答。鈔上文云。有去空亡故曰空空文 又
下文云。以空空不礙於相。正釋疏文其意如
是。更不可及異端也。但於空空亦迹之釋者。
鈔主重爲顯絕迹之義故。 別約機情所謂之
有無等。次第明拂迹之相。故云謂若有有可
有乃至有所得故如鳥履沙等。 是卽鈔主別
明拂迹之相。 全非牒釋疏云空空等之文言
也。一義云。疏云空空絕迹。其空空之言。是
所絕之迹也。故決擇云。言若無所得當句卽
絕者。謂空空二字分能所遣。迹終不盡。今言
絕迹。性本自空。更不待遣方符至理。若爾上
云空空。應無其用。有能所遣如鳥履沙故。若
許無用。何須言之。今謂通云。衆生悟法難。便
造玄先須由漸故資遣拂。 如彼眞空絕相觀
三句九門。揀情顯解。方云泯絕無寄令契眞
空法多如是。學者准知已上初心始學之觀行。
從淺至深。 且如起信論眞如門所明隨順得
入。故彼疏云。雖在於彼言念等中。觀此念等
常無能所。雖未能離念。而順於無念。故名隨
順。此釋方便觀也。久觀不亡。卽能離玆妄念。
契彼無念眞理。故名正觀。得入者觀智契入
也已上三句九門者。卽此方便觀也
鈔。如鳥履沙文 一義云。鳥飛空則無迹。此喩
若無所得當句卽絕之義。鳥履沙必有迹。故
喩有所得故皆名住相之義。 次下引出現品。
正明此旨也。故知立義引證影略互顯也。一
義云。譬如海濱有鳥生子。獲在海中。恐人取
故。爲隱足跡不令人知。重跡上則跡上重跡
其跡不盡。今以無遣有。無卽是跡。以空空遣
空。其空空亦跡。如跡終不盡故。云如鳥履沙
也
鈔。謂依出晴空文 意云。義天者第一義空。是

上答答也。又即本也。是衆者教相所詮之法門。即是末也 問。此法門者爲局事法。爲通眞理 答。心境因果依正人法等。通名法門。不可必局論事理也

疏。湛湛亡言文 決擇云。上句直因無言理本也。下句即因言之事末也。教海佛音本質教也。波瀾根間影像教也。或分教義而有異故。又解。上言湛者遺言也。復云湛者遺無言也。恐未兼亡故。致亡言以遺能所遺也。意全當句即絕也。教海者即上亡言理本也。波瀾即因言之事末也。若爾何云教海耶。答。言音實相即法輪故。第十教體海印炳現故已上此有兩釋。初釋湛湛總喩無言。以海水澄停無波動鼓浙之聲名湛湛故。教海波瀾更作兩釋。應知。次又解下後釋也。湛湛二字如次。別遣言與無言等應知

鈔。下經云雖復不依文注維摩經第六七千卷藏錄下卷云四註維摩經者是也 觀衆生品第七云。時維摩詰室有一天女 肇曰。無宅無神。宅宅有優劣故神有精麁。未曾有室故以天女爲神也。生曰。外國亦以神爲天也。夫有福之家必有福神附焉。是以菩薩託爲之矣。是人生死事者也 見諸大人聞所說法。便現其身。即以天花散諸菩薩大弟子上○舍利弗言。天止此室其已久如什曰。梵本云幾久也。答曰。我止此室如耆年解脫肇曰。將明第一無久近之義故。以解脫爲喩。解脫即無爲解脫也。三重問 舍利弗言。止此久耶。肇曰。解脫之道無形無相。逆之不見其首。尋之不見其後。眇莽無朕。謂之解脫。若止此猶解脫久近不可知者。乃大久也○叡曰。身子未諭答意故重問。四天重問 天曰。耆年解脫亦何如久 肇曰。逆問其所得令自悟也。耆年所得無爲解脫。寧可稱久也 舍利弗默然不答 生曰。既言解脫無久。跡爲貨無也。解脫旨以無爲貨者。言亦貨有也。有無相乖。豈可得以言解脫 天曰。如何耆舊大智而默○生曰。默然似有所不達故爾也 答曰。解脫者無所言說故。吾於是不知所云 肇曰。向聞如解脫。謂始終無知。說以爲久。而解脫相者。非心所知。非言所及。將順解脫無言之旨。莫知所云。肇。生曰。不知其會也 天曰。言說文字皆解脫相 肇曰。舍利弗以言久爲失。故默然無言。謂順解。未能語默齊致觸物無礙。故天說等解以曉其意也○已上

鈔。則文殊攸讚文 鈔三上云。然淨名第二入不二法門品○文殊師利曰。如我意者。於一切法。無言無說。無示無識。離諸問答。是爲入不二法門。於是文殊師利問維摩詰言。我等各自說已。仁者當說。何等是人不二法門。時維摩詰嘿然無言。文殊師利歎曰。善哉善哉。乃至無有文字語言。是爲眞入不二法門已上 問。如經文者。但云默然無言。何云不礙於言乎 答。同鈔下文云。初文殊以言顯無言。次淨名以無言印無言。後文殊以言印無言。三段二人共顯言絕之理已上既以言印無言。明知淨名不礙於文殊之言句云事。一義云。決擇云。問曰。淨名默住以絕言頓理。何云不礙言耶。答曰。但絕生滅虛妄言說。不礙眞門如義言說。問曰。如義言說爲理爲事。若云事者。違自眞門事相本盡故。若云理者。復違此段理本不礙事末故。今謂通云。文雖用彼。義乃稍別。是則用淨名之文。成花嚴之義。妙之至也已上

鈔。演大藏於龍宮文 唐本云。法本非說。演大藏於龍宮已上尊勝院高麗印本。闕法本非說之四字

鈔。至趣非遠文 決擇云。至趣者。無言無相理本也。非遠者。不礙言相事末也。心行等者。以滯迹心行取得之。則匝窮邊際。故云甚深也。次言象者。有言有相事末也。非近者。不礙無言無相理本也。虛懷等者。以無漏眞智契證之。則灼然可覩。故云目擊也已上 彼以注釋也。今欲易見。以能字連書也。目擊者。鈔四上云。言目擊以之存道者。即莊子中事。夫子欲見溫伯雪子。久而不見。及見寂無一言。子曰。若斯人者。目擊而道存。亦不可以容聲者矣已上

鈔。融常心言文 決擇云。下疏云即凡心而見佛心。融常心也。下經云能令三界所有聲聞者。皆是如來音融常言也已上

疏。若乃千門潛注 決擇云。此經所詮無障礙法界。具無邊異義。但以前之四根未堪具受故。我世尊隨彼根宜。於無障礙法界中。分四諦等義。以爲小乘等教已上五教章下心識章云。由此甚深緣起一心具五義門。是故聖者隨以一門攝化衆生已上 問。此等釋義。於本經中有依憑哉 答。祖意難知。而十行品云。平等法界一具足無量義等云云 具如上引。思之可知。又義苑疏第二云。五教之義出自花嚴。本於此也。故總顯云花嚴一乘教義已上和本章下卷題云。 花嚴經中一乘五教分齊義文委細如別

鈔。如海潛流文 唐經五十一。出現意業有十門中。第三大海潛流喩文也 問。彼經合法云。佛智海水亦復如是。流入一切衆生心中。若諸衆生觀察境界修習法門。 則得智慧○但隨衆生心行異故。所得智慧各各不同已上

此佛言者卽當是所詮之義也 何引此文而釋成花嚴爲諸敎之本源哉 答。決擇云。此借出現品喩義證敎也已上

鈔。九流文 決擇云。正理云。漢藝文志云。一儒流述唐虞之政宗仲尼之道 二道流[illegible]讓之德明南面爲政之術 三陰陽流順天曆象敬授民時 四法流明賞勅法助禮制也 五名流正名列位言順事成 六墨流清廟祭祀養老惠施 七縱橫流受命使乎專對權事 八雜流知大國體事無不貫 九農流勸勵耕桑備陳食貨 出釋氏六帖已上 會解記第五委細注釋。如抄二下纂釋第一引之 裏云 問。九流於是乎交歸文 約本有法位歟。約修生德行歟 答。晉經三十七離世間品云。於一切善根。生菩提種子想已上 探玄記十七云。凡小等悉皆堪成佛。故云種子已上大疏九上云。一毫微善皆是佛因。故法花中。擧手低頭皆已成佛已上 又釋於一切法生佛法相之經文云。諸軌儀法皆佛所流。涅槃云。外道之法亦如來正法之餘故已上 准此九流所作之善事。皆終成佛因。故云交歸歟。下句云衆生等者。約人開會也。如觀經說孝養父母等皆爲往生業。故知古文孝經

鈔。故地論云無不從此法界流文 梁攝論十三智差別勝相第十云。由如來昔時學三乘十二部經。後成佛時。各觀一切法無不從此法身生。無不還證此法身故。一切法門同一法身已上今疏下文明敎起因緣中。引此論文。雙證開漸攝末之二種本。彼抄有釋。可見之 問。本文云法身。今所引何云法界哉 答。同論十五云。欲順法身令法界五義故。轉名法界。於文具如抄上文云。第三明法界類別之處。引

大疏九下本論旣以如是今亦轉用也

鈔。爲遮異釋文 問。異釋者刊定記序文也。爾者有何過失强遮之乎 答。會解云。由刊定記叙。叙說三大但各別顯相。所以彼各別叙者。由德相唯淨業。用通染故。彼叙體卽通於事。叙相則無相入相作。叙用方有入作義。爾斯義吾祖破云。使相德而無相入相作。卽用之體不成。德相不通染門。交徹之旨。寧就今叙三大互在正遮彼別說已上意云。依彼所立。則三大歷別不得融卽。謂德相唯淨業。用通染故。相用二大歷別不融。又德相旣無入作故。卽用之體不成。則體與用不融卽也。故知三大並歷別不融也 問。縱雖德相無入作。何必卽用之體不成乎 答。一義云。體上之德是名德相。故起信云性功德。然若但用大有入作義。相大無入作。則彼用大非卽體之用。體大非卽用之體。以體與相全無二。而用與相不交徹故也。 又今會解云吾祖破等者。抄一下釋也。至彼更有餘義可知之 問。三大互在者。是事理無礙之義。然彼師亦許此義。何爲所遮異釋乎 答。決擇答此問云。非彼不許。但文中不說爲所遮故已上 一義云。彼師雖許。而約三大別說。其事理無礙之義。尙未極成。但今正遮三大別說。而不可妨自遮事理無礙之義歟

鈔。其爲體也文 決擇云。昔人將四不義所顯一理爲體大。一微細帝網二玄爲相大。以神通自在相卽廣狹十世隱顯等玄門爲用大〇二種玄門約本具義。自餘玄門約新現義。故

此云爾理實互通已上

鈔。其爲相也文 同異類者。總指彼所立所依體事中色心時方等十種也。會解云。言微細之理難見下。但牒文指喩。其義可知已上故知更以喩釋前二玄非別義也 問。今云重現之理易影文 如何 答。會解云。若作易觀。解意云。欲得重觀之理易觀。須以帝網爲喩已上

鈔。言顯德相文 決擇云。問曰。此言德相爲相大與十所因中

鈔。勝德之相文 勝者體大也。抄五上云。涅槃第二十五亦云。所言大者。名不可思議。以體絕常境故。言如人最長者。謂無一法先法界故〇一廣故名大。二勝故名大〇於常義中已含深勝。如人最長卽是勝故已上 願記第三同之

問。三家釋者爲同爲異 答

鈔。上體相用三文 自下釋疏智周鑒而常靜文中。今先結前生後也 問。能證能觀者。其證觀二字有何別乎 答。決擇云。止爲能證。觀爲能觀乎或地上止觀爲能證。地前止觀爲能觀。或果中止觀爲能證。因中止觀爲能觀已上

鈔。若當句明文 自下正釋二〇會解記意

初直約止觀釋三

初於當句直配止觀無礙二

初正配止觀

二亦權下別配權實

- 二對上三句下通對三句明智境無礙 決擇意
  - 對初句冥眞體 理也體也境也 生第四句常靜 止心也
  - 對初句萬化之域 事也用也境也 生第四句周鑒 觀心也
  - 對第二句顯德相 事也等 生第四句周鑒 同前
  - 對第二句重玄之門 理也等 生第四句常靜 同前
  - 對第三句用繁興 事也等 生第四句周鑒 同
  - 對第三句以恒如 理也等 生第四句常靜 同
- 三若別對三大下別對三句明境智無礙 准前可知
  - 二若作三觀下別約三觀釋三
    - 初約三觀釋智周鑒三字二
      - 初約別鑒三大以釋智字
      - 二三諦下約齊觀三諦以釋周鑒
    - 二對此觀下約三止以釋常靜二字
    - 三三止三觀下止觀總融歸一心而對前三大境爲心境雙融

問。何故以相大配中道哉　答

鈔。三止三觀文　決擇云。問。一心之中分止觀諦九法歷然行相云何　答。如依一鏡

演義鈔一上纂釋第五

鈔旨趣玄微中融眞妄文科分三 會解記意

- 初言交徹者下略釋義
- 二若依下出文意二
  - 初示文
  - 二今云下出意二
    - 初以法就義
    - 二又凡下顯益離過
- 三然其下廣釋文二
  - 初標擧三
    - 初標五箇所以
    - 二然或下標六句交徹
    - 三此義下徵示二義二
  - 二如唯下依釋二
    - 初正明二
      - 初總蕩他義二
        - 初徵起
        - 二約下列釋二
          - 初標唯識法性義
          - 二二者下標空空義
      - 二今且下別示疏意
    - 二設淨下通難

- 初隨他宗擧義配前六句三
  - 初唯識宗二
    - 初配初句
    - 二若染下配第四句
  - 二若涅下約法性宗配初句
  - 三若依下約空宗四
    - 初配第二句
    - 二若隨下配第三句
    - 三若約下配第六句
    - 四若約下配第五句
- 二言並下起本宗六句交徹二
  - 初遮他標今交徹
  - 二如約下對他示今理趣三
    - 初對唯識以示二
      - 初示初句
      - 二若染下示第四句
    - 二若約下對涅槃以示二
      - 初引他論以總證
      - 二此經下引今經以別證二
    - 三若依下對空宗以四
      - 初明俱有
      - 二生死下明俱空
      - 初示第二句二
        - 初牒彼義顯今

- 二故影下引宗師證二
  - 初正引彼文以影義四
    - 初定有無所在又雙非有無又眞空妙有又雙離有無
    - 二眞故下影有無體相又不壞有無又亦有亦無又非有非無
    - 三雖有下影有無之德又明二諦相卽又非有非無又離亦有亦無
    - 四乃至下跨有無離過又離過又總明離過
  - 二卽眞下顯今用處二
    - 初總結四對
    - 二眞故下舉一例餘
- 二若約下示第三句
- 三眞妄下示第六句
- 四若觸下示第五句

三問眞下假問徵起示前五所以

鈔。故如來不斷性惡（文）　問。性惡者其相如何　答。決擇云。言如來不斷性惡者。小乘有二義。一佛前十五界是有漏。起他惡法故。生無比之貪。引央掘之瞋。二云。示現愛語羅呵調達故。始敎亦二。一云。眞如昔日與惡而爲實性。今至果位惡法雖斷。惡性常存故。二云。示現同前小敎。終敎亦有二義。一云。昔日眞如隨緣以作諸法。今至果位無明旣斷惡相。雖無隨緣。眞性仍存故。如依靜水隨風成波。風停波息。成波之性恒存故○二云。惡具二義。一者不壞相。異眞義（當緣生相有也）二者稱性。卽眞義（當無性體空義）今據後義故云不斷。頓敎云。惡相本盡更不待斷。惡性本現。非所斷故。圓敎云。稱性之惡如鏡中火。現而常虛。非所斷故。雖通之敎。正取能同終敎事理無礙。故下鈔云如來不斷性惡者。善惡同以心性爲性。若斷性惡則斷心性。性不可斷。亦猶闡提不斷性善（已上）下抄云十九上也。又同十一上（夜摩偈讚品）云。以善惡二法同以眞如而爲其性。若斷惡性卽斷眞如。眞不可斷故。云性惡不可斷也（已上）是卽處處並約事理無礙釋性惡不斷義。以會通圓經文。故云正取能同終敎等也　問。圓敎稱性之惡等者。其義如何　答。終敎中擧水波之喩。圓敎中用鏡影之喩。委思可知。又探玄第十八（方便命波羅門之處）云。上下文中總有三類。一此位同邪見。二滿足王同瞋恚。三婆須密同貪愛○然有四義。一以當相卽空○二約巧攝生。說爲佛法。非謂卽是。三約留惑潤生長菩薩道。說有佛法。非謂卽是○四約當卽是。不同前三。此極難解不思議故。如此文是也（已上）又云。此火聚刀山卽是法門。更無表示。若爾何故有刀火相。解云。卽以此相卽是法門。知甚深解者是此文意（已上）私問。卽是法門更無別表示者。文意如何　答　探玄第八（如相刪向品）云。問。不善等法旣非眞用。應離如體。答。由違眞故不離眞。由違眞故非如用○是知罪違於眞。入如則滅。善順於眞。入如則廣。故不齊也。此則遍與染淨順用非違。此上約始終敎說。又別隨緣通一切法。總是眞用。具帝網微細。重重無盡。自在圓融。卽相不待會。卽性不待隨。如此百門約圓敎顯耳（已上）准此縱雖惡不善等法。而總是非託此刀火相。別表顯異理。故云更無別表示歟。委曲難盡。略引兩三文。圓經玄旨大途應知　問。性惡者惡之性歟。爲當性之惡歟　答。若依終敎者。惡之性也。若依圓敎者。性之惡歟。並見上所引之諸文。細思可知　問。性惡之名目者。經論之所說歟。爲當祖師之義立歟　答。大疏四上（夜摩偈讚品）云。心佛與衆生體性皆無盡。以妄體本眞故。是以如來不斷性惡。亦猶闡提不斷性善（已上）同抄十一上云。從以妄體下出妄無盡之由。是以如來下引例誠證。此卽涅槃經意。天台用之。以善惡二法同以眞如（等文如上引）　問。性惡之惡者。局染分依他貪瞋等歟。爲當通遍計所執倒心妄境歟　答（云云）若云局依他者。凡以惡之性不可斷故。名性惡不斷。縱雖遍計。旣以情有爲相。以理無爲性。其理無者性宗意許眞理。豈非遍計以眞性爲性哉。爾者以此性不可斷故。何遮約遍計亦有性惡不斷之義哉。若依之爾者。今云善惡同以眞如爲性者。眞如爲因所生之善惡故。云眞如爲性。卽以水波爲喩者是也。然遍計所執迷眞而生。如顯記第一云。迷本無因橫從空起（等文）故知不可云從眞而生。卽復私問云許妄從眞生此妄安可止者是也。旣不從眞生者。何謂以眞性爲性哉。旣不以眞性爲性者。性惡之惡不可通遍計云事分明也。何況圓敎之稱性之惡。如鏡中火現而常虛（云云）起信論說性淨本覺中。因熏習鏡唯現依他。似法不現遍計實法。旣不現者。何云稱性之惡哉　答　問。今性惡不斷與彼煩惱卽菩提者。

彼此全同歟、爲當如何　答云云　若云同者、凡煩惱卽菩提者、是妄體卽眞之義也。然大疏上云妄體本眞。下云是以如來不斷性惡。彼抄釋云引例誠證。既云引例。明知非全同也。若依之爾者

鈔。今約有不壞相文　決擇云。一約不壞名相。行布門中衆生可具其佛（如鐵具金。如璞具玉）佛不可具衆生（如然金而非鐵。似淨玉而非璞）二約不壞行布教相。開凡卽佛。於凡有益（引生趣求）佛卽是凡。令人妄解（引生例解）已上　准此釋。今約等六字通貫下兩釋

鈔。不離一心故文　問。自下有幾所以哉　答。會解云。文有六故合爲六所以。以二三合故但有五也。前三順明。後二反顯已上　若依決擇分爲六所以。謂一不離一心者。十因中唯心所現故也。二妄攬眞成等者。自下約事理無礙法界一門也。三眞隨妄顯等者。事能顯理門也。四眞妄名異等者。眞理卽事門。事法卽理門也。五眞外有妄等者。返釋理遍於事門也。六妄外有眞等者。返釋事遍於理門也云云　問。若爾此兩師義以何爲正乎　答。抄至次下自釋

鈔。設淨分之事文　會解云。設淨下通難。恐有難云。若俗諦爲妄者。染分可爾。淨分依他約佛果德。既俗諦攝。豈亦妄耶。故爲此通。所以妄未盡者。如經云。言妄顯諸眞妄眞同二妄。對待未妄故云未盡已上　對待未亡者。如今抄下文云若無有妄對何說眞是也。一義云。決擇云。無漏依他緣生幻有故。金剛經云。凡所有相皆是虛妄。又下鈔云。謂如眞如現依他時。設有淨分亦名爲染。如鏡現像不簡淨穢皆非鏡體故。唯能現得名爲淨。所現皆染。卽其義也已上　意云。始覺修生義門有爲故。云非鏡體也。下鈔者第九上問明品之處也。然有人云。　報化二身隨轉機緣故云妄未盡　此義不爾。既問明品抄自釋此義。何勞云會乎。況他受用且可爾。自受用豈非淨分依他所攝哉。又有人云。約翻對妄染則始覺淨法有染義。故起信疏云。大乘雖淨相用必對染成已上　此義大同會解記釋

鈔。如唯識論文　問。唯識宗意許眞妄交徹之義哉　答。不爾也　問。且約遍計亦許情有理無。豈非交徹哉。加之。彼宗既云三性非卽非離。正是交徹之義哉。如何　答。情有理無實雖無二。而非眞妄交徹之義。其故者。彼宗但依四名眞。其遍計理無但是空無。卽是事無而非圓成眞理。以此空無所顯之理方名圓成故。如云空爲門故入於眞性者是也。是以抄八下（問明品）云。然法相宗亦非卽離多成不卽○由不卽空遍計。是空但是空無已上　同十上（十住品）云。若法相宗遍計依他所明二義。唯約於事。圓成二義方是於理。今法性宗遍計理無依他無性。卽是於理徹於事。有卽非有。卽事徹於理等已上

鈔。若依三論文　問。今依三論所明眞妄空有之義者。五教中爲局始教。爲當通餘教歟　答。會解云。有四義。說二諦空有。皆三論意。以彼宗大分爲空亦含性宗義故。疏主云。三論宗四諦品前以空遣有。　四諦品中以空立有。乃至三觀齊驅二諦無礙。豈獨空耶。故有云。學龍猛宗墮惡趣空。斯言可怖已上　疏主云等者。今抄四下釋也。然今撮略引之。其文可見彼也。又云彼宗大分爲空者。大疏四下（十行品第五行）云。約所持法門明無礙亂○有十五法。一所證理體大分深義。所謂空故卽事眞故已上　抄十一上云。疏大分深義所謂空故者。卽十二門論但改彼也字爲故字耳已上　既卽事之眞是名空。故知不同始教。但空之空也。又凡三論宗大意者。香象十二門疏云。通論三論。總以二諦中道爲宗起已上　卽明中道有多種。可見之。此外抄三上終教段。明三性空有之卽義。二諦空有之卽義。又頓教段等可見之　問。十二門疏又云。彼評云。百論廣破外道。十二門論廣破小乘。中論具破內外。智論解釋大乘文勢如此也已上　准此三論但以破邪遮情爲大宗。　未必見以表得門中道妙有爲宗。故云大分深義所以空也已上何判中道爲宗哉　答

鈔。若約隨俗說文　問。妄有尤可通空。眞是妙有。何云空哉　答。決擇云。妄法無性故空。眞法無相故。或眞妄相待方有眞妄名生。如彼長短故名俱空已上

鈔。若約眞妄通二諦文　決擇云。一云。在俗諦眞妄俱有。幻有實有故。在眞諦眞妄俱空。性空相空故。二云。在俗諦眞妄俱空（卽前隨俗說二諦則眞妄俱空）在眞諦眞妄俱有（故下抄云。眞妄皆眞。則本末一味交徹已上）抄約宗以明文約花嚴本宗以明也。　問。唯識等宗不得交徹者。可等取涅槃三論乎　答。一義云。可

等取也　問。涅槃以二諦無礙爲宗。三論以二諦中道爲宗云云　正是交徹之義。何云不爾乎　答　兩說意不同也。決擇云。彼論彼經雖說交徹。非正所宗。今我花嚴正以無障礙爲宗故已上　私云。非正所宗者。十二門論疏云。彼許云。百論廣破外道等文如上引　故知三論專破內外邪執以爲正宗。　故雖有時明二諦交徹之義。非所宗爲言或又雖具明眞妄空有等義。未必以交徹爲宗爲言又會解云。涅槃雖是二諦無礙宗。　然上引文空是生死不空爲涅槃。生死妄空。涅槃方有。二義對論故。摘此爲不交徹也。三論中中論雖談中道。今此別約雙非說。既非空有。無可交徹。今約圓宗法性義說。具前五所以故方得交徹已上　披經論雖正以交徹爲所宗。　而傍明不交之一義故。今約彼傍義。一往簡別之。又雖正明交徹之旨。而不如今圓宗具前五所以。故爾云也云云　問。此兩記中何爲正哉　答。會解爲正。故下抄引用中論幷影公釋。爲今正義之證據。故知今且約彼傍義。一分或約不具五箇所以。故云爾也。故會解釋下抄云故中論下引證同前等。於三論宗不得交徹。今此引證何選擧中論一分俱非義。　此是二分無礙義故。疏主言空者。是三觀中一分空義。例此前是一分俱非義。今約具分義以證也。以中論三觀齊驅故也已上

鈔。故經云有諍文　問。此經明何義哉。又今指此經文即爲俱空俱有交徹之證。其意如何　答。唐經之第十須彌偈讚品。　智慧菩薩十偈。總明示迷啓悟之義。其示迷中。今文及下所引若逐假名字等。即此二偈共明執世出世法。大疏三下釋二偈云。一立理。二起執。初中上半假立。謂○煩惱名諍。觸動善品。損害自他。故名爲諍。此有漏法諍隨增故。名爲有諍。有彼諍故。故生死者有漏爲體。無彼煩惱故稱涅槃。下半雙非。謂生死涅槃俱因煩惱假立其名。何有眞實。又二互相待故俱空等文　案云上半假立是俱有也。下半雙非者俱空也。故今抄指此文。云俱空交徹義也

鈔。故影公云　會解云。即曇影法師乃什公弟子。即八哲之一數。此即彼所作中論序也文

疏。事理雙修文　問。事理雙修者。爲但修生行中事理雙修。爲當本覺名理修。始覺名事修歟。又本智佛智有何別哉　答。決擇云。上標下釋也。依本覺理智釋理修也求始覺事智釋事修也已上　會解云。上句標下句釋。依本智則修理。求佛智則修事○本智即佛境知。經云。非識所能識。亦非心境界。其性本清淨。開示諸衆生。性本清淨。本智也。佛智即佛境界智。經云。諸佛智自在。三世無所礙。如是惠境界。平等如虛空。佛智自在求則得之。亦名權實二智。亦根本後智。亦如理如量。亦始本二覺也已上　准此等釋。依緣本覺智名理修。名依本覺智。修起覺智名事修。名求佛智。此中大意云。因果並通本有修生。故抄十八上云。依本信德而起信心。依本解德而起解心。如起信云。以知法性無慳貪故。隨順檀波羅蜜等故。一一修起皆帶本有俱成至果。無間道中一時頓圓。解脫道中因果交徹。名爲歸果等文今正明此義故。云事理雙修等也。即抄云須以隨順法性等。思之可知。又會解所引經者。問明品也。非識等偈者。開示本有知見於衆生也。諸佛智自在等者。是說妙覺之佛智也。大疏三上釋云。五啓智門。上半權智○下半實智等文　問。正見抄文云。　執法則須記事有行文　如此釋者。簡去眞如三昧等定惠入理之行。別指壇戒等緣事之行。名爲事行見何修起始覺智通名事修哉　答

鈔。亦由惑者執禪文　圓覺略疏第一云。五所被機宜者○謂樂著名相以文爲解者。　繫滯行位高推聖境者。情尙於空觸言賓無者。自恃天眞輕厭進習者。　固執先聞擔麻棄金者。如上皆非其器。反上即皆是器已上　略抄二下廣釋其相。初二者可知。情尙於空等者。後云賓客也。客皆向主。今立本無之人言皆趣向於無。爾雅云。賓服也。情中賓服於無也。故說非有之義。亦但云是。亦云是無。意云。無亦無名非無。　故知觸言賓無也○疏自恃天眞等者。天眞是自然之義。意云。我自然是佛。何用更求佛。煩惱自然元無。更何所斷。即此經中任病也○疏固執先聞者。且四弘誓云。法門無邊誓願學○若先聞權後聞實。便執先權說不信後實說。失大利也。如人先擔麻後遇金藏。力不能總擔。又惜前功。不能棄却不取金也。是故經云。所未聞法聞之不疑。是又希有已上今云泯二相者。即當情尙於空者也。

執禪者念是自恃爲眞者也。 執法者卽似繫滯行位者歟。 凡此五種非器並豈是今所遮之執者所攝歟

鈔。鏡本自明文 六祖壇經上卷二悟法傳衣門 云。心所見。神秀偈曰。身是菩提樹。心如明鏡台。時時勤拂拭。莫使染塵埃○惠能偈云。菩提本無樹。明鏡亦非台。本來無一物。何處有塵埃已上今且約執此惠能偈意之一類禪者故。云惑者執禪也

疏。則一多緣起之無邊文 之字可訓是也 問。一多緣起者。十因中緣起相由之因歟。爲當如何 答。會解云。一多緣起宗法。故經云。菩薩善觀緣起法。於一法中解衆多。衆多法中解了一等。此直擧無礙之法也。若別約十門以顯緣起。此屬義門故。以此爲所以。今通擧法故。正明事事無礙也。若爾何故抄云猶是理事無礙耶 答。此亦上句依理成事。爲理事無礙。故抄云。依理成事故。一與多互爲緣起。卽由上句所以。明緣起正宗也已上 旣抄云初一對明無礙所由。 此一對下句云千差入而無礙者。正擧無礙之宗法也。爾者上云一多緣起之無邊。豈非同擧宗法哉

鈔。亦分爲二文 會解云。亦分爲二者。有二意。一由上理事無礙分二故致亦言。 二由下周遍含容分二。一正辨玄門。二德用所因。故今亦分二。以前科爲所因。以次科爲正辨已上

鈔。初一對明無礙所由文 問。今此一對明無礙所由。爾者上下二句共爲一所由。爲當二由歟 答。會解云。上句異門因。下句當門因云云 異門因者。亦名展轉因也。意云。凡依理成事。是猶事理無礙。非謂直由此事理無礙義門卽得事事無礙。 而其能成之理有融通德故。致令所成之事彼此涉入。故知縱事理相望有無礙義。若其理無融通德。則不可有令多事涉入之義。是則正令事事無礙者。全由法性融故。是名當門因。卽今抄釋下句云正辨等者是也。又縱雖理性有融通德。而無望事久無礙德。 則亦不可有令多事涉入之義。 然此事理無礙但有遠來事事無礙之德故。名異門因。亦名展轉。故今抄釋上句云躡前起後等者。意云。躡前事理無礙門。起後法性融通因也爲言 或又云起後者事事無礙義也 問若上句異門因者。何抄釋云而得無礙者以理融事故哉。 全同下句云以理融事等。故知一對內上下二句不可配釋二因也。 如何 答。雖躡前事理無礙以兼明異門因。而實但爲起後法性融通因。 是故先總釋大意時。只云以理融事故也。正釋上句時。方云依理成事故等。其意應知

鈔。唯主伴一門文 問。今指說儀中者。爲指果主果伴等三義。爲當指說處重重遍遍義歟答

鈔。今古名異文 問。名義俱異。何但云名異哉
答。一義云。上例十玄。亦但列名未釋義理。故今且云名異。非謂義同也。一義云。名異而義同也。 淸凉會取二師意云至相名純雜者。稱性故云純。不壞相故云雜。賢首改名廣狹。則亦稱性故云廣。不壞相故云雜云云 故今但云名異也。餘如抄三下廣狹門之處委記之

鈔。第八地者 菩薩第八地淨土分者。初地發十願中有淸淨土願。 今至第八地成就彼願。大疏七下云。淨土有二。一是能淨之因。二是所淨之果。此有二對。一相淨果。謂寶嚴等。以行業爲因。謂直心等。二自在淨果。謂三世間圓融等。以德業爲因。謂淨土三昧等。今約後對。 然淨土行業。始起在凡。滿在十地。淨土德業。始起不動。終在如來。文分三別。一器世間自在行。二衆生世間自在行。三智正覺世間自在行。初是化處。次是所化。後是能化已上卽今所引者。覺智正覺世間也 問。何以此十身名智正覺哉 答。大疏云。遠公云。若就行境。應名二諦自在行。今就行體。名智正覺。智於二諦正覺無礙故名自在。今更一釋以所。以十身皆是毘盧遮那正覺之體。亦得從境名智正覺。能令相作亦自在故。文中二。初明第一義智等文

鈔。此菩薩遠離一切文 大疏云。 文中二。初明第一義智。後此菩薩下明世諦智。今初上句離妄。下句住實。自身他不分別故住於平等○二明俗諦智中有三。一總知十身。二此菩薩下。令十身相作。顯通自在。三此菩薩知衆生身下。 別顯知相彰智自在○所以相作得無礙者。廣如懸事。事隨理而融故。此章初先明勝義。二者緣起相由故。三業用自在。故晉經偈云。菩薩因緣和合中自在。乃至能隨意爲現於佛身。今經略無此偈。論主但釋。抄十七上云。疏所以相作下。出其所因。以經文

中但云隨衆生心之所示故。則唯是業用門而無德相故。具出所以。例前可知。則經文中但有第三義。卽第一略無。第二引晋經文證有。第二因緣和合是緣起故。上顯相作之因。論主但明相作之意。然隨衆生示通因通意。意欲攝生故是意也。能隨意能作卽業用因已上

鈔。知衆生身國土身文 問。且衆生身者。爲實類爲化現 答。決擇云。一云。但取變化衆生。若取我等妄染衆生。應無所化。但作能化十身故○二云。但取我等妄染衆生。何知論三分中是染分故。三世間中衆生世間故○常作能化不礙爲所化故。就能悟門取衆生身。作自菩薩身爲能化。就迷門取衆生不作菩薩身爲所化○三云。上二双取。引證同前已上一義云。融三世間十身中。衆生身者是實類也。若化現衆生是可如來身有十身中化身所攝。故佛地論第七說成事智之化相中。廣攝盡一切非佛形之類。故知化現衆生是可身所攝也。又探玄記第四賢首品云。於他身無礙。此有二義。一菩薩化現彼身轉變速疾。二菩薩旣具三世間身。則以一切衆生實報之身作自身故。是故現彼身入此身出也。而彼遍計衆生不覺不知。除應度者已上今云三世間身者。卽融三世間十身也。旣釋他身無礙中。以化現彼身別爲一義。其外更約融三世間身時。卽云一切衆生實報之身。頗符合今案哉云云 問。如來身有十身中。化身可攝非佛形之類云事。不可爾。大疏七下第八地云。釋如來身之十身中云。三所有佛應化故。揀異後猿鹿馬等化故。云應信卽王宮生身○五所有實報身無邊相海身。唯局三十二相之佛身。相好莊嚴亦局報身八萬四千之相好者。論文解釋並分明也。如何 答

鈔。乃至虛空文 問。虛空身之相作者。其義如何 答。大疏七下云。別顯相作。略有四翻。云何法智虛空得爲自身。入法智中。自然應現自己身故。令於虛空忽見故名爲作。作餘亦爾已上鈔十七上云。疏云何法智虛空得爲自身者。此假問也。法中理法。理法無形。智體虛空皆無形質。不可作身。云何言作。答。意云。智證於法自然應現。卽是作義。亦猶體理成智。理寂無相而成有智故。令於虛空下通虛空作自。此三作自既爾。自作此三亦然。冥同理智乃虛空故已上

鈔。言歷然者不壞相文 問。今云不壞相者。圓融門中中參而不雜之義歟 答。決擇云。歷然卽是不亂。不亂抄指卽是行布。驗知不壞相行布義。非圓融中體瘀相存也已上 問。此釋不爾。抄既云共猶芥納須彌本相如故。明知圓融中體瘀相存之義。如何 答。抄下云。不亂卽行布云云 例准可知

鈔。言六位不亂與更收者文 問。六位者何乎
答。抄釋云。六卽三賢等云云 問。若爾下云十信攝於諸位等。豈非十信爲六位攝乎
答。會解云。言六位者。從信滿勝進分上。卽於六位併約因果分六位也。不同前抄說六位之因。前開十信後合等覺爲六也已上

鈔。如初發心時便成正覺文 決擇有委細釋。必可見。一宗大義輒難記之

鈔。第二廣狹自在文 問。廣狹自在者。廣法狹法如此二法相望無礙故。名廣狹自在歟。一法上具廣狹二義不相違故。名廣狹自在歟
答。雖有異義。且一義云。一法上廣狹也。故今抄引經云。至大有小相等。又云。能以小世界作大世界等云云 疏下文釋廣狹門云。普周法界而不壞本位云云 並是一法上廣狹也。委如抄三下處抄之 問。若爾何故今廣大身刹與無內塵無。二法相對而論廣狹哉 答。意取廣狹云云 意云。旣二法對論。雖是卽入實如來難。旣有此濫故。抄主揀云。雖有卽入。二門。而今取身刹塵無上各有廣狹二義也。謂狹少塵無包納廣大身刹。如是對明之時。捨一塵無上。有廣狹二義。約不壞相門。則狹少塵無。是狹義也。約稱性門。則包納身刹。是廣義也。若不對身刹。則二義難顯。故今約大小二法卽入。以顯塵無上有廣狹二義也爲言

鈔。無外謂大文 決擇云。門。塵無具二義。不壞相故狹。稱性故廣。可爾。無外身刹不壞相故廣。豈稱性故狹名無礙也 答。亦不壞相故狹。稱性故廣。故經云。空生大覺中。如海一漚發。空尙如漚。何況身刹已上 經云等者。佛頂首楞嚴經

鈔。至大有小相文 問。至大有小相者。指所含之金剛圍山歟。爲當如何 答。能含之一毛端也。稱性故云至大。不壞相故云有小相也。

意云稱性之一毛端故。安置金剛圍山。故知能安置之一毛端是至大。而不失小相也爲言故結釋即廣狹無礙也　問。經文幷解釋全不見其義。有何所見如是料簡哉　答。今疏下文義現分齊中　釋法無定性中。先明無定性之相竟。後速以此因成無礙宗之義云。是則等大虛之微塵。含如塵之廣刹。有何難哉。舊經十住品云。金剛圍山數無量等文全同今引抄三下云。言有何難哉者。以小塵有大相如大虛。廣刹有小相如小塵。乃成大塵含於小刹。故無難也。疏舊經十住品者二引證也等文准此可知。是則緣起相由門。法性融通門中。亦明以今因成無礙之宗之義故。今釋法無定性之時。亦舉當因釋成無礙之宗也

鈔。微細相容安立門文　問。下云一多相容不同門。彼相容言與今同異如何　答。不同也。今必以一爲能含。以多爲所含。謂微細具三種中。能含必可微細故。即抄釋云一能含多即曰相容者此意也。　下門明力用交徹彼此相入之旨故。一多互作能所含。故抄釋云互涉入是曰相容也　問。今門若無一多互作能所含者。何名相容乎　答。抄三下會此伏難云。法法皆爾故云相容云云意云。以一爲能含。以多爲所含之義。萬法悉爾故云爾也

問。三種微細者何乎　答。且如阿僧祇品云。於一微細毛孔中。　不可說刹次第入。　毛孔能受彼諸刹。　諸刹不能遍毛孔已上一微細毛孔。是能含微細也。諸刹不能遍毛孔者。是所含微細也。此理甚深難可思議。是名難知微細也。如三下釋可見之

鈔。如八相中文　離世間品說妙覺果有住天示沒入胎住胎等十相中。說住胎相卷第五十九云。有十種微細趣。所謂在母胎中。示現初發菩提心。乃至灌頂也。在母胎中。示現住兜率天〇初生〇童子地〇處王宮〇出家〇苦行往詣道場。成等正覺〇轉法輪〇般涅槃。在母胎中示現大微細。謂一切菩薩行。一切如來自在神力無量差別門。是爲菩薩摩訶薩。在母胎中十種微細趣已上第九迴向之文　問。正見經文。住天等十相雖皆具十相。而不必約八相。且如住天者。爲欲界諸天說厭離法。爲第一所作事。　色界諸天說入出諸禪脫三昧。爲第二所作事。身放光明遍照三千。隨衆生心。以種種言而爲說法等。爲第三所作事等云云　全不明具八相。但此住胎一相如是說之。今何云一一相內即具八相哉　答

鈔。經云一中解無量文　唐經第十三光明覺品。全如所引。大疏三上釋云。上半標門。即十玄門中一多相容不同門也。　次一句釋所由。即十種所由中緣起相由門也。竝如義分齊中〇緣起法界理數常爾稱斯。　而見何所畏哉已上　若依晋經。上半全同也。下半云。展轉生非實智者無所畏已上探玄第四釋云。初二句標。次一句釋。後一句益〇釋中略舉二因。以釋一由展轉生故。二由非實故。初門者總攬如此誵𨽻法界差別之緣。　成一緣起〇二非實故者〇一事是不實。以無性故。無無性眞理既無分限〇一事無性即攝眞盡〇餘一切法既不礙存。而即眞故。同理俱在一事中現多事。亦爾准之已上

鈔。祕密隱顯俱成門文　問。隱顯俱成者。以此隱法對彼顯法。二法相望明俱成歟。爲當一法上有隱顯二義不相違故。名俱成歟　答。凡此一法。爲能成之邊有力有體故名爲顯。爲所成之邊。無力無體故名爲隱。此二義俱時成就故名俱成。其理甚深故名祕密。若二法相望。何名祕密乎　問。會解云。鈔喻成有二義。初喻隱顯並立故曰俱成。次喻隱顯互具故曰俱成。如東方下變喻二義已上決擇云。抄而明下有晦等者。上明異處文理胎然已上實如兩記釋。今抄文可通二義見何强云一法上隱顯俱成乎　答。若能成所成二法相對。辨隱顯俱成。　何稱祕密乎。況即入等諸門。並是能所成俱時成立故。得相即相容也。今何立別門乎。但於抄文幷兩記釋者。若二法相對不辨能所成俱時成立者。　一法上隱顯俱成之義不可顯故。　先明隱顯二門異處並立者。正是爲影一法門處隱顯互具故也

鈔。如八九日月文　決擇云。鈔而明下者有晦等者。上明異處。下辨同處。文理昭然已上恐案云。抄有兩釋。初釋意以一箇月輪半際半顯。即喻一法上隱顯同時也

鈔。如東方入正受文　決擇云。此意一菩薩全在東方入定。而不妨同時全在西方出定。是謂難思　問。何故入定爲明。出定爲晦耶　答。在定親根審法名明。出定涉有化生名晦。是故在定復得顯加。出定俱感冥加。明晦之

義照然可悉。或約但見入定不見出定故已上
探玄記第四賢首品云。以四重無礙釋之
鈔。亦如兩鏡互照文 問。兩鏡對照則但可有二重。何得重重涉入乎 答。決擇云。如瑩一圓鏡在東。瑩一方鏡在西。兩鏡互入同相入門。一往而入似微細門。今帝網門則不如是。如東圓鏡內現西方鏡影全盡。無不盡之失。其方鏡常入而不入。還在本位。其西方鏡內却現東圓鏡影并圓鏡內方鏡之影全盡。亦無不盡之失。其西鏡并所現影。已有三重。其東圓鏡常入而不入。還在本位復作能現。現西方鏡并彼二影。亦無不盡。其東圓鏡并彼三影已有四重。其西方鏡常入而不入。還在本位復作能現。現東圓鏡并彼三影。無不盡失。其西方鏡并彼四影已有五重。後後作法准此可知已上
鈔。十世隔法異成門文 抄三下云。三世區分名爲隔法。而互相在卽是異成已上 又引離世間品文。委解釋之
鈔。莊生一夢文 莊子第二
鈔。託事顯法生解門文 問。何故此門名生解乎 又旣云隨一事名多法門。全同相卽門歟。如何 答。餘門並融他法歸一法時。有彼此無礙義。若不融攝他事。則無此義。今則不爾。雖不融攝他法。而直就此一法上。作人法解。卽是人法也。生依正解。卽是依正也。只隨生解。悉得其法。不待融他法。以此一法本具一切法故。委如抄三下處記之。又決擇云。鈔以隨一事卽是無盡法界者。問。與相卽門何別。答。但是相卽門四句中。一卽多之一句義也。 同微細門是相入門中一攝多之一義也。或不同相卽。彼行布門。與多異。圓融門中廢一同多。今託事門行布門中。體是一法。是一法圓融門中。便是多法。非是廢一同多。故不同也。如託一人便顯六親。非廢一人。方卽六親。況生其解。尤異相卽已上 此有兩釋中。後釋云。行布門中體是一法等者。准志可依用之。又徒本已來色心不二。以色性卽智性故。以心智之所照解。卽顯境事上所具之法義。以智性卽色性故。以境事上之差別。還成心智之所照解。所謂隨有舍林池山等事。皆是法門。如舍表慈悲林表萬行等。旣色心不二故。定知隨其一事。如心智之所照解。則是無盡法門故。云託事顯法生解門也。此義深祕。留意思之。彼諸經論所說之表法。約今經宗。則皆是當門所明託事顯法之意也。卽事而眞之深義。思之可知。探玄記十八釋法界品末會中覺城東大塔廟處處文云。 若餘教中託處表法非處卽法。 此圓教中所託之處卽是所表之法名義卽事義也已上 五教章十玄義釋當門。其意同之。又今疏下文明德用所因中云。六如影像者。一切萬法略有二義。一皆如明鏡含明了性一心所成故。二分別所現如影像故。由初義故爲能現。由後義故爲所現。故一切法互爲鏡像。如鏡互照而不壞本相已上 此是雖通明十玄門之所因。而今色心不二亦心境互顯之義。 准此鏡像互爲緣之義。可知之歟
鈔。如下經云文 兜率天宮品文也。抄三下具引經文。委釋成之
鈔。意明一切因文 此約緣起相由門。以明卽此一事本具一切法之旨也。 旣一事具一切法故。隨生解卽是其法也。更不待融化法故。云非是託此等也
疏。萬行芬披文 萬行名諸藏者。第四會有四品中。 十行品十藏品云云 大疏四下釋十藏品來意有五義中云。二前明正位。今依位起行故已上是卽行名藏也。又云。二釋名者。藏是出生蘊積之義。謂一藏內體含法界故。攝德出用一一無盡。寄圓顯十已上
鈔。設如菩薩大悲文 問。今釋意正明大悲與萬行同時俱修純雜無礙之義。 何云不成事事無礙乎。爾者全同下云如一施門等。何分爲別義哉 答。一義云。菩薩皆有悲智二門。以大悲故。窮未來際不捨因門。常修菩薩行無成佛時。故云唯見悲行餘行如虛空也。以大智故萬行圓備。可示成菩提故。云萬行俱修也。此是三乘教之常談。卽二門別論者也。故云不成事事無礙也。會解云。初意有二義。初濫理事無礙。設如下濫單約事說已上

演義鈔一上纂釋第六

第七成益頓超文

抄。若泰華倚天岷峨拂漢文　泰山華山岷山峨眉山之。四箇山也。四分戒本行宗記一上云。此方有五嶽。東嶽泰山兗州南嶽衡山衡州西嶽華山華州北嶽恒山恒州□□鎮山定州中嶽嵩山洛州已上泰華二山者五嶽內東西兩嶽也

抄。論語云文　彼第五子罕第九云。子見齊衰者冕衣裳者與瞽者苞氏曰。冕者冠也。大夫之服也。瞽者盲者也　見之雖少者必作。　過之必趨苞氏曰。作起也。趨疾行也。此夫子哀有喪。尊在位。恤不成人也云顏淵喟然歎曰喟然歎聲也　仰之彌高。鑽之彌堅言不可窮盡也瞻之在前。忽焉在後言恍惚不可爲形像也　夫子循循然善誘人循循次序貌也。誘進也。言夫子正以此道勸進人有次序也。已上　注有喪者齊衰者也。在位者冕衣裳云也。餘可知。但齊者論語第五鄉黨第十云。攝齊升堂○弘安國曰○衣下曰齊。攝齊者摳衣也已上　又冕者。同第八衛靈公第十五云。服周之冕苞氏曰。冕禮冠也。周之禮文而備也。取其黈纊塞耳。不任視聽矣已上

抄。或時問已文　決擇云。鈔不信不解不須不入者。如次配教理行果四法也已上

抄。如來家故文　疏九上云。一以如境爲家。無性攝論云。生如來家者。謂佛法界。於此證會故名爲生。二以行

疏。見聞爲種文　問。令見聞者。解了上之見聞歟。　又當雖不解了而只見聞則熏堅種歟

答。決擇云。地獄天子昔聞經時。不信誹謗。不善心中云何得熏成佛堅種○有云。其不善心但熏惡種招地獄報。其花嚴經熏成堅種作成佛因。良以在纏本覺爲本性住種姓。經聲入耳熏彼本覺用增勝故。名習所成種姓。本新相合共爲堅種。故法花云。佛種從緣起。是故說一乘○今謂通云。聞經之心具二種義。一先神解義。二暗鈍義。由神解義解得花嚴語義。內心爲因。經聲爲緣。因緣和合熏成堅種。由暗鈍義誹謗花嚴語義。內心爲因。經聲爲緣。因緣和合熏成地獄種。一念中齊熏二種實不思議。如謗不輕云。我等何用如是虛妄授記。由解彼言記自成佛。熏金剛種。由不信故熏地獄種○儻若不解得堅種者。無一衆生無堅種故。　准諸法顯義體無有一法非花嚴故。豈有不見聞耶。若皆有種。何故抄云由昔無因。解曰。文中但云見聞爲種。何須要解。今復通云。若不解時不名見聞。如舍利弗等在逝多園。所見世尊卽是無盡身雲佛。所見祇園卽花藏界。所聞言敎卽是花嚴。但未了解不名見聞。又云。見毘盧佛身。眼得清淨。現今所見一切境界。無非毘盧十身。何故一切衆生眼得未清淨耶。由此得知。未能解得並是佛身不名爲現。如人見金解作其鐵。外人問曰。汝見金耶。彼人答曰。我不見金。但見其鐵。應知不解不名見聞。應知見聞必作其解。由解心故順本覺性。由順本覺熏成堅種。於理甚妙已上疏下釋敎起因中云。令得見聞爲堅種故已上　決擇第三亦有問答委細釋之

問。神解暗鈍二義者。出何經論哉　答。釋摩訶衍論第四云。　是末那識具足十一義○一者根本無明。二者業相。三者轉相。四者現相。五者智相。六者相續相。七者業識。八者轉識。九者現識。十者智識。十一者相續識○相識兩字何差別故。更加其數別建立耶。甚大別故。云何差別。謂一切諸眷屬染法。皆悉各各有二義故。云何爲二。一者神解義。二者暗鈍義。神解義者。據從本覺流轉邊故。闇鈍義者。據從無明流轉邊故。依初門故建立識名。依後門故建立相名○所識者解了義故。順於本覺。所言相者背本義故。順於無明已上　起信論說拔末不覺中。明三細六麁並立相名。說生滅因緣中。明五種意並立識名。故如是釋也。　今決擇師全用此釋論。　又以至要故是引之　問。決擇所學有人釋亦有共理。所謂且如梵網四十八輕戒中云。若見牛馬猪羊一切畜生。應心念口言。汝是畜生發菩提心已上大賢古迹云

疏。八難超十地之階文　問。於八難處卽超十地歟。　爲當出難處後生善處方超十地歟

答。一義云。決擇云。此意但說八難見聞花嚴熏金剛種。非謂八難現身證聖。是故地獄轉報生天方登十地。故鈔云。皆容見聞爲種之義。未見明文種八難身得入見道。若許入見。何得名難。　復達論說極忻非上二極感非三途唯欲界人天佛出世現觀。□云但障權敎見道名爲難者。劣道尙障。何況勝道。別敎十地證覺。但是因家住爾八難未至。別敎三賢豈許得證圓敎初地。又准天台止觀。乘急戒緩許三途身而得聖道。更宜思審已上此有兩釋。初釋意則出難處生善處後方超十地爲言

論說者顯揚論第十六也。如下具引。第二釋淮天台止觀，於難處卽超十地(錯言)又會解云，言皆容聞經爲種之義者。似在難中方下種子。實由昔有聞種今方難處獲聞堅種旣成。出難證入矣。故地獄衆生遇光。出地獄已方於天宮。天子身上頓證十地也。以望來處在於難中。地獄旣爾。八難皆頓超也。以八難聞經成種。正約難中。八難皆得頓超。卽約出難後說。若爾何故抄云阿鼻地獄尙得頓圓耶。此望來處在地獄蒙光出已頓證。頓證由於蒙光故云爾也已上兩記意云。初地經雖在難處，而堪受此法必得聞經，隨好品以宿因故得蒙光觸。由此聞經及光觸熏成堅種。纔以此堅種爲因故。出難處後生善處。忽超十地之階。不經三祇之劫數。於一念間得三熏頓圓。是倂由難處所熏成之微種故得爾也。仍爲圓經不共之法力也　問。大乘法苑第一云。提謂經說〇三百龍王得信忍已上依仁王經，則初二三地也。又南山戒疏二下(無□房戒)云。就犯緣中。初明隨閉造房〇遂斫神樹〇多見二論云。樹神兒子遊戲上下，遂斫兒臂。神大瞋怒。將加夜往佛所。聞偈得初果已上多見者，薩婆多論，善見論也，龍是畜生趣。神是餓鬼趣。旣並得聖道。是則餘經論許八難處直得三乘道果。豈得圓經却不許此義乎　答。依餘經論意。則彼龍鬼等見諦得果。是據化現說。非實類也。今具引正文。自可知之。顯揚論第十六(成現觀品第八)云。復次何處現觀。頌曰。極感非惡趣。極欣非上二。處欲界人天 佛出世現觀。論曰。於惡趣中不起現觀。苦受恒隨極憂感故。不能證得三摩地故。色無色亦無現觀。欣棹重故。厭羸劣故。具故二界三趣不起現觀。唯一欲界人天二趣，有佛出世能起現觀已上　唯識論第九云。菩薩起此煖等善根。雖方便時通諸靜慮。而依第四方得成滿，託最勝依入見道故。唯依欲界善趣身起。餘慧厭心非殊勝故已上了義燈第二云，經中亦說龍鬼聞法見種得果。豈許實耶。許卽違論。不許違經。故知經中據化相說入見諦等已上論判等並分明也。准此可會通。故知圓經意亦可然歟　問。此義尙不明。行願記第一云。若准諸說，八難障於聖道，今明以圓教力故。障難之凡尙入。況無難之凡耶。況賢聖耶。卽知此經功力超於諸敎，昭然可見已上又云。此八難有情不能入佛法中來。諸經論中無不此說也。若約花嚴。圓教之力亦得入佛法中進修證果已上既無難之凡及賢聖外，別云障難之凡尙入。豈非直以八難凡身卽入聖道哉。若出難處生善處後方超十地者。卽可無難之凡等所攝故也。又若今圓經全同顯揚等。不許以八難凡身見諦證果者。何舉諸經論簡別不同哉。旣云。此八難有情〇若約花嚴〇進修證果已上解釋明鏡也，更不亙餘義歟。如何　答。案大小乘之教相。若今生卽身可斷惑證果。其乘種純熟者。必是可善趣之依身。所謂若依小乘，則忍不墮惡趣故。忍位已後見諦入聖之依身。豈是惡趣之生哉。若依大乘。則且如起信論云。如凡夫人覺知前念起惡故。能止後念令其不起已上彼疏釋云。未入十信之前。　廣造身口惡業而不覺知，今入信位能知惡業空根苦報，故言覺知，能止後念令不起者，觀利益已上善導散善義云。若深信生死苦者。罪業畢竟不重犯已上又圓經賢首品云。信於法門無障礙。捨離八難得無難已上探玄記第四釋云。正信之人不生八難已上准此等文，不論權實。若深信決定乘種純熟。卽於此生可斷證者。定不可生八難處，故知於惡趣中不起現觀者。　應是大小偏共許之定判之也。但於行願記釋者

抄。長壽天難文　大疏六上(加請中)云。案智論等。通上二界。除五淨居。皆長壽難。今不取初禪者，以彼有梵王多好說法，有覺觀聞法障輕。又近亡燒故不說之已上抄十四上云。卽智論三十八〇等言等取梁攝論及成實論已上　智論五有四彼說也云云　但初云非想非非想處等者。是諸明共許故。只是三師異說也，學者之諍論不可輒定

抄。佛會神鬼文　會解云。鈔卽隨好及初地等者，引據也。以此輕八難容聞。唯此二文。問。若據此二文。唯攝地獄畜生幷長壽天，何故便以此通八難耶。答。此由天親論。以海水爲畜生。卽惡趣。劫火爲長壽天。卽善趣故。說但取此義通八難容聞也。何者。如下云論經偈云。雖在於大海，及劫盡火中，決定信無疑。必得聞此經〇今經堪受卽決定義。　此中大意云。若有信有機爲堪受者。無間惡道善道難處生。皆得聞經。以難不障聞故言難也已上此

記問答。爲消當文。尤大切也。委可思之。故知今舉聰辨小州等。只是准例釋之。非謂經有明文也

抄。阿鼻地獄種苦衆生文　問。兜率天子由先世何惡業墮阿鼻乎　答。今抄四上敎所被中云。地獄天子或由謗故墮於地獄。法花謗常不輕菩薩○畢是罪亡方受不輕敎化已上意云。由謗法業故墮地獄見　問。小相品說轉報生天益云。諸天子。汝以心不放逸。於如來所種諸善根。往昔親近衆善知識。毘盧遮那大威神力。於彼命終成生此天已上又正說觀敎中云。但由於汝顚倒惡業愚癡纒縛。生地獄身已上只云顚倒惡業。未必見謗正法。然有何依憑。釋或由謗故乎　答。實如所難。不明說其業相。而如法花經。增上慢四衆種不輕菩薩所說皆當作佛之旨故。雖墮地獄。而畢是罪已還預敎化。今別准彼。尙不可定指故。云或由謗故也。會解記第八云。以經不出墮地獄之因故。今兩檢而言故云。或由謗故。故下疏云。此略無墮獄之因。謂雖修乘。戒行寬故已上私云。梵網十重配三毒之時。謗三寶戒爲愚癡業。今云愚癡纒縛。可准思之

抄。爾時諸天子文　大疏八下云。後爾時下。正辨當機益。於中二。先一重益。後其諸香雲下展轉益。前中亦二。先得法益。後以衆生下見佛益。今初皆有故字。義似牒前爲因則見佛爲益。而前來未有得十地等處。爲何所牒。是以晋經皆無故字。　應言聞說普賢廣大迴向故便得十地。獲諸力莊嚴三昧。上句得位。下句成行。分得十力爲莊嚴三明見佛益中三。一明見因。二卽見下正明見佛。三爾時下敬心興信○上所持中有香蓋等故下。　見香見蓋並皆成益已上

抄。以衆生數等三業文　唐經具文云。以盡法界衆生數等身。以盡法界衆生數等頭。以盡法界衆生數等舌。　以盡法界衆生數等善身業善語業善意業。悔除所有諸障已上私案云。衆生數等之等字當處。除其大疏。雖不簡別。而准兩師共釋出現品十三共等身之等字。共義甚深歟。抄上釋海印三昧中。私其引大疏可見之。探玄第十六云。謂得能同一切衆生身之身也。等猶同也。又釋。等猶遍也。卽遍以一切衆生而作自身故云也已上准此今者衆生數等之等字。亦以可爾。然則以如是盡法界衆生數等之三業。悔除諸障。卽是一斷一切斷之義也。又依第二釋。遍以一切衆生而作自身懺滅諸障。豈非一切衆生業煩惱通合一斷一切斷哉。　故知今天子等不滯五位不經三祇。頓得十地。正由此義也。五敎章斷惑義云。普賢品明一障一切障。小相品明一斷一切斷者是也　問。探玄十五云。大疏八下正釋今文。全無如是釋。何以餘處釋輒成此義哉。　從雖章云小相品明一斷一切斷。而彼指門品中聞香益云八萬四千煩惱了知如是悉是虛妄之文也。如何　答。今抄一下之言滅障益者。卽一斷一切斷。如隨好品天鼓敎。以等法界三業悔過等文。可見之

抄。此卽第一重等　問。今明三重益中。以聞香益可攝何重乎　答。且今抄文有異本。若依唐本。　取此結文安以下云香幢雲自在光明清淨善根之文下。故會解記釋云。若攝聞香見益皆是轉益。第一重。地獄天子合此經中以散佛上之文。今兼聞香益者。以聞香得香幢雲自在光明清淨善根。此爲益相。清涼准瓔珞經配義。　上第九地此進非同第二重輪王得十地。退非是第一重天子得十地。以但是轉益未得十地故。攝入第一重。卽第一重十地後轉化義爾已上意云。今但約得十地位舉展轉益故。第九不別立之。故八下云。此品總有三重。皆得十地。故名展轉益。一諸天子聞鼓說法得十地。二此天子無孔出花蓋雲。見者得轉王位。卽是十地。三輪王放光過去後得十地。此三位皆齊等同時頓成已上　問。若爾現流布鈔意。可攝入第二重乎。其故者。引第一重經文結此卽第一重竟。次引聞香見蓋之兩段文結此卽第二重得十地故也。　如何　答。爾也。下疏釋當機益科爲二。一者一重益。謂地獄天子益也。二者展轉益中亦二。初天子供佛香蓋。聞香者得九地。見蓋者得十地。二見蓋得益者身放光明。觸其光者亦得十地。此聞者見蓋二類之得益。雖有淺深。同第二重位。故合攝第二也。一義云。轉益之隨一故舉之評也。未必爲論三重攝不也。思之

抄。種清淨金網輪王文　問。仁王·瓔珞二經。並以鐵銅銀金四種輪王。　如其次第配屬十信十住十行十迴向。　然今云金網者卽金輪

也。爾者亦可爲十迴向。何釋云得十地哉。又
一恒沙善根者。此輪王所種之善根歟 答。
大疏八下委釋此事云。准晉經云。種，恒河
沙轉輪聖王所植善根。所謂白淨寶網輪王
等。是則多箇輪王。非一輪王之多善也。梵本
亦爾。而言淸淨金網者。准瓔珞上卷。金輪
在十迴向。初地已上皆是琉璃輪。而增寶
數爲別。是知舊釋爲寶網者。勝金網也。故
彼經云。歡喜地百寶瓔珞七寶相輪○寶數
一一增至第七地。十三寶相輪。八地但云
大應寶相輪。九地云白雲寶相輪。十地云
百萬神通寶光瓔珞無畏珠寶相輪。若順晉
經白淨之言。則是九地。卽前香幢雲自在光
明。若然彼但是所等則金網無失。若取十地
爲淸淨金網。正當十地。以無畏珠爲淸淨義。
又攝化分齊。與上第十地攝報果同。則證十
地明矣。故下此王放光。遇者亦登十地。言一
恒沙者。言從九地已還。乃至十住銅輪。以此
十地所化分齊。比前如恒沙矣。故晉經云。寶
網轉輪王等。等取前也已上抄十八下解釋廣
轉也。可見之。凡會今經總有二義。一准瓔珞
經成晉唐兩經。謂准瓔珞經。第九地卽白雲
寶相輪王也。故知晉經云白淨。前開香益云
香幢雲。合此白雲二字。則同彼第九地也。若
剋指十地。則可云瓔珞無畏珠輪王。然今云
白淨寶網轉輪王等者。從九地向下通等取
前諸位功德。總爲第十地所具之善根故。晉
經云種一恒沙轉輪王所植善根等者。不擧能
具之第十地輪王名字。而但擧所具之前地

諸輪王幷所植善根也。故一恒沙輪王者。第
九地白淨雲乃至十信鐵輪王等故。且擧第
九地。向下通等取前諸位故。云白淨寶網轉
輪王等也。爾者今唐經云金網者。卽擧當中
之十廻向。亦通收前後諸位也。故知今云一
恒沙等者。多箇輪王多善根也已上一義也 又一義
云。抄釋疏文云。言若取十地爲淸淨金網正
當十地者。下直須今經，轉輪王多善根義。
以三義證成。一以無畏珠爲淸淨義。二以又
攝化分齊同十地義。卽次行經○三故下此
經下以轉益文證成○則金網非所等。正是
十地。但其金字瓔珞雖無。餘經或有故。金剛
頂經廣說金輪佛頂已上 問。且初義意。何以
得知擧所具乎 答。抄十四下故十地總有
三處總集方便。謂初地八地及與十地已上正
撿三處經文。自可知之抄十七上亦有釋
抄。餘諸菩薩經於無量文 大疏十下云。第四
法仁者餘諸下明速證超權。以依實教等文。如下引
又發大歡喜不久當得大果報故。無量菩薩於
無數劫修菩薩行。汝今一生皆悉具得。皆由
直心精進力故。其有欲得如是法者。當如善
財之所修學便得究竟。諸菩薩滿一切願達
一切法○善財當知。戒所願說。皆是普賢菩
薩所行。應當了知。近善知識過去諸佛。專求
菩提修習此行。於無量劫諸法有爲中受無
量苦。猶不値遇過去諸佛。不具是行。善財汝
今皆得成就。聞諸佛法行菩薩行已上 如此文
者。雙擧權乘中因人果人。以對簡之。又其有
欲得如是法者等文。實以主要也。探玄第二

十云。直心者。心中不雜異念故。趣入猛盛故。
精進者。稱心而作故已上
抄。於一生內文 大疏云。明速證超權。以依實
敎修行故。謂卽凡身一生亦解行生故。千年
之烏不及朝生之鳳。普賢生位互融攝故已上
抄二十下云。疏卽凡身一生者。約圓融說。
亦解行生者。約行布說故。千年之烏下成第
一凡身一生之義已上問。解行生位爲經長遠
之時劫。將又如何 答。貞元疏第十釋普賢
知識明位滿齊佛之文云。此卽義當等覺。以
等佛故。因位旣滿○斯則一生頓成因果。行
布亦足。非唯理觀初後圓融已上 大疏十下至
成位益中可引之。此事輒難盡。但威光太子
經多生否。 如次下記之 問解行生菩薩可
有利鈍不同哉 答
抄。威光太子文 問。威光太子窮解行益者。一
生成滿歟。爲當經多生歟 答。抄云一生也
問。正見遮那品。威光太子於初劫中逢十
須彌山塵數佛之內。今經文但說値四佛出世
聞法悟解然後命終生忉利天之旨。豈非此
死生彼而經多劫哉。如何 答。彼地獄天子
尙一生內三重頓圓。況今遮那之圓因。豈
不一生成辨哉。是以今抄下引七十八經善
財於一生內圓滿諸行諸願之文竟。次下云。
威光太子亦是一生等。解釋尤分明也。但於
命終生天者。十地品說地地攝報果中。初地
云多作閻浮提王。二地云多作轉輪聖王。三
地云多作三十三天王。乃至第十地云多作
摩醯首羅天王。准此今遮那品云。威光命終

為忉利天王已上卽當第三地攝報果也。然經云多作者。抄十三下釋云。多作此王亦不必作已上意爲異唯識第七云彼必生存淨居天上故。云不必也。故知一乘教意不必作彼等王。而有可度之機緣時示現受彼果故。云命終爲忉利天下也。攝報果等事。至今抄二十上。更可有沙汰也　問。五教章等。解行生人其身當自淨寶網轉輪王云云　今何云爲忉利天生乎　答。圓教菩薩一身本具五位法。隨機所宜令物見之。何攝第三地之人法也。故威光太子且應同第三地門之機緣故。云爲忉利天王。　更不可遮解行因滿第十地花報相當彼輪轉王也。探玄記第十八云。問。此善財何位菩薩。答。經無正斷。位相難明○依圓教宗有其三位○若爾善財定是何位。　謂是何位。以在信是信位。在住是住位。一身歷五位。隨在卽彼位遍一切故。如普賢位已上太子所得之行位。准此可知。一義云。德用自在示現受生也。且如大願精進力救護一切衆生。夜神是第八不動地。知識所授善財法界法門。名菩薩教化衆生令生善根解脫引。　彼夜神自說。得此解脫門。修行增進云。乃往過去善光劫中。寶光世界有一萬佛出世。其最初佛號法輪音虛空燈王如來。　彼佛說普照因輪修多羅。爾時吾名善伏太子。聞法解悟得此解脫門。卽於此佛所出家學道。五歲中淨修梵行。我於爾時命終之後作轉輪王。値法空王佛。承事供養。次爲帝釋。値天王藏佛。次爲夜摩天王。如是六欲天王八部神王等。受無量生。每受生皆値佛親近供養。乃至總結云。如是次第有六十億如來出興於世。　我常於此受種種身。一一佛所親近供養。教化成就無量衆生。次下更說偈頌中云。三世所有諸佛海。一一明見盡無餘。亦能示現其身相。普詣於彼如來所○又於十方無量刹。　示現種種諸神變。一身示現無量身。無量身中現一身等文已上唐經七十三取詮引之。准此今威光太子。値十須彌山塵數佛之內。値四佛之後。命終生忉利天等。是卽示現自在之受生也。何謂業力結生。堅疑經生多少哉。又第七十九經。彌勒菩薩言。我爲化度。與我往昔同修諸行○而生於此閻浮提界摩羅提國拘吒聚落羅門家○我爲成熟兜率天中同行天故○於此命終生兜率天已上學者多疑故具引之

疏。圓曠劫之果文　問。今云果者。沒同果海之果歟。爲當如何　答。兩記不同。且依會解云。賢首云。約報明位但有三生。如約善財明三生者。一見聞法位○二解行位。頓修此五位行法。如善財此生所成其普賢位是。三種入生卽因位窮終沒同果海。善財來生是也。清涼云。此解甚順經宗。但更有一理。謂歷位而修得見普賢。一時頓具。據此則一生歷諸位。是解行生普賢身中頓證法界爲證入生。　不必要沒同果海也已上　清涼云等者。大疏十上也。彼正云。此之一解甚順經宗等。　抄二十上云。此之一解下疏辨順違。於中先正許順理。後但更有下疏正其釋。　以向古釋後伽違前故。謂前之三生。今生但是解行而非證入。及至後釋卽言寄地。卽是地位。豈非證耶。故今云一時頓具。卽是第三證入生故。亦成頓漸得交徹故已上一時頓具者。今抄下明成位益中所引經云。當是之時。善財童子。則次第得普賢菩薩諸行願海等云云　卽此一時頓具者義同妙覺故。爲證入生。卽大疏分別五相中云。其後四相亦得同稱爲寄位。前三義同等覺○普賢義同妙覺已上具如下引。善財逢普賢知識之時。或云義當等覺。或云。義同妙覺。兩釋不同也。至下抄云。至見普賢使得因圓等之處。委可記之。既是寄位。以普賢寄妙覺爲證入生故。云不必要沒同果海也。一義云。決擇云。三生之義各在何位。准賢首說。長流凡夫見聞成種。名見聞生。四十四位十地聖人眞解眞行。名解行生。妙覺如來因圓果滿。名證入生。准清涼義。但取十地爲證入生。餘同賢首已上　問。此釋不爾。正違抄二十上云一時頓具第三證入生故之文。如何　答。今抄意。　以兜率天三重頓得十地等爲證入生故。　云三證入生卽下二句文　決擇意正順此釋。但於大疏釋者

抄。三證入生卽下二句文問下二句者何乎　答。決擇云。言卽上二句者。見聞爲種并解行在躬。言卽下二句者。超十地之階與圓曠劫之果已上准此可知　問。此釋有疑。上二句者總指上見聞解行兩益。　下二句者亦總指下頓證超權兩益。　今何但就見聞解行兩益各有二句疏文。別論上下句乎。決擇所判恐不順文相歟　答。會解云。　又此經家下○恐有

雖云。若上三明速證。何殊第三頓證耶。故別分三生。前二雖有速證。意成見聞解行之益。故第三科方是正明證入義也。然此三科皆下句是速證益三生不同爲門別也已上 既但就上兩益疏文生伏難故。如是判也。意云。雖上兩益中各下句是證入義。而各約上句爲門別故。殊第三頓證益也爲言

抄。第三頓證益文 法界品。佛入師子奮迅三昧。現三種緣起法界德相。更放毫光。卽令衆海尋智光爲能證以證入此三昧境界法門。故云頓證益也。下具引之

抄。入師子嚬申三昧文 問。嚬申者。梵漢中何乎 答。疏九下法界品云。言嚬申者。有人云。梵言訛略。具正應云毘實廬多。此翻爲自在無畏。如師子群獸之中自在無畏等文 有人者刊定記主也。次下廣引涅槃等經破之。疏主依賢首意存是漢語之義。如下引。可見之 問。若爾疏主意。嚬申之義又其梵語如何 答。疏云。故依古德用此方言釋之。嚬申奮迅。俱是展舒四體通暢之狀。總釋者。卽用之體寂而造極。則差別萬殊無非法界。卽體之用不爲而周。故小大相參緣起無盡。名曰嚬申自在之義。差別解者〇以同時大悲爲身。以增上大悲爲首。以卽智大慈爲眼乃至總取四悲爲足。依此意故。以法界三昧爲窟。所入證故。以無緣大悲爲窟門。入出由此故。以體用無礙爲嚬申。舒展自在故。以演法界法門爲哮吼。 決定演說一切衆生本與如來同法界故已上其義如此。但於梵語者 問。師子者梵漢中何乎 答。光顯抄

抄。晉經云奮迅文 會解云。言奮迅之義就師子說其義便者。以奮躍迅起卽自在舒暢之貌。正宣師子自在之狀。嚬呻語通故。下婆須密和亦云見我嚬呻也已上 問。如今晉唐兩經辨別相解釋者。於一三昧上。或譯爲奮迅。或翻名嚬申。然大般若經五十二初分辨大乘品第十五之二云。世尊云何名爲師子奮迅三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸垢穢縱任棄捨。如師子王自在奮迅〇世尊云何名爲師子嚬申三摩地。善現。謂若住此三摩地時。起勝神通自在無畏。降伏一切暴惡魔軍〇世尊云何名爲師子欠呿三摩地。善現。謂若住此三摩地時。引妙辯才。處衆無畏。摧滅一切外道邪宗已上 如此經文者。各別三昧見 如何 答

抄。普賢開發後等 疏九下云。就本會中。長科十分。一序分。二請分。三三昧相分。四遠集新衆分。五擧失顯得分。六偈頌讚德分。七普賢開發分。八毫光示益分。九文殊述德分。十大用無涯分已上 今所引經是第八毫光示益分故云後也

抄。如來眉間文 自下所引經者。是毫光示益分也。今云衆海頓證於林中者。卽指此文意。故抄具引之。故唐經六十一云。爾時世尊。欲令諸菩薩安住如來師子頻申廣大三昧故。從眉間白毫相放大光明。 其光名普照三世法界門等文大疏九下云。大文第八爾時世尊下毫光示益分。 令尋智光爲能證故〇二從眉間下至光體用。 表卽法界中道無漏正智方能證前所現之法界故。 三世見相相卽法界。法界體用互爲其門。又通皆爲門。若見法界之性相卽入三昧之體用故已上 此是如來入師子奮迅三昧也。卽欲令衆海同證入此三昧故。放毫光令尋智光爲能證智。由是衆海卽沒同如來所證之法界法門也。 其法界法門者。次下所引經文云。或入法身。或入色身等。十種所入是也。然疏前所現之法界者。前三昧現相分。經云。爾時復以佛神力故。其逝多林忽然廣轉。 與不可說佛刹微塵數諸佛國土。其量正等等文疏釋云。然此現相云何酬前諸門。令其因聲可現證故〇一嚴重閣。二嚴園林。三嚴虛空。從略至廣。說有此三表三緣起。謂嚴閣顯自體緣起。嚴林表有爲緣起。嚴空表無爲緣起已上抄二十上云。法界體上緣起萬德。依此自體有爲無爲故。此三緣起卽光統意已上 私云。光統受于佛陀三藏也。又兩卷旨歸上云。 第八會說入法界品法界門中稱法界明因果用覺他備圓滿十方者。序中如來入師子奮迅三昧祇桓廣博明有爲淨土。虛空莊無爲淨土。重閣廣博無二淨土已上 凡今經說五周因果者。證入因果者。卽指此頓證益。故具引示之 問。今毫光示益中。十種所入與前三昧現相中三種緣起。爲同爲異。准前所引大疏釋。衆海頓證於林中者。通指此兩種。如何 答

抄。時逝多林菩薩文 毫光示益分有四段中。初毫光普示者。卽前私所引文是也。自下所引文是第二依光見法也。菩薩大衆者。疏云。

通新舊衆文 第三顯見因緣者。今抄不引。卽經云、其有見此佛神力者。皆是毘盧遮那如來於往昔時善根攝受等文疏云。頓爾證見無非宿因○皆是如來所攝受故已上 見因證因各別說之。第四明其得益中二。初略顯。二廣明。初中初明所入者。卽抄次下所引是故皆得入於如來等文是也。卽是今所言頓證也。次說十能入云。 彼諸菩薩以種種信解種種道種種門乃至種種三昧。入如來等十不可說佛刹微塵數佛神變海方便門已上

演義鈔一上纂釋第七

抄。第四超權益文 問。大疏十上釋末會中云。通有三會。一比丘會。顯小入大故。二諸乘人會。顯通收諸權入一實故。三善財會。顯純一乘機一生成辨故已上 准此若是攝諸乘人會。則可云超權益。然今指攝比丘會名超權益。有何意哉 答。五教章下迴心章 云。問。如一乘攝方便中迴心與三乘中迴心所得法門分齊云何。答。若三乘中迴心卽入十信已去○次第而去。若一乘中如下文。舍利弗○因及○隨惠比丘等六千人。於文殊師利邊迴心。卽得十大法門。及十眼十耳等境界。義當卽是解行身遍於五位法也已上 是卽一乘三乘同雖明迴小入大。 而一乘實教所明迴小入大之義。超過三乘權教所說故。今云超權益也會解意也 故抄下文云 有十通用皆圓益也已上 問。今經明迴小入大中。有證果二乘迴心同大歟 答。一義云。不可有也。大疏云。又前二會表居信未久尙不定故。 善財信終可入證故已上又唐經六十一云。此六千比丘。是舍利弗自所同住。出家未久已上大疏云。 自所同住者。同居權小故。同住法界故。出家未久者。未證實際易可迴故。信心尙微須誘化故已上既以未證實際及信心尙微爲迴小入大之由。明知局未證果之小乘。不可通已證果二乘云事。又十地品卷第三十四請分中不堪有損止 云。然有共餘劣解衆生。聞此甚深難思議事。多生疑惑。於長夜中受諸衰惱已上大疏六上云。劣解之人通凡小等。皆是迷法之器故已上抄十四上云。凡卽地前。小謂小乘。等取權教菩薩。此中無小。何以揀之。謂此會中亦有小心之衆生故。亦可不欲廣被。卽名爲小。此雖揀之。激令起心卽爲所被已上准此等釋。不可有證果二乘也 問

抄。六千比丘會文 大疏十上云。六千者表六根清淨。可入法界故已上會解云。言六千者。疏云。而言六者。前之六信。不可退故以第六名不退本自六根清淨故。十表無盡該果海故已上

抄。比丘與願等 比丘奉見文殊。設敬興願。爲後正說之由。次文殊攝益中有二門。初令發十種無疲厭心。卽是授自分法。後爾時文殊師利下。授勝進法。初中亦正授法。謂十種無疲厭心也。謂一積集一切善根心無疲厭。二見一切佛承事供養心無疲厭。三求一切佛法。四行一切波羅蜜。五成就一切菩薩等云云次得無礙眼三昧故。得四種定用也。謂悉見十方等者。正明天眼用也。次及亦聞彼下。天耳用也。次亦能觀察下。化心用。次亦能憶念下。宿住用也。大疏云。一眼具斯四用故稱無礙已上次又卽成就下。通顯多門也。後爾時文殊下。授勝進法中。大疏云。亦二。先教勸。上但明大心無疲。今令廣住行願。進趣普修。後以成就下。明展轉獲益已上上來所授自分勝進益。並是無礙眼三昧中所得圓益也 問。十通用是等覺得益也。今何辨乎 答。疏云。然此顯圓教攝機創立大心乃得十地之後。十通之用以始攝終故。如發心功德品等辨已上是故今抄亦云 一三昧中有十通用等者。 卽此意也

疏。啓明東廟文 會解云。毛詩云。東有啓明。爾雅云。明星謂之啓明。注云。大白星也。晨見東方。爲啓明。昏見西方。爲大白。據此今啓明卽東方明星之名也。今順福城東。又啓發善財智明故。特云啓明也。下云。東爲群方之首。亦啓明之初。十八問答云。表初起智明故。信心創立故。今云啓明也。廟者劉熙釋名云。貌也。先祖形貌所在也。今塔中卽見世尊形貌所在故云廟也已上

疏。智滿不異於初心文 行願第一云。最初在福城東見文殊。表信智。今又見文殊。表證智。意明信證雖說始終智體元來不別。 所以皆是文殊。 如第二十信會在普光明殿說第七因圓果滿。 重會普光亦表證極不離初心○故大疏云。啓明東廟智滿不異於初心也已上」

抄。卽第六十二經云文此是諸乘人會之經文也。但今爲證東廟之義引之也。次下云時福城人聞文殊師利等下。正是攝善財會之文也

抄。勸諸比丘發阿耨〇心已文 問。此發心者何位發心哉 答。會解云。言勸發心已者。卽不壞相六千當發心位也。 旣疏指如發心品說。雖是初發。卽攝位究竟不同三乘發心也已上加之前指此發心名超權益。明知不同三乘也 問。若爾何故大疏云。通有三會一比丘會〇引如上。一生成辨故。又前二會表居信未入。尙不定故。善財信終可入證故已上 故知六千比丘尙居十信初心見 何云當十住中初發心住哉。縱雖疏指如發心品說。只是總指類發心之相。豈是全同發心之位哉 答。兩記意不同也。若依決擇云。唯居十信。卽引大疏幷綱要下卷證之。會解記破云。若此道成唯居十信位者。 何名超權耶 此由末會有三類機〇前二不約歷參善友故。 言表居信未入等。唯善財遍參故。當信心終心。入位定故。所以遍參諸友也。此約表法一義。不壞次第。故當信位。然卽此信位遍攝五位。故異餘宗。由頓具一切法故。方曰道成。非十信定位也。故鈔約具十通用成一切佛法。 卽是道成〇如何定斷但爲十信耶已上

抄。五百優婆塞等 疏十上云。數皆五百者。表五位證入並通此故已上問。晉經

抄。下文殊師利等 問。會下者對何上乎 答。彼攝善財會總有四科經文。第一四部弃□。謂今所擧五百優婆塞等也。 第二三業調伏。此中亦二。初身意調機中亦二。初總爲四部現身光蔽大衆。以大慈悲令彼淸淨。以自在智慧知其心樂。以廣大辯才將爲說法。次別觀善財。知其不群。特迴聖眷。善財會名因此而立。遍是正爲故。已上調機竟。次當機授法。卽今所引文是也。今略去上來諸文。直引當機授法之文。故云下也 問。今當機者總可指四部。何別觀善財乎 答。今云當機者總指四部故。正授法竟。後結說勸進中通文世也。故知總標中別觀善財者。偏爲所爲故也

問。今云一切佛法者何乎 答。此句是總標也。別列云說一切佛積集法積集萬行 云說一切佛相續法念不斷故。上三句佛因。自下約佛果 說一切佛次第法妙用調生 說一切佛衆令淸淨法乃至 說一切佛平等無二法通因果通理事 總有十句法門。 卽今抄云乃至者是也 問。次下云復爲衆生者何乎 答。疏釋此句云。餘非此機。隨宜更演已上 前四部衆外衆生等也。是三業調機科意也。次第三上根隨逐。卽今云爾時善財童子下文是也。以三十四頌偈。傷亡沈溺。自勉不能。仰德依人。請垂拔濟也。次第四大聖重敎已上

抄。智照無二相文 問。無二者無何等二乎 答。抄二十下云。大文第四智照無二相。疏絕境智等諸二相者。謂一境智無二。二始末無二。亦信智無二。三染淨無二。 四智斷無二。五理事無二。由證理智無二義故。染淨兩亡。或一性智性。一性平等。始末無差。能所齊融。亦不二。不二分別故已上

抄。遙申右手文 問。今云遙申。或云過由旬者。爲自前信位申過今等覺位。爲自今等覺却逆申過前十信位 答。一義云。疏十下云。始信該於極果。故曰遙申。 又云。信至極故云云 唯此自十信下位窮徹極果上位故。云遙申也。一義云。自等覺上位却過前已所經之諸位。別照最初十信故。云遙申等。故疏十下云。過百一十由旬者。徹過前位故。始信該於極果故曰遙申。隨順行成故云右手。然過城約超對城。由旬約超數量。又前超諸位斷德。後超諸位智地。按頂表於攝受。亦以善法並心頂故信至極故已上抄無釋也。旣云徹過前位。明知自今等覺却逆超過十地已還諸位。別申手於十信位也。何況疏十上云。四後文殊名智照無二相。謂行圓究竟。朗悟在懷。照前行等。唯一圓智。更無初後。 明昧等殊故已上思但至始信該於種果等釋者。此顯超前諸位別照最初十信之由。謂以信該果海故。得信智無二。如彼始敎等者。信是有漏法。不知本覺隨染之所作。不知不動智佛之全體。故不可許信智無二。以漏無漏別執故。反例可知。又有人會云。自今等覺位遙申手於十信位者。表攝取十信令該徹極果之義也爲言

問。表示之義且可爾。但其時理事從何處申何處乎。唐經第八十具云。爾時善財童子。從彌勒菩薩摩訶薩敎。漸次而行。經由一百十餘城已。到普門國蘇摩那城。住其門所。思惟文殊師利〇是時文殊師利遙申右手。 過一百十由旬。按善財頂已上

抄。作如是言文 疏十下云。二作如是言下。示

海法門卽擧失顯得。謂若離信根等。不了法
性等。反顯善財有信根等能了法性等。於中
先別所闕行法文有九句。前七闕因。一闕行
本故。二求小故心劣。厭生死而憂悔。三橫不
具。四堅不進。五滯一善。六不廣求。七不起
無住行願。後二闕緣。後不能了下。不能成益
中有十五句。前五約所知理事。後十約能知
分齊已上此外無細釋也
抄。釋曰了知法性下文　經正云不能不知等
者。卽擧失反顯得。故今取反顯意。直揲云了
知法性下也。故上所引疏云。反顯善財有信
根等能了法性等已上
抄。若約不動智文　最初十信以不動智爲體
故云爾也。其故者。第二會中文殊於普光法
堂說十信法。唐經第十二名號品云。東方過
十佛刹微塵數世界。有世界名金色。佛號不
動智。彼世界中有菩薩名文殊師利已上會解
云。卽文殊本所事佛名不動智。表示大智爲
本故。初後二智不二。不同上義約信智不二
也已上能說之文殊旣以不動智佛爲本所事。
是顯所說之十信以不動智爲本也。大疏八
上釋十定品來意云。以極果由於始信故。重
會普光。謂前依本不動智體起差別之住。今
位極成果不離本智之因已上　唐經二十八之
三會共於普光堂說之故如是釋也。　例准可
知
疏。寄位南求文　問。大疏十上云。三示方不同
○地前知識多南方。地內無方。地後兼二已上
今何偏云南求乎　答。約多分歟　問。多在

南方有何所以哉　答。大疏擧古人五義。其
釋尤廣。或云。擧一例諸。一方善友已自無量。
況於餘方。或云。南者明義。表捨闇。向智故。
或云。中義。離東西二邊。契中正實道故等云云」
抄。第六成位益文　問。今經廣說五周因果。行
位分齊甚分明也。今何不指彼。强擧善財寄
位修行哉　答。實廣明行位。雖在前諸會。但
是敎相施設法門所談也。　然今善財正爲圓
機。歷事造修。於一生中頓成諸行故。殊擧之
也。晉經云。其有欲得如是法者。當如善財之
所修學已上大疏十下云。非獨善財。行者卽得
已上准之可知
抄。摩耶已下文　問。凡云兼者。對正之言。今
對何正而云兼乎　答。總稱五十五智識。略
有二門。故大疏十上云。且依智論配爲五相。
謂初四十一人。名寄位修行相○二從摩耶
下九會十一人。　明會緣入實相○三慈氏一
人。名攝德成因相○四後文殊。名智照無二
相○五普賢一人。　名顯因廣大相○共後四
相亦得同稱爲寄位。前三義同等覺。故摩耶
慈氏直入重玄門。文殊表菩薩地盡心無。初
相普賢義同妙覺。纔見普賢便等佛故。今從
別義。且爲五相。此五亦是菩薩五種行相。一
高行。二大行。三勝行。四深行。五廣行已上
抄二十上云。疏其後四相下。此立別理。則不
依五相。於中三。一總爲寄位修行。二今從下。
却歸前釋。三此五下。別義料揀。言五行者。歷
位上昇故云高行。二同入一實故爲大行。三
具上高大成補處因故名勝行。　四般若經相

故稱爲深。五一一稱性故云廣也已上旣云別
理。明知五相分別是爲正釋。然其後四相同
稱寄位。卽摩耶已下寄等覺。是爲兼釋也。故
今從下却歸前釋也
抄。至見普賢文　問。上所引疏釋五相中後四
相云。前三義同等覺○普賢義同妙覺已上爾
者今亦可云至見普賢便得果滿。　何云因圓
乎　答。此且就經文言一配釋歟。謂經文云。
與諸佛等○正覺等具如抄下引之　旣與諸佛同等文
正覺同等故。云義同妙覺也。故彼疏次下釋
成其由。纔見普賢便等佛故已上便等佛者同
妙覺之義也。故知總而言之。則後四相通寄
等覺。故今抄云摩耶已下兼寄等覺。又疏十
下正釋善財値普賢所證入之益云。　位滿齊
佛○義當等覺。因位旣滿等具如下引　准此等釋。
見普賢之處亦寄等覺云事。實分明也。爾者
今云因圓。不可爲相違也　問。若爾上云前
三義同等覺。下更簡別云普賢義同妙覺。豈
却可云同等覺哉。　若見普賢亦是同等覺者。
何强如是簡別乎　答。下經明善財見普賢
故位滿齊佛中云。與普賢與諸佛等已上疏釋
云。初一等因圓。次一等果滿○此卽義當等
覺已上准此於等覺一位分爲二等故。今且約
等果滿之義邊云義同妙覺。有何難乎　問。
普賢知識中正明善財證入。大有二段。初正
明見聞證入。卽長行文是也。後聞佛德難思。
卽偈頌文是也。疏釋云。前長行但顯因圓。此
偈正陳果用已上　又云。以顯善財果相已上明
知善財見普賢。非但等覺因圓。亦可證入妙

覺果海云事。若不爾者。何明證入中顯果相哉是一況善財既修滿圓因。何不證圓果乎若許證圓果者。今諸知識中尤可寄顯之。爾者寄普賢正顯妙覺。有何難乎是二如何　答。大疏十下云。上明見聞證入竟。第二〇明聞佛勝德難思。前長行但顯因圓。此偈方陳果用。非須前文。然有二意。一對普賢。普賢意云。匕見我難思。當是因位。今示汝果。尤更深甚。二對善財。善財等佛。但是因圓。以果海離言故。不說成佛。今寄現佛之德。以顯善財果相故。長行偈文因果綺互已上抄無釋也已上一義意也一義云。今抄一下云。良以普賢該因徹果佛前佛得皆悉有故。　普賢即是諸佛根本故。法界體故已上既該因

抄。文云時善財童子文　善財觀見普賢勝德身相及一一毛孔出生光明花香衣樹等又包含三世間等之奇特大用故。　得善財身即等同普賢德化云云今不引觀見之文。但引身等普賢化之文也。故大疏釋云。後時善財童子下。自見己身等普賢化已上此中大意云。行願記第二云。普賢是法界體等文故知觀見普賢者。即是觀見法界也。己身等普賢化者。即亦等法界德化也。故知今云在普賢身內者。是表沒同法界證入法界之義也

抄。又云是善財童子文　彼觀大用無涯中有三。上所引者。是第二觀見奇特中文也。自下第三校量顯勝文。而撮要引之。從初發心者。初逢文殊也。案云。今文意似彼三種總集方便中第三總集。　如前清淨金網轉輪王之文處引之

抄。當是之時文　善財値普賢見聞證入中。大有二段。　上來明得益因圓竟、　自下明位滿齊佛也。大疏十下云。第二當是之時下。明位滿齊佛。於中初句明自得。餘皆等上。初一等因圓。次一等果滿。一身下別顯等相。此即義當等覺。因位既滿更無所修故但說等。不辨更求。此則一生頓成行布。亦是非唯但約理觀。初後圓融上明見聞證入竟已上

抄。第七顯因成果益文　問。別立當門為不共益。其相如何　答。會解云。衆生情塵因中顯斯果智故。云顯因成智益也已上探玄記第十六云。若三乘教。衆生心中但有因性無果用相。此圓教中盧舍那果法該衆生界。是故衆生心中亦有果相已上又云。餘聖教中未見斯義已上准此知之。又大疏九上釋出現品云無‥衆生而不具有如來智慧之文。有三復次。廢立其委細。正是當門之所談。應知

抄。第八成就行願益文　會解云。問。餘教皆云衆生無邊誓願度。何獨此經。彼豈不成益耶答。餘教盡衆生爲願門。則與今同。塵塵行滿則與今異。　以彼不約一切塵中諸刹內窮劫化生以滿於行。今約塵塵窮劫修行。故異餘教。若爾餘教既不滿其行。應虛其願耶。不然。但於諸刹之中修行以化生爾。今約塵塵稱性故。得遍諸刹塵。思之已上私云。餘教於諸刹中修行化生。此亦且就同類一界論之。故經歷無數大劫修行成佛。正由此也。然今云塵塵。亦通異類界之塵道。然則善財一生一身圓曠劫之果。實由此等道理故也　問。今此八段明成益圓遍之相、　有何所以作此次第乎　答。一義云。此八段中。初六正擧機所修得之現事。明圓家不共之益相。於中初三約見聞解行證入三生次第。　此第三頓證益者。即法界品本會之事。然彼末會有三會中。攝比丘會爲第一。故頓證益之次明超權益。攝善財會爲第三。故次辯成智成位二益、其次第可知。　後七八益者顯前成益圓遍之理趣。謂第七益者。以衆生本具果智故。不同彼三乘之因性外別求果智也。第八益者。今是普解普行故。　不同彼別解別行也爲言　問。末會中有三會。　今何不擧攝諸乘會乎　答。超權益外無別異相故。又

抄。稱性之極談等　大疏一下云。然此經文當義博勢變多端。況一義一文包攝法界已上行願疏序云。一字法門海墨書而不盡已上同記第一云。海雲比丘云。我從於彼如來之所聞此普眼法門。受持讀誦憶念觀察。假使有人以大海墨須彌聚筆。書寫於此普眼法門。一品中一門。一門中一法。一法中一義。一義中一句。不得少分。何況能盡。釋曰。少分者即一字也。以能詮一字全即所詮法界故即無盡。不同諸宗能詮定非所詮也已上十玄門云。所言教義者。教即是通相別相三乘五乘之教。即以別教以論別義。所以得理而忘教。若入此通宗。而教即義。以同時相應故也已上上來所引並如次第。以後成前。思之可知

抄。普賢語善財文　問。上以稱性之由。述文句

源底不可窮盡之義。今何引此文爲證哉
答。此文意云。以稱性甚深法故。放捨所重之
轉輪王位求得之（爲言）問。若爾彼三乘小乘等
中。放身捨命有見佛聞法。可云皆是稱性之
極談耶　答。放捨身命求得己所敬重之法。
可通大小權實。然其所敬重之法。隨敎隨宗
可淺深萬差。故知雖放身捨命之懇志是大
小共同。而所敬重求得之法門偏圓有異。何
必爲難乎。故大疏十下釋此文云。三我法海
中下。別明求法行。於中反顯無不捨能捨。一
文尚無所不捨。況全部耶。以一文卽一切之
・如海一滴故已上解釋分明者乎
抄。四一乘之要軌者文　淸涼意許後三敎通
是一乘。而於其中。唯此別敎一乘是成佛之
要妙也。探玄記第一云。以離此普法更無餘
語得成佛故已上卽此意也
疏。其猶杲日麗天文　會解云。周易離卦云。離
麗也。日月麗乎天。百穀草木麗乎土。重明以
麗乎正。乃化成天下。注云。麗猶著也。今轉用
易語也。科云智。明映奪喻者。約法因喻也。能
喻應云日光奪曜喻已上
抄。如培塿故文　龍龕上聲云。培（浮部。培塿小阜也。或作陪。又音裴。）
（埋也隨也助也益也）塿（落口反。培塿也。）已上會解云。言培塿者。上蒲口
反。下郎斗反。謂小阜也已上
抄。五百年外文　問。探玄記序云。六百年後方
顯文　今云五百年外。有何意哉　答
抄。事如別傳文　問。藏錄中有龍樹菩薩別傳
（書字函）卽彼傳云。大龍菩薩見其如此情而愍之。
卽接之入海。於宮殿中。開七寶藏。發七寶華

函。以諸方等深奧經典無上妙法授之。龍樹
受讀九十日中通解甚多。其心深入體得法
利。龍知其心而問之言。看經遍未。答言。汝
諸函中經甚多無量不可盡也。我所讀者已
十倍閻浮提。龍言。如我宮中所有經典。諸處
此法復不可知。龍樹卽得諸經一箱。深入無
生三忍具足。龍還送出於南天竺已上見此傳
文。但云諸經一箱。不云花嚴。何指如別傳乎
答。會解記第十。爲釋鈔云眞諦三藏西域
記說之文。引上別傳文竟。次云。評曰。此傳但
有入海見經。通說所誦并得經而出。雖不具
說。三部花嚴旣見經無量亦可知矣此但傳略
故爾。眞諦謂西域傳記說之也已上又龍樹造
大不思議論釋十萬頌經者。今別傳中所不
見也。彼亦波羅頗密多三藏之口傳也云云問。
別傳中全不見此等義。若是脫略者。付法藏
因緣經第五。述龍樹傳中。全同別傳。旣兩傳
一同也。明知梵本傳文本不載此事歟　答
云云　委如綱目見聞集抄之。一義云。會解記
云。言事如別傳及纂記者。若傳中唯有入龍
宮緣。若纂靈記却有搜求得斯玄奧之典故。
今發引以證也已上　准此非謂別傳中明求得
斯奧典之旨。爲證入龍宮之一邊也
抄。方數千里文　戒疏引珂圖云。五千里已上
意云。王城爲中。去城每方面二千五百里。故
成五千里也。尙書第三（禹貢第一）云。委分別之
抄。神州大夏文　南山戒疏一上云。梵唯眞聖
之都。雪山已南三方距海周輪九萬。厥名大
夏已上又云。河圖云。崑崙東南五千里。號曰

神州。亦稱赤縣已上行宗記一上云。神州者。
總理論曰。地神曰祇。大曰黃地祇（統八方內地黃卽土色）
小曰神州（王畿千里內地）是則神王其地故得名也。
赤縣者。或云。帝王南西。南方赤故。或云。取
中心之處。縣卽境邑之通名。然上所釋並居
王者所居爲言。今此通稱。但是震旦異名。總
目一國耳已上　問。漢書云。張騫奉使大夏。窮
河源。十年方還。武帝封爲博望侯已上此云窮
河源者。窮黃河之源也。卽天竺名大夏。又南
山戒疏一上云。神州乃崑山東南。明知方維
自別。斯三證也。大夏背山面海。東南海曲。西
北無間。斯三證也已上行宗記云。二明神州在
邊。則證崑崙爲中。三明大夏在中。則證四外
爲邊已上又戒疏云。此土黃帝神游花胥王邵
等解卽大夏國已上行宗記云。列子云。黃帝夢
游花胥王邵。注云。卽天竺也已上此爲糺正梵
語之證正。簡別方土之中邊也。准此大夏是
天竺國之名也。今何云神州大夏乎　答。大
夏者只是美歎之詞也。隨時對物美歎其處。
何妨通用乎。故知若以震旦爲中。以四外爲
邊。則震旦亦可稱大夏。卽諸傳中名東夏者
是也。故今疏抄亦云東夏。會解釋云。夏字亥
雅反。訓大也。書云。尹茲東夏。左傳云。撫征
東夏已上但於漢書等釋者。此亦美歎彼土故
立此嘉名也。未必謂定屬之名歟
抄。斯經淸輝等　問。結集之後經幾日時收入
龍宮乎　答。貞元疏第二（第八流傳感通門）云。案智度
論。第一摩訶衍藏。是文殊師利與阿難。海於
鐵圍山間。結集此花嚴經。纔結集竟收入龍

宮已上

抄。一千八百六十年沒文 問。如來誕生入滅之相記年月者。其說紛然。今依何說如是判乎。又今云一千等者。居唐朝何時代如是指陳乎 答。此事難明。且依歷代三寶記卷第一。擧五異說。其後出自義。總有六異說。然貞元疏第二第八演義懸通門 云。大師晦迹六百年後。方出五天。 千二百歲始傳東夏已上 會解記第二引此釋。即註云。謂佛涅槃已。至晋義熈十四年。千二百歲已上又廣淸涼傳下卷及妙覺塔記會解記引之共云。興元元年甲子歲造大疏。至貞元三年丁卯十一月五日絶筆云云就此兩處釋。配試彼異說。一云。依法顯傳。殷武乙二十六年甲午歲誕生。則至今開皇十七年丁巳 則一千六百八十一年云云取詮 然佛七十九歲入滅故。自爾已來至義熈十四年。成一千四百二十七年。至貞元三年。成一千七百九十二年。二云。依沙門法上意。周昭王二十四年甲寅歲誕生。至今開皇十七年。則一千四百八十六年云云取詮 然佛七十九歲入滅故。自爾已來至義熈十四年。成一千二百三十二年。至貞元三年。一千五百九十七年。三云。依正像記。周平王四十八年戊午誕生。至今開皇十七年。則千三百二十三年云云 取詮而佛七十九歲入滅故。至義熈十四年。成一千一百六十九年。至貞元三年。成一千四百二十四年。四云。依道安用羅什年紀及石柱銘。周桓王五年乙丑歲誕生。至今開皇十七年。成千二百二十五年云云 而佛七十九歲入滅故。至義熈十四年。成九百七十一年。至貞元三年。成一千三百二十一年。五云。依弘度律師佛滅後衆聖點記。則周貞定王二年甲戌誕生。至今開皇十七年。一千六十一年云云 取詮而佛七十九歲入滅故。至義熈十四年。成八百七年。至貞元三年。成一千一百七十三年。六者。正出自義云。佛以王四年壬子二月十五日後夜。於中天竺拘尸那城入般涅槃。 自爾已來至今開皇十七年丁巳 一千二百五年世間眼滅已上全文 至義熈十四年。成一千三十年。至貞元三年。成一千三百九十五年也。此六異說中。法顯傳所紀最長遠也。且依此說配試之者。貞元三年鈔主滿五十歲。其後經五十二年。至開成三年已未入滅。自佛入涅槃來。方成一千八百四十四年。 故今抄云一千八百六十年者。尙次十六年。況於貞元三年製疏之時乎

抄。況逢聖主文 問。今云聖主者何乎 答。會解云。即唐德宗也已上凡淸涼大師雖經九宗之聖世。而造疏翻經賜國師號。並是第十主德宗皇帝御宇之時代。 故會解第一引妙覺塔記云。至德宗丁酉年印心受戒○興元元年甲子造疏。貞元丁卯功就。貞元丙子年翻經賜紫己卯年授淸涼國師號已上今云翻經者。四十花嚴經也。造彼疏亦是貞元中事也 問。餘帝之時代全無如此事歟 答。非謂全無。且第九主代宗朝。大歷三年戊申歲。詔入內。與大辨正三藏譯經。爲調文大德。第十二主憲宗帝元和五年。授僧統印。第十五主文宗帝大和五年。帝受心印於師。雖然不如德宗故云爾也。一義云。行願記第一云。疏主奉唐德宗皇帝勅旨述疏也○歷九宗聖世。 爲七帝門師已上既爲七帝門師。豈不通指之哉

抄。聖明天子文 禮記十五表記第三十三云。唯天子受命于天。士受命于君言皆有所受不敢專也已上 古文孝經註云。夫明王設位。法象天地。是以禀命於天。而布德於諸侯等文白虎通云。王者父天母地。亦曰天子已上

抄。列刹相望文 問。今云刹者何乎 答。寺院名刹也 問。會解第一說經本之處 云。言刹者單梵語。具云刹摩。此云土田也。即一佛所王土也已上准此今通指天下布列之州郡。名爲列刹見意顯一天皆崇佛法。 四海悉鳴梵鐘也。何云寺院名刹哉。抑寺名刹者。梵漢之中何哉。疏抄補解云。寺者梵言毘訶羅。此云游止。即出家者游履之處也。廣雅云。寺治也。釋名云。治事嗣續於其內也已上梵漢既如是。此外更云寺名刹者何乎 答。會正記第一云。案靈裕法師等詁。凡寺有十名。一曰寺。二曰淨住。三曰法因舍。四曰出世舍。五曰精舍。六曰淸淨園。七曰金剛刹。八曰寂滅道場。九曰遠離處。十曰親近處。各有意致。如彼具詳已上 故知今云刹者。第七名也。此會正記者。南山行事抄之末書也。又有人云。列刹相望者 此語出文選。意謂寺寺隣次相近。以互相望見也已上又大宋高僧傳云。表基立刹已上 凡此中大意云。以寺院擬淨刹故名刹歟。又南山業疏四上說戒篇云。出家人漂泊無侶○隨所弘道。不局坊主。望刹爲居。四海爲食故也已上濟緣

記四上云。望剎爲居。到處卽此已上准此等釋。思之可知。又縱雖剎是土田之梵語。而轉用之名寺院。有何難乎。謂土田是總。寺院是別。雖總別異。而同是依報故。例如南山戒疏一上云。言佛者。梵云佛陀。或云浮陀·佛馱·步他·浮圖·浮頭。蓋傳音之訛耳已上此以浮圖爲佛陀之訛音。然亦有塔婆名浮圖。謂古清涼傳上云。北臺上有鐵浮圖二。高七八尺已上又諸家文集禪家語錄。並云浮圖僧。此是僧名浮圖歟。如是轉用其例是多。思之可知

抄。淸涼靈山三千之最文 鈔十八下住處品云。漢明之初。摩騰天眼亦見有塔。請帝立寺。山形似於靈鷲故。號爲大孚靈鷲寺已上 問。今云三千之最。豈非跨節之稱美乎 答。大疏八下住處品釋五臺標幟云。表我大聖五智已圓五眼已淨。總五部之眞祕。洞五陰之眞源。故首戴五佛之冠。頂分五方之髻。運五乘之要。淸五濁之災矣已上 觸事表顯如此深理。唯是今淸涼山。非最乎。又鈔十八下云。五頂撥擁中開山心。離坎乾坤得其中理。千巖聳秀萬壑森沈。鷲嶺之仙峯。成花嚴之一葉。信可謂。衆靈溯集之沖府。集賢觀聖之玄都矣已上 豈非三千之最乎

抄。大聖雖周法界文 自下四句顯眞應無礙也。謂周法界者。眞身寬遍也。長在此山者。應身局處也。應感普周者。應身寬遍也。淸涼長在者。眞應局處也。意顯眞應二身相對互通遍局無障礙也決擇意也

抄。攝機長在此山文 淸涼傳卷上藍谷沙門慧祥撰云。或問。大聖化物。理應平等。正宜周旋億剎。何滯一方乎。答曰。誠如來旨。誠如來旨。但以三緣須居此地。一是往古諸佛展轉住持。二便無志下愚專心有在。三爲此處根熟堪受見聞已上 大疏引寶藏陀羅尼經云。我滅度後。於贍部州東北方有國。名大振那。其國中間有山。號爲五頂。文殊師利童子遊行居住已上

抄。萬聖幽贊文

抄。百祇傳慶於千古文 行宗記一上云。總理論曰。地神曰祇已上 具如上引。是則對上萬聖故云百祇。意顯先聖後賢皆幽贊慶賀也

抄。一今微僧文 廣淸涼傳卷下大花嚴寺妙濟述云。花嚴疏主法諱澄觀○於大曆十一年。來遊五臺。前後遊臺四十餘遍。後止大花嚴寺。專譯大乘方等教。花嚴一經偏所翫習。以自娛心已上 抄十八下住處品云。葱嶺之東地方數千里。曰赤縣神州。卽有唐中花之國也。去淸涼之境。途程不遠。坦然通衢○往必感徵。如何不往。是知不往卽是三儱之徒○西域諸王恨生五天不產東夏。豈唯遙禮大聖。每多仰羨此君。故有遊西天者。先問曾居五臺山不。若不曾居。棄而不顧。今此國衆生宿因多幸。得誕中花等文

抄。不入餘人之手文 出現品

抄。而遇芳舟

抄。手舞何階文 決擇云。手舞之餘不能階及也。手舞之言出毛詩序。彼云。情動於中。而形於言。言之不足故嗟嘆之。嗟嘆不足故歌詠之。歌詠不足。不知手舞足之蹈也已上

抄。今初下有十門文 下疏一下總釋名題中。以十門分別。可見之。然今抄云然此七字略有六對等者。是第二對辨開合門也。但彼云。題中七字十事五對等云云各據一義。不可爲相違。又今云故此七字卽七大性下。是第三具彰義類門也。凡今疏但路舉當字釋之。卽可屬此門攝

抄。二嚴字是總文 決擇云。花字唯能嚴。大方廣佛唯所嚴。字通能所故已上

抄。體用一對文 鈔五上云。然大方廣三字總有三義。一三字別釋配體相用。如下廣說。二方廣兩字合之爲用。對上大字爲體。三者大方爲體。方字屬大。便成無方○老子德經云。大方無隅○已上 彼河上公注云。大方正之人。無委曲廉隅已上 老子經前如具引

抄。故此七字等 會解云。評曰。故字躡前而起。上說六對何得躡此爲七大性耶。應合云又此七字。不然應云然此七字。必恐傳寫之誤爾已上 瑜伽四十六·攝大乘第一·雜集論十一·無著金剛般若論。共說七性。鈔五上具引之會諸論異說。幷會同今題名七字。但雖總數同。而開合互不同。要者見之

抄。嚴者智大文 大疏一下云。大智爲主。運諸萬行。遍嚴一切。無所遺故已上

抄。則七字皆大文 抄五上云。古人亦各十義。釋其七字。不知以七字互相釋。今明大義。則七字皆大。方則七字皆方。廣則七字皆廣。佛則七字皆佛等。故以體大配於大字。若總擧七字。大者體也。方者相也。廣者用也。佛者

果也。花者因也。嚴者智也。經者教也已上 准
是今亦欲以七字互相釋故。 上來舉彼七大
性配今七字。自下正以七字互相釋也。謂七
字皆大者應知。七字皆相者釋方字。以上云
方者相故。今直云七字皆相也。若依下疏。前
七大性之外。更加義境業三大。以十義釋之。
謂所詮義爲義大。卽總是六字也。以無盡衆
生爲所化境。又此業用盡三際時窮法界處。
故大疏云。二方十義者。方者法也。卽前十大
皆名爲法。謂體法相法等。三廣十義者。廣者
多也。用多繁興包無不盡故。則前十皆多。卽
明一遍一切名之爲大。 一攝一切名之爲廣
等文。要者可見

抄。無說離說文 決擇云。言無說者。性無言故。
離說者。忘言方會故已上

抄。謂恒沙性德文 下疏云。二者相大。謂恒沙
性德無不具故。互相卽入微細重重等。具十
玄門。皆其相故。卽經方字。方者法也已上 此
約同別二教。雙舉二義。今且略同教之一義
也

抄。花喩功德萬行文 問。花嚴之花與法花之
花。同異如何 答。五教章通路記第一云。問。
古德之私記。花嚴之花令同法花。爲白蓮花。
從來皆爾。此義如何。答。義理爾。非無此事○
然玄記中。花舉十義。其意並約蓮花爲言。況
第十云。處世不染如蓮花已上文據分明。知是
蓮花。由此義故。探玄記意。花嚴之花正是蓮
花。然不言不通餘之諸花。故義須通自餘諸
花。是故清凉大師所判亦通餘花。非唯事花。
亦通義花。無不收攝。 卽鈔所明。花有二義。
一嚴果花。此是事花。二嚴身花。 此乃義花。
嚴果花中○一果俱花。卽如蓮花。譬彼因果
交徹圓融。二不俱花。加桃李花。喩彼先因後
果行布。此乃行布不等圓融。圓融不礙行布。
二門不離。具足臚闕。彼嚴身花包金玉等。互
通因果。飾法莊人。具如此等種種義門。名爲
花嚴甚深圓經。探玄記中。要略精簡。且舉蓮
花。而不遮通彼餘諸花。清凉大師廣舉事義。
是故花喩總通一切。古德所判唯局蓮花。此
是一往順探玄記○又未見演鈔兼包該通。是
故古德作如是判已上

抄。一以萬行文 會解云。言如瑩明鏡者。喩本
有修成。卽本有明而磨瑩故也。若琢玉成器。
喩修成本有。 然琢成時有本具成器之性故。
如性非全玉。 雖琢不成寶器等 又鑄金像不
離本金。此喩本有。巧匠成像。刻雕而就。此喩
修成。通上四喩。法中卽成四句也 問。本有
修生與修生本有。只是語之上下。何分爲二
句哉 答。本有修生約法也。修生本有約人
也。謂以法就人。則有迷有語。廢人論法。則三
世常定。故知以本有取修生。亦三世常定。故
修生屬法。以修生本有。則本有是迷悟之性
故。設本有亦屬機。思之 問。次下云鑄金成
像。正是本有修生之義也。何喩唯本有乎
答。上顯修生義中。或云瑩。或云琢。並是修
智破妄顯眞之義也。然今云鑄金。不云磨金。
此依如來藏經。爲取摸中像。喩唯本有句。故
云爾也。又此四句中。唯本有及本有修生。是
大方廣也。唯修生及修生本有。是佛字也。思
之。不思議品。探玄記。大疏。具釋此四句。可
見之。一義云。依決擇意

抄。唯經舉四義文 決擇云。謂法也貫也攝也
常也已上 問。無涌泉何爲法義乎 答。軌令
生總解。無窮盡故

抄。餘處釋云等 問。餘處者何乎 答。玄贊第
一云。經者爲常爲法。是攝是貫。常則道軌百
王。法乃德摸千葉。攝則集此妙法。貫又御彼
生塵令畢離苦津。終登覺岸已上

抄。三世間文 問。疏四下十藏品云。言世界者。准
大品中。通三世間。謂衆生世間。五蘊世間。及
器世間已上 抄十一下云。言大品中通三世間
者。卽上二十一經。而三世間是智論釋。論云
世間有三種等。餘如疏已上 爾者與今所別何
相違乎 答。今依十地論也。但彼疏釋十四
難中世間有邊等四句經文故。引用智論也

抄。謂諸世間主等 自下暗指經文。以釋三世
間嚴之相也 問。文意如何 答。疏一下總釋題名
云。所以長行諸王之嚴。偈頌讚德。皆顯嚴佛
已上意云。下妙嚴品中。長行各舉諸神王衆各
所得法門。是諸王自嚴衆也。後亦以各所得
法門結偈頌。讚佛德卽成嚴佛。故是智正覺
嚴也爲言 探玄記第二云。問。此欲歎德。何故
頌已法門

抄。用當諸經之序品文 問。何不直云序品。而
云當乎 答。疏一下云。諸經無此廣嚴故。但
初名序品。今明已兼正故。廣讚諸嚴。以爲花
嚴由序已上

演義鈔一下纂釋第一

自下決擇第三會解第一

疏。歸命文 香象起信疏以二義釋。今抄全用初釋。第二釋云。歸是敬順義。命謂諸佛教命等云云 可見之。圭峯注疏亦用初釋。更有一釋。云又歸者是還源義。衆生六根從一心起。而背自源馳趣六趣。今舉命根總攝六情。還歸一心。一心卽一體三寶已上

疏。十方極三際文 抄云極通橫竪者。且約十方極。可含二義歟。例如起信論云。歸命盡十方。彼疏釋云。盡十方者。明所敬分齊。然有二義。一云。非直歸於一方三寶。乃欲盡於十方齊敬。二云。於十方內非直各歸一二等刹。亦乃一一方所各盡。故盡彼方無盡世界一切三寶。所以爾者。顯三寶普通故乃至爲論標幟故等文 准此。今十方極之言亦可含二義。故抄釋之三業普周乃至無盡三寶也

抄。亦無德不圓文 問。上約菩提涅槃釋之。今云亦無德不圓者。同涅槃如何 答。上別局二轉依。今通指萬德。又上別約果德。今通因果

抄。一成上依處文 問。文句既斷絕。語便不連讀。何何成上依處哉 答。卽爲通此伏難故。引二文謂。下云佛身充滿於法界者。第六卷現相品文也。次云充滿法界等者。妙嚴品第二卷 云。佛身普通諸大會。充滿法界無窮盡已上引此二文。意云。上句圓明調御師。連續下句法界之言。則上句調御師所依處之塵刹。以下法界之言成立之。其義尤有便。故爲顯成上依處之義。引此二文也。一義云。此義不爾。下引二文者。爲證法界言兼事理之義也。謂現相品文是事法界故。其次下句云。普現一切衆生前故。次妙嚴品文是理法界故。彼品抄六上以此一偈。配屬還源觀三通。云一塵普周法界通者。卽經充滿法界無窮盡已上

抄。佛身充滿法界文 抄二上釋依毛巾異應無礙時。解釋此經文。可見之

抄。又充滿法界文 唐經第二云。佛身普通諸大會。充滿法界無窮盡。寂滅無性不可取。爲救世間而出現文 疏二上云。初二句卽前所通法界虛空。兼明能遍佛身。則十身皆通。無窮盡者。一出現無盡若高山之出雲。二非滅盡法猶虛空常住。次句寂靜也。由無性故。不可取爲一異俱不俱等已上 抄六上云。疏一出現無盡等者。然還源觀說有三遍。一云塵普周法界遍者。卽經充滿法界無窮盡。二一塵出生無盡遍。卽疏前意。三一塵含容空有遍。卽疏後意。 言不可取爲一異俱不俱等之普遍諸會。此應涅槃充滿法界。此應唯一性相俱寂故皆叵得。若有一異則合此爲俱。一涅槃既亡俱從何有。若有俱句遣此雙非。俱句已無。雙非寧立。故四句皆遣百非俱亡寂乎。唯寂而無等者。亦不可說有無等。曰異應等殊唯證相應耳已上

抄。百四十不共文 抄八上光明覺品 云。契經諸論皆說如來一百四十不共功德。今依瑜伽四十九說。論云。依如來住及依如來到究竟地。諸佛世尊有百四十不共佛法、謂如來三十二大人相。八十種隨形好。四一切種清淨。十力。四無所畏。三念住。三不護。大悲無忘失法。永容習氣。及一切種妙意已上會解引此文。委細注釋四一切種等

抄。承恩重故文 大疏三下淨行品云。釋經云。見報恩人當願衆生於佛菩薩能知恩德之文。云諸佛菩薩始自發心普緣衆生。難行苦行。不顧自身。垂形六道。隨逐衆生。見其造惡如割支體。迄成正覺隱其勝德。以所樂法證攝樣救。見其橋恣示跡涅槃。留餘福教。以濟危苦故。自頂至足。從生至死。皆佛之蔭。斯之恩德何一報耶。得入小恩常懷大報。不知恩者多遭橫死〇唯自利利人如說修行爲報佛恩耳已上 自初云始自發門至終云以濟危苦。是名十種恩德。彼抄九下委細釋之。要者可見。此雖通諸佛菩薩。何況於本師哉。思之

疏。所住甚深眞法性文 會解云。言甚深眞者。以法性通諸教。故以甚深眞字揀之。如法性異常離心念。二乘於此亦能得。今以深字揀之。如權教菩薩。亦住此法性。通以三字揀之。顯所住法性之極也已上

抄。顯同體故文 會解云。以疏正歸圓教別相三寶。所以相躡而起。表顯同體故。云但歸別相不會理故已上 問。若爾何下舉三種三寶覺。卽云今通依之乎。何況次下釋成由理義融現門故。今如來住眞法性之旨。准此。眞法性之言專顯同相三寶義歟。 何云疏正歸別相三寶哉 答。兼雖通三種。而正歸別相義言

抄。且別相者文　問。上標中同相爲初。今別釋中別相爲初。有何意哉　是以唐本抄如上標列。先釋同相三義竟。次云且別相者卽如前科等。尤有其謂歟。爾者今抄文應是傳誤歟。如何　答。上標列中。約淺深次第。又依三寶章。然今別釋中。爲順疏文也。謂疏列所歸事約別相。卽如前科云初三句歸佛等是也。故抄家但指云如前科。更不細釋。於同相三寶者。廣立三門。委分別之。其意應知。但於唐本抄者

抄。橫該一切竪徹十方文　問。上云。十方橫通三際竪窮。卽今指此文義。何如是釋哉　答。橫竪之言隨便不定。何必一准乎。今云橫該一切者。既通攝十方三世。故更云竪徹十方也

抄。法則通四文　問。三寶章明別相三寶體性。云法寶體者。小乘中理教行果〇若依一乘。約有十法。謂理·事·敎·義·因·果·人·法·解·行。皆就軌範義。說具足主伴無盡因陀羅等。如此住說。此約別敎。言若攝方便前諸敎法並在其中已上准此。四法是小乘所談。非一乘所說。今何擧十身具足遮那所住所流之法寶。而出小乘所立耶　答。彼章意前四敎通以敎等四法爲法寶體。但淺深爲異。然圓敎中爲顯無盡。以十表之時。擧理事等十法。非唯法寶以此十爲體。明佛寶體之時。亦判理事人法等總爲佛寶體。是則得一經宗旨。以義判釋之。尤有其謂者也。但今抄意云。經論中出法寶體。皆以敎等四法爲體。未見以理事等十法爲體之明文。故順普通之教相。如是釋之。何必爲難乎。然亦不可遮彼章以義判釋也。一義云。彼章就四法中。且約理法釋歟。行願記第二釋歸敬偈中云。二別相三寶依賢首大師五敎以明分五。一小乘敎有三。謂佛法僧〇五大乘圓敎亦三。一佛寶有二。一融三世間十身〇二佛自具十身〇二法寶有四。一敎法謂別敎一乘二理法謂法界十玄三行法謂行有圓融四果法謂依正無礙三僧寶謂海會菩薩已上既依賢首五敎。則五敎並以敎等四法爲法寶。然明圓敎中法寶。則以法界十玄爲理法云云　其十玄者。卽以敎理事等爲所依體事也。准之。豈非彼章且約理法。以釋法寶簡異權小哉

抄。略擧理敎文　問。起信論歸敬偈別擧理果。彼疏釋云。別歸深而圓故云云尤有其謂歟。今何殊擧疎淺之敎法乎　答。隨作者意。無別所以。或可彼通釋摩訶衍義故。別歸理果。故論云。有法能記摩訶衍信根。是故應說已上今別釋經敎故。歸理敎歟

抄。卽以無漏界功德爲體文　三寶章云。三義雖別佛德不殊故云同相。　此卽以佛無漏功德爲體已上　問。無漏界功德者。爲局有爲無漏。爲通無爲耶　答。今云。以事就義者。別相三寶之事相上。以義區分三寶義。彼別相三寶既通三身。　豈此門所立不通法身無爲之理乎。　又唯識論第十釋此卽無漏界之頌文云。此謂此前二轉依果。卽是究竟無漏界攝〇界是藏義。此中含容無邊希有大功德故。或是因義。能生五乘世出世間利益事故。淸淨法界可唯無漏攝。四智心品如何唯無漏。道諦攝故唯無漏攝已上准思知之

抄。二法上三者等　問。三寶章唯就佛體上以義分之。今何通論法僧乎　答。一義云。彼章意略擧佛寶之一。例知法僧之二。故今抄主承用彼意。具就三寶上通論之也。但小乘敎·始敎意。於法寶上不可許性覺義。以彼偏執眞如凝然不變無知無覺故。若約四法中行果。則方可謂。法上有覺照歟。一義云。彼章·今抄意勢少別歟。三寶章云。一約事就義〇此義通諸乘。但淺深異耳。唯除人天〇二約會事從理門〇此則以眞空爲體。此義通諸敎。唯除凡少也。三約理義融現門〇此義通諸敎。唯除小乘及始敎已上既彼章意以事就義門。唯除人天乘。廣通小乘等故。但於佛寶上區分三義。猶是可通小乘等所知故。然於法寶上不許性覺義。如次上明。於僧寶上佛義難成。以因果隔別不許一體故。依之彼章於法僧二寶上。不區分三義歟。是以事就義門廣通小乘等故也。然今疏欲顯同體。故躡前起後。云所住甚深眞法性。豈通小乘等權淺哉。故抄主約躡前起後釋同體義。偏約法性宗。其深旨以之思之。佛寶上以覺照義名爲佛寶者。非但修生。以住眞法性之覺照故。准此。僧寶上以觀智爲佛寶者。亦非但因智。以所住法性是因果無別故。准佛寶何例知。今疏一下云。四智圓融無二性故。修生本有非一異故。不失經宗已上抄五下云。彼宗四智修生涅槃本有。今卽四智是本覺智。修生之

四非別有體。如金成像。金像不殊故巳上彼宗
者。法相宗也。以覺照義名爲佛實。准此可知。
又十地經云。智起佛境界巳上同地影像分大
海十德大地十山。探玄記釋云、一云地內悉
有佛果巳上僧果巳上僧寶之觀智名爲僧寶者。
卽此意歟。若爾者。何爲住眞法性以顯同體
之由哉　問。所立之趣是一宗之大義。敢非
遮之。但今抄一段全不見其意。況抄主自總
結云。然三寶通諸乘等云云　明知。今同體之
義亦通小乘等。　何云偏約法性宗明其深旨
哉　答。今云以事就義門者。別相三寶之事
上。約就覺照等義區分三寶。然會解記釋抄
次上云顯同體故之文云。　以疏正歸圓敎別
相三寶等文具如上引。旣云疏正歸圓敎別相。
爾者於彼別相之事上。　所義分之同體三寶。
豈亦非圓敎意哉。但於總結之文者。彼文意
云。總而言之。三種三寶通於諸乘。含有勝劣。
但今疏別歸圓敎深勝三寶。　非是前四敎淺
劣者也爲言　如下引會解記。可見之
抄。二約會事從理門文　問。當門意可存三寶
不同哉　答。三寶章釋此門云。卽三寶相雖
別。然同以眞空妙理爲性。故云同也。涅槃經
云。若觀三寶常住。同眞諦我性佛性無別。此
則以眞空爲體巳上准此。三寶不同全屬前別
相。而今會彼別相事。歸眞空一理。是爲當門
意故。當門中不可存三相不同歟。卽今云皆
依眞故者。此亦指躡前起後之文也　問。三
寶章釋以事就義門云。　三義雖別然佛德不
殊。故云同相巳上佛德不殊故云同相。而三義

別故不失三相。故云同相三寶也。准此。今亦
從理一味故云同相。　而不壞收而會故不可
失三相。　如何　答。此難不爾。彼則事是別
相三寶差別之事相也。　義是覺照等三義不
同之義理也。故雖言同相。而不失三相。今則
不爾。如上可知　問
抄。由此一門文　會解云。以第一門約事○第
二門所歸雖亦法性。然通但空。唯第三正顯
實理故巳上
抄。三門雖異文　問。自下文段爲總結以事就
義等三門。爲別釋第三理義融理門　答。可
有二意也　問。若云總結釋三門者。正見三
寶章文云。三約理義融現門。心性眞如中離
念本覺卽是佛寶。　乃至冥合不二名僧寶等
覺。卽引證中初引涅槃經。次引淨名經今文。
次下云。若就覺義。而論並稱佛寶。乃至豈爲
異耶。故云同相巳上卽今抄全寫彼章文。豈非
別釋第三門耶。若依之爾者。今見文相起盡。
旣擧三門竟。卽結釋云三門雖異等。豈別屬
第三門耶。如是結釋。次下所引經文幷解釋
尤通三門。　是以行願記出體門中先辨差別。
則同相三寶列釋三義。而後明體性中云。同
體三寶通以眞如爲體等。　卽引今淨名經文
爲證據。明知。不別屬第三門。准彼三寶章所
知之。但今云三門雖異等者。凡同相三寶者。
初門唯約義。次門唯約理。今此第三門雙融
理義。直顯一實之中源。雖門居第三。而義該
諸門。故雖三門別立。終歸一致。並稱同體。正
由以此第三門該羅之故。　上云由此一門故

等者是也。次於行願記釋者。雖約本性與觀
行及融通區分三義。彼唯別就今第三義、委
細論之。故爲證此三義之體性。　引涅槃·淨
名二經。全同三寶章。何爲相違乎。此中大意
云。　三門雖異而其實約理義融現。　故並稱
同體爲言　問。南山戒疏一上云。有四種三寶。
一理體者。如五分法身爲佛寶。滅理無爲是
法寶。聲聞學無學功德是僧寶。二化相者。如
釋迦五三千爲佛寶。演布諦教爲法寶。拘隣
等爲僧寶。三住持者私云。大同今抄等　四一體者。如常
所論。唯約心體義分三相。如涅槃說三寶同
性等巳上行宗記一上云。他宗皆闕理寶四住
分別獨出今疏巳上又云。理通大小者。生空眞
如。是小乘理淸淨。以本卽大乘理○歸敬儀
云。理謂至理。天眞常住。還是心體。若爾。與
一體何異　答。一體在迷。專據凡說理寶。約
證唯從聖論。故分二矣巳上旣云他宗皆闕理
寶等。爾者今三種中。實闕理寶歟。如何　答。
今同相有三義中。法上三者大同。彼云一體
在迷也。但今是動靜迷悟。一源莫二之眞性。
不局凡也。佛僧上者大同。彼云理體約證等
也。但今
抄。三住持三寶者文　問。住持之得名如何
答。法身章云。此中住持有其二義。一是所住
持。謂由前同相別相。眞實三寶餘勢力故
抄。力持力文　決擇云。言力持身者。舍利等也
巳上抄七云。卽力持身如爲就留影力持不滅
巳上　問。第十七上云。舍利梵言。此翻名身。若
云舍利羅。此云身骨。論經名受神力身。此身

是佛攝受衆生。留化神力。故云出現品中醫王持壽喩正喩力持身也已上 餘如前釋教主難思中引之

抄。然三云實通於諸乘文 會解云。若同相三門唯除人天乘。通餘四乘。但淺深異者。第二門兼除小乘。通後四教。第三門兼除權乘。通後三教。若別相住持皆通五乘。然約就諸教勝劣不同。今歸圓教之勝。故云以義科揀歸勝非劣。此顯源義故。揀餘乘言一理統之。下此顯廣義。則普收諸乘三三寶也。具揀收二義。方顯敬無所遺矣已上

抄。一一微塵中等 行願品云。於一塵中塵數佛。各處菩薩衆會中。無盡法界塵亦然。源信諸佛皆充滿已上

抄。難思普賢文 問。上云普賢。下云普賢位。同異如何 答。上云普賢者。廣指普賢機。未必局一人。其數不可測。故云難思也。下云普賢位者。此約法普賢。指圓融行位。故玄四云。信滿成此普賢位故已上 一義云。今普賢文殊者。別舉上毘盧之理智二德。故知。別指普賢一人。云難思普賢也。但云難思者。第八十卷經說善財童子逢普賢菩薩。 卽得顯因廣大相中。正明善財見聞證入有二。先長行述正見聞證入。後偈頌顯聞佛德難思。大疏十下釋此不同云。普賢意云。上見我難思。尙是因位。今示汝果。尤更甚深已上具如前卷引之。彼長行中。顯因深廣之經文云。普賢菩薩摩訶薩。告善財言。善男子。汝見我此神通。不唯已見大聖。此不思議大神通事。唯是如來之所能知已上指此經文云上見我難思。又今抄云難思普賢也」普賢意自云見我難思、故今連書難思普賢也

抄。偏舉二者文 行願記第六云。三聖觀中。先明二聖三重表法。初重普賢表所信法界。卽衆生如來藏。此是緣起法界。非互指一眞法界也。以眞法界但是根本。於眞法界中。就能起諸法義邊爲普賢。能照義邊爲文殊。其所信法界帶能所。故亦爲緣起。第三重理智契合者。卽會緣歸一眞法界也已上 能起諸法義邊者。是如來藏緣起法界之理也。能照義邊者。獨境照解靈知不昧之智也。此中大意云。一眞法界義分理智。是名普賢文殊。卽是爲法界宗之上首也

抄。然通顯歸意等 問。今顯歸意有幾數乎 答。會解意。起信疏六意。三寶章行願記。各七意互出不同。今云衆多者。含此等義。但今抄略有三意。初顯吉祥故。謂三寶功德第一吉祥故。次又一切下發生信心故。謂欲令後人聞此教典不起疑惑。故先讚歎三寶也。然今先以經六成就例顯立文之意。 佛滅下准例以正釋也。離過失故者。彼六成就中。釋安信聞二成就由云。離增減異分過失云云思之。三請威下爲求加護故。 謂像季傳教障難頗多。先敬三寶上求加護也云云 私云。今有四意。前第二意中。初令生信故。次佛滅下表有稟承故。行願記云。欲顯所述且非胸臆云云准彼可知

抄。未得顯加文 綱目云。第七明入定意者。略有四意〇二意受加佛力加持。此爲器故。論云。何故加。以得三昧故已上

抄。第九迴向等 會解云。卽無縛無著解脫迴向。此第三十一一卷皆說普賢。故云爾也。良以下出所以已上

抄。良以普賢文 問。普賢是因人之名也。何云徹果乎 答。三聖圓融觀。貞元疏第三末會初明二位統收中。文殊表信·解·智三。普賢表理·行·果云云 豈非普賢通果。探玄記第八第九迴向云。以普賢門內通因果故已上今抄釋全同之。況行願疏云。一經之主卽是普賢等文若普賢不通果者。豈花嚴一經不通說果法乎 問。普賢有人有法。且人中亦三種。並是因人。不通果位見 故貞元疏第二輔翼圓滿云。又曲濟無遺曰普。隣極亞曰賢。此約諸位普賢。以俱發普賢心。三賢十聖皆普賢故。又德周法界曰普。至順調善曰賢。此約當位普賢。普賢正是等覺位故。又果無不窮曰普。不捨因門曰賢。此約佛後普賢。成佛之後亦曰普賢。位中普賢悲智雙運。佛後智海已滿。而運卽智之悲。寂而常用。窮未來際。教化衆生已上准此。諸位當位之二種正是因人也。佛後亦不捨因門。故名普賢。更非果門之稱也。唯知三種並是因人不通果門云事。又今抄云。佛前佛後皆悉有故者。點釋上該因徹果之義歟。將又別義歟 答。貞元疏第一辨定所宗門 云。位前普賢行卽是因行。位後普賢行卽是果行。位中普賢義通因果已上高祖定判如是。何事劬勞乎。但佛後亦不捨因門。故非果門之稱云事不可然。

既云果無不窮曰普。何唯執不捨因門之言。
而忘果無不窮之釋乎。又今抄云。佛前佛後
者。點釋上該因徹果之義。卽位前位中二種
通名佛前。其相准前可知。是卽除位前普賢。
其餘二種廣通果門也。又大疏八下普賢行品云
抄。諸佛根本故文　問。諸佛根本與法界體有
何別哉　答。行願品云。一切如來有長子。彼
名號曰普賢尊已上彼疏釋云。言長子者。最尊
勝故。出現前云譜。是如來法長子故。若表法
者。旣表法界先萬物生無過此。故如有偈云。
普賢眞身遍法界。能爲世間自在王。無始無
終無生滅。性相常住等虛空。旣無有始。則是
長義。不捨因行。故佛子已上同記第六云。此
偈卽金剛瑜伽頂經偈也。所遍卽一眞法界
也。能偏卽普賢也。世間卽一切緣起諸法也。
主卽最初能生也。無始無終者。全同眞界也
已上准此。一切如來長子故云諸佛根本歟。此
約人門也。若約法者。如行記第二云。普賢是
法界體故。云法界體。應知
抄。故金剛頂經文
抄。但願大法弘通文　起信疏上云。申敬意中。
餘論之首多申二意。謂利自他法久住等已上
大賢梵網古迹下
抄。而聖后所翻文　編年通論十四云。延載元
年則天加號天冊金輪聖神皇帝。作七寶。復
聞于闐國梵本花嚴大經。卽遣使奉玉帛。往
求之。幷請彼國善梵學者一人隨經以來。於
是于闐主。以實母難提妙花嚴宗旨遣赴命。
則天見之大悅。詔入大遍空寺〇翻譯花嚴。

則天時幸其寺。親施供饌焉已上
抄。賢首將解文　崔致遠傳云。以新經旣加一
會。舊疏或涉三思。爰隨補闕之文。聊招提
綱之義。重述略疏。始妙嚴品至第六行。
迎知報盡。因越次折十定微言。僅了九定未
絕筆。而長逝。料簡有十二卷演義抄云。聖后所翻日。至第十九經
奄然寂滅。遺恨何極　門人宗一・惠苑兩續遺藁。一師足
二十軸。頗近從繩。苑公成十六編。或譏斷組。
是惟尺有所短詎得寸無所遺演義抄云。苑公言續而疏亦刊〇
已上意云。唐經第四十十定品云。爾時世尊在摩
竭提國阿蘭若法菩❶薩場中。始成正覺於普
光明殿等文然晉經脫此品。不見十地品重會
普光法堂。故但成八會。於是賢首隨補闕之
文。重述略疏時。知報命將盡。故超越諸品。決
折十定品。而其亦不了爲言
抄。筆格文詞
抄。使遮那心源等　決擇云。言遮那心源者。性
海果分也。普賢行海者。緣起因分也已上　問。
何故配釋因果二分乎　答。自宗意心觀行
境卽沒同果海。信解眞正皆是因分門也。而
今苑公不貴宗通。故迷行境。乖昔大義。故信
解不眞正。解行旣顚倒。故因果二分共失也
爲言次下十意中。第二意正顯心觀沒同果海
之旨。餘意多明普賢門中信解眞正之義歟。
一義云。顯密圓通成佛心要云。今依圓敎。修
行略分爲二。初悟毘盧法界。後修普賢行海。
且初悟毘盧法界者。謂花嚴經所說。一眞無
障礙法界。或名一心〇後修普賢行海者。旣
得了悟無障礙法界。是自本心。於中本具十。

花藏世界微塵相好帝網無盡神通功德。與
十方諸佛更無差別〇故須稱自家毘盧法
界。修本有普賢行海。令無盡功用疾得現前
已上准此。今云遮那心源者。毘盧法界也。餘
可准知
抄。後進望涯文　論語第六先進十一明先進後進二
人之相。要者可見。莊子第二十云。君其涉於
江而浮於海。望之而其不崖〇絕情欲之遠也已上古文尙
書第五十七微子云。今殷其淪喪。若涉大水。其亡津
涯論沒也。言殷將沒亡。如涉大水。無涯際。無所依就也已上殷紂王無道將滅
亡之事也。准此等釋。今云望涯者。淪沒大水。
無所依就。故意深望得涯。而不得涯之意也
抄。若指其瑕纇文　會解云。言瑕纇者。玉・絲
之病也已上玉篇云。纇力對切。絲節不調也
少乃黷〇撫心五頂文　龍龕云。撫芳武反。安也。持也。據也。疾也。反存恤也
大般若四百二十五云。爲諸菩薩摩訶
薩衆。宣說六種波羅蜜多。示現敎導。讃勵慶
喜。安撫建立已上
抄。然疏中欲掩等　准決擇意。此通伏難。有難
云。今十意者。是述作疏之意。疏意旣欲指昔。
何故疏中不分明顯示乎。故云然疏等也。次
下諸句亦通伏難。故決擇又云。鈔中何說。傳
者須知得失。何須撰抄。諸徒誠請。難以違之
已上次長時等者。會解云。長時弘宣等者。意
云。但欲要知得失。爲諸徒諸之。汝等長時弘
宣。不煩頻辨此也。辨之則恐迷宗。滯跡等也
已上
抄。世路以多岐亡羊文　決擇・會解共引列子
第八

❶菩＝提？

抄。何以屋上架屋文 顏氏家訓第一序致篇云。魏晉已來所著諸子理重。半複遞相模斆。猶屋下架屋。床上施床已上

抄。五百比丘文 ○抄三上釋通會二宗中。引涅槃經。又下云如枏金杖等者。亦在彼處。可見之

抄。下經之中文 妙嚴品說衆海雲集中。異生衆得法讚佛之文也

抄。海惠菩薩文 同品如來師子座莊嚴具中。所流出海惠菩薩雷音普震菩薩等。 亦以偈讚佛之文也

抄。或登地菩薩文 會解云。登地如無著。加行如天親。時莫如戒點等。懸記如龍樹文

抄。皆是定心所演文 會解云。皆是如來等者。出經正詮定之所以也。故經云者。卽金剛三昧經也。況花下進顯意云。餘經尙不離定心。況花嚴海印定中。所演菩薩定心所受而不示心觀耶已上圓覺隨文要解第四云

抄。經云汝所說者文語文 金剛三昧經卷下北涼失譯眞性空品云。舍利弗言。一切萬法皆悉文言。文言之相卽非爲義。如實之義不可言說。今者如來云何說法。佛言我說法者。以汝衆生在世說。故說不可說。是故說之。我所說者。義語非文。衆生說者。文語非義。非義語者。皆悉空無。空無之言無言於義。不可義者。皆是妄語。如義語者。實空不空。空不實離於二相。中間不中。不中之法離於三相。不見處所。如如如說已上今疏明教體中。第七會緣入實體。引此經文爲證據。故今具引之。又釋摩訶衍論第二明五種言說中。亦引此經文。證成如義言說。卽彼三師共委釋之。初舍利弗問云。一切萬法等者。普觀記第二云。謂所說教皆是能詮名言文字。如實之義性離文字不可言說。今佛云。仍而說法耶已上後佛答中。以汝衆生等者。諸師各作多釋。且普觀云。謂我所說法由汝衆生意在所生言說事故。不思實義但攻言說。唯自恃著音韻呼吸語言評論。我爲對治彼凡愚等。是故說之已上文語非義者。准此可知。又云。如義語者。謂由稱可如如說故已上稱可如之說者。彼論次下云。謂言說之極因言遣言者○於是能遣如如如說。所遣四種虛空言說。大本維摩詰契經中。作如是說。爾時文殊師利○如宜維摩詰爲我等大衆離言說。言說說非不二。除遣假說之垢。於是維摩詰默然無所說。爾時文殊讚維摩詰言。善哉。善哉。善哉。居士如言說如。耳聽如○斯乃眞實不二法門已上通玄抄第二云。故雖默然亦當能遣如義之語已上問。若爾。如義之語唯局頓教及眞如門。不通前三教及生滅門歟 答。通法疏第二云。問。准三昧經。佛所說者。義語非文。不言義者。皆是妄語。生滅門中。佛所說者。旣非如義。應皆妄語。若許生滅有如義語。今眞如門揀之不盡。於此兩途。若爲會通。答。如義有二。一眞如如義。如上所引三昧經說。二生滅如義。諸佛所說一切契經皆顯如故已上解釋分明也。思之可知。但案下教體中。第七門引此經文之意。唯局頓教歟。又通玄抄云。此如義語通眞如門全○前四言說虛妄說者。 斯則通屬生滅門也已上又圓覺大抄至下教體中可引之

抄。唯攻言說文 論語第一云。子曰。攻乎異端斯害也已矣攻治善道有統。故殊塗而同歸。異端不同歸也已上決擇云。唯攻言說者。心無妙解。口誦禪歌。念諸家章疏之文。狀同瓶瀉。昧一心寂照之理。勢若雲朦。以此誨人。豈獲義利。苑公之類卽其人也已上

抄。不知萬行文 唐經第十六須彌偈讚品云。不能了自心。云何知正道已上反例可知。但決擇云。言不知萬行會了自心者。 如解脫長者誡善財云。善男子。應以善法扶助自心○應以精進堅固自心○應以智慧明利自心○應以佛平等廣大自心。應以佛十力照察自心。又遺教經云。汝等比丘已能住戒。當制五根勿令放逸。乃至云。此五根者心爲其主。是故汝等當好制心。 心之可畏其猶毒蛇○當勤精進折伏其心。刊定反此。故云不知已上

抄。用以心傳心之旨文 意云。用達摩心傳心之宗旨。開顯遮那內證之果海法門爲言故行願疏序云。果海離念而心傳已上同記第一云。果海離念則非情識所解。旣絕所解。則言之不及。須已言得意。得意卽是心傳故。別行十地經云。我今說一分。論釋云。十地有二分。一因分。二果分○今言心傳卽傳說不及者。果分也。 亦卽楞伽宗說二通中宗通也○亦卽達摩無念爲宗。以心傳心。不立文字之意也已上 問。鈔三上云。達摩以心傳。正是斯教○故南北宗禪不出頓教也已上准此。以心傳心及南北二宗。並是頓教之宗旨也。今何用

此頓教宗旨。開顯別教一乘果海法門乎。又南北二宗同受達摩之宗致故。抄三上共攝一教。今何別教乎　答。今此禪教之相攝者。清涼走畢盛比論之。　異朝和國之禪徒專執諍此事。加之。自宗學者當代明匠。其所存各不同。且一師傳云。以佛之祖之的的之以印。令同唯證相應之果海云事分明也。　依南北宗禪不出頓教之釋。　强不可謂以心傳心之旨是頓教也。但於一處解釋者。圓覺大疏本云禪門離念無念亦是。此中拂迹遮過之意。然以心傳心密意指授。非今簡牘所論。且約形言勸此辨矣已上意云。只約離念拂迹之一邊。判爲頓教。其實非謂偏是頓教爲言一義云。於達摩所傳。機悟不一准。謂達摩意全廢詮旨不立文字。直示行境。以心契爲冥符。然受此直示之機中。由根欲性有差別故。或可有沒同果海之類。或可有但得離念無念拂迹遮過意之類故。拾遺問云。達摩之三人得我法深淺不同。尼總持所得如肉。斷煩惱得菩薩。道育如骨。迷卽煩惱。悟卽菩薩。慧可如髓。本無煩惱。元是菩薩已上三人共受直指人心之密誨。故三人得法並無非以心傳心之旨。而深淺不同故。或云果海離念而心傳。或云以心傳心正是斯教等。處處解釋各約一機所傳。故不相違歟。　又惠可禪師門葉其所悟亦不一准。故拾遺問云。北宗意衆生本有覺性。如鏡有明性。煩惱覆之不現。如鏡有塵闇○洪州意者。起心動念。彈指動目。所作所爲。皆是佛性。餘體之用更無別用。全體貪瞋癡造善造惡。受苦受樂。皆是佛性。如麪作種種飮食。一一皆麪○牛頭宗意者。謂諸法如夢。本來無事。心境本寂。非今始空。迷之謂有○上之三家見解異者。初一切皆妄北宗次一切皆眞洪州後一切皆無牛頭若就行說者。初伏心滅妄北州次信任情性洪州後休心不起牛頭且宗密性好勘會。一一會參各搜得旨趣如是。若將此語問彼學人。卽皆且不招承。問有答空。徵空指有。或言俱非。或言皆不可得。修無修等皆類此也。彼意者。常恐墮於文字。常怕滯於所得。故隨言拂也。有歸心師。學方委細敎授。令多時觀照熟其行解○荷澤宗者。尤難言述。是釋迦降出達摩遠來之本意也。　將前望此云。乃迥異於前。將此攝前云。　卽全同於此。故難言也○謂諸法如夢。諸聖同說故。妄念本寂。塵境本空。空寂之心靈知不昧。卽此空寂之心是前達摩所傳清淨心也已上今案云。佛付法於迦葉已來。　乃至第二十七僧迦羅叉。第二十八達摩是爲二十八祖。皆是祖之付法。嫡之寫瓶。悉無不盡心符。故圓覺略抄二下注釋達摩云。依師下悟如來禪已上漢地七祖亦復可爾。但枝派相分中。既有深淺不同。卽如上所引。故知。嫡之付法之親證。雖沒同果海。　而彼枝派中。　豈無同此頓教乃至始教空門之類哉。禪源詮中禪學三宗。敎列三種。彼此相屬思之可知。然知訥著話決疑論中。總不許以禪門判爲頓教。須准上所引徵話之也　問。圓覺大疏云。非今簡牘所論者。但局嫡之付法之親證歟。爲當如何

演義抄一下纂釋第二

第三挾昔大義

抄。故講得五雲凝空文　五雲凝空者。講晉經時之事歟。六種震地者。講唐經時之事也。編年通論第十四云。　萬歲通天元年詔沙彌康法藏。於大原寺開示花嚴宗旨。方緒經題。白光顯然自口而出。須臾成蓋。停空久之。萬衆歎呼獻異。都講僧怕奏其事。則天悅有旨。命京城十大德。爲藏授滿分戒。賜號賢首。詔入大遍空寺。　參譯經○長安元年則天將建大像○是歲詔賢首法師法藏。　於東都佛授記寺。講新花嚴經。至花嚴世界品感大地震動。逾時乃息。卽日召對長生殿。問帝網十重玄門海印三昧。　參合六相總別同異成壞之義。藏敷宣有緒。玄旨通貫等文自下述則天聞而不明。故法藏指震殿金師子爲譬。以敎示今觀流傳金獅子章是也

抄。大義屢乖文　漢書第藝文志文　云。昔仲尼。歿而微言絕。七十士往而大義乖已上

抄。破五教而立四教文　下明諸師立敎中。立四種敎。有光宅·天台·元曉·惠苑之四家。尋之應知

抄。使德相而無相入文　問。假雖德相無相入相作。何必卽用之體不成乎　答。一義云。德相者全體之德相。故德相卽亦名體。起信論名爲性德者。例准可知。故決擇云。卽用之體不成者。業用既有德相。獨無卽業用之德相不成故已上　刊定記第一末云。起信論云。眞

如相大者。具足無量性功德。故此德卽是相名德相也已上又云。眞如性旣具過恒河沙德。眞所起事德量亦然。是故此事及德同無爲性。非相所遷。非分限取。唯普眼見非餘境界已上准此可知體。一義云。會解云。然體是卽用之。今旣體無入作不成相卽也已上委如抄一上旨趣玄微中記之

抄。德相不通染門文 刊定云。初體事者。卽是德用所依。此通二種。一純淨無漏。是德相所依體事。二通漏無漏。是業用所依體事已上故今難意。云德相不通有漏染法者。法界緣起事交徹義不可成也 問。刊定記云。先通辨德相因〇謂佛菩薩從初發意。修諸行時。一一皆與法性相應。常觀諸法若同類·若異類·若同體·若異體。若雜染·若清淨。相雖差別其性是一。所謂無性。以無性故性相無礙。此彼相既同一性。相隨性而融通。是故此事彼事成卽在等。無障是也。又由大願迴向善根同如相故。證淨法界所感依正還同眞性。具足一切無邊無礙德相已上 既出德相云若雜染若清淨。豈非德相通染門乎 答。此釋意云。從初發意觀雜染清淨其性是如。故至佛果位得性相無礙。又由同如之善根故。所感之依正還同眞性。是卽離垢染。無礙礙之清淨果德也爲言

抄。幽玄門之所以等 問。文意如何 答。會解云。及出德用所因。但約眞如爲所因。如既融通。相用安異。卽自語相違也已上 問。若如此者。何故刊定記一末云。第三業用中。二先通顯所因。後別辨其相。前中謂佛菩薩成就無礙法界相應三昧。通明解脫陀羅尼等。用前體事。對應度者轉變自在。此所轉境通於染淨已上 准此。業用但以神通力爲所因。全不見眞如所因。如何 答。實如來難。初正出所因。唯以三昧解脫力爲所因。然次下別辨其相中。云盡法界所有染淨法。無不同時具足相應。所以者何。一切染法一眞性故。一切淨法眞所起故。云於堪應者。現此境界已上此亦以眞如爲所因也 問。若爾。只是兼通之義也。今何云但就如明乎 答

抄。以緣起相由之玄旨等 問。刊定記第一末顯義分齊中。明德用所因。而未見緣起相由與現性融通相望。而論同異之釋。今何如此難乎 答。光明覺品云。一中解無量。無量中解一。展轉互生起。當成無所畏已上大疏三上云。謂一與多互相生起。則一是所起而無力也。多是能起故有力也。以多有力能攝一。以一無力入於多。是故此一恒在多中。多依一起。准上知之〇緣起法界理數常爾。稱斯而見何所畏哉。由此緣起成前平等。由前平等成此緣起。文理照然。不許事事無礙。恐未著深思已上抄八上云。疏謂。一與多下上標擧二門。今正將緣起相由所以。釋一多相容之門。此中大意凡所知所起卽無有力。若能知能起卽是有力。廣如玄文。由此緣起下結破靜法。彼云。此偈了一多平等。謂解多由一起。解一由多生。無一不成多。無多亦無·:。了彼一多相由生起。一多之念息一多相平等。此會差別歸平等性。理事無礙非事之無礙。應審思其文。勿謬解也。釋曰。今疏卽賢首意。此公破師言是謬解。故今結示。卽符昔大義中之一也。此公意云。是理事無礙者。以例前諸偈多約會事歸理。一切平等拂諸見。故不合是事事無礙。故今先出此偈本意。言由此緣起成前平等者。上云。本會則住無所住。新集則入無所入等皆平等義。何以得此皆平等耶。特由緣起互相由。故且如本會與十方新集之會共成緣起。由因本會有十方。故十是所起無體。卽是本會由因十方說本會。故本是所起。所起無力。故入十方。故由緣起成前一切皆悉平等。言前平等成此緣起者。謂一有定性不由於多。多有定性不由於一。今由一無定性縱多而起。多無定性由一而生。故由無性平等之義方成緣起〇故隨一佛會卽一切佛會。法界一切法會卽是一法會。故此一法會不動而常遍。不分而常多。前後互相成。如何不信。故賢首云。緣起法界理數常爾。應細深思自當見耳。觀此疏文。似此弟子當聽之時。早已不受持令深。且疏結云。不信事事無礙恐未著深思也已上刊定記第四云。九解了一多平等。謂解多由一緣起等文全如抄所引 准此可知 問。何以得知。此刊定意以緣起相由。同理性融通耶 答。經既云展轉互生起。卽是正明緣起相由之義。 而妄會爲理事無礙。則亦成令同理性融通也。探玄第四釋如抄一上旨趣玄微中。明一多相容不同門之處引

抄。不欲斯誣亡歿文　玉篇云。歿莫骨切。死也　意云。刊定記主已入滅。故云亡歿。而今不欲斯誣彼亡死之人誣言一義云

抄。使質而不野文　論語第三云。質勝文則野苞氏曰。野如野人。言鄙略也　文勝質則史苞氏曰。史者文多而質少也　文質彬彬然後君子氏曰。彬彬文。質相半也。貌也已上

抄。三地已下准錄古文　問。今云古者誰人乎

答

抄。如釋淨行品文　第二會說十信位法中。問明品說解了。淨行品明修行。賢首品說解行成滿之德也。然其修行者觸境發願。是隨事之行也。大疏三下淨行品云。三宗趣者。以隨事巧願防心不散。增長菩薩悲智大行爲宗。成就普賢實德爲宗已上　探玄記第四云。三宗者。以願海爲宗。但願有四種。一誓願。謂行前要期等。二行願。此有二種。一與行俱起。二但對事發願。則此是行。以防心不散故。三行後願。謂以行迴向願得喜等。四自體無障礙願。謂大願究竟同法性海。任運成辨一切諸事。此中唯論行願。餘者義通可知已上其對事發願者。初菩薩在家時願。創出家時願。既出家已受禁戒時願。乃至盡晝夜寢覺時願。如是始終隨事發願。無空過時。總有百四十一也

抄。梵行品四果文　第三會說十住位法中。續前十住品方說梵行品者。　且探玄記以五義釋之。或云。前明正位。今辨成位之行。乃至或云。前辨位通。今別明出家入行等云云　經說此出家入行。廣舉十法。所謂一觀身。二身業。三觀語。四語業。五觀意。六意業。七觀佛。八觀法。九觀僧。十觀戒也。此所觀戒者。經具說於和尙羯磨教授二阿闍梨等諸師中。以一白三羯磨受之旨也。就此十法兩師意別。若依香象意。則此十法只是所對境。推徵此十法。所顯之眞理爲梵行體。故探玄記第五云。初釋名者。離妄念之染故云梵。會無我理故云行等文更有兩釋。可見之。若依大疏四上。云梵行以何爲體。又略有三也。一者卽戒。戒能防非故得稱梵。二者四等。三者惠等文彼品大意如是。應知。然今云四果者。唐經第十七云。若僧是梵行者。爲預流向是僧耶。預流果〇一來向〇一來果〇不還向〇不還果〇阿羅漢向〇阿羅漢果是僧耶等文

抄。問明品貪嗔之名文　唐經第十三云。文殊問法首言。如佛所說。若有衆生。受持正法。悉能除斷一切煩惱。　何故復有受持正法而不斷者。隨貪·瞋·癡·慢·覆·忿·恨·嫉·慳·誑·諂勢力。所轉無有離心。旣能受持法。何故復於心行內起諸煩惱耶已上取意　時法首菩薩以頌答曰。佛子善諦聽。所問如實義。非但以多聞能入如來法〇如人數他寶自無半錢分〇於法不修行多聞亦如是等文大疏三上云。第七正行甚深〇勢力已下結成不斷。謂有持法。非唯不滅舊惑。亦乃隨解新增十一種惑。勢力所轉等文　是卽偏學教法。體著解門。不如說修行之過失也。凡預學流雖悅無窮。隨解增惑。豈非至悲哉

抄。十向品三倒文　十迴向品卷第二十二　第一救護一切衆生。離衆生相迴向云。不起心顚倒·想顚倒·見顚倒迴向已上大疏五上云。謂於前諸事起心。分別常無常等名爲心倒。於常等境取分齊相名想倒。於相執實名爲見倒。翻背正信立以倒名。翻上名爲不起已上此略釋經文。卽通諸說云云次下釋三不同中。小乘學分別論者及俱舍論之二說而抄十二上　云。其薩婆多中更有一釋等云云　又疏云。若大乘中亦有多說。一云。依七識心義分三倒。謂七識妄心性是乖理。顚倒之法名爲心倒。依是心故便有一切妄境界生。如依夢心有夢境起。卽於彼境妄取其相說爲想倒。　於所取法執實分明說爲見倒〇諸宗異說恐厭繁之已上　抄云。若依大乘下雖標多說。但出其一通性相宗等文次下更舉有釋。又出三說。謂起信·攝宗·玄奘也　問。若爾。淸凉旣廣明諸宗。何但刊定記乎。豈非成自害哉　答

抄。至如昇兜率天品文　晉經昇兜率天品云。爾時一切諸天衆及他方來諸天子衆下。　探玄第七釋云。大文第五覩佛勝德中。大衆見佛法界身雲無邊德用分爲十門等云云唐經第二十二大同。晉經大疏五上亦科云。　第五覩佛勝德。而引攝論佛地經及同論等諸經論。　以二十一種功德委配釋之　問。若爾。此段破之正彈賢首。豈非違前云扶昔大義哉　答。一宗大義全用賢首。卽爲相承之依憑也。但入文判釋之時。或科文大判。或分句細釋等。此是小事無後害。故各據一義互述所存。例如無著·世親師資異他。而釋金剛經之時無著

抄。又如離世間等　抄十九下離世間品云。　今初問

卽刊定問。然其問意不問十信從十住。問亦爲六段。謂前四三賢十聖。後二卽等妙二覺。則令六段盡皆不同。謂以信爲住。以住爲行。以行爲向。爲地。以地爲等覺。以因圓果滿爲妙覺。此判旣非。則令此公此一品經不解一句。以判六段盡皆互故已上會解引此鈔竟。次云。淸凉正從十信配經至妙覺。卽五十二次第無差。今云四十二者誤也已上 問。決擇作二釋。初釋同會解。第二釋云。或攝十信入初住中已上此釋尤有理歟。上下諸文多云四十二位。況當門末文總結云。四十二位之云云上下符順。何云今是寫誤乎 答。今別就離世間一品。行刊定誤卽專由立十信不立之不同。故知。縱雖餘位合論。而於十信尤可開之。何攝初住中乎

抄。然性相二宗法相文 問。今云。性宗者。終圓二教中何乎。又云。法相宗者。始終二教中何乎 答。恐案云。性宗者雖廣通後三教。而今別指圓教也。相宗者。別指瑜伽等之始教法相也 問。凡性相二宗之對論者。悉約始終二教。比論之。謂或云性相二宗十別。或就自受用身方論色聲有無。是卽性相二宗之對論。亦是始終二教也。或出現品疏於佛果。論心王心所之有無。亦是始終二教之對論也。未見一處而始教圓教相望名性相之文。故知。今性宗者。亦可指終敎乎。次今云法相可局始教之法相者。若爾。次下所擧四智·六通·五忍·三身等。豈可終教不談此等法相乎。況五忍是本業經所說。又起信等中盛明三身六度 正是終教。全非始教之所談。今何云局始終乎 答。就大乘中論法相同異。專以始圓二教可對論之。謂終教雖少立法相。以唯依妄念有差別故。終會歸一理故。頓教直顯寂知。末顯法界德相故。然圓教意理事本末更無別異。 劫同始教。 以無爲性屬法相數。故知。論法相同異專以始圓二教可對論也。故圓覺略抄四上釋後三教云。三是攝事歸理。會末同本。四則泯事泯末。唯理唯本。今全非卽理。卽末全本。故云理事本末無別異也已上重意云。非謂終教不立法相。但雖少說之。終以會歸爲本旨。故疏下文釋五教法相中。云三終教中。少說法相多說法性。亦會歸性已上抄三上釋云。故此宗中非不有相。宗意顯性以爲玄妙已上圓教不爾。所立十玄等法相。悉是法界家實德。故不欲會歸一性。花對始教可比論之也。但至處處釋義者。或雖終會歸一性。且就少分所說之法相對論之。如十別等是也。或約餘義論二宗不同。如論王所有無是也。何況正見下疏抄釋。九門·六度·四智·四涅槃等。並引瑜伽唯識。全所引起信·實性。思之

抄。如初卷歎德文 疏序云。故我世尊十身初滿等文

抄。釋智入三世文 初卷歎德明教主難思中。說三業普周。於一切法成最正覺。智入三世悉皆平等等文大疏一下云。一三業普周○今初意業卽釋上成正覺言。前云於一切法。此云三世。乃橫竪顯略耳。智入平等是正覺成也○此復有二。一以量智達。結名入三世。以理智證眞名悉平等等文

抄。以九門六度等 會解云。下疏云。瑜伽·菩薩地六度各有九。有九門。一自性門謂出行體 二一切門謂能具行 三難行門謂就中別顯 四一切門門謂行差別 五善士門謂作饒益 六一切種門謂攝聖教 七遂求門謂隨所須 八與二樂門謂令現在作大饒益。令未來廣大安樂 九淸淨門謂離相成淸淨業已上

抄。若爲成種智之境文 圓覺疏序云。然佛稱種智。修假多聞已上同略抄第一下云。修假多聞者。旣一切皆達具一切種智。方名爲佛。故修因必須假藉多聞已上

抄。若取法花玄宗文 抄十三下云。卽方便品初云。爾時世尊。從三昧安詳而起。告舍利弗。諸佛智惠甚深無量。其智惠門難解難入。論釋云。諸佛智惠卽證甚深。其智惠門卽阿含甚深故。此二句卽佛敎證二道○彼經自釋如來知見廣大深遠。卽實智也。如來方便知見波羅蜜皆已具足。卽權智也。所以難解者。一當體深故。二權實隱顯故○昔不言三是方便。故方便門閉。今云三乘是方便門。開云則見實。故彼經云。此經開方便門。示眞實相。故方便門如蓮之花。眞實相者如花之蓮。此花不有而已。有則花實雙合。此經不說而已。說則權實雙辨。一經唯爲說佛智惠。故彼文云。說佛智惠故諸佛出於世。以佛智惠不離敎證。權之與實故說。二深卽以略示法花經宗已上

抄。先所出內文 法花信解品文也。論語第十

云。猶之與人也。出內之吝謂之有司（孔安國曰。謂財物也。俱當與人。而吝嗇於出內惜難之。此有司之任耳。非人君之道也。已上）

抄。如十地品內文　問。今舉十地法相中。不明初地之絕度。有何意哉　答。今以地地觀行即顯當地之得名故。略不出之也。大疏六上云。初證聖處多生觀喜。故名觀喜地。此有二義。一二利創成故。二聖位新得。遂本期心故生觀喜文

抄。不了三聚文　大疏云。二離能起誤心犯戒煩惱垢等。清淨戒具足故名離垢地等文　抄十五上云。言性戒成就者。總該三聚別對律儀已上

抄。不曉八禪文　大疏七上（第三發光地）云。今統取下經及諸經論。有三義。立發光名。一以初住地十種深心為能發。勝定聞持為所發光○二以聞持為能發。以聞法竟靜處修行方發定故○三以勝定總持並為能發。彼四地證光明相以為所發已上

抄。四地道品文　大疏七上（第四焰生地）云。言焰慧者。法喻雙舉○莊嚴論云。以菩提分慧為焰自性。以惑智二障為薪自性。此地菩薩能起焰慧燒二障薪。名焰慧地已上

抄。五地諸障文　大疏七上（第五難勝地）云。世親釋云。由此地中知真諦智。是無分別。知世間工巧等智。是有分別。此二相違應修令合能合難合。令相應故名極難勝○莊嚴論云。於此五地有二種難。一勸化無惱難。二生不從心惱難。此地菩薩能退二難。於難得勝已上

抄。六地般若文　大疏七下（第六現前地也）云。前以來者○又四地出世未能隨順世。五地隨順而不能破染淨之見。此地觀察無染淨法界。破波見故○名現前者。莊嚴論云。不住生死涅槃。觀慧現前故○無性釋云。謂此地中住緣起智。由此智力令無分別。而得現前。悟一切法無染無淨已上又云。便證無染淨真如。謂此真如本性無染。亦不可說。後方淨故等文

抄。釀羅十門文　大疏云。第二別明觀相。即緣起觀○佛教所宗。乘智階差淺深多種○今經文內略顯十重。窮究性相以顯無盡。非唯寄位同於二乘。言十重者。一有者相續。二攝歸一心。三自業助成乃至十隨順無所有盡。各有逆順。即成二十○論三觀者。一相諦差別觀。二大悲隨順觀。三一切相智觀。初但觀有為無有我。故即大悲為首觀。二悲隨物增。即大悲增上觀。三委悉窮究因緣性相諸門觀。故即大悲滿足觀。初一不同二乘一切也。次一自顯菩薩道相智。後即上同諸佛一切種智已上是即以此三觀。一一合觀前十門也。且約初門者。大疏以下云。然上相續一門經文無二。隨義分三。初明倒惑起緣。實無有我。成一切智觀。次順癡倒事成道相智觀。後委究解惑染淨性相。成種智觀等文

抄。七地窮一切文　問。上云四地道品者。既於四地中。具修菩提分法。今何重云窮乎　答。經正有此問答。故唐經三十七云。爾時解脫月問金剛藏菩薩言。佛子菩薩但於此第七地中。滿足一切菩提分法。為諸地中亦能滿足。金剛藏菩薩言。佛子菩薩於十地中。智能滿足菩提分法。然第七地最為殊勝。何以故。此第七地功用行滿得入智慧○於初地中緣一切佛法願求故。滿足菩提分法。第二地離心垢故。第三地願轉增長得法光明故。第四地入道故。第五地順世所作故。第六地入甚深法門故。第七地起一切佛法故。皆亦滿足菩提分法。何以故。菩薩從初地乃至第七地。成就智功用故已上　大疏七下云。初地願中具。二地戒中具。三地聞中具。而云願增長者。欲依如來智慧利眾生故。餘可知。七地一切者。瑜伽中說佛功德。七地皆得。八地成就。九地具足。十地圓滿○微意云。何以前六各一至七。方具一切。釋云。從初積集至此成故等文　同上文云。六地以前漸起諸行。謂初願。次戒等。故名為生。七地已上念念頓起一切諸行。故云無生已上此釋七地已上名無生忍之由。有四義中。第二義也。既前六地各但起一行。故未窮之。第七地方具一切。故云窮一切等也　問。第七地具一切者。其相如何　答。晉唐兩經及十地經論並廣說此義。且探玄記十三釋此菩薩於念念中常能具足十波羅蜜之經文云。一念之中捨已善根。與諸眾生名為檀度。即此念中能息煩惱。名之為戒。慈悲相應不損名忍。進求無厭心無異念忍。法無生巧起此行。大願轉增異論。不壞妙達所宜。是故一念起一施時。即具此十。餘者念念中相續不絕。雖前諸地皆欲修此。到七地中方得成就已上　問。今第七地中念念中常具一切者。一行中具一切歟。為當一切行中具

一切行歟　答。此事諸論說相多途。人師解釋亦不一准。且案清涼意。云前六地漸起諸行。故各但修一行。第七地頓起諸行。故一行中具諸行。第八地已上方始一切行中修一切行。如上所引大疏七下。可知之　問。大疏六下引瑜伽論云。地前雖行一切。一一行故。地上一一各以一切成故。不動已上一切行中具一切云云取意　准此。地前但修一行。初地已上通一行中具諸行見何云但第七地一行中具諸行哉是一又探玄記十一云。初至第六於一行中修一切。故名爲廣。二第七地中一切行中修一切。故名大已上此釋如何會通哉是二如何　答

抄。權實雙行文　問。五地眞俗合觀。與今雙行同異如何　答。大疏六上本文中云。七善修無相。功用究竟能過世間二乘出世間道。故名遠行〇五地眞俗無違。何異此中有雙離。略有三異。一彼猶未能過二乘故。二雖以眞入結。猶於雙行未自在故。三彼尙未得甚深般若故。於雙行非深妙故已上且第二釋以眞入結者。第五地菩薩根本智證眞理之體性之時。兼知眞理上相用。是名眞俗合觀。譬如以一眼見鏡并鏡上影。是卽一根本智中帶結緣之用。故云以眞入結也。然於空有二行。未能雙行故。大疏七下第六地云。六地已前空有間起。名之爲生。七地已上寂用雙行。故名無生已上抄十六上云。亦是生起之由不同前。行隨一行中有空有。故入觀起空。出觀起有。故間起名生。七地常在觀而涉有不迷於空。觀空不礙於有。故稱方便。更無出入之殊。故云無生已上　此釋四五六地名順忍。七地已上名無生忍之由。　有四義中第三義也。　同抄六上云。以七地有空中方便惠。有中殊勝行功用行滿。故云無量已上　同十七下遠行地云。定散自在故勝行了已上　唐經三十七遠行地云。以願力三界受生。而不爲世法所染。雖常寂滅。以方便力而還熾然。雖然不燒已上

抄。八地七分該羅文　大疏七下釋第八地云。正說分中二。先地行。後地果。前中有七種別。一總明方便集作地分。謂總前七地。集作此地方便故。是遠方便也。二得淨忍分。謂前地得忍光明。此地修熟令淨故。是進方便也。已上二分卽入心。自下皆住心也。三得勝行分。謂依前淨忍發起勝修故。是初住地行也。四淨佛國土分。謂依前勝行。更起修淨佛國土之行故。是正住地之始也。由淨土行故得二種淨土果。一相淨果。謂衆寶嚴淨等。以直心等行業爲因也。二自在淨果。謂三世間圓融等。以淨土三昧等德業爲因也。五得自在分。謂依前修行三世間自在行。故得十自在。是正位地之終也。命自在者。以不可說功命住持故。心自在者。以無量三昧入智故等云云六大勝分。七釋名分已上取意

抄。九地居法師之位文　第九善惠地菩薩修習如來智慧。入如來祕密法。以如來智慧。如實知衆生十稠林。　謂以種種相煩惱種種相。或業。或三聚。或根欲性等也。隨其心相等爲法要。故云藥病須知也

抄。不得四十辨才文　今經說四無礙辨。有十種不同。故云四十辨才也。唐經第三十八說。第九地菩薩說法成就中第四。　四無礙云以法無礙智知法差別。義無礙智知義差別。辭無礙智隨其言音說。　樂說無礙智隨其心樂說已上能詮之法所詮之義等。應知。唯識論第九偏存此義也。又第七。四無礙之法無礙智知一乘平等性。無礙智知諸乘差別性。辭無礙智說一切乘無差別。　樂說無礙智說一一乘無邊法已上大疏八上云。第七大小乘相中。約權實以分法義。一觀相。謂一觀不異。唯此一事實故。二性相就彼根性有三乘故。三解脫相會彼三乘同歸一實。　解脫相中無差別〇四念相卽開方便門。　隨機念異心行不同。以多法明。說諸乘法。然皆爲一事故。論云。隨顯解脫已上　十七下之知實爲法。　知權爲義。會三歸一爲詞。開方便門爲樂說等文准此。法圓經是詞樂說二無量之所說歟

抄。如始成正覺文　大疏一下云。次文成正覺。約教不同。小乘三十四心斷結五分法身。初圓名成正覺〇大乘之中。　約化八相示成約報。十地行圓四智創圓。名曰始成正覺。據實卽古今情亡心無初相。名之爲始。無念而照。目之爲正。見心常住。稱之自覺。始本無二。目之爲成。約法身自覺。聖智無成不成。若依此經。以十佛法界之身雲遍因陀羅網。無盡之時念念初之爲物而現。　具取主伴攝三世間。此初卽攝無礙功之初。　無際之初一切成無成不成〇不壞假名。故言始成正覺已上

抄。如幻喩中文　唐經第四十四十忍品說如
幻忍。云菩薩摩訶薩知一切法皆悉如幻從
因緣起。於一法中解多法。於多法中解一法
等文
抄。具引鈔章文　會解云。言鈔章者。未詳何人
所作已上　私云。探玄記第十五十忍品云。如幻鈔
有其五義。所依之中。二幻師術法等云云　大
衆全寫此釋。故云具引也。但改鈔而爲馬。故
大疏八下云。如結一中幻作一馬。一有所依
之中。二幻師術法。三品現幻馬。四馬生卽是
馬死。五恐少謂有。初中喩法性。二術喩能起
因緣。謂熏識等。三喩依他起。法卽衆生等。四
喩依他無性。卽是圓成〇五喩取爲人法。今
菩薩反此。故云解了。二約圓融復有三義。一
以理從事。故說相卽。如馬頭之中不異足中。
說頭卽足故〇二以理融事。一多相卽。如馬
頭無別有。卽以中爲頭。以中體圓融故。令頭
卽足故〇三約緣起相由力。則法界同一幻
網。令一多相卽如幻師術力。令多卽一等已上
抄。如影之喩文　凡如影忍者。經有十一對文。
大疏八下科釋。云初七對雙遮顯性。以成止
行。如影無實故〇二對雙照性相。以成觀行。
如影雖虛而現故〇二對遮照無礙。成雙運
自在行已上又三影者。一水月喩。此喩於定地
所引境界。以水有潤。澄清性故。二光影喩。謂
身映目等。而有影則弄影多端故。喩境牽諸
識轉變萬殊也。三影像喩。此喩非定地果報。
以鏡中影像離本質別現鏡等中故。喩於果
與因處別云云　問。以此三影喩前三行歟。又

何必分此三影。卽爲自能哉　答
抄。第七迴向刹平等文　問。何必於刹平等等
諸句。廣出諸句哉　答。唐經第二十九說。第
七等隨順一切衆生迴向中。辨成益有四段。
成四德。一因位廣大德。二果位淸淨德。三會
違自在德。四相盡平等德。前之二段卽隨相
益。後之二段卽離益。且第三會違自在德中。
有十五對。經文大分爲四。初十一對明法法
相望無違。次二對明世世無違等。初中亦分
三。初六對事事無違者。經云。如是迴向時衆
生不違一切刹。刹不違一切衆生。刹衆生
不違業。業不違刹衆生等文　如是心境等相望
云云次二對事理無違者。經云。法性不違相。
法相不違性。法生不違性。法性不違生已上疏
五下云。　初對約所相之法〇後對約能相四
相〇略擧一生耳已上次三對理理無違者。經
云。刹平等不違衆生平等。衆生平等不違刹
平等等文　如是一切衆生一切法等相望云云
疏五下云。然上三段無違。初後二段唯約異
類相望。由後段中以乎取理有多平等。故中
間事理無違則有二義。一自類相望。如刹望
刹平等。二異類相望。如刹望衆生平等。平等
卽無性之理也已上今此三種無違。正是一宗
之大義。故尤作諸句。可簡別之也　問。若爾。
三種無違眞〇作諸句。　今何偏就理理無違
之文。殊作諸句哉　答。初二無違遍在一經。
會之品品無處不說。然於理理無違者。說處
頗希歟。故今就此文便委細釋之。尤有其謂
歟　問。理理無違者。其義如何　答。彼有五

重四句。且引第四句。大疏五下云。一刹無性
卽衆生無性。以無二故。二不卽以無可卽故。
三刹卽空生以無性。是衆生刹迷無性。卽衆
生故。四刹不卽衆生。以不礙兩存故。此中初
二句是第三段理理無違。以無可卽亦無可
違故。第三句是第一段事事無違。第四句雖
非無礙亦不相違已上抄第二下云。言此中初
二句。是第三段理理無違者。一刹無性卽衆
生無性。卽空生無性。二理同故。言以無可卽
亦無可違者。釋第二句。理理無違義已上　又
云。事理無違及理理無違由此。故令事事無
違。謂旣同一味事。復卽理由事卽理。理融於
事故得事事無礙。故無違也已上此中大意云
抄。第八迴向歷境起願文　唐經第三十等相迴向云。
佛子菩薩摩訶薩。見可愛樂國五園林草木
花果。名衣上服〇或見帝王成德自在〇見
是事已。以方便智〇爲諸衆生勤求善法〇
願一切衆得諸如來。可愛樂見見法眞性平
等平等。願一切衆生見諸如來〇圓滿供養
等云云　總有三十一願也。疏五下云。由見可
愛樂境。可愛示善故。願成可愛樂德已上　問。
橫豎次位者。何乎　答。疏云。釋此諸願。通有
二意。一橫對上境。發等依願。二豎配地位。以
影總願。總者隨見一境卽發多願。緣因果故
等文初橫對上境發願者。意云。若見國土。當
願衆生見法性土受用變化淨土。若見園林。
則當願衆生極無漏法林總持三昧園苑。若
見草木。善觀五乘三章二木智差別故等云云
次豎配地位者。初見眞法性。次圓滿供養是

十信位。如是三賢十聖一一配釋之。故云爾也　問。豎可論次位何云橫次位乎　答。三身四十三草二木等。是優劣疎細其位不同。又義門道理次第不亂。故云橫次位也
抄。普賢三昧文　問。何必別指此品名妙中妙乎　答。會解云。恐是普賢行品傳寫之誤。以此品與出現品是平等因果故也。又彼文中明所治廣多。一障一切障。能治深妙。一斷一切斷等已上大疏八下云。普賢行品○遠答第二會初所行問。及不思議念請本願問。故前雖已答。下二深妙故重明。亦猶相海隨好而妙中之妙。古德別爲一段因果已上　旣彼普賢行品疏正云妙中之妙。明知。今抄云普賢三昧窮妙中之妙者。應是普賢行品。會解記釋尤有其謂也　問。何故七處九會三十九品中。殊指普賢行出現二品。獨爲其妙乎。又本經文有其所見乎　答　晉經衆第三十四云。普賢菩薩行品第三十一。爾時普賢菩薩摩訶薩。告諸菩薩言。佛子如向所說是微少說已上　唐經四十九云。佛子如向所演。此但隨衆生根器所宜。略說如來少分境界已上　探玄記十六云。如向說等者。釋有二義。一約近。如前小相品所說。令諸天子成普賢行。是微少說。以隨所化愚癡衆生。惑業障重墮惡道者。顯小相用。故爾也。若約障性智慧衆生。辨大相業用。則廣大不可說不可說也。二約遠則五周因果中。如前第二周。是微少說。以前五位漸次因三位差別果。　雖諸門內亦有普賢圓融之義。不同三乘。然門相階降同彼三乘。遂機就病不盡法深。名微少說。此下二品明普賢因果逐於法性。不就淺機以分階降。名廣大說已上大疏八下作三釋。初後兩釋意全同探玄。第二釋云。二通指前所說之果。爲少分境。果海絕分故已上准此。經文幷解釋以前諸品通爲微少說。　但以此二品殊爲玄妙云事。實分明也。有一義云。法界緣起與性起門相望。此論尙以性起殊爲深妙。故云爾也云云此義亦有其謂者歟。集成記第六釋十玄義總標云。此中具明一卽一切。一切卽一等。無住無我圓融道理。故名法界緣起。此由佩詮不及性起已上其佩詮者。卽探玄記云。然其門相階降同彼三業等之意也。　出現品疏釋如次下引。旨見之
抄。出現一品文　大疏九上出現品云。然此一品之旨宏奧。能頓能圓。究衆生之本原。罄諸佛之淵海。根本法輪之內更處其心。在金輪種中復爲嫡子。妙中之妙。玄之玄。並居凡類之心。入小巧而能速證安。得自歎不受長淪生死之中。今聞解能欣。尤須自慶昔善已上意云。一代諸教中。以華嚴經爲根本法輪。又根本法輪之內。以出現品更爲其中心肝心。故云更處其心也。譬如四輪王中以金輪爲最上。又金輪有千子中。以嫡子爲長。都以菩薩乘爲金輪種。別以普賢機爲嫡子也。探玄記云。此下二品明普賢因果等云云　普賢因果者。普賢自體因果也。故搜玄記第四普賢行等云。此卽第二自體因果。此品是因性起是果已上探玄記釋普賢行品云。問。此與性起何別。答。有三別。一此約因。彼就果。二此是能發。彼爲所起。三此通修生。彼唯性起已上
抄。法藏界藏文　法界觀是杜順作也。花藏觀旨歸關脈及義理之分齊此指五敎章　並是香象作也。謂疏下文義理分齊四門。專依法界觀釋花藏品。用彼觀意釋教起十因中。十種益幷同十緣中時處主三緣全寫旨歸。又華嚴傳第二云。釋靈裕○造華嚴疏及旨歸合九卷已上　綱目云。法業出義記二卷。名華嚴旨歸云云彙指此等歟。釋經題名立十門中。第五展演無窮。第六卷攝相盡。第七展卷無礙。第九攝歸一心。第十泯同平等者。卽當彼關脈義總立四門中。一展轉無盡。二卷攝相無勢。三卷展無礙攝之義。故知。依用彼文也　問。會解云。關脈未詳文　決擇云。關脈繫表。應是生毓融叡等諸法師所造章疏。皆性宗關節血脈。綱繫表顯之文也已上此等釋如何　答。此等釋者。定是誤歟。和國現有關脈義一卷。流傳于世。其題下云。法藏撰是一又三聖圓融觀云。以文殊二智證普賢體用。此之一門古德親問三藏言。有經說未傳此方已上古德者。諸處並指香象也。然探玄記十八末會初立十門。明二聖法門中不見此言。於是關脈義云。以文殊當般若位。普賢當法界門。所以知者。師云。三藏言有往作如是說已上明知。清涼引此文也。但圓融觀云親問。今云師云等者
抄。關鍵之幽微文　會解云。關鍵卽文超法師作已上行願記第一云。然一法界心成諸法者。

總有二門。一性起門。二緣起門關鍵中約親疎也已上又云。故關鍵中說法界起諸法時。有性起門及緣起門已上准此。出現品疏抄等約染淨二緣起。順性違性。以明緣性二門者。正是用彼關鍵。約親疎之意歟。故抄六上九下引用遺忘集。是文超法師作也

抄。關中繫表文　會解云。卽關中生·肇·融·叡等所作章疏文。古出於象繫之表。故云繫表。此非名題也。故對下格言已上同第六云。鈔言關中者。卽禹貢雍州之城東自華略河。而北西自岐隴原極于北垂盡其地。儒書云。漢興都關中是也此取關中四聖釋也已上

抄。三玄格言文　會解云。三玄格言者。有云。周易眞玄·老子虛玄·莊子談玄。此格言也。或恐非此已上　有之者決擇也。但抄四下云。然此方儒道玄妙不越三玄等云云　何云　或恐非此乎。不審不審

抄。上古妙義文　決擇云。下疏第九下半四十二紙內云。從他聞言已解爲盜法。觀佛三昧說。此人墮地獄。如箭射空。後學誡之已上

抄。如破娑婆形文　決擇云。花藏品中廣叙世界體形。至此界云如虛空。而刊定破云。大小乘經論但說無形狀。今既云如譯之謬也。先師賢首在其譯場之內。故清涼出古意云。外書中說六合之空狀。如圓窮古就外。況故無失也。如法花云。譬如梵王是衆生父。如來豈不知妄計。但就常情所知爾已上

抄。纖芥在於珠中文　會解引下抄云。今疏意非不許苑師。但已著在經。小有可通卽爲會釋。不欲使人輕毀聖教耳。故今云何須緊破也已上

抄。又如十行品文　晉經第十二行品說第八尊重行中云。彼菩薩觀察衆生了達非有。而不捨一切。譬如河水不至彼岸。不來此岸。不斷中流。能度衆生○菩薩摩訶薩亦復如是。不趣生死。不趣涅槃。亦復不住生死中流。而能濟度此岸群生到於彼岸已上　探玄記第六云。問。既不趣生死不起涅槃。應言不住此二中流。云何偏言不住生死中流。答。遠法師釋云前不趣二處。是離有也。不住中者。是離無也。謂生死無處名斷中流。不住此無故云不住中流。今更如東流水。不住南岸。不住北岸。亦得說言不斷北岸中流。以中無別體。約岸分故。若爾。南岸亦得何以不言涅槃中流。釋以所度衆生在此岸故。是故偏就生死而論。約彼亦得等文　意云。生死爲此岸。爲北岸。涅槃爲彼岸。爲南岸。如是可見文也。既舉遠公等。故云廣中異見也

抄。今文分明文　唐經第二十云。譬如船師不住此岸。不住彼岸。不住中流。而能運度此岸衆生至於彼岸等文法合之文同晉經也。大疏四下十行品第八行云。喻中初句喻能化。次之句喻悲智不住之行相。後而能下三句喻不住之功能○生死卽此岸。涅槃合彼岸。合上中流。亦言生死者。以發心之後成佛之前。十地三賢尙居二死。是以中流卽是生死　故云生死中流。非生死涅槃之中間名生死中也。文旨顯然。晉譯者。失旨。不應廣引等文　自下更舉三師釋　略之　此中大意云。晉經云。譬如河水而不云船師。故云失旨也。餘文大同。思之可知。

抄。須存禮樂文　尙書序云。先君孔子生於周末。觀史籍之煩之懼覽之者不一。遂乃定孔樂明舊章。刪詩爲三百篇已上　古文孝經云。移風易俗。莫善於樂。安上治民。莫善於禮已上

抄。草剏者難固　論語第七云。子曰。爲命早諶草創之孔安國曰。諶鄭大夫名也。謀於國則否。鄭國將有諸侯之事。則使乘車以適野。而謀作盟會之辭也世叔討論之人。子羽修飾東里子產潤色之馬融曰。世叔鄭大夫游吉也。討治也。早諶旣造謀。世叔復治而論之。詳而審之也。行人掌使之。子產居東里。因以爲號也。更此四賢而成。故鮮有頑事也　已上

抄。落落星布文　老子經下河上公注云。落落喩多具如抄一上私抄引之

演義鈔一下纂釋第三

自下第三開章釋文

抄。今轉勢用之文　問。轉勢者如何　答。一義云。決擇云轉勢用之者。更改用之。彼以須彌合佛。身智合論。動合說經。亦通共與不共。今文須彌合身。智慧合海。動搖合說。但論不共。不通其共。故云轉勢已上准此。有三轉勢。一者智論佛身佛惠並局能說。喻之須彌。此須彌動卽合說經。　然今疏意別取佛身合須彌故。二者論以佛智偏局能說。今通所說故。三者論通述共不共二種般若敎起因緣。　今爲證華嚴敎起因緣故。　但論不共不通其意

也爲言得此等意可見抄釋。一義云。會解云。由智論以說般若。爲動須彌。卽所說。今轉以能說人爲搖須彌。又開智通能所說故云轉勢也已上意云。論以所說般若爲動須彌。今轉喻能說人爲言 問。今引智論者。爲例證。爲直證 答。會解云。問。論中乃般若緣。今何用爲華嚴緣也。以是不共般若故今用之已上此釋意存直證歟。卽今抄云。並卽不共般若者。亦述此意歟 問。正見智論第一緣起品云。問曰。佛以何因緣故說摩訶般若波羅蜜經。諸佛不以無事及小因緣。而自發言。譬如須彌山王〇答曰。佛於三藏中〇爲諸聲聞說法。不說菩薩道。唯中阿含本末經中。佛記彌勒菩薩〇佛今欲爲彌勒等廣說菩薩行。是故說般若波羅蜜等文自下廣有二十五復次。釋成大因緣義並別就大品經。明教起因緣。故知。彼論偏局大品一經。尙不通共般若中餘方等經。何況通不共般若哉。如何 答。彼論含通別二意歟。謂望正所釋之經。別明大品經之教起。共義勿論也。況立緣起品。專明大品經之教起也。二十五復次更不可有異途。但彼論意因釋大品。廣述一代大小權實之大義。般若經之名義總互諸大乘。就中於華嚴經者。數處指之。或云得道夜般若。或云不思議經二處在之或云不共般若二處在之故知。今雖正明大品般若因緣。而意兼含不共般若因緣。有何難乎 問。若爾。可通餘方等之教起乎 答。

抄。又於經中文 一義云。決擇云。前解智通能所。後解身亦通二已上一義云。會解云。又於下此非轉勢。乃貼論意釋也。彼般若爲所說。今佛身佛智爲所說。文勢皆同非轉用也已上

准之

疏。出現本爲大華嚴故文 問。此釋者爲顯華嚴是如來出世之本懷義。將又如何 答。此有異義。可分別之。一義云。先伏難意云。今引下經。是明如來出現世之緣。全非如來說華嚴之緣。今何引此證說經之緣乎。今會通意云。實雖此經文明出現緣。而如來出世之本懷唯爲說華嚴一大事因緣。故望其本懷時。以出現緣全取爲說華嚴之緣爲言 問。探玄記直引法華正文。今以義暗指彼文。雖有此實。而同是法華中一大事因緣也。然彼經文自指當經所說之佛知見名一大事。今何引此文證華嚴名一大事之義乎。況妙經中自稱此是出世本懷。華嚴中全無如是文義。有何依憑成立華嚴是出世之本懷義乎 答。至法華會所入之佛智卽是最初所說之根本佛惠者。自他宗一同之定判也。故知。故今抄釋一大事因緣卽華嚴佛智也。何況晋經性起品說。性起正法總相十種因緣中云。十者分別演說無量諸法實義已上玄十六釋云。若不成佛者無由宣說無盡法義。故現正覺已上是則圓經中。以華嚴爲出現本懷之誠證也。但探玄大疏當段總指彼十種。故無別指此文爲證誠也。云爾豈謂以華嚴爲出現本懷非誠證耶已上一義意也 一義云。法華云一大事因緣出現出世者。此亦明如來出現之因緣。全非以法花爲出世本懷之文。是故今復下明教起因中。有開因性之一因。卽爲證此義。引法華之今文。故下抄釋云。言因緣者。因此緣此說出現已上是則教起因有數多中。擧開因性之一因也。何必以此爲華嚴稱出世本懷之文耶。但今抄伏難等意者。論出現與說經之同異。而答意約人是出現。約法卽華嚴。以人法是一故。出現之緣卽華嚴緣也爲言全非謂出世本懷唯爲說華嚴法界故。望其本懷以出世緣爲說經緣也

疏。因十義者文 決擇云。因十義等者。通有三釋。一皆用花嚴卽體之義爲因。二皆用華嚴異體之義爲因。三隨應不定。初卽體之義爲因者〇一法應故〇大華嚴經常說遍說。非由別因法爾合說故。二酬宿因故。但取經上能酬之義。非取所酬爲因。三順根機故。但取經上能順根機感之義。非取不順爲因。四爲教本故。但取經上能爲諸教根本之義。非取諸教爲因。五顯果德故。取能顯義〇十利今後故取能利義〇十利今後故取能利義〇二異體之義爲因。一法應爾故。准世界成就品疏文云。二法如是者。梵云達摩多。此云法爾。或云法性。若是法性卽以本識如來藏身爲所依持。恒頓變起外諸器界可證後義若云法爾者。謂有問言。何以諸佛衆生起於刹七。答。法應亦是不可致詰可證前義若會此二。謂法應如是藏識變起〇二酬宿因。取所酬願行爲諸經因。三順根機。亦取所順〇十利今後皆取所利故。三隨應不定爲教本取卽體義爲因。利今後多取卽體之義爲因。餘皆異體爲因。或皆

通二已上凡定因之義者。邪正決斷之至要也。今此卽體異體二因之義。尤可留意者歟

疏。夫王道恒恒文　問。今云。王爲輪王。爲帝王。又道者遊行之道路歟。仁義之政道歟　答。會解云。新經疏云。如皇王帝道千古同觀。意云。帝王之道尙千古不易。況佛法王證極法界而異途耶已上決擇云。或我世尊但傳古事。非自新說。如世君王初登寶位。但行古道非創新規。故成法爾已上　旣云帝王。云君王。故知。　是帝王非輪王。　又兩記意共是政道之義。非遊行之道路也　問。探玄釋今法爾云。如大王路。豈非道路哉。　同第五十住品云。三世佛果無不皆由十住因盛。　如大王路理無岐往。　故云同說已上同第六十藏品亦同之。凡此喩出梁攝論第二。　如探玄第一綱目等私抄中引之。何況楞伽心玄義云。初順古者〇如大王路三世同遊也已上　此等釋並何遊行之道路如何　答

抄。第五大那羅延　大疏八下不思議品　第五常遍演法力。此卽不退言音無礙。無斷盡故。文中二。初明一身轉。後如一佛下明多身轉。前中三。初顯所說多。次如是演說下明所說常。後所謂下不所說體。後多身可知。是則常恒之說。前後無涯。生盲之徒。對而莫覩。隨所盛見說有始終已上抄無釋。會解記云。問。上引不思議品云化現。又云神通力等。此乃業用法爾。應是德相。何爾耶。答。就機雖是業用。約佛無非德相。以德上用故已上

抄。結釋經文文　問。如何結釋乎　答。會解意云。抄次上所引經。云如是盡虛空界等者。此卽處。以毛端橫指法界也。次云一一世界中念念現等者。此卽時。以刹那盡於劫海也云云但今疏自結釋自所引經文

抄。旣常旣遍故文　問。縱雖常遍。何必爲不待別因之由乎　答。若有間斷之法。再起之時必可待餘緣。旣爲佛德能本無間斷。法爾常遍故不待別因。例如五敎章斷惑章釋第七識云由相續故。非第六所引不同五識已上還源觀云。古今常然名爲法爾已上准此可知。會解云。不待別因者。但佛證窮於時處中法爾頓起常起。　不同餘敎要別有因牽故方起也　問。今云法爾不待別因緣者。何故次下云但隨見聞。又云離機說法無所用故乎　答。會解云。疏但隨見聞下順機盛意。次云昔因法爾。雖能常遍約可流傳。皆由機盛爲門不同。在機則有始有終。　在佛則無始終也已上　准此。約佛德能則唯是法爾常說遍說。不待別因緣。若約機緣則有始終。故要別有因緣牽之也　問。今云法爾者。與彼老莊自然及外道自然。同異如何　答。抄十六上云。自古諸德多云三敎之宗。儒則宗於五常。道宗自然。

疏。但隨見聞　問。今云。見聞者。三生中見聞生歟　答

疏。令尋於此文　意云。尋此略所流傳之一部經。卽見常恒所說無邊法海爲言下喩中正顯此旨也。　故大疏八下云。　是則常恒之說等文如上引　問。此義不爾。今抄釋此文云。以見理圓融等文意云

疏。二酬宿因文　會解云　問。旣云宿因深故法爾而轉。何得上云不待別因耶　答。上云不待別因。乃不待現因。今顯昔方能法爾。故不同也。若爾。旣由昔因安成法爾耶　答。敎章云。由約智故。說舊來如此不成。卽已成則離始終故。智及與法舊來成故。同時具足故。據此若約舊來如此。宿因亦卽法爾。以同時具元故。若依由智故說舊來如此。故云酬宿因也已上准此。案云一切諸佛纔成正覺。卽轉法輪者。正由法性實德故。法爾如是常說遍說者也。於是有難云。縱雖法性實德如是。何必諸佛常說遍說哉。　故此通云諸佛往昔發心修行。必定稱順法性。以發大願修勝行。故今成正覺亦酬宿因。稱順法性常說遍也。如五敎章十玄義。釋因陀羅網門云。法性實德法爾如是也等文今疏云創躡玄蹤等。思之可知。然今會解記意。法爾約法約理。宿因約人約智。縱雖法體必然之道理。而非智行。爭得開顯哉。故疏云何以法爾如是轉耶。宿因深故爲言　問。不待現因者。是何因哉　答。禪源詮下卷云。性宗則一切諸佛自體。皆有常樂我淨十身十智。眞實功德相好。通光一一無盡。性自本有不待機緣已上圓覺略疏亦同之。彼略抄二下云。性自本有者。論云。性上本有過河沙數無漏功德等。不待機緣者。揀獲敎應化佛也已上准此。機緣等名現因也　問。若不待機緣等之現因者。何故今十因中。以機盛別立爲一因乎　答。決擇約德相業用。以簡別之。具如下引。可見之

抄標因深廣文 問正見疏文云術因既深教起而大此云大者。卽廣大義也。若爾可云標能起因深所起教廣。今何但云因深廣乎 答。會解記糺正此旨云。似此科合云標示深廣〇不應獨科云標因也。恐後人筆誤爾已上准之可知

疏創躡玄蹤等 問。因深教大之義。如何科揀乎 答。會解意。自初至頓朗萬法者。是因深也。乃以下教大也云云 決擇作二釋。初釋同上。次釋意。自是以妄相下果大也云云此師者教大名果大也 問。今云因深者。爲別指等覺已還因位善根。爲望所起教。通取佛果功德亦屬能起因 答。兩記共約因位善根也。且決擇意。創躡玄蹤者。存相菩提心也。按神等者。離相菩提心也。事理無礙眞菩提心也。或上觀下止。卽止觀無礙也。悲智等自他俱利也。行願等可知。次云是以下果大也。妄想等者。不斷而斷。卽如理智也。靈鑒等者。如量智也。乃以此二智無礙解脫力。開闡花嚴妙法門也云云取意若依會解意。初二句約證。謂初句明能證智。以初發心時便成正覺故。卽涅槃之菩提也。次句明所證理。以衆聖歸宗冥會之所故。卽菩提之涅槃也。次二句約修。謂初句明大悲般若恒相輔翼成無住行。 次句總明普賢無方願行。 次二句約徹眞達俗。謂是以二字由上修證同時無礙。 故得妄本寂性本淨也。謂初句明妄本寂而徹眞。次句喩性本淨而達俗。 由上六句無礙融通故因深也。次下明教大。可知云云取意 問。見會解釋。悉約果位見何云因深乎 答。圓教意。因緣果安初心卽極。何足怪乎

疏諸會佛加文 問。今云諸會者。通指九會歟 答。會解云。卽一三四五六。此會入定有加。二七不入定故無有加。第八入定無加。而有發起。第九佛自入定故亦無加。故准五會有加已上 問。下云主仙神者何乎 答。初會供養衆中。開化恒地主山神也。唐經第四卷

疏三順機盛文 決擇云。上之二因並是德相。約法性力。約佛德能。常遍說故。下之八因並是業用。臨根示導故。或唯初一是德相因。中間八因是業用因。故疏云。乃以無障礙解脫闡斯妙門。神通解門唯業用故。最後一因通德相業用〇或初一亦通業用。 鈔引不思議品神通說故已上

抄。十方法惠白佛言文 問。正見經文。十方塵數佛同名法惠。各現其身在法惠菩薩前。作如是言云云取意如何 答。會解云。以名字誤書作白字也。合云十方法惠同名佛言已上

疏。將欲逐機文 問。圓覺大疏上本云。華嚴稱性不逐機宜對待。直顯一眞法界已上五教章稱性本教。逐機末教等云云並明花嚴是稱性之本教。故不隨逐機宜之旨。今旣云將欲逐機。豈是稱性之直談乎 答。以時處等校量。顯示法之時。同時異處表顯本末不離。是同教義也云云 又花嚴根本法輪中。含同別二教。有德相業用二義。若就佛意。約德相則純說一極常恒而無間斷。 是卽別教一乘不共之玄旨也。若約就佛德於機。則機有頓漸。若爲漸機兼有於一佛乘分別說三之志。 是卽業用門之一分同教一乘之施設也。會解云。若但讃佛乘衆生沒在苦。今欲開頓說漸。故作此言。然佛本意純說一極。此意在法爾中也已上

抄。天台指爲乳教文 會解云。今據妙玄。云呼爲乳者。意不在濆。以初故本故。如牛新生血變爲乳。純淨在身犢子。若嗽牛卽出乳。佛亦如是。始座道場新成正覺。無明等血轉變爲明。八萬法藏十二部經。具在法身。大機犢子先盛得乳。乳爲衆味之初。譬頓在衆教之首。故以花嚴爲乳耳。評曰。旣云初故本故。又云衆味之初。此初卽是本也。豈非指部。爲本耶。又衆味不從乳出。因何而有耶。此但頓漸對說。豈得不然已上 今云。妙玄者玄義第十也。此文次下又云。又約行者。大機禀頓。卽破無明。得無生忍行。如醍醐。又雖禀此頓。未能悟入。始初立行其如乳。若望小根性人行又如乳。何者大教擬小如聾如瘂非己智分行。在凡地全生如乳。以此義故頓教在初。亦名醍醐。亦名爲乳。其意可見也已上 釋籤第十云。四約行中。亦從所對得有二名。一從所證理極得醍醐名。二得乳名復從二義。一大行之始。二小機未轉。先列二義。次何者下釋小未轉之相已上私案云。如此釋者。初頓有三機。故通二味。一約法身菩薩得證悟。則喩之醍醐。二約大根性之始行。則喩之乳味。三約小機未轉。亦以喩乳也 問。若爾乳者是喩未熟。何云意不在濆哉 答

疏。先照高山文　唐經第五十卷出現品中說。出現語業之文也．問。今爲顯開漸攝末之二種本。引日照高山喩。爾者此高山者。爲喩所轉之法輪．爲喩所被之機　答。可有二意也　問。二意俱不明。若云喩法輪者。正見經文云．譬如日出先照須彌山等諸大高山。次法合云。先照菩薩摩訶薩等諸大山王。既以菩薩合高山。豈非喩所被機哉。何況引此文竟。結釋云。始成便說花嚴是照菩薩山王已上既云菩薩山王　不云花嚴山王。明知。不喩所轉之根本法輪也　若云喩所被機者。今爲顯開漸攝末共以花嚴爲根本法輪。　更無二箇根本之義。故擧日照高山喩。意云。日出最前照高山。是喩佛日出現先說根本法輪　日沒時還照前山。　即喩法花等所說一乘更無別物。還指最初所說根本一乘。爲舍利弗等所入之義。若强云喩機者。有法喩不齊之難。謂花嚴所被是直往大機也。　法花所被即迂迴漸悟之聲聞等也。既漸頓有異。何以一個高山爲喩乎。又若以高山譬所被機．更以何物譬根本法輪乎。　住云而彼如來大智日光等。此日光合能說佛意。　以根本法輪是所說法門非能說人故．亦不可合日光也。如何　答。出現品說佛身業者十喩。　第四日光等照喩者。佛平等隨應力。即今所引經文是也。又玄十六釋晋經今文云．初日光等照喩。　云佛平等應機身。合中有六位機盛。謂三乘及三聚無念而照益已上准此。以高山合所被機之間分明也。但機不自發必得法利始成器用。法不自顯絕機摧破德。方名法輪。故出擧機則其所得法自然具之。更不待言者也。故抄二下云。一音但是敎。本非即是敎．敎乃在機。隨機不同已上准此可知。就中今經文．雖明佛平等應同之身業德故擧機盛。　而其佛身豈不應同。必以法應同之。況此文明先大後小。正約法以明之。　故探玄記第一明敎前後中。依本起末門引今文竟。　次又引三千初成喩文云。先照菩薩諸行智慧。次起緣覺聲聞及餘衆生一切善根已上雙釋云。此等文明佛初時說大後漸說小。約法以明依本起末。非約根器。　以無先學大後學小故○小乘之法定從大乘流出故已上　大疏一上全同之。　准此。若非約法爲顯本末者。今列先大後小。有何所表耶。若唯約機．則先大後小不可有所表故。明知。經列高山黑高原等。喩菩薩緣覺聲聞等大小機。其先大後小正爲顯法本末。豈非以高山喩根本一乘法。　以黑山喩十二因緣法等耶。故今抄次下云。唯明一極爲照菩薩已上上云一極是法也。下云菩薩即人也。合此人法總喩高山。故云還照高山。故會解記云。問言．法花涅槃唯聞一極爲照菩薩者。何言歸於花嚴○答。以照菩薩約人。入於佛惠約法。以人從法故歸花嚴．以法從人爲照菩薩已上

抄。先照須彌山等文　大疏九上云。黑山喩緣覺者。無法空之光故。不出功德故。不同菩薩十大山王十地。高原喩聲聞者。不生佛法蓮花故。大地一種通合三聚。取決定能生處喩正定聚。得緣方生喩不定聚．砂鹵等地喩邪定聚。然亦不於故皆等照已上然亦不捨者　第五十一經擧趣寂二乘及邪見衆生竟。　次下云。然亦於彼會無厭捨文　此意也．又不同菩薩十大山王等者。第三十九經十地品配影略分　云。菩薩十地因佛智故而有差別．　如因大地有十山王。何等爲十。雪山王．香山王○須彌盧山王。佛子如雪山王。一切藥草咸在其中。取不可盡。菩薩所住歡喜地亦復如是。　一切世間經書技藝文頌呪術咸在其中○如香山王一切諸香咸在其中○離垢地亦復如是。　一切菩薩戒行威儀咸在其中乃至　如須彌盧山王純寶所成。　大威德諸天咸住其中○法雲地亦復如是．如來力無畏不共法。　一切佛事咸在其中。　問答宣說不可窮盡已上　意云。黑山唯闇瞑而不出．生此等諸德故云不同也

抄。唯明一極爲照菩薩文　問。法花等中廣開會三乘五乘。今何云爲照菩薩耶　答。一義云。探玄記云。要先迴入共敎大乘。捨二乘名得菩薩稱等云云　一義云。會解云

抄。以義證敎文　凡法報化三身．是經論所詮明之法門義理也．於是攝論。明法身爲本令生報化　以報化是所生之末故。還歸法身之乎義歟仍今類例此本末之義理。以證成花嚴爲本餘敎爲末．亦可從生還歸之旨。謂以報化二義類三乘等。以法身義類花嚴。故抄云。今以法身類於花嚴也。　雖有學者頗存異義。而不能具抄　問。梁攝論第十三意差別勝相第十　云。由如來昔時學三乘十二部經。　後成佛時各

覩一切法。無不從此法身。生無不還證此法身。故一切法門同一法身爲味。由見修多羅祇夜等經同一法身味。是故生喜已上如此文者。但明三十二部經等教法。從法身法界等流之旨見

疏。除先修習文 問。今云。先者指何先時哉 答。法花文句第九踊出品 正釋今所引經文云。一根利德厚。世之已來常受大化。始見我身卽禀花嚴入如來惠 果熟易零是衆生易度。二根鈍德薄世。之不受大化。故須開頓說漸三藏方等般若。而調伏之。亦令此人今聞法花入於佛惠。比前雖難於佛甚易已上 准此。通指世之已來之遠劫云先也

疏。然依正無通有六句文 決擇云。問。相入門中旣有正中現依依中現依正。 應有依正中現正及正依中現正。然相入者。必更互故。若許爾者。應成八句。何但有六。今謂。通云。理實可爾。且就顯勝。 中現二。非取二中現一。如擧塵毛之分現圓。 非取身刹之圓現分之例也已上

疏。又有四句文 決擇云 問。何故相卽不同相入而作六句耶。今加二句云。此佛依正卽彼佛之依。此佛之依卽彼之正。今謂通云上句不異四句中第一句。唯有刹故。下句不異四句中第二句。唯有正故。若更救云。彼四句中能卽成單。此後二句能卽成雙。何云不異。復更通云能卽任單任雙。其體成壓。唯有所卽。或刹或身故不異也。故抄云相卽互亡。故無有六等文更有數重難 答。繁故略之 問。相卽四句中初二兩句者。事理及事事二種無礙中何哉 答。會解意通二種無礙。決擇意局事事無礙歟。抄云。由性無二以性融相之處。私引兩記。可見之

抄。一佛卽刹者 此釋意先約法身之身土明身刹相卽無二。是事理無礙也。後以此性無二爲由。方成緣起身刹事事相卽之義也。故知。法身有身土別之義。於此處可明之。今具引疏抄文 大疏二下普賢三昧品云。問。法性身土爲別不別。別則不名法性。性無二故。不別無能依所依。答〇性雖一味隨身土相而分二別。智論云。在有情數中名爲佛性。在非情數名爲法性。假說能所而實無差。唯識亦云。雖此身土體無差別。而屬佛。法性相異故。謂法性屬佛爲法性身。法性屬法爲法性土。性隨相異故云爾也已上 抄七上云。疏性雖一味下二解妨。正答前問也。 謂與身爲性名法性身。與土爲性名法性土。卽三土三身之眞性也。未失一味。 疏智論下三〇共答前問〇佛者是覺。人有靈知之覺。今第一義空與之爲性。故名佛性。非情無覺。但持自性。得稱爲法。今眞性與之爲性。故名法性。故結云。假說能所而實無老 次引唯識亦爲證前。 卽第十論云。又自性身依法性土。雖此身土體無差別。而屬佛。法相性異故。此佛身土俱非色攝。雖不可說形量大小。然隨事相其量無邊。譬如虛空遍一切處。釋曰〇謂法屬佛下是疏釋論。然准彼疏云。佛義是相爲功德法所依止故。 衆德聚義故。二身自性故。法是性義功德自性故。能持自性故。諸法自性故。體爲土義。相義爲身。此公意云。屬佛是相。屬法是性。直證所依名土。故云體爲土義。以能依名所依爲法性身。故云相義爲身。今疏意小異。謂佛有覺義。故名屬佛。土無覺義。故名屬法。土無覺義。但持自性故名爲法。言性隨相異者。身土約相則有二差。隨所依性則無差別。今以無差之性隨有別之相。故云性隨相異也已上 法身之身土者。諸宗之異論也。學者不可不存。況於唯識論文。互釋不同也。尤善可窮始末者歟。私案云。論文上云相性異故。而下云然隨事相者。正順今師釋者乎

抄。廢己從他文 會解意云。自下二句轉展釋上也。 謂何故佛體卽法性土耶 謂廢己從他故等第二句。亦有三所以。以後後釋前前云云

抄。由性無二等 問。自下釋何句乎 答。會解意云。上別釋二句相。並是理事無礙也。自下躡上合釋二句。謂由法性無二故。顯法性融通義。卽事事無礙。所因總合初二兩句。方成諸法相卽自在門也云云 問。三四兩句當十玄中何門乎 答。會解云。三四二句亦卽祕密隱顯俱成門。以互奪故隱。不壞相故顯也已上 意云。合二句成一門也。然決擇有二釋。初釋意此。第二約體 句。但就相卽一門 約能所卽義分四句。故彼云。身刹之上各有有體無體二義。有體之義爲所卽 無體之義爲能卽、說雖前後具則同時。 前之二句各取一有體一無體。互爲能所卽。第三句雙取二所卽。第

四句雙取。二能即所即各對彼能即。能即還對所即。非謂二有體並二無體俱故。或二有體是不即義。要由不即方能即故。尋抄自知已上 或二有體等者。是第二釋也

抄。體外無用文 問。若爾。用有相即義。體有相入義可云乎 答。決擇舉二師異說。其外立自義。恐繁故略之

疏。一道至果文 決擇云。釋有二義。一者一因一果。二者萬聖千賢同修萬行。更無異路。皆一道義文

抄。周易下繫云文 周易第八全如所引。盂蘭盆疏會古通今記上卷光嚴無際大師普觀述云。梵王修四等。以慈心爲首。帝釋修十善。以殺居初。並是馳生爲本因也。天地以生物爲德。故易曰。天地之大德曰生已上准此。生長萬物爲天地之大德悠言

疏。初地云一地之中文 問。抄牒文亦云初地云下。然正檢初地經文。全無此文。如何 答。實如來難。但初地十願中。第四修行二利願唐經三十四云。又發大願云。一切菩薩行廣大無量。不壞不雜。攝諸波羅蜜。淨治諸地。總相.別相.同相.異相.成相.壞相。所有菩薩行皆如實說。化一切令其受行心得增長已上 大疏六下意云。初廣大等者行相也。謂廣者。從初地至六地。大者七地。無量者八也已上等云云 次攝諸波羅蜜者。行體也。次淨治諸地者。行業也。以十度行淨十地障等云云 四總相下行方便也。疏云以六相圓融巧相集成一具一切等文是就十地所修二利十度等諸行。以明六相圓融也。豈非圓經明說六相圓融者。正出願文哉。故同經十地品初明加所爲中。依自利行有十句文。 地論主以此六相融攝消釋經文。以信行地爲總相。於中開出願樂位見位修位究竟位名別相。更明同異成壞。如常應知。然則或十度等諸行。或信住行等諸位。以六相令融攝之義正出地品。 初明加所爲中。及說初地十願之文中。故云初地之等也。一義云。晉經第一列同聞疏中。先舉普賢菩薩衆竟。其歎德中。云住於一地普攝一切諸地功德已上今疏所指之全文即是也。爾者今云初地云等之地宗。或可作卷歟。或可作會歟。思之。若依唐經。云能隨方便入於一地 而以一切願海所持恒與智俱盡未來際已上 大疏一下云。三能隨下明得位極。謂普賢身遍於六位。隨在一位以願海力持於一切故。舊經云。在於一地普攝一切諸地功德。今此文順西國。若順此方應云能以方便隨入一地。以願海力攝持一切地也已上自下廣破刊定。要者可見

抄。前中自有二義等 問。就圓融門分此二義。爲義一機上義分之爲二機。 各別修證之 答。於一機上以義分之。謂初總辨相攝者。次下鈔云約理行圓融云云 決擇釋云。以理融行。圓盡圓融也已上是則舉一全收。正顯圓融門。門實義故云總辨也。次五位互攝者。次下抄云。兼明行證相似云云決擇云。且約相似中。圓融如長劫。唯攝長劫等也已上言兼明者。大經中廣說圓融義。勢變多端無所拘礙。或善趣位行中。具攝一切位。如賢首品說。或別指初位。具攝因果。如發心品說。或隨舉一位即攝一切。 如經云在於一地普攝一切諸地功德。或實種類相似顯圓融法理。即如今五位互攝是也。是則委欲顯圓融之時。或有稱性直顯。或有實法曲顯。雖義門有異。無非同顯圓融義故 一義云。餘經餘論已明行證相似。今根本法輪中亦兼明之。故云兼明。是同教一乘意也云云

抄。如初住攝於初行等 會解云。回向品疏云。然斯位滿總有五重。一約信滿如賢首品說。得灌頂而授位等 二約解滿如灌頂住及法懷處說 三約行滿如第十行入因陀羅網細法顯等 四約願滿如第十入法界無量迴向說窮法界故 五約證滿如十地證在佛教故 然抄中唯從十住滿對行向地說。 兼下引證云信該果海。即是五住滿。即至佛故也已上問。今以十生爲能攝。 亦可有以行等爲能攝乎 答既云互攝。何無此義乎

抄。第十住滿珊灌頂等 兩記共云。自下至亦灌頂成佛者。明證相似。以各得灌頂成佛之極證是相似故。次十行智度圓等者。明行相似。以所修之行業各相似故。問。五位互攝同名行證相似。然今唯住地相望明證相似。行地相望明行相似。則於兩處終不攝迴向。又行證不廣。兼通有何意乎 答。實如來問尤可兼通。故決擇今抄之。釋相似竟。次下即云上雖略示。總相而言。所修妙因名行 所獲妙果名證。住行向地相梯而言。一一相似各隨似互相攝也已上 准此可知

抄。一云一地之中等 問。今此經文唯明十地

中。一地攝餘地。何引此文。證總辨相攝耶
答。抄云。以一例諸等云云擧十地一位。例住行等諸位也
抄。二云信該果海等 問。今唯明信該果海義。何以此證五位互攝乎 答。准會解。上立義云。五位互攝。而但擧住行等四位。略十信。故今引證中。但云信該果海。亦略住行等。立義引證影略互顯也 問。五位互攝者。約行證相似。尋其流類。明互相攝之義。而賢首品意。明十信成滿時由大緣起力。 故頓攝諸位之旨。正是總辨相攝。非五位互攝義也是一 次十住十行等。名竪有十重次位。故可有初住初行等互相攝義。而十信無此義。約何次位成行證相似義乎是二 又十信尚是退位。爭與不退際上諸位互取攝乎是三 又大疏四上發心品云。通說諸位相攝。總有三類。一以行攝位。如信中具一切位。賢首品說。二以位攝位。如十住滿卽得成佛。 如十住品及法界品海幢比丘處。其十行十向十地皆爾。各如自品說。三初心攝終。如十住初心卽攝諸位。 如此品說已上此云以位攝位者。卽是當今互攝義。此外別云以行攝位等。明知。賢首品所說信該果海義。非五位互攝義云乎。如何 答。實如來難。雖十信是退位。竪無次位。而賢首品明十信終心得灌頂而昇位。 全同彼住行等位滿稱灌頂位。卽示成佛儀。故約此證相似一邊。對彼住行等以論互攝義。 非謂如初住初行等彼此互相攝。 亦有初信二信等可論互攝歟。爾者初三難不可來。次至發心品疏釋者。彼約行位有異。故別開之。今約諸位滿心之證相似。故一往合論之。各據一義故不相違歟
抄。如賢首品中乃至文 此品中明以信爲本。卽此信展轉能成諸行。 其所成所具諸行中。十住十行十向總束擧之。於十地者。歡喜離垢等各別列之。如是說竟。卽次下云。若得十地十自在修行諸度勝解脫。 則灌頂大神通住於最勝諸三昧。 若獲灌頂大神通住於最勝諸三昧。 則於十方諸佛所應受灌頂而昇位等文凡說諸行相由之義。並云若得等則獲等五見彼經文意知 大疏三下釋云。以若有彼則有此。非是前後鉤鎖相因。 唯是本位信中有此則有彼。同時俱有而說有前後。是故信門具足一切行位之相已上 抄九下擧十味香及漏路之喩釋之。尤至要也。繁故略之。要者可見。今抄云。乃至則得等者。省略超越具足一切行位之相。故云乃至也
抄。正明以初攝後文 會解云。正意只是初心攝後究竟位。兼則通二義已上 問。今二義者。其相如何 答。初義意。旣裏存五位互攝。而表則以初攝後。 故初發心住攝第十灌頂住時。更不待行向等。卽成佛果。故云當位相望。是則於五位互攝之十住一位中。 初後相望故也。後義意。約總辨相攝。而別擧初住攝後妙覺。故云異位相望。次下引四十二字門正明此義也。雖二義不同。共是列擧初攝後之一義意也
抄。四十二字文 大疏十下如衆藝知識云。結云四十二門者。爲表四十二位。故云智論中諸位圓融明初阿具後諸字已上就此四十二字。有兩重相攝。一總攝諸字歸初五字攝。二重攝五字。歸初阿字
疏。以行布是教相文 問。爲教相唯屬行布。理性唯屬圓融。將又如何 答。決擇云。今將教義理事兩對。辨圓融行布也。斯則約教約相。論行布顯也。約理約性。論圓融顯也。非謂教之與相唯行布。理之與性唯圓融也○又解。約教相則所有圓融皆行布。 隨根隨相各不同故。約理性則行布皆圓融。 就義就性成無礙故。細思有味已上
疏。相是性之相故行布文 問。上辨定共相中云行布是教相施設之行布。 與今正明會融中云行布不礙圓融之行布。 同異如何 答。上云行布者。卽如抄五上云。行布卽始終二教。圓融卽是圓教是也。今正明會融有三重中。初重之行布者。如大疏三下賢首品云。以法是圓融具德故○如下善財童子兜率天子等所行所得。 並其人不同行布次第敎中之所說也○此經假有行布。亦皆圓融已上准此。今正明會融中行布者。 是此經亦皆圓融之行布也
疏。圓融不礙行布故一爲無量文 上直明無礙竟。自下第二番明非無礙而互相成也。意云。一理平等之體自具無量德。 卽此無量德全體一理平等故互相成也 問。今云無量德者。淺深勝劣之德歟。爲當如何 答。章十玄義釋同時門中云。此上諸義隨一門中。卽具

攝前因理事一切法○故此經云。初發心菩薩一念功德深廣無邊際○何況於無量無邊劫。具足修諸度諸地功德行義。言一念卽深廣無邊者○如彼同體門中。一錢卽得重重無盡義者。卽其事也。何況無邊劫者。卽餘一一門中。各顯無盡義者是也已上准此可知

問。今云一理平等者。理性一如故云爾歟　答不爾。今則事事諸法擧一全收圓融一味。以法性實德法爾如是。故云一理平等也。法界觀周遍含容觀中事如理門。思之可知

疏。無盡爲一故融通隱隱文　自下第三番也。意云爲一故融通而不失無量本相。故隱隱然似有爲言　問。抄云不失本相者。其義如何　答。決擇兩處有釋。謂當卷上文釋顯果德中。相卽四句之俱泯兩句。卽如上引。可見之。又抄一上云。言歷然者。不壞相故已❶文決擇第一云。不壞相行布義。非圓融中體廢相存也已上此約能卽故云體廢相存也。今卽圓融中體廢相存。名爲不壞本相之義亦可通歟。謂體廢故云隱隱。相存故云然似有爲言　但當處決擇釋云。將行布就圓融門。故言隱隱然似有。如將不變。在隨緣門。故說眞理。名之爲隱。此之類也已上如將不變者。抄一上釋往復無際中云。然眞有二義。一約隨緣等文彼決擇第一釋眞生滅中。具有問答。准此等釋。細思可知

疏故世親以六相圓融文　問。今疏抄釋爲同成一意。爲各成別義　答。會解云。言總同成別異壞者。新經疏云。故由六相有圓融義。又依總圓成。別則說圓融。依別異壞則說行布。據此則初意是今疏中意。又依下卽今鈔意初義六皆圓融。次義三是圓融等文已上　問。今抄釋成疏意。而如會解釋者。反成相違歟。又有何所見。如是釋耶　答。貞元疏既作兩釋。以彼文相校今疏抄。則疏云六相圓融者。全同彼云故由六相圓融義。抄云總同成等者。全同彼云依總同成等。彼此校合宛似函蓋。但至疏抄相違者。二文影略互顯一義。有何難乎。況上圓融行布二門別論之時。圓融門中引三文證。是唯圓融義也。今明二門無礙。尤可引二門無礙之文證。故疏但云六相圓融。而抄爲兼明二門無礙。故列總同成別異壞也。意同彼貞元疏。云依總同成則說圓融。依別異壞也。意同彼貞元疏。云依總同成則說圓融。依別異壞則說行布也。尤有其謂者乎　問。若今抄釋全同貞元疏次義者。彼次義意。唯總同成三是圓融義。而今抄擧六相竟。通云由此故得擧一全收。豈非同彼初義云六皆圓融乎　答。既云依總同成則說圓融。依別異壞則說行布。是則二門相成本是一理平等。況若無差別無可圓融。故通結由此故得等也　問。疏云六相圓融者。爲一一相彼此與力論圓融義。爲一一相中擧一全收故名圓融　答。決擇云。隨擧一相攝餘五相。總號圓融已上

問

抄。雙引論疏等　問。今望經疏簡上下義者。爲廣指圓融義。爲別指六相文　答。會解云。言經則唯是下者。在初地經中故已上准此別指六相文也。意云。若直就經文。則唯出初地經文。其外更無說六相之處。故但云下文也。若以疏釋見一經文。則每列十句。意含六相。故一經上下廣明六相。其文非一爲言　問

疏。一頓成諸行文　貞元疏第一云。二頓行諸行者。一行卽是一切行故。此復二義。一約心觀。二約性融。今初謂一念相應能頓具故。謂知此心卽是佛智。佛智卽是無念。無念心體內外無著。諸過自防。忍可諦理離身。以相寂然不動。了見性空善達有無。進諸妙覺。是眞修習。決斷分明。十度具矣。十度既爾。餘行例然。故修一行成一切行。二約性融者以隨一行稱法性故。法性融故。此一行如性普收無行不具已上今云內外無著下句。如次是檀等十度也。又此頓成諸行之二義。尤肝要也。且如梵行品說初心成覺之文。云知一切法卽心自性者。正約心觀明一行卽一切行。故彼疏四上云。由理觀深玄了性空云萬行齊修等。今疏所引十住品等者。約性融歟

疏。十住品云文　唐經十住品卷第十六偈頌說第七不退住中。云一卽是多○卽一已上長行云。說一卽多。說多卽一已上

疏。普賢行品文　問。敎受斷惑義云。普賢品明一障一切障。小相品明一斷一切斷已上今何云普賢行品說一斷一切斷等哉　答。抄釋等言云等取一障一切障等。故知。今亦存普賢品明一障一切障之旨也。但於餘處釋者。所詮小相品偏明斷惑義。普賢品雙明斷障二義。故不可爲相違也。小相品但明斷義者。

❶文＝上？

彼品云。爾時諸天子聞說普賢廣大。迴向得十地故○以衆生數等淸淨三業悔障一切諸業障已上於抄一上明見聞益中。委記之竟。又說聞香益中云。八萬四千煩惱了知如是眞是虛妄等文。正是明一斷一切斷之文也。普賢品雙明二義者。如會解記釋。次下引之。應知

抄等取一障一切障文 普賢行品卷第四十九 先明所治廣大云。若諸菩薩於餘菩薩起瞋恚心。卽成就百萬障門故。何等爲百萬障。所謂不聞正障等文初四十障十信也。又云。不示佛法障習氣蒙法障等是次九障十住。次十一障十行。次五障十向。餘障十地也。是卽瞋恚之一障以障一切也。復辨能治深妙中。經文云。是故諸菩薩摩訶薩。欲疾滿足諸菩薩行。應勤修十種法。何等爲十所。心不棄捨一切品生。於諸菩薩生如來想等文是卽今抄云。初說十句者也。次經云。安住此十法已。則能具足十種淸淨○具足十種廣大智○得入十種普入○住十種勝妙心○得十種佛法善巧皆○佛子菩薩摩訶薩。聞此法已○持此法者。少作功力。疾得阿耨多羅三藐三菩提。皆得具足一切佛法。悉與三世諸佛法等已上私案云。五十種是一修一切修也。 少佛功力疾得阿耨等者。一證一切證也

抄。一念嗔心文 問。如本經文者。 先明所治。復辨能治。卽如上引。今何例引哉。 又文相起盡全不次第相因。有何意哉 答。實如來難。但今抄上通列斷惑修證。下略指經。明其相之時。爲證上一修一切修等。先指示頓成五十種行之文。是當段之正意故也。次爲證上一障一切障。引一念嗔心等文。是則逆次引示之歟。大疏八下云。標雖百萬略列百門。古人寄位分五。初障十信行○如七指配昔結云。菩薩萬行不過此五。起一嗔心一切頓障。此釋非不有現○又所障法界如帝網。 重重能障同所。亦皆無盡。故知。百萬猶是略明文抄十八下云。二古人寄位下敍古釋。刊定同此。三此釋非不有理。辨順違。四又所障下結成正義。猶是古釋故有又言。疏意取此。不欲局配。故爲正義已上

抄。故偈中云文 問。此所引偈文全不與上隣。如何 答。自下引二文。並以玄妙文通顯圓旨。以證今頓成諸行之義也。就中此偈文者。正顯普賢行中。明卽悲大智行。有十種行。第七三世間自在行。有十頌中。第六偈也。大疏釋云。三世間自在行。此中玄妙宜審思之已上抄云。疏此中玄妙宜審思之歟。大經文理觸途多妙。但文言浩博不能具釋。又理玄文易故令思之。旣云玄妙。今重略釋○六融念劫。於時自在。上二事理雙遊已上上二者第五偈不動遊剎。於器界自在云云

疏二遍成諸行文 貞元疏云。言遍成者。謂次第淺深各各差別。於中又二。一者行本。二者行相。言行本者。謂菩提心經云。忘失菩提心。修諸善根。魔所攝持故。一千行法冠之最初。善財求友。先○發有菩提心。是法器故。然菩提心略有三種。一者心體。二者心相。三者心德。言心體者。廣有無量。海雲比丘說有十心。要略唯三。一者直心等文 如今抄所引。 又若依瑜伽三十五心就菩提心出五種相。 一自性者。論云。以初正願爲其自性已上云云 二行相者。 論云。 決定希求爲其行相已上三所緣者。論云。以大菩提及諸有情一切義利爲所緣境已上四功德者。論云 問。論云。 以初正願爲其自性已上倫記第八云。初辨自性。略纂曰。此願以何爲體。謂欲信及勝解爲體○若剋性卽欲信爲體已上 然今疏抄等以三心爲體者。同異如何 答。凡判菩提心體。依敎宗依義門。不可一准。且依彼法相宗意。則一切法悉以法數判斷之故。 如所引。若法性宗意則如今所引

抄。體卽三心謂一直心等 疏三下十住品云。然三賢十聖皆以菩提心而爲其體。 菩提心有三。一者直心。正念眞如法故。二者深心。樂修一切諸善行故。三者大悲心。數護一切苦衆生故。所念眞如亦卽本智。本覺智故。後二顯是恒沙性相。然此三心有一。必兼二。而三賢互有增微。十住直心增故。故名爲解。解爲行願本。故首而明之。十行深心增。故名爲行。依於前解以起行故。十向大悲增。故名爲願。迴前解行。願諸衆生離苦得樂故。十地三心等證。故名善決定。而大悲爲首。故擧其願。是以論願善決定者。 如初地中。發菩提心卽此本分中願。十信通信此三。覺此三等佛。故知。又菩提心是諸位通依已上抄十上云。四然三賢下廣說。於中五。一標擧。二菩提心有三下引

論辨相〇〇三所念眞如下疏釋彼論。四然此三心下歷位辨差〇所以增名解者。正念眞如是智解故等文

抄言相者卽無相文 問。無相爲相等四句爲句句各顯別義。爲四句共成一義 答。一義云。四句展轉共成一義也。謂無相爲相。故同法界相。以同法界相故絕分量相。以絕分量相卽是無齊限之相也。是則以上三句展轉成下無齊限相也。故貞元疏第一云。言心相〇謂要無齊〇若約悲願 盡度衆生。盡修諸行〇共一一行皆無〇齊。若約正念眞如無齊限者。則下無衆生而可度者。上無菩提而爲所求中。無萬行而可修斷。亦無眞如而爲所念故已上旣以無齊限之一義歷諸門明之。故知。今所擧無相爲相等三句。不顯別義。終歸第四句也 問。瑜伽論云。願決定當證無上正等菩提。能有情一切義利畢竟安處。究竟涅槃。及以如來廣大智中。如是發心定自希求無上菩提。及求能作有情義利。是故發心以定希求爲其行相已上 旣以決定希求爲菩提心行相。今何以無齊限相爲相哉 答。法門建立依宗。依宜不可偏執。且今圓宗意。稱性之直談。不逐機宜對待故。發菩提心亦同法界相。以法界無分量故。菩提心以無齊限爲相也。卽初地十願云。虛空界盡衆生界盡。乃至衆生煩惱盡。則我願可盡。而虛空界等不可盡。故我願不可盡等云云 橫盡佛界生界。竪盡九世十世。如其法界橫竪無盡。菩提願心亦復如是爲言 然瑜伽等意以法相爲宗。故於菩提有情起上求下化之誓願。以此能誓願爲名自性。此是心用有四分中見分也。此能緣之心必託所緣之境。卽於菩提有情之境上。決定希求是名行相。謂相分也。其菩提有情卽名所緣。是本❶雙也已上彼出五種相中。初種者是也。故倫記第八云。第三所緣卽據質。第二行相是其影像已上是則以法相爲宗。故倂入法數釋菩提心之體相等也。各依所宗互不可是非者乎 問。且依瑜伽論。何以非慮之相分爲菩提心之行相哉。故唯識論第二破相分。名行相之義竟。次下云。故識行相是了別。了別卽是識之見分已上又云。相分是所緣。見分名行相已上倫記解釋豈不違此等論判哉。況論正云。以定希求爲其行相已上希求之當體全是見分也。縱雖餘處有相分名行相之義。而於今瑜伽文。可見分名行相者也。如何 答。有一義意。如來難成立之。倫記釋者用否可依時云云但仲算私記意。唯識見分名行相。瑜伽相分名行相云云旣會本末二論不同歟。爾者得本論之趣。如是斟歟。謂唯識對小乘破定執。瑜伽明菩提心之體相。故尤以倫記釋可爲指南。故知。今瑜伽文擧所緣之境。顯能緣之心也。謂菩提心者希求之心也。卽所希求 菩提有情之影像。於能求之心上現在前時。菩提心方成。譬如鏡中像現前時。彼鏡能照之用方顯。今菩提心亦如是。 能希求心中所希求有情之影像現前時。菩提心體相方顯。故知。今文擧所緣影像之行相。顯能緣之菩提心也

演義鈔一下纂釋第四

疏。九開因性文 問。玄十六云。若三乘發中衆生心中。但有因性無果用相。此圓教中盧舍那果法該衆生界。是故衆生心中亦有果相已上今旣明圓經教起。何不云開果性乎 答。出現品云。無一衆生而不具有如來智慧已上疏九上云。此有三意。一明無一衆生不有佛性。則知。無性者非衆生數〇二者衆生在纏之因。已具出纏之果法。故云有如來智慧。非但有情後方當成。 亦非理先智後〇三彼因中之果智。卽他佛之果智。以圓教宗自他因果無二體故不爾。此諸衆生有果。何名說佛智耶。斯則玄又玄。非花嚴宗無有斯理已上抄十九上云。一明生等有因。二明因有果智。三自他交徹等文會解記引此疏文竟。次云。評曰。三義中初通終教。次通同教。後唯別教。今云開因性。卽衆生因中具果德。當次義。又上果德卽十佛果德。今亦衆生性具此。當第三義已上意云。直就衆生心論之。故名因性。然共所開正是果性。故行願疏云。五開物性源已上同記第二云。大疏此段名開因性。如何開耶。出現品云。佛子無一衆生而不具有如來智慧等文准此可知。是則正符合玄記釋。何爲相違乎 問。今抄釋因義。但云本有恒沙性德等者。唯約因性不通果性見 況旣云開因性。何用强會乎 答。抄云。本覺佛智無二體故已上本覺是因性也。佛智卽果性也。意云。

❶雙＝質？

因性其果性爲言故疏九上云。所以知。以佛智遍名。無一衆生不有本覺。與一切佛體無殊故已上又抄十九上云因有佛智○所以有者。因果二性無二體故。若因無果性。果是新生便有始終。故新生有始。佛性非常住故已上以此等文校合今抄釋。更無異徹。何況疏云。謂上因果理事皆由衆生性有云所言果者。卽指第五顯果德也。加之。次下別釋中引破塵出經卷等之文。思之可知　問。圓頓成佛論云。今時修心人。先以自心日用無明分別之種。便爲諸佛不動智○淸涼祖師依性起品。佛智在衆生心之義立三復次。　一生自有○二當果自有○三他果在我○若但返照性淨本覺爲不動智佛。則當初復次。若成事事無礙佛。　則當後二復次。　圓融成佛也已上既云。後二復次是事事無礙。何會解記云次通同敎者　答

疏但相幾體殊文　自下明迷獲因性之義者。爲顯開示之義故也。今先且略述五法名義。抄六上云。疏文五法諸經皆具。且依楞伽列次第者。則名相忘想正智如如。以爲其次。若瑜伽七十二云。一相。二名。三分別四眞如五正智。分別妄想涅槃名已上此云疏文者。次下引之。准此。今疏亦依楞伽也　問。五法之義如何　答。大疏二上抄六上委釋之。次下引之。且唯識第八云。彼說。有漏心心所法變似所詮。說名爲相。似能詮現施說爲名。能變心等立爲分別。無漏心上離戲論。故但總名正智。不說能所詮已上此云彼說者。指瑜伽也。此文詮要故先引之

抄。相反體殊者等　大疏二上第四至空神之處云。迷如以成名相。妄想是生悟名相等本如。執翻成智。如外無智。　智體卽如。此二猶空寂照無礙已上鈔六上云。言迷如以成名相。則妄想是生者。此顯迷時唯有三法。一名。二相。三妄想。故此五法通該一切而不必同時。謂妄想正智此必不○故今有妄想。決無無正智。其如如者。名相則有隱顯。此中迷故如如則隱。名相則顯。　次云悟名相之本如執翻成智者。此顯悟時但有其二。一正智。二如如。既有正智。決無妄想。了名相如。名相則隱。雖不壞相舉體卽空○故楞伽云。　謂了名相及與妄想。體不○得名爲正智如如。　卽是名相妄想本自不生。釋曰。名相不生則境如矣。妄想不生則心如矣。了心境如是爲正智。故唯正智及如如存。　次云如外無智智體卽如者。復融上二以爲一味○故疏結云此二猶空寂照無礙。卽是如照卽正智如日含空。　雖有二事一相難分已上　問。付明五法且名相與分別相望。能生所生義如何判之乎　答。密嚴經下云。名依於相起。二從分別生已上又云。　名從於相生。　相從因緣起。　此二生分別已上同疏第四云。上文中說二法分別生。何故此文此二生分別耶。　如是二文互不相違。上文中說名相二法從分別生者。就實而說。大乘法中心爲本故。今此文中此二生分別者。起次第作是說故。良以起執迷名及相執爲實故已上根本無明有迷眞執妄之二義。今名分別。亦名妄想者是也。然大疏云。迷如以成名相者。此是迷眞之無明須成名相故。　密嚴云名相也。從分別生也。執妄之無明返執名相。爲實有故。密嚴亦名相。二能生分別也

抄。知見性相並皆　疏二上欲界諸天之處云。以開攝示。以悟攝入。謂開示初能化。悟入約所化彼論云。開者無上義。謂深一切智智更無餘事。卽雙開菩提涅槃。謂以知見之性爲涅槃。知見之相爲菩提。衆生本有隱翳不現。佛爲開。深則本智顯現。故示者同義三乘同法身故。悟者不知義。不知唯一實事故。今令成報身菩提故。入者令證不退轉地故。卽是因義爲證初地已上。菩提涅槃因故已上抄六上云。言以開攝示等者。此有二釋。前卽嘉祥意。四句雖殊不出能所。開示約能化。悟入約所化。全彼疏文。彼更釋云。能化有大開之與曲示。所化有始悟之與終入。意云。但說有性名爲大開。言此是凡夫性。此是聖人性。因果理行卽名曲示。豁然了知故名爲悟。行修契證因之爲入。則始淺終深。下引論意則初深終淺。以入約因故。彼論云。　卽第二釋彼論說釋如來知見云知見者。如來能證如實。知彼義故。疏意云。如實卽法性是所證也。知彼義卽能證大智也。　能所知見以名知見○今疏但出開示四句。開者無上義論標名也。謂深一切智智更無餘事者。釋所開卽一切智智。一切智者。是根本智。重言智者。是後得智。根本名知。後得名見。深此二事更無有餘能勝過此。故名無上。卽雙開菩提涅槃者。釋所開一切

智智也。謂以知見之性下釋雙開義。衆生本有下疏釋開義○知見性相並皆本有。有大智慧光明遍照法界義。故涅槃云。佛性名第一義空。知見性也。第一義空名爲智慧。知見相也。在因爲性相。在果爲菩提涅槃。故云衆生本有障翳不現了○示者同義。別示知見之性。以成涅槃。悟者不知義。別示知見之相。以成菩提○上三皆果斷德智德。以總別故而成三句。入卽因義。未知何可能證。故示與無量智業無益智者。卽果中一切智智體用。而言業者是彼因也。所以要擧初地已上爲因者。登地證如爲涅槃因。能證地智爲菩提因○又開者卽涅槃○示卽法身。悟卽解脫。三德涅槃。卽是三句入是三德之因上有三意。一約佛性。二約菩提涅槃釋。三約三德涅槃釋爾。並同佛性有果果。卽菩提涅槃故。三德涅槃攝菩提故。約佛性故已上　問。上所引疏抄有二釋中。當段疏抄當何釋意哉　答。云可通兩釋。不可偏局。故大疏三上品問明釋經其性本清淨開示諸群生之文云。衆生等有或翳不知故。佛開示皆令悟入已上抄九上云。衆生等有或翳不知下釋第四句。卽用法花開示悟入佛知見意。謂開除或障。顯示眞理。令悟體空證入心體也。大意然矣。此有多釋。已如前引。今更略擧禪門釋之等文　如前引者。指疏二上等也。此疏抄釋全同當段疏抄。彼既云大意然矣。而令通含多釋。今亦可爾歟。故決擇類聚疏抄處處釋。總爲三義。一依法花論。二依嘉祥。三依禪門。初義中引疏二上衆生本有等文。次第義中引抄九上開除或障等文。豈非爲當段疏抄令通此等諸義哉。一義云。當段疏抄幷問明品疏抄卽同法花論意。謂今抄釋開義云知見性相。並皆顯現。問明品疏云。衆生本有等。彼抄釋云開除或障等者。並全同疏二上。抄六上述法花論意之釋也。又今抄云不知令知名之爲悟者。全同彼論云悟者不知義也。思之可知　問。行願記第二云。能化有二。謂大開而曲示○若依法花論釋。開者雙開菩提涅槃二無上果。示者別示法身○清涼國師解云。開者開除或障。示者眞實理等文今略引三師釋開示二字之釋。餘二字之釋應知。是卽三義大不同也。明知。抄九上云開除或障等者。是清涼之別義也。何輒混同法花論意哉　答。疏二上引法花論雙開菩提涅槃之文。卽釋云衆生本有障翳不現佛爲開除文故知。行願記云清涼國師云等者。解釋上所引法花論文爲言非謂清涼別解也。但於三師釋大不同之難者。嘉祥與論實不同也。清涼只釋論釋。餘非別義。謂衆生本有知見性相。而障翳不現故。佛開除或障令性相雙現。故云雙開。爲言其性相者。如其次第涅槃菩提也。卽今抄上文云。二但相反下覆彼因義。是須開所以等文正明此意。委可見之

抄。故談已下文　問。今明開示悟入。爾者約能化歟。約所化歟　答。一義云。今披處處解釋。大疏二上雙存兩釋。謂嘉祥與法花論也。又大疏三上唯有一釋。全同法花論意。又彼抄九上釋之時。更擧禪門釋之外不別出餘義。並如上引。准此。清涼處處雖有多人。並是他師釋也。未見別出自義。但多述法花論意見然述法花論意。旣云故佛開示皆令悟入文故知。論意亦開示約能化悟入約所化云事。但嘉祥釋大開曲示。論判雙開菩提涅槃別示法身。嘉祥釋始悟終入。論判悟約菩提。入緣修因。故知。雖四字別義有差異。而約能所則嘉祥與論是一同也云事。卽今疏云故談斯經等。抄釋云結成開義。思之可知。餘解記云。言略釋如下者下。抄云古有多釋。一法花論云。開者無上義○二嘉祥云。開示約能化。悟入約所化○然此天台破云。經明四句。皆云爲令衆生。語意爲主。前機得益。非關化主。應作所化人開悟。那卽分兩句。作能化開示耶。今爲通云如經二句。云欲示衆生佛之知見。豈非佛爲能示。又法花論牒初句云。如經欲開知見。令衆生知得清淨。故牒第二句云欲示衆生佛知見。故皆爲約能開示說也。若牒第三句。則云如經欲令衆生悟佛知見。故牒第四句。欲令衆生入佛知見故此二句。約所化悟入說也。故經論正意自約能所明義。那忽破云。四句皆云爲令衆生耶。花嚴亦云。其性本清淨開示諸衆生。亦佛爲能開示也。只由此故。吾宗多引嘉祥此義也已上　先德釋分明也。尤可依用之歟　問。此義不爾。今疏云。亦有二種。一以言顯示等云云准此。示之一字兼約能化。開示悟入之四通約所化。以之思之。若如所立者。旣初以言顯示之義。是約能

化。何但明示義不通開義哉。後使修行悟入之義。是約所化。何不局悟入而通開示哉是一況今是明圓經教起因中。　釋爲開因性故說今經之義。故知雖借用開示悟入之言。於其義者未必全用歟。故疏主爲證花。而但是爲取語便之相似。未必全用歟是二又抄次上云。若寂照雙依則因性開矣已上　此正約所化機開發已性。以釋開義見是三明知。縱雖餘處釋符同法花論。而當段疏抄偏釋圓經教起因。中明開因性之義。　故不可同餘處爲釋法花意。全引用法花論及嘉祥等釋也。如何　答。今疏云。亦有二種等者。初約解。後約行。全非約能所化也。但其開示悟入之字義。不可違彼論釋也。謂初以言顯示者。此約解了。然佛但指示之。令其知有卽如示貧女宅中寶。而未見未用。故唯明示義不通開義。其故者以開除惑障。必由修行故。次云二使其修行等者。欲令生修行悟入。故佛開除惑障。顯示眞理。卽抄釋云。義通開示者是也。意云。疏云使其修行者。正明所化機之修行。雖可局悟入。而欲使其修行則佛必爲其開除惑障。　故云義通等也。抄云。顯現之言對於開示者。由能化之開除。故所化心中所具知見之性相。今方顯現。故云對也。當段疏抄釋得此意。可知之

已上一義意也

一義云。開示悟入之四字俱通能化所化。謂法花論意。開者雙開菩提涅槃。示者別示涅槃。悟者別成菩提。入者總是能證菩提涅槃之因也云云　如上所引抄六上釋。可見之。若開示之二字局能化。悟入之二字局所化。互不相通者。　能化之佛可不教可證菩提涅槃之因業。何故彼抄云。悟者不知義中。別示知見之相。以成菩提。入卽因義。未知何能證。故示與無量智業等文既並云示。豈非能化之教示哉。　又所化之機可不顯示涅槃法身之眞理。何故彼抄云。示者同義。別示知見之性。以成涅槃已上豈無所化之機成涅槃哉。故知。法花論意不可局配能化所化。　但可隨應俱通能所。故處處解釋或約能化。或約所化。任便釋之。當段疏抄正存此旨也。故抄六上述嘉祥云。四局雖殊不出能所。述論意之時全無能所言。明知。不局配能所也。但清涼處處見述法花論意者。准前義可知　問。四字俱通所化者可知。　又故令抄之使其修行義通開示等文但悟入之二字。如何通能化哉　答。抄六上委釋法花論文。見彼可知

已上一義之趣也

一義云。今疏意者。示之一字獨約能化。開悟入之三字共約所化歟。其故者。疏云。一以言顯示令其知者。此約能化。然抄釋云。唯明示義文　疏云。二使其修行悟入顯現者。此約所化。然抄釋云。顯現之言對於開義文　次下卽引法花文云。欲令衆生開佛知見。欲示衆生佛之知見云云如文相者。全生自開佛知見。諸佛世尊顯示衆生。於佛知見爲言爾者。開字約所化。但示之一字約能化分明也。是卽非唯**當段疏抄如是釋成。彼妙經意亦**

抄。大乘法師等　玄贊第三云唯以一大事者。事物體事事義道理　隨應皆得已上玄贊要集第八末興水沙門栖複集云。言事物體事等者。大事者。不越性相也。大事若是相則是事物。大事若是性。卽是體事。大事若是境。則是事義。大事若對能詮教。則是道理也。事物有爲也。體事無爲也。事義無爲也。道理有爲也。若准四義。總具足方名大事。作三義解。正一大事者事物。物謂菩提涅槃也。眞實法名物事者總義。二云大事者體事。　菩提涅槃有體法名體事。三大事者事義。　菩提涅槃對此緣智名境義。只此境義便名大事。　道理兩字結上之三義。或是事物之道理。二或是體事道理。三或是事義之道理。　第二或道理兩字解經中因緣者。法之道理。疏主意不必具取四義名一大事也。或是事物通理智。或是體事通理智。或是事義道理通理智。隨應皆故已上

抄。今略釋之等　抄三上釋妙經無二亦無三文。引慈恩天臺等釋意。次出自義云。若望經意。但立一實爲眞趣。擧二三皆悉不許。不論大小如說世中此人獨立。更無與比非。要別指張王二人已上當段略釋亦正述此自義也

抄。因果幹能等　會解云。易曰。貞事事幹也。故有幹能卽爲事也。今令物解脫。故爲能事也已上　圓覺略抄一上云。文言○貞者。事幹也天能以中正之氣成就萬物。各得幹濟。○莊氏之意。以是四句明天之德。○元是物始。於時配春。○亨是通暢。於時配夏。○利爲和義。於時配秋。○秋既物成各合其宜。○貞爲幹濟。於時配冬。○物成收藏。事皆幹了云云　貞因。足以幹事貞正堅固令物得成使事皆幹濟已上　龍龕云。幹古按及壅大雄

抄。菩因緣者文　會解云。初義因緣局人。仍因

緣不分。故云因此緣此也。又因緣下因緣屬法。又自親緣疎也已上 私云。今抄云生因抄。正因佛性爲因文 正緣生了。四因佛性本出涅槃經第二十八。今大疏三下須彌偈讚品 抄十上具引彼經文。配屬圓經文。委細釋之。但解釋繁廣不能具引。故今統要格類。相從抄之。凡四因相望互有通局。且正因唯局親因。此有二類。若別望佛果覺性。而論其正因。以第一義空。卽爲正因。此是唯局正因。不通餘因。若總望諸法能生因緣。親疎對論。則但是親因卽爲正因、故此正因亦名生因。如穀生芽。亦正因攝故。疏云。以正因爲生因已上故知。藏識所持名言種子。應名正因。亦名生因也。次緣因者。資發正因令顯發也。此因最廣。且出二類。一者善友。是增上緣故名緣因。然此緣因亦名了因。以善友有開導德故。抄云善友是疎亦緣亦了已上 二者。疏云緣因者。謂六波羅蜜已上 禮拜讚歎散花燒香等。皆應此中所攝也 問。抄引經二十八說四因文中云。六度阿耨〇菩提名爲生因。又云。復有了因。謂六波羅蜜佛性。又云。復有生因。謂信心六度。又云。緣因者發菩提心已上如所引經文者。生了二因雖有六度爲體之義。未見以六度爲緣因之文。爾者疏釋難思。如何 答。萬行雖廣無以六度攝之不盡。 彼生了二因旣共以六度爲體。而約親生與能了之功能。分爲二因。今此緣因例准可知。會解記第二釋妙經佛種從緣起文。云佛種正因性也。萬行爲緣通緣了。起斯佛種成菩提故。卽是生因

故。一句經四因皆具已上次生因者。唯局親因。抄十上引經二十八云。能生法者。是名生因等文可見之。次了因者。義通親疎。此有三類。一者善友。有開導德故。如上引。二者修生六度中般若。卽名了因。而望彼本有智性。猶成疎緣故。亦名緣因。三者本有智性名了因。此有二意。謂彼本有眞實識知等之義。直是當體照了之法故。持業受名。若約卽此智性名行佛性之義邊。則始覺修生之了悟。卽以此智性爲因名了因。 此是了因歟 問了因亦可通生正二因哉 答。涅槃經云。六度阿耨〇菩提名爲生因已上抄釋云。六度能生菩提。故爲菩提生因已上會解記注云。 以般若爲了因。卽六度中般若已上准此。總論六度。卽是生因。其六度中般若旣名了因。豈非生了二因其體兼通哉。又彼智性旣名行性。卽此行性起成菩提。豈亦非生因哉。又此行性爲彼菩提。是親因故。望此義邊亦可屬正因攝歟 問。若此行性亦通生正二因者。何故會解記注云。若以本智爲了因則准了因已上如何 答。彼釋意以般若名了因。則雖兼爲緣因。而本有智性名因。則唯是了因不可通緣因爲言是則且簡除緣因。故云唯了因也。大疏釋譬如闇中寶等偈文云。 闇中寶者正因性也〇惠卽正因合上寶也已上 已上四因之義相大旨如是。須得此大意。委釋彼疏抄 問。大疏云。生必對了。正必對緣已上 故涅槃經云。善男子因有二種。一者生因。二者了因等文 又云。善男子有二種。一者正因。二者緣

因等文爾者何必生對了。正對緣哉 答。愚案云。生因則生起始覺之菩提。故經云。六度阿耨菩提等。具如上引。了因則了悟本有之正因。故疏云。今以了因了彼正因已上所生始覺所了本有。應是一對。故生了二因亦對論也。正因是親。緣因是疎。以親疎一對故亦對論也

抄。了因所了文 會解云。初以正緣對。正因卽中道佛性。緣因卽六度之緣 次生了對 了爲能了。卽是般若〇正因爲所了。卽第一義空。故云了因所了爲因也。言生因者。能生因也。亦名正因。如穀生芽。正因攝故。今由佛種起成菩提。故生因所生爲緣也。所生卽菩提。此是果義。今約以所生。故屬因也已上 問。今以四因釋經因緣言者。唯局因親緣疎義歟 答。今云了因所了爲因等者。意云。了因爲所了法作因。生因爲所生法作緣。如是緣因亦名正因云云 准此。因緣共局親因見問。何故正緣二因直指其體。 而生了二因擧所了所生之果。以召能了能生之因。不直指其體乎 答。涅槃經說生了二因。有六對文。前三對直指其因體。後三對以因望果 明生了之相。謂彼經中云。六度阿耨菩提名爲生因。佛性阿耨菩提名爲了因已上是卽擧阿耨菩提之果。以召六度與佛性之二因。 故云擧所生所了之果。召能生能了之因也。餘可准知

疏爲堅種故文 決擇云。因論生論見聞花嚴熏成堅種。爲有漏耶。爲無漏耶。若是無漏現。是劫外凡夫。豈得無漏現行也。有漏不應熏

無漏種。勿無漏心熏有漏種。彼此異因不可得故。若是無爲。本自具足不賴熏習。若是有漏有爲云。仍要穿一切有爲諸行煩惱身過。到於無爲究境智處耶　答。有二義。附相通途釋。約性窮玄釋。且初附通途釋者。圓經爲緣。引生聞熏。是有漏增上緣中資彼本四智佛種功能殊勝。名之堅種。　性是無漏。常生佛果。盡未來際。無有損壞。故名堅種。故無性攝論云。此聞熏習雖是有漏。而是出世心種子性卽其義也。後約性窮玄釋者。花嚴經聲本覺爲體。性淨本覺四鏡義中。緣熏習鏡。隨染本覺二種相中。不思議業相。聞經之心了別語義。當神解義。本覺氣分能熏。雖與染俱。性是無爲。體非是漏。所熏成種。無漏無爲於理何疑。問答云云准前可知〇故賢首一乘敎義分齊云。問。夫謂種姓必是有爲〇私云。具引全文冥合不二唯一眞如也。釋曰。由內外熏。卽前性種功用增顯轉。名習種性也已上此云無性攝論等者。第三卷也。但違本文。而全同大疏六上所引。故知寫彼文也

疏。當知此人生如來家文　經具云生如來家。隨順一切如來境界。具足一切諸菩薩法等文卽如抄所引是卽經中具說十種家也。大疏九上云。後當知下成益。生如來家爲總。餘句爲別。別中一以如來境爲家。無性論云。生如來家者。謂佛法界。於此證會故名生。二以行法爲家。具家法故。三以俗境爲家。世親釋云。由此能令諸佛種性不斷絕。故曰遠離非家。五以佛行爲家。十住毘❶婆第一云。今此菩薩行如來道。相續不斷故〇六菩薩法性爲家。　亦是佛性故。亦同如來一如境故。七淨當佛家。八住佛本家。九總明因果事理無礙家。四地也者。寄出世故生道品家。　八地無功用故生無生法忍家。今此通三。兼顯凡夫解心。亦名生家。因果無礙故已上鈔十九上云。疏無性論云。等者卽第六論〇言十住毘婆沙者。　此卽第二釋初地常生如來家文。　家文初地心生必能常集諸善根不休息。名爲常生如來家。　如來家者。卽是佛家〇未俗云如來者。所謂十方三世諸佛是。是諸佛家名如來家。今是菩薩行如來道。相續斷名爲生如來家。釋曰。其如來道卽佛行也已上

疏。良以有作之修文　問。疏云有作之修。又云無心體極者。其義如何　答。有作之修者。兩記共無釋。案云。三乘敎明因果體別五位歷修。故受此敎之菩薩因行之外更求果法。從淺至深次第增修。　是故等覺已前希望追求念念無休。名爲有作之修也。又如花嚴問答云。況三乘敎大意。令生信解。故隨衆生意安立已上既是隨情安立不盡法深。故所修所證並是情識之分量。不能親證眞法界體。縱雖根本證如之位。尙是敎所安立之分齊。全無沒同果海之義。故名爲有作之修也。是則前出現品多劫行六度之縱名菩薩也。　例如了義燈第一云。今二乘人不能證彼眞如理體。但能悟此眞理體上離煩惱障染獲義邊。　名證解脫。以二乘人不能證悟法義眞理。但能悟得生空一分。雖得生空。又不知親證。但名解脫已上彼三乘宗中。大小相望既以如是。今圓宗意。三一對論。豈亦不爾。准思可知。次云無心體極者。一乘明因果同體六位皆齊故。受此敎之菩薩頓解悟毘盧法界。深修證普賢行海。故十信終心沒同果海。爲是證境界不可說。故云無心體極五敎章十玄義相卽門中。具明此義。要者可見　是則前信入大威德法門之眞實菩薩也。會解云。疏無心體極者。以契實故已上准此。彼受權敎人不契法界實體。故縱雖根本智證如之位。故不可云無心體極也

抄。亦爲揀濫故文　會解云。以此十因亦探玄中義。而此利今後。是淸涼新加。恐人疑濫于順機盛中。故此辨異也已上但探玄與今疏所引前後少異。可知

抄。上文明約行分二文　決擇云。利今後中兼行。順根盛中唯時故二因別　問。順根盛中。盛者善根。豈非是行。故兜率偈云。見佛亦復然。必縱衆善業〇私云。具引前疏等引之文何故抄云。已是異前。但約時故。今謂。通云盛者善根未聞經時已有。不是所論。利今後中起行聞經已後方有。一見聞爲堅種。二起行成證入。今據聞經後行不通根盛。唯利今後已上

抄。三起行益〇五速證益等　決擇云。問。起行益速證益與造修益頓證益何別益。　前二自利。後二利他。故各別也。又起行益顯依此法。少作功力疾得菩提。造修益揀依餘法。縱經多劫不能眞修。速證益約時不淹留。頓得益據法非漸次已上今抄釋云。自利利他等而爲其次。故如是釋歟。但見下釋。頓得速證兩益

❶婆＋(沙)?

中。並同引善財一生圓諸位」以證之何前攝自利。後却攝利他乎。又法界品頓證法界等。悉爲頓得益。豈利他乎。又造修起行分配二利」並不可然歟　問。若爾如何可得意乎
答。抄云此依從淺至深等。准此釋者」後初至五是淺深次第也。六七是自利利他次第也、謂地獄子自得第一重益竟。次轉利益他。故然鈔云等者。取餘次第也。謂八九是修證次第。以法界品初菩薩頓證名頓得故、次前九種多約修生。第十正論本有。是修生本有次第也

疏」一聞法爾等　問。今十種益並聞者」爲聞佛說圓經。爲聞今疏所立之十因　答。聞疏所立也。且如初法爾者。聞疏釋十身具足佛無始法爾常說遍說。　卽解知風過樹頭卽常恒說法。覺悟虫鳴叢裏是不退法輪。非情之無淺」斋類之無悟」是所成衆生之義邊也。若約能成佛果之功。則本是毘盧正覺之體故」動身發語無非佛境界。如是信解之輩。往位有淺深」智有明昧」而觸目對境無非十身毘盧。無非常恒說法」見之聞之」豈不成見聞益乎。例如三聖圓融觀云。若與此觀相應。則觸目對境常見三聖及十方諸佛。一卽一切故」心境無二故已上晉經性起品云。知見一切音聲。皆是一聲。如來以此而轉法輪已上又云」一切衆生諸語言法」皆爲法輪音聲所攝。何以故。一切音聲不離法輪音聲故已上　准思可知
問。佛地論明如來三業他中。佛以他有情身口二業而作佛事。是名他身相應他」爾者今所引性起品文。正述此旨歟。如何　答。彼但約業用之一邊。今則約法界自爾之德相。故不同也。五教章施設異相云。三業等〇若以神通不思議力容得暫現」非是彼法自性如是已上
問。上法爾中引不思議品云。諸佛於一身化現不可說頭」一一頭化爾所舌。一一舌出爾所音聲等。如一佛身念念中現不可說化身。一一化身皆亦如是云云　是則如來身通三身中。應化身等神通作用也。　今何混融情非情凡聖等。以明觸目對境皆是十眞毘盧。常恒說法之義哉　答　唐經五十出現品身業云。見此光明」一時皆得如來境界。十頭・十眼・十耳・十鼻・十舌・十身・十手・十足・十地・十智。皆悉清淨已上並云十者。顯無盡也。其無盡者。混融情非情。通攝凡聖。故知。頭全收法界。眼全收法界。耳・鼻・舌・身等並爾也。若不爾者。何云十哉。故同經五十二出現成正覺云。佛子如來應正等覺成正覺時得一切衆生量等身〇一切法〇一切刹一切三世〇一切佛〇一切語言〇眞如〇法界〇虛空界〇無礙界〇一切願〇一切行〇寂滅涅槃界量等身。佛子如所得身。言語及心亦復如是。　得如是等無量無數清淨三輪已上探玄記十六云。謂得能同一切衆生身之身也。等猶同也。又釋等猶遍也。卽遍以一切衆生而作自身故云也已上　是卽佛成正覺時。得十三益等之三業。故依探玄作兩釋中。　第二釋意則以一切衆生一切法一切刹。悉爲佛三業」明知」不思議品云於一化身化現不可說頭等者。本自具足之德。令機見之。約此機見之邊故云化現等。是卽業用門之所說也。故❶圓經正云。一切具足妙境界。隨其所應悉能現已上不可同三乘教。云無而忽有是名化身。依之抄三下云。本自具足卽是德相。令物見之。卽爲業用已上准此等經文」解釋應知。但於上法爾所引不思議品者」

抄。又出現品云文　上釋聞法爾之義意。自下直引經文。明成見聞益之相也

抄。又云佛子我今告汝文　大疏九上云。第二佛子我今告下。明不信益者。此明益深〇謗尙遠益況。深信耶。況解行耶。況證悟耶。弘持之者。勉思此文已上

抄。上雖明見佛文　此通伏難也。謂有難云。今見聞益者。應是見佛色身。聞花嚴經之得益也。然今所引經文。雖說見佛身聞名號。而未明聞經得益。故今通云雖唯明見佛。而其所見佛是說花嚴之佛。　故見佛之輩必亦聞經也。又難云。何必其所見佛說花嚴哉」故今通云佛必舌根背法味故。　謂演說自內所證法界法門。是名舌背法味也。是則釋成上見佛之輩。必可聞經之義也。自下引賢首等文。正明聞經之得益也

疏。成滅障益文　問。抄引隨好品雙舉兜率天子聞香得益之衆生者。　並是今滅障益歟
答。爾也　問。抄釋轉利益中云。如上滅障益卽第二重等文准此。聞香得益之衆生爲令滅障益見如何　答。凡今滅障益也。專以兜率天子爲本體。兼取聞香衆生亦類攝也。抄下云所望處別等。彼會解記釋可見之。但於如

❶原本傍註曰晉經光明覺品

上滅障等釋者。彼釋轉利中爲簡濫也。謂聞香之人正是轉利。而亦有滅障益。故獨舉之釋成也。天子不爾。故不舉之

抄。卽一斷一切斷文 問。今云一斷一切斷者。局自身煩惱歟。爲當通一切衆生煩惱歟 答。通一切衆生歟 問。疏抄幷經文全所不見。如何 答。經文云以愚法界衆生數等三業悔過云云 准此可知歟。其故者。性起品云。如來成菩提時。得一切衆生等身。得一切法身等如文等上引 探玄記釋如上引。准此。今云衆生數等之等言。亦可有二釋。若依第二釋意。直以一切衆生善三業悔過。豈非一切衆生煩惱通令一斷一切斷哉

抄。天鼓教以等法界三業文 唐經四十八云。諸天子汝等應發阿耨多羅三藐三菩提心〇以盡法界衆生數等身。以盡法界衆生數等頭。以盡法界衆生數等舌。以盡法界衆生數等善身業。善語業。善意業。悔深所有諸障過意已上此文尤至要也。學者留意矣。縱雖凡夫愚薄麁心。而如是作意運心倣學。別十信終心作得果更無疑乎

抄。其內具五百煩惱文 大疏八下云。八萬四千古有二釋。一云。衆生煩惱根本有十。然一惑力復各有十。卽爲一百。計應分爲九品。但上品重故開爲三品。中下輕故各爲一品。合爲五百。復於內外境起。謂自五塵爲內。以他五塵爲外。一一各五百。卽爲五十。別迷四諦。則成二萬。幷本一千。則有二萬一千。依三毒等分。成八萬四千。經文自具已上第二釋略之

疏。成稱性益文 問。何必聞示眞法而成稱性益哉 答。探玄記十六性起品云。情見若破。法界圓現一切衆生無不成佛 問。若爾。何故諸佛更化衆生 答。教化衆生亦有淺深。今有菩提身中現衆生成佛者。名究竟教化。不同餘宗。故下結中。名如來無極大悲度脫衆生也已上菩提身中。現衆生成佛。是直名究竟教化。何以餘宗致難破耶爲言意云。若清涼意大義是同。加潤色故。大疏九上出現品云。若諸情頓破。則法界圓現無不已成〇若爾。諸佛何以更化衆生。不如是知所以須化。如是化者。是究竟化。如是化者無不化時故下。結云大悲相續救度衆生。隨門不同。種種有異。約成佛門。一切成也。又此衆生乃是像上之摸。令其者横則自見亡佛亦見他成已上今云不如是知所以須化云云探玄記不見此義歟

抄。故出現品云如來文 探玄十六。大疏九上解釋。委細共述圓宗之玄義。要者可見。凡所引文。初學一成一切之宗法。後云所謂無性者。明法性融通之因由也。然釋云。然一成一切皆成。或約事事無礙說。或約事理無礙說。事事無礙義有多門。且約卽入。略伸顯示攝衆生。卽是佛身故說皆成而不壞事相。復名一切。兩門相合說得一成一切皆成〇攝衆生身在佛身中。 能攝有力既得成佛所攝無力。豈不成佛耶 〇事理無礙者。佛起始覺證本覺時。了知衆生忘想本空唯是一覺寂。而復照具德圓常。故說皆成。故經云皆同一性。所謂無性不壞事相。復名一切

抄。展轉成三重之益文 問。此釋立如何 答。清涼科判隨好品明諸天得益之文。處處釋不一准。且今釋意地獄天子自得十地意。卽以香與蓋供養於佛。展轉利益兩頭衆生方成三重。謂地獄天子自爲第一。聞香爲第二。釋蓋爲第三也。故會解記云。以聞香見蓋皆轉益故。所以清涼科文但分爲二。初一重益。卽地獄天子得十地。二展轉益。此展轉益中分爲二。一聞香益。二見蓋益。卽今抄意也。其實見蓋中自有兩重。轉得十地。今不取此。故以見蓋對上聞香爲第三重也已上 彼光觸之益是見蓋之❶傳利也。以今且就地獄天子親談轉利故不取彼。 別立重數只屬第三重見蓋中攝爲言若依抄一上。則除聞香以見蓋爲第二。以見觸爲第三也

抄。所望處別文 會解云。是轉利益而有兩重。一聞香〇二見蓋益。 今由望第一聞香滅八萬障等。與兜率天子等法界三業悔過。同是滅障益。 故前攝入滅障益中。 若望後見蓋。得輪王十地之益。其聞香亦是轉益。 今約望前故爲滅障益也已上

抄。世尊本願力故等 兩記不同。若依決擇。云世尊本願力故等者。酬宿因彰地位。爲教本示眞法。說勝行順根盛。開因性顯果德。法應爾。如次配釋也。言神力是緣者。或是第三依主。或是事十依。加者緣也已上 若依會解。云言世尊本願力故。全同第二因。爲欲下八句對今疏文。不必全同。但皆是因故。次云因緣

❶傳=轉？

易知。意謂。此中十句初句是緣。餘九皆因。故云因緣易知（有別配此疏九因此非抄意）已上大疏四上（發心品）云。三如此下結通無盡是證佛也。　結通非經家也。先明說遍。後其說法下示所說同。文中三。一說人同。二說儀同。謂神力本願故。三說意同。爲欲下是此文大旨同前十住並顯。可知已上

演義抄一下纂釋第五

自下第二明說經緣

抄。答六中初二（文）　大疏一下云。若准佛地論。科五事。一總顯已聞。二教起時分。三別顯教主。四彰教起處。五顯所被機。今依智論開初總顯已聞。作信聞二種。爲六成就。一信。二聞。三時。四主。五處。六衆（已上）今云六中者是也。探玄第二云就初序分〇有三。一初有四字。信是證信。二一時下通二序。三從動地下唯是發起（已上）今云初二唯屬等者是也。但今不舉動地放光等唯發起之事。　以非今所要故。應知

抄。出現品云眞如（文）　會解云。總引三文證於二義。初一證約法顯實。後二證約人顯實言法界品者下應是義引。　即七十三經大願精進力。救護一切衆生夜神所文也。善財問發心久如。夜神答之。經正云。善男子菩薩智輪遠離一切分別境界。　不可以生死中長短染淨廣狹多少如是劫數分別顯示。何以故。菩薩智輪本性淸淨。離一切分別網。超一切障礙山。隨所應化而普照故（今抄引文前劫）譬如日輪無有晝夜。但出時名晝。沒時名夜。菩薩智輪亦復如是。無有分別亦無三世但隨心。現教化衆生。言其止住前劫後劫。然他宗以今成爲近迹。昔成爲遠本。　乃廣辨本迹。以本獨爲勝。不知久近對輪皆皆是迹爾。然則今經佛與菩薩。約人約法。皆以契實。卽無古今。隨機卽有。然皆是迹。而花嚴中菩薩盡知此理。若法花中彌勒與大衆皆疑。　佛成道方四十年。是菩薩執近迹。而不知此理。故佛以久成以斷彼疑。是隨機對說（卽上經云。但隨心現教化衆生。言其止住前劫後劫）況久近雖殊。然皆是迹。故今並拂以顯實也。況八十經中自云。　或見釋迦成佛道已經不可思議劫耶。此談久成亦與彼同。然亦機見對今爲言。故次云。或見今始爲菩薩十方利益諸衆生。又況以科顯圓融耶（已上）　問。今約人法以顯實者。並是拂迹顯實之科意也。然下依處中亦有此科。彼抄釋云。尙通頓實二教（文）　爾者今經宗所說之本門。可非圓教不共之言旨哉　答。爾也。五教章下（時分義）云。若依終教說有二義。一定三僧祇。約一方化儀說故。又此教中修實行。故成實報身。不約化說。故法花經云。我實成佛以來無量無邊百千萬億阿僧祇劫（等文）　旣取妙經所說久遠實成之正覺。屬終教攝。今抄意以非古非今爲拂迹顯實。卽判云尙通頓實。明知。能今能久之迹門。非古非今之本門。皆是終頓二教之分齊。全非圓經之言旨。　縱雖今經盛說此等義門。而是同教分齊也。若依別教正意。則以念劫圓融爲不共之玄旨也。抄七上（成就品）云。若離圓融。非圓教法（已上）故知若但論五百塵點之久遠。則是行布故非圓教法。　卽今疏先就拂迹顯實釋義引文覺。　次下云況無涯之說念劫圓融者。是此意也。一義云。拂迹顯實者。其所顯之實通含二義。　若約本有性得之固性菩提。則是眞如本覺。故云尙通頓實。若約修顯事成之果性菩提。則偏局圓教。如彼出現品所說之性起菩提。如常應知。爾者今疏所引下經偈云。諸佛得菩提（等文）例准思之。何況上十因中。第八示眞法者。以二種無礙爲眞實法。明知。今云顯者。文顯雖約頓實。而意亦可含情見。若破法界圓現之實義也

疏初唯一念（文）　問。此云唯一念者。爲最初成道之初一念　答。可有二意歟　問。若云成道云初一念者。今十重中第二云盡七日。定是盡第二七日也。然云盡者。對第一唯取初一念。以盡二念已去乃至七日內之意也。故知。今云唯一念者。　應是第二七日說法最初之一念也。以今旣唯取一念殘餘念餘日。　故次云盡七日。文相隣次尤明鏡者歟。何況此十重者。全寫旨歸。豈宗家意許初成說法義乎。若云第二七日初一念者。疏一下云。三約實圓融釋。皆在初成一念之中。　一言頓演七處九會無盡之文（已上）抄五上云。疏三約實圓融者。卽藏和尙意（已上）旣云初成一念。又云卽藏和尙意。若不指旨歸初唯一念文者。是何文乎。明知。

今云唯一念者。是最初成道之一念也云事
答
抄。謂於一刹那文 問。仁王經云。一念中有九十刹那等文既長短遙別。今何以刹那釋一念乎 答。探玄記十八善住比丘處云。刹那者。此云念頃已上俱舍論第十二頌云。極微·界·刹那。色·名·時極少已上頌疏十二云。分析於時。至一刹那爲時極少已上決擇引俱舍·仁王竟。次下云抄據前文故云一念卽刹那也已上前文者。俱舍也。但於仁王經者
抄。九彼此相入十以本收末文 問。准鈔所引。此九十兩門全同今疏。更無所加。何云今加一字乎 答。會解云。旨歸正云四攝同類○八異界時。九彼相入。十本收末今抄卽全依書之非也。若爾。如何結云今加一字耶已上意云。彼旨歸正云九彼相入·十本收末。今抄是傳寫之誤也 問。何故唯釋第十耶。若云以難見故獨釋之者。第九彼此相入共義相濫。亦是難見。何不釋乎。若云彼尙易見者。今本末義亦可爾也。何獨難見乎
答。會解釋抄下文。劫卽爲末者。以劫波云時分。此卽末也。非劫既離分限。卽常契理故云本也。今由以本收末故。令末中一切時分皆如理融攝。一一攝一切時也。此則由第十義。故方得前九隨義攝皆自在也已上准此。非但難見故釋之。亦爲顯前九隨義融攝也。謂前九直就宗法立名。唯第十兼帶所因立名。故雖別釋第十。而通顯前九融攝意也。非劫義如下明之
抄。所有時劫亦各別文 問。亦各別相收者。如何 答。今釋彼此相入有二釋中。此初釋意者。如上所明同類界時中。有長劫攝長劫等之諸義。今異類界時亦應有此等諸義。故云亦各別相收。謂四五六七之四重也。次云或同異類界等者。是第二釋也。應知
抄。非劫爲本文 問。非劫者。爲無爲常住無三世遷流故名非劫。爲念劫圓融世定脩短故名非劫 答。決釋云。此非泯相歸性名非劫。但是本刹之時離分限。故名爲非劫已上會解意全同之。如次下引。是則念劫圓融故名非劫也 問。疏二下釋世界成就品題名。世謂三世。隨去來今故。界謂方分有彼此故。又世謂隱覆。界亦分齊。謂諸有爲可破壞世卽隱覆。無爲不可破壞法。 從眞性起同無爲法卽隱覆。有爲可破壞世。各不相離。是其分齊。故感娑婆者對花藏而見娑婆。 感花藏者對娑婆而見花藏已上抄七上云。一以破壞釋世。二以隱覆釋世。若准前解。令花藏刹是可破壞。今爲此釋。令花藏刹從無爲起。因於眞極不可破壞已上花藏世界無爲常住隱覆有爲相。故直約花藏。則唯眞法性無爲常住也。不可說念劫圓融義。 以念劫圓融亦是緣起相用故。明知。今云非劫者。無爲眞性絕念劫等相之義也。縱雖念劫圓融。而彼尙是以染時分說。故不可云非劫。 如何 答。見今抄擧例及釋成等意。並以念劫圓融名非劫。是名本也。念劫不同名劫。是末也。委如次下引會解釋。可見之。但至成就品疏抄釋者。娑婆等末世界是由衆生業力所生起。 故爲火災等所破壞。花藏本刹是由毘盧所嚴土。故云從眞性起同無爲法。是故火災等時其處常堅固。故云不可破壞。如是本末二界相對。而明互隱覆之相。故花藏世界品云。一一刹種中。劫燒不思議。所現雖敗惡。其處常堅固。由衆生業力。出生多刹土。依止於風輪。乃以水輪住。世界法如是。種種見不同。而實無有生。亦復無滅壞已上准思可知。然此本刹是感者所見。以許勝機所見故。何無積念成劫圓融此念劫之義乎爲言 問。淸涼釋花藏界云。從眞性起同無爲法。又晉經夜摩說偈品云。此處無邊際。廣大如法界。一切無不至。堪然不遷變已上玄第六云。此處者。此花藏處也。又是此佛所說法處也。上二句顯廣大。次句辨隨緣。下句顯不變已上准此經文幷解釋。花藏世界不變常住凝然無爲見 如何 答。花藏世界通緣起性起。具理事性相。其緣起者。縱雖法界緣起。如是有爲法既云有爲法。豈無纔生卽滅之義乎。但生是法界家生也。滅亦法界家滅也。生滅共圓融念劫亦融攝。不同彼末世界由衆生業惑。而生滅故作過患。是故非劫名本。爲劫名末也。若如所難者。花藏界應是法性土乎。云又可不通法界緣起乎。又上明大意有二。先拂迹顯實。後就德顯圓。初意通頓實。准下依處段可知之。然如所難。以眞性常住爲非劫者。但是終頓二教意。何爲圓宗不共之談乎。又抄次下云言非劫者。離分限故○以時無長短離分限故○法既融通。 時亦隨爾已上以此正釋非劫之相。豈混同凝然常

住乎。又下依處中有數箇四句。前三句並約事。唯第四句約理。一義云。今疏初述大意分二。初拂迹顯實後就德顯圓者。共是顯無時義。次開章解釋中。雙標此二義。云無時之時等。故知。此無時者。卽非劫也。爾者非劫可含二意也。故下依處中。舉拂迹顯實與融通頓圓之二義竟。後依義建立云。然眞非事外等云云 無時非處者眞也。 時與處者事也。 准此。今云非劫亦不局念劫圓融之義。可有拂迹顯實名非劫之義也。抄七上云。令花藏刹從無爲起等文 准此可知。但是圓教意也。故云通頓實也。大疏四上最心品 云。劫非劫自有三義。一約未經增減。縱百千年名爲非劫。若經增減成壞名劫。二如勝蓮花刹。卽不可校量。亦無數劫故名非劫。三推妄歸眞。劫入非劫。依眞起妄。非劫入劫。斯則前七事事無礙〇此乃理事無礙已上

抄。言非劫者離分限故等 會解云。言離分限者。出非劫所以也。言如花藏等者擧一例顯也〇餘花藏之外十方無間窮盡法界之刹海所有時分。例如花藏皆非劫爲劫等也。言以時無長短等者。釋成非劫爲劫所以也。初句釋成非劫。而言以染時分說彼劫故者。釋成爲劫也。以淨形彼染。故染土時分脩短不同。今染土形彼淨土。亦有時分長短不同也。故云非劫爲劫也。言以時無別體下。復通釋非劫爲劫劫卽非劫義也。時既法上假立。別無自體。今法既〇故能依之時亦融也。所以得云非劫爲劫劫卽非劫爾已上意云。時無別體

依法上意者。是爲劫也。法既融通者。卽非劫也

少故離世間品文

第二依處 自下會解記第四

抄。普賢身相如虛空文 此文明普賢菩薩法性身及法性土也。前顯果海中。依正無礙相卽四句之處。具引彼疏抄釋。可見之

抄。尙通實頓二教文 問。無能所義既通實頓。其二教差異何分之耶 答。圓覺略抄四上。簡別後三教不同云。三是攝事歸理。會末同本。四卽泯事泯末。唯理唯本。今全事卽理。卽末全本。 故云理事本末無別異也已上 是則以攝泯卽三字。分後三教異。是其肝要也。

疏。況刹塵卽入文 會解云。意云。實頓二教拂事同理。尙無能所。況圓教交徹參融。而定分能所耶。以交徹等故絕思議也已上 問。凡云況者。擧勝況劣也。然拂迹顯實。所顯實理無能所義。是增勝也。縱雖融通顯圓。而其所顯是事。故無能所義。應是微劣。今何云況哉 答。且如法界觀明三重法界。是卽從淺至深之次第也。然者拂迹顯實之實理者。初理法界也。疏淺之理法界尙絕能所。何況最深之無礙法界。仍定分其處別哉爲旨

抄。不妨立時文 會解云。不妨立時者。合云不妨立處。以牒不壞相言。卽牒疏中不壞所依。既牒不壞所依之處。須云不妨立處。方是今正義。若言不妨立時。自是前義詳之〇 問今順六成就者。 何不依時依主依處爲次耶

答。今順六成就中。先明說時。後明處。故云順也。卽是以前時處爲一對。然依主是人。依三昧。依現相是法。卽人法爲次。却疎依主於第三也已上

抄。如螺髻所見文 問。螺髻所見者。報化二土中何乎 答。一義云化土也 問。探玄記第二云。約佛攝化處亦有三。一化身土。此有二。一染。謂此娑婆等。此約釋迦。二淨。謂餘方化土。此約餘佛。二變染土。謂足指案地等。三他受用土。謂十八圓滿等已上 既化身土具分淨穢二土。其外別出變染土。卽今螺髻之所見也。明知。非化土云事。如何 答。所引探玄記次下云。二所居人者〇三乘三中初二通有凡夫二乘及地前菩薩。 并佛化身居也。後一初地以上菩薩。及佛報身居也已上 初二者。化身土·變染土也。既云佛身居。豈非化土。況他受用土之外列之。明知。非報土也。但前文化身土之外別出之者。 初化土中染淨。並是廣益機緣長時之土也。今變染是一機感見。而亦暫時故各別擧之。然不可妨同是化土攝也。若如疑難者。此變染土既彼化身土他受用土之外別列之。 故可云非報化二土所攝歟。其義全不可有。故心化土攝也。但探玄記十八常在靈山之淨土。及足指案地之土刹爲一類。如次下引。可見之 問。維摩詰經上云。爾時舍利弗。承佛神力。作是念。若菩薩心淨則佛土淨者。我世尊本爲菩薩時。意豈不淨而作是佛土不淨。若此佛知其念。卽告之言〇舍利弗。我此土淨而汝不見。爾時螺髻梵王語舍利弗。勿作是意。謂此佛土

以爲不淨。所以者何。我見釋迦牟尼佛土清淨。譬如自在天宮。舍利弗言。我見此土。丘陵坑坎○穢惡充滿。螺髻梵言。仁者心有高下。不依佛慧。故見此土爲不淨耳○於是佛以足指案地。卽時三千大千世界。若干百千珍寶嚴飾。譬如寶莊嚴佛無量功德寶莊嚴土。佛告舍利弗。汝且觀是佛土嚴淨。舍利弗言。唯然。世尊本所不見。本所不聞。今佛國土嚴淨悉現已上准此經文。爲破身子見。故佛足指案地。變染爲淨。是實暫時故。約彼身子所見。尤可爲化土攝。然螺髻梵王直依佛慧。見國土實體全同佛眼。此是長時之知見全非暫時。何可混亂彼變染爲淨之土哉。明知。變染爲淨。猶是身子之所見。可非梵王之所見也是一。況今抄以螺髻所見。卽爲對娑婆感花藏之類例。故知。花藏若許報土者。彼所見亦可爾。花藏若許長時土者。彼所見亦可爾。然彼所見爲暫變爲化土者。花藏亦可爾歟是二又弘決第一妙樂述云。此會大衆見妙喜及法花中三變土田。此見同居淨也○如淨名中足指案地。而座自見坐寶蓮花。及法花中見此娑婆。純諸菩薩此見實報土也節文如解釋者。足指案地是實報土也是三　答　一義云。探玄記第十八云。上來一方祇洹竟。二類結中○一切法界類通法界同此現土。此處隨麁是須達所造。然其據細乃稱周。法界該於十方譏於三際。以通不礙局故須達新造。以麁不異細故。新造卽微細。而同法界如常在靈山。及案足所現皆此類也已上又第五昇須彌頂品云。此釋宮等有麁有細。麁者前劫燒滅。細者常❶在故也。　如經天人見劫盡我此土安隱等已上又同第二十摩耶大人云。問。餘經論說。摩耶生佛七日命終生忉利天。云何此中指迦毘羅城。答。化相示滅。實報常存。若爾。迦毘豈非化處。釋此亦深細非常人所見。如菩提樹下卽蓮花藏等已上准此等釋。梵王所見是深細。故可實報土之所攝歟已上　探象之斷簡逐可糺正也　問。若爾。梵王所見與變染爲淨可一致歟　答。案足所現。若望變❷淨爲淨之邊。則化土也。一機暫時之所現故。大疏二下云。以佛神通于何不淨之名足指案地。　法花三變淨土卽其類也已上准思可知。若望梵王所見之邊。則報土也。實依佛惠所見深細故。爾者探玄記第三·第十八如次各述一邊。故或化土。或報土。可隨應不定歟。已上當座愚推。可恐可憚。無慚之至。後賢察之

疏。如前二義文　問。上舉三師。其第三師義。亦是二四句中一句云云花可配此第三句。今何但指同前二師。不取第三師乎　答。疏上文云。後一近宗者。意指此第三句。故今重不言也

抄。花藏爲本剎文　問。本剎及剎種子云云爾者本末諸剎相依義。如何　答。大疏二下花藏品云。剎種依剎海。諸剎依剎種。則寬狹可知已上又云。香海依剎海。剎種依香海。諸剎依剎種已上此中香海者。是小香水海也。剎海者。花藏剎海也。剎種者。世界種也。諸剎者。世界種中諸剎。是二十重之親所依也。准此。應具云。大香水海內有一大蓮花。名種種光明蘂香幢晉經名香幢光明莊嚴　卽指此蓮花台面。名花藏剎海。是本剎也。於此本剎中。有十不可說佛剎微塵數小香水海。於一一香水海內。各各出生一蓮花。此蓮花面卽名世界種晉經名世界性　大疏二下云。一海一種是以數同已上有人云。准下結通經文。有不可說蓮花。其蓮花是一世界種云云　於此一一世界種中。各有十不可說佛剎塵數之諸剎。今抄云剎種所持世界者。卽是也。此一一諸剎中。向上次第有二十重世界晉經列十二佛國土　此等皆是末剎也。准此。應有九重。一風輪。二大香水海。三大蓮花剎海。五小香水海。六小蓮花。七世界種。八諸剎。九二十重也　問。晉唐兩經共只云不可說等。都無十字。今何云十不可說等乎　答。大疏釋小香水海之總標云。准下剎種及梵本中。皆有十不可說。今闕十字。或是譯人之漏。或是傳寫之失。下標種處亦然已上准此可知。今一段疏抄前後散在。有剎種土名目。故總束舉之。又晉經云。十二佛國七世界性。如次下會通　問。花藏界之得名爲唯召蓮花面之本剎。爲通冠末剎。又以蓮花爲剎海相狀。有何意耶　答。疏二下云。蓮花含子之處目之曰藏。今剎種及剎爲大蓮花之所含藏。故云花藏。其一一境界皆有剎海塵數清淨功德。故曰莊嚴。世界深廣故名爲海○約事可爾。何因剎海相狀如斯。略界二因。一約衆生。如來藏識。卽是香海。亦法性海。依無住本。是謂風輪。亦妄想風。於此海中有因果相。恒沙性德。卽是正

❶在＝存イ㊥　❷淨＝染カ㊥

因之花。世出世間未來果法皆悉含攝。故名爲藏。若以法性爲海。心即是花含藏亦爾。然此藏識相分之中。半爲外器。不執受故。半爲內身。執爲自性。生覺受故。如來藏識何緣如此。法如是故。行業引故。二約諸佛。謂以大願風持大悲海。生無邊行花。含藏二利染淨果法。重疊無礙故。所感剎相狀如之。是以出現品中。多持世界。以喻佛德。細礙文意。乃由佛德。世界如之已上抄七下云。四約事可爾下。嚴其本源。不爲此釋。豈委剎之興由已上 又云。大海既喻藏識。小海復表種子。二皆心生故。河表同時心所。謂善十一遍行。別境二十一。福流住心地也已上

抄。世尊修因所嚴淨故文 問。世尊修因所嚴之義。可通末剎哉 答。今抄意局本剎也。以末剎應衆生有故云云 問。抄二十下云。花藏剎海有十不可說佛剎微塵。故世界種一一種中。有不可說佛剎微塵數世界。皆是本師之所嚴淨等文今抄下文云。有前十不可說〇世界種既皆如來修因之所嚴淨故等文 如此等釋者。非但花藏本剎。至于剎種諸剎之末剎。皆是世尊所嚴淨也。如何 答。抄九上同明品云。然法相宗自受用身受用土。自利行成。若他受用變化身土。利他行招。然則利他亦能隨機而取異果。諸佛皆爾。亦得言同。若法性宗二利皆成。同因異果。利他不圓。安得眞報。自利不足。豈能利他故隨二行並成自果。俱能利他但隨所宜化類差別故取異果耳已上今抄云。末剎應衆生有者。即是異果也。思之可知。又上所引大疏二下云。一切衆生如來藏識等文

抄。剎種所持世界爲末剎文 問。所持世界爲末云云 爾者彼能持剎種屬本剎可云歟 答。解釋不分明 問。若云屬本剎者。今抄云。末剎則狹。本剎則寬已上剎種亦是狹。豈非末剎乎。若依之云屬末剎者。今既云唯所持世界爲末。不云能持剎種爲末。明知。屬本也。何況抄次下云。五遍花藏者。謂遍花藏一界有前十不可說佛剎微塵數世界種。既皆如來修因之所嚴淨故已上既云如來修因所嚴淨。豈非本剎乎 答 大疏二下花藏品云。一品分三。初明花藏因果自體。二明藏海安布莊嚴。三明所持剎細差別。三段如次釋花藏莊嚴世界之名〇第三明所持剎細。釋品目世界之言。又前明本剎。今辨末界。故兼染淨〇標二章者。謂種及剎。然剎種依剎海。諸剎依剎種。則寬狹可知已上探玄記第三亦以世海性名雜類界屬末剎見 如次下引。准此等釋。能持之剎種可屬末剎見但於次下抄釋者。以自利修行亦招隨機之末剎。故如上所引。問明品抄可知

抄。應衆生有故 唐經第十花藏品云。花藏世界海法界等無別。莊嚴極清淨安住於虛空。此世界海中剎種難思議。一一皆自在。各各無雜亂〇一切剎種中。世界不思議。或成。或有壞。或有亡滅壞。譬如林中葉有生亦有落。如是剎種中世界有成壞〇一一剎種中劫燒不思議。所現雖敗惡。其處常堅固。由衆生業力出生多剎土等文如次上引

抄。後一約相盡理現文 問。今云理者。眞如平等之理歟 答 晋經云。湛然不遷變。演義云。今花藏剎從無爲起因。於眞極不可破壞已上 是則有爲虛相皆盡。無爲眞性之淨相露現。故云相盡理現。非謂泯歸眞如平等理之義也。下抄引旨歸文云。事盡理現。染相盡故已上此亦明攝娑婆染相歸花嚴淨相。即云事盡理現見 問。起信論說四鏡中云。二者因熏習鏡。謂如實不空。一切世間境界悉於中現。不出不入。不失不壞。常住一心。以一切法即眞實性故已上同疏釋可見之。肇削記第三云。良以不失不壞常住一心。故名爲現〇心境歷然。染淨宛爾故〇斯則性起爲相。故不失。相同於性。故不壞。論常住一心者。有二意。一者以一切法常依一心而住故。得不出不入不失不壞也。二則諸法當體常住唯是一心。一心之外無有一法可爲出入失壞也。故經云。世間相應住等文爾者今云事盡理現。與此第二釋同異如何 答

抄。故花藏品云 問。今引此文。證何義乎 答。疏云。染淨相盡同一法界。即爲證此義。故引法界等無別之文也 問

抄。若約機說者等 問。今論淨穢無礙。則可事事圓融義。而今約勝劣二機感見。分染淨等四句。彼三乘敎盛明此義。謂淨名經中說螺髻身子所見不同。唯識等諸論專明人天鬼冥四種異見。豈是事事圓融之深義乎 答。若但約機見之一邊論之者。尤如來難。全非

圓融義。然圓經意。若權實本末。若能應佛所應機。皆是海印定中同時顯現。此所現法全性全相。一一稱性措擧一法卽同無盡。故知。縱雖約機說。不可同彼三乘所談。故探玄記第三云。但教有二種。一說逐機教攝法隨機。機有增進。隨分利益。二逐法教攝機同法。法無增損。故無別益已上此釋舍那品不說衆中別得益之旨。准此。縱雖約機說。而今逐法稱性之教意。被同法界之機故。不可同彼逐機教之所談也。故第八地說淨土分。具明融三世間。是卽雖淨土是器世間。而通攝生佛。其智正覺世間雖是佛界。而亦通攝衆生國土。故知。衆生世間雖是所被機。而有屬依報攝。有屬佛界攝。是豈非攝機。令同法圓融哉。又約機者。是業用也。本自具足之德相會機見。是名業用。故知。今經宗則用亦德也。何與彼三乘不知全用卽德。混同而可難哉　問。正見經文。但云由衆生業力出生多剎土已上具如上引　全所不見海印所現及攝同法等之義勢也。若以意會取之者。彼唯識等四種異見。豈無此義歟。如何　答。大旨如先成。又花藏品云。花藏世界所有塵。一一塵中見法界寶光現佛如雲集。此是如來剎自在已上大疏二下云。四有二頌。明剎自在。總頌上所攝剎海。初偈自在一一稱性故。卽同時具足相應門也。心塵准思寶光現佛者。依正互融故已上明知。花藏內隨機染淨之諸剎所有塵。一一稱性無礙圓融云事。又花藏品云。此世界海中。剎種難思議。一一皆自在。各各無雜亂已上剎種者。由衆生業力所出生之土也。然旣云一一皆自在。豈非約法圓融哉。如是文義不違毛擧。故知。今云約機說。亦不違約法圓融也是一但唯識等四種異見者。旨歸見經意第八　釋無礙因由中。　云二明一切法皆唯心現無別自體。是故大小隨心迴轉。卽入無礙。又釋。謂彼心所現毛端之處。此心於彼現大世界。大小同處互不相礙已上准此。依彼當教。則但是業力非約法圓融。而依今圓宗意會取之者。可如旨歸釋也是二　又賢首品說海印三昧中。明一切三乘及能應所應幷如來海印定所現乎。唯一經大意思之。勿同常途之所談。又抄二下釋崛曲不道二教。會刊定記難破。彼會解記第五委釋成之。今問答意。准彼思之

抄。四卽歸理平等文　問。與後四句中第四泯同平等。爲同。爲異　答云云兩方。若云同者。今云理平等。故可局眞理一性平等見然下云泯同平等者

抄。四泯同平等門　問。今云泯同平等者。爲同上云歸理平等。將又如何　答。今約事事無礙。互奪相盡泯同果海。故云爾也　問。准上來諸句。並歸理平等。有何依憑。如此料簡耶　答。遍容無礙。重重相攝。卽入自在。一多無拘。言慮適絕。直同果海。故云泯同平等。故抄八上光明覺品云。十究竟離言者〇不可言相卽。以相入故。不可言相入。以相卽故。不可言卽入。不壞相故。不可言不相入。互交徹故。口欲辨而詞喪心將緣。而慮息唯證智知同果海故。一多旣爾。染淨等法無不皆然已上解釋明鏡也。例准可知。但於上來諸句者。且染淨二四句中。初第四唯約理。而後第四句作兩釋。初釋云。約相盡理現。而次釋中。或云約頓機故。或云約體。故且約體者。染淨不同。是於一剎體上以義分之。故知。二義自在是俱句也。泯二義歸一體。是俱非也。其剎體何必是理哉。今通局二四句亦復可爾。初第四句歸理平等。次第四句但云泯同平等。不云理平等。明知。非唯眞理也。折薪記第五釋章云。一卽一切。一切卽一。不可說其相狀之文云。旣云一卽一切等。但由融故定說不可。故曰離言。不同三乘唯如如智存爾已上復古記下卷可見之。若云次第四句亦歸理平等者。前後二四句中。初三句並別立之。何第四句不差異乎

疏。若從狹至寬文　問。疏下總結云。然上十類一一各遍法界已上今何云從狹至寬哉　答。抄一上云。然下十重是約佛遍於處已上意云。今此十處者。初卽一佛身不離菩提樹。而遍此閻浮七處九會。如經云不離菩提樹而昇忉利等是也。而此處會皆周法界爲言二卽一佛身不起樹王頓周百億。此百億亦遍法界。三一佛身不起樹王遍異類界。此異類界亦遍法界。餘七處亦如是。應知。是卽先以佛爲能遍。以處爲所遍。卽此所遍之處如次。從狹至寬。故抄一上云。約佛遍於處也。然此所遍處一一各亦遍法界。故疏下云。各遍法界也。故知。可有二重能所遍。如上記。應知　問。若爾者。十重非但約佛遍於處。亦是明處遍於

處。何故抄一上偏判佛遍於處哉　答。有人云。今文實雖兼明二義。而爲對彼序文唯明處遍於處。且偏指之歟。有人云。雖相望有二重。而共是爲顯能居之身遍法界。非爲但明所居十處各遍法界。故抄次上引光明覺品。即釋百億同類一界亦遍法界之義云。此明一會即遍一切。非是彼處各別有佛已上一會者。是處會也。又下反顯此會處遍一切之相。相非是彼處各有佛。明知。擧會處遍一切者。即是爲顯能居之身遍一切也已上就一義意問答料簡也　或一義云雖遍有二重。而能遍共是佛也。謂佛身頓遍七處九會。則非但遍此七處九會。亦兼周遍彼法界等爲言若依此義。則此七處九會之外。更於法界中有各別七處九會。故佛頓遍彼等處。但此義違光明覺品歟。可見下問答　問。今顯十處云。七處九會周法界。又云。百億遍法界。即引昇須彌品等者。唯此一閻浮七處等。以性融故周遍法界歟。爲當彼各各處有別別七處等歟　答。以性融故。此一閻浮七處周遍法界也。　彼各各處縱有別別處會者。非今所論也　問。此義不爾見今所引諸文。昇須彌品云。一切閻浮提皆言佛在中。光明覺品云。一一世界中皆有百億閻浮提等。是即各各處本有別別閻浮等見　明知。雖約能遍佛則一身融遍法界。而約所遍之處則是行布羅列。　彼各各處皆有別別百億閻浮等。何却云非今所論乎　答。抄釋上通局交徹初四句中第三句時。　引今所指之光明覺品文。准彼知之。既疏云即此即遍。鈔云以相隨性。故即一能遍如光明覺品。又云。此明一會即遍一切等。　豈非今此百億一界以性融故。云十方世界中各有百億等。又大疏三上釋光明覺品來意云。　今一會即遍法界。一一皆悉同時同處同衆同說同遍故已上總有十來意。要者可尋之。但昇須彌品實似難會。而彼有四句中第二句云。不起一處而昇一切處。是取一閻浮對一切刹也云云此含二義。謂約能居身。及約所居處也。若約能居身。尤如來難。此一佛身周遍各別處之義也。而今約所居處。則不動一處。令融通一切處義也。故決擇第一云。疏不起樹王羅七處於法界者。文含二義。一云。不起菩提樹該羅身雲。遍昇於七處也。故鈔云。是則不起菩提樹。遍昇法界七處。是也。二云。張羅七處。遍於五重法界。故抄云。今言羅七處於法界等。是也已上准此。彼四句並含此二義歟。　思之

抄。故旨歸文云事盡理現文　問。正見旨歸。云七歸花藏者。謂此等一切雜染各皆同盡。唯是花藏莊嚴世界海數過刹塵。　一一皆悉周遍法界。不相障礙。皆於其中演說斯法已上准此。盡染相歸淨相。而尚是事法所攝也。今何云事盡理現乎。花藏世界所有莊嚴。皆從無爲眞性顯現。故盡染相歸花藏。是名事盡理現也。准上染淨無礙。次四句中第四句之抄釋思之

疏。三遍異類樹形等刹文　問。花藏一界中。本末二刹通名同類界可云歟　答。解釋難定。且存兩樣也　問。若云本末二刹共名同類界者。晉唐兩經共就世界性唐經名世界種中。說依住形狀等十事中。形狀者。即列樹形河形等二十形也。今即指此文名異類界。故探玄記第三云。第二明所成果中分二。先明此主世界。後辨結通。前中有三。初顯本世界爲依持處。二從此香水海上有世界性住下。　明次重顯雜類世界性。三從香水海名示光明下。更重辨十二佛國土七世界性已上准此。專指世界性名雜類界。雜類界者。即今云異類是也。何況今抄次下云。然異類言雖通花藏。言總意別已上會解釋云。以花藏所有一切世界形類不同故。通是異類。今別意取最中所持異類爾已上意云。花藏所有本末二刹形狀不同故。並可名異類界。　雖然今別取所持末世界名異類界爲言准此。本末二刹可名異類界。不可名同類界見　若依之爾者。　凡論同異類二界者。約須彌山形所建立之一類界。是名同類界。其約樹形等所建立之雜類界。是名異類界。然花藏一界中。本末二刹並約須彌山形建立之故。雖末刹可名同類界。故探玄記第三云。蓮花藏莊嚴世界海有三種。一遶花台藏世界。雖遍法界。對地上菩薩機現有增減。寄在色頂。唯說一界。二即此遍法界之花藏。說十顯無盡。即無盡箇花藏一一皆遍法界。三樹形等雜類世界。一一皆有蓮花藏。並似彼界悉遍法界〇今此文中。　據須彌山世界中辨花藏故。是故風輪水輪還似彼也。以易信解故。印機而成故已上又別顯莊嚴相中。明

風輪無礙持。經列十種。第九名須彌地。探玄記釋云。須彌山地是下文所持雜世界。處事遙有所主故已上案此等文意。意若依樹形世界中。衆生感見以辨花藏。則納樹形建立之。其中所有世界悉是樹形所攝也。　河形等准此可知。若約須彌山形世界中。衆生感見以建立之。　則其中所有世界悉亦須彌山形之所攝。故能持雜世界之風輪名須彌地。卽此意也。故知。此花藏界中。雖有樹形等。此非異類界。可云同類界所攝也。如何　答。一義云。凡同異類者。　就應同衆生之末世界中所論之。又花藏本剎者　偏是如來所嚴土。故不可及同異之所論歟。但攝機同法。則彼機所感同異二類剎。全是法界自爾之德故。本末二剎全體融攝染淨無礙。通局交徹故。花藏本剎亦通同異二類。卽如上所引。探玄記可知之。是則以本從末門意也。故抄下文引阿僧祇品。明佛果依報自在之文云。有不可說異類剎。有不可說同類剎等云云

抄。經列二十形文　唐經第八說最中無邊妙花光香水海中普照十方熾然寶光明世界種所持二十重世界竟。次下卽類結所餘云。有如是等不可說佛剎微塵數廣大世界。　各各所依住各各形狀○各各力加持周匝圍繞。所謂十佛剎微塵數迴轉形世界。　十佛剎微塵數江河形世界○十佛剎微塵數門闥形世界。如是等有不可說佛剎微塵數。此一一世界各有十佛剎微塵數廣大世界。　周匝圍繞已上疏二下云。第二別明種剎香海○謂香海依剎海。剎種依香海。諸剎依剎種。長行分三○第三類結所餘。此中非唯結數。兼總顯上文所依住等文。分爲四。一總結都數。二各各所依下結形類。　三此一一下結眷屬○今初卽舉本剎種。結有若干。此所結剎定是主剎。以下文指此不可說佛剎。更有兩重遠故。其直上中間但有十九佛剎。　而結有不可說者。以傍論故不爾。豈一剎種最下唯一主剎。故知。　如向所說主剎橫竪共論有不可說。　故下結其所在云及在香水河中思之。　二結形類中。初列十門。既言周匝圍繞。明知。傍去二所。謂下廣說十門。形狀有十八事。望前剎種形中。闕須彌山形及嚴具形。餘皆全同。但此約剎爲異。三結眷屬中。然有兩重主伴。此一一者。指上不可說塵數也等文今一段疏抄廣明同異二剎之相。故具引經文也。更有一文。如次下引

抄。向明異類且舉百億中異類文　問。自下釋四五兩重。文相難見。如何可會哉　答。實難思。且愚案云。凡同異二類世界。必是同處同時。相遍無礙也。然今十處中。初二明同類界。次三明遍異類界中。向前第三但明遍與百億同處之異類界。故今第四亦明遍最中一剎種中異類界。其異類界者。卽是二十重諸剎也。謂經說二十重諸剎竟。類結所餘之時。明樹形河形等。其文如次上引。又第五遍花藏者。抄釋云。　謂遍花藏一界有前十不可說○世界種等文其世界種者。經亦說爲樹形河形等。如彼剎種中諸剎是樹形河形等。　故既判爲異類界。今遍在花藏中。所有剎種亦是樹形河形等。豈非異類界攝哉。今具引經文。自思可知。若晉譯經於十二佛國。不辨依住形狀等。唯就七世界性。具明樹形等。故探玄記名雜類世界性。如次上引。若唐譯經兩處具辨之。諸剎中依住形狀等文。如次上引之。今引剎種處文。唐經第八花藏品云。彼諸世界於世界海中。各各依住。各各形狀。各各體性○方所○趣入○莊嚴○分齊○行列○無差別。　各各力加持。　諸佛子。此世界種或有依大蓮華海住乃至　或有依一切佛音聲摩尼王海住○諸佛子。彼一切世界種或有作須彌山形。或作江河形。或作迴轉形。或作旋流。或作轉輪網形。或作壇墠形。或作樹林形。或作樓閣形。或作山幢形。或作普方形。或作胎藏形。或作蓮華形。或作佉勒迦形。或作衆生身形。或作雲形。或作諸佛相好形。或作圓滿光明形。或作種種珠網形。或作一切門闥形。或作諸莊嚴具形。如是等若廣說者。有世界海塵數已上大疏二下云。　第三明所持剎網○然此十門剎種之果。並悉不離所依花藏。故云。於世界海中所列十事。與成就品都望全異。彼通一切海。此明一海中種。故若別別相望互有有無已上　問。二十重諸剎花可屬雜類界。然世界種應是淨土。如彼瞿夷所居世界性等。已上十重佛剎者。卽是此世界種歟。爾者爭云雜類界哉。以雜類界屬穢土故。如何　答

疏。五遍花藏文　問。花藏世界可有數量邊畔哉　答。邊無邊不二者。兩祖一同之定判也。

何況宗家自問答釋成哉。凡此事一篇之大義。又處處解釋隨其義便。各述一意。故略引示之。探玄記第三（釋舍那品說花藏外有十方佛土中）云。問。下文此花藏界無邊。云何此中有東等耶。答。以花藏界邊無邊不二故名無邊。如下說。無邊邊不二故名有邊。如此說。是則不壞邊而恒無邊。不破無邊而恒邊。若謂無邊。若謂無邊乖於邊。邊乖無邊。是情計所及法非正緣起也〇（私云。纂鈔案白案二錄。各徹遍而互不殷辨之驗。繁故略之）問。若爾。彼十方世界是花藏不　答。是。不。謂由卽是故不是。不是亦爾。准上思之。何以故。由是花藏東等故卽不卽也　問。此十世界外更有餘界不　答。無也。何以故。以花藏爲主。彼十爲伴。此主及伴圓融普遍。一切塵道重重如帝網故。餘皆卽此如虛空故已上私云。今主伴者。會解記第八作主伴眷屬四句中。第三亦主伴亦眷屬之意也。疏序釋說儀之處。私引之了　問。邊無邊者。如十玄中廣狹門。云一塵約稱性爲廣。不壞相爲狹歟　答　會解記第八云。三亦主伴亦眷屬。謂法界修多羅起時攝塵數。契經同起與法界經爲輔翼。故名眷屬。而主伴起故復名爲伴已上凡圓經所說教義人法等。皆悉有主伴。凡今花藏界亦以如是。准思應知。表主伴別故有邊畔。以稱性圓融故廣大無邊也。但於十玄中廣狹門者。演義抄七下（名號品）云。若二乘說亦百億內有百億釋迦。餘十方剎自是別。佛今約一乘皆是遮那海印頓現。餘十方佛例此亦然。猶如燈光互入周遍已上私云。海印頓現爲由。燈光互遍爲喩。細思應知。大疏二下（花藏品）云。且依一相說有邊表。實則一重橫尋無邊。況復重重塵含十方已上抄七下云。且依一相等者。且依一種義相不壞邊表。有蓮華外別佛剎海等。實則稱性橫不可尋。故云法界無差別。若以性融相。則一一塵中法界無盡已上且依一種義相等者。以花藏爲主。故居中央。以十方爲伴。故令居外。今爲表此義。故不壞邊表也。實則稱性故。花藏世界一重橫尋無邊際。是則約事理無礙也。唐經第八（花藏品）云。世界大海無有邊實輪莊嚴種種色等此說花藏世界海安布莊嚴中。明四圍輪山之文也。大疏二下云無邊者。有共二義。一但總相顯多。故云無邊實有邊表。二上說有圍山外者。是無邊之邊不礙理。而卽事故。今云。無邊之無邊不壞相。而卽理故已上抄七下云。疏是無邊之邊不礙理而卽事等者。意明理無分限。總曰無邊。事有分限故名有邊。若依理成事理性全隱。則無邊卽邊。若會事歸理。事相全盡。則邊卽無邊。今則不爾。不失理而事現。云無邊之邊。不壞事而理顯。云邊之無邊。此是事理無礙義。不是相卽相作義。思之已上私案云。今不壞事而現顯者。卽同上云不壞邊表實則稱性也。故知。花藏世界一重橫尋無邊際。等同虛空界者。約事理無礙也　問。縱雖但約事法界。可有盡空十方橫尋無邊之義。　然今花藏界何必約事理無礙。以明之哉。將又不可有單約事相盡空無邊之義歟　答。今云一重橫尋無邊者。　正是約事相以盡空十方無邊際之義也。但法界觀注釋法界觀門。有三重之文。云除事法界也。事不獨立故。法界宗中無孤單法故。若獨觀之。卽是情計之境故。若分析義門。卽有其四。今以對能觀之智故。唯有三重已上今花藏界是舍那稱性修因所嚴之淨土也。縱盡空十方廣多無邊之相。偏約稱性絕潔無際。以可明之。何以情所計孤單之事法界。定其分量哉。故花藏世界觀云。稱眞法界大作佛事〇以用遍滿莊嚴一切世界（具如下次引）又云。以證智所現已上又例如圓覺略疏（普眼章）云。法花云。我此土安隱。天人常充滿〇彼據理卽事門已上晉經夜摩說偈品云。此處無邊際。廣大如法界。一切無不至。湛然不還變已上探玄記第六云。此處者。此花藏處也。又是此佛所說法處也。上二句顯廣大。次句辨隨緣。下句顯不變已上唐經（第七卷）世界成就品（起具因緣有十中第九）云。一切如來善根所流。及一切諸佛成道時。自在勢力故〇爾時普賢〇而說頌言〇一念普現於三世。一切剎海皆成立。佛以方便悉入中。此是毘盧所嚴淨已上大疏二下云。謂成正覺時。其身充滿十方世界微塵剎土。念劫圓融一時成。意由二種因。一善根所流。語因中也。二成道勢力。明果用也。此一受用變化相融也。卽如經初。卽摩竭陀地堅固等已上准此等文。舍那由昔大願勝行無限善根。今成正覺時。其身充滿法界。故法界悉成佛土。但約變化身隨機業用之邊。則雖示塵竭等染相彼此邊畔之分限。而約受用身眞實德相之邊。則微塵剎土其地堅固。十方

法界一時成立。如是二身二土相融故。云此一受用變化相融也。爾者邊無邊不二之義。亦准可知。花藏觀云。初成立因緣者。謂或聞善知識及經教說。或因圖畫形狀〇心生欲樂。發大誓願〇稱眞法界。大作佛事。教化衆生。是故今發普賢行願。起莊嚴世界事。復修普賢因門。該攝一切。皆於離著心中。順眞廻向。以用遍滿莊嚴一切世界已上問。今云受用變化相融者。圓經不共之言旨歟。爲當通餘教歟。且引一文。可例准之。佛地論第一云。如實義者。實受用土周遍法界無處不有。不可說言離三界處。亦不可說即三界處。若隨菩薩處宜現者。或在色界淨居天者。或西方等處所不定已上受用土遍法界者。是無邊也。隨菩薩所宜現色界者。是邊也。今者。是亦邊無邊不二也。與今藏界有何別哉

抄。但取容塵之處　問。今並取空無物處爲說經處歟。又空界所容之塵刹爲說經處歟

答。會解云。如娑婆界東輪圍之外未至阿閦佛國。輪圍之際中間唯是虛空。今不但取唯空無物處。今取盡空界。但是容塵處。佛皆遍其中說經已上即今抄云。今取遍法界等下正明此義歟

抄。阿僧祇品頌云文　凡彼僧祇品初長行明能數之廣多。謂阿僧祇爲初。不可說不可說爲終。總擧十大數也。後偈頌明所數之德無盡。亦二初明普賢德廣說無盡。後明佛德深廣普賢窮究中。先明果法無礙。有二段。今所引者。是初段。顯依報自在之文也。次下云。彼次頌云等者。是後段。明依正融攝。更有諸科中。初二句者。依中現正之文也。次出妙音聲下二偈二句者。是彼隔十五六行之後。明依中現正說法中之文也。如是撮要。引文次第其意如次下記之

抄。彼次頌云於彼　上引依報自在之文者。正明盡虛空界容塵之處各有無邊刹海。然未明於彼容塵處之刹海。有遮那佛說法之相。故今續引依正融攝之文。方明其相也

抄。若彼不說則說處不遍文　決擇云。抄雖有答義猶沈隱。今依旨歸以答前難云。此說十住。忉利天處既遍十方一切塵道。是故夜摩等處皆有忉利。　即於如是遍夜摩等忉利天處說十住。是故忉利無不普遍。仍非夜摩等處說十住也。說十行等。夜摩等處亦遍忉利等處。仍非忉利說十行等也文

抄。初總答前同文　會解云。抄總答前問。并重通再難。與釋通妨難。三科中鈔今總相略辨。總答中正以隱顯門釋。爲門不同也。若通再難中。正約相即相入二門說。然有二義。初正以相入帶主伴義說。　正以相即帶隱顯義說。上約別論正。約一玄帶一玄說也。二從依相即門亦名純門。下約通以純雜一玄。分成即入義說。故以即爲純。入爲雜。即同一純雜門攝。所以將多玄門遞互相釋者。顯文含多義。通外難故也。如文具之。若釋通妨難中。正約主伴。義兼隱顯。如主主不相見。遮那主顯時餘佛主隱爲伴。餘例然已上決擇有細釋。可見之

抄。前相即門中正十住遍時文　決擇就此抄釋更致重重伏難中云。若云隱顯門中顯顯不俱無雜亂者。相即門中所即。所即不俱。已無雜亂。何須抄中更用隱顯門耶。彼二所即有體。既得同時。彼二能攝顯義亦得同時。彼此異因不可得故〇私云。更有轉救重難。繁故略之　今謂。通云但以二門互釋。　如相即門中取二所即二俱有體。恐成雜亂。入隱顯門。以義料揀。雖俱有體。一隱一顯故無雜亂。設更難云隱顯門中取二能攝二俱是顯。而成雜亂。欲通此難。勿用餘門。却用相即玄門料揀。一有體一無體。故無雜亂。但用二門更互料揀。諸過俱離。如容有二義更互而揀。令斷常等過一切離已上

疏。此猶約器世間說文　十地品說第八地淨土分中。非器世間雙說智正覺等。以爲淨土分故。今明說處亦約融三世間依正無礙。以爲說處也。例如初地十願中淨土願具七種淨義。且行願疏云。同體淨、以同法性故。今一多互相即入已上例准可知

先年比抄之。然未加潤色。故今元享四年甲子更開講肆。因其便宜重筆削之。全閉他外見。偏備自廢忘。唯望以一一文述義之緣。爲生生見佛聞法因。佛祖加護念。志願莫違失而已

同年三月十六日。　於武州六浦莊稱名寺方丈東向問記之

演義鈔二上纂釋第一 自下釋第四會解第四三丁已下

第三依主

疏。夫眞身寥廓文　此初一句者總標擧。融三世間混四法界一無障礙法界之眞身也。是卽末說有空末分事人法涅槃融之眞身也。次與法界合體下。就義分門。約境智人法等轉釋其相。有二義也。謂與法界合其體者。約境智釋眞身之相也。包羅無外等者。約人法釋眞身之相也。故決擇云。言與萬化齊其用者。能與十重他報三類化身。所與萬類事法也。言齊其用。約融三世間及混四法界皆爲佛身。是故萬類幻化卽佛身應用。今據人法有異假言齊。實無能所。齊差別故已上　餘義至下記之

疏。包羅無外文　略策云。法性寂寥緣起難思。我佛世尊融法界以爲體總緣起而爲體用。無礙一多自在文

鈔。則以如智共爲眞身文　問。疏云。眞身者。是別可指無障礙智。以下云與法界合其體能與是無障礙智所與是眞如故。豈非先標擧。此能與事。若上云眞身既如智共爲體。何下更云與法界合其體乎　答。上所標眞身者。卽是如智不二之眞身故。爲顯其義次下云與法界合其體。有何難乎。抄六下現相品云。釋疏云先一顯眞佛身文云。此約法報無礙之身爲眞佛也已上　故決擇云。與法界合其體者。謂能與自受用報體。所與理法界也。能所冥合共爲眞身之體已上　圓覺疏釋主成就亦如是也。又今抄下文釋金光明經四身云。四非應非化謂佛眞身〇法報二身已上　唯知可知　問。何必法報無礙爲眞身乎　答。抄六下同品釋疏云智符於理湛然常照文云。若依法相。後常是相續常。今依法性宗。冥符於理同理常也已上　意云。法相宗。智有爲理無爲故。別論之爲實義。仍報身分自受用他受用二身也。法相宗。理智共無爲凝然常故。全體無二故合爲一身。爲簡彼理智別論之權實故加眞字也。舊譯經論中不分自他受用並此意也。抄十三下云。然此始覺無別始起。卽是本覺隨染而作。今染緣既息始還同本故云淳淨。則法報一體。故經云。唯如如及如如智獨存名爲法身。故次下論云。若無明滅。相續卽滅。智性不滅。明智知身全同法性。如全成像像不異圓。從能所證義分二身耳已上

鈔。則令色相佛身功德文　問。今云色相佛身者。何佛身故　答。決擇云。抄卽以如智共爲眞身者。攝賢首義。賢首大師。自受用身無彼色聲功德。但有大定智悲。如智冥會共爲體故。言既智合如。則令色相佛身功德無不合如者。攝刊定義。刊定記主。自受用身具有色聲。以佛身有十蓮花藏塵數相故。無漏蘊遍帝網刹窮未來際故。涅槃云滅無常獲常色故。清涼雙用故抄云爾已上　此師局就用身以釋之。但大疏二下遮那品云。智與理冥故等彼眞界。能令色相隨彼融通法界塵毛重重全遍已上　抄七下次云。智與理冥故等彼眞界者。釋經等眞法界。此是報身亦如智也。故金光明云。唯如如及如如智獨存爲法身故。能令色相下以眞身周故。今應用亦周。吾今此身卽常身法身故。則以三身圓融爲一眞法身矣已上　准此今云色相佛身者。應用之色相也。意顯三身相卽圓融無礙也。水銀和眞金之喩。至下抄引佛身充滿於法界之經文處可知之

鈔。如來得一切法量等身文　抄一上釋海印定中及疏上文云。一聞法爾成見聞益之處。私引唐經第五十三及探玄大疏等。可見之

鈔。上二義明文　二義者。謂約境智約人法之二義也　問。自宗意。融三世間全爲佛身。總收十三量等身方名得菩提。故知佛菩提外更無一法。故花嚴問答上云。此十佛卽諸法盡窮之深已上　貞元疏云。自始至末法界一如無有少分非佛體已上　然見今釋。佛身體用外更立法界體用。縱雖云冥合云齊。猶是二物。論云上所絕設故。恐未盡佛菩提之實義歟。若謂抄家爲通此難故云假言齊者。何不述實義以假說爲發語之端乎　答。實如來難。直以法界爲佛身。則法界卽身。不可云合體。故今抄下文云。以遮那佛融大法界而爲其身故。無不卽不待現身方名卽事等已上　佛是覺悟義。法是軌持。若但云法界者。佛義不顯故。今爲顯法界卽佛身義如是釋也。謂無爲無障礙智與如冥契。則智亦同如無不遍在無不包羅。探玄記第三云。世界海

等諸事一一皆是稱性。緣起離闇覺照稱光。無不普周法界名遍。此舍那佛非局報身。以通器等三種世間具十身故已上大疏七下云。所知十身皆是毘盧舍那正覺之體。亦得從境名智正覺已上並由無障礙智與如冥一故。草木國土悉含覺性故。名國土身如來。若不爾者上是法界何云佛身乎　問。若依三乘教。則法界屬法佛身屬人。故別以覺義可名佛。以人法隔歷依正不融故。然一乘教意談卽依卽正卽人卽法等。何必獨以覺義名佛可云乎。　若爾者圓通無礙義如何成乎　答縱雖圓教。非以覺義名佛者。所得之名義如何可會乎。　故三寶章出體門云。若依一乘。二種十佛既通三世間。　卽知用一切理事人法等總爲佛寶體。仍皆就覺義說。若約所依。以海印三昧爲體已上　縱雖以覺義名佛。　而以此覺義融攝依正該羅生佛故。　人法圓通理事渾和。　草木國土卽離闇覺照。　蠉蟻蚊虻亦正覺之體。是名融三世間十佛。一宗大意如此。何混亂彼三乘之施設乎。探玄記十六云。　若三乘教眞如之性通情開覺佛性唯局有情故涅槃云非佛性者。　草木等若依圓教佛性及性起皆通依正已上委如三寶章。可見之

抄。混萬法卽眞文　決擇云。混萬化卽眞者約法也。混融萬化卽一眞無障礙法界也。言會精麁一致者約人也。　會同報化之精麁歸一法界無盡之身雲也已上

抄。若據本以適末文　玉篇云。據居豫切。依也持也　適戶赤切之也往也。三赤切。得也。又音適。從也

抄。若三江之浩淼文　決擇云。言三江者尙書注壽照云。謂吳松江·錢塘江·浦陽江也。然三江之源出自崐崘積石之山也。今云岷山卽指此也已上玉篇。淼故泥切。淼漢大水也　問。南山戒疏一上云。爾雅云。河出崑崙述其本也。禹貢云。導河積石其末也已上行宗記一上云。初引爾雅○此窮黃河之源頗得其實。二引禹貢。卽尙書中夏書第一篇。導河。謂禹王鑿山穿地以治水也。積石卽石名。孔氏注云。施功發於積石禹詛河源發切于此　又注云。　積石在金城國名西南乃邊國近山末　是河源故云　末也等文故崑崙是黃河之源也。　又釋迦方誌云。　書云。積石去崐崙丘千七百四十里已上又發揮記云。若崐崙嵩相望。禹本記云。崐崘或云積石山凡五萬里已上　故知論黃河之源。　或云崐崘。或云積石。雖有此異說。而全非三江之源亦非泯山。又如佛祖統記東震旦地理圖者。舍城積石則在震旦西北泯山。　卽正西邊極在翼州內也。然今決擇釋何違此等說哉　答

疏　一身多身經論異說文　問。今多身中可攝圓經所說十身哉　答云云　若云攝者。凡說十身者正顯無礙圓通之義。　何云執迹之所攝乎。若不攝者。　今明一多相中。　多引圓經證之。況鈔正云。或說十身自有二義。具引勝天王經幷圓經十身。爭云不攝乎。　如何答。　疏下文云。　設分三十不同亦權實對說等文　抄釋云。若不知三卽覺十等文可見之

抄。或說唯一如此經云等　問。明品云。文殊法常爾。法王唯一法。一切無礙人一道出生死。諸佛身唯是一法身一心一智慧。力·無畏亦然已上　晉經明難品全同之。　大疏三上云。初二偈印其立宗。明眞心無二○法常爾者。明因果無異法爾常規。餘顯一相略明四一。初句法一○次句❶人。次句因一。後偈果一。略擧其五。一者身一。此有二義。謂若約所證法界爲身。則體同一。若兼能證無障礙智爲身。卽相似名一。下既別明心智。則正當初意。　然體同義異。　二心一。八識心王俱不可知故。三智慧一。四智三智二智一智無別故。四十力一。五無畏一。　此五亦略攝諸德已上　抄九上云。言然體同義異者通妨。恐有難云。　既取初義體同爲一則一佛證時一切智證。　若約出❷觀實如所難。　佛見衆生皆已證已。今約現事故爲此通。以體就能有證未證。千燈一室所照同空。　以燈就空。　空體無二。　空就燈有照未照。　隨燈各取各屬本燈。佛義亦爾已上　問。今抄云。或說唯一者。爲就一佛身上遮多身立一身爲十方三世諸佛同一體故云唯一　答云云　若云就一佛身上論之者。見下引證經文。諸佛相望明四種五種之上。　故知一切諸佛同一體故云唯一也。若依之爾者。見下二身三身等開合。就各各佛身上各各論二身等。　故知今亦就各各佛身上各各可論唯一云義。　何各諸佛相望同一體故云唯一乎。如何　問。法性宗意。諸佛自受用身可云同一體乎　答。　常同常異可云也　問。若云同者。十方三世諸佛居

❶人＋(一)？　❷觀＝現？

迷界之昔。既各各有情也。登覺位之今爭成同一體乎　雖迷悟不同而各各爲有情者。法性法爾之道理也。若登覺位時。泯亡多有情數混成一佛體。尤不宜之處也。是以大疏三上(問明品一道甚深云云)　自性身土一向體同。自受用者。不等無二相似名同。餘二身土亦相似名同已上　抄九上云。自性身土既同所證。明是體同。如一室之空。二自受用如千燈光同遍室內已上　又次上所引疏釋能證無礙智相似名一云云　明知非同體云事。若依之云異者。性相二宗十別中。佛身有爲無爲別意。法相宗定判修生功德一切有爲故。自受用身亦是有爲。既許有爲故。不能徹遍生佛依正。自他凡聖各各修成故。不可云同體。然法性宗意。修生功德亦判一得已後同眞如故。令同眞理凝然常也。其旨如次上所引現相品疏抄釋。若許修生智行等同眞理無爲凝然者。豈於凝然常住法有彼此不同而論相似義乎如何　答。諸佛自受用身之同異事。自他宗共論之。然自宗中未見定判。想案存兩義。且一義云常同常異可云也。於自受用身土分別性相時。望始覺修生義邊正屬相攝故。有彼彼有情各各修生之義。不可云一向體同也。而共是平等無二故。亦有相似名同之義。即約此義邊可云常異也。然望始覺還同本覺等義。則自受用身土亦屬性攝。以性唯一味故可有一向體同之義。豈非常同耶。故鈔七上云。而生公說有形皆穢無形爲淨。則唯法性爲淨。若爾自受用土豈稱穢耶。此以冥同眞性不可說其形量大小。則同淨攝。二攝前四爲性相者。略有二門。一法性爲性餘三皆相。二自受用土冥眞性亦可名性。餘二唯相已上　准此思之。處處解釋各述一邊歟。何爲相違耶是一　又一義。云於自受用身土者。諸佛相望唯有相似名同之義。全不可有一向體同之義。大旨同次上所成之一邊文義。但至修生功德一得已後同眞如故令會同眞理凝然常等難者。縱雖同眞如而不失前佛後佛之相。彼此歷然。是名同者。若約相似。若約所同。云眞如唯一味故名一向體同者。此是自性身之所攝也。非自受用門之所談歟。例如彼常樂我淨等。相大功德雖冥同。眞性故名性功德。其所同性還屬體大攝。唯取能同功德正名相大。以彼此相差別故。然是名同者豈不約相似乎。若云一向體同者。是屬體大故。准此思之

問。抄引問明品云。同共一法身。今此一法身者。體同故云一歟。相似同故云一歟　答。會解云。今抄即約相同故云法身。力無畏等同也已上　問。彼品疏抄於此一偈文設解釋時。自性身土一向體同已上　明知一法身者約體同可云一也。何混同力無畏等亦云約相同乎　答

抄。實功德法故文　問。通釋法身實報身歟。別釋實報歟　答。會解云。論具云。佛有二種身。一者生身。二者法身。若自性身若實受用俱名法身。諸功德所依止故。諸功德法所集成故○今抄云。實功德法故。唯釋實報名法身義也已上　問。自性自受用二身俱名法身者。正見佛地論文。二身共以諸功德法名法。故法義無別。但以所依與集成之二義如次爲二身之身義。故身義不同。然今抄但云實功德。尤可通二身。何必限實報名法身之義耶。縱雖實言。即順實報身只是褒美之詞故。尤可通法身也。何限實報之功德乎。答　唯識論第十釋自性身名法身之義云。大功德法所依止故已上　次釋自受用名法身云。三無數劫修集無量慧資糧所起無邊眞實功德已上　次釋他受用云。示現微妙淨功德身。於變化身者。未見名法身之文。准眞實功德之言別指實報身云事不明也　問。若爾大功德法與眞實功德有何差別。　如是異判哉　答。未檢之。且如行事抄下三(僧像致敬篇)云。智論云。諸佛不以生身爲禮敬也。若見法身是供養。如佛忉利天下。須菩提在石窟中觀無常空故。爲先見佛。蓮花色尼寶階先禮。佛不受之已上　資持下三云。智論前示眞境。以佛生身是法身所依器故。如下行緣證等文

鈔。一化身非應等　問。上云應即化。今何二字別論乎　答。應同衆生隨類化現故云應。即化。又縱雖字訓少異。而約三身門總歸一身故云爾也。但今別論者。以僧祇劫修行萬善所得之佛身諸根相好一一無盡故。縮此無盡相好爲三十二相八十種好。應同地前等所見故云應也。然化者無而忽有之義也。化現彼業感所感之五趣身示同二乘之同類者。於佛果上全所無也。今以成所智所現之

皆是無而忽有之義故云爾也

鈔。前三並是化身文　問。應身非化。卽當梵葉上釋迦。然香象疏釋云。其千釋迦是實報。千百億釋迦是化身已上　何況入大乘論。摩醯首羅天上有一實報成佛。以一大千界爲所統境云云　准此思之。今應身非化尤可云實報身。旣判一大千界一應身也。所統化境彼此全同故。能化佛身何別判乎。是以淄州大師最勝王經疏於報身有二。一地前所見。二地上所見。今應身非化者。是地前所見之報身也云云　諸師一同之解釋也。淸凉大師何獨釋化身乎　答。金光明經所說應身者。經自說具三十二相八十種好之旨。爭以此身屬報身乎。尤可云化身也。但於梵網經疏等釋者。凡於摩醯首羅天示成正覺之佛。或云報身或云化身。始終二教所說不同也。其故者始教爲對破凡小執菩提樹下成覺之佛是實修實證之報身故。寄界內最勝處顯報佛成道。以凡小不知界外有淨土故。於彼色頂建立淨土成正覺之佛名實報身也。若終教意不爾。如章攝化分齊義云。或有說釋迦佛報土在三界外。涅槃經云。西方去此三十二恒河沙佛土。有世界名無勝。是釋迦佛實報淨土。此約終教說。以不隨下說故。爲顯娑婆唯是化故。是故當知色頂之身亦非實報已上　准此今云一大千界一應化身者。卽是色頂之身。以依終教意故名應身。非是實報也　問。此義尚不明。上云地前菩薩所見佛身依定而現者。依起信論說。信成就發心中云。菩薩發是心故。則得少分見於法身。以見法身故。隨其願力能現八種利益衆生等文　八種者八相也。又辨所示之義大中。別解用大有應身有報身。說報身中云。初發意菩薩等所見者。以深信眞如法少分而見。知彼色相莊嚴等事。無來無去離於分齊。唯依心現不離眞如已上　彼疏釋可見之。是卽十解菩薩依此觀門入眞如三昧見報身佛見タリ　爾者今地前菩薩依定而現之應身豈非報身哉。起信疏上釋隨染本覺智淨相中云。卽還源成淳淨圓智成於應身始覺義也已上　又今抄次下云。三十二相八十種好等。修因所成。卽是報身等文　又梁攝論

鈔。故雖有四義理全異文　問。文意如何　答。會解云。以光明合法報。卽是眞身。實教義也。佛地開四。理智分相不得相。卽始教義也。所以全乖異也。有本云。雖有四義。理不乖三。此似唯釋佛地論中四身不乖三。則失揀異光明意也。有本云。雖有四義理不乖。此正揀異。何言不乖。故以前義爲正已上

鈔或說五身下科分二　依會解記意科勒之

- 初標指
- 二然叡下廣釋二
  - 初叡公唯約法身以釋三
    - 初列名
    - 二詳而下斷義二
      - 初正斷
      - 二何者下徵釋二
        - 初約二身是因三身是果以釋二
          - 初別釋五身二
            - 初約因以釋初二身
            - 二就其下約果以釋彼三身
          - 二所以下解妨通釋二
            - 初三果相違難
            - 二可擬下比擬無違答二
              - 初縱答
              - 二何者下徵釋三
                - 初舉劣顯勝二
                  - 初舉凡界劣
                  - 二如來下顯佛境勝三如釋
                - 二無過故下躡成正義二
                  - 初簡別三相三如釋
                  - 二是爲下結歸一身
                - 三以有下結酬前難三
                  - 初法
                  - 二如冥下喻
                  - 三所謂下合
        - 二若直下約一身是因四身是果以釋
    - 三上皆下總結
  - 二若以下淸涼通約三身以釋

抄。實相法身虛空法身文　會解云。有本列實相在虛空之前誤也已上　卽當今本也　問。何云誤乎　次第糺正之也

抄。何者言其生文　問。自下別釋五。其相如何　答。會解云。初二是因。後三約果。一法性生身。法性二字卽能生因。身字卽所生果。卽下三身也。此卽涅槃生因。亦是正因。如乳生酪故。二功德法身。功德是因。卽緣因亦卽了因。以功德目所行也○後三約果。可知已上

抄。所以能極無相等　問。科云。解妨通釋者。且其妨難意如何　答。會解云。恐有難云。應感而形豈是法身耶。故總搆三果已上　意云。虛空實相二身尤可名法身。何故變化名法身耶

抄。可擬儀而明文　問。文意如何　答。此五身中。初二身是因。後三身是果。若權共因。則此變化身全同彼虛空實相二身。既許虛空實相是法身。豈變化身亦非法身耶。是比擬虛空實相二身明變化身故云爾歟　問。唐本云。就機而明。又科云。縱答其意如何

答。會解云。意云。無感不形。就機而說。雖非法身。若推其功德之因與虛空實相。皆從實功德而起故皆法身也已上

抄。如眞冥宰○而本之者一文

抄。若直指功德實相等　會解云。若直指下別異一義。以三功德爲因。今直指功德爲果。卽實功德法故名身也。身卽依聚義。實相名法身。卽依此依聚義故假名爲身。非是色相名爲身也已上　問。抄云。功德實相者功德法身實相法身雙擧之歟　答。一義云。眞實功德法相故云功德實相也。一義云。決擇釋云。亦兼萬行功德及無爲法報化三身爲體也已上　准此萬行功德及無爲實相之二身也

抄。法身三者等　問。法身三者何乎　答。一眞法界總爲法身。此法身中具體相用三大。如次爲法報化三身也　問。下會釋餘教中鈔云。法身約體。報身約相。化身約用已上

卽引起信證之。與今同異如何　答。彼約修顯。今約本有。故不同也。今抄云。修成爲報身等者。卽揀此濫歟　問

抄。一約十地所得十身文　決擇云。問。今論佛身。十地因身豈相關預。答以因徹果故。凡心尙卽佛心。因身豈非佛身。或以分同圓故。如海十德十德皆海。十地十身十身皆佛故。或據三世間十身中菩薩身故已上　此三釋中且初二兩釋意正符勝天王經及今圓經等所說。故可爲正釋歟。故勝天王經云。勝天王問菩薩。何位中得如來十種身。答。住初地得平等身○住二地得清淨身等云云　雖菩薩因位所得十身。而此十身卽是果位十身也云事分明也。又圓經云。因於佛智有十地等云云　問。此十身者。十地所證十眞如也。此十眞如是因智所證。何云果位十身乎

答。天台玄義第十釋身子三請云。餘經無此段勤之請。唯花嚴解脫月請金剛藏。可爲連類。而彼因人請於因法。此請佛慧故亦不同云云取意　抄三下云。破此釋云。然此請因乃是佛因。說分等中因果兼說亦是淸淨光明門。又云。如來大仙道智起佛境界。第十地後校量佛德地影像分。十山依地。十德依海。皆明因果相順。又有因果二分。令於因門徹見果海。所入智地亦通果故已上　意云。十地之理智並是佛智之別德。佛智是地智之總體也。總別體德並就一佛智論之。故十地之理智卽名果法。有何難乎爲言　抄十三上十地品云　論及經中皆名此地智爲佛智故已上　勝天王經云菩薩十地位得如來十種身者。卽此意也。故今約佛身論多少中。亦引此經文。尤有其謂歟。又十地品許說分齊明地智相中。性淨涅槃名同相。無住處涅槃名不同相。以此二涅槃卽爲地智相。探玄記第十釋云。若是地智因位如何得有二涅槃耶。釋此是地中所依果分。如下文云。如因大海有十寶山於佛智有十地等。如一一山下悉有天海。一一地內悉有佛果已上　准此可知　問。若許此十身卽佛十身者。卽於佛地亦可得之者。何故探玄記第六十行品云。二別釋十身作五門○四得度者有四位。一或唯地上得。勝天王及法集經十身此約三乘辨。二或唯地前得。如此所說。三或通二得。如下離世間十身。四或非地前非地上得。如三身十身佛等果位得故已上　既云地上得等。又云此約三乘辨。今何專以圓經意會通之哉　答

抄。二約佛身之上自具十身文　問。今指圓經十身者。通指二種十身歟。唯指如來身上

十身歟　答。愚案云。具指二種。何偏指一種乎　問。今抄云。二約佛身之上自具十身。卽如下明。然疏下文云。言十身者。具有二義。一約融三世間○二就佛上自有十身等云云。比校上下文相無爭。今唯指如來身上十身。豈通指二種十身乎　答。雖對上云一約十地所得十身故云。二約佛身之上等。而此佛身之言廣該解境行境二種十身。以共是佛身故。豈偏指行境一種乎　問。今明執迹之由中。廣列一身多身。其多身中有二三四五乃至十身。並是就如來身上所明合也。何混指融三世間十身哉。如何　答

抄。亦不分身不分別文　問。今經意明分身諸佛歟　答。此事有論義可見之。但今云不分身也　問。若非分身者。何故上引文云應物分形滿世間。又唐經第五云。故能分身遍十身方哉　答。眞身是全用之體。應身是卽體之用也。眞身普遍法界。若機感時眞身全現。是名應身。故抄下文云。一身圓滿卽是眞身。皆全現故卽是應身已上　又用周無礙之處引大疏一下抄五下。可見之。但分形等者。隨機麁細多處全現故云分形。又云分身也。而非分折散布故云不分身也。抄五下云。若大若小皆圓滿故非分。遍者非是分折散布云遍已上　分折散布者。如法相宗。以利他各別親種生。受用變化各別應用。是名分遍思之可知。次下抄釋全現等義。唯思應知

疏。眞應相融文　問。眞應相融義者。局圓教不共之玄旨歟。爲當通終敎等歟　答。下明十種無礙中。會解記眞應無礙門。抄文云。鈔中吾今此身引他經證成。應卽法義。第五經下皆引當經。卽從法起應義也。當因散義亦通實敎。但此同中眞身卽是十身舍那故異餘也已上意云。此同中以理智不二爲眞身。而此眞身包羅無外與萬化齊其用故。別中說卽得十三量等身。卽是十身舍那故異餘也。如上疏抄自釋應知

疏。一多無礙文　問。今一多者。偏就應身論之歟　答。當處抄或云。如來於一成正覺身普現一切等。或云。一身圓滿卽是眞身等。其餘釋義不一。准委可見之。又下圓通無量中。抄釋卽多具有二義。可見之　問。唯就一佛身論一多歟。廣合論餘佛兼明之歟　答。見上所引文。並約一佛。何況今明敎主舍那一身多身無礙之義何今論餘佛哉　問。此義不爾。疏上文云。一身多身經論異說文　抄所引經論中。或云。十方諸如來同共一法身等。或云。諸佛眞身本無二等。此等正是合論餘佛以明一身義。又釋下疏云身不分異亦一故中。引出現品云。如來於一成正覺身等文既云普現一切衆生數等身。豈非如彼十三量等身兼通他衆生等身以明非一之義哉　答

疏。卽盧舍那是釋迦故文　抄釋云。通前約名爲難文　問。今云。舍那是釋迦者。就一身之上只是眼目之異名歟。爲當如眞應二身。約敎相有異。而約理性時。融卽今舍那釋迦二名。亦約敎相如次是眞應二身之名。而約理性故融卽之歟　答。行願記第三云。梵語毗盧舍那。此云光明遍照。此就新梵語翻也。若准舊梵語翻。毗盧舍那此云遍一切處。寂屬法身。盧舍那此云光明遍照。屬報身。若准梵文但新舊別非分法報之異故。舊譯花嚴總名盧舍那。唐譯經中皆曰毗盧舍那。卽三身十身通名毗盧舍那。今此中用卽法報通稱。此最爲正。況此宗中法報無異同。是一深不同。諸敎有爲無爲別又據此大經及一宗順輪五經釋迦毗盧及一切義成等。皆是異名。故知三身更無別稱。但是古德義說也。言光明遍照者。謂常寂光遍一切法如鏡之明像之皆遍已上　古德者天台等也。如下引文句。可見之　問。三身十身通名毗盧者。遍爲圓敎之玄旨歟。爲當餘敎通談之義歟　答

鈔。餘敎遮那是眞文　問。餘敎者對今經以通指諸餘經歟。爲當五敎相望。則對圓敎以指前四敎歟。又對今賢首意以指天台法相等諸宗歟　答。對今經以指餘經。云餘敎也。抄釋分明也　法花文句第九壽量品　法身如來名毗盧舍那。此翻遍一切處。報身如來名盧舍那。此翻淨滿。應身如來名釋迦文。此翻度沃焦○梵網經結成花嚴敎。花台爲本花葉爲末。別爲一緣作如是說。而本末不得相離。像法決疑經結成涅槃文云。或見釋迦爲毗盧遮那或爲盧舍那。蓋是前緣異見非佛三也。普賢觀經結成法花文云。釋迦牟尼名

毘盧遮那。乃是異名非別體也已上 疏記第九云。次翻名中具三身也。近代翻經法報不分。三二莫辯。自古經論許有三身。若言毘盧與舍那不別。則法身即是報身。若即是者。一切衆生無不圓滿。若法身有說。衆生亦然。若果滿方說滿。從報立。若言不離三身俱然。何獨法報。生佛無二。豈唯三身。故存三身法定不說。報通二義。應化定說。若其相即。俱說俱不說○沃焦者。花嚴經名號品中及十住婆沙中所列○前二身名一切常定故。應身名十方。各有不可說佛刹微塵名號。故彼品中新經云。釋迦如來亦名毘盧遮那。舊經云 亦名盧舍那意明應身異名。故總彼二經三名具足其體本一。但新經意以毘盧爲舍那。舊經直舉他受用報義復何失○梵網經等三結經者。以義大旨與三經同而義意攝要。若花嚴中十方台葉互爲主伴。此梵網經唯一台葉。故天台戒疏判云。花台花葉本迹也。殊所以花台花葉本迹定者。彼經雖別道理恒同。所結既同。能結豈別。像法決疑意亦同於所緣故也。普賢觀准上可知文 私檢像法決經全如所引。更可尋之

抄。對前約處爲難文 疏二上云。竪通四土橫該法界。橫竪相融故。一塵一刹皆廣大嚴淨已上 抄六上云。疏竪通四土等者。並如世界成就品。略言竪者。即於一處有四土故。以法性之土爲三土體故。本遍常自受用土量周法界。一如法性他受用土及變化土不離上二。猶如物影不離空及日光。而他受用

與變化土隨心異見。亦如兩鏡示相涉入。故一塵中則有四土。橫遍法界。即十方一切差別。國土橫竪相融者。以竪融橫則一塵之中有十方國土。以橫融竪則一塵四土常遍十方已上 問。既云一塵四土。今何此處唯約應哉。既云四土常遍十方。今何他處唯約眞哉 答。約眞約字細思可知

鈔。故經云佛身充滿文 唐經第六現相品文也 問。如此文者。普現一切衆生前等即是應又即他處云云 然如上所釋者。以約應故在此云云 豈非立義引證致相違哉 答。引文可示以水銀和眞金等之譬釋三身相即。思之。唐經第五世主妙嚴品云。眞如平等無相身。離垢光明淨法身。智慧寂靜身無量。普應十方而演說已上 大疏二上云。初句所證性淨法身○次句出纏法身也○後半體用無礙身。由出纏故應用無方。約理即是體用無礙。約用則止觀雙運。故得果而寂照爲身。即用之體故智。體用既無不在。佛身何有量耶。故能普應十方。此句正顯化用。故經云。水銀和眞金能塗諸色像。智慧與法身處處應現往。即斯義也已上 抄六上云。疏經云。水銀○色像等者。金如法身銀如般若以般若照機眞身隨感故。天台智者亦用此義以釋法花壽量應用已上 法花玄義第五天台云。法界性論云。水銀和眞金能塗諸色像。功德和法身處處應現往。若此三身不縱不横。妙決了三身入法身妙。歷七位妙已上 釋籤第六釋之。要者尋之

抄。而是一身全現故非多矣文 問。次上抄云。以一身全現故非一非多也已上 決擇釋云。一身非多也。全現非一也。此言全現者處處現故已上 准此今亦可云非一非多。何但云非多乎。況今文喩說中既云普現故非一等。何法說中但云非多哉。如何 答。上云決是多身即是遮一之義。故下云一身全現者。以一身遮多也

抄。又普現故非一一月故非多文 問。今案。又字爲與上別義爲當如何 答。一義云。上表詮。即一即多義。今遮詮。非一非多義也。一義云。上以全現故云非多者。即多顯非多。今以一月故云非多者。多外立非多義歟。思之

抄。明有同時同處見文 疏三上總有十義。次第與今不同也。今同時同處見者。彼當第八也。抄八上釋十義。並寄五台山求見文殊以明其相。故抄云。八或同時同處見亦約多人。同在中台同於中時見菩薩亦通同異。且約同說已上 意云。能見約多人。所見通同異。謂多人同見菩薩。是名同也。若有一人見菩薩。有一人見師子等。是名異也爲言 次云異時異處見者。抄云。時則朝暮不同。處則五台別。而能見亦通一人多人。謂或一人朝於中台見菩薩。暮於北台見菩薩。異人可知○其所見境亦通同異已上 次云同時異處見者。彼當第五也。抄云。亦約多人。同於晨且一於東台見。所見之境或同或異已上 次異時同見者。彼當第六也。抄云。同於中台朝見暮亦見。而能見亦通一人多人。所見亦通一

境異境。但取處同時異耳已上 次同異時處一人頓見者。此合二類故疏三上云。九或一人於同異交互時處見多人所見。十或一人於同異俱時處見一切人所見。以是普眼機故已上 抄云。言同異交互時處者。謂同時異處異時同處名交互時處。然同時異處即是第五。而要是多人。異時同處即是第六。通一人多人。今唯一人頓見前故〇十或一人乃至所見者。謂同時同處異時異處名同異俱時處。既是一人時該多時處。見通諸境。故是普眼機也已上 唯此今通指此九十二類名同異時處。即一人頓也。然今云等者。彼十義中第一云多機異處各感見一。第二云同處各見等。即指此等也

抄。一身圓滿即是眞身文 問。探玄云。丈六遍於十方等文如上引 大疏八下全同之。是專明丈六應身周遍圓滿之旨。今何云一身圓滿即是眞身哉。又彼云。法報不分。即權恒實等。故知圓滿及全現並可通法報權實。今何頻分眞應哉。若別判眞應者。是即今相門之所談。全非無礙門之玄旨乎。如何 答

疏。一切不能思故文 決擇云。問。下抄明見佛通局叙此宗云。不論凡聖通見十身。又云。非唯見丈六化質亦徹見法界身雲。今此不見。豈不相違 答。此約蠢騃佛德云不見。彼約分覩佛身云見。又云。此約偏根云不見。彼約圓根云見〇又此約拂迹云不見。彼約寄跡云見。又此約自利功德證道境界云不見。彼約利他業用教道約上加於下承佛神力云見已上 下抄者二下也。又云者

抄。兼對約人爲難文 問。疏但云一切菩薩不能思。何以此義對約人爲難哉 答。前徵難中以人天同見即難云可非眞身。以大菩薩見即難云可非應身。故今明唯佛境界故通遮前人天菩薩之二見以破難者之執見故云爾也。抄次下結釋云。既云菩薩不思明唯佛境已上

問。若如此文句所引像法決疑經者。釋迦毘盧舍那及盧舍那三名各別擧之。經文分明也。何故顯記偏判古德說哉 答。彼經全無誠文。乃是天台加義意引成。今引全文自可知之。像法決疑經云。佛在跋提河邊沙羅雙樹間度須跋陀羅竟。諸大菩薩聲聞弟子〇一切衆黴然不敢。爾時世尊告諸大衆。大般涅槃已度說竟〇善男子。今日座中無央數衆各見不同。或見如來入般涅槃。或見如來住世一劫。或見如來住無量劫。或見如來丈六之身。或見小身。或見大身。或見報身座蓮花世界海爲千百億釋迦牟尼佛說心地法門。或見法身同於虛空無有分別無相無礙遍周法界。或見此處沙羅林地悉是土地等文 私云。本經正文如是。然則經但云或見法身同於虛空等。而指此文云或見釋迦爲毘盧遮那。又經正云或見報身座蓮花藏等。而指此文云或爲盧舍那。故知經但云法身報身。智者以自意別立毘盧遮那等名也。豈非彼師之義說哉

疏。一身圓滿皆全現故文 探玄記第十五云。佛不思議品〇三辨定。此文者〇一切約佛自德圓融無礙不可說也。二就機出現。復有二門。一分相門。謂化身爲化地前現染土等。報身爲化地上現於淨土。此約三乘差別機現。二無礙門。謂報化不分即權恒實。如樹王下現十佛身丈六遍於十方八相該於法界。諸根毛孔各無限量亦不礙限量。是則限無限無礙。此約一乘圓機說。今抄及意至下可記之

演義鈔二十纂釋第二一

第四開章解釋

疏。玄十身者自有二義文 孔目章第二第十迴向生成佛德差別義章 云。若一乘義。所有功德不離二種十佛。一行境十佛。謂無著等。如離世間品說。二解境十佛。謂第八地三世間中佛身衆生身等。具如彼說已上 二種佛名解境行境者。出自此師。今釋當世學侶用此二名擧別召之

抄。明前十身各有十相文 問。正見經文。唯國土身如來身有十相。其餘衆生身法身但有五相。業報聲聞獨覺菩薩之四身並但云假名差別。而不明別相。智身有十一相。虛空身有六相今何混云各有十相乎 答。實如來難。而大疏通此伏疑云。然其類例應各有具十。文或闕略。且從顯說已上 問。文或闕略者。爲金剛藏所說本自闕略。爲結集

者及翻說者之闕略　答。抄五下釋隨其本會科云　據實合有十會表圓。或經來未盡。且案文釋耳已上　彼疏云。　文或闕略。　卽抄釋云。或經來未盡。　准此可譯者之缺略歟。　又疏十下釋善財童子於金剛藏道場奉遇普賢之義云。然此經體勢應具十會。以順無盡又始覺場義應歸本故已上　抄二十下可見之。如是經來未盡之事是多也

抄。而名異彼亦會釋文　疏九上離世間品云。一示成正覺故。卽前菩提身。　二願生兜率故。　與前全同。三萬行因感故。卽前相好莊嚴身。四自身舍利住持故。　卽力持身。　五涅槃佛。化必示滅故。　卽前化身。　六法界佛眞無漏界故。卽前法身。七依唯心故。卽威勢身。雖光明亦能攝伏心最勝如慈心降魔等。　八常在定故。卽福德身。定爲福之最故。九了本性故。卽前智身。大圓鏡智平等性智皆本有故。　故下云明了見。十隨所欲樂無不現故。卽意生身。故普經云如意佛。然佛。就內覺。身多就相故。立名不同已上　抄十九下云。　疏一示成正覺故卽菩提身者。　但唐梵云。　異言了本性故者。非約所了。所了卽法界故已上　更無殊釋

問。　本性佛卽前智身云云　爾者直指本性名智身歟。　爲當擧所了之本性取能了之智名智身歟　答。卽具有其二義也　問。抄既云非約所了。明知唯取能了之智名智身。不可有直指本性名智身之義乎。如何　答。疏以二義見本性佛。初擧所了取能了。卽指前智身。次智性本有故智身名本性佛。卽引下十種見佛中文爲證也。　大疏九下離世間品餘　釋本性佛佛明了見之經文云。　九平等性智了本性故。　本覺眞性性本了故已上　抄十九下云。九平等亦二義。　先能所合明。　後本覺下唯就理說已上准此可知。但於抄非約所了之釋者。且約今後釋歟　問。此疏抄釋能見之明了見。何開所了之智智身乎　答　問。本性佛卽前智身云云　爾者今此本性佛爲通四智爲當圓鏡平等二智歟　答云云　兩方若云通四智者　疏云。　大圓鏡智平等性智皆本有故已上　會解記云。　智身是四智故義通三身。若取配本性佛者。　大圓鏡智平等性智亦本有故唯法報也已上　雖智身本性佛是同體異名。而智身通四智通三身。本性身局二智局二身。既簡除妙觀成事之二智。明知不通四智也。　若云局二智者。　抄五下云。今卽四智是本覺智。修生之四非別有體。如金成像金像不殊故已上　同十七上第八地　云。能證四智智身攝故已上　況又十地論釋智身廣通妙觀成事云云　如何　答。若約修性無別體。則修生四智無別。始起皆是本覺隨染作故。應皆名本性佛。不可有一智所簡除也。但約內證外用別論。　則圓鏡智平等二智共是內證眞性智也。圓鏡智應知於平等性智者。且如唯識第十云。　平等性智相應心品。　謂此心品觀一切法自他有情悉皆平等等文　述記釋云。此在因中有我執故自他差別。今我執無故自他平等已上　演義抄八下問明品云。因中有漏唯緣我境。　因中無漏緣於第八及緣眞。　如果三許緣一切法故已上　准此等文冥契眞性之義尤親切。故別取爲本性佛。就唯識第十云。　妙觀察智相應心品。　謂此品善觀諸法自相共相無礙而轉等文　又云。　成所作智相應品。　謂此心品爲欲利樂諸有情故。普於十方示現種種變化三業等文　故知妙觀成事二智卽外應機緣之智也。　冥同本性之義疏遠故。不取爲本性佛也。但此等一性以論之　非謂示別定爾。　卽如抄五下等釋。可知

抄。所謂安住世間等　大疏九下云。　此中所見卽前十佛亦八地十身○然此中明見。　皆稱彼佛而見。　如如無著自屬正覺。非謂菩薩於彼不著。若菩薩於此不著。下下九豈當著耶。是知皆是就所見明見○一無著者。安住世間故不著涅槃。成正覺故不著生死。乘無住道示成正覺。故名無著。攝此而見是見正覺皆倣此○此卽總句。下九皆此別義。二乘願出生故。　上文云佛願力故無不現○三報卽相好。莊嚴身業卽萬行之因。而能深信爲首。信爲首云深信見○四隨順衆生。何持舍利等故○五涅槃卽是化身。　化身示滅故名涅槃。深入見者深見涅槃故。　能示現滅深入生死故。示滅非眞。六法身充滿於法界故。法界爲佛體故。七湛然安住眞唯識性。是佛心故。八寂然無依心。言語絕卽三昧義。　觸類皆然。故三昧無量。九平等性智了本性故。本覺眞性性本了故。　十隨自他意無身不受故已上　抄十九下云。十隨自他意下卽意生身。

然有三義。如意速疾。二隨自意成。三隨他
意樂。今用後二釋。隨樂言。隨自所樂普受
法身。隨他所樂欲受何類已上　餘文虛故略
之
抄。然無著等後各十義文　問。此十義者。其
相如何　答。大疏九下亦有此釋。彼抄云。結
成包含即汝未意云云　但此十義等於諸品中
散在說之。且初無著見者。離世間卷第五十三云。
有十種無著。何等爲十。所謂於一切世間無
著○衆生○法前作○善根○受生處○願○
行○菩薩○於一切佛無著已上　問。此十無
著者。述十住中法王子住自分無著。何爲果
位無著佛之十義乎　答。抄十九下釋此伏
難云。此十雖因。徹於果位一切無著。而不
思議等十種離過淸淨亦果無著已上　十種離
過者　在第四十六卷。次出生見者。不思議
品卷四十八有十種念念出生智。次深信見者。即
不思議十種最勝無上莊嚴及十藏信藏。十
義等具彼抄引釋之
疏。一用周無礙　問。初二無礙有何不同乎
答。會解云。疏用周無礙○一重平通次科
方互相遍也已上　問。相遍無礙之相字者。去
平二聲中何乎　答。會解云。疏相遍無礙者。
相字平聲呼。謂於前無邊用中互相攝而通
也。故云。於三差別用各攝一切業用也。抄
釋甚明　問。抄云。母胎一相八相皆具。萬
德斯圓故云相遍。據此相字合從去聲呼耶
答。若但明八相互遍。可作去聲呼。如四
儀。三乘五道等互攝相遍。須從平聲呼也。義

亦甚明已上　問。用周無礙可通三乘教哉
答。不可通也　問。縱雖三乘教意何不許周
遍十方法界。或現攝生威儀或示八相等義
乎。故目連不證應身之語聲。梵天不見丈六
之佛頂。非用周無礙乎　答。疏一下云。法身
普遍。智所同依故。智身證理。如理遍故。色
身無礙。亦同理遍。並是圓遍而非分通。謂一
切世間一纖塵等處佛皆圓滿。總著示現。別
著亦現。又國土等即是我身土等。體外無別
我故已上　抄五下云。先隨好各別遍。二圓
融相攝遍。今初且寄三身以明○今明法身
本體遍。智身修成如體遍。色身即體之用
遍。法身如虛空遍。智身如日光遍。色身如
月影遍。並是圓通下別示遍相○言並是圓
通者。若大若小皆圓滿故。非分遍者。非是分
折散布令遍○總著示現者。遍法界唯一佛
佛身充滿於法界故。言別著亦現者。別向一
一土一一塵中皆見全身故。又國土等即是
我身下。二圓融相攝遍。謂前明能遍三身非
所遍土。今明能遍即是所遍。能所互融故。又
明一一身相融和雜遍故。又上約佛身三十
身○今明三世間無礙之十身已上唯思可知。
抄。又如前現八相遍者文　問。今引嵐毘尼
林神說。全是前用周無礙義也。何引此文爲
相遍無礙之證乎　答。相遍無礙義者。於上
攝生威儀等差別用中更互相攝。是名相遍
也。外更無別義故。欲明相遍義先引業用周
遍之文。後正明相遍義。如文應知。初明攝
生威儀。次明現八相。次三乘五道等。並顯

第一無礙明當門無礙也
鈔。嵐毘尼林神文　唐經七十四之文也。嵐
毘尼國林有神名妙德圓滿故云爾也。寄善
慧地云云
鈔。如三十一經云文　問。何品說何義之文
乎　答。十迴向品說第九無縛無著解脫迴
向位滿大用之文也
抄。又離世間品云文　問。今所引文於彼品
中明何義乎。又既有十相。何證八相乎。又
可云母胎一相具七相。何云具八相乎　答。
彼品說六位行中明妙覺果有十相。謂住天
相·示沒相·入胎相·住胎相·初生相·在家相·
出家相·成道相·轉法輪相·入涅槃相也。然今
所引是明住胎相之文。即當第五十九卷也。
大疏九下云。第四彼細趣。即明住胎相十
事。初一通現地位。次八明現七相。以處胎爲
胎爲能現故。童子屬處宮相故。後一總結。多
門並一相同時齊現。深密難知故名微細已上
問。見今所引文正有十一相。何標有十種
乎　答。正檢本經文云。在母胎中示現苦行
往詣道場成正覺已上　而今離分即加在母胎
中示現之六字故成十一。即知傳寫之加增
耳。除却之則成十種也
疏。三寂用無礙文　意云。前二科皆用中自
明無礙。今於前用皆正用故。恒寂正寂時常
用故云爾也　問。寂用無礙義是談教常談
也。故維摩經云。不起滅定現諸威儀。何爲
不共之玄旨哉　答。前二科明用既異諸教
故。即用之寂豈非異哉

抄。所以無心於物文　問。今既用無私隱之私。何釋以無心於物乎　答。會解云。抄中亦以無心於物下却作無思見相故。　喩摩尼天鼓等。此取義顯釋也

疏。四依起無礙文　問。依起者名義如何　答。既決擇云。所依能起海印定也。能依所起寂用故已上　會解云。此有二義。一前始寂用但要無心成事。別無所依。今明前科。正無心頓現無別所依時。即是全依海印定力而起。故云依起無礙。此是疏家正立。故疏云無心頓現。是擧前科海印力。故正明今義。故抄釋云。雖寂用無心不妨皆依海印之力。二前科寂用無礙明攝初二科云用同依一寂（此意依字即屬前寂字起字。方是海印之用也。若前意依起二字皆海印定。前寂用但無心頓現之）今明正依寂時即頓起用。　以皆海印定之力也。故抄云。　又正依定即起用故。幷次引經。皆是次意也已上　意云。　初一義則疏抄共爲正義。　次一義是抄家別義也爲言　准此抄次意云。　依定者寂名定也。　非是海印定歟　問。上云。　寂用寂是定也。故上抄云。　常在三昧爲云云　所引經文並此義也。　而今亦云正依定即起用。　豈非繁重乎　答。決擇二釋。初云寂用無礙。是則定未定。今依起無礙即總定本定。故別定對總定作能所依也。次釋云前望云定。意顯無心成事。非爲所依定故。今方論所依定也取意

疏。五眞應無礙文　問。眞應無礙義可通三乘終教。何爲圓經不共也玄旨哉　答。會解云。以此宗理智合爲眞身亦名　法身故云同法〇當同教義亦通實教義。但此同中眞身即是十身舍那故異餘也已上　抄三下云。即同中必有別義。　如事理無礙必即事事無礙已上　即此意也　問。此眞應無礙佛者三身中何哉　答。既云眞應無礙。定是三身相即圓融無礙之佛也。疏初文云眞身寥廓等。見其抄可准思之　問。若爾何故筆削記第二云眞應無礙（自受用身）超於菩薩所見他受用身故已上　如何會通哉　答。一義云。三身相即圓融無礙之義。是不二之至極佛德之淵源也。故唯佛智證窮之。非餘聖境界。例如自受用身。唯佛與佛之境界。故注云自受用身歟。或又彼云眞應無礙之應字是報身也。　彼起信疏釋智淨相中云云　故今隨染本覺之心還即還源成淳淨圓　智成於應身　始覺　義也已上　筆削記。問。四五兩門次第生起如何。答。會解云。已上四科約體用也。　法皆以後成前方畢。第五下皆約人就佛身以分次第已上又云。從五至十。前局後寬謂五

疏。六分圓無礙文　初四門約法體用中初三尙通餘教。第四云海印力者。唯局今經歟。又第五下約人。就佛身中第五尙通餘教。第六下多局今經。謂此亦雖業用通餘教。而德相義邊唯局今經。彼總持教云佛眼佛頂者。全同今云一一身分即分即具全身也。　即抄云如來眼等皆通法界者。　正是此意也。　餘可准思

疏。八依正無礙文　抄指上說因中也。　又抄釋即情即非情作二釋。會解記釋之。次下引之。可見之　問。說因中第五顯果德有依正無礙。　今全用之者因緣何分哉　答。會解云。前約果德。是所顯之法。是佛所爲故云因也。今明依正。乃目說主故云緣也已上

疏。九潛入無礙文　問。今云入者如彼水中投入木石等。此佛身穿入衆生心中歟　答。爾也。但彼即能所別體。今即能所不二。　如彼十玄中相入門可准知之　問。今抄釋此潛入義云隨衆生感萬類殊形文。　是即佛以大悲垂應跡於生死界中隨類佛　身現衆生前是名入見ヌリ故一下云。成所作智曲成無遺。即隨入義已上　如何　答。若如來難者。衆生外有佛身全非衆生中有佛身。　今所擧之喩幷轉喩等又引證之經文悉不符合。　明知今云入者。即是事事無礙之義。全如彼相入門。故會解記釋今疏所擧之喩云。此理事無礙喩事事無礙也已上　大疏一下明佛智有體用證理四種遍云。又下經云。佛智廣大同虛空普遍一切衆生心中。　故成事事無礙也。但於今抄釋者。見下引證文可知其義。即抄具引之乃至云但隨衆生心行異故等云云　大疏九上釋今所引經云。事三大海潛益喩。喩佛體均益。生智即雙釋前依及出生義。謂與衆生心同體故。義曰潛流。　穿鑿自心得智慧時。即是見依佛智。　是曰依之出生。　又由體同令外佛加持資其念力亦是流入已上　前依及出生者。彼有十大喩。第一虛空無依爲依喩。即疏釋云。諸乘之智依佛智生已上　第二法界湛然喩。即疏釋云。喩佛體無增減智。即

轉釋前依。雖出諸智亦不減少等文 如是次
第轉釋故云爾也。又與衆生心本來同體。非
今始流入故。云義曰潛流也。是卽約德相釋
故云爾也。若約業用。則可示今始流入之相
問。今明佛身有十門中。餘門悉可爾。然
此潛入無礙有何所要立爲一門哉 答。有
二義。一義云。今此十門總辨佛身無礙。然
上來雖明眞應分圓因果依正等無礙。未明
生佛無礙故。今立此門別明之也。卽是生佛
迷悟眞妄染淨並皆無礙方爲佛身也。一義
云。大疏三上云。入有二義。一以智身潛入
密益衆生。二以色身現入顯益衆生已上 唯
此今亦以密益衆生爲當門之所要歟。卽引
大海潛益之經文以爲證據。又抄釋。隨衆生
感萬類殊形等。又云。今所引者正取潛入之
義耳文 並存其意歟 問。若爾者密益衆生
之相如何 答。起信論云。又爲諸佛菩薩慈
悲願護故。能起厭苦之心。信有涅槃。修習
善根。以修善根成就故。則值諸佛菩薩示敎
利喜已上 筆削記第四云。然此段文有二種加
義。初以慈悲等是冥加。由冥故起信修善。次
以修下是顯加。 謂現身語法由願加故進行
證果已上 前所門大疏云入有二義等。 准例
可知。 又花嚴問答下卷引潛用成門中經委
釋密益之相。其義至要。又甚深也。可見之
疏。入衆生界文 問。抄釋云。明佛入衆生文
爾者能入之佛身爲局智身爲當通色身歟
答。抄云。此以智身通證佛身等云云 不局智
身見タリ 又疏引經云。 衆生心中有佛成正

覺文 此成正覺之身可通十三量等身也。又
明衆生入佛云。在一毛孔。又云。觀佛一毛
孔。 以毛孔是色身故通色身云事分明也
問。 若爾准前大疏三上釋亦可有色身現入
顯益衆生。今何遍云潛入密益哉 答。顯益
唯屬根欲性純熟之大機。 密益廣通熟未熟
之萬類。今則捨局取通故云爾也。或又雖色
身是潛入故
抄。若轉以喩顯者文 問。旣以衆生眞心名
如來藏。卽是法說也。 何以此屬喩說乎。更
亦轉用水波喩有何意乎 答。會解云。引喩
者以實敎義喩別敎義也。言轉喩等者。以眞
如隨緣作衆生不失自性唯尋常皆約法說。
今旣以此爲喩。 猶恐難見故轉以海水成波
不失濕性喩明也○此以理事無礙喩事事無
礙也已上
鈔。此智身通證佛身文 問。以出現品文別
釋智身潛入。 此外更云佛身隨他文處等者
指何身乎 答。會解云。佛隨他文處蓋多者
如云普現一切衆生佛身隨化 而恒處此菩提座隨他
而不失自性 又如云如來於一成正覺身 普現一切
衆生數等身成正覺等○皆其文也。 今取潛
入義故。 取佛智爲智身之別義通證前眞身
入生界也。 若疏次云衆生心中有佛成正覺
等。則正通約佛身入生心也已上 准此今云潛
入無礙者。 但智身可通二種十身故云通證
佛身等歟
疏。又卽此一應爲多應文 問。上旣釋此一
處應卽多處應。 何更云此一應爲多應乎

答。上旣云卽是全體不定義。今則云爲是相
作之義故不同也已上
抄。一以法性身土文 問。抄法性身土融無
二故文爾者爲別敎不共之義爲當通餘敎歟
答云云 兩方若云別敎不共義者。唯識論
云。又自性身依法性土。雖此身土體無差別。
而屬佛法相性異故已上 准此法相宗尙許法
性身土體無差別。況於終敎等哉。何云別敎
不共乎。若依之爾者。今十種無礙共是別敎
不共之玄旨。 豈於圓通無礙中卽依卽正之
一義可云通餘敎乎。故會解云。三中二義。初
義卽法性融通故云融無二。 故前第二抄釋
約體四句中通同別義。今唯約別敎也。次義
約融三世間說已上 先德解釋尤有其謂歟。如
何 答
鈔。非情者同色性故文 此有三釋。會解云。
初約性同。次約相同。三約體同體通非情。體非唯約性 已上
問。相同體同有何異乎 答。會解云。二以
有情此非情河池等也○此約無情卽是佛身
也。三以非情之法是有情佛體也已上意云
抄。卽源卽廣者文 問。此二釋不同如何
答。會解云。 初身同空無相故深。同空包色
相故廣。此存更以明深廣也。二身同空量故
廣。 離空相故深。 此約不住空方爲致深也
已上
抄。若以佛身上文 問。疏一下釋敎主難思
之經文。則約十德別顯十身。一菩提身。二
威勢身。三福德身。四意生身。五相好身。六
願身。七他身。八法身。九智身。十力持身。如

是科釋意大總結云。上約十身。若約三身者。則初三段皆名報身。而恒下他身。身遍十方下法身。就報身中。前一自受用報。後二他受用報。故云處菩薩衆已上 而恒下者是第四意生身。已下四身也。身遍十方下法身者。經云身遍十方下第八法身已下三身也。又抄五下云。十身望三有通有局。菩提爲總亦是他身。餘九中願·他·力持此唯他身。意生·威勢通他受用及與變化。福智·相好通於二。報及變化身。法局法性已上 同云。又顯十身五體五用。謂威勢·福·智·法·相好此五體。餘五爲用。體卽是眞。用卽是應。二身融爲一味已上 處處解釋各成矛盾。如何會通乎 答。決擇會此難云。良以此宗圓融無礙隨攝無故。前後門隨應配攝已上 問。五教章施設異相義云。彼說三身此說十身云云 抄一上云。以是十身無礙佛說非三身故已上

今何頻爲會通融哉 答。自宗意。以無障礙法界爲旨趣故。縱雖二身三身不融攝之。不可成遮那佛融大法界爲其身之義故。法界中所有法皆融攝之故。今抄下文云。若不知三卽是十爲不融。前權卯立實故失經意已上

是則該攝門意也。若依分相門尤如來難。故大疏一下敎主難思之餘配屬十三身竟次云。十身爲正。三四義兼已上 難知三卽是十爲顯權實有異故遂分兼正也。

鈔。餘六通法化文 餘六者。衆生身至菩薩身也。法身體故者。起信論云。從本已來色心不二等文如常 以色性爲國土身體。以智性爲衆生等五身體。以色性智性本無二故云法身也。隨物應國土故者。第八地明十身相作正。約業用故云隨物等也 問。抄上文釋卽非情有三義中。今卽當二兩義。爾者第三云非情卽佛體故文 今餘六身不可有此義歟

答。此義亦可有也。唐經第二十三兜率偈讚品星宿幢菩薩偈云。如來無所住。普住一切剎。一切土皆往。一切處咸見已上 大疏五上云。第九下方菩薩解佛遍應法界之身而不離法性。若彼星宿燦然罪具不可傳著故以爲名○初偈約處顯身云遍。謂法性身則無所住。約自受用則無所不住名爲普住。約他受用及變化身。有感則往故。云一切土皆往。若約十身。無處非佛故。云一切處咸見已上 抄十二上云。此初一偈三句約四身說遍。第四句約十身說遍。此十身正說衆生國土等十身故。則有虛處卽虛更身。有國土處卽國土身等。無非佛身矣已上 此第四句說十身遍正約德相。今故今亦可准用 問。若爾今抄何偏云隨物等而不擧此義哉 答。今欲配釋三身故且擧業用一邊。以彼三乘敎不知衆生國土等本來實是毘盧舍那正覺之體故。彼敎所說三身中不可配攝此義也

鈔。卽以無障礙法爲體文 決擇云。問。旣彼佛身含四法界故。抄釋云未有一法非佛力也。何有所遍時處也 答。佛門取之一切皆佛時處取之皆是時處令此全彼無障礙已上 若依探玄記第六十行品中第九善法行云。二別釋十身作五門。一辨體性者。以淨法界及根本智幷後得智三法爲體。如文可知。又總唯境智爲性。又境智爲性。又智雙融唯一法界爲性已上 准此今又約理智無礙法界故云卽以無障礙法界爲體歟

鈔。一會起信唯識等文 問。起信唯識等之二論者。權實遙異。性相宗別。今何混同會通之哉 答。決擇云。上所引文相宗自報實成。終教他報示成。寄示成以顯實成故今雙會已上 意云。抄十三下明成佛有三種中。第二就相顯實者。以攝報身在色究竟示機於成佛。是他報也。然其內證實所成者便通法界具如下引 今約此義以會二論歸一致歟。一義云。起信云示成。唯識云實成。二論意今異雖不可會同。而俱約攝報說其義大同故。雙擧爲一位也

鈔。一者現報利益文 問。現報後報之名義及其體相如何 答。凡此現後二報之相者。諸經論之所說義理深廣。自他宗之所談互說不同。今依圓經明文宗祖定判可述愚意之趣。謂先現報益者。唐經第三十說法雲地中云。佛子菩薩摩訶薩以如是智慧入受識地已。卽得菩薩離垢三昧。入法界差別三昧○如是等如是百萬阿僧祇三昧皆現在前○其最後三昧名受一切智勝職位。此三昧現在前時。有大寶蓮花忽然出生。其花廣大量等百萬三千大千世界○爾時菩薩座此蓮座身相大小正相稱可○爾時十方一切諸佛從眉間出淸淨光明。名增益一切智神通。無數光明以爲眷屬○普照盡虛空遍一法界一切

世界已。而來至此菩薩會上周匝右繞示現種種莊嚴之事。現是事已從大菩薩頂上而入○當爾之時此菩薩得光所得百萬三昧名爲已得受職之位。入佛境界具足十力墮在佛數已上大疏八上云。第二佛子菩薩摩訶薩以如是下明三昧分彰最後名者將說受位分故。一切智者佛無分別智也○第三此三昧現在前下明受位分○初光名卽益業益一切智令成佛故○入順者若約他相上收於下也。若約實義照極心源名爲智頂。成果在已並爲光入○佛光入菩薩頂果收因也。亦因收○入佛境者所證同也。具十力者行德同也。墮佛數者。如始出家便墮僧數已上如是第十地菩薩受佛職位者。卽於因位現生身有益相未改因位故云現報也。後報益者。最後身菩薩爲其花報生淨生。淨居天卽爲此益相。然名後報者。最後身故云後也。生淨居天。是第十地攝報果故云報也。探玄記第九釋十地論文云。十地終以受佛職相云受佛位故。如法雲地受位分說在因位中有此益。相位不改因故云現報別益○二轉此因位至成果之處故云後報利益。此是十地菩薩攝報果處。便於此處成報身佛已上此釋中初現報可知。次釋後報中云轉此因位等者。如唯識論第七云。謂諸異生求佛果者定色界後引生無漏。彼必生在淨居天上大自在宮得菩提故已上彼論約實成自受用身。探玄約寄攝報示成他受用身。雖有此別。例唯可知。卽今疏云。或說報身在色究竟等。抄

雙引唯識起信者是此意也。此事至下更委記之 問。此義不爾。抄十三下云。十方諸佛現身灌頂名爲受記。故是現報已上准此雖以受位爲此益相。而約能化諸佛示現身相名現報見タリ何云菩薩現生身受此職位故名現報哉是一次後身菩薩所受云攝報果名後報之事不可爾。且探玄第二云。又依智論第九云。第四禪有八種。五種是阿那含住處亦名淨居。號大自在天云。由此當知淨居之居有四種。一約報純淨。此通凡聖。二約過凡。此唯那含等。三約因。如云有十住菩薩菩薩卽是十地。十地中是第十地攝。四依報果。謂此中有三果中報身淨土故立此名也。又准智論。八天外受更有別十住菩薩天也已上准此第十地菩薩爲其花報所受王身。是名攝報果。其生在處超五那含天別有一處。是卽第十地菩薩當地自分之依正二報也。卽今四種中云四依報果等是也。故知前所引探玄第九云轉此因位至成果之處者。轉捨約因之攝報果處移至依報果之報身淨土。是名後報利益爲言爾者凡菩薩轉成佛時。以前攝報身轉至此報佛土故。後報之字是報身之報也見タリ何云攝報果名報哉是二 如何 答。先於科釋者。經但云十方一切諸佛從眉間出清淨光明等文如上引 全不見示現身相之義。故知今云現身灌頂者。十方諸佛令此菩薩現生身灌頂受故云爾也。抄標一成現報益。如是釋成卽此意也。次於探玄第二釋者。大疏一下云。智論第一。過

五淨居有十住菩薩住處亦名淨居號大自在天王。又云。三乘中立此爲淨土。是報身所居。約實但是第十地菩薩攝報之果多作彼三耳已上智論第一者傳寫之誤。應是第九也。意云。三乘教中過五淨居亦別有淨居。卽此爲報佛淨土。然其約實但是第十地菩薩於攝報過處。以彼天王身卽示成菩提時。此攝報果處轉名報佛土爲言故探玄第九云。此是十地菩薩攝報果處。便於此處成報身佛已上又起信疏身卷引地論後報利益文卽釋之。何故他受用報身在此釋者○第十地菩薩要當此天王。卽於彼身示成菩提故在彼天也已上唯此等釋明知攝報果處與成佛處全是同處也。但於淨居之居有四種等釋者。彼第三第四雖約因果分兩種。而於所居全非別處也 問。攝報果處是第十地菩薩花報。其分量纔齊一大千界。然約報佛土則周圓無際。故抄十三下云。實報顯實在色究竟便遍法界等文如下引 分量旣寬狹不同。何云同處哉。何況探玄第二云。淨居之居有四種等云云解釋分明也。何强設會釋哉。加之此攝報果處是第十地菩薩有漏第八識所變。彼報身土卽無漏淨識所變。爭得同處哉。是以他宗人師了義燈第六十地經論報利益摩醯首羅智處生故者。據十地初往而說。第十地滿欲受佛位。所居之土非必住在自在宮處已上第十地初往者。初受花報往色究竟天也。以此花報身將成菩提。彼宗約實成故云欲受佛位此事至下委可記之 今約示成雖有此別。而於所居之

土非必住自在宮處之解釋者。尤可爲潤色者歟。如何　答。彼四種淨土中。三四約因果分異。既云約因果。故知有寬狹及漏無漏等不同自本所存也。但以此花報身直出其花報土即示成佛。更非移往餘處。又雖不立去當處。而約成佛云後也。所居則不可好寬狹等別。故抄十三下云。然論成佛通說有三。一寄化顯實。在閻浮提即周法界。二寄報顯實。在色究竟便遍法界。三就實顯實。妙出三世不可定其時處身相。今就中義已上起信論略探記太賢作云。等覺菩薩將成佛時。往色究竟天上座大寶蓮花成正覺故。已得此土既成佛已。土便無邊更無別處已上解釋分明也。且云。次於了義燈所居之土非必住在等之釋者。彼宗就此事有數條論義。可見同學抄等　問。演祕第六引十地論即釋云。行滿今生即證佛果名爲現報。以前諸行但爲遠因所以佛位不名後報。菩薩後身地前諸行業感故名後報。聖者不造招後業故已上此釋如何　答。既云行滿今生。明知因位現生之利益。故云現報益。又彼順現順生等之四報中。此菩薩最後身是順後業之所感故名後報者。雖與今不同。而最後身菩薩生自在宮名後報益之義者。彼此是同也

問。地論云。現報利益受佛位故文　爾者受佛位之時即究竟證佛果歟　答。不爾。如上所引圓經并大疏釋可知。但依法相宗。則如心地觀經所說非但致受位之儀。其實斷證究竟名受佛位。如下引可釋之。抄十三下云。然汎明受位略有三種。一唯就相。如彌勒等示居長子已窮果位授記當來大佛所。二就顯實。如向所引。三唯就實。十地行滿衆果❶果永寂法身之相顯自心源名爲後位。雖有三義今依第二故云現報已上如向所引者。即指前所引十方諸佛現身灌頂等文也　問。現報利益受佛位文　爾者於何處受佛位哉

答。五十要問答上云。若三乘受職依理天處成已上三乘受職者。如就相顯實及唯識論等所說。若依唯就實及一乘等不可爾也。可見彼廣釋。又❷上義燈第六云。就自在宮受佛位處居他受用土。處所不定。何以得知。唯十地經云。是時菩薩現前時等文略引剛經文

餘如上引。法相宗爲一箇論義。可見同學抄。尋思抄已上現報後報之大綱說　問。現後二報者何爲前爲後哉　答。經論異說先德所存亦不一准。且依肝要抄可云現報在前後報在後。故十地論引現報後報。起信論意亦同之。愚案云。此事可有分別。且十地論科釋法雲地經文爲八分。大疏八上云。第二正說論分八分。一方便作滿足地分。攝前九地所修總爲方便滿此地故。二得三昧分。初住地行行德無量偏舉受識之所依故。三得受位分。正住地行依前定力攝佛智故。四入大盡分。是地滿行〇六神通力有上無上分滿足已。妙用自在。形前無上形佛劣故等文此全寫探玄記也。此第六分中前依地論意亦開六種。第六大勝分中經文云。菩薩住此地兩多作摩醯羅天王等文　此中廣說調柔等四果。若依此經文說相八分次第。則受職位在正住地。受王身者在地滿位。故肝要抄御安立實順此等文相者歟。但大疏六下釋初地按量勝分中果按甚云。有四種果。一調柔果。二發起果。三攝報果。四願智果。釋此四果略啓四門。第一釋名〇要者可見二明分齊。初二是其行修方便。後二是其報行。純熟行修非在地滿報所有作用說爲願智。又初二後一此地定。有攝報一果有無不定。容有不作故云多作。而定能作故亦定有已上探玄第十一亦同之。准此受職局在正住地心。攝報廣通三心。若初住地受生身之類至正住地心方受智職。豈非後報在前現在後哉是一何況要問答云。受職在天處成云云明知後報利益智處生之後。方始可有現報利益受佛位也是二又了義燈第八如前已引受位及所居之處雖及異論。而前生天後受位者。諸師共許歟是三又心地經以後報爲前。如下引之。可爲例證。但於十地論等所列者。同十地論云。任放辨才說不待次已上思之　問。受職在正住地心者。此事不爾。抄十三下云。纔證十地得離垢三昧乃至十方諸佛現身灌頂等云云既云纔證等。豈非入心哉。又探玄云。十地終心受職相。了義燈云。第十地滿欲受佛位並如前引此等解釋符合心地觀經。爾時菩薩入金剛定證得菩提名現利益。故知在正住地心者旁以不可等倶。於大疏八上等釋者。地論雖科爲八分。而不配屬三心。有何所見如是定判哉。次於攝報果通初住地心之釋者。此亦不爾。正見十

❶〔果〕—？　❷上＝了？

地經。於地地末後並說十王花報。即符順心地觀經說後報云十地滿心運身直往色究竟天。如何　答。抄十三下釋者。指後三昧分故云總證也。准前所引大疏可知之。次於探玄十地終心之釋者。正住地行對初入心故云終心歟。或又凡第十地攝前九地總爲方便。滿此地故通約十地指第十地正住地行名爲終心歟。次於地地末後說十王花報云難者。彼十地經於地地中並前說地行後說地果。其地果者即四果也。若云末後說故局終心者。攝報果有二。一在家果。即受王身。二出家果。如初地菩薩現百身。二地現千身等是也。然入住二心有何障礙不能受王身。又不能現身自在哉。思之可知　問。筆削記釋現後二報云。義說二相時無前後(等文如下引)然今頻成前後之義有何意哉　答(已上現後二報之前後記)

問。現後二報者。因果二位之中何位之所後哉　答。受佛職生智處並是因位利益也。准法雲地八分經文可知之　問。筆削記第六云。疏現報等者。即以此身成正覺故。即自受用身功德圓滿也○疏後報等者。依前報體闕方便起。此故即他受用身功德亦圓滿也。然其因窮因滿但義說二相時無前後。現後二報亦同時。譬如夜盡即曉。豈分前後(已上)現後二報如次配當自受用他受用。豈非果位益哉。況彼起信疏引地論後益文即釋云他受用報身(已上)正判果位益者哉　答。案列祖意。受職名現報生天名後報。此是正雖因位。而其二益之意懷如次表顯果位二身。是爲二益究竟成辨也。初現報益者。抄十三下云。然汎明受位略有三種(等文如前引)此三種中第一唯就相者定是因位。第三唯就實即是果位。就第二名就相顯實。其相者即同第一。其實者全是第三。故知諸佛放智入菩薩頂等之儀或正是因位益。故探玄記云在因位也。如是事儀偏表成果在已。如前所引。大疏八上可知之。又搜玄方軌第四云。光入頂有三。一約事入頂。二約行入行頂。三約實當果現入行心也。可准之。如論應知(已上)故知此受位益所表顯所究竟正當自受用報身。故筆削記等云果位益也。次後報益者。大疏六上云。智處亦二義。一摩醯首羅。智自在故。二攝報。智滿成種智故(已上)抄十三下云。言二攝報智滿成種智故者。此有二意。一約未成佛。但是十地攝報。居彼智度已滿故云攝報智滿。二就彼天上得成菩提具足種智名爲智處。然論成佛通說有三○今就中義(已上具如前引)此抄初二意之第一後三說之中義並約攝報正是因位也。以今但至成果處爲此益果位益也。起信疏釋云他受用報身者即此意也。前所引探玄第明釋此旨。何更致疑哉　問。如所立者。現後二報正是因位益。而約所表所成故通果位(云云)若爾者何故起信疏釋現報云因位窮。釋後報云果位彰哉。此引地論成起信意。彼論意實如是(見タリ)明知現報局因位後報局果位歟。如何　答。各學一邊。非謂互局。准上來所引大疏抄等可知之(已上因果分別之大綱記)　問。釋後報中。探玄記云。便於此處成報身佛。大疏云。後成菩提具足種智。爾者自受用報歟。他受用報歟　答。起信疏既云他受用身。何更疑之哉　問。心地觀經第二云。其受用身有二種相。一自受用。二他受用身。三僧祇劫所修萬行利益安樂諸衆生已。十地滿心運身直經色究竟天出過三界。淨妙國土座無數量大寶蓮花。而不可說海會菩薩前後圍繞。以無垢繒繫於頂上。供養恭敬尊重讃歎。如是爲名報益。爾時菩薩入金剛定斷除一切微細所知諸煩惱障證得阿耨多羅三藐三菩提。如是抄果名現利益。是眞報身○二者如來他受用身。具足八萬四千相好居眞淨土說一乘法(已上)現後二報直就自受用身說之。經文實分明也。會解記引此經竟即云。評曰。天親論意全取此經意也(已上)爾者起信疏何釋地論云他受用身哉(是一)又此經雖非香象大師之所覧而於清涼者彼經御製序云。詔京師義學大德罽賓三藏般若等八人翻譯其旨(已上)憲宗皇帝御製也。大宋高僧傳第三云。釋般若○至元和五年庚寅○譯出經八卷號本生心地觀(已上)會解記第一引妙覺塔記云。因答憲宗法界帝爲鑄金印遷國師統(已上)元和五年清涼大師年齒七十三也。入彼義學中否。縱雖不入。而既是般若所譯豈不見哉。既天親論主全取此經意。清涼釋地論何違此經哉。明知大疏云得成菩提具足種智者。是可自受用也如何　答。今抄云一會起信唯識等文。即引起信同疏引

地論卽釋之文竟。更●人餘義云。四智圓滿。唯識卽實報成佛。此示高大身卽他受用已上 雖是起信云示一切世間最高大身之示字。深意思之可知。又唯識云彼必生在淨居天上。花嚴經十地品說地之攝報果皆云多作。抄十三下釋大疏六上云。二成後報益〇高大二義〇二約三乘。此成報身位極普周故云高大之文云約三乘者。以一乘中唯說攝報多作此王亦不必作而其實成妙覺。不局於處不定於天。於閻浮成亦成眞佛。故指三乘。而三乘意亦就攝報身爲彼王。於彼成佛卽周法界學人便謂報身之佛在色究竟則令報身報土皆成局劣故指三乘便爲展周法界已上意。就攝報果一乘三乘所談不同。若依三乘。則凡求佛果者定色界後引生無漏故。彼必生在淨居天上。以彼王身唱實報成道故。後報亦屬自受用身。若依一乘。則如抄所釋。應知既不必作。縱有作者偏爲利他不要自證故。自證故示成道是他受用。起信論云示一切世間最高大身者是也

鈔。釋餘義云二卽文 問。上指云云而下云二卽等。文相不云二卽等也。一義云。雖天宮抄釋云云無並與無所可取故。清涼自釋餘義云二卽等云云 一義云。今所採者是高麗印本也。但宋本云。天宮抄釋餘義乃云亦卽四智圓滿等云云 爾者高麗本是傳誤歟

抄。疏亦今據二文之意文 問。二文者何乎 答。抄上文云。一會起信唯識等文。又今釋餘義中。云唯識卽實報等者唯識論也。次云此示高大身者起信論也。當段專據此二論意故云二文也。一義云。宋本云二公故。會解釋云。言今據二公意者。卽賢首與天宮也。有本云。二文意亦同也已上 但次下云及十地經文。明知上云二文者同可指經論之文。若是賢首天宮者。何得十地經文別通之哉

鈔。及十地經文通之文 且如晉經第二十三卷十地品加分正辨加相中初口加之文云。於一切佛得受記故。得一切世間高大身故已上 十地論釋此文時。配屬現後二報也。會解釋今抄云。十地經文通之者〇是一乘實三乘攝報果故。說得一切最高大身也。故結云。故約攝報果說也已上

康應二年庚午三月十三日於神戶坂原入野中屋坊大概令書寫了。老筆無極之間。越度定其數多也。依難省雖爲惡筆染短筆了

右筆重榮生年七十二歲

演義抄二上纂釋第三

抄。高貴德王難云若有菩薩文 今經第五問明品。文殊問賢首云。諸佛世尊唯以一道而得出離。云何今見一切佛土所有衆生。衆事種種不同。所謂世界衆生界。說法調伏若有差別。無有不具一切佛法而成阿耨〇菩提者。賢首答云。文殊常爾等文如抄引 此高貴德王難問大同之。大疏三上云。第三無有下。結成前難。謂若諸佛於因行法有具不具。可有剎等不同。今皆同具。剎等那別。同具卽是一道。第二答中。意云。非唯因同異。果德亦同。而見者隨機感耳。非佛自位而有差別。何者諸佛因果具同異故。謂同滿行海。是同因也。將此同因。隨所調伏種種迴向。應機之果是異因也。由此異因感差別果。由上同因同感眞應身土等果。是則約佛。卽同能隨異。約機同處而見異。以生就佛。雖異而常同。以佛就生。雖同而見異。以佛望佛。能異之必同。其猶錦簟常同常異已上

抄。唯作非事文 會解云

抄。第三通梵網等經文 問。等經者。等取何經乎 答。會解云。等取仁王經等也已上 問。梵網經所說蓮花台上。於三界內寄何處說之乎 答。一義云。界外淨土故。不可有寄界內處說之義也 問。縱雖蓮花胎藏世界。而若許他受用身淨土。云何無寄攝報果處說之義乎。是以起信論云。於色究竟處。示一切世間最高大身文 此論文約法性宗之時。於色究竟處。立報身土。令成他受用身之正覺見是一。況梵網疏上卷云。以花台上佛亦是隨他受用身故。今釋此佛。諸聖教中總有五說〇二若依入大乘論等說。摩醯首羅天上。有一實報成佛已上 又探玄記第三云。蓮花藏莊嚴世界海有三種。一蓮花胎藏世界雖遍法界。對地上菩薩機。現有增減。寄

●人＝釋？

在色頂。唯說一界已上 第二卽花嚴經所說。第三樹形等云云 此三種中。若以梵網所說不攝第一類中者。是何經所說乎已上 又大賢古跡上卷云。大小乘機所見不同。菩薩衆見。初成佛已。往第四禪大自在天王❶色。放光攝衆。事盧舍那。聽心地品。還來樹下。出定而說十世界海已上 既云往自在宮事盧舍那。豈非台上寄在色頂乎是三如何 答。梵網疏釋彼經蓮花台上舍那佛。先破有人云是自受用身之義。後正述自義云。內自實成及應機化境。諸聖敎中總有五說。一諸部小乘不論舍那佛。二入大乘論摩醯首羅天上有舍那佛成道已上取意自下今文 三若依此經。蓮花胎藏世界之中坐花台上。實身成佛名盧舍那。其千花上釋迦。則是千摩醯首羅天上。各有一釋迦。此千釋迦。一一化作百億釋迦○其千釋迦實報千萬億釋迦是化身已上 准此若梵網經意以台上寄在色頂者。何以入大乘論摩醯首羅天上有一實報成佛之義。立爲第二。此外第三云若依此經等哉。況又釋葉上釋迦云。是千摩醯首羅天上各有一釋迦。豈可台上亦在摩醯哉。明知梵網意。台上是三界外。非界內所攝也。但於起信論。於色究竟處之文者。彼是寄在門之所說。全非述成佛之實義也。抄上文云。十地經文通之等文 會解釋如上引。次於探玄記釋者。彼述入大乘論意也。既云寄在色頂唯說一界。定知非梵網所說台上廣說千世界者也。次於古迹釋者

抄。千葉釋迦復是大化文 問。清涼大師意。梵網所說葉上千釋迦。爲他受用報身。爲當又如何 答云云 兩方若云報身者。今爲應地前四善根機。於一❷本界中現一應身。是名葉上釋迦。既是地前所見。何云實報哉。是以❸本經中說。千花上佛是吾化身。今鈔亦釋。千花上佛復是大化。既云化身。豈是報身乎。若依之爾者。花嚴經中明十地菩薩能化所化共隨地地增勝之相。初地菩薩往百佛國見百佛。二地菩薩往千佛國見千佛等云云 此所見佛悉是他受用報身。攝論云。隨他受用身爲地上菩薩。於淨土中現身。❹現身說法爲地前菩薩現化身佛已上 明知第二地菩薩所見千佛悉是他受用❺報也云事。石壁寺傳奧法師釋云。千花上佛者○應二地菩薩之報身也。以彼地行戒度增故。見千佛故已上 今會解釋尤順經論大意者歟。如何 答云云 此事者枝葉抄之論義也。彼云。問。梵網經文。周帀千花上復現千釋迦文 爾者葉上釋迦報化二身中何歟。答。依香象大師解釋者。報身可云。依淸涼大師意者。化身可云也此初重答 卽兩方致難。至第二重答云。然而存一義意者。葉上釋迦化身可云也。凡以道理案之。台上舍那既報身也。彼所化之葉上釋迦豈非化身哉。但梵網疏云。其千釋迦是實報千百億釋迦是化身已上 五敎章云。他受用實報淨土。我有說。在摩醯首羅天。化身充滿百億閻浮提○如梵網及對法輪等說已上 此於化身有大小中。於大

化身。且立實報名歟。以此大化身唯局地前菩薩所見。非三乘同見故也已上取意 雖有此御義。而不審頗多。須委見梵網疏等。更尋明師也

抄。若至三地文 會解云。鈔中傳寫字誤。如三地應見百千葉抄云萬葉 八地百萬三千大千世界微塵數鈔云百千萬 九地百萬阿僧祇等抄云百千萬億 已上

疏。或說登地方見文 問。此會釋何經論乎 答。會攝論等也。故梁攝論第十三智差別勝相第十云。若離應身。登地菩薩善根則不得成就。故須應身。若離化身。下願衆生謂聲聞獨覺善根不得成就○願樂地中菩薩善根亦因化身成就已上 本論云。一自性身。二受用身。三變化身已上 釋論如次名爲法身應身化身。故知他受用報身名應身也。登地菩薩者通指初地已上也。願樂地者。地前四十心也。卽今疏云。或說登地方見者。指此等論說歟 問。如是會釋意如何 答。會解云。致如起信依事業二識見報化二身中。尙約十解已去許見報身。況花嚴所見非員極之身。今既登地方見報身。明知約勝機說也已上

疏。或分三異文 問。此段會釋何經論哉 答。總會通諸經論唯說三身。不明十身圓融之權敎也。故抄云。第五通十身也。又次下云。以十身圓融爲實義故已上 對校應知

抄。若直說者文 問。自下抄文以幾義釋從三大說三身之前哉 答。會解云。抄文有一

❶色＝宮？ ❷本＝世カ㊇ ❸傍註曰上卷 ❹[現身]－カ㊇ ❺報＋(身)イ㊇

本。文多脫落等文具如下引 且私案今現行抄文。以二義釋歟。謂初以三大如次爲三身。是直述疏意也。次然起信下。引起信述藏師意。謂論說相大中。若取空如來藏者。以相從體可屬法身。而唯取不空如來藏。故知不空之藏修成方顯。卽爲自受用報。以用大中報是他受用故。是卽體爲法身。相唯自受用。報於用大中合說他受用報及變化身也爲言 問。若爾初以三大如次爲三身者。偏約本有歟。亦通修生歟 答。既是總會通諸經論說三身之文。明知不偏局。可通本有修生歟。其所以者。以三大三身之法義廣通本有修生等四句隨機說教不可偏局故。更可有疑難。會釋如次下引會解記加問答料簡 已上就現行一本抄文致愚案也

抄。釋曰依此解者文 會解云。鈔文有一本。文多脫略。具本正云。釋曰。依此解者。體相二大俱名法身。以性功德本自有故。用卽報化。亦是約三大說。若各配者。一以不空之藏修成方顯爲眞報故。用大中報他受用故。顯勝名報。若約應登地之機亦是化故已上 此記釋意云。此具本抄文分三段。初云。若直說者下。直述疏意。然起信下。引論文述藏師意。復若各配者下。乘藏釋重成疏意謂以體爲法身。以相爲自受用報。然用大事若縱。則成他報變化二身。若奪則偏歸化身。以他報爲登地機亦是化現故爲言 問。若如今現流布一本者。直依藏師意。不空如來藏卽爲眞報見然正見彼疏云。以用大中。辨佛受用變化二身。是故體相二大自是法身已上 全不見不空藏爲眞報之義。如何 答。起信疏釋一者法二者義之文。法者出大乘法體○大位在因。通於染淨耳。義者辨大乘名義○謂此心內具三大義故名大也。有二運轉故名乘也○大位在果。唯取於淨也已上 既釋三大義。云大位在果等。明知今釋相大云唯取不空如來藏者。約修成方顯也 問。起信疏釋義大云大位在果等者。不可爾。彼論解釋分正釋此義大云。復次眞如自體相者。一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛無有增減。非前際生。非後際滅。畢竟常恒等文 既云一切凡夫等。顯知大位在因通染淨者也。何斷大位在果唯取出淨哉。爾者今抄云修成方顯等之義亦不可成歟。如何 答

疏。若不融前義文 決擇云。問前之四教爲有佛耶。若云有佛。何故下抄云。前四因中至果皆無○出現品說權教菩薩終不生如來家故。豈有佛耶。若云無佛。何故疏云若不融前義亦失經宗。權教無佛不融何過。今謂。通云。若依前四教。實行衆生當不成佛。如前引教。是知無佛。爲應權根示作權佛。此佛是有若不融。此故失經宗已上

第四依三昧

抄。一此三昧是法體故文 問。教體門中以海印三昧爲體。與今云法體。同異如何 答。彼爲能詮教之體。此爲所詮之法體也。凡會會所入三昧。並是當會所說之法門體故。如次下所引疏抄文。可見之

抄。然上三義文 問。文意如何 答

抄。十上十住品云。然其意大同小異。異相云何。一是所證法體。欲說此法。要須心宜此體。二非證不說者。揀異未證之人。亦許心合法故。三非思量境者絕思方說亦通未證故言大同者。絕思則證。證則契體已上

抄。六成軌儀文 問。文意如何 答。十住抄云。六菩薩常定但爲物軌。菩薩將說尙須入定。況凡夫耶已上 常定者且約八地已上歟又別約諸會之說者歟。彼是皆等覺菩薩故

抄。毘盧遮那如來藏身文 疏二下普賢三昧品云。若以光明遍照解毘盧遮那。毘盧遮那卽是能觀大智。如來藏身卽所觀深理。凡雖理有。佛智方照。又毘盧遮那亦通本有。本有眞實識智遍照法界義故。斯卽本覺迷而不知不得共用。唯佛覺此能無爲故。云一切諸佛。簡非凡也。亦非因也。顯於依正離如來藏無別自體故入此也已上 於七上云曲有二意。一以毘盧遮那爲能證。卽是修成如來藏身以爲本有○二又毘盧下。以毘盧遮那亦爲所證。則以如來而爲能證○疏顯於依正下。第二彰入所以已上

抄。菩薩無量方便三昧文 疏三下十住品云爲簡果定故云菩薩。任性能知觀解善巧故名方便。十住各攝多門善巧故云無量。心詣於法故云入也。又一切三昧皆有三相。謂入住出。五識對境。意從門出還境護根。意識却入此通權小。今卽照之寂故名爲入。卽寂之照故名爲出。入已未起故名爲住。餘三昧等

並如前釋已上　抄無釋
抄。菩薩善思惟三昧文　疏四下十行品云。簡因異果故名菩薩。巧順事理簡擇無礙無心成事名善思惟已上　抄無釋
抄。智光三昧文　疏五上十迴向品云。金剛幢入者是衆首故。表歸向高出等義故○簡異果定故云菩薩。智即是體。稱根本智。光有三義。一是證智前相。如明德定等。此約寄位❶壽賢終故。二光即根本智用。對治無明故。如大乘光明定等。三光即後得。了所緣故。二智無礙朗照法界。此約金剛幢自體釋之已上
抄。菩薩智慧光明三昧文　疏六上十地品云。大智慧光明三昧者。顯所入定名○智慧是體。光明三昧就用照二無我。證如名慧。照事名智。此二無礙能破見惑及無明。故名曰光明。大有二義。一簡異凡小。二能斷大惑能證大理成大果故。彰非果定故云菩薩。即照之寂故云三昧智與理冥故稱爲入。論經名爲大乘光明三昧。則光明即智已上
抄。如來自住刹那際文　唐經四十十定品云。爾時世尊○始成正覺。於普光明殿。入刹那際諸佛三昧已上　疏八上十定品云。入刹那際三昧者。即窮法眞源。謂時之極促名曰刹那。窮彼刹那時。相都寂。無際之際名刹那際○所以此中特名入刹那際者。❷爲將說等覺位故。菩薩地盡唯有果果無常。生相未寂。猶名議藏。若以無❸間。覺心初起。心無初相遠離微細念故。即無刹那。若入此際。即見心性常住。名究竟覺。故云諸佛三昧。亦顯

差別歷作不離最初刹那際故已上　問。已前諸會並當會說主即入三昧、然今此第七會何教主自入三昧。而說主普賢不入三昧乎
答。會解云。然今云如來自入者。以此會普賢有說無定故已上　問。何至此會普賢有說而不入定乎　答。疏三七名號品云。冏不入說如此信中及第七會。諸文非一○第七爲表常在定故。又❹爲受加。彼不須加故。不須入已上　問。若爾餘會主非常在定歟　答。今抄下文云。聖教施設千差萬別。各取一表不應剋定已上
抄。說世間法文　問。何世間法入定說之乎　答。決擇云。言說世間法須入定者。世界成就品普賢入定是也已上
抄。人法俱勝故文　問。俱者人與法名俱歟。將又文意如何　答。信住行向地五位名俱歟
抄。十三上十地品云。諸佛菩薩從地門顯。皆名金剛藏。從迴向顯。皆名金剛幢等已上　准此案云。信住行等若寄位。則雖有優劣。而約人法。則五位俱殊勝也。謂以信取之。則諸佛菩薩及無盡法界悉屬信。攝餘位亦爾。故云俱勝也。　如探玄記第四釋名號品宗趣中云。二約會亦二。謂人法。人亦二。謂所信能信。所信中化主內證十海爲體○私云。廣釋三大　二能信中亦二。先約因。舒形爲體。具德爲相。功業爲用○二約果。信中所顯無盡法界爲體。十身勝德爲相。應機化益爲用○法亦二。先約境○二約行○問。未知此舍那佛是

何位中佛。答。若說信法。即信中佛。餘位亦爾。思之已上　又同第五釋第三會宗趣云、三宗趣亦二。會宗亦二○先約人。謂化主及助化各有體相用。約位准之。二約法。謂十住教義。義中以平等法界爲體。十住行位爲相等文　准此信住行向地雖爲門有別。而各攝法界。故人法俱勝爲言

第五依現相

抄。二亦於此品文　問。兩度放光者。其相如何　答。現相品大有六段。一衆海同請。二光召有緣。三所召雲奔。四現瑞表說。五稱揚佛德。六結通云云　上云現相品初者。光召有緣分也。今云亦於此品者。第四現瑞表說分也
抄。加於妙德文　先毫光加請問主也。具名性起妙德菩薩也。大疏九上云。所以加此菩薩者。如名所顯。故性有二義。一種性義。因所起故。二法性起義。若眞若應皆此生故。亦有釋云。此云妙德。即是文殊。說此法門。加性起稱。此釋無違大理。以文殊大智爲顯。普賢法界爲所顯。共成毘盧遮那之出現故。亦是解行滿故。佛出現也已上　私案云。眉間光者。證中道之智。即是文殊之大智歟
抄。放於口光文　後口光加說法主也。大疏又云。口放者。表教道傳通故○加普賢者。是普賢行之果故。所證法界由理顯故已上
抄。從佛口生文　法花第二云。爾時舍利弗踊躍歡喜○今日乃知。眞是佛子從佛口生。從法化生。得佛法分已上　瑜伽八十四云。口

❶壽＝在？　❷爲＋(顯)？　❸間＋(智)？　❹(入)＋爲？

所生者。從說法音而誕生故 玄贊第五釋云。體即聞慧緣教生故 法所生者。如理作意法隨法行之所生 玄贊云。體即思修二慧所攝。緣理緣教所證生故 法所化者。從法身路而得成立相似法故 玄贊云、法身路者。謂諸菩薩聞慧二因。我亦如是。彼從二因中而成立故 已上

抄。眞長子故文　行顯品云。一切如來有長子。彼名號曰普賢尊已上　同疏云。言長子者。最尊勝故○若表法者既表法界。先萬物生無過此故等文　同記第六云。釋長子二。一依義解○二表法解○普賢表所信法界等文

疏。其動地等多在說後文　問。餘經所說置而不論。且檢圓經文。初會妙嚴品總有十分。第九天地徵祥者。花藏世界六種十八相動云云　此品總爲序分故。此動地可云在說前。又現相品現瑞表說分云。爾時世尊○放眉間光○遍照十方一切佛刹○又普振動諸世界相已上　又離世間品有十分。序三昧分。發起分。起定分。請分等云云　第三發起分者。亦六種十八相震動云云

抄。第四料揀同異文　問。同異者如何　答。疏上文云。將欲說法。多先放光。次下云。其動地等多在說後。此兩段相望論同異也。意云。雖放光動刹等共是敎起之瑞相。而放光等多在說前。不妨少分在說後。動地等多在說後。不妨少分在說前。是則約少分。則彼此是同也。約多分則彼此是異也。故下引十地品爲證。是則慶前是異也。起後是同也。望上放光可思之

第六依說人

抄。然法有四種文　問。四法中理法者。約所詮義理廣指事理諸法歟。爲當別指眞如理歟　答云云兩方。若云廣指事理諸法者。起信疏釋論歸敬偈云及彼身體相德性眞如海無量功德藏之文云。汎論法寶有四種。謂教理行果。於四中。教淺理深行分果圓。今此所歸唯取深圓。但歸理果。是故約彼佛身以明法寶是果法也。顯身之體相。是理法也○法性等者釋體大也。無量功德藏釋相大也已上　既以體相二大爲理法。明知局眞理也。何況今抄云理法湛然。豈非指疑然不變之眞理乎。若依之爾者。教是能詮。理是所詮。豈非約所詮義理廣指事理諸法乎。故心地觀經第二云。於法寶中有其四種。一者教法。二者理法。三者行法。四者果法。一切無漏破無明煩惱業障。聲名句文名爲教法。有無諸法名爲理法。戒定慧行名爲行法。無爲妙果名爲果法已上　有無諸法者。事是有也。理是無也。此經是般若三藏之所譯。定知應是淸冷大師所覽之經。准此思之。不局眞理云事分明也。如何。答。教理行果四法中之理法者。廣指事理諸法。以共是所詮義理故。其旨如一邊之疑難。但於起信疏釋者。論兼含理果說之故。別約法身眞理。兼配釋理法也。次於今抄釋者。縱雖事法。而緣起理數古今不改故云湛然。非謂凝然不變名湛然歟。故俱舍論述大衆部緣起無爲義云。有說。緣起是無爲法。若佛出世若不出世。如是緣起法性常定已上　准此可知。更有餘義。委如起信疏抄出記之

疏。普賢行品文　疏八下云。九一頌知四種說法行。而刹說等者。略有三義。一約通力。二約融通。一說一切說故。三約顯理。是說菩薩觸境皆了知故。則觸類成敎。如香飯等已上　抄十八下云。疏九一頌知四種說法行者。即三世間及時爲四。若時分三世。則成六種。若於三世各三世間。則有九種。總一切說即是十義。從而刹等說者釋義。刹及三世此義微隱故疏釋之。言融通者。一塵即攝一切。何得刹中無說。言顯理者。如色即顯質礙即顯緣生即顯無常即顯無性等。言則觸類成教者。證顯理義。如前教體中辨已上」

疏。僧祇隨好即是佛說文　問。付明說人且佛之所說局僧祇隨好之二品歟。爲當可通餘品歟　答。今疏局二品見タリ　付之不明佛之所說廣通諸品。不可局二品。故今疏次下云。若佛自說則不俟加。如第九會已上　又探玄記第四名號品　釋名號四諦光明覺之三品不同云。此初二品文殊擧義答酬前所問。後一品如來擧事答釋成前義已上　准此等釋。法界品光明覺品亦可佛說見　如何　答。佛之所說但局二品云事。今疏解釋分明也。更不可餘求。但於疏下文者。佛入師子頻申定現神變時。衆海頓入法界法門。既有生解義故云佛自說。非謂金口正開演。故今不取之也。至下委抄之。次於探玄記釋者。同卷正釋光明覺品中云。於初段中二。先佛以身光照事。令衆得見。後文殊智光說法令衆得聞已上　即以此身光照事令衆見故。云擧事釋

成也。若依此義者。名號品亦有此例。故彼初請分。衆海起佛刹佛住乃至十住十行十迴向等五十句問。至說分中初云。爾時世尊知諸菩薩心之所念。各隨其類爲現神通已上 大疏三上云。第三說分。於中通下六答此所問○先如來現相答由其念請故。又如來證窮故。後文殊言說答伴助主故。假言顯故。文云。隨類者○若疑十信。卽見如來足輪放光周法界等。若疑十住。則見如來足放光百刹塵外菩薩雲集等。如放光一事旣爾。餘相皆然。故知初會現相旣隨其類爲現下六會事。故知初會現相可遍九會爲言 准此如來現相答總有三處。而通局異也。謂初會名擧果勸樂生信。以是總會故通九會。如抄七下云。佛前現花通表一部所詮。花嚴眉間勝音通表九會能詮敎。故結集編次非現前後已上 第二會至第七會名修因契果生解分。故名號品。初請問及現相答通下六會。如上所引經文疏釋。應知第八會離世間品名託法進修成行分。以行依前解故。別無佛現相答。第九會是依人入證成德分故。法界品初三昧現相分。經云。以佛神力故。逝多林忽然廣轉。與不可說佛刹微塵數佛國土。其量正等等文 且如疏序明頓證益中私引之。是卽一經大綱。故委引示之

抄。五類皆有說義文 決釋云。問。第四泯法界。旣是人法雙亡絕言絕相。何有說義。答。但因人法雙泯之義引生了解。便名爲說。非要與言。故綱要云。說者則該於萬類。觸物皆有表顯。是也。或泯不礙存故有說義已上 法身章第四業用門 幷圓覺略疏普眼章 述法身說法之義。要者可見之

第七依聽人

疏。卽下諸衆文 大疏一下云。第六有十佛世界下。明衆海雲集衆。雖深廣難測略啓十門。一集意○三辨類 ○今初來至佛所何所爲耶。有十義故。一爲影響爲主伴故。二爲作輔翼得圓滿故。如普賢等常隨之衆。三爲守護如來。如執金剛神等。諸佛住處常勤護故。四爲莊嚴。如道場神等。常爲嚴淨佛宮殿故。五爲供養。如偈讚卽正行供養花幢等。卽財供養故。六爲發起此經。諸請難者卽其事故。七爲聞法護益。當機領悟卽其類故。八爲表法。諸首諸林表信行等皆同名故。及座出菩薩等顯奇特故。亦通表萬行俱成佛故。九爲順證。佛菩薩等證說不虛故。十爲翻顯。卽聲聞不聞顯法不共故○第三辨類。卽上集意便成十類。一影響衆。二常隨衆。三守護衆。四嚴會衆。五供養衆。六發起衆。七當機衆。八表法衆。九證法衆。十顯法衆。准前可知已上 抄五下云。疏一爲影響爲主伴故者○卽諸大菩薩及下證法如來皆互爲主伴。若影之隨形響之應聲故等文 此與旨歸或開合或有無。自尋可知

疏。除當機衆文 決擇云。此意當機之衆。卽第三順機感因故除之。若爾何故綱要之聽者則正在當根傍彙影響。今謂。通云。此約以人從法當根屬因。綱要約人法別論。感者善根乃在因中。當根之人故在緣攝。故彼此文不相矛楯已上 人法者。機根名人。善根名法也。別論者。例如今緣中第六第八。思之可知。彼綱要明敎起因緣中亦分因緣。雖因十種次第前却。而其十義全同當疏也。於緣十種者。次第名義竝同今文。故如是會通也

抄。列子云。伯牙善鼓琴文 彼列子第五湯問篇也。今抄有異本。有一本云。遊於泰山又遇陰已上 有一本云。遊於泰山之陰已上 此全彼列子本文。卽會解釋云。文云遊於泰山之陰。卽是山後曰陰。非陰晴之陰也已上 又有本云。逃爾聲哉者。爾汝也。聲聽也。有一本但云逃聲。此亦全同彼列子本文。所奏之琴卽音聲歟。又今云志想象者

抄。初爲霖雨之操文 龍龕之操倉刀反持也又到反志也

抄。士爲知己者用文 有儒子云。士有多種。謂上士中士下士也。天子之士是謂上士。亦名元士。位在五品中。諸侯之士是謂中士下士。位在六品已下。並皆帶一官一體也。次於無官士亦有多種。且士之音志也。意存一行守志不移。是亦云士。卽志之字從士從心者此意也是一 又士字從十從一者。十是像人十釋。以周代一釋卽當唐八寸故。十尺是八釋。卽爲中人長是也。然此人守一行不移故從一卽成士字也。准此不論官位有無。縱雖草澤人。有一行者並謂士也。草澤亦云野人。野可訓卑。野卑賤之類也已上彼口授也 論語第七子路十三云。子貢問曰。何如斯可謂之士矣。子

曰。行己有恥（弘安國曰。有恥有所不爲也）使於四方不辱君命。可謂士矣已上又（憲問十四）云。子曰。士而懷居。不足以爲士矣（士當志道不求安而懷其居非士也已上）

抄。女爲悅己者容文

抄。紫玉精歌曰文　問。此歌出何書乎　答。❶有儒子云。紫玉是寶名也。而約色稱之歟。精者彼玉精靈以歌詠讃之。世中有玉賦二卷。可尋彼賦。卽石賦硯賦等之類也。此歌意云。有此玉之處。風冷故云凄凄。雲深故云容容。水流不渇故云潺潺。山綠而萬重也（爲言）今引用意可出

第十依能加

抄。借尙書意文　尙書太甲下第七云。伊尹申誥于王曰。嗚呼惟天無親。克敬惟親（言天於人無所親。敬唯親能敬身者也）民罔常懷。懷于有仁（民所歸無常。以仁政爲常）鬼神無常享。享于克誠（言鬼神不保一人。能誠信者則享其類之也）天位難艱哉（言居天子之位難以此三者也已上）

疏。如第九會文　問。第九會無佛說法。何指佛自說義云和第九會乎　答。決擇云。疏如第九會者。一云屬上。第九會中。佛入師子頻伸三昧。令大衆頓證法界。義當說經。故疏云。師子奮迅衆海頓證法界於林中。卽其義也。二云。屬下。第九會中普賢文殊等承佛神力說經故。三云。屬上。九字誤書。應是七字。第七會中僧祇隨好佛自說故。四云。屬下。第字應無。通指九會。因人說經。要假上加已上　此四釋中。初釋爲正。餘皆容有之釋。故疏三上（名號品）云。然說法之儀通有四句。一定後說。如諸會。二說後定。如無量義經等。三定中說。如第九會。無出言故。四不入說。如此信中及第七會已上　旣云定中說如第九會。明知約引生證智卽名說法。故法身章云。此理法身與諸觀智爲所開覺。經云。法身說法說與義故已上　准此可知

疏。二七不入定文　問。廣檢諸會入定。第七第九兩會唯教主入定而說主不入定。第二會教主說主共不入定。餘會唯說主入定而教主不入定。且就七九兩會。若約教主則第七亦可入定。故抄上文云。第七會如來自入刹那際三昧已上　今何云不入定乎。若約說主。則第九會亦不入定。豈唯二七乎。故決擇云。言不入定故無有加者。爲第二第七第九三會說人不入定故已上　爾者如何　答。雖七九兩會並佛自入定。有說法不說法之不同。謂第七會十定品有五分。一序分。二請分。三示說者分。四本分。五說分也。且初序分別六成就中就德顯有十句文。卽攝二十一種功德中入刹那際三昧者。攝二行永絕及達無相法之二功德。謂若有有無二行。則有刹那生滅。令二行旣絕。則刹那無際。由達淸淨眞如本無相故云云　是卽序分中。顯主成就云入刹那際三昧。全非爲說經所依定也。然第九會不爾。謂彼本會有十分。一序分。具六成就。二請分。有三十問。三三昧分。經云爾時世尊知諸菩薩心之所念○入師子頻申三昧等云云　是至正宗分中。正爲答衆會疑請故。如來自入三昧。現種種神變時。衆海悉散疑執頓證法界。故以此三昧爲說經所依定也。卽名號品疏云。三定中說。如第九會。無出言故已上　此之意也。但於約說主。則第九會亦不入定。何但二七哉。云難者。雖七九兩會同有說主共不入定。而第七會說主自說。不依述所他定之義趣。故說主義强。仍望此說主可論入不也。第九會雖有普賢開發文殊述德。然如來最先自入三昧。顯示法界法門。而表證道離言。故無言說以普賢是主法界故。能開發之。其後又如來放毫光。表示能證智光。以文殊亦主大智故讃述之。旣普賢文殊雖有所說。而非自直說故。說主義弱。仍望此二聖不論入不也　問。若第七會所入定非爲說經所依定者。何故前明依三昧中。以第七會如來自住刹那際三昧卽爲所依定哉　答

抄。四者一切說文　問。上顯通方之法云卽同說故文　爾者與今第四句一切說是一切說有何異哉　答

疏。若爾僧祇隨好應非一切文　問。應非一切者如何　答。決擇云。此難影略更云。應非同說。應非果海無言。或此難中通含三難。同說一切說果海無言。三義通表一經。僧祇隨好旣佛自說。是知三義不能該攝一切故云應非一切已上　初釋意。上三義中一切說也。後釋意。一經中三十九品云一切也。謂上三義通表一經三十九品。僧祇隨好旣佛自說。是知彼三義不通攝此二品。故云非一切也。

疏。表微細難知故文　問。一經諸品共含前

❶傍註曰進士藏人忠範也

諸意。何必於僧祇隨好二品表微細等義乎
答。唐經第四十五卷阿僧祇品云。佛告心王菩薩言。善哉善哉。善男子。汝今爲欲令諸世間入佛所知數量之義。而問如來應正等覺已上 疏八下云。令入佛所知數者。以是圓教所明深廣無涯。唯佛方測。不同凡小所知。如黃帝算法。但有二十三數。始從一二終至正載。已說天地不容。小乘六十已至無數。此有百二十四。倍倍變之故非餘測。故數之終寄不可說說。復偈初更積不可說。歷諸塵剎。以顯無盡。所以佛自答者。正表難思故。又明此品該語因位終德。故佛說之已上
光顯抄下云。竪欲極其數量。數量數卽歸法性。例如極煩惱至菩提。極生死至涅槃。汝將極塵空衆生數量。動入法性門。是故清凉大師釋權實二宗十別中第五生佛不增不減別義。全以同性義釋成之〇問。前依因陀羅網境界門成無增減義。與此門有別耶。答。依眞如具德畢竟無盡義成帝網門。故依帝網門見無增減當體。依法界門知無增減所依。彼此相成。始終無異已上 疏八下隨好光明功德品云。
佛自說者。有二意。故一僧祇因終此品果極故。一皆佛說。二好用劣相而用難思。恐物不信故佛自說已上 搜玄記四下小相品云。所以佛自說者。化身之用唯佛方窮故。亦可化身隨物劣令生信有實德故。更自說也已上
疏。超出因果故文 問。有人云。超出因果二分。更立一階。是名自覺聖智法門云云 意云。因果二分尙是待對比論。未至妙絕難思之境。故更立自覺聖智法門。爲圓宗玄極之宗致。是以今疏云超出因果故。抄釋云。對前果海不可說也文當段始末專明此義歟。如何。答。大疏一下釋始成正覺文。約五敎分別之時。約法身。自覺聖智無成不成云云 抄五上約終頓二敎釋之。又出現品疏云。自然智者。自覺聖智也已上 況自覺聖智之名目源出楞伽經。又在瑜祇經中。若如所立者。楞伽經之所說法門超出因果二分。更立一階可云歟。但於今疏抄釋者。爲拂因果對說之跡故。云超出因果也。決擇云。言欲拂前因果之相故佛自說者。一云。餘菩薩說。表因分可說。對彼因分。果分名不可說。今佛自說。却表因分不可說。前對因分可說。果分名不可說。今表因分不可說。已無可說之跡。果分寧有不可說之跡。故抄云。爾二云。餘品菩薩因人說。如來果人不說。表因分可說果分不可說。若不重遣。還成滯跡。今如來果人說。菩薩因人不說。表果分可說但可總標令人知有 因分不可說佛跡入玄冥同性海 無前因定可說果定不可說之蹤跡也。故賢首義分齊云。一性海果分〇此二無二全體遍收。其猶波水已上 細思今抄釋意可知之 問。抄十八上十定品云。普光明智不屬因果該通因果。其猶自覺聖智超絕因果已上 准此今疏云。超出因果者。正指此自覺聖智者。誰謂不然乎。爾者有人所立之趣尤符順此抄釋者歟。如何 答。此有人者。全不明自覺聖智之名義。又不知十定品疏抄之趣者也。且如釋論通玄抄第二云。自然智者。本覺性智無始無終。古今常湛自然開覺。不由他悟。名自然智也賢首云。是本覺知也 已上 此引釋今經出現品意業中三智也。彼品大疏九上釋云。自然智者。自覺聖智也已上 准此明知。始覺還同本覺之位無別始起。但是本本之眞不見新新之相。是名自覺聖智者也。云解釋云道理。旁以明鏡也。次於十定品疏抄意者。凡今經有四分。第二修因契果生解有六會。初名號品普光法堂會。案大疏云。卽表普光明智是爲所依普門云云 次從忉利至他化之四會者。卽普門差別也。後十定品重會普光法堂。卽會別歸普也。大疏八上結成歸普之所以云。等妙二位全同如來普光明智故已上 同抄十八上云。此會說等妙二覺。全同如來普光明智。卽是會歸之義。問。等妙同妙於理可然。妙覺之外何有如來普光明智句所同耶。答。說等說妙。亦是約位。普光明智不屬因果。該通因果。其猶自覺智超絕因果。故七卷楞伽妙覺位外更立自覺聖智之位。亦猶佛性有因有因因。有果有果果。以因取之。是因佛性。以果取之是果佛性。然則佛性非因非果。普光明智亦復如是。體絕因果。爲因果依。果方究竟。故云如來普光明智已上 今云卽果者。全非彼性海果分緣起因分之因果。此世人所始覺修顯捨劣得勝之修生次位因果也。然普光明智者。始覺還同本覺之位。始本不一無別始起。其覺體常湛無始無終。性自開覺不由他

悟。故亦是名自覺聖智。旣是始起妙覺所證同之覺體。故云妙覺位。外更立自覺聖智等。即此智體本有常住超絕修生門捨劣得勝之因果大位。故云超絕因果也。云解釋云道理共分明也。努力莫迷執。嗚呼　問。唐經第一觀普賢衆德中云。普知一切佛平等門。已踐如來普光明地已上　大疏一下云。佛有十地。如大乘同性經說○此十同是佛地。約德用成別。今普光明當其第一等文　同性經說佛十地中第一。名廣明智德地。然今普光明智當彼第一。何云不屬因果。又云超絕因果哉

抄。但有作發起文　問。作用發起者如何　答。離世間品大有十分。一序分。說三世間圓滿。二三昧分。經云。爾時普賢菩薩摩訶薩入廣大三昧名佛花嚴已上　三發起分。經云。入此三昧時。十方所有一切世界六種十八相動。出大音聲。靡不皆聞已上　疏九上云。大文第三。入此三昧時下。明發起分。光明地動警群機故。後顯出聲令聞法故。前皆有加而無發起。此有發起而無加分者。前表解可從他故有他加。此表行由己立故自力發起。又表行依解起無別法故不加。攝解成行亦須入定。聖旨多端不可一准已上　四起分者。起三昧也。五請分等云云

抄。第七普賢第二文殊文　問。明法界品無加分之義。何舉第七第二兩會說主之有無定哉　答。會解云。二普賢文殊下。顯有冥加。即如來入頻申三昧已。次下普賢開發文殊述德是也。有本云。第七普賢第二文殊者誤也。此由後人不曉鈔意誤有改作。次前已說今何復云已上　准此可知

又有意加故言必有文　問。上云冥常不捨。今云又有意加。此之兩釋有何不同乎　答。決擇云。言冥常不捨又有意加者釋冥加有二義也。前約自他俱不知故。後據唯他不知故已上　意云。初釋意云。雖能化不發意樂所化不知。而神德所及有自然之感應故。云冥常不捨也。後釋意云。雖能化起意樂加被之。而所化不知故云冥也爲言　一義云。初釋。從無始來。慈悲冥熏。令發厭苦欣樂之心。廣通凡聖。以同體大悲常恒熏習。不別起意樂。故云不知也。後釋即同上云意業與智以益智。是別就說法斯疑之菩薩論之。故不同也

第二藏教所攝

抄。然攝大乘論文　元魏佛陀扇多。單譯無著本論三卷。梁眞諦具譯本二論。如今抄釋。可見之

抄。若依古德文　且如南山行事抄下四沙彌篇　業疏二下。同明唯識觀。並引梁攝論。於是正源起第四了然述　釋業疏云。問。唯識自有本論。今觀何宗梁攝。答。唯識論前代雖有。奘師初弘流傳未廣。隨魏亦有本釋之文。質而且隱。唯此梁攝當世盛行。況方便正修斯證地位立乘。引今宗旨昭然。吾祖宗之深有由矣已上　自下具引論文。明其方便正修等之相。要者可見之　問。今古德者賢首也。然賢首多依梁論。有何意哉　答。花嚴傳第三至相寺釋智儼傳云。儼雖童稚。抗志彌堅。後依常法師。聽攝大乘論。未盈數載。詞解精微已上　常法師者法常法師。即眞諦三藏孫弟也。故知眞諦法常至相香象四代相續所受學。故賢首殊引用梁攝論歟

抄。謂一應知依止勝相文　會解云。一應知依止勝相體即阿賴耶識　二應知相勝體即三性　三應知入勝相體即唯識　四應知彼入因果勝相體即六波羅蜜　五應知彼修差別勝相體即十地　六應知修差別中增上戒勝相體即菩薩禁戒　七應知增上心勝相體即三摩提　八應知增上慧勝相體即無分別智　九應知果斷勝相體即無住涅槃　十應知果知勝相體即諸佛三身　故鈔云等十相皆言。應知即理事等法皆應知也已上

抄。秦洛謂之中花文　秦者堯時雍州之域也。其地勢倚秦嶺。山嶽溪谷險阻曲屈之地也。周家興之初。文王武王卜居爲都。其地闊八百里之國也。秦與六世亦居此地　至漢初高祖開之號長安。漢時號西都亦云西京。其後前秦後秦西魏後梁後周隋唐。同以斯地爲王都云云　洛者古豫九州之中央　兗東北　青正東　徐東南　之域也。其地勢順洛水之流以爲居。周成王始營築此地爲京師。京大也。師衆也。王都萬國之所歸湊也。故以地廣人多立京師之名。京名自此而始時稱王城。其地廣六百里之國也。其後後漢三國魏吳蜀　西晉後魏東魏同居此地。古東京是也云云　中華者。是帝王所都之總稱也。中是不偏不倚之稱也。

華者。禮記注云。華半也。亦云華夏者。華夏文出尙書。又論語第一注包氏云。謂中國爲諸夏者也。夏大也。中國禮大。故謂爲夏也已上 但雖不必約禮。而夏字有大之義也。如爾雅云。夏假也。假大也。夏時萬物已威大也已上 亦云。中夏者。文選第一云。自中夏布德。註云。中夏中國已上 同第三亦有此文

抄。淮南楚地文 周時十二諸侯之國有楚。楚子里之國也。淮南地名。攝楚國內。楚是東南之國。故非中方。唐分天下爲十道。其時淮南道界遙廣。楚國還攝。此中古者州大國小。漢已來州小國大 又別有楚州。唐地理志

抄。楚洛言音文 上云秦洛。此云楚洛。是以洛爲正音。以秦楚爲不正之音也。秦楚共雖爲邊鄙之音。秦音尙近于好語。楚音大訛僻也。廣韻序云。吳楚則時傷輕淺。燕趙則多傷重濁。秦隴則去聲爲入。梁益則平聲似去云云 又千字文者決序云。南方其音清擧而功詣。失在浮淺。其辭多鄙俗。北方其音沈濁而訛鈍。得在質直。其詞多古語。則南人以石爲射。以是爲祇。北人以庶爲戍。以如爲儒。兩失甚多也。秦洛謂之中華已下。一般抄寫之。以請訓解於刑部侍郎忠範。即時委細勘注送賜之。其解釋廣轉故。今略書出之

疏。亦名修妬洛文 問。何經論中如是譯乎 答。且大品經第一羅什譯 說十二部中。云修妬路者是也

疏。此皆梵音楚夏文 問。疏中舉修多羅修妬洛素怛纜三種梵語乎。此皆梵音楚夏云云 爾者取何梵名爲中天之正音乎 答。一義云。案諸祖意。以修多羅取爲正音歟 問。正見今抄云素怛纜者。唐三藏譯云是中天乎。而述餘三藏並是從東北二天傳來之由。明知取素怛纜爲中天之正音。餘二名爲餘天之訛音見 如何 答。於三藏之梵名。傳譯衆多而自宗列祖用捨非一准。謂律論二藏全同玄奘。於經藏者未爲指南。故探玄記一云。一名修多羅。或云修妬洛。或云素怛纜○二毘奈耶○三名阿毘達摩云云 起信疏云。一修多羅藏。或云素怛藍。或云修妬路等。並以應語梵名難得曲耳○二名毘奈耶。或云毘那。或云毘尼○三阿毘達摩藏。或云阿毘曇云云 清涼今疏。圭峰圓覺疏意全同。既擧修多羅正爲本名。而素怛纜等爲異名見 明知未必許玄奘所譯歟。是以抄云。什公多譯爲修多羅。又云。什公亦遊五天等竟。次云。然前後三藏多云修多羅者。即欲依用之歟 問。續高僧傳第四云。取其通言。花梵妙達。文筌揚導國風。開悟邪正。莫高於奘矣已上 大宋高僧傳第一傳義淨云。傳譯者宋齊已還不無去彼迴者。若入境觀風必聞其政者。奘師淨師爲得其實。此二師者兩全通達已上 淨師者義淨也。准此縱雖前後三藏多云修多羅。而既云取其通言花梵妙達○莫高於奘。豈如唐三藏云素怛纜是中天正音哉 答。若約多分且可爾歟。但奘師亦有花梵傳誤歟。且如大日經疏第二住心品第一之餘云。經云若摩奴闍者。智度翻爲人。即是人執也。眞譯當言人生。此是自在天外道部類計人即從人生故以爲名。唐三藏云意生非也。末那是意。今云末奴。聲轉義別誤耳。經云。摩納婆者是毘紐天外道部類。正翻應言勝我。言我於身心中最爲勝妙也○唐三藏翻爲儒童非也。儒童梵云摩拏婆。此中云納義別誤耳此二名是善提闍梨解 已上 故知奘師傳譯亦恐有誤歟。何況大毘盧遮那成佛神變加持經第一大唐中天竺三藏輸波迦羅共沙門一行譯 云。二結修多羅。次繫等持臂已上 此云修多羅者綫也。又同第七云。顯明佛說修多羅。令廣知解生決定已上 此云修多羅者聖教也。今疏云。一名四實中。且綫與聖教俱名修多羅者。此文爲證也。又

抄。又擧例云如質多文 問。准處處解釋。直翻質多正爲集起見 今何云集起既非心名乎 答。圓覺略鈔四上云。然沈淪心者。有其四種。一花嚴鈔云。梵語紇利陀耶。謂肉團心○二緣慮名心。謂八識○三質多。謂集起心。即第八識○四楞伽經註。翻乾栗馱此云堅實心○今詳此三梵語。紇利字質字乾栗字聲勢全別。應是肉團集起堅實等義別也。云陀·多·馱三字聲勢甚似。應是五天梵語構殊或前後譯人小有訛誤。理應同是心字。智者詳之已上 花嚴鈔者。今抄十九下也。准此者。質多名心則借集起義以助心名。謂梵云質者此云集起 梵云多者此云心。故知集起非心名。而以第八識有集諸法種起諸法之義故。名質多。又心名通諸識故。加集

起義簡別之。故云爾也 問。若爾何故唯識
論云集起名心思量名意了別名識已上 如何
答 問。四種心中緣慮心之梵語如何
答。決擇云。汎言其心通有四種。梵語各別。所
目亦殊。一訖利陀耶。此云肉團心〇二訖栗
乃耶。此云緣慮心〇三戰栗陀耶。此云堅實
心〇通上質多耶集起之心。故有四種已上
抄。今謂若十二部中文 問。刋定作兩重總
別。今抄主可許此義乎。若云許者。今既云
三藏中修多羅不通二藏。大異彼師所立第
二重總別之義。明知不許之也。若云不許
者。何故抄下文引彼兩重卽云刋定之意亦
有理在哉。又未見能破文。又抄主既明存十
二分中修多羅通三藏十一分之義。何不許
三藏中修多羅亦通二藏十二分之旨哉
答。決擇云。修多羅分通餘十一分。修多羅
藏不通餘二藏。此義不齊故須解釋。一云。十
二分部帙不別故。修多羅分通餘十一。三藏
部帙別故。修多羅藏不通餘二藏。二云。十
二分三學無別許通。三藏三學隔別不通。今
詳不爾。但以餘十一分有契合義無修多羅
名。乃用第一修多羅分名貫通。餘之二藏雖
有契合之義。然無修多羅藏名。仍具修多羅
分名不用修多羅藏名貫通〇故鈔通釋云。
二藏之中有契合者。自屬十二分中修多羅
耳〇由此得知修多羅藏名是別非總。古無
總別不分失已上 先擧二師異說。後云今詳
不爾等者。是自正義也。意云。今抄主雖許
十二分中兩重總別。而不可許三藏中修多
羅有兩重。故古德無總別不分失爲言 但於
亦有理在之釋者。或一往縱之歟。或約十二
分之一邊。以非全不許有兩重總別故云爾
歟。故決擇云。則三藏中修多羅唯局總相。十
二分中却具三相故。從總相立於經藏揀異
二藏也。若彙順義。經非敵對。古無敵對翻
名失。揀異席經借義助名。古無以義爲名
失。古既無失。過歸刋定已上 今遮刋定三失
之大意。准此可知。餘如下記之 問。於三
藏中修多羅。不許兩重總別。故古德無總別
不分失。但於十二分中。許兩重總別云云 爾
者古德可有不分失乎 答。探玄記第一卷。
釋圓經與十二部相攝云。具十二者。一契經
攝。以涅槃說始從如是終至奉行是契經故
已上 准此宗家亦許十二部中有兩重總別見
謂一者十二部爲總。以是語總故。修多羅等
爲別。以名義各別故。二者修多羅爲總。餘
十一部爲別。如涅槃經可知
抄。初全縱次半奪文 決擇云。科云。仲全縱
彰半奪者。一云。約名四皆敵對。名全。約義
唯聖教一名敵對。餘三名非敵對。稱半。二
云。但約名爲難。刋定全是。古人全非。名全。
更約義。奪古人半是半非。名半。何者。約名
古人言線是敵對。一半是也。經非敵對。一半
非也。約義。古人言經非敵對。一半是。線是
敵對。一半非。故云半奪。三云。經線俱敵
對。名全。唯經從義名。非敵對。稱半。是知古
人亦知經線約名俱是敵對經線約義俱非敵
對。言線是敵對約名也。影取經亦敵對言經
非敵對。約義也。影取線非敵對。故鈔云。古
人既以敵對爲線。明知言契經半從義耳。卽
其義也已上
疏。古德見此儒墨文 問。今全縱半奪竟更
出古意。其所成立之大意如何 答。雖有異
義。且依決擇釋。古人具知約一名四實則經
線俱是敵對而望佛經則經線非敵對。其旨
如決擇影略顯之。實雖約義則俱非敵對。而
經稱者雙含聖教經緯二義。又俱順兩方等
故取經稱。不取線名也爲言 問。疏上文云。
正翻爲線。又云經非敵對者。並望佛教論
正翻不正翻見 若云約一名四實則正翻爲線
者。井索等亦正翻也。豈唯擧線乎 若云
望佛教則經非敵對者。線亦非敵對。何論此
方貴不貴哉。明知今文意者。經線二名並於
佛教上立之。然震旦本貴經名不貴線稱。故
存經名也爲言 是以圓覺經疏隨文要解第二
云。其聖教貫所詮之義。如線貫花。似經之
持緯。從喩立名。名線名經。西土風俗多見
線花。故立名爲線。此方重於經典之稱。遂
翻云經也已上 西土風俗本於佛經從喩立名
之時。具有線經二名。而此方土本唯貴經名
不貴線。故遂翻云經也云事分明也。如何
答。案決擇意。疏云正翻名線〇此方不貴線
稱故存於經者。名義相望明影略互顯義。謂
名者一名四實也。義者所目之事物也。上云
正翻名線者。此約一名四實故。影顯經索等
亦可正翻。下云經非敵對者。此約所目之事
物。則唯翻聖教。是敵對也。影顯線索等亦

可非敵對 若唯望佛教論正翻不正翻者。何故刊定難今云正翻爲線之釋。 付敵對翻名失。 卽抄細釋此師意云修多羅一名旣合四實線旣敵對經何得非等哉。 旣刊定淸冷同約一名四實難破之會通之。 明知古德亦可爾。故不望佛敎也。 故疏云。 若一名四實皆爲敵對等云云 疏抄中全不見望佛教成正翻爲線義之釋也。 但於若約一名四實云正翻爲線則并索等亦是正翻何唯擧線之難者。一義云。別四實中線居第一故。別擧初而攝後三歟。 一義云。准探玄記。 雖一名有四實。而經線二事義用相似。 故特擧對比以論正不歟。如次下引。一義云。資持記中一上隨戒釋相篇云。修多羅翻線。西竺本名已上 准此雖有四實。彼西竺殊以線爲本故云正翻。次於此方不貴線稱之釋者。此通伏難也。謂先難意云。 古譯爲契經者譬如彼席經能持緯成疋丈。 佛敎亦爾能詮之經能貫攝所詮義所被機之緯故云云 若爾線能貫花。 全同佛教貫所詮義等。故知若從譬立名借義助名者。經線無別。 何捨線存經哉爲言 卽今爲會通此伏難故。云此方不貴線稱等也。故知今疏云線能貫花經能持緯者。此二句是難詞歟。況此今疏全寫探玄記。 卽彼云。 正翻名線。何故稱經。謂線能貫花經能持緯。義用相似。但以此方重於經名不貴線稱。 是故翻譯遂其所重。 廢線存經。從譬立名已上 此記云。謂線能貫花等者。 釋成上云何故稱經之難詞。 次云但以下是答也。 文相分明也。 殆不可及異義者歟。 准彼記釋思今疏文。 亦以可爾。但二句連續云正翻名線何故稱經者。 此難意云。約一名四實。 則非唯席經。線亦可正翻。然此二事義用相似。 何故廢線存經乎爲言 准此雖一名中有四實。且約義用相似。別擧二事對比之。次於隨文要解釋者。或准探玄記等釋可會通歟。 或異決擇釋强不可和會歟 問。宗家解釋中。全不見一名四實之所談。今何出古意時。以一名四實會通之哉 答。探玄旣云正翻名線等。明知意存修多羅一名含多實之旨也。 何況涅槃經說仙陀婆一名四實。是卽經教常途之所說也。何始論解釋中見不見哉

抄。儒卽儒教文 決擇第二引漢書藝文志釋九流云。一儒流述唐虞之政宗仲尼之道 〇六墨流淸廟淨禮養老惠施 已上具如抄一上釋諸敎相對論本末之處。私抄第四引之。 資持記下二對施篇 云淸廟宗禮。餘全同之

抄。如夏禹之勤 尙書第三禹貢篇 註云。 堯時洪水滔天。使伯禹治水。 禹則治水。 記九州貢賦已上 准此禹是堯時諸侯王也。 五等中第三伯故云伯禹也。此注者。孔安國註也。又論語第四云。 舜有臣五人而天下治 孔安國曰。禹稷契皐陶伯益也已上 准此禹者俱仕堯舜二帝爲臣。遂受舜禪卽爲夏初帝

抄。 九經五經文 決擇云。 言五經者。 謂周易毛詩尙書春秋禮記。九經者。春秋中開三謂左氏公羊穀梁 禮記開三謂周禮儀禮典禮 并周易毛詩尙書。故成九也已上

抄。一通二局文 問。正見佛地論文。上標貫穿攝持。下云所應說義所化生故。無爭如次貫穿所應說義攝持所化生爲言 今者唯可局義。何忝釋通義乎。況世親攝論釋貫穿。唯局所應說之法相。不通所化生。故探玄亦存局義。如何 答。會解云。然諸疏抄多唯約局說別分貫穿。 對所應說義攝持對所化生也。故探玄唯云。 謂貫穿法相故攝持所化故圓覺疏抄雖立局義 故下引論釋貫穿。 唯物貫穿法相爾已上 圓覺略抄二上云。經謂貫穿攝化註云 佛地論云。能貫能攝故名爲經。貫穿所說之義。如線貫花花則不失。以文持義。義則不遺。攝化者攝持所化之機。 令息惡歸善息妄歸眞反本還源也已上 故知通義獨出今疏歟。但以下疏引世親攝論明貫穿中云由此者。 抄釋云。卽所被機等文疏主正依此文歟

抄。卽說經因緣文 問。今說經因緣者。廣攝如上十因十緣等歟 答。 但局所被機并發起人等。 不可廣攝諸餘也 問。旣云因緣。又云所被機等。 廣等取諸餘因緣見 何云局所被機乎 答。會解云。此中於因緣中。正取所爲之人并發起等人也。 故引所被機并加與請者故次引梁論云是人。 又笈多所譯攝論云依處人依所爲故。 故知此云由此唯約人中說因緣也已上私云。又下說經意中。引發心品。然此文等上明十因中。指此品卽爲十因之總證。 今亦引此文爲說經意之證據。知今云因緣者。不可云廣攝餘因緣也

疏。相者。謂世俗諦相。 意。 如來說法儀軌相

貌必依二諦。謂假時方人等方有說法乃至敎記十因十緣等。正是如來說法常依二諦之義也

疏。解脫勝處文　問。八解脫與八勝處其相如何　答。俱舍論頌疏第二十九云。前修解脫。唯能奇背貪心。不能制境。後修勝處。能制所緣。隨所樂觀惑修不起。能制伏境。心勝境處。故名勝處已上　又梁攝論第十四釋八解脫八制入之不同云。異八解脫心能制境。使境從心。故名降伏已上　八制入者。八勝處歟。意云。八解脫者。唯能奇背貪心。未得於境自在。今此八勝處者。能制伏境令隨心得自在迴轉也。此論說佛具八解脫八制入十一切入之三德也。凡此二種之別相委如會解記第四折薪記第四頌疏第二十九釋之　問五敎章斷惑章

抄。無諍三昧文　金剛仙論第四云。然如來五百大弟子皆得三昧。乃多少不同而各得第一之名。如舍利弗得十千三昧。智慧第一。目連亦得十千三昧。而神足第一。須菩提得六萬三昧。於弟子中無諍三昧最爲第一已上　又云。所以名無諍三昧者。以須菩提能善作心防護習氣。自於衆生不起貪瞋癡心。復不令衆生於已起貪瞋癡心故已上　又云。其餘羅漢不能善達五塵體空故。所得三昧中多有錯謬。如目連記其日當雨。爾時天竟不雨。以彼聲聞人智慧微淺觀心不徹。爲前境所閡故。當分所得三昧中不清淨故已上

抄。四隨文　會解云。四隨出於禪經。一隨樂（將護彼意稱悅其心）二隨宜（附先世智令易受行）三隨治（觀病輕重設藥多少）四隨義（適機時熟聞卽悟故）亦名四悉壇。初則世界悉壇。二則爲人悉壇。三則對治悉壇。四則第一義悉壇已上

抄。無量蘊相應語文　卽是八萬四千敎法也。故抄四上（敎體門）引雜心論第一云。偈云。廣說諸法蘊其數有八萬。戒等及餘法悉是五蘊攝。長行釋云。八萬法陰皆色陰攝。以佛語語業性故。有說。名性者行陰攝。又戒陰色陰攝。定慧等行陰攝已上　准此可知

抄。結集法者攝取聖語文　薩婆多毘尼婆沙第一云。問曰。佛云何一切說。爲應時適會隨宜說耶。爲部黨相從而說法耶。答曰。佛隨物適時說一切法。後諸集法藏。弟子以類撰之。佛或時爲諸弟子制戒輕重有殘無殘。撰爲律藏。或時說因果相生諸結諸使及以業相。集爲阿毘曇藏。爲諸天世人隨時說法。集爲增一。是勸化人所習。爲利根衆生說諸深義。名中阿含。是學問者所習。說種種法。是雜阿含。是坐禪人所習。破諸外道是長阿含已上　准此且如小乘三藏中四阿含等者。未必有別設一會。純說一經一論。只是如來一代五十年之間隨機隨時處處散說。故南山拾毘尼義抄上（毘尼大綱）云。如來始從鹿苑終至鶴林。隨根制戒乃有萬差已上　五敎章上（決擇前得道）云。或有衆生。於此世中小乘根性始終定者。則見如來從初得道乃至涅槃唯說小乘等文　並是此意也。然結集者以類撰之等。如今薩婆多論問答釋成應知

抄。下有異名文　大疏四下（十藏品）云。修多羅者。此云契經。廣如初卷〇然更有異名。異名有四。一法本。二俱名經。三直說。四聖敎。言法本者。遠公以五義釋之。一敎爲❶理本。二經爲論本。三總爲別本。四初爲後本。五略爲廣本。以彼立三修多羅故總相等文　直說者。一言直說未有展轉細釋故。卽是當略相也。繁故不引

三藏翻名之書者探玄記第一之類集抄之第一可見之

于時康曆二年九月十七日於東大寺戒壇院上坊書之

比丘覺乘

演義鈔二上纂釋第四

第二毘奈耶藏

疏。調練通於止作文　問。抄云。毘膩多此云已調伏。當其滅義已上　滅者止意也。雖已之言無有不同。而調伏是義一也。何故疏云通止作。而抄云當其滅義哉　答。雖調伏是一。而由加已言其意大異。至下抄引東塔釋之處如會解釋可知

抄。准刊定記云義翻文　問。今双引刊定及懷素。爾者清涼依用何師乎　答。會解云。准刊定等者辨異翻也。雖舉此欲令人知。然不取此正依素律師也已上　問。刊定記釋是諸師

❶理＝法カ㊥

一同之定判歟。且南山行事抄中一云。初言毘居(或云尾大耶 或云毘那耶)此翻爲律號或以滅翻信功能號爲方終正譯故以律翻之乃當正義(已上)大智律師濟緣記三上以義翻名等四句中云以名翻名律翻毘尼(已上)意云。以震旦亦有俗律故。即成敵對翻名也。是則以律爲正翻。故知調伏是義翻也。若云捨刊定取素律師者。可許調伏是敵對翻乎。　若爾者諸師一同之解釋有何過失可棄捨之乎。如何　答。實如來難。雖難思而且一義云。凡敵對翻者。於所因之事物兩土全同。是名正翻。亦可言以名翻之名。然於毘尼藏者佛出世後方始制之。餘類非所知。縱雖此方有俗律令。只是流類也。非全體一物。故知刊定記云若敵對譯正稱爲律者。不可依用。故懷律師雖出調伏與滅之二翻。不擧律稱。今疏家全依用之。是以算削記第一云。第二律藏者。梵語毘奈耶。或云毘那耶。義翻爲律。以明持犯則軌度有如此方條法之制取此類也。古翻爲調伏。謂調練三業制伏過非。調練則通於上作。制伏則唯明止惡。或翻爲滅(已上)意云。律與調伏及滅並是義翻也。其中翻律者。取此方❶修法之制名律爲其類例(爲是)但於事科釋者。就義翻中更論正不歟。次於濟緣記釋者。以一類例而同名故云以名翻義歟。　雖然非如仙陀婆翻爲鹽器水馬尼物律陀樹翻爲楊柳。即全體是一物故體翻故成義翻也。　大宋高僧傳第一(義淨傳云)如西域尼物律樹即東夏之楊柳。　名雖不同樹體是一(已上)　准此可知。　或一義云。抄主双引二師俱依用之。謂初引刊定顯漢音之義翻敵翻。　次引懷素明梵語之訛略正名。何必取一捨一哉(云云)　問。若爾何故疏釋名中有二段。初正釋中但云此翻爲調伏而不云翻爲律。　後辨異名中全不擧之哉

抄。若素律師疏(文)　問。素律師意以何梵名爲正音哉　答。抄云。正曰毘奈耶(文)　問。圓覺略抄二上云。二毘奈耶。此云調伏。調伏○亦名毘尼(東塔疏爲毘尼。毘奈耶傳譯訛略也)　東塔者即懷素也。況爲簡異疏文。以毘奈耶爲本名以毘尼異名之義故。如是注釋之。明知懷素意以毘尼爲正音。以毘奈耶爲傳譯訛略云事。是以南山行事抄以毘尼爲本名以毘奈耶毘那耶俱爲異名。　如次上引。　素律師意例亦可爾歟。如何　答。毘抄注釋實以難會。雖然一義會云。文言簡略應具云。東塔律疏云。名爲毘尼者是毘奈耶之傳譯訛略也(爲言)　即得此意可讀文點也。意云。毘奈耶是正音也。而傳譯訛略呼爲毘尼也(爲言)　即今抄云。毘尼亦是毘奈耶略稱(已上)　文相全同也。　一義云。爲毘尼。　於毘奈耶之傳譯訛略(如是讀之)　俱於南山釋者

抄。東塔又云(文)　問。東塔者何乎　答。然公大德云。西崇福寺有東西兩塔。東塔是懷素律師所居。西塔是滿意律師所住。今此二師俱是道成律師弟子也。賢首國師是滿意之弟子。故所立律義正承西塔兼通南峰東塔。新章亦有所兼(云云)　故知今東 塔者 是懷素故云東塔又云也　問。若今東塔即上懷素者。❷懷素者何引東 塔釋異即云 若依此釋與毘奈耶調伏之義有乖乎　答。會解云。鈔言調伏之義有乖者乖異也。謂調伏。則心境現行時練制伏也。然已調伏爲滅。則已後對治諸惡已滅爲言也。約此義故。滅與調伏異也。今疏合取二說(即素師與東塔也 東塔即素公爾)　故抄云含其調伏與滅二義耳。　故疏云毘尼或翻爲滅也(或是不定辭故不可定取也)此釋意。若但云調伏。則心境正現行時敵對調伏故。廣通止作不可局滅惡也。若加已言云已調伏。則已後調練制伏。異諸惡已滅之義故唯當滅義也。　既是一師釋而前後釋似有乖異。然展轉推之。毘尼毘膩多毘奈耶是一梵語輕重不同。故總而言之。可含其調伏與滅二義。　故疏云毘尼或翻爲滅意顯上翻爲調伏亦是毘尼中一義。　以毘尼下安或字則顯毘尼或翻爲調伏之義故。　爲簡別二釋不同。上云素律師下云東塔。故會解雖云素律師與東塔也。　然是一人故亦云東塔即言素公也　問。清涼大師受律於誰人乎　答。佛祖統記第三十云。法師澄觀○十四後度。　乾元中學律於棲霞濃師。　受南山行事於曇一。　受菩薩戒於常照(已上)　大宋高僧傳第五云。　乾元中依潤州棲霞寺醴律師學相部律。　本州依曇一隸南山律(已上)　相部者此勵律師疏也。本州者越州會稽也。大乘傳第四云。　釋滿意經論旁通專於律學武德末所遇鄴都法勵律師作疏解曇無德律遂往掘衣明其授 受○乃傳 付觀音寺 大亮律師。

❶修=條？　❷〔懷素者〕—？

亮方授越州曇一已上
抄、律中有犯毘尼文　律明五篇七聚之犯
法。此是名犯毘尼。言覓犯事之四諍以七藥
除滅之。是名諍毘尼也
鈔。增戒學文　大智律師資持記上一上云。
增戒學者。出世正道增上勝法。非謂漸增而
言增也定慧亦爾已上　非謂犯者破他師也。大覺律
師抄批云。增戒學者。始於外凡專加護持。悟
達生空理解資成。戒品牢固善勝於前。故曰
增戒學已上
疏。或名尸羅〇此云清涼文　問。起信疏云。
毘尼古翻名滅〇或云清涼。以能息惡炎熾
故。今翻爲調伏已上　如何會通乎　答。毘尼、
尸羅、波羅提木叉之三名並就戒律隨宜之
異名故互舉。一梵號對釋衆多漢語也。若梵
漢各別對釋之者。至如今疏。故探玄記云。二
毘奈耶。此云調伏〇或翻名滅〇或名尸羅。
此名清涼已上　問。諸經論中出六度梵名中。
戒度名尸羅波羅密。即知尸羅翻爲戒。故南
山行事抄中一云。二言尸羅。此翻爲戒　即
六度所說良證可知已上　大智師資持記中一
上云云　此即經論常談故通指耳已上　又同師
濟緣起三上明翻譯四句中。以名翻義者。以
戒翻尸羅於云云　既云以名翻名。　明知以戒
翻尸羅是敵對譯名也。　今何云此名清涼乎
答。正釋戒疏事抄等釋並有二科。初翻名
中云尸羅。此翻爲戒。然後重轉釋善戒義之
時有多異說中。　或名清涼云云　明知南山亦
存尸羅翻爲清涼之義也。　但於諸經中戒名

尸羅之雜者
疏。離熱惱因文　決擇意云。離熱惱者。即上
釋云。一滅業非二滅涅槃者是也。彼清涼果
者。亦上釋云三後滅果者是也云云
抄。毘尼以止善爲宗文　問。既云通止作。何
但以止善爲宗乎　答。南山業疏二下云。所
言戒者。　謂約止善爲宗。　雖有作用終須謹
攝。有越常規無非制約故云止也。有人云。防
非禁惡爲戒者非無一相。　然佛有戒未必防
非。戒通善惡。不可偏解。　如別解已上　濟緣
記二下云。大釋戒中。初示今義。禁約言通
止善名局。以局簡通。即知善戒由止成善。故
云止善雖有等者。會通作持。依此離過還歸
止。攝則知止善通收二持有下行古解。初引
古非無一相但彼義故然下正斥上二句防非
戒必防非人何有犯。　故知須假行人隨中嚴
叅
鈔等起者謂無知故文　抄十六上引俱舍論
第十三云。等起有二種〇一因等起。二緣等
起。發業前人名因等起。在先爲因故。與業
俱以名剎那等起同剎那故〇解曰。今取業
前無明即因等起也。　故遠爲助已上　准今云
無知者。亦是業前無明也。餘放逸等並在前
心引起犯罪。故下總結云而犯諸罪也。頌疏
十三可見之之問。何故名等起哉　答。頌疏
十四云。思名等起。思與心等能引起身語業
也已上
抄。還淨者謂由意樂文　會解云。還淨等者。
上二約犯此下結治也。　謂由意樂不由治罰

者。此如吉羅中責心義也。律抄云。若不動
身口則輕。責心即滅。若動身口則重。對人
方滅〇言如受律儀者。　次引梁論云如本受
持對治。　則如本受戒時受持由責心即對治
故已上　遺教經云。　念所受法勿令忘失者即
此意歟
抄。出離者有七種文　問。七種者共相如何
　答。第一悔。曰提舍尼。以此翻云向彼悔
故。二者如僧殘罪請二十行別住尸那埵等。
三者如僧殘戒制故弄陰失精後有比丘夢中
漏失後開云除夢中等。會解云。律中先等制
有後有妨　害餘事後　開者極多　故云　有妨害
已上　四者如曠野中多比丘遊行於布藏白當
下過集一處白二羯磨結小界說戒即別立止
息也。說戒已還作白二羯磨解小界而去。即
還捨所制也。諸餘結界等准此可知。五者若
轉男根以爲女時捨不共罪等也。　六者會解
云。上五約事云離。今六七兼理觀證道也〇
諸行相觀者應是五停心等。　此在道前七方
便也。七由法爾得者。即見道位任運出離諸
罪也已上　凡就滅罪有行除有報除。　又有伏
有滅又性罪遮罪懺滅不同。　並如南山業疏
四下委細釋之。要者可見
抄。法嗢柁南文　大疏二上云。然頌總有四
種。一名阿耨窣覩波頌。此不問長行與偈但
數字滿三十二即爲一偈。二名伽陀頌。此云
諷頌或名❶不頌。不頌長行故。或名直頌。謂
直以偈而說故。三名祇夜。此云應頌。四名
溫馱南頌。此云集施頌。謂以少言攝集多義

❶不頌＝不頌頌？

施他誦持故已上 意云。集苦無常等法教人令觀。謂四諦十六行相等之修行也。此外或名鄔陀南或名優檀那者並是別事也。不可混亂。並如大疏四上明法品抄十下廣引諸經論委細釋之。且如疏云。鄔陀南者。寂靜是無爲法標相已上 抄云。地持第八亦名優檀那○一切行無常一切行苦一切諸法無我涅槃寂靜○諸牟尼世尊展轉是名優檀那已上 又云。然嗢陀喃此云集施。應與鄔陀異。今論亦云嗢陀喃或譯云少功已上

抄。復有四義。一補特伽羅文 第一是諸戒緣起也。且如婬戒。以須提那子與其故。二行不淨爲緣起等。第二卽正結戒也。是名戒本。第三結戒之後廣解戒相也。是名廣解。第四卽廣解中境總分別四句五句等是也

抄。然明了論文 二十二明了論正量部佛陀多羅多法師譯云。偈曰解小·隨小·非小戒。釋曰。佛世尊立戒有三品。一小戒。二隨小戒。三非小戒。小戒者。僧伽胝陀沙等隨小戒者。是是彼不具分罪。非小戒者。四波羅夷。次小戒者。諸戒中自性罪。隨小戒者。諸戒中所有出罪。非小戒者。四波羅夷等已上 不具分者。方便罪也。第二釋中小戒是自性罪者。餘四篇中性罪而非四波羅夷之性罪故云小也 問。今抄何但擧小與隨小不擧非小戒乎 答。前七種中第七但云後無小隨小罪故。今亦但擧二種點釋之也

鈔。謂二種方便罪文 問。南山戒疏一下云。第三諸篇方便○令依明之論彼解之○初之二篇立三方便。下諸篇聚立二方便○一者遠方便。如行婬時先起欲心未動身口止不作責者卽滅。二者次方便動身就彼口陳欲作此勸人滅通名吉羅○三者近方便。至彼人邊或欲摩觸。身未交前。是偸蘭遮已上 行宗記一下云。遠方便責心滅者。且依論出。今須對首了論宗正量部大同空宗故結意犯。若約有部未入犯科。次方便中初文言對人者。此明動色業麁故重已上 彼解者眞諦疏解也。爾者彼論立三種方便。今何云二種哉 答。此事實難思。若今且約下諸篇歟。或又位雖有三階。而遠次二方便通是吉羅一品故。含一種對近方便偸蘭卽成二種歟。或以餘部意釋之歟。戒疏又云。若准十誦多論。此則初篇遠方便偸蘭○故彼文中初二兩篇各有遠近方便也。行宗記云。彼宗但立兩方便。動色爲初故云遠也已上 問。彼南山意會通此等律論異說如何成立自義哉 答。案戒疏等。方便階位於初二篇立三義。於下三篇立二種者。正依了論。但初二篇次近二方便令結蘭罪者。准十誦等也。謂本律云。發心作猶吉。全同了論遠方便。又云。不成者何蘭正同。十誦云。初二篇各有二方便皆結偸蘭。故知階位立三二全用了論。制罪體者依本律意參用了論十誦文也。故資持記中一上云。准持犯中三罪則依了論。遠者重吉。此據本宗。次近二蘭全取十誦已上 初二篇次近二蘭有三階之義。及下諸篇二方便通結一品吉罪之義等可知之

抄。小謂性罪文 問。付明制性二罪。且性罪者。分別俱生二種煩惱中何煩惱之所發云云 答。決擇云。抄小謂性罪等者。一云。佛未制時世人已知是罪名性。佛制已後方知是罪名遮。或分別煩惱所發三業過非名性。俱生煩惱所發三業過非名遮。是故三乘見道已去遠離性罪已上 問。行事抄抄中四持犯方軌篇云。無學誤犯故輕。三果故犯爲重已上 資持記中四上云。無學見思已盡故犯事習未亡故容有誤。三果殘思未盡容有故心上二但犯遮戒 初二兩果欲惑未盡故心犯。性但不造他復不結不受總報。與凡爲異須斯二尼毀過受樂如受戒行已上 行宗記一下云。初二兩果故心犯性須斯二尼毀過受樂 三果故心犯遮。四果誤心犯遮已上 准此見道已去亦犯性罪。今何云法爾無小乎 答。唯識述記十本云。世親釋攝論說。此二地性戒成就非如初地思擇護戒○何故初果已具性戒極喜地中當言未具。仍有誤犯微細過失。又論。性戒初地已離。入地菩薩更又不同初二果者。猶有妻孥性罪必無犯。但遮罪猶有誤犯。今第二地悉能永離。餘論皆同文

抄。有答云理實文 問。有答者誰人乎 答。始自問詞至古來同此者。全是刊定第一上文也。今但加有之二字之初也

第三阿毘達磨藏

疏。是善是常文 問。善常之二義爲局勝義法爲當通法相法歟 答。局勝義法見 問。成唯識論第十釋不思議善常之頌文云。此又是善因法性故。清淨法界遠離生滅安隱

故。四智心品妙用無方極何便故。二種皆有
順益相故。違不善故、俱說爲善已上 又云。此
文是常無盡期故。 清淨法界無生無滅性無
變易故說爲常。 四智心品所依常故無斷盡
故亦說爲常。 非自性常已上 唯此縱雖法相
法何無善常之二義乎。 今何局勝義法乎
答。唯識正種二轉依之極果云善常故。 即今
勝義法也。 思之可知
疏。相者性也狀也文 問。相與性二義大異
也。何以性釋相哉。 故抄六上云。 法若性空
相不空故。 若云相空性又不空。 以性相異
故。猶如盡火無有熱性。 而似火相。 如木中
火。 不見其相而有其性○性主於內相據於
外已上 今何云相者性也乎 答。會解云。下
云。 體性有同有異異者相據於外性主於內。
體者性相之通稱則寬狹不同。 然今性是體
性故名相也已上
疏。一者對向文 問。對向對觀之二義者共
通因果二智歟。 爲當二智各對各局歟 答。
對向約因智。 對觀約果智。 二智各局也
問。此義不爾。縱雖果智何不自證涅槃果哉。
縱雖因智何不對觀四諦境哉 答。且就滅
諦涅槃眞理。 若因智所趣向之處是名爲果。
不可云境。 若約果智所證之處但名爲境。
不可云果。 故疏下云由對果對境分二對名
者是也。但於疑難者。 探玄記第一云。 一對
向。謂因智趣向涅槃果故。二對觀。謂果智觀
證涅槃滅故。雖因智亦有對觀。 然以仰進修
故俱名對向。 世親攝論云。 此法對向等文下引 如

解釋明鏡也。應知又疏頌第一如下引之
疏。二者對觀文 問。對觀者通四諦歟。局滅
諦歟 答。疏云。 觀前四諦文 問。若爾何
故探玄云果智觀證涅槃滅哉 答。彼爲簡
別因果二智之行相殊擧一箇滅諦涅槃以顯
趣向觀證不同。然則其涅槃滅者。略擧四諦
中滅諦非遮餘三諦。 亦觀證爲境故彼釋二
對竟即引別證云。世親攝論云。此法對向無
住涅槃能說諸諦菩提分等諸妙門。 故此約
因智說已上
疏。其能對者文 問。付釋對法藏。 且能對
者。 爲局無漏爲通有漏 答。疏云。 其能對
者皆無漏淨慧文 付之正檢俱舍論有二種阿
毘達磨。 謂勝義阿毘達磨。 是無漏淨慧。世
俗阿毘達磨。 是有漏 修慧聞 思生後慧云云
既對法義通有漏。 豈其能對者局無漏乎
答。俱舍頌云淨慧隨行名對法。及能得此諸
慧論已上 初淨者論釋云。慧謂擇法。淨謂無
漏。 淨慧眷屬名曰隨行已上 此之一句正顯
對法。下云及能得此等者。雖此亦名對法。非
眞實對法。是對法之資糧故假名對法。故頌
疏第一云。 及能得此諸慧論亦名對法故言
及也。 言諸慧者。 慧有四種○言說論者。謂
六足論等○無漏淨慧是眞對法。 有漏慧論
非眞對法。 言對法者。 謂與無漏作資糧故亦
名對法○言資糧者、先因論教次有生得。從
生得後方有聞慧。 從聞慧後以起思慧。 從
思慧後始生修慧。 從修慧後起無漏慧。 故諸
慧論是淨慧資糧也已上 然今疏云。 法有二

義。 又云。 對亦二義者。 別就勝義阿毘達磨
分對法二字釋其名義。 更非可通世俗阿毘
達磨也。頌疏光記可見之
疏。由對果對境文 一云。前言對向。以因對
果。因即淨慧果即涅槃。 後言對觀。 以心對
境。心即淨慧境即四諦已上 今疏上云法有二
義等下云對亦二義等。 全同頌疏。 故知今云
對果對境者。 亦是以因智對涅槃果。 當同探
玄并頌疏。 此義既無違。 故知以心對境者。
亦以果位心智照知四諦境也
疏。自共相等文 抄五下云。論云。三妙觀察
智相應心品。 謂此心品善觀諸法自相共相
○釋曰○自即色心等別。 共即無常等同。 又
攝論云。 即成實性爲共相。 依他起性爲自相
已上
抄。廣如十地疏明文 問。今十地疏者。指何
處哉 答。未見廣釋文。且大疏六上許說分齊門明義說
二大中 又諸法自相皆不可說諸法共相。皆是可
說此通一切法已上 抄十四上釋云。此依因明
論。謂一切法上實義皆名自相。以諸法上自
相共相各附己體不共他故。 若分別心立一
種類。能詮所詮通在諸法。如縷貫花名爲共
相。此要散心分別假立。 是比量境。 一切定
心離此分別。皆名現量。如第十唯識疏說已上
又大疏七上第五地云。 自相是俗。 共相是眞
已上 此釋經云覺法自相共相故之文也。 抄
十五下無釋。但第十唯識疏諸說者。唯識論
第九云。 猶明與闇定不俱生等云云 述記第
十本釋此文時具引佛陀論第六明佛知共相

否有三師異說之文。今抄釋當彼第三師說。
故指廣讓彼也
抄。論有七例頌云文　抄十三上廣引論文具釋之。今取彼意略抄之。第一論體有六。一言論言音言調也。二尙論。謂諸世間隨所應聞所有言論也。三諍論。謂依欲情等所起會論也。四毀謗論。謂懷❶謂懷憤發所起言論也。五順正論。謂隨順正行及解脫之言論也。六度道論。謂教可修三學等之言論也。第二論處所者。亦有六。一王家。二執理宗。三大衆中。四賢哲前。五善解法義者。六樂法義者前也。第三論所據有十。謂所成立有二。一自性。二差別。能立有八。一字。二因。三喩。四同類。五異類。六現量。七法量。八正教量也。第四論莊嚴者有五。一善自他宗。二言具圓滿。謂聲具不鄙輕易等五德。三在大衆中無所怖畏。四待時方說不纔纔。五言詞柔軟等也。第五論負有三。一言我論不善汝論爲善等。二爲所局伏故或說餘事或現憤發或默然等。三雜亂麁獷等也。第六論出離有三。一觀得失者。我立論將無自他損否。二觀時衆邪正。三自觀察我於論體等爲善巧否等。第七論多所作。此有三一善自他宗。二勇猛無畏。三辯才無竭。由有此三能善酬答。故名多所作法耳云云
抄。此法能伏諸說文　世親攝論云。亦名伏法。由具足論處所等能伏他論故已上　准此今諸說者卽他論也。立破二能者。破他異論立自正義也。正說者論體也。依正者論處所也。等者等取論莊嚴等五例也。方便者總收上七例也。一義云。正說等者別擧三支。謂正說是宗也。依止等者合擧因喩也。故隋譯論云。伏者阿毘達磨。是伏他法。能伏他論。由具立宗等已上　准此可知。一義云。三支比量總名依止等方便。此論藏中能說此義故云正說也。得此等意可讀文點
抄。迦多演尼子造文　俱舍論第一云。然佛世尊處處散說阿毘達磨。大德迦多演尼子等諸大聲聞結集安置。猶如大德法救所集無道品等鄔陀南頌。毘婆師傳說如此已上光記第一云。論直意朋經部。於本所學心生疑惑。所以於此俱舍頌文往往置此傳說之言顯非親聞也已上　前引薩婆多論第一。全同此俱舍也　問。結集安置者何時代哉　答云云　可尋之。頌疏第一云。言說論者。謂六足等。一舍利子造集異門足論。二大目揵連造法蘊足論。三迦多演耶造施設足論已上三論佛在世造。佛涅槃後一百年中提婆設摩造識身足論。至三百年初尊者世友造品類足論。又造界身足論。至三百年末迦多演尼子造發智論。前六足論義門稍少。發智一論法門最廣。後代論師說爲足發智爲身。後代論師多宗發智。大毘婆沙依之而造已上
抄。有云亦是彼說文　瑜伽八十一攝釋分之上　刊定記第一本。大乘法蘭林章第二本並委釋之。如起信疏教理抄第二具引之
疏。一者剋性文　問。於此剋性兼正等義諸祖解釋相違。如何會通乎　答。會解記云。起信古疏云。一克性門。則各詮一學。二兼正門。如雜集論第十一云。後次開示三學名素怛覽。開示慧學名阿毘達磨。今疏克性卽古兼正。今疏兼正中正義卽古克性。此故何耶。今謂。古疏恐傳寫之訛爾致。如古兼正門中論唯詮慧。何有兼正。故以今疏爲正也　問。今克性門三藏何詮法多寡不同　答。以三藏自性寬狹不等故。鈔引論釋已上　且依此師意餘處爲誤今疏爲正也　問。方軌第一云。第二明藏攝分齊○一曰修多羅○卽詮定教也。二毘那耶○卽詮戒教也。三者阿毘達磨○卽詮慧教也　問。若然者何故攝論云爲說三種修學別立修多羅爲成依戒依心學故立毘那耶。以此文驗。卽經詮三行。戒詮二行。慧詮一行　答。有二義。一剋性門。二兼正門。剋性如前說。兼正門有二義。一本末義。經爲本教。餘二次第末也。二者兼正門。經中定爲正戒慧兼也。律論亦爾。❷唯可知耳已上　剋性如前說者。次上以經律論如次配屬定戒慧。故今指之。故起信疏云。若依剋性門如前各詮一已上　旣於剋性門至相香象兩師全同也。豈爲誤耶。但方軌於兼正門更分本末兼正二義。而起信疏云。若依兼正門。則如集論說。以經寬故具三。律次具二。論狹唯一。亦是本末門。謂經是本。餘二次第末也已上　是則通標總門之兼正名別釋細分中本末。一義卽結屬也。以兼正心本含本末與兼正之二義。故標總門。而別釋一義。不可爲相違。如是料簡之。則至相香象兩師全

❶〔謂懷〕—？　❷唯＝准？

同。故起信疏爲正。今大疏爲誤者文理俱分明也。今何返云起信古疏爲誤乎。但於古彙正門中論唯詮慧、何有彙正之難者

疏。二約彙正文　決擇云。問。既約彙正通詮其三。何故匙性三二一別耶。答曰。望義別故。何者經詮三學俱盡其玄。律詮三學二盡其意。論詮三學一盡其玄。故此云爾。又解。經多詮三律多詮二論多詮一。所尙不同。又分彙正已上

鈔。謂尸羅卽無悔等文　意云。若犯戒則必致後悔。心有追悔不寂靜故不得定也。若堅持戒則反此故云爾也。探玄記十一云。由多作罪因緣故臨欲終時見地獄相。心雖生悔不能集彼正見對治故名障邪見也已上　行願記第五云。如寶積經說。最後捨壽之際。心極明了。一切善惡皆悉現前。見喜心生卽便往趣也已上　問。等者等取何等哉　答。會解云。謂具尸羅則無悔。等取眠尋伺。此四卽四不定法。今由尸羅無此四不定故得三摩地也已上　恐案云等取悼擧歟。故大疏四下十一靑品第二鏡谷行云。纏謂八纏。卽無慚無愧悼擧惡作惛睡慳嫉。初二障戒正障律義。次二障止。次二障觀。後二障捨已上　次二障止者。悼擧惡作也。惡作是追悔也。止是定也。今既云無悔等。明知等取掉擧也

鈔。敎其半字文　問。上就喩中字滿字者何哉　答。五十要問答下云。論自引悉曇章阿等十二聲迦等三十六半字。以音加半字展轉相宗成一切滿字。其字音仍不離本字音已上　唯此三十五體文名半字。體文加十二摩吒卽名滿字也　問。何故十二摩吒不名半字哉　答。摩吒者點也。非字體故云爾也

問。毘伽羅者何哉　答。慈恩傳第三云。印度梵書名爲記論。其源無始莫知作者。每於劫初梵王先說傳受天人。以是梵王所說故曰梵書。其言極廣有百萬頌。卽舊譯云毘伽羅論者是也。然其音不正。若正應云毘奈耶羯賴論音女惡反　此翻名爲聲明記論。以其廣記諸法能詮故名聲明記論已上　會解云。毘伽羅論者此云字本。然上云半字此云滿字。毘伽羅卽滿字也。然寄歸傳云。五天梵書等文具引本文應知　南海寄歸傳第四云。夫聲明者。梵云攝拕苾䭾○卽五明論之一明也。五天俗書總名毘何羯喇拏。大數有五。同神州之五經也舊云毘伽羅論音訛也　一則創學悉談章○斯乃小學標章之稱。俱以成就吉祥爲因。本有十九字。共相乘轉成一十八章。總有一萬餘字。合三萬餘頌○六歲童子學之。六月方了。斯乃相傳是大自在天之所說也。二謂蘇呾囉。卽是一切聲明之根本經也○有一千頌。是古博學鴻儒波尼儞所造也○八歲童子八月誦了。三謂駄都章。有一千頌專明字元功。如上經矣。四謂三棄攞章○則意明七例。曉十羅聲述二九之韻。言七例者。一切聲皆悉有之。一一聲中各分三節。謂一言二言多言。總成二十一言也。如喚男子一人名補嚕灑。兩人名補嚕藉蘇。三人名補嚕沙。此聲有呼喚重輕之別○會云更有細釋。羅章二九韻等略之十歲童子三年勤學方解其義。五謂苾栗底蘇呾羅。卽是前蘇呾釋也○十五童子五歲方解。神州之人若向西方求學問者。要須知此方習餘如其不然空自勞矣已上

鈔。可名爲藏文　決釋云。藏者慳祕也。故法花云。若以小乘化乃至於人我則墮慳貪。此事爲不可已上

疏。卽唯十藏抄文　問。十藏者何乎　答。決釋云。疏則唯十藏。抄者非是十藏。品中十藏但取十種玄門以爲十藏。故疏釋云。具足主伴顯無盡故。十玄之中擧初及後影中間故　問。十玄是義。十藏是敎。豈相愜當　答。上疏云。以義揀敎。此意用十玄義揀能詮敎。將敎從義故名十藏。如彼三藏亦是以敎從三學義故名三藏。言敎融故者。亦答前難以義從敎。但號十玄以敎融義通稱十藏。又解。亦是此經十藏品中十藏所攝。故綱要云。若經此經十藏品中自明信等十藏。十藏爲異攝於此經已上　此有兩釋。如文應知　問。初釋不爾。探玄云。或是下文十藏所攝。以主伴具足顯無盡故已上今疏全寫此文。旣云下文十藏。明知定指十藏品也。何云十玄爲十藏哉　答

演義鈔一二下纂釋第一 自下決擇第四從半會解記第五

疏。通相十二分教文　會解云。言通相者。此望次科諸宗立教各別立故。所以云通已上

疏四下十藏品云。舊名十二部經。恐濫部帙故名分教已上

疏。夫教海沖深文　問。今標歎諸宗立教。寄何義門辨深玄耶　答。准決擇意。寄教理行果之四法辨深玄也。此亦可有二義。一依抄釋。初二兩句通該教理行三。但初句總歎佛教深廣。次句別約雲雨所說之教法辨之。雲雨說法者。如次下抄之。次智光無隆者。別明果法佛果功無有邊際。猶如赫日揚光。徧語其勝故名爲智。次妙四辨亘窮者拂跡入者。四辨八音不可說哉云云　二述自立二云教海沖深等者。四句如次配教理行果之四法也。雖非抄立二。消疏可得已上

疏。智光無際文　問。今無際者。廣多絕際之二種無際中何乎　答。抄云。略明其廣文

問

抄。下經云一切諸佛文　唐經第三十九卷十地品中第十法雲地正說分中。彰地行有六分。第五釋名分文也　問。雲雨說法者何乎

答。大疏八上云。論云。雲法相似遍覆故。謂此地中聞法相似猶如虛空身遍覆故。謂佛身雲遍覆法界法雨亦多唯此能受故名法雲已上釋名有三中。今初能受如來大法雲雨故名法雲。此約所受也。次第十地菩薩爲他衆生能雨大法雲雨故。疏亦云。譬如浮雲遍滿虛空。能以此聞熏習雲。於一一刹那。於一一相。於一一好。於一一毛孔。雨無量無邊法雨。充足一切所化衆生。由能如雲雨法雨故。云名法雲已上　第三義可見彼處釋

抄。能安能受文　問。安受攝持之四義有何別乎　答。大疏八上云。能安者。堪能受文故。受者。信受故。上二受文攝者。思惟攝取義故。持者攝受彼文義成二持故已上　次釋大海之安受等四義云。海能受者。受一切水故•受者。不濁故。濁如不信。攝者。餘水數入失本名故。持者。用不可盡故已上　如次釋法喩四義可思之。鈔十七下無殊釋

疏。以無言之言文　問。文意如何　答。初二句卽詮旨相對。謂能詮教則無言之言也。謂以卽體故云無言。而起大用故云之言也。所詮義則言絕之理也。謂以卽體故云無絕。而不礙用故云詮也。次二句機法相對。謂全一法門故云無變。而不礙無量門故云變也。無窮之機應知。又決擇云。此四句中初三句是能化。言說多端也。後一句是所化。機感非一也云云取意

抄。普入一切處文　問。今云。普入者爲相卽相入之義。爲當遍在生界名入歟　答。是唐經第五十二出現品中出現轉法輪章文也。經具云。佛子。如來法輪悉入一切語言文字而無所住。譬如書字普入一切事一切語一切算數一切世間出世間處而無所住。如來音聲○如抄所引而無所住。　一切衆生種種語言皆悉不離如來法輪。何以故。言音實相卽法輪故已上　大疏九上云。二偏入無住喩○於中有法喩合。合中先合普入一切。以上法中但云入一切言故。今明入餘法。則觸類皆法輪。豈同三乘。但用佛聲爲輪等乎。二一切衆生種種下。正合前文入一切語已上　抄十九上云。　疏豈同三乘但用以聲爲法輪等耶者。揀實異權。而言等者。然佛聲中揀尋常言。如問晴雨安慰弟子等亦非法輪。唯取轉法。又要令他斷惑見理方名法輪。今此乃至重數深玄一則不論斷不斷等說卽名輪故。經云。如來所轉妙法輪。一切皆是菩提分。若能聞已悟法性。如是之人常見佛。二者尋常之言亦是法輪。如來無有散亂聲故。言不虛發。如般若說如來一切語言皆名轉法輪故。三能令三界所有聲聞者皆是如來音故。四者不揀聲與非聲。遍一切法皆法輪體。況復一多交映融卽。豈同三乘之法輪哉已上　探玄記第二云。次明平等語業。妙音遍至者。明如來同音如緣起性。遍一切處而亦不壞別別詮表已上　密嚴疏第一云。入者。能也。亦名證也。亦名達也。亦名會也已上　抄七下云。智論四十一云。通徹名入。入亦證也已上　探玄記云如緣起性等。細思可知

抄。是知如來教法文　問。深廣高遠之四義何別乎　答。決擇意或如次配教理行果。或如次配上教海沖深等四句也云云

疏。極位所承文　探玄記第一云。亦此無盡自在法門唯是極位大菩薩說已上

抄。唯除大海〇皆不能安文　決擇云。安而不溢故。受而不濁故攝而同名得持而不盡也文

抄。大法明文　大疏八上云。大法明是聞思智攝受故。照是修惠所攝受故。下句作故謂說授衆生如雲輿他雨法雨故已上　決擇釋大法雨。云益他所作已上　又云。言皆不能安等者。反表唯第十菩薩〇上二約文包攝而不散。次一約義住持而不亡。次一雙通文義已上

裏云。唐本云喜目。是當六十九卷文全無此文

抄。唯精進力夜神云文　問。今所引文。是唐經第七十三大願精進力救護一切衆生夜神爲善財說自得教化衆生令生善根解脫門之修因中正明得法之文也。卽經云。我於無量千億劫。學此難思解脫門。諸佛法海無有邊。我悉一時能普飮等云云　總有十三頌。是寄第八不動地也。然今明唯第十地菩薩位。極能承其餘第九地以前菩薩。皆悉不可安受攝持之旨。何引此文而云證上可知乎　答。凡此諸知識等。雖寄位門則似有階降。而其德各徹法界。全不可有勝劣。就中此精進力夜神者。現在賢劫諸佛之導師。千佛尙不可並肩。況以行布次位之菩薩相。可難夜神之得法乎。何況抄安唯言。豈非爲度此等伏難耶

抄。涅槃經云具縛凡夫文　問。今云具縛凡夫者。何位凡夫乎　答。或云十信。或云三賢。可有二意也。兩方若云三賢者。梁攝論第三云。菩薩有二種。一在凡夫。二在聖位。從初發心訖十信以還。並是凡夫。從十解以上悉屬聖位已上　同第四卷幷起信論四相轉迷等並同之。明知十信以還名凡夫。十解已上三賢名聖人也。明知今云具縛凡夫者。應是十信也。餘處解釋中三賢名具縛凡夫見タリ何況下云仰推之智者。卽是勝鬘經意。此亦總指地前解行地歟。爾者如何　答。此事私難定之。直引抄主餘處釋。自可思之。故大疏四上擇破安國法師云發心功德所等皆是登地非地前之義云。若謂云何能知三世佛法者。豈不聞具縛凡夫能知如來祕密藏耶已上　抄十下云。涅槃第六如來性品。南經卽四依品云。有四種人。能護正法。建立正法。憶念正法。能多利益憐愍世間。爲世間依安樂人。何等爲四。有人出世具煩惱性。是名第一。須陀洹人斯陀含人是名第二。阿那含人是名第三。阿羅漢人是名第四。云何名爲具煩惱性。若有人能奉持禁戒。威儀具足。建立正法。從佛所聞解其文義。轉爲他人分別宣說。所謂少欲多欲非道。廣說如是八大人覺。有犯罪者敎令發露懺悔滅除。善知菩薩方便所行祕密之法。是名凡夫。非第八人。第八人者。不名凡夫。名爲菩薩。不名爲佛。釋曰。遠公亦銘爲聖性解行人。非是登地。此初依人既云具縛能知祕密。何言十住不能知佛耶已上　既四依中初依人名具縛凡夫。豈非三賢菩薩名凡夫耶。但於梁攝論文者」

抄。祕密之藏文抄十九上出現品涅槃章　云。涅槃第二云〇何等名爲祕密之藏。猶如伊字〇三法各異亦非涅槃。我今安住如是三法。爲衆生故名入涅槃〇言祕密者。以深妙故。遠公云。昔隱不說故名祕密。權敎覆故復名藏。故下文云。十一部中所不說者。名之爲藏。又於其中包含諸德。亦名爲藏。薦福云。皆非二乘境界故名祕密。二賢皆對小顯密。今明深妙當體祕密已上　三法者。法身般若解脫之三德也。至下明光宅立敎中。云如攬三點以成一伊之文處。具引之可見

抄。毘盧遮那品云如來文　問。今引此文證何義乎　答。唐經第十一卷遮那品。明大威光太子遇一切功德須彌勝雲如來。聞普集一切三世佛自在法修多羅中。威光自說見佛因。總有七偈。今最後一偈之文也。疏二下但科判前七歟。更無細釋。彼鈔全不釋故。准今抄意可知之。謂抄十九下云。凡夫因日輪。豈非假日光他力。能遠見哉。如來內證祕密之藏。雖非凡境。而假佛敎他力能了達之。亦可爾也爲言

抄。卽仰推之智文　問。仰推智者。何位菩薩所得乎　答。勝鬘經云。三種善男子善女人。於甚深義。離自毀傷。生大功德。入大乘道。何等有三。謂若善男子善女人。成就隨順法智。若善男子善女人。於諸深法不自了智。仰推如來。非我境界。唯佛所知。是名善男子善女人仰推如來。除此諸善男子善女人已。餘諸衆生。於諸深法堅著妄執。背正法習諸外道腐敗種子。當以王力及天龍鬼神力而

調伏之已上 會解云、評曰。初是證智。二是比智。三是信解。卽外凡也。然前九地不能受等。約別地行相。九地雖處法師位。而未證知十地境界。今約依眞理信解而知爾已上

抄。如龍樹之釋大品文 問。智度論中。頻簡別三藏與摩訶衍藏之。不同。於摩訶衍藏中。亦分共不共二種般若之淺深不同。後天台用此等論文。證藏通別之三教得名。自宗爲同別二教之依憑。何況次下釋諸聖教中。自有分之義。 龍樹之判四門共與不共皆揀實云云 何背此等之文理。 今釋合而不分哉 答。會解記釋次下文云。問。前云龍樹之釋大品合而不分。今何云分耶 答。據彼不別先分教。但直釋經文故云不分。今取直釋經時分辨之義故名分也。又前縱此奪。如前五義。縱之不分。奪之亦分也已上

抄。立四輪文 問。四輪者何乎 答。兩記意不同也。且會解云。彼云。始於道樹終至泥洹。凡論四種法輪。 一善淨法輪。 謂始說二善乃至四空。令出三塗之穢故。謂之善淨。二方便法輪。 謂以無漏道品得二涅槃○三眞實法輪。 謂破三之僞成一之美○四無餘法輪。斯則會歸之談。乃說常住妙旨已上 既云彼云等。明知並引生公釋。尤可依用也

抄。周易云天下文 會解云。卽繫辭文也。正云。子曰。天下何思何慮。天下同歸而殊途。一致而百慮。天下何思何慮。今文順疏中同歸故。 引前抑彼則雖同而異此取雖異而同爾已上

抄。謂若千遥九逵文 會解云。言九逵者。爾雅云。一達謂之道路。二達謂之岐旁。乃至九達謂之逵。注云。四道交出。復有旁通文 玉篇云。逵古定切路 逵奇歸切。九逵道也

抄。三草二木不同文 抄六上云。言三草者。小草中草上草。二木者。小樹大樹。以人天乘爲小草。經云。或處人天○是小藥草。二乘爲中草。經云。知無漏法能得涅槃○是中藥草。菩薩爲上草。經云。求世尊處。我當作佛。行精進定。是上藥草。此通說大乘爲上。以大乘登地已上慈陰義廣復加二樹。 七地已前爲小樹。經云。又諸佛子。專心佛道常行慈悲。自知作佛決定無疑。是名小樹。八地已上爲大樹。經云。安住神通。轉不退輪。度無量億百千衆生。如是菩薩名爲大樹已上

疏。一雨普滋故文 問。妙經意用一雨之喩者。爲喩能詮之一音教。爲喩所詮之一實理 答。准今引用意。喩能詮之一音也 問。進退有疑。若云喩能詮者。見抄所引文。上標如來知是一相一味之法下。委開顯之時。旣云解脫相離相等。卽是常樂我淨之四德。終歸一實性之義也。豈非喩所詮之一實理哉。若依之爾者。今不分之五意中。第一云理本一味。 正是約所詮之實理。 明不分之意。今第二云一□普應等。何重述前意乎。 明知爲顯能詮之一音教。擧一雨之喩也。如何 答。玄贊第七云藥草喩品云。經一雲所雨至花菓敷實。贊曰。稟潤各異也。能滋教一。所滋卉木各有差別。生喩初心。長喩後習。花敷喩聞敎修行。菓實喩證理得果○由各受潤隨其種性生長花菓各各不同。 以敎對理而忘其機。或以敎對後不定性等成熟之根。名爲一雨。亦名一音。所說理法唯一相故。 退性究竟並作佛故。以教對機忘其理法。或對初機未成熟位而有所運。名爲三乘。亦名三車。隨彼機宜○私云有數本釋略之 經雖一地所生至各有差別。贊曰。下第四門不自覺知喩三乘種性。依一眞理一地所生。依一佛教一雨所潤。如諸草木稟潤雖別。不自覺知。亦不知他稟潤生長。此解似疎。請合當悉已上 又次下指今經文云。彼說佛教名爲一雨。一眞法界名爲一地已上 准此八萬教門隨機雖異。或約所詮理無分隔。唯一相故。或約三乘並作佛。唯一佛乘故。能詮教名一音。卽是喩一雨也

抄。故彼經云如來知是文 會解云、言所謂解脫相等者。 文有五句。 前四四德。後一一性也。解脫相者。我德脫二障縛得自在故 離相樂德離變易苦故 滅相淨德滅智障故 常寂滅相常德離生滅喧動故已上 決擇全同之。卽注釋云。不空如來藏之相大也已上 又抄所引經云。終歸於空等者。卽續云。佛知是已。觀衆生心欲。而將護之。是故不卽爲說一切種智。汝等迦葉甚爲希有。能知如來隨宜說法。能信能受等文 且依玄贊意。藥草喩品大文分三。初讚印。謂世尊告迦葉等言如來眞實功德誠如所言者是也。 次陳述。謂廣述三草二木皆得一雨所潤等義也。 三品末二偈結成說實。 謂經云今爲汝等說最實事等文是也。 第二陳述中有二。 初陳

說。二結成也。玄贊第七云。經如來知是至一切種智。贊曰。陳述有二。上陳說訖下結成。前有二。初明佛知深爲生淺說。後讃述迦葉能解深也。此初也。終歸於空已前明佛知深空之性故。體卽眞如。非空不空。觀衆生心已後。爲生淺法說。能契深理。二障雙盡。便成種智。將護彼意。不卽爲說一切種智。且說二乘。故佛與聲聞由此成實已上　且依一師大意如此。但一相一味等者。同經次前合諸文云。如來說法一相一味。所謂解脫相。離相。滅相。究竟至於一切種智已上　玄贊第七云。一相者。無異相故。無相相故〇無量義經云。常說諸法不生不滅無彼無此。一相無相。一味者。一無漏味。勝資益味。無別體故。勝鬘經云。一相一味。謂明解脫味歸實性故。何者是一相一味之體。謂解脫惑業苦相。離所知障分別之相。不同無漏有爲起盡體寂。所說法體究竟不離涅槃智性。能達此者。究竟至於一種智。得菩提故已上

抄。如經說一無常文　問。今抄所擧之六義者。何數意乎。又一向是人解歟。爲當一一有經說歟　答。大疏三下十住品中第三修行住　抄十下委釋。不生不滅是無常等義。今依兩記意。次第抄出之。決擇云。鈔有六義。如次是小教立相破相終教圓教義也已上　會解配釋少異之。次下一一抄之。又

抄。或云無彼常文　問。彼常者何　答。此有二意。一者。依他法上無彼遍計常無相之常。亦無彼圓成常有相之常。故此是兩記一同義也。二者。於依他中約染分同遍計故。無彼淨分同圓成之常故。云無常云云　此唯會解意也。會解云。此中初意卽始教意。次卽通實教云云　問。今無常義者。何經說乎

答

抄。或云不生不滅文　問。何故不生不滅名無常義乎。又何經論所說乎　答。於此義者。二經一論中廣說之。故解釋多途。委可引之。二經一論者。淨名經菴提遮經及中邊論也。一淨名經迦旃延章云。無以生滅心行說實相法。迦旃延。諸法畢竟不生不滅。是無常義已上　抄十下引生公釋云。此卽正然。生滅推之。卽不生滅耳。又無常者。乃明常。常爲無則所以無無常也。故不生不滅是無常義已上　義者所以也。此有二釋。初釋者。生非定生。滅亦爾也。生滅卽不定。而蕭然無實。卽眞體不生不滅義也。次釋者。無彼無常故云無常。卽不生不滅義也。會解云。此以常爲無常。前義以推。生滅卽不生滅。皆實義也已上　二者。菴提遮經者。抄云。彼經中文殊師利言。若知諸法畢竟生滅變易無定如幻相。而能隨其所宜所有說者。是爲常義。以諸法生不自得生滅而不自得滅故。云何無常。謂若知諸法畢竟不生不滅。隨如是相。而能隨其所宜。而有所說。是無常義。以諸法自在變易無定。明不自得隨。如是知者。說爲無常義也。釋云。此意正顯性相交徹。二義相成。生滅相盡。無常卽常故。不生不滅是無常義。隨緣變易。常卽無常。則生滅是常義也。性卽相故。不生不滅是無常義。相卽性故。生滅是常義。互奪則雙非。互成則立雙樹中間入涅槃者。卽斯意矣已上　次中邊論者。疏云。若依中邊論約三性說。則初後二性不滅不生。是今常義。依他起性。則以生滅是無常義等已上　抄云。雙證前生滅不生滅皆無常義。而各所屬可知。遠公釋淨名經。多用中邊論意。意取圓成實性。釋不生滅是無常義。故云。實相理窮名爲畢竟。體寂無爲名不生滅。此生滅是無常眞實性故名無常義〇而疏言初後二性不生不滅者。遍計無可生滅故。圓成體湛然故已上

抄。或卽無法可常也文　會解引決擇云。絕待眞理無彼對待可常。故名無常。是故眞門隨順但具非常非無常之言念。爾今度可常故名無常。亦可無法可常者。約眞望俗。俗諦門中。無有一法可謂常者初卽頓教義。相眞俗相望　已上 大通

抄。或云眞如一法文　會解云。五卽終教義。六卽雙非顯中亦頓教義。而言等者。等取圓教中義。如演義云。若花嚴宗。一切法趣無常。無常攝法無遺。義理無盡。方眞無常總取諸義。以爲一致。皆是此宗一義所收也已上　如演義云。等者是十下釋次上所引之一具文也

抄。又苦樂滅道四諦文　今疏抄至下天台立教中略辨之。更生四諦品中廣釋之故。今省略也

抄。中智觀者文　問。聲聞緣覺共以人無我智同作觀行。何成下中之淺深哉　答。淺深

有二意。一者聲聞不能自悟必假他教授。故智力劣也。緣覺不從他聞無師獨悟。故智力强也。二者聲聞必約四諦以歷觀之方成斷證。故遲鈍也。緣覺唯觀苦集卽開甚深之悟。故疾利也。故十地品第二地說三聚淨戒中攝善法戒 明四種十善中。聲聞十善約四諦行之。緣覺十善但約苦集云云 今具引地論等文。可見之。十地論第四釋聲聞十善云。惡道者是苦。不善業道是集。彼離是滅。彼對治是道又善道者是苦。善業道是集。離彼使是滅。彼對治是道○聲聞有五種相。一因果○四依五觀○依止者。依師教授故。觀者。念音聲故。何者音聲我衆生等但有名故。如是彼者。從音聲解故已上 此論中今別顯二門四諦。先約三惡道十不善業。後約三善道十善業。並如文可知。探玄等釋可見之。又同論下文云。辟支佛有三種相。一者自覺。二者不能說法。三觀少境界。不假佛說法。及諸菩薩唯自覺悟○觀微細境界行故已上 探玄記十一云。此中少境有二義。一約十二因緣。但有苦集二法故名少。二是緣生深細名少分。今取後義已上 大疏六下云。以是利根但觀苦集。便悟甚深之觀。勝於聲聞已上 是卽甚深微細故云少境也　問。其甚深微細之觀者。行相如何　答

抄。呼十方空爲卽空文　問。十方空者何乎

會解云。以彼析色明空不得言卽。故以十方空方。云卽是空也已上 意云。小乘唯知界內。不知界外。今欲明界內界外皆畢竟空故。云十方空。旣是大敎所談。故云卽空歟　問。見今文相。述小乘三藏敎意。呼十方空爲卽空云云 然今云爲簡別彼小乘析色之空故。舉大乘之卽空。名呼十方空爲卽空者。由何文相之起盡。如是得意乎　答。今疏次下明南中立敎中云。又智論云。三藏中明法空爲大空。摩訶衍中明十方空爲大空已上 會解記釋之言。十方空爲大空者。智論云。何等爲大空。東方東方相空。非常非滅故。何以故。性自爾。南西北方四維上下。南西北方四維上下空。非常非滅。何以故。性自爾。是名大空已上 十方空者。卽大乘之所談也云事分明也。但於今文相者。意云。彼三藏敎唯明析破空。然以智論中呼十方空爲卽空故。意簡三藏異摩訶衍藏也。又智論云性自爾者。不待析破。性本自空之義也爲言　問。妙嚴品鈔云。故十八空明大空者。謂十方空卽十方虛空已上 旣云十方空卽十方虛空。然太虛空是滅色方顯。卽是斷空。何云呼十方空爲卽空乎　答。大疏二上云。法界虛空卽用所遍處空。卽事空法界之言義彙事理。謂非但遍空。亦偏空內色心等事及空有稱眞之理已上 抄六上云。疏及空有稱眞之理者。此空是空。若以理空對外空。外空離法。是斷滅空。理空卽事名爲眞空。若以外空亦心現。亦由對色滅色方顯。則此斷空。從緣無性卽性空也。故十八空明大空者。謂十方空卽十方虛空。亦是性空矣。是故疏云。空有稱眞之理。則有與空皆性空也已上 准此等釋。十方空者可有二義歟。一義云。十方者。卽十方法界也。意云。東西南北四維上下 周遍法界 非常非斷性 本自空故。云十方空爲卽空也。會解記引智論文者。卽此意也。一義云。十方太虛空雖是斷滅空。而由彼亦心所變現。亦對色滅色方顯故。卽此斷空亦從緣無性故。卽體方成眞空故。云爲卽空也。妙嚴品抄釋者卽此意也

抄。非施權之假文　問。施權之假者何乎

答。會解云。以彼不部法空。不知權施之假。但知緣法。假衆緣成故云假。爾此假借之假也已上 意云。權施之假者。是擧體無實義也。小乘執實有故不知之。假借之假者。尙通實有故云爾也。疏二下遮那品云。無實權施曲巧方便也已上 抄七下云。無實權施者。如無三乘說有三乘。虛指三車出門不獲是也已上

抄。離斷常故名爲中道文　問。今所明三諦義。是小乘意故。下云生滅四諦中義。然小乘執諸法實有故。未離斷常。今何云離斷常乎。何況次下釋通敎義中。亦云離斷常二邊。爾者如何有二敎不同乎　答。會解記釋兩處文云。言離斷常者。但約有爲事中離斷常爾。亦果生因滅義也。言中亦卽空離斷常二邊故者。以是卽色明空。卽色故離斷。卽空故離常。非斷非常卽中空義也已上　問。小乘敎中約有爲事離斷常者。何經論所說乎。又其義如何。又果生因滅非斷常義。是大乘不共之法相也。今何爲生滅四諦所攝之法門乎。故成唯識論第三云。謂此識性無始時

來刹那刹那果生因滅。果生故非斷。因滅故非常。非斷非常是緣起理。故說此識恒轉如流已上 述記結釋云。上來大乘自述已義成立因果已上 准此論文等。果生因滅非斷常義不可通小乘見 如何 答。雖因果言同。而小乘約十二因緣中因。二果以明離斷常。彼大乘約刹那刹那前滅後生之因果。故不同也

抄。何者諸法皆卽空文 決擇云。彼宗設縱作假中二觀。覈其定實還成空觀。如作假觀。審知萬法隨順世諦虛妄爲有 講實是空。如作中觀。了彼但空之理。無斷常故。豈非是空已上

抄。或謂卽空卽假文 問。天台所立之別教意。可許三諦相卽之義歟 答。抄云。三種逈離等云云 問。既談一實諦之中道。豈不得三諦相卽乎。況許卽空卽假卽中。何云三種逈離乎 答。決擇云。言卽空卽假卽中者。非是三諦互卽。但是一種之法生之法。卽此三義。若云三諦互卽。何異圓教。言卽空者。約遍計也。卽假者。約依他也。卽中者。約圓成也。言三種逈離各各有異者。空假中三展轉相望各各不同也已上 准此可知

抄。三種皆空文 決擇云。三種皆空者。義當三無性也。無主故空者。無異義也。虛假故空者。無實法也。無邊故空者。無斷常也〇空多涉斷。假多涉常。唯斯中道向離斷常。故獨得名。言三種皆假者同有名字故者。謂物無當名之實故。既無當名之實。豈非假也已上

抄。設作不住作不作文 此釋就機名中之所以也。決擇云。作卽動也。不作靜也。不住彰動靜無礙。卽是寂用無礙之義也已上

抄。或謂卽空卽假文 問。自下明圓義云云然上述別教意既云卽空卽假等。今何重擧此言。以爲圓教不共之玄旨乎 答。准前所引決擇意。彼別教但於一種法上有三諦義。不得三諦互卽。然一法上三義故。云卽空等。而三義歷別故。云別教也。今非唯一法體上有此三義。亦互相卽入故。成圓教也。決擇上文釋大綱中云。三別教釋者。緣生無性空也。無性緣生假也。空假所依佛性妙理中也。如彼鏡像實體無故空也。假相有故假也。空假所依淸淨明鏡中也。四圓教釋者。但將別教三種擧一全收已上 解釋明鏡也。應知又例如華嚴問答上云。三乘中事事心緣色礙等理者。平等眞如〇而事義非理義也。普法中事理者。理卽事。事卽理等文

抄。雖三而一文 問。今云一者。三諦中之隨一歟。融三諦爲一致歟 答。決擇云。雖三而一者。行布不礙圓融也。雖一而三者。圓融不礙行布也已上 三諦圓融平等一味故云而一見

抄。法界品云法欲滅時文 唐經七十一守護一切城主夜神云。法欲滅時 有千部異千種說法。近於末法。業惑深重。諸惡比丘多有鬪諍等文

疏。其分教者文 問。如菩提流支等出一音教者。爲分教師。爲不分教師 答云云 兩方若云不分教師者。鈔上文擧不分教中僧肇之解淨名等云云 只散釋經文。全不立一音教。故知不分教師者。總不立教。縱雖一音教。既是立教者。不可云不分教。是以今疏下文出分教師。勒爲五門。第一引流支等一音教也。若依之爾者。圓覺大疏上本云。且啓二門。初則不分。後明分教。不分之意其有五焉。一理本一味〇五多種說法成枝故云不可分。卽後魏流支姚秦羅什立一音教。是此意也。其分教者。有其八意 初五翻前後三別說 一理雖一味。詮有淺深故〇八諸佛菩薩亦自分故〇可明分教。復有四重 從二至五 第一立二種教。自有兩家。謂西秦讖三藏半字滿字〇唐初印法師已上 解釋明鏡也。如何 答。此菩提留支等立一音教。兼含二意。若立教中卽立教之師也。若大小權實分不分中。卽不分教之師也。雖不分大小等。而既立一音教。以攝佛一代經論故。對彼僧肇等但散釋經文全不立教。尚可屬分教師攝。然不分辯權實故。圭峰判爲不分教師也

疏。有開顯故文 問。文意如何 答。且如今五教非是五種別執令成矛盾。所謂五教並有每教會前歸後之意故。終開前四顯第五圓教故也

抄。不隨方便爲眞實文 抄十三下云。昔不言三是方便故。方便門閉。今云三乘是方便故。方便門開。開則見實。故彼經云。此經開方便門示眞實相故。方便門如蓮之花。眞實相者如花之蓮。此花不有而已。有則花實雙

含。此經不說而已。說則權實雙辯。一經唯爲說佛智慧。故彼文云。說佛智慧故諸佛出世。以佛智慧不離敎證權之與實故說二深。卽以略示法花經宗已上 二深者。法花論云。諸佛智慧卽證甚深。其智慧門卽巧舍甚深云云

抄。是大乘經亦復如是文 問。所引經中上來喩明。自下法合云云 然法喩文相雜亂難見。云何分別乎 答。實如來難。文相難見。今准兩記意。可料簡之。自下經文總有五段。初就佛寶顯無常想。第二就法寶顯苦想。第三就僧寶顯無我想。此卽當三修法。尙是屬生死法也。第四或復說言。所謂空者。下就正解脫門顯眞實義。兼具無我等四義。尙順小乘觀行也。第五或復說言。一切衆生下明佛性眞常義。影取正解脫中餘義。正明菩薩四行卽常樂我淨也。故決擇云。經有五節○上三所觀唯屬生死。能觀唯屬權行。如次合水鹽馬三喩也。四於空中顯正解脫。所觀唯屬解脫。能觀雙通權實。但無二十五有。欲令比丘修學空相通權行也○雖合權實之行。並合前器喩。五佛性。彰其妙用兼顯我德。則合前馬喩已上 大科如此。餘至下次第可抄之 問。何故喩與合不順次哉 答。喩中爲順無常苦空無我四行次第故。合中爲順三修次第故。各有別意。仍不順次歟。既三修中不用器喩。故別配第四段也

抄。若佛出世文 問。自下三段明三修法云云 何故四行中唯取無常苦無我而除空哉 答。會解云。下抄云。涅槃哀歎品有三修比丘。爲修苦無常無我。經云。我不但修我無想。亦修習其餘諸想。謂苦想無常想無我想。略不說空故云三修文上鈔 然空非生死故唯三想爾已上 下抄者。卽十住品抄。是當第十上也。案此記意。彼抄云略不說者。只是略無也。無別所以歟。然今抄云。是三修法屬生死故已上 意云。凡言空者。對治妄執之良藥解脫生死之秘術也。今旣略此妙行。但修三想。專存有所得之想。豈非順生死之法哉。是則如來誘引劣機之漸次故。先假令修順生死之法。然後次第令修學正解脫畢竟空之觀行等也爲言

抄。或復說言所謂空者文 問。此第四段中具幾義哉 答。抄下釋云。一空中明有四義。並以器喩已上 意云。器是同虛而有包含之用。故喩眞空中能具苦不淨無常我之四義。是卽小乘四行也 問。正見所引經文但說修學空想卽是正解脫之旨。全不見苦不淨無常無我之四義。何云一空之中明有四義哉 答。凡當段意縱雖修苦無常等行。若不以空理令包含之。則尙順生死。故知今成正解脫。則正由空義。或亦以此四義資成一空。故云一空中明等也。但於經文不見之難者。會解云。然據經文正解脫名空亦名不動所遮是苦又是無相所遮是不淨 又無常卽常而無無我義。今云是正解脫中空無我苦不淨等者。似多無我義。又云。故一空中明有四義。則祖意定爲有無我義。今詳應取所無。二十五有爲無我義。則空無我也。次二十五有皆計我故。今旣無此故。當無我義也已上 意云。取所遮所無。爲當段四義。謂起信云。動卽有苦云云 旣云不動。其所不之動是苦故。又云。無相其所無之色聲等相是不淨故。准可知之 問。經云。所謂空者文 今此空者。小乘之單空歟。爲當如何 答。決擇云。解脫中空無我空苦空不淨空無常。遮此四種權行能空之法。卽是眞常解脫異名。容含三德。所謂不動是樂德。是相是淨德。無變是常德。唯實行也已上 有眞我。如馬由策故調順。調順由策。如不離無我卽我故。合前馬調順。則自在義故已上

抄。前四影權隱實文 問。此文明何義乎 答。會解云。古以權顯實隱。實顯權隱。釋經中密語爾已上 意云。密語者隱密義也。權實相望互有隱覆義故。云密語也云云 問。今權實互隱顯者。今師可許此義乎 答

抄。而解脫中空無我苦文 依前所引決擇。今列五義中。空是能空也。無我等四義是所空也。雙擧能空所空故。云空無我苦等也。但無常一義殊云卽是常故者。經文正云常不變易故歟

抄。然空中四義文 問。目下明何義乎 答。會解云。從然空中四義下。顯經中密語義。此中意者。既空中四義遮無常等。今佛性妙有義。亦合有常樂我淨。而明文但說眞常者。以含在正解脫中故也。意云。若此佛性中明說四行。何明密語。只由文有影略故。經言四

種密語。爾言八行者。無常苦無我不淨卽權四行。常樂我淨卽實四行。在境名德。在心名行。皆以觀行故已上 問。四諦十六行中以苦空無常無我爲苦諦上之四行。今何除空而加不淨爲四行哉 答。今對凡夫四倒所立之四行故。與彼別也

抄。亦應具說我樂文 問。自下別作異釋故。云亦應歟。爲當連上文通成一義歟 答。決擇云。後二節文。鈔釋有二。一云。空是眞空。遮詮顯實遮四權行 佛性是妙有。 表詮顯實顯一實行 二云。兩節經中含具四德。空中含三德。如文眼著。佛性中含我德。四德具矣已上 准此自下是作實釋也。又上云。空中四義等者。點釋第四段。次云佛性一義等者。點釋第五段也。今云應下

抄。馬又我義文 決擇云。此言又者。非是對前不自在馬。但對空中三種異名。已具三德。佛性合馬。又是我德。兩節文中四德具矣已上

疏。以淺爲深文 問。大疏四上發心品云。以淺爲深。有符理之得已上 今何云虛其功哉 答。兩處解釋語同意異也。今具引彼疏。自可知之。大疏四上云。夫機差教別。聖旨深玄。並未證眞。同居學地。共詳聖智。誠曰才難。且以淺爲深。有符理之得。以深爲淺。有謗法之愆。以遠爲近。則有益於行人。以近爲遠。法非我分。諸佛說教貴在俯就物機。後輩學人若欲高推聖境。儻失大利。豈不傷哉已上 此破安國法師。見發心品。文義深奧。卽執是十地極聖也。初夫機差等者。欲深議推也。抄十下云。初雙明教旨欲深也。次明未證議也。後共推下推也。疏且以淺下第二進退立理。明有損有益。初住頓具佛法深也。而推在登地。地前所無淺也〇言以淺爲深者。以初住之淺。釋爲開融該博深也。豈非符合於理。理本具故。然此二對亦是泛擧一切深淺法也。以遠爲近者。一僧祇滿方證初地遠也。今爲初住近也。則一生有望。豈非有益行人。以近爲遠者。初住近也。而推在地爲遠也。未歷僧祇。何由造此。故云法非我分等文

抄。分折權實文 決擇云。小始二教爲權。後三教爲實。前四教名偏。第五圓教名圓。小始終爲遲。頓圓爲速取意

抄。智論釋法施文

抄。如解深密經立三時文 問。集成記會同金光明解深密兩經三時云。一轉法輪。深密云。四諦輪。二名照法輪。深密云隱密輪。三名持法輪。深密云顯了輪。故慈恩云。金光明經說此三法 名轉照持已上 既是一致。今何別出乎 答。既是兩經所說也。何不別擧乎。況今疏下文明 玄奘眞諦同立三時而玄奘依深密眞諦依金光明之旨。各別擧之。委如彼處抄之

抄。又約五味之差文 問。涅槃經云。從十二部經出修多羅。 從修多羅出方等 經等云云 爾者修多羅方等般若涅槃之四種者。 清涼大師意。約能詮教釋之歟。將又約所詮義理釋之歟 答云云 兩方也。若云約能詮教者。抄六下破强分小大法報別之義畢。 更出自義云。然佛自揀此經異於小乘。今牛出乳。是大教耳。若爾何成五味。謂十二部經辯所說教出修多羅者。十二分教出生契理。合機之義故。 修多羅出方等者。 由契理故顯出眞理。正理廣陳爲方等故。從方等出般若者。依理生智故。般若出涅槃者。以智契理成極果故。故云涅槃。猶如醍醐。醍醐喩於佛性。佛性卽是如來。文理昭然。何須屈曲已上 准此者。 唯十二部經 是能詮教也。 修多羅等四種。就所詮義。 如次約理智果分別之。 全非約能詮分大小權實乎。若云約所詮理者。可對前不分教之師。顯可分教之文理中。諸聖教中自有分故云云 此諸聖教之隨一。 而引涅槃經五味差別。顯佛自分教之義。明知清涼大師意。約能詮教引用五味差別也。如何 答。若約清涼自義。實如抄上六釋。彼處廣引諸師釋。可見之。但今疏抄者。且約他師釋顯可分教之義意。例如上明隨一文。疏解不同中。擧中論文。約天台四教釋其相。故知今亦且隨彼師等意引用之歟。 是則文文依一邊不可相違故。 會解擧遠公及天台釋覺。次云。然上諸說對經文。義多不順。如遠公以方等爲空教。復以般若爲般若。般若又是何教。 又南中以熟酥合般若之教以爲法花等。 又天台修多羅爲小乘。 以涅槃爲法花。文多不順。 若清涼釋云。 佛自揀此經異於小乘〇故云。 涅槃猶如醍醐。 評曰。此釋多順性之文意。然今云。約五味之差。皆佛

自分、即前諸師配屬諸教無失。但各是一意爾已上 准此可知 問。且就清涼自義有疑。既云修多羅云方等經。豈非約能詮教明次第相生乎。根就何經文成如是之義而云此釋多順經之文意乎 答。涅槃經第十四南本十三無垢藏王菩薩領解如來所說義云。因是大乘方等經力故。能出諸佛世尊阿耨多羅三藐三菩提已上 如來即述成云。時佛讚言。善哉善哉○如汝所說。是諸大乘方等經典○譬如從牛出乳從乳出酪等云云 演義抄六下云。以佛合牛。約應身佛。十二部經合乳。說小乘經。修多羅合酪。若大乘教。藉小開大故名爲出。後四俱大乘詮事之教名修多羅。謂施戒等事。方等合生酥。即大乘中破相空教。因事顯理。故名爲出。以般若合熟酥。究竟離相證實之兩名爲般若。依理起慧。是故名出。約行辯教。亦得名出。般若經云。然此般若即是向前菩提體也。以醍醐合涅槃。般若了因了彼無始法性涅槃。是故名出。約實辯教。亦得名出。涅槃經言。佛性即是如來者。是法身如來。非報身如來。報身功德不及此經。故不即之上皆遠公之意。若望經意。未必如是。謂此──將大小事理以配五味乃成屈曲。如何不說大十二等耶。今謂。無垢藏意。推功歸本。果從教生。如來述成。成其推功之義。醍醐最上。功本由乳。如來至極。功歸於教。故涅槃即是如來。如來即菩提。誠謂滔天水本於濫觴。合抱之樹生自毫末。故說教爲佛本。何用强分小大法報別耶。然佛自揀此經異於小乘等文如上引 准此抄。龍樹之判四門文 問。四門者何乎 答。決擇云。言四門者。共與不共觀照實相也已上 會解云。即智論開空有。兩亦雙非爲門。又分共不共二種般若故也已上

演義鈔二下纂釋第二

疏。一後魏菩提流支文 問。清涼大師意。菩提流支之一音教者。爲大小並陳義。爲當一音異解義歟 答。大小並陳。付之不明

疏。佛一圓音平等無二文 問。平等無二者。其相如何 答。大疏九上出現品 云。此十圓融一味。是如來圓音。是知。或謂無聲隨叩發響。或謂唯一直聲無宮商等異。皆大地之一塵耳已上 此十者。上別釋圓音十義竟。如是結釋也。准此今云無二者。唯一直聲無宮商等之義也。抄十九上出現品 云。昔有三義。一云。諸佛唯是第一義身。永絕萬象。無形無聲直隨機現無量色聲。猶空谷聲隨呼發響。然則就佛言之。無音是一。約機論之。衆音非一○二云。就佛言之。實有色聲。其音遍滿。無所不遍。但無五音四聲等異。無異曲故。名爲一音。無不遍故。名爲圓音。但是圓音作增上緣。隨根差別現衆多音○經言。佛以一音演說法。衆生隨類各得解。三云。如來於一語業之中演出一切衆生言音。是故今彼衆生各聞己語。非是如來唯發一音。但以語業同故名爲圓音已上 宗家圓音章。舉此三師故。清涼全寫彼章文也 問。若爾既有三師義。今何唯引二師乎 答

疏。故維摩經云文 問。今引此經文者。爲通證二義。爲當別證羅什義歟 答云云 兩方若云通證者。探玄記五教章並爲證菩提流支義。則引維摩經前偈云。佛以一音演說法。衆生隨類各得解云云 然今所引者。是同經中次偈也。明知唯證羅什之義。故復古記云。今章與探玄。獨引菩提流支。證一音教。引維摩經前偈。佛以一音演說法。衆生隨類各得解。皆謂。如來同其語。斯則神力不共法○玄文發引流支羅什。於羅什下引經次偈。佛以一音演說法。衆生各各隨所解普得受行獲其利。斯則神力不共法已上 准此今疏爲唯證羅什義引維摩經今文ト云事。若依之爾者。正見疏文相上發標。一立一音教等。次雙別二師義竟。後總引維摩經文。豈非發證兩師義也 答。一義云。雙證二師義。不可云偏證一師義歟。若云以前偈唯證菩提流支。以次偈局證羅什義者。何故大出現品疏卻互證一義乎。謂上所引抄十九上。昔三義中第二義者。正是羅什義也。而前偈證之。又門流釋圓音十義中云。隨根解音。謂即上說中隨說一法大小各聞故。云隨其信解。寶積云。佛以一音演說法。衆生各各隨所解已上 又云。第四天女妙聲喻云。第三隨信解聲多音隨樂故已上 天女者即今所指善口天女也。今既云菩提流支得此隨根解音

之一義。而引次偈證也。豈非各引二偈互為證乎。但於復古記釋者。既違出現品疏抄。不可依用。故集成記云。古記○出現語業中疏抄相反已上 即此意也

抄。十義之後復六句融通文 問云。十義云六句者何乎 答。出現品明如來語業有十門。今依決擇意抄之。一隨類音者。經云。衆生隨類各得解。是也。二隨樂欲音者。前多類音各隨樂欲說種種法也。三隨根解音者。隨前樂欲所說一法大小各聞。寶積云。佛以一音演說法。衆生各各隨所解。是也。今云善口天女等者。即指此音也。四隨時音者。上大小之法今聞不聞皆自在故。云不失時也。上四多約即體之用。是圓音義也。下六多約即用之體。顯一音義也。五外隨緣叩我無生滅者。應機感而談有始修。稱法性而言已起盡也。六內集緣成何有主宰者。就相有而約體空而無實義也。七甚深音者。欲言一。則萬類殊應。欲言異。則一體無生。又欲言一。則一音中具多音。欲言多。則即上多音。唯令聞一故。八純稱法界者。隨生有差別韻。約體無邪曲音。今云衆水一味者是也。九豎歸一極者。聲無變易。至於究竟始漸成就。終令圓滿也。六句者。唐經五十一云。應知如來音聲非章非主非無主非永非無永已上 疏釋云。收上十聲要不出三。約相則廣無量。約體則無主宰。約用則有顯永。今並發非以顯中通。謂莫窮其邊故非量。隨機隨時有聞不聞故非無量。多緣集故非有主。純一法界生故非無主。當體無生故無能不斷。顯義理故非無永已上 彼語業章總有二門。初就法略說十門。即是前十義也。後約喩廣說十門。於此後門有三科。初結前生後。二徵其所以。三約喩廣釋。初結前生後者。結前法說十門。生後喩說十門。即此六句也。故知今云後六句者法說之後也

抄。齊楚俱失文 文選第四卷子虛上林兩賦之意也。子虛賦云。楚使子虛使於齊。齊王悉發境內之車騎與使者出畋○焉有先生問曰。今日畋樂乎。子虛曰。樂獲多乎。曰少○曰。可得聞也。子虛曰。可。王駕市。其乘選徒萬騎。畋於海濱。列卒滿澤。胸網彌山○顧謂僕曰。楚亦有平原廣澤遊獵之地饒樂若此者乎。楚王之獵孰與寡人乎。僕下車對曰。臣楚國之鄙人也。幸得宿衛十有餘年。時從出遊○臣聞楚有七澤。嘗見其一。未覩其餘也。臣之所見蓋特少少者耳。名曰雲夢。雲夢者方九百里○臣竊觀之。齊殆不如於是。齊王默然無以應僕也。焉有先生曰。是何言之過也○王悉發境內之士。備車騎之衆。與使者出畋。乃欲勠力致獲以娛左右也。何名為誇哉。問楚地之有無者。願聞大國之風烈先生之餘論也。今足下不稱楚王之德厚而盛推雲夢以為高○有而言之。是彰君之惡。無而言之。是害足下之信也○且齊東渚鉅海。南有琅琊○呑若雲夢者。八九於其胸中曾不帶芥○嚴云。自下上林賦 意是公听然而咲曰。楚則失矣。而齊亦未為得也中文

疏。西秦曇牟讖文 問。會解記云。若傳記。皆言是北涼三藏不言西秦已上 今何云西秦哉 答。西秦興後一十四年。方北涼興。同時相並二十一年。西秦滅後經九年。北涼亦滅。故知牟讖隨時遊行弘法於秦永涼歟。圓覺大疏上本 所云西秦曇牟讖也

疏。二隋延法師文 問。此立漸頓二教之師。名字處處解釋不同也。先今疏有異本。或云隋遠法師。或云隋延法師。即至下抄釋疏立教中指今師。亦有遠公延公之異本。又刊定記第一本 云、隋朝誕法師。五教章亦有異本。或云誕法師。或云護法師。又依探玄記第一云。二陳朝眞諦三藏等立漸頓二教等文 爾者此等異說如何會通哉 答。淨影大乘義章云。又誕公云。佛教有二。一漸頓教同前等文 同前者。前明劉虬頓漸二教。頓如花嚴。故指同之。刊定記五教章並云誕法師。既是諸師一同也。故知誕師可為正。餘皆傳誤也。思之。但於探玄記者。既云眞諦三藏等明知等取誕師。五教章云誕法師等。豈所不等取眞諦等哉

密意復有以權為半文 問。密意者。彼經中今指何文意哉 答。今抄下破苑公四教中云。涅槃既云空者。所謂生死。不空者。所謂大涅槃等文釋之 明知涅槃經意。含以單明二空為權為半双明空不空為實為滿之義。然次文不顯。故云密意也

抄。半滿順違顯此順違文 問。文意如何 答。若通相意。則半是小乘。滿是大乘。然涅

槃經意。雖大乘亦名半。於滿敎中須分權實
云云 今亦可爾。頓卽前滿故可舍權實。而不
分之故成違也。 漸亦具半滿而不分別大小
權實。共違可知 問。五敎章擧今立敎卽釋
頓敎云、 亦以無小卽花嚴也云云 爾者可云
花嚴通權實哉 答。 會解云。❶若敎章頓中
云[ ] 亦以無小。此卽花嚴爲頓。卽一向
實滿。今文但約直往。此義尙通相宗。直進菩
薩爲頓故是半權。於中旣皆云頓故。不分權
實也。而漸中大乘義通權實。可知故云爾也
已上
疏。三虛初印法師文 問。章云。八依江南敏
法師立二敎文 今何云印法師哉 答。探玄
云。十唐江南印法師敏法師等立二敎已上義
苑疏第二立敎義 云。 八依江南愍法師立二敎
○釋曰。淸涼云唐初印法師。今云愍師者。況
是師大者者。況字可作恐歟。風行者愍師初
立。印師隨行。如草隨風而靡。故云爾也。但
義苑所牒云。愍法師卽作哀愍之愍。而愚身
觀披現行宋朝印本。五敎章。云愍法師者。敏
字從心。若依集成記所牒。云八江南敏法師
折薪。引探玄記云。愍法師等雖從心。是異
而並是敏字也。准此義苑所牒。或約音通歟。
或傳誤歟
疏。謂釋迦經文 問。何必二敎定局如次名
釋迦經舍那經哉 答。此師意云。釋迦是化
身名。舍那是眞身名。故應同物機隨。計破
著諸經敎等。 以化身名總爲經名。 若如眞
法性。眞顯一乘。以眞身名亦爲經名。 是卽

下四異中第一門意也 問。若爾梵網經亦
是舍那所說也。可屬平道敎攝哉 答。花嚴
稱性不通。機宜對待直顯一眞法界。故名平
道敎。其能說敎主名十身具足舍那者。如探
玄記第三釋盧舍那品題名云。 盧舍那者○
是謂光明遍照也○此明下文世界海等諸
事。一一皆是稱性。緣起無礙。離闇覺照。稱
光無不普周法界。名遍此舍那佛非局報身。
以通器等三種世間具十身故已上 今花嚴經
名舍那經者。卽此意也。 然彼梵網經意。淨
穢二土隔歷。報化二身別論故。雖於蓮花藏
界舍那報佛誦出。而化身釋迦傳受。於欲色
二界十住處處散說。顯是釋迦爲敎主。何況
彼經有六十一品。雖心地一品實舍那誦出。
於餘六十品。偏是釋迦所說歟。 然花嚴經
意。花藏世界旣是淨穢。受徹通局無礙。其
能居敎主如綱目云。 謂具十身盡三世間逆
順自在依正無礙已上 故於穢土亦以舍那爲
敎主。如行願品云。娑婆世界毘盧遮那如來
已上 花藏世界品廣列異類諸刹。卽云。皆是
毘盧遮那常轉法輪處等云云 故知花嚴獨名
舍那經也。 又彼梵網經不明法界圓融之義。
何名平道哉
疏。一平道敎文 問。印法師意平道敎者。局
花嚴、經歟 答。一義云。可局也。 其故者。
屈曲敎中云涅槃等。廣等取法花等諸敎。然
平道敎中。但云卽花嚴是也。而無等字者。約
此世別敎、一乘機熟。 則自初成道乃至涅
槃。唯聞花嚴別敎法。全不見說餘三乘等遂

持之敎。故更無同倫而可等取之經。故不云
等歟 問。若依今疏及五敎章。並但云花嚴
經故。實如所立。但探玄記云如花嚴等。旣有
等字。如何會乎 答。於花嚴經、有支流有流
類。今指此等故。云如花嚴等歟
疏。皆是稱經善巧文 疏主以二義釋成文
意。一攝機同法故。云稱性善巧也。探玄記
第三如下引之。二海印定現故。云一時頓現
也。抄具釋之。可見
抄。釋成是平道之義文 會解云。鈔先救總
名中應問。若言一時頓演不同屈曲。說權之
時不說實。說實之時不說權。爲平道者。如
圓覺疏云。本末無遮。頓演說。鈔云。所說末
皆是卽本之末。未曾遮本。說本皆是卽末之
本。未曾遮末。本末俱說。相卽無礙。此得爲
平道否。 又云。涅槃不同花嚴若同。若實空
不空等一時頓演者。如涅槃云。空者所謂生
死。不空所謂大涅槃。豈非空不空等一時頓
演耶。 若爾亦應云平道。 又云。有國唯說三
乘究竟。不破則不說法花。破三者此國應亦
不說花嚴。若爾則非遍說。那云我不見有一
佛國土不說此法耶 答。 圓覺本末頓演同
敎。雖同別敎常異。 如下云。 以別拔同皆圓
敎攝。 故若權若末皆是海印定中同時頓演。
無盡無盡愈顯花嚴爲平道。 圓覺雖本末相
卽。要須泯末歸本。 亦屈曲收。 若般若雖權
實齊明。而不相卽故。 權者自權。不得卽實。
實者自實。 未嘗會權。 正當屈曲。 涅槃雖空
不空常等。 双明要皆會異無常空等同歸常住不同

❶若＝五？

花嚴。全性全相措擧一法。卽同無盡。故唯花嚴獨稱平道也。然三乘不破者。此約機未熟故。不說法花。破三花嚴稱性不妨遍說。豈以約機而離稱性耶。故法花雖說一乘。乃名破異。一乘須就機而說。花嚴明直體一乘。以稱性故無有國土不說已上　雖文繁長。而釋義重要。故具引之。花嚴大義准此知之
抄。以稱性之巧文　問。既云隨衆生調伏之。又隨機說對治行法。正是隨計破著之義也。何云稱性乎。若云此亦稱性者。彼涅槃等經中所說之對治行等豈非稱性乎　答。花嚴是稱性之本教。縱雖有對治等文。而攝機同法故。海印定現故。不同逐機之教。是故所斷之惑業亦卽當相法界。遙絕生滅。始終等相能治之智行稱法界故。不見修起之相。疏二下現相品云。問。諸王菩薩位皆圓極。何得有疑。有云。希佛果故。又顯因果懸隔故。然上二解。初權後實。並皆有理。可通餘教。然此經中。若實若權。無非法界之疑。以疑有力與所說證爲緣起故。此事舊爾。海印頓現。疑之與答。念念常疑。念念常斷。其猶像摸因摸之高成緣之下。因摸之下成像之高。緣起法界理應爾故已上　抄六下云。疏文分三。初徵起。次有云下序昔說。彼然此經中下申正義。非序權實。爲不當理。但成緣起有異。昔人言此事舊爾者。法界之中法爾有此疑與答。故言海印頓現者。疑之與答皆佛現故。由上二義故。疑答皆常○以摸喩疑。以像喩答。像因摸有。答假疑成已上　准此由所治之惑。有能治之行。此事舊爾。海印頓現。念念常不斷惑。念念常斷惑。斷與不斷俱是法界當相而論。不依機情也。探玄記第三云。教有二種。一說逐教。攝法隨機。機有增進。隨分辨益。二逐法教。攝機同法。法無增損。故無別益已上　凡一經大宗縱說對治行。皆令攝機同法故。異餘隨宜之所說
　問。既云隨諸衆生等。正同逐機教。豈非攝法隨機乎。何却云攝機同法乎　答。雖云隨諸衆生。皆是依海印定一時印現。全如法界同時顯現不隨機熟漸。次令法屆曲故
問。如來化儀必可前後次第。縱雖依海印定。何無次第而同時頓現乎。　抑圓經中有如是說乎　答。唐經十四賢首品云。或有刹土。無有佛。於彼不現成正覺。或有國土。不知法。於彼爲說妙法藏。無有分別無功用。於一念頃遍十方。如圓光影靡不周。無量方便化衆生。於彼十方世界中念念永現。成佛道轉正法。輪入寂滅。乃至舍利廣分布。或現聲聞獨覺道。或現成佛。普莊嚴如是。開闡三乘教。廣度衆生無量劫○如是一切皆能現。海印三昧威神力已上　既云於一念頃遍十方等。明知十方法界現身說法及八相成道開闡三乘教等。逮於一念頃頓顯現之。卽海印定力也。故大疏三下賢首品　以十義釋海印。初無心能現義。經之無有分別等。二現無所義。經云。如光影故。三能現所現非一義。曰非異義等云云　其第八九者。疏云。八頓現義。經云。一念現故。謂無前後。如印頓成。九常現義。非如明鏡有現不現時已上　況又一塵中建立三世佛事等文。不違毛擧。准此等意。縱雖說隨萬機之對治行。而於圓經所說。不可混同餘教之所談也
抄。又說隨衆生者文　疏釋成平道義。一稱性故。二頓演故。上來抄文隨疏釋成此二義竟。自下抄主更加一義。卽疏外之別義也。是用賢首意招十地品請分中。金剛藏說十地名字。而默然不解釋。自說默意云。其餘樂小法聞者。是甚深難思議事。或生疑悔等文　探玄記第十作兩釋中。初釋云。指彼餘處。後時小衆爲餘。非是會中有此小衆已上　今抄主用此釋意歟　問。唐經六十二法界品末會　明文殊攝化有三會中。攝諸乘會所益衆有二。初說龍會得主經意。於阿耨菩提得不退轉。卽經名普照法界後三乘會得眷屬經意。故經云。復有無量無數衆生。於三乘中各得調伏已上　疏十下云。後復有下攝三乘機。得眷屬教意。故但云。復有衆生調伏。不別演說故。故非別會已上　既云非別會。明知主與眷屬兩經共一處一會說之云事。今何云餘處乎
答。一義云。今救平道教中有屆曲文之破。疏順能破許此經中。有隨機說。而以二義會通之。是卽主與眷屬兩經共一處一會說之。故全同彼云非別會也。然抄釋加一義。則不許此經中有隨機說。　故主與眷屬兩性別處別會說之。故餘處也。既是今抄別所存之一義。卽用賢首刊定等意歟。不女勞會通。今抄二十上釋前疏云。疏不別演說故非別會者。以

刊定記開此說。乘人會爲兩會。謂三攝諸龍會。四諸乘人會。故今遮其謬釋已上 准此今抄意同彼所遮之刊定記歟 問。唐經六十三云。爾時文殊至福城東。住莊嚴幢娑羅林中○卽於其處。說普照法界修多羅。百萬億那由他修多羅以爲眷屬。 說此經時○一萬諸龍於阿耨多羅三藐三菩提得不退轉。復有無量無數衆生。於三乘中各得調伏已上 上總云卽於其處下。 明所益衆中云復有無量等。疏抄釋如上引。卽是於同處一時得主與眷屬兩經益。故淸涼合爲一會。遮刊定記開爲兩會。今抄何重用所遮之誤釋乎。非但違經文。 何忽招自語相違之過哉是一 次於十地品。其餘樂小法之文者。雖掠玄釋云餘處後時。而淸涼不依用之。故抄十四上正釋彼文云。此中無小。何以揀之。謂此會中亦有小心之衆生故。 亦可不欲廣被。 卽名爲小。此雖揀之。激令起心。卽爲所被已上 此有兩釋。初反探玄則成此會中有小衆。次亦可下全用掠玄彼釋意。若今抄用賢首意者。何正釋彼地品之時。捨而不用哉是二 旁以難思。如何 答。旣是抄主別所存之傍義故。或取或捨。隨時不定。何必爲難乎 大旨如前成。但於經文者 一義云。凡今文殊攝化三會者。一攝比丘會。表迴小入大。二攝諸乘會。 表迴權入實。三攝善財會。表純一乘機一生成辨云云 此三會並於福城東連次設之。又表法之始終。 義方圓備。何更分出一會哉。縱雖眷屬經在餘處說之。而不離主經故。合爲一會。不可開立爲別會。然刊定記不曉故。開爲別會。片爲誤釋歟。但其實不遮彼眷屬經在餘處隨機所說之者。 今抄釋分明也。不可及豫義歟

抄。或有國土唯說三乘文 決擇云。言或有國土唯說三乘者。此顯不說法花也 問。此國土中爲說花嚴爲不說耶。若說花嚴。云何唯說三乘。 花嚴之經是一乘故。 若不說花嚴。何云我不見有一佛土其中如來不說此法明是不道 答。若就德相常遍說其花嚴。今從業用云唯說三乘。 若爾就德相法花亦常遍說故。何云法華亦有不說。若就業用云有不說者。其花嚴經就業用門亦有不說。故抄云或有國土唯說三乘故。今謂。通云。若就德相唯是花嚴更無餘經。但就業用。曲巧隨根花嚴經中分出餘經。 是故餘經德相乃無。業用方有。說業用門有說不說。花嚴之經約德相門常說遍說。又解。法花經唯是一乘。解深密經唯是三乘。其花嚴經非一非三。能一能三。語深名一乘。語廣名無量乘。 深卽廣故非一乘。廣卽深故非三乘。今云或有國土唯說三乘。但顯不說法花唯一乘故。不遮花嚴非一乘故。是故花嚴無不說故已上

抄。則和法花 亦有說不說文 智度論第九云。如法花中多寶世尊無人請故便入涅槃。後佛化身在七寶塔。證法花故一時出現。亦須扇多佛弟子本行未熟。便入涅槃。留化佛一劫度衆生已上 同第三十四第八十四第八十八云云 文句第八云。彼佛告比丘。比丘卽是受化之人。 何謂不說當是多寶亦得開三不得顯實。故大論云。不得說法耳已上 妙經寶塔品云。乃經過云東方○國名寶淨。彼中有佛號曰多寶○告諸比丘。我滅度後。欲供養我全身者。應起一大塔等文。可見之 天台宗要抄佛帖

抄。發心品中亦同此說文 唐經十七發心品云。汝說此法時。有萬佛刹微塵數菩薩。發菩提心。我等今者悉授其記。於當來世。過千不可說無邊劫。同一劫中而得作佛出興於世。皆號淸淨心如來已上 問。今發菩提心者。起信所說三種發心中何哉 答

釋迦爲主但是文 問。今就釋迦遮那論總別異者。約餘敎。爲約自宗 答云云 兩方若云約餘教者。以後宗三身別論故。如云釋迦是三身中化身。遮那亦是三身中法身也。故今抄二上云云 餘教遮那是眞。釋迦是應文 若云約自宗者。以經自說十身相作故。如云遮那爲主。則十身具顯假。雖釋迦爲主。亦可十身具顯。何云三身中化身乎。何況如今令通者。 上破文所引之或名釋迦牟尼等經文未被令通歟。如何 答。決擇云。釋迦唯化。約餘教說。 遮那十身約此經說已上 准下抄通刊定破處異。可知之

抄。餘處王城衞文 餘處者。 餘法花等諸經也。今云者。今花嚴經也

抄。一約本末分岐文 問。今云本末分岐爾者二十重建立者。在此在彼。處所各別可云歟 答。師云。淨穢同處。不隔毫末。而云

二十重者。約法約體。則淨穢該徹。約機約義。則本末分岐。故知不可云在此在彼等也云云 要如抄一下說處中抄之

抄。三成佛遲速異文 問。遲速異者。一乘爲速。三乘爲遲歟。爲當如何 答。案抄意。一乘遲速自在。三乘唯遲非速。故云長短自在不局三祇等。故會解云。念劫圓融遲速自在。故不定三祇已上 思之

抄。四釋佛局異文 問。有人云。雖凡聖同許見十身。而爲門不同也。謂地前以應身爲門。融卽十身而見之。地上以報身爲門。融卽十身而見之。 故綱目釋今經敎主融三世間是十佛之身云。地前所見非實報故。然居花藏非局化故已上 唯此雖十佛身爲門不同云事分明也云云 此義如何 答。此義不爾。且探玄記第四賢首品云。以信滿成此普賢位故。同普賢等廣大三業。該因及果。遍一切處。盡一切時。常作無邊法界大用。此爲恒式。當相而論不依諸位已上 當相者此法界當相也

抄。地獄天子六年比丘文 問。地獄天子肉眼徹周法界者。指小相品何文哉 答。會解云。經云。得十種清淨眼等已上 私檢云。地獄天子於地獄中得十眼耳等云云 又明見蓋盆中。金網轉輪王攝化轉盆中。遇其光明之衆生。得第十地。得十種清淨眼耳等。成就清淨肉眼云云 次顯境分齊中云。 菩薩業報清淨肉眼。於一念中。見百億廣大佛刹塵數佛。如頗梨鏡。照十佛刹塵數世界云云 問。六年比丘肉眼徹周法界者。 指法界品何文乎 答。會解云。得三昧名無礙眼。見一切佛境界等已上 問。正披彼品。明六年比丘得益。且擧一定。 今會解記所引文是定體也。次明定用中。有天眼天耳他心宿住之四用。雖天眼用中云悉見十方無量無邊一切世界等。全不說肉眼用。爾者今指何文乎 答

抄。十流通付屬異文 圓覺經下卷圓覺菩薩章云。三世如來之所守護已上 同略疏第四。亦如花嚴經云。我等諸佛護持此法。今未來世一切菩薩未曾聞者皆悉得聞已上 同抄第六下云。疏諸佛者。只如諸部般若多是天帝守護。法花是菩薩守護。花嚴及此經是諸佛自護。良由根本法 是佛師故已上 問。大般若經四百三十九東北方品第六四十三之二 復次舍利子。我涅槃後之時。後分後五百歲。如是般若波羅蜜多甚深經典。於東北方大作佛事。何以故。舍利子一切如來應正等正覺所尊重法。卽是般若波羅蜜多甚深經典。 如是般若波羅蜜多甚深經典。 一切如來應正等覺共所護念已上 如此經文般若經是諸佛護持云事分明也是一 又李長者花嚴合論第一品。 維摩花嚴相對明十別中云。十所付法藏流通別。以彼維摩經囑累品中。諸佛告彌勒菩薩言。彌勒。我今以是無量億阿僧祇劫所集阿耨多羅三藐三菩提法付囑於汝故。卽以其經付屬已。成菩薩已生佛家者。花嚴經如來出現品中。付屬流通卽以其經法 付屬凡夫初心。始能見通生在佛家者〇花嚴經云。此經珍寶。不入一切餘衆生乎。 唯除如來法王眞子生如來家種如來種諸善神者〇此經意者。付屬凡夫令覺悟入此法門故。 令生佛家使其轉敎佛種不斷。卽凡夫令得入眞之境。若囑累諸大菩薩。凡夫無緣。諸聖自明。無凡夫修學者。凡夫道中佛種卽斷。此經散滅。以此義故。付屬凡夫令修。不付已別大菩薩舊見道者已上 如此釋者。 今經不付屬佛及菩薩。唯付凡夫。是爲甚深見 尤有其謂。又引經文爲依憑。然今反成諸佛流通之義。如何

答

疏。四齊朝隱士文 法華玄義第十云。二出異解。卽爲十意。所謂南三北七。南北地通用三種敎相。一頓。二漸。三不定〇一者虎丘山岌師述頓與不定。不殊前舊。漸更爲三〇四者北地師亦作五時敎。 而取提理彼利爲人天敎。合淨名般若爲無相敎。餘三不異南方已上 釋籤無釋 問。此北地師者。卽今劉虬也。旣云南北地通用三種敎相。明知此師亦玄三種。今何云立頓漸二敎乎 答

抄。二喩並出現品文文 問。日照高山喩者。抄下釋爲敎本故之中已引之。 於慈龍降雨喩者。全無引之處。何云已引乎 答。會解云。今皆云已引者。失於照對爾已上 一義云。並出現文者。 雙指二喩之所出也。 次云前來已引者。 別指日照高山喩也。 故圓覺大鈔二上云。 花嚴云。 如日初出先照高山。卽是頓義。又如慈龍降雨。卽是漸義二皆出現品已上 准此注文

疏。一南中諸師文　釋籤第十云。言南三北七者。南謂南朝。卽京江之南。北謂北朝。江北也。自宋朝已來。三論相爭其師非一。並稟羅什。但年代淹久。文疏零落。至齊朝已來。玄綱殆絕。江南盛弘成實。河北偏尚毘曇。于時高麗朗公至齊建武來。至江南難成實師。結舌無對。因玆朗公自弘三論。至梁武帝勅十人止觀詮等令學三論。九人但爲兒戲唯止觀詮習學成就詮有學士四人入室○故知南宗初弘成實。後尙三論。近代相傳以天台義指爲南宗者非也。自是山門一家相承。是故難則南北俱破。取則南北但存。今時定北宗者理俱含唯識。南方近代亦無偏弘其中。諸師所用義意若憑三論。則應判爲南宗已上　會解云。天台云南。謂南朝。卽京江之南也。以當宋齊梁陳之間諸師以此四代皆都建康而曰南朝也已上

疏。而央掘經六年之內文　問。正披掘摩經第一云。如是我聞。一時佛住舍衛國祇樹給孤獨園。爾時世尊與無量菩薩摩訶薩俱。及四部衆等文　又云。如來大慈。是無畏處。等視衆生。如羅睺羅已上　又云。如上座迦葉等八十大聲聞乃至億耳。一切皆捨諸大寶藏。出家學道已上　然云。抄五上引十二遊經云。第三年化迦葉兄弟三人。第五年度身子目連已上又羅睺羅者。釋尊成道夜誕生。而九歲出家。豈六年已前所說經中載羅睺羅事乎。又祇洹精舍者第八年造云云　今云六年者。有何依憑哉　答。玄義第十難此師中云。又成道六年卽說殃掘摩羅經。明空最切。此非無相誰是無相耶已上

疏。是爲偏方不定教文　意云。頓漸二教顯露遍令被四海八埏之化儀。今不定教偏爲一類機故云偏也。決擇云。疏偏方不定者。一云方者法也。卽偏爲一類非漸非頓根說大乘法。故名偏方。二云方者處也。通途時處正弘於小。偏於一處而說大乘。故名偏方。言不定者。漸頓不攝故名不定已上　問。不定教者唯局大乘歟。爲當通小乘歟　答。此諸師所立唯局大乘。故下抄云。加不定免有大乘之難已上　又若謂不定教通小乘者。何故下破第五時教中。以涅槃之時有小乘之見方爲難哉。至下疏云。揀七不定等之文處。委細可記之

抄。信法未久文　上宮王勝鬘經義疏云。信法未久者。謂信大乘法未久也。言王與夫人但信小乘法來久而未信大乘。如來在一樹下說法時。波斯匿王擊鼓來奉佛。佛知故問。此何聲也。阿難依實而答。時佛言。世王擊生死鼓。我爲法王宜擊法鼓。卽說法鼓經。於是王及夫人始信大乘。未久卽遣使告於女勝鬘也已上　大法鼓經卷上求那跋陀羅譯云。如是我聞。一時佛住舍衛國祇樹給孤獨園。與大比丘衆五百人俱○末利夫人各與無量大等屬俱○爾時彼斯匿王從臥而起。作是思惟。我今應往至世尊所。念已卽行擊鼓吹唄。往論佛所○等文　問。下卷云。唯有此經。是無上說○如來藏常住妙典已上　同上卷云。常解脫非名妙色。湛然住非聲聞緣覺菩薩之境界已上　匿王末利同列衆會。聞常住義如信受也　問。彼法鼓經上卷云。佛告阿難。三世諸佛悉有此法已上　下卷云。爾時迦葉阿難賢護菩薩等無量大衆。聞佛所說歡喜奉行已上　阿難既列同聞衆。明知應是成道二十五年已後之所說。何云初說又云未久哉　答。如是相違。其例非一。且如四分律第二卷殺生戒緣起中云。佛告阿難。今可集說比丘會講堂等文　飾宗記第三云。佛在五年已制初戒。阿難乃是得道日生。至制戒時纔年五歲。如何緣起有阿難名○殺戒緣起亦有阿難。六年各分如何通釋。今詳此等諸說不勞起諍。異部相望年歲何定。且如佛涅槃日便有二月八日之異。諸部異說非可輒通也已上　此云初戒者婬戒也。如是異說其事極多。卽今四分律第一說婬戒緣起云。爾時世尊在毘舍離。時迦蘭陀村須提那子。於彼村中饒財多寶。特信牢固。出家爲道○將諸比丘還歸本村○與故二行不淨已上　故二者本妻也。此婬戒者佛在五年時所制也。然善見論第六云。佛成道十二年後。須提那出家。須提那在他國八年學道。八年後還迦蘭陀村。佛成道已十二年。須提那出家已經八年。婢如是故不識入已上

抄。金光明經既非第一文　問。清凉大師意。可許金光明經屬不定教之義乎　答。抄下文明順理中。揀去不定。及從多分。則五時次第無過云云　頓不定之二教更無難破。故

知可許之　問。正披金光明經。讀誦大乘方等經典。是以天台師判入方等部。安般若經前。屬次第教。不許不定教。如何　答。會解云。據天台光明玄義云。會明此經非會三非褒貶非無相。不例問聞衆。不在五時次第。而明常住者。是偏方不定教。此則由經初不例衆。但云是時如來遊於無量甚深法性等。既無常隨等衆。故非次第之教也。若爾既信相疑佛壽八十入滅。豈非末後明常住耶　答。據眞諦三藏云。此經是法花之後。涅槃之前。九十日說引涅槃云。佛告波旬。却後三月吾當涅槃。信相聞斯知八十應滅（以眞諦但立三法輪。從十三年後皆持法輪故。法花光明至。涅槃皆持法輪。不同南中第五方明常住也）據此則光明在法花之後涅槃之前。退非同歸。進非常住。而經明常義故。屬不定收也。若天台並不許南中並眞諦之說。自判屬方等部收。彼引據云。按下文云。曾聞過去空閑之處。有一比丘。讀誦大乘方等經典。斷云。既言方等。豈非久耶。若爾却在般若之前說。今問彼云信相因何在二十年間。便知佛八十入滅。而生疑耶。若謂法花云如來不久當般涅槃。並普賢觀云當入涅槃。不可定。於九十日說却是方等者。不久之言亦在法花。何忽於方等中生疑。又言不久。豈是指後三十年爲不久耶。若謂由經明文。云如是方等大乘者。此亦不然。如北經涅槃第四。約半滿中合喩○毘伽羅論者（即滿字）所謂方等大乘經典○此則明文。以涅槃經滿字。方等大乘亦應判爲方等時教。故知天台此義非正故。吾宗多依南中但屬不定。於義無傷（已上）

抄。又歎佛三身（文）　問。勝鬘經意。三身俱常住可云歟　答。雖今抄釋。唯法身常住也釋見。付之不明（云云）

疏。六上云。涅槃經說轉無常識證常識故。諸大乘經其又非一同。所依本有可得是常。能依修起寧無生滅耳。依唯識所依常故。能依亦說爲常。非自性常。是有爲故。若起信等始覺同本亦皆是常。勝鬘經云。一切法常住故（已上）　抄十四上云。先依法相宗。言非自性常者。自性即疑然。當此約法身。報身名相續常。即上能依亦說名常。常一者化身名不斷常。應用不斷故。即起信下。二依法性宗先引論。謂本覺是法身。始覺是報身。既云始覺同本覺。無復始本之異名。究竟則二常無別也○勝鬘經云。一切法常住者。若別說三身。如來妙色身世間無與等無比不思議。是故今敬禮則說化身。如來色無盡無邊亦復然。即歎報身。一切法常住即歎法身。是故我歸依。總歸三身。既云一切法常住。則上二身豈非常住。亦同法花世間相常住。世間尚猶常住。三身豈得無常（已上）

抄。金光明經三身品中（文）　問。金光明經意。說三身俱常住歟。爲當唯法身常住可云歟。兩方若云三身俱常住者。報化二身是隨染業幻之大用隨機應同之佛也。爭云常住乎。是以今抄釋廣說法身常住故。簡去報化二身。不云常住也。何況❶震旦人師解釋中云。七卷金光明經云。應化兩身是假名有。非是眞實。念念生滅故。名曰無常（文）若依之爾者。起信論疏（上卷）云。報化二身眞如大用。無始無終相續不絕。故如金光明經云。應身者從無始生死相續不斷故○問。始得自利已。方起利他業。云何利他說無始耶。答。有二釋。一云。如來一念遍應三世所應無始故。能應則無始○二云。以無明盡故始覺即本然。彼本覺無始世來

嘉慶二年九月五日。於東大寺戒壇院東一室。如形令書寫了

圓宗末學小沙彌玄融（三六）

演義鈔二下纂釋第三

疏。或但分爲二（文）　問。前已引半滿立教乎。何重列之乎。抑南中立半滿二教之師者誰人乎　答。決擇云。前唯據法。此兼約時。故鈔云。既破五時。四三二時皆已破竟也（已上）會解云。疏或分爲二即是半滿者。此與無識名同。彼通此局。以此唯就漸中分。爾今不指能判人者。據天台法花玄義云。菩提流支明半滿教。十二年前皆是半字。十二年後皆是滿字教（彼云。南北通判頓漸不定三教。漸中開合不同。此正漸中分半滿也）然彼列在北地判教中。今謂南中故。略不指人名也（已上）私云。上一音教中已引菩提流支故。今重不指人名也

疏。最後雙照一切衆生佛性（文）　問。雙照者何乎　答。疏下文云。小大各有四門（已上）　抄

❶傍註曰纂釋法花遊意

引涅槃經廣大大乘四門中明佛性雙具四門之相可見之

疏。比與唐三藏三時文 問。淸涼大師意可許深密經第三時中廣攝法花涅槃等經之義乎 答云云 兩方若云攝者。深密三時者。對三乘根性之一類機。分別五性名別之旨故。不可有廣攝法花涅槃等一乘了義經之義。故今疏下文云。大般若深密等經皆是未說法花之前。就其長時。云定性無性。非永定永無文 若深密第三時廣攝法花等者。何如是可云乎。若云不攝者。今引笈法師三教畢。此與唐三藏三時之教大同文 旣笈法師所立之第三時教攝法花。第三時教是涅槃經也。豈非所指同此唐三藏三時教廣攝法花涅槃耶。是以復古記上卷分教開宗章云。會深密者。以時收漸教也。五時則於後開於法花涅槃常住妙典爲四五時。今合五作三。第三時中收經甚寬。又持法輪義亦通也。深密經亦說眞如妙有。但奘師所宗宗於不變湛然有耳。今約通略分教已上 無德所判分明也。何云不攝乎 答

疏。眞諦三藏文 問。眞諦玄奘同立三時教。所依之經文亦全同也。何擧一師不例指餘師。各別列之乎。例如云半滿二教中。先擧無識指同遠法師等。今何不爾乎。又眞諦在前代。何列後乎 答。今擧笈法師指同玄奘眞諦而各別擧之者。玄奘所立是西域中所攝。眞諦所立是此方所攝。又指年紀是不同也。又所依經別故別指之也。又刊定記第一立三種教。亦有四家。一光該。二玄奘。三眞諦。四吉藏云云 准此可知 問。探玄記明立教差別有十門。初叙古說。有十家中。第二陳朝眞諦立漸頓二教。六同延法師所立。又雖立三論。西域中所攝也。故探玄記云。第三述西域說者。眞諦三論笈多四教波頗五說並如別說已上 准此眞諦在西域立三論。來此方立漸頓二教。今何以三論屬此方立教乎 答。一義云。眞諦始在西域已立此三論。來此方亦弘此立教。不同彼智光戒賢唯在西天不來此土。故云爾歟

抄。彼云謂佛一月文 問。今云彼云等者。引何疏記乎 答。會解記云。鈔前文稍略彼云等者。卽眞諦部異執記說也。故下疏引云。眞諦部異執記云。三十八年後說解義經等探玄但云眞諦記說 然眞諦譯部異執論一卷是天友菩薩造。此云記。眞必釋此論也。據開皇三寶錄。列眞諦所述。然無部異執記。而有轉法輪記一卷。恐是部異執之別名。今叙三法輪。應是此記也已上 曆代三寶記第十一列眞諦所述云。金光明疏十三卷太淸五年出。仁王般若疏六卷太淸三年出。起信論疏二卷太淸四年出。中論疏二卷九識義記二卷太淸三年出。於新吳美業寺出轉法輪記一卷同三年出已上 會解記依此文如是釋也。但此三寶記之所列是梗概不盡彼所述。何約此文定判部異執記之有無乎。故演義抄五上云。疏又眞諦引眞實論。亦有十義。恐繁不引者。卽眞諦三藏古事記中引已上 十義者。佛十義也。又梁攝論序慧愷云。本論三卷。釋論十二卷。義疏八卷已上 又四分律戒本疏四上云。若依眞諦三藏九卷雜記云。袈裟是外國三衣部名已上 旣如此之疏記於彼三寶記中不列之。故知以彼記之所列。不可定眞諦所述之有無歟。愚案云。如有部異執記歟。部異執論云。舊所出經論中亦有十八部名。但晉多訛異。不復如本。今謹別存天竺本名仍以論。初大衆等名次第相對翻之。雜殊難。具如義疏中釋也已上 旣本論末後釋者。自加詞云如義疏中釋。明知釋者自作義疏釋部異執論。是名了異執論說。不可混亂轉法輪記歟是一

抄。智慧江邊文 問。深密經第二時說般若者。八部般若中何乎 答。刊定記第一本云。次爲發趣菩薩乘者者。鷲峰山等十六會說法。般若此卽第二無相法輪已上 問。彼經有四處十六會。今云智慧江云四處中何乎。是以天台宗。深密第二時非十六般若經云云如何 答。下引會解記可見之

抄。解節等經文 問。等者等取經乎 答。會解記云。然據大周日錄云。解節經。善見解深密第四一品十紙。據此則解深密之別名。故菩提留支譯名深密解脫經。玄奘譯云解深密經。又求那跋陀譯二卷。云解脫了義經四經同本已上 准此等取同本異譯之經歟

疏。三十年後具轉照持文 問。探玄第一幷今疏下文共云三十八年。今何但云三十年哉是一 又深密經是淨土所說也。何以娑婆

時處定彼經三時之年限哉。爾者解節深密
兩經同本云事不可爾歟是二如何　答。會解
記云。然探玄并下疏皆云三十八年後說解
節經。今疏抄並云三十年後。未審何者為正。
然探玄云。眞諦此說必有聖教。豈可自作
年數。據此則知。光明但有三輪之名分其年
數。又別自有據。又今者解節卽眞諦目深
密經。然深密自在淨土說。非鬼王法堂。今作
此指者。應指三十年始說經。非解節經正
在彼說。例如照此輪在智慧河邊說。然般若
十六會四說處鷲山祇園摩尼藏殿白鷺池側皆不在智惠河邊。
亦是指七年之始。爾亦解節經正在鬼王法
堂說。然是解深密別譯者。但眞諦目處則不
同爾。例如一卷解節經。在蠅山說。亦是解深
密經中分出。然自共說處亦自不同故得知
也已上此作兩釋。且初釋意例如觀無量壽
經。雖王舍所說。而經初列六成就中。云耆闍
崛山。善導科云化前序云云
疏。或分為四卽宋朝笈法師文　問。上云武
丘笈。今云宋朝笈。同名法師豈不相亂乎。又
天台玄義第十云。宗愛法師頓與不定同前。
就漸更判四時。卽莊嚴旻師所用三時不異
前。更於無相後常住之前。指法花會三歸一
萬善悉向菩提。名同歸教已上今云笈法師。
有何依憑乎　答。會解云。前約處擽揀故云
武丘此約
疏。萬善悉向菩提文　問。人天有漏善根成
佛國可云歟　答
疏。二者卽前劉公文　問。准天台玄義。北地
師作五教云云今何云南中乎　答。會解云。
玄義叙云。北地師亦作五教。而取提謂波利
為人天教○然劉虬乃荊州隱士。正在南中。
此則南北皆此立爾已上
疏。上來諸師文　問。上來諸師云云爾者玄
奘・眞諦・劉虬。同立頓・漸・不定之三教歟
答。會解云。如唐三藏唯分三時。不立頓與
不定。故教章云。此三法輪中不攝花嚴。故
無頓教也。又眞諦亦立頓漸。如探玄云。眞
諦等立頓漸二教卽前隋遠頓漸然不立不定。又劉
虬亦無不定教。然虬頓漸亦與諦不同。如上
疏辨。然上三師次無不定之教。則招難尤多。
除此三師餘立不定。尙招多難已上准此釋
可見今疏文起盡也　問。了義燈第一云。為
對漸悟卽說三時。若對頓悟無三時別已上
又云。若約頓悟可立一時已上准此玄奘立
釋存漸頓二教乎　答。彼頓者不可別指一
經。縱雖小乘經。而若有頓機聞之悟二空。則
不依次第。故云頓也。故燈第一云。若約頓
悟可立一時。又約被於頓悟之人隨說何教。
而能頓悟。一會所說二空之理。雙除二執故
名一時。所以鹿苑初說四諦法輪。無妨入於
初地等。若聞四諦不悟法空。云何得入初極
喜。不定一會名為一時。約頓悟。了隨所聞
教。常悟空有。乃以二空始終一化。名為一時
已上
疏。成實云我今正明文　成實論第一歸敬偈末復
云。諸比丘異論種種佛皆聽故。我欲正論三
藏中實義已上　同第十四滅法心品百五十三云。又二種
觀空觀。今我觀空觀者。不見假名衆生。如
是見正陰中無人故空。若不見法是名無我
已上又云。以第一義諦故空。非世諦故空。第
一義者。所謂色空無所有乃至識空無所有。
是故若人觀色等法空。是名見第一義空已上
同論第十一身見品百三十引羅陀經兩處文竟卽云。
是經中說五陰無常。衆生空無。先經中說五
陰散滅。是為法空已上成實論說生空法空。
遍在一部。其二空之名目正出此不今文
問。成實論意明人空二空文　爾者析破明空
歟。為當諸法當相卽空之義歟　答云云　兩
方。若云明析破之空者。正見成實論第二卷法聚品
云。若人習此正論。則知諸法皆自相空等文
又第十四卷滅法心品云。五陰實無。以世諦故有。所以
者何。佛說諸行盡皆如幻如化。以世諦故
有。非實有也○以第一義諦故空等文如文引既云
皆自相空。又云盡皆如幻如化等。豈非當相
卽空哉。若依之爾者。彼論身見品引羅陀經
云。隨諸陰相在。則我心不異畢竟斷。以因
緣不滅故。如諸樹雖煎伐焚燒乃至灰炭。樹
想猶隨。若此灰炭風吹水漂。樹想乃滅。如是
若破裂散壞滅五陰相時。乃名空相具足已上
是卽析破以滅色。方名空相具足。全非當相
卽之義。如何　答
抄。一後多分少分說文　問。今多少者。其義
如何　答。准圓覺大疏。釋下不顯了。則阿
含部中但有此有此無是老死之一句。明法
空義。其餘一部始末多明人空義。故云爾歟。
例如諸處釋宗趣云語之所尙曰宗。思之。一

義云、二十部小乘合爲六宗。於中分別者。大疏一下云。前四唯小。五六通大小已上　抄四下云。就五六立在小乘。義通大乘故。云通小大已上　第五俗妄眞實宗。卽說出世部及末經部。第六諸法但名宗。卽一說部。此二部全末經部一半義通大乘。故云少分也。餘十七部全本經部一半是唯小。故云多分也。餘又五六通小大。而正是小乘兼明大乘少分。故云多分。但明人空者彌顯也。又探玄五敎章共釋第六宗云。此亦通於初敎之始已上　思之　問。第三法無去來。而第四現通假實。此亦並明法空之一分。何少分法空之義但屬五六兩宗哉　答。第三法無去來。而存現在實有。第四亦云現通假實。並未是知諸法皆空之義也

抄。二從顯了文　問。顯了未顯了者。其義如何　答。圓覺大疏一上云。但說人空。不說法空雜阿含云。無是老死亦不明顯已上　同大抄三上云。注雜阿含等者。如前所引。無是老死法空　無誰老死人空　亦不明顯者。雖有此言不具釋故。於處處文更不說故已上　意云。雖纔說老死法體空。而不明顯其法空之義相故。云不顯了也。一義云。大般若經第三學觀品第二之一　云。若菩薩摩訶薩欲通達一切法如幻如夢〇如變化事。唯心所現性相俱空。應學般若波羅蜜多已上　準此體達萬法唯心。方可得如幻卽空之眞法空。故知雖小敎說法空。而未知唯心故。法空之義不可明顯也。一義云。三論玄義吉藏撰　云。問。小明一空。大辨二空。可有差別。旣同其二空。大小何異。答。雖同辨二空。二空不同。略明四種。一者。小乘析法明空。大乘本性空寂。二者。小乘但明三界內人法二空。空義卽短。大乘明三界內外人法並空。空義卽長。三者但明於空未說不空。大乘明空亦辨不空。故涅槃云。聲聞之人但見於空不見不空。智者見空及以不空。空者一切生死。不空者謂大涅槃。四者小乘名爲但空。謂但住於空。菩薩名不可得空。空亦不可得也。故知雖明二空。空義有異。故分大小已上

疏。涅槃亦說文　涅槃經二十七北本　首楞嚴三昧者。有五種名。一者首楞嚴三昧。二者般若波羅蜜。三者金剛三昧。四者師子吼三昧。五者佛性。隨其處處得名已上　問。般若有二種。一者三德中般若。二者六度中般若也。彼涅槃經所說。是三德中般若。今所論者。六度中無相般若也。豈引彼爲今妨乎　答。玄義中遮此救云。彼卽救言。經稱佛性亦名般若者。是三德之般若。何開無相之般若。若爾者。涅槃第八何意云。如我先於摩訶般若中說我與無我。其性不二。不二之性卽是實性。實性之性卽是佛性。如此遙指明文灼然。何意言非已上　意云。涅槃經明指般若經所說之實性卽名佛性也

疏。又般若離四句文　問。離空相之眞般若者。爲因自宗始敎執無之空。爲終敎無性眞如之空　答。准會解意。指依他無性之眞空見抄三上云。空是卽有之空故。雖空不斷。斯則卽俗之眞也。不同始敎如龜毛兎角方說名空已上　法界觀注云。性空眞如一相無相已上　務本記云。隨緣無礙故曰性空已上　准此可知。會解記意。般若之空通但空與眞空。其但空者始敎也。眞空者終敎也

抄。空尙是四句何況有耶文　上云。般若離四句者。是空四句也。卽如上所引經。云非有相非無相等是也。今不壞四句者。是有四句。應知。

鈔。文可知文　問。鈔下揲釋之。外更無餘文。何云餘文乎　答。鈔釋四句中一句故。指餘三句故。會解云。言餘文可知者。旣般若不壞有者。體色明空雖不壞有。以無自性故亦非有也。雙取則兩亦互泯。則雙非故云可知已上

鈔。智論云一切實文　問。實非實者何乎　答。決擇云一切實等者。如次配眞諦俗諦。雙表中道。雙遮中道也。或有空俱非四句皆實故。云一切實〇四句皆亦實非實〇四句皆非實非非實已上　愚案云。爲證四句義引智論。故知實者有也。非實者空歟。但抄云四句皆實

鈔。卽中有遮有表文　會解云。以因緣所生法上說四句故。卽空是空句。卽假是有句。於卽中內卽有遮表。雙遮顯中。是雙非句。雙表顯中。是兩亦句。故云卽下二句也已上

鈔。結立正哉文　問。科意如何　答。會解云。上立初二兩時。要須各具四門。故云是知大小各有四門也已上

鈔。毘勒論文　會解云。毘勒論。此云篋藏。有三百二十萬言。佛在世時大迦旃延之所造也。佛滅度後人壽轉減。憶識力劣。不能廣誦。諸道人撰爲三十八萬四千言。若人入毘勒門論議無窮已上

抄。惡性車匿見此入道文　問。車匿入道者。爲佛世已入道。爲當遙指滅後當入之事歟。若云佛世已入者。智論第二卷中。阿難臨涅槃時諸問四事中。云惡口車匿云何共住已上　若已入道者。何如是請問乎。若云指滅度者。既云見此入道。明知佛世已入道見如何答。智論第二云。佛告阿難〇車匿比丘如梵天法治。若心軟復。應教迦旃延經。卽可得道已上　阿難互問滅後事。然佛如是告勅。既云卽可得道。明知遙指滅後事也。探玄記第二云。爲說迦旃延經。此云離有無經。破我慢心也已上

抄。五果指定文　問。何不指定乎　答。會解云。梵云婆毼富綏。此云犢子〇以此部律文未至此方。難以覈定故。云恐來始定已上　私云。迦旃延經亦未度經也。彌難指定乎。鈔如涅槃經云

抄。如乳有酪性等文　涅槃經第二十六高貴德王品第十之六云。善男子。如汝所說。若乳無酪性。不應出酪〇善男子。如其乳中有酪性者。不應復假前緣力也。善男子。如水乳雜臥至一月終不成酪。若以一渧頗求樹汁投之於中。卽便成酪。若本有酪。何故待緣。衆生佛性亦復如是。假衆緣故則便可見〇若待衆緣然後者。卽是無性。以無性故。能得阿耨多羅三藐三菩提已上　問。今云乳有酪性。而下云乳無酪性。如何　答。經自說云。若待衆緣卽是無性云云　何更疑乎。但決擇云。言有但有因性。言無但無果性已上　會解亦同。如下引

抄。石無金性文　問。涅槃經二十八小本云。譬如衆石有金有銀有銅有鐵〇我說二因。正因緣因〇以二因緣得阿耨多羅三藐三菩提。如石出金已上　集成記云。智論三十六云。法性名爲本分種。如黑石中有金性。白石中有銀性已上　今何云石無金性乎　答。會解云。言石無金性等者。現因無果性也已上　所喩之法既云以因緣得菩提。能喩之石亦待衆緣可出金。若不藉衆緣不可出金。故云石無金性也

抄。迦毘羅城空文　決擇云。言迦毘羅城空者。各歸四大故。大涅槃空者。各歸三事故已上　攝所成之城。歸能成之四大故。云城空也。三事者。法身般若解脫之三德。合此三德爲涅槃故。離此三德無別涅槃

鈔。非有如虛空文　虛空是且許無爲常住故。假對佛性之有德而簡之也。兎角可知。會解云。非有如虛空等者。經云。善男子。衆生佛性非有非無。所以者何。佛性雖有。非如虛空。何以故。世間虛空雖以無量善巧方便不可得見。佛性可見是故。雖有非虛空佛性。雖無不同兎角。何以故。龜毛兎角雖以無量善巧方便不可得生。佛性可生。是故雖無不同兎角。是故佛性非有非無。又三十七云。若有說言衆生佛性非有如虛空。非無如兎角。何以故。虛空常故。兎角無故已上所是第三十五迦葉品第十二之二

疏。淨名云佛身無爲文　問。淸涼大師意。可許淨名經攝第三時抑揚敎中之義哉　答。按抄意。但破不明常義。而不破攝第三時敎之義也　問。玄義第十云。說般若時。諸大弟子皆轉敎說法。雖不怖取。盛以具知菩薩法門何得破訶茫然不識〇故知褒貶不應在般若之後。非第三時也已上　意云。淨名經明褒貶。不可居第二時般若經之後。以淨名經在方等部內。抑挫二乘褒揚菩薩故。至般若經具知菩薩法門。轉敎說法。若云淨名經在般若經後者。般若經中具知菩薩法門竟。何却得破□茫然不識乎爲言　此釋尤有理。如何會通乎　答。會解云。彼意以淨名在方等部中故。破不合在般若後。今疏主但引彼破不明常住者。此難立名而已。然不妨是第三時。故圭山云。漸設五時之異。而吾宗取淨名不妨在第三時也。然彼又云。淨名所訶事在往昔。近述前語以辭不堪。當知十二年前已應致訶。據此則知天台。謂淨名訶二乘時。自在十二年前。若說淨名經時。正在方等部內。不在般若後也。今問彼云。如阿難是佛成道夜生二十出家三十命爲待者。彼宗十二年說阿含。八年說方等。是則說方等時。阿難尙未出家。那得十二年前阿難亦被淨名訶耶。故天台此說甚違理。故今疏主不

可引此說也。故上抄但云。而所立名義之中皆有難也。下文云。揀去不定。從多分說。亦有理在故。 吾宗不難彼五時次第也已上 又云。更破般若。不合在第二時〇此亦不引者。亦不妨南中立當第二。此亦順三法輪等已上 准此可知。但於般若經中。具知菩薩法門。何却茫然不識之難者。此難不然。般若經中具知菩薩法門。何亦抑揚哉。 如次下引。故知如來善巧隨時屬便。折伏攝受不可定局也」

疏。般若亦云文 大般若經五百八十六云。又滿慈子。如日輪出放大光明。螢火等光悉皆隱沒。如是菩薩修行淨戒波羅蜜多。迴向趣求一切智智。 普勝一切聲聞獨覺迴向涅槃所有淨戒已上 智論三十五 揲大品經文云。所以十方恒河沙舍利弗目連。 不如一菩薩者。 譬如螢火虫雖衆多。各有所照不及於日已上

鈔。逆順出入文 決擇云。於色界四無色界四滅定一九次第定。自下向上。名順出入。從上向下。名逆出入。 或順或逆。 皆有全超半超以表自在故已上

疏。提謂離說戒善文 問。戒善者。五戒十善也。 爾者清涼可許彼經說戒善之義乎 答。玄義云。彼經但明五戒不明十善。唯是人教則非天教。縱以此爲人天教者。諸經皆明戒善。亦是應人天教耶已上

鈔。明究陰陽文 問。五分律十五云。時有五百賈客。乘五百乘車。中有二大人。一名離謂。二名波利。 二人昔知識死爲善神。 恒隨逐之。作是念。今佛始成大道。未有獻食者。我今當令二人飯佛使長夜獲安。 即以神力車牛皆躓。衆人怖懼日向求神。彼神於空中語言。汝等莫怖。今佛世尊初成大道〇未有獻食者。汝奉上麨蜜。長夜獲安。衆人歡喜。即和麨蜜。俱樹下已上 寶積經第十一 密迹會第三之四 及普曜經等。並天神告知之。今何云易卜知乎 答

鈔。知佛成道名爲樹神文 問。今云知佛等者。雖知是佛。不知所名。故名樹神歟。不知佛故。名樹神歟 答。但總知是聖人。而未知名義故。見座樹下即名樹神也。起信疏下云。又如提謂等。以人天位見佛爲樹神。及天神身等准此。即六道衆生慈見佛不同也。皆非出世相故非等也已上 四分律戒疏二下云。問。不知是佛不得福者。若供不知不應得福。答。供本漫心生福。皆敬雖對佛身作樹神想。以心通故。佛邊得福。若本剋心對佛神想別無福也已上 准此等釋。提謂漫心作聖人想。不剋心作神想也。又圓覺大鈔二上云。居士明究陰陽。 諳鑑易卜。 知有聖人初出現在樹下。謂爲樹神已上 此釋分明也。思之可知

鈔。說世間因果文 問。世間爲因果者何乎 答。折薪記第二 數起前後 云。有義亦攝人天等者。即呪願之詞也已上

鈔。不起法忍文 大乘法苑林第四。 得不起法忍即是初地。或第八地文 會解云。不起法即無生忍。約仁王五忍明義。即當第四忍攝七八九地。柔順忍即第三。順忍攝四五六地已上

抄。名曰齊成文 問。會解記引正文云。名曰密成。今云齊成。應是密字已上 而圓覺大抄二上云。普曜經云。第二七日提謂等五百賈人。施佛麨蜜。佛與授記。汝於來世當得作佛。皆同一字名曰齊成已上 豈亦誤哉。如何 答

鈔。卷當第八文 會解云。然第三會報白第八卷。今所引者即第十一卷末并十二卷初說也已上

抄。一揀云不定文 問。今云不定者。爲頓漸不定中不定。爲當如何 答。一義云。圓覺大抄二上云。一簡去不定。則無剋定之失。不違密迹等經 初空後有。先大後小。是不定也。今簡去之。則先小後大初有後空之判無失。非謂指前不定教也。此唯於漸教五時中不定也 二從多分說。 則不違自所立義。 故有理在已上 龕字全寫今抄文。而更加注文。意云。於不定教應有二種。一於頓漸中有所不攝之一類大乘經。 是名不定教。 正是南中諸師所立者是也。 二唯於漸教中亦有不定。謂漸教者要可先小後大。而亦有先大後小之一類。即密迹經中。成道第二七日說三乘。 阿含經中說如來涅槃之相。是名漸中不定。今簡去此不定者。彼諸師等所不存知也。故知南中諸師唯爲兗。初有大乘難故立不定教。 而非爲既復有小乘離也。一義云。會解記引此覺抄注文覺即釋云。此上雖辭應。更詳總明違順。并結成違順。二科疏意以定差當。此不詳辨也已上 此師意云。今抄云有二義故者。若約劉虬不立

不定教。則爲成順理故。簡去不定也。若約通觀等立不定教。則從多分故成順也。謂小乘多分不明法空故。名有相教等爲言 一義云。一揀去不定者。具含二義。謂笈公惠觀等爲妨初有大乘難。加不定教。而猶不免後有小乘之不定失。故今揀去之。劉公以總不立不定教故。亦可揀去之。故知初揀去不定之義。不局劉虬。可通惠觀等也

疏。二後魏光統 花嚴傳第二云。釋惠光。姓揚氏。定州盧人也。年十三隨父入洛。四月八日往佛陀所。從受三歸。陀異其眼光外射如焰。深惟必有奇操也。苦邀留之。且令誦經○至夏末度而出家○時人號之聖沙彌也○陀曰。此沙彌非常人。若受大戒。宜先聽律。律是慧基。非智不發。由是多習律行○會佛陀勒那初釋十地。光乃命章開釋。獨最其功。又四分一部亦其草創。後更聽花嚴。深悟精致。研微積慮。遂涉涅槃源○乃當取匠恒親講授。光以爲。正教之本莫過斯典○有疏四卷。立頓漸圓三教以判群典。以花嚴爲圓教。自其始也○司徒高散曹僕射高隆之及朝臣司馬令孤子儒等。歷代名賢重之如聖○初在京任國僧都。俄轉爲國統○奄化鄴城大覺寺。春秋七十矣。常願生佛境。而不定方隅。及氣將欲絕。大見天台來下。遂乃投誠安養。溘從斯卒已上

疏。承習佛陀三藏文 問。今云佛陀者。卽是佛陀跋陀羅歟 答。不爾。是佛陀扇多也。花嚴傳云。 佛陀勒那初譯十地云云 卽十地論序云。中天竺勒那摩提○北天竺伏陀扇多○譯出斯論十有餘卷已上 准思可知。 但伏陀者佛陀之訛轉歟 問。正見續高僧傳。先第一卷譯經篇初 菩提留支傳中云。 又有北天竺僧佛陀扇多。魏言覺定。從正光年至元象二年。於洛陽○譯出金剛上味等經十部已上 正光年者。後魏孝明帝是第八帝 正光元年庚子也。元象者。東魏孝靜帝之年號。但一一年而相當後魏文帝是第十帝 大統四年戊午。從正光元年至元象。都經十九年也。然今抄所引佛陀三藏傳者。是彼同傳第十六習禪篇 具如次下引。而言當後魏孝文者。是第六帝延興元年辛亥至正光元年庚子。總經五十年。豈非時代懸絕乎是一 況佛陀扇多此云覺定。佛陀此云覺者云云 明知別人也是二 又古今譯經圖記第三云。沙門浮陀跋摩或云佛陀。此言覺鎧。西域○譯毘婆沙論一部一百卷已上 此亦名佛陀也是三 又兩卷旨歸上卷撰號云。三藏佛陀撰。亦名法業已上 今云三藏佛陀者。定應是佛陀跋陀羅。名相濫哉是四 如何可指定哉 答

鈔。佛陀是西域人文 續高僧傳第十六習禪初 云。佛陀禪師。此云覺者。本天竺人○結友六人相隨業道。五僧證果。唯佛陀無獲。遂勤苦勵節○時得道友曰。修道藉機。時來便剋○卿於振旦特是別緣。度二弟子深有大益也。因從之遊歷諸國。至魏北台之恒安焉。時孝文敬隆誠至別設禪林○恒安城內虛家資財百萬。崇重佛法爲佛陀造別院。常居室內自靜學一業。有小兒見門隙內。炎火赫然。驚告院主。合家總萃覩無所見。其通徹玄觀斯例衆也。識者驗以爲得道矣。後隨帝南遷定都伊洛。復設靜院勅以處之。而性愛幽栖。林谷是託○有勅就少室山爲之造寺。今之少林是也。帝用居處○時或告衆曰。此少林精舍別有靈祇衛。一立已後終無事乏。由使造者彌山。而僧廩豐溢。從彼至今將二百載。雖荒荐頻繁。而寺業充實遠用比之佛陀。無誤傳矣。時又入洛將度有緣。沙門遍光年立十二。在天衢井欄上反蹋蹀鞜。一連五百衆人諠競異而觀之。佛陀目見惟曰。此小兒世戲有工。道業亦應無昧。意欲引度。權以杖打頭。聲響清徹。既善聲論。知堪法器。問能出家不。光曰。固其本懷耳。遂度之○又令弟子道房度沙門僧稠。教其定業自他行東夏。唯此兩賢得道記之已上 尋云。如此傳文云。結友六人。五僧證果。何故今云同學五人等乎是一 又續高僧傳第二十二明律上 云。釋慧光○年十三隨父入洛等云云 全同花嚴傳。此並明惠光受佛陀度之年齡。何故一傳前後或云十二或云十三乎是二

鈔。反移都洛陽文 且案紹運圖。後魏有十二主。第一太祖道武皇帝拓跋氏。都雲中。五主無異途。第六主孝文帝改拓跋姓爲元氏。還都洛陽。自爾以來號爲元魏。相繼經七世。總十二主。治天下一百十九年。其後分爲東西兩魏

鈔。知後爲則天所取文 則天皇后出家可閑

居少林寺之事。兼知見之也
鈔。遂指水令西山透隴而流文　有人云。少
林等無用水。故佛陀以神力令水流出也。透
隴者。岡名隴也
鈔。一是稠禪師文　續高僧傳第六習禪云。稠
以佛法要務悉在修心。財利勤俗事乖道化。
乃致書返之已上　此是北齊文宣送財供之時
事也
鈔。故云稠公辭唐文　會解引傳云。稠以死
要心因。證深定九日不起。後從定覺。情想
澄然。因詣少林寺。祖師三藏是已所證。跋
陀曰。自葱嶺已東禪學之最。汝其人矣故今云得道
後詣懷州西王屋山修習前法。聞兩唐交鬪
咆響振巖。乃以錫杖中解各散而去已上
鈔。不同延公大小文　問。唐本鈔云。不同遠
公。仍爲正乎　答。疏上文云。二隋延法師
立漸頓二教。又唐本隋遠法師等故。今抄亦
有異本。但決擇牒釋。今抄云不同延公等。會
解記云不同遠公等。明知唐本亦不一准歟
問。大小相望者如何　答。決擇云。延公大小
由小起名漸。大不由小起名頓。約根性以判
漸頓。此師容有陳名頓。容有隨闕名漸。約
化儀以判漸頓。故不同已上
鈔。言具說者文　問。光師意以何經教名頓
教乎　答。抄云。言具說者。卽如涅槃等云云
付之不明正救光師花嚴。疏第一云。今此經
者。三教之中蓋是頓教所攝已上　又云。頓者
始於道樹爲諸大行一往直陳宗本之致方廣
法輪。其趣淵玄更無由藉。以之爲頓已上　此

等解釋併以花嚴經正判頓教。今何擧涅槃
經所說而釋卽是頓也乎　答。此事實難思。
且致探象之料簡者。淸涼意云。光師判頓漸
二教。少異諸師。謂佛爲根未熟者。漸次先
說無常後說常等。如是諸經並名爲漸。故知
此漸教者。局未盡理不具說之不了義經。不
可攝涅槃等了義經也。若爲根熟之輩。於一
經中一時頓說常無常等諸法門。不前後次
第歷說。而具盡法義無一所闕。如是了義之
諸大乘實教是名頓教。故通攝花嚴涅槃等
經。非但局最初頓說以名頓教故局花嚴經
也。故折薪記云。然此中頓漸二教。漸約不
具頓約具說〇又此中頓教卽上漸教中次義
已上　上漸教中者。誕法師所立也。但上云一
時頓說者。非一念一刹那名一時。例如玄讃
第一釋六成就中。此言一時。一則不定約剎
那。二則不定約相續〇說聽事訖總名一時
已上　准思可知。但於光法師疏釋者。且指所
見之本經。一往示其相之許也。然不云局花
嚴故。非重難勢。況旣云爲諸大行一往直陳
乃至更無由藉等。明知爲諸根熟之大行機。
於一經中具足演說法門。不歷前後次第。故
名頓。豈不通涅槃等經哉　問。若爾者。今頓
教者。是化法之頓也。非化儀之頓。何疏云此
亦化儀乎　答。光說容後說不容。如是漸次
前後歷說。旣是化儀。今對此漸卽一時頓
演。豈非化儀哉　問。所立之趣向不可爾。光
師自釋云。頓者。始於道樹乃至更無由藉等。
定應是局花嚴一經。何況明判云今此經者

頓教所攝哉是一　然若如所立及折薪釋者。但
是延法師漸教有二義中。別取初義爲漸教。
偏取次義爲頓。爾者彼頓教不可攝中。五教
章釋誕師頓教云。如直往菩薩。大不由小故
名爲頓。亦以無小故。卽花嚴是也已上　彼誕
師者。卽今延師也。旣云無小。明知不具說。旣
不具說。故不可攝頓中。亦非漸故。如是頓
說之經教今光統師不攝判歟　答。探玄記
第一釋此光師三教攝今圓經之相云。卽以
此經是圓頓所攝已上　方軌第一云。此經卽
頓及圓二教攝已上　意云。約化儀則頓教所
攝。約化法則圓教所攝爲言　准此等釋及今
疏抄。私案云。頓教有二。譬如日出先照高
山。又如日沒時還照高山。雖先照還照有
異。而所照高山全是一山。花嚴涅槃雖初說
終說有異。而並同於一法門中具足演說一
切佛法。共無由漸。故彼此同名頓教歟
問。若爾如花嚴約化法以攝圓教。於涅槃經
亦可爾哉　答。不爾。頓義彼此同故雖俱名
頓。而恐化法相濫故。別立圓教以爲第三獨
攝花嚴也　問。如光師疏釋者。偏局最初頓
說以明其頓。今何約於一法門中具足頓說
一切佛法。廣攝涅槃等諸經哉。若如所立
者。深密經第三時雙說三性三無性八識二
我等。亦應是頓教哉　答
鈔。三四教者卽是花嚴文　問。光師所立漸
頓圓三教中。今花嚴經者。何教所攝哉
答。進云。圓教者卽是花嚴文　付之不明
疏。此亦約化儀文　抄釋意云。此師所立教

亦約化儀亦約化法。不同諸師偏約化儀但約化法等。謂漸頓約化儀。圓教約化法。故今對圓教一種亦約化法故。指漸頓二種者。亦約化儀也。例如彼有無等四句中雙亦之句。准思可知。折薪記第二云。然此漸頓皆約化儀者。由圓教亦化法故。言亦也已上 問。隋延法師所立漸頓約機以立。齊朝劉虬約化儀及時等云云 明知今對彼劉虬可云亦約化儀。何對自所立之圓教哉 答。抄至自釋成之。何及所論哉 問。抄下釋吉藏三法輪中云。光統三教。二約化儀。一約化法。三皆對根。今此師立唯約化儀。准此可有亦約機根故云亦之義哉 答。准次下會通刊定記漸頓不分等三難。可知之

抄。此師所立義多唯理文 問。此師所立義多違理。何云順理哉 謂漸教者。先說無常。後說常。空不空等亦爾。准前五時之難。亦違勝鬘等在初時明常住。又違涅槃之時有小乘之釋是一 又三教中二約化儀一約化法。豈無立教雜亂之過乎是二 又漸頓中大乘可有權實。今不分之是三 又雖約化儀立頓漸。而猶立教中不顯權實義是四 准難已前諸師。此等諸難尤是多。今何云義多順理乎 答。前代諸師雖立教是多。未立圓教。況不顯花嚴經說如來無礙解脫圓極祕密自在法門。何況簡別漸頓圓之三類機乎。然今殊指圓教。云爲於上達分階佛境之者。正是初發心時便成正覺之機類也。又此等妙義非私所立。承習佛陀三藏。實是可信也。尤可依用。故至相大師搜玄記中盛依用此立教故。云多順理也。既云多順。明知有小違云事。即今所舉諸經是也

疏。意明今時堪受頓者文 禪深詮下演明悟修漸頓竟云。然七皆只約今生而論。若遠推宿世。則唯漸無頓。令見頓者。已是多生漸熏而發現也等文

鈔。其第三亦約化法揀異前文 決擇云。此釋妨也。應有問。言第三亦約化法。何不疏亦約化法 答。有二意。一頓漸二名恐濫延師。以化儀揀之。故偏云耳。第三圓教前無師立無相濫。故不云化法。二從多分說。文顯可知已上 一義云

演義鈔二下纂釋第四

疏。三隋末唐吉藏文 問。吉藏法師立幾教判一代諸教乎 答。疏云。吉藏法師立三種法輪文 付之不明。今此三轉法輪出妙經涌出品。彼且別爲一類滯小之人作此說。更非欲會通一代聖教。是以撿吉藏師法花遊意云。佛教雖復塵沙。今以二義往收。則事無盡。一者赴小機說名曰小乘。二者赴大機說稱爲大乘已上 此則以小乘大乘之二教可判一代聖教見 今何違彼師所立出判教之相乎 答。實如來難。雖難思。且任淸涼大師定判。撿彼法花遊意云。問。三種法輪具幾種耶。答。一往則花嚴爲根本法輪。自花嚴之後法花之前爲枝末之教。此經則屬攝末歸本。然法花結束一代該羅頓漸。則具足三輪已上 既云結束一代。豈非以三法輪判一代乎。今抄釋全寫此遊意之文。何違彼師所立乎。但於所出難之解釋者。此且將化法判一代之解釋也。今亦非不存之故。疏云據法但有大小者。即指此等釋歟。然今就約化儀結束一代之定判。如此難破之處也 問。法花遊意中十門分別。一大意門。二旨歸門。三釋名題門。四辨教意門等云云初大意門亦有十門。一欲爲諸菩薩說菩薩行故說是經。乃至第六云。欲說三種法輪故說此經云云 即引信解譬喩涌出之三品。以釋三法輪。次至第四辨教意門舉南方五時北土四宗竟。更述自義明二藏教。開大小兩乘。是則爲顯說經之因緣。明三法輪。全非爲判一代說教。何況既案一往之言。彼師亦許不盡理。何强難之乎。故知彼師意以二藏教攝盡一代。故遊意云。第四辨教門。南方五時之教。北土四宗之論。無文傷義。昔已祥之。今略而不述也○問。若爾者即大小無分。淺深渾亂。何得論明聲聞菩薩兩經開大小二種乘耶 答。佛教雖復塵沙。今以二義往收。則事無不盡。一者赴小機說名曰小乘。二者赴大機說稱爲大乘。而佛滅度後結集法藏人。攝佛一切時說小教名聲聞藏。一切時說大乘者名菩薩藏。即大小義分淺深教別也 問。何以得知唯有兩藏 答。中論云。前於聲聞法中說十二因緣。後爲習行堪受深法者以大乘法說因緣

相。智度論云。阿難迦葉結集三藏。彌勒阿難文殊結集大乘藏。地持論十一部經名聲聞藏。方等名菩薩藏。而大品思益法花涅槃此四部經。皆對昔小稱歎今大。卽知一代始終俱明大小二教也已上 旣辨教意門中破南北立教竟。正擧自立教云。佛教雖復塵沙。今以二義往收。則事無不盡文 又云。一化始終俱得大小二教也文 解釋明鏡也。何違彼師所判釋三轉法輪判教之旨乎 答。實如來難。其義尤爾。但今諸師判教自一教至五教。廣列二十家。若有所立同者。更不別立。擧一師指類之。然嘉祥所立二藏教。全是曇牟讖所立半滿二教。其二教順違則前已明故。今不可重擧。然彼三法輪判教。且約化儀結束一代。正是彼師所存也。頗得下總相會通中依本起末·攝末歸本兩門之意。又法花有誠文。故殊擧此判教以明順違也。爾者彼遊意釋何爲相違乎

疏。二除先修習文 問。吉藏師意。三法輪中枝末法輪者。局小乘教歟。爲當通般若等諸大乘經歟 答云云 若云局小乘者。彼師正自判自花嚴之後法花之前爲枝末之教。豈非通指中間諸大乘經哉。若猶强云不通者。可有三法輪所不攝之經教。爾者法花結束一代該經頓漸之解釋。豈非招相違哉。又無量義經云。四十餘年未顯眞實文此諸大乘經已顯眞實歟。未顯歟。若云已顯者。違無量義經。若云未顯者。豈非枝末哉。若依之爾者。經但云學小乘者。可局小乘見 如何 答

疏。攝末歸本法輪文 問。吉藏師付立三轉法輪。且攝末歸本法輪之所歸本者。卽是法花一乘歟。爲當指第一花嚴歟 答云云 兩方。若云卽是法花一乘者。案三法輪之得名及次第。初名根本。次名枝末。後名攝末歸本。若云攝末之末卽是指第二枝末者。所歸之本豈非指第一根本哉。若依之爾者

疏。據法但有大小文 問。抄釋枝末云。花嚴已後法花已前皆爲枝末已上 准此者。花嚴法花並爲一乘。此二經之中間大小乘經皆名枝末見爾者可云據法有一乘大乘小乘。今何云但有大小乎 答。會解云。據法但有大小者。由枝末法輪唯指學小乘者。今以此判。於法花已前。諸經應皆小乘。故致違理故。今對彼所立特云據法但有大小也已上

鈔。法花別爲一類文 問。下於執三疑一執小疑大之二類。何但標一類乎 答。會解記云。法花別爲一類滯小之機者。如下立十門化儀。此但攝末歸本門中一類機爾。此一類機雖歷前二三等時。然皆滯於小見。而云執三疑一者亦由小見不除故。執三乘爲了。三若爲了。則存小乘故成彼小見。今皆顯實。小見方除也。若不執小見者。在前二三時中冥得大益。則非法花所會也。而天台亦然。根鈍後熟。今入佛慧。故知法花唯爲一類鈍根爾。若根稍利。自不到法花也。故今云。明知經意不指般若等爲枝末也已上

鈔。下開宗立教之中文 問。撿下開宗立教中。全不見三法輪義。爾者指何文乎 答。會解云。若孝之下文。正是總相會通中。依本起末門攝末歸本門中收之。初門先大後小。卽今根本法輪後起枝末也。次門先小後大。卽今攝末歸本也。今云開宗立教中收者。恐失對會故爾已上 問。吉藏法師意。成道已後何年月日時說三法輪教乎 答。刊定記第一本云。四唐吉藏法師立三法輪

疏。一梁朝光宅法師文 問。依天台法花玄義等。共震旦國諸師立教。南朝三家北朝七家。然笈法師宗愛法師 惠旻法師柔法師次法師惠觀智藏法雲等 並是南朝之法匠也。此等諸師通立三教。而於漸教開合不同。總有三家。是名南三。謂或分爲三時爲四時爲五時。並如今疏前等引。然開善寺智藏光宅寺法雲。同用惠觀所立五時教也。爾者光宅法師亦立三教。若立五時歟。今何云立四乘教哉 答。實如來難。其義尤爾。又光宅法花疏中無有一處立四乘教攝判諸教。雖然廣明三車四車權實。是卽任運成四乘教。故彼疏第四云。三種寶車卽是羊鹿牛車。卽譬昔日阿羅漢辟支佛大力菩薩三乘學人究竟果。珍寶大車平等一種。無三種差別。卽譬今日法花經中爲衆生化同得佛果已上 又釋經云如此種種羊車鹿車牛車今在門外可以遊戲之文云。明長者示諸子三車處內。合如來示三乘人果處。三車旣在門外。然三乘人盡無生智在三界外。若同斷三界正使煩惱盡。出三界外證盡無生智。故言不車處也已上又釋各賜諸子等一大車云。卽譬上方便品

中第八於諸菩薩中正直捨方便但諸無上道。明如來爲三乘人說法花○初言各賜諸子等者○內合明如來今日平等爲三乘人說大乘經令同得圓極妙果也已上 此等文中廣明三車大白牛車三乘一乘。總成四乘教。故探玄記叙光宅四教已云。具釋如彼法花疏中已上 是則昔三乘今一乘。昔今合論總成四乘。故知約時以判也。故今疏云。前三是三乘。後一是一乘也。但凝然大德云。此約化儀成此次第云云

鈔。四衢卽四諦文 問。四衢與露地爲同爲異 答。會解云。文句云四衢道中者。舊云四濁障除如四達路。更得一濁除。如露地坐以經云於四衢道中露地而坐故也 今不爾。五濁直明垢障之法。未論治道。不應譬衢道。衢道正體四諦。四諦觀異名爲四衢。四諦同會見諦。如交路頭。見惑雖除思惟猶在。不名露地。三界思盡名露地。往果不進故云而座。故今用之以譬四諦也已上 舊云等者。光宅疏第四也。五濁中四濁是橫故喩四衢。却得是竪論時分故。除此濁別喩露地也。又嘉祥義疏第五云。增一阿含云。四諦譬四衢。斷四諦下惑盡通達四諦。如路之四達爲衢。露地者。旣斷四諦下正使盡亦無蓋纏故。稱露地已上 意云。先約見惑盡四諦理顯故云四衢。後約思惑盡無擁蓋故云露地也。若依天台文句意。斷見惑證四諦理名四衢等。如會解記所引可知。今疏抄等無細釋 例准可知 問。今明光宅立教。何不依彼疏而判四衢卽四諦哉 答。玄賛第五亦云。四衢道者四諦理也等文 諸師一同之定判也。又光宅所釋尤非理歟

抄。羊鹿虛指出門不上車文 問。羊鹿牛與三種車。爲合喩一法。爲離喩各別法。若云離喩各別法者。今抄上云羊鹿虛指。下云不上車。只是文之綺互更不見喩別法。故五教章云。此中三車約彼三乘所求果德。餘不見羊鹿牛體與三種車體簡別之釋義。今抄亦云。丈六權智是是牛車體。全不簡別牛與車乎。若云合喩一法者。玄賛第五云。唯取後智名車。本智名牛已上 又云。一白牛體卽根本無別智。導行種智車名牛。引車故已上 又釋化城云。此中不說解脫道中正證生空擇滅。異智名爲世間三昧。假解此是羊鹿非是車體已上 意云。二乘解脫道中正證生空擇滅眞智。是名羊鹿。從彼根本觀起後生有漏。假解智分別諸法自共相等。是名車體也。准此等釋。羊鹿牛如次喩聲聞緣覺菩薩之根本智。三種車如次喩三乘之後得智。以根本智在前而起。後得智在後而起故也。道理尤可爾。今家豈不許此義乎。如何 答

鈔。丈六權智文 問。權智者何乎 答。圓覺大抄二上云。丈六佛智是牛車體 決擇云。言丈六智等云云 問。色釋四智。豈非牛車褥 答。且據三乘其信故作此指。或就寄化顯報作如是說已上

鈔。諸子皆索明皆無體文 問。付明索車義。且聲聞緣覺菩薩之三人者。索自乘之羊鹿牛歟。爲當索一乘之白牛歟 答。可索一乘之白牛也 問。正見經文云。羊車鹿車牛車願時賜與。但索自乘之三車。全不見索一乘之白牛。如何 答。決擇云。言諸子皆索故者。問。喩中索權故經云羊車鹿車牛車願時賜與 法中索實一乘根發根宜扣聖義言索 若爲通會。答。喩就能索故分其三法。從所索故爲其一已上 意云

鈔。三乘三根文 問。三乘三根者。爲三乘卽三根。爲三乘中各有三根 答。會解云。言三根者身子爲上根。第一周法說卽解故。四大聲聞須菩提迦旃延迦葉目連也 爲中根。第二周喩說方解故。富樓那五百聲聞等爲下根。第三周宿世因緣說始解已上 准此三乘及聲聞乘中三根爲言 問。聲聞既有三根。餘二乘何不爾哉。謂法花三周說一乘中。初周身子受記之時。同名菩薩共彙一授記。是爲上根。如攝論十義一乘中。二意樂亦有二義。第二義者是也玄抄三上委可記之 初周既如是。餘二周亦可爾。豈非菩薩亦有三根皆求法求記哉。今會解意。何三根求記偏約聲聞哉 答

鈔。乃無有二豈令有三實以爲一文 問。文意如何 答。無有聲聞緣覺之二乘。豈令有第三菩薩乘實爲一乘。又界內聲聞緣覺菩薩同各殊走出而至門外。則聲聞緣覺別得一乘。菩薩猶住本乘所獲是異乎。卽違等賜之義。故如是責也

鈔。初以三車誘引諸子文 問。此經文者。正違四車義。全順三車。謂上標初以三車。下云然後但與大車者。凡云但者抑上之詞也。

意云。雖初變以三車誘引諸子。而後但與三中大車(彼言)　若謂下云大車。非上所言之三中大車者。但之言尤難消乎。是以法相宗以此文爲三車之正證乎。如何

疏。則抑諸般若(文)　問。准自他宗之立教。多以般若經判有餘不了義之教。謂深密第二時南中諸師五時中第二無相教自宗五教中空門始教並指般若經也。縱雖一經中含多數。故實非局判。然取多分配屬之並許此義。答。爾今亦判般若爲權教。有何難乎。何況見次下疏抄明會共三歸今一中。引用叡公釋。述般若等諸經以實體不立故皆屬法花之旨。今破光宅。豈非成自害乎　答。凡法花者開三乘五性顯示一乘一性。是其大意也。然法花已前諸經中或有五乘人。根性各別。其所說之性相亦隔屛。是卽乘法俱權。謂深密等經是或有乘尙是權而說一實相法是卽眞實了義之所攝。謂般若等經是也。或有乘法俱了義。謂勝鬘密嚴等是也。然法花但會乘法俱權之經教。不會了義實教。今光宅不辨此義。偏判唯法花爲實故破之也。決擇云。疏則抑諸般若及諸大乘了義之經者。般若亦法了故。已有抑實之過。諸大乘了義之經攝花嚴勝鬘等乘法俱了故。成抑實之過也(已上)　乘者三乘五乘之人機也。法者一乘一性之法理也。思之可知。但於一經中含多教等難者。此是自宗之所判　非光宅之所知。以光宅約化機約時判教故。今既執唯法花爲實。指法花已前悉爲權故。此亦約時判四乘故。

如是難也。次於次下云實體不立等釋者。今辨順違總有四科。初二兩科就彼所立直辨順違。第三會通教旨者。清涼以自意樂正會通經宗。却顯辨順違不染之由。故抄云。三會通教旨顯違順之由也。前辨吉藏順違中。亦有此例。可見之。故知會通教旨中。諸門建立並是清涼之實義故。云實體不立等。全非隨轉光宅述教意也。至下可抄之

疏。是知共大亦有權實(文)　探玄記第一云。一乘三乘有存有泯。諸說不同。或明唯破二乘。卽謂唯約不定種姓。或聞無二亦無三。卽謂大乘實教亦破。或聞不破大乘。卽謂大乘權教亦存。今釋有二位。一約車破二乘實滅。二約教亦會大乘權教。大乘權教許入寂二乘不成佛故。但深破二乘卽是破三。是故破二破三皆不相違(已上)　此釋肝要也。須得此意見今疏一段之趣

疏。法花但會昔權(文)　抄上文云。法花別爲一類滯小之人(等文)　意云。法花經廣約法譬因緣三周說於一乘。悉明二乘成佛。以爲正宗。彼昔三乘中菩薩雖權實有異。並信知自身當作佛。然正厤事都滅身智實歸灰斷者。唯是二乘也。於是實教菩薩雖見此灰斷。旣悟定性無性悉當作佛之旨故。卽謂只是化城全非永滅。故今疏云。共實不滯方便也。然權教菩薩堅執五性法爾各別。不知定性無性同具平等大慧皆當作佛故。今法花約平等大慧之實性。但深破二乘實滅。則彼權教菩薩五性各別之堅執亦自被破。卽如

上所引。探玄記釋應知。故今疏云。法花但會共權也　問。疏次下云。昔三旣別實不兼權(已上)　又抄云。實體不定皆屬法花(已上)　豈非法花所開會三乘中通攝實教哉　答。集成記第一云。問。何故抄云一乘三乘昔權今實實體不立皆屬法花等耶　答。法花但會昔日權教歸今一乘。不會昔實。昔實本是一乘故。元同此體不假會之。如轉識成智之時不轉識體識體本淨是無垢識故。妙引此義。誰人得知取要而言之。但可將今家始教爲權後三爲實配彼一乘三乘昔權今實(已上)　元同一體者。昔日實教如來藏性。與法花如來知見。其體全同。但昔實不兼權故。至法花決了之故。云皆屬法花。卽引轉識成智。以令准例。彼不轉識體如此所歸之實卽昔實故。不可云會。又彼成智如此不兼權。至法花決了之故。云皆屬法花也　問。若深密等權教亦說法身眞常之理。須同法花佛知見故。不可云會。如何　答。權教以有爲無漏法爾種子爲三乘性故。不論定性無性。具佛種姓。何同法花說定性等豈具佛知見皆當作佛哉。又彼所說法身理者。凝然不變事理體別之理。何同法花事理相卽之妙義哉。故至法花說定性無性。齊具平等大慧之佛知見皆當作佛。則權乘菩薩法爾無漏之有爲種子亦隨被破。故探玄云。深破二乘卽是破三也。故知不可以轉識成智時不轉識體爲例准也。然密嚴勝鬘等實教直指本覺靈知名如來藏。卽與法花佛知見全體同也。又許彼

藏性隨緣全作諸法。豈非理事相卽哉。又許
定性無性同備本覺悉當成佛。全不滯方便。
凡以法花名妙。更不可超此義。爾者有何過
可破之哉。但勝鬘密嚴等皆實敎者。別爲一
類菩薩。而不兼二乘權機。然法花會直對舍
利弗等正說云。今爲汝等說最實事。汝等所
行是菩薩道等云云 卽是名 決了聲聞法。亦
可謂實兼權。卽是法花不共之玄旨也。彼勝
鬘等雖無如是決了。而既不滯方便故。不可
屬所開會
鈔。此是光宅之意文 問。文意如何 答。決
擇云。此是光宅之意者。此是依光宅意難清
涼也。 言若作北宗難者等者。 上假作光宅
難。是南宗立敎意。今作北宗卽唯識宗也。故
天台然師云。 今時言北宗云謂俱舍唯識據
此。 然師與淸涼同時則北宗 正是唯識宗也
〇以彼宗正立三中大乘爲實故。有此難。有
本云此宗者誤矣已上
鈔。故約會取昔小文 問。自下抄文釋疏何
文乎 答。疏有兩科。謂今云若開權顯實等
者。會三爲一也。次云若廢立實等。會三歸
一也。今抄有三段。一上來直科判疏文。二
自下總明兩科大意。三今疏先明會三爲一。
下別釋初科也。且自下總明大意中亦三。初
約會廢二字略釋兩科意。二然開廢等言下。
約通別二義廣釋開廢等相。 三言若開三顯
一下。會解記作兩釋。初釋意。默抄上文。後
釋意。約上通義明今疏意云云 具如下引
鈔。然開廢等言文 問。上釋科意但云會取

共三歸今一。又云廢昔三立今一。全無開字。
今何云開廢等言乎 答。會解意云。會中合
開謂約理則開三顯一。約行則會三爲一。以
理不可分行是佛因故合名會。 而不妨細分
時約理行區分之廢中含會歸。 謂約敎則廢
三立一。約果則會三歸一。以敎是虛設果亦
虛指故。總名爲廢。而不妨細分時約敎果區
分之。是則會通理行廢通敎果也。但今明通
局。則分開會廢三。於會中有會爲會歸之二
故。還成四義。以對敎理行果也。 又圓覺大
疏上本 改會爲名攝爲。 謂廢立開顯攝爲
會歸之四義。如次配敎理行果也云云
鈔。約敎則廢三立一文 圓覺大抄二上委注
釋之。故彼釋覆於一極云。各以所證爲眞實。
則無由見圓通法性已上 次釋一極自影云。能
所俱泯。眞性圓現已上 次釋三乘之行等云。
既達眞理。人天施戒尙皆佛因。況三乘行耶
已上 次釋圓歸一果云。全性之果無別新生已
上 次釋三乘之果非究竟故云。二乘之果但是
三昧權敎。大乘之果但擧之以爲所忻。作起
行方便。究竟無實。故花嚴中。說修因契果
行相方名生解已上
抄。若約通者文 問。若廢一種唯約敎者。何
成通義乎。又開會等言可通敎乎 答。圓覺
大疏上本 又廢立局敎。 餘三通三以上 同大
抄二三云。又廢下通也。初句猶局。謂三乘敎
是虛設名言。已宗一向須廢。不可開會。唯
立一乘令證入故。次句方通也。言餘三者。開
顯攝爲會歸等也。 言通三者。理行果也已上

次下廣釋通三。可見之。准此可知。但今云
並通四種者。兩記共云四字誤也。應作三字
云云
鈔。唯廢一種文 問。上抄云。約敎虛設果亦
虛指故並廢也已上 下釋諸聲聞等皆非滅度
之文云。 是廢小果。明知果二種並約廢也。
今何云唯廢一種則約於敎哉 答。會歸與
會爲聊不同也。謂若會取昔三爲今一。則正
約理行。若會通昔三歸今一。則正約敎果。然
今正科明會三歸一故。 前後抄文順正科意。
以理行屬爲故。釋敎果並廢也。但今云唯廢
一種則約於敎者。雖果法正約廢。而兼通開
會等。 故今爲顯兼通義故。 於開會等中攝
果。仍於廢中唯出敎除果也 問。若爾何故
抄云若約通者乃至 今疏從此哉。如此者。廢
偏約敎。開會等通行果。此判疏正意見 何況
圓覺大疏全同之。如何會通哉 答
鈔。言開三顯一則文 問。自下挾釋疏文歟。
爲當如何 答。會解作兩釋。初釋意者。自挾
釋抄次上通義中開顯義 通理行果三法。 故
圓覺大抄二上云。次句方通也〇私云如上引 理行
果也。開顯通三者。 如上說。 謂昔說三理謂
各別證。 今不法身是同〇佛云今寫今抄故略之 心生歡
喜。自知作佛。 則實相顯矣。 其攝三會三文
雖各異。義意不別。 思之可知。 不能一一挾
釋已上 次釋意云。亦以此釋疏也。謂以疏云
開權顯實等。 權卽此三。 實卽此一。 而此中
權字含理行果故。 今分釋云若約理者等也。
故抄上釋通義意。 卽云今疏從此也。然下方

揲科名云。今疏先明會三爲一而不解釋者。以前已合釋故云云取意 問。今抄唯明開顯義通理行果之旨。何無結例會歸等亦通三之釋哉 答。自可例知故。略不言也。上所引圓覺大抄云共攝三會三等。准思應知
疏。汝等所行是菩薩道文 問。疏引妙經文云汝等所行等。爾者指過去本發菩提心時修行熏習之種子歟。爲當退菩提心已後之所修小行歟 答云云 兩方。若云退大已後所修小行者。法花論下卷菩提流支譯 釋妙經明十種無上義中云。一者示現種子無上故。說兩譬喩。汝等所行是菩薩道者。謂發菩提心退已還發者。前所修行善根不滅。同後得果故文 指過去本發菩提心時所修善根種子見 若依之爾者。抄釋疏云。引藥草喩品。證小行卽是佛因文 明知退大已後所修小行名汝等所行也。如何 答。小行名汝等所行也。若大行者。何上牒今爲汝等說最實事。卽下云汝所行等哉。是卽爾前所經但說二乘行各證自果。未說是菩薩道。而今欲明小行卽是佛因故。先牒今爲汝等說最實事。明知汝等所行者指小行也。但於法花論者。自宗列祖中未見會釋此論文。然餘宗人師多釋此文。且如嘉祥法花論疏下云。初揲堂種子無上卽是菩提心。花嚴云。菩提心者。是十方三世諸佛種子。三世諸佛菩提心由成正覺故。說雲雨譬下。第二示經處○汝等所行是菩薩道下。第三釋經○謂發菩提心退已還發者。敘聲聞人有三時。一者過去本發菩提心時。二者中間退菩提心時。三者聞法花經還發菩提心時。今卽取前後菩提心爲種子無上故。取此文而釋之也。所修行善根不滅同後得果故者。過去發菩提心行菩薩行。中間雖退而菩提心種子不滅○同後得果者。初發菩提心同後重發菩提心得成佛果故也已上 意云。初發菩提心與還發菩提心。互相初成同得佛果。是故中間小行亦成菩薩道。其故者。若不迴心向大之時。小行不自作佛因。爲得說菩薩道哉。明知初後菩提心種子與力助成方得佛果之時。中間所修之小行由大心所引卽成菩薩道爲言 已上任蠡意記之。但解釋之深旨。可尋彼宗明匠也。依此釋者。偏指過去本發心時之大行。云前所修行也。一義云
鈔。餘不引文 問。餘者何乎 答。會解云。以正明中義通理行果三。今引證中一文皆證三行皆佛因。是約行中開權顯實故。今云餘略不引也已上
疏。若廢權立實文 問。權實中各有教理行果四法。今廢何等立何等乎 答。決擇云疏廢權立實等者。廢彼三乘權教卽不廢也。立此一乘實法理行果也即等意也 能廢能立一乘教卽法花經也文
鈔。前中有法喩合文 問。今明取昔廢共之意中有二段。上來明會三爲一。則是會取昔三之義已釋成竟。又自下明會三歸一。則是廢昔三立今一者也。然今亦明會昔成今之旨。豈非兩科混亂故 答。決擇云。問。前會三爲一當取昔義。故疏云。則三是一更無別一。此會三歸一當廢昔義。抄云。三外無別一實之法。有何別耶。答。前約理行果故取。此約教故廢。故不同也。或前約三乘有體一乘無體。當取昔義。此約一乘有體三乘無體。當廢昔義已上 此有兩釋。初釋意如文可知。前別約理行果。今別約教爲言 或此釋意前後兩科共通四法。謂今約教則理行果亦廢之。前約理行果則教亦會取之。是則就所約分會爲會歸。就所顯義共通四法歟。若無所詮義。則能詮教不立故。離理行果不可有教。若無能詮教。則所詮義不顯故。離教不可有理等。是故約教。則理行果亦廢之。約理行果。則教亦取之爲言 但前抄云。唯廢一種則約於教云云 全無教會取之文。故此義不可爾歟。後釋應知。一義云。前云會三爲一者。不動昔三。全取爲今一。如彼理行法體全是一實體是也。今會昔成今者。三乘差別相全是虛設。故廢彼差別虛相。則此一實自顯故。云三外無別一實之法。亦云會昔成今也。又廢虛設之別相歸一實之總相故。云但三爲別一爲總耳。亦云會三歸一也。故知前科約體。當門約相歟。一義云。前云會三爲一者。偏約所會之權乘理行。如云汝等所行是菩薩道者是也。今云會昔成今者。且就昔實不兼權。今會廢彼二乘權。會歸今一乘實故。云會三歸一。然其所歸之實是昔實故。云會昔成今也。准下所引圓覺大抄可知之

鈔。故彼經云摩訶般若文 大疏九上出現涅槃章云。今以義求不出三法。卽摩訶般若解脫法身以爲其體○然此三種不離一如。德用分異。卽寂之照爲般若。卽照之寂爲解脫。寂照之體爲法身。如一明淨圓珠。明卽般若。淨卽解脫。圓體法身。約用不同。體不相離。故此三法不縱不橫不並不別。如天之目。如世之片。名祕密藏。爲大涅槃已上 抄見如下引。今所引經文中。初云摩訶般若乃至亦非涅槃者。明不縱不並也。次云三法若異等者。明不橫不別也

鈔。至出現品文 大疏如上引。同抄十九上云。涅槃第二云。我今當令一切衆生及以我子四部之衆悉皆安住祕密藏中。我亦復當安住是中入於涅槃。何等名爲祕密之藏。猶如伊字三點。若並則不成伊。縱亦不成。如摩醯首面上三目乃得成伊。三默若別亦不得成。我亦如是。解脫之法亦非涅槃。如來之身亦非涅槃。摩訶般若亦非涅槃。三法各異。亦非涅槃○薦福釋云。並將喩類法。喩文不足。以法云解脫之法亦非涅槃等。喩中應云。唯一一盡不成伊也。以解脫等三有一一不成故。夫證涅槃須有能證身。須有智慧火煩惱等滅。此三法合名證涅槃。若唯身亦非涅槃。唯般若亦非涅槃。唯解脫亦非涅槃。此三各別未有斷證。亦非涅槃。喩別亦不成。若智者意。四義名殊。東西日橫南北日縱。云卽竪也。謂若法身本有次修般若後得解脫。卽是縱義。以經生越世彌亙淨穢故。如縱三默水。橫者三法異體同時如三列火。並乃合爲一體。列乃名居一處。卽但用一法。今摩訶般若亦非涅槃等。是合縱並竪明此三。曰縱擧一攝二。曰並故云般若非也。擧般若中已攝二故。三德若異。亦非涅槃卽雙合橫別。一一異體卽合於別。異體同時卽合於橫。故云。上云三默若別亦不得成。已含橫別也。亦可橫卽是並。對縱爲橫。對別爲並。故經但有三句。於義成四。而總釋云三。俱不思議焉可縱。俱不思議焉可橫。俱不思議焉可並。俱不思議焉可別。意云。卽一而三。卽三而一。非三非一。雙照三一。焉可作一三等思。若作體一用別而明。尙未免於並別也。然有云。伊字如品字。有云。如倒品字。後義爲正。由此釋異。古德解義取捨不同。或一德在上。二德在下。或謂二德在上。一德在下。並不得意。西方伊字。二默在上。天目之喩。不可二目在一目上。如來恐人誤作此解故。以天目轉喩伊字。則不得定一二上下。但取不可縱橫及並別耳。若定說言一上二上。非唯義理不得圓妙。致令二喩自互相違。謂梵字樣者∴。此西方伊字三目之一當於眉間∴此其狀也。諸公何惑已上 決擇云。此意時則同異無礙。處則合離閒滯。體則一異莫拘。言思叵寄故云爾耳已上 下天台立敎中云三德之果不縱不橫等。其外前後諸文擧涅槃三德故。今具引之

疏。實不兼權文 問。實不兼權者。其義如何。又昔實與法花實同異如何 答。圓覺大抄二上云。又諸般若及淨名之類。皆密約實理彈前二乘。但以機聞各殊不兼權敎故。迦葉自責云。譬如根敗之士。其於六根不能復利。如是聲聞諸結斷者。於佛法中無所獲益自知不成佛也 ○今法花三根聲聞皆與授記○則是聞權會權唯是一實。法花云妙。妙在於此。然所歸之實卽昔實也。但以昔未會今會之。而爲妙矣已上 意云。密約衆生本有之佛性一理無隔生佛不簡自他之實理。以得前二乘自調之局見。而未直指小機所修證之行果。以開會之故。迦葉等自責。或譬根敗。或類敗種。故云機聞各殊。是卽不兼權之義也。但其所說之實理全同法花。故今抄四下云。以一事理無礙宗內統法花維摩涅槃等故已上 彼大抄云。然所歸之實卽昔實也已上 卽此意也 問。若爾何故今抄次下云。昔日雖有大乘等文 是卽昔日如來藏性與法花如來知見可全別見 若今所歸之實卽昔實者。何云昔所未說等乎 答。昔日對菩薩密雖說定性無性皆當作佛。而未直對小機顯說汝等一切衆生皆悉具有如來知見等故。云爾也。非謂藏性與知見有異。卽大抄云。密約實理彈呵二乘。今抄云。未曾顯說等。思之可知是一 然今直對小機顯說汝等一切衆生皆有如來知見。則彼小機小心等修證之行果悉成佛行佛因。豈非昔所未說而今說之哉是二 又義苑疏第一云。洎乎法花。理事旣圓融。冥同性海。其猶百川洪蕩同歸于海。海無異味。故屬於別。演義云。卽此同中必有別義

已上准此昔維摩等實敎中雖說如來藏性等。而以不兼權故。未會權小機冥同性海。今法花開會小乘理行果。既窮盡竟。是故所入一乘卽是花嚴別敎。故法花理事無礙。是名同敎。卽此同中必有別義也是三總以上三義故。抄云今辨一乘別有法門。又云實體不立皆屬法花也。但其所開示之如來知見。卽是昔藏性也。所宗尙之理事無礙全同維摩等。故今抄四下及彼大抄共釋昔今同者是也

問。大品經第二十四云。若智若斷智是菩薩無生法忍已上 全同法花云汝等所行是菩薩道。爾者豈實亦兼權哉　答。法界品本會判爲十分。第六擧失顯德分中。先說聲聞人不見法界佛果。不見法界菩薩竟。後明其不見之所由中。亦先說因時不修見因。後說果時絕無見分。探玄記第十八云。問。如有經言。聲聞緣覺若智若斷皆是菩薩無生法忍。既亦是菩薩所得。何故此中而言總無。答。二乘是菩薩法忍。非菩薩是二乘所知。問。若爾何故經云汝等所行是菩薩道耶。答。由廻心故。是漸悟菩薩道。非是頓圓。此約頓圓故非彼分等文 更有數重問答。最肝要也。尋讀可知 准此案云。但是約法以開會之。非謂爾時會座二乘如是開悟故。卽是昔實不兼權也

抄。謂共日雖有大乘文　問。今云大乘亦說如來藏性等者。通指諸大乘經所說凝然常住之眞理歟。爲當別指實敎大乘之所說歟　答。別指勝鬘法鼓淨名等所說隨緣不變具分融通之如來藏性也　問。此義不爾。抄主爲成此義。下引叡大釋中云。如般若諸經云云 明知不局實敎。通指權實諸大乘經云事。如何　答。圓覺大抄二上云。問。釋約法花已前。但是三權。若法花中乃至涅槃但是一實。進退推求皆無四義。光宅疏主何立四乘。答。但於一代時敎。權實相對立有四乘。何必同時以昔三權對今一實卽爲四會況法花之前亦有一實。謂對一類頓說如來藏性眞常之理。又諸般若及淨名之類等文如上引　謂對一類頓說者。有一本云。謂對一類頓利根說如來藏性。是卽全依今抄。如是釋成，明知今云昔日大乘亦說如來藏性等者。別指爲頓大利根者所說之實敎大乘也。但於叡大釋者。彼亦准此大抄釋。思之可知

抄。一乘三乘則昔權今實文　一乘權實者。昔日一乘不兼權故。今日一乘兼權故。云昔權今實也。三乘權實者。昔執三乘眞實不能進趣。則方便門閉故。佛說三乘本意未顯故云權也。今悟三乘是方便。卽進入一乘故。方便門開。是時佛說三乘本意已顯故云實也

演義抄二下纂釋第五自下會解第六

疏。二陳隋二代文　問。天台南岳兩師俱經二代歟　答。南岳者。陳宣帝大建元年六月十二日入滅故。今二代者天台也。故會解云。三帝門師者顗師也已上　問。傳叙天台云。春秋六十有七。開皇十七年十一月二十四日。座蛻於天台山石像前已上　依紹運圖云。隋有三主。謂一高祖文帝。二煬帝。卽文帝第二子也。三恭帝。卽煬帝孫也。文帝御宇有二年號。開皇二十年。仁壽四年云云　或說云。有三年號。鏡常一年。開皇十九年。仁壽四年云云　爾者不及煬帝。應云陳隋二代二帝門師。今何云三帝乎　答。煬帝爲晉王之時受戒故云爾也

抄。陳朝一帝文　陳有五主。謂高祖武帝文帝臨海王宣帝後主也。一代總經二十三年也

抄。煬帝爲晉王文　煬帝未卽位之前。進爵爲晉王也。例如通眞記上卷云。大唐者河東晉陽。是唐虞舊封。主李氏高祖神堯。初受周封爲唐國公。至隋進爵爲唐王。入隋受恭帝禪位始。號唐國已上　初受周封者。編年通論第十云。唐高祖。諱淵。字叔德。姓李氏。世爲周隋顯官。襲封唐公已上　周是後周也。身不賤德秀世名望無隱之宦人故。云顯官也。既未受帝位之前。進爵爲唐王。今云爲晉王。亦例云爾。然云王者。諸侯王也。公者諸侯。公侯伯子男五等中第一等也

疏。此敎明生滅因緣文　法花玄義第三三明四諦境云。所言生滅者。迷眞重故。從事受名〇迷眞輕故。從理得名。苦無逼迫相。集無和合相。道不二相。滅無生相。又應苦空三亦如是。又無生者生名集道。集道卽空。空故不生集道。集道不生卽無苦滅。卽事而眞。非滅後眞〇無量者。迷中重故。從事得名。苦有無

最相。十法界果不同故。集有無量相。五煩惱不同故。滅有無量相。諸波羅蜜不同故。大經云。知諸陰苦名爲中智分別。諸陰有無量。非諸聲聞緣覺所知〇無作者。迷中輕故。從理得名。以迷理故。菩提煩惱名集諦。涅槃是生死名苦諦。以能解故。煩惱卽菩提名道諦。生死卽涅槃名滅諦。卽事而中。無思無念無誰造作故名無作。大經云。世諦卽是第一義諦。有善方便。順衆生說有二諦。出世人知卽第一義諦。一實者無虛妄無顚倒常樂我淨等。是故名爲無作四聖諦已上　釋籤第三云。然後聖行中明四諦義。兼含大小。若解生滅及以無量其久。則顯無生無作。久稍隱略。具如止觀第一記〇次無生者〇從界內理以立名〇次無量四諦者〇從界外事以立名。又無量之名從竪從橫。具如後說〇次無作者〇從界外理以立名。爲對前之立當分義故。界外理云實全指界內生死煩惱是也〇以迷理故。菩提是煩惱。卽理性眞智菩提何者是耶。界內見思是也。生死涅槃例此可解。次卽事下略結。煩惱生死是事。菩提涅槃是中無指時來任運而然。非久思非暫念。無有四年主故云無誰。性本自然故無造作。是故此四俱名無作已上

私云。因文便故。俱引之。下釋四教每段。以四諦爲所詮。得此所引文意。可消彼義也。又玄義云。又應苦空者。相應于苦空也

抄。旣卽四種諦文　問。四種四諦者。何經論所說乎　答。勝鬘經說有作無作。涅槃經第十一十二說有量無量也。演義抄八上四諦品云。依常所釋但有其二。或名有作無作。或名有量無量。有作有量卽是小乘。無作無量卽是大乘。今以義開故成四四諦已上　問。苦集滅道何名聖諦乎　答。大疏三上云。四聖諦者。聖者正也。無漏正法得在心故。諦有二義。一者諦實。二者審諦。言諦實者。此約境辨。謂如所說相捨離故。眞實故。決定故。謂世出世二種因果必無虛妄。不可差失。言審諦者。此就智明聖智。觀彼審不虛故。凡夫雖有苦集而不審實。不得講諦〇故瑜伽九十五云。由二緣故名諦。一法性故。二勝解故。愚夫有初有後。具二故偏說聖諦已上　抄八上云。諦通二義。聖字唯屬審諦〇故瑜伽下引證二義。法性是諦實。勝解是審諦已上

抄。若以逼迫爲義文　疏三上云。逼迫苦卽有漏也。時增長者集。卽業煩惱寂靜名滅。謂卽涅槃。出離名道。謂止觀等。此約相說。通大小乘。智論云。三是有相。滅是無相。大乘四諦皆是無相已上　抄釋意云。四諦各二句。初句釋名。後句出體也。此約相說。等者結屬生滅四諦。智論云。下引證亦是結前生滅生後無生也云云　問。釋苦集等名義者。通別圓之三敎亦是同歟。爲當異乎。若云同者。會解云。鈔言滅以累盡爲唯據之說。故成實等說滅者。譬如燈滅則闇明俱竭。若大乘非唯滅惑而已。實乃法身常住滅。謂本來滅故已上　滅義旣隨敎而實。餘苦等義亦而不同歟。若云異者。縱生滅無生等是不同。於苦集等之得名何云異乎。如何　答

疏。通者同也文　問。通敎有當通有他通。今云通者同也者何乎　答。會解釋下解妨難云。正釋幷引證是當敎得名。故疏云通者同也。今此通妨。是約通前後名通也已上　餘義至下可知

抄。從緣生法無性文　抄八上云云。何言無生四諦。從緣無性空故名之爲無。非斷無也。滅雖無爲。因惑滅顯。亦曰隨緣〇苦集滅道以爲空筌。其猶筌蹄以求魚兎。無相空理卽爲眞兎。得魚忘筌。是悟空旨便成大乘。非離四外別有大也。如非離筌而得魚矣已上

疏。謂解苦無苦文　涅槃經第十三云。解苦無苦等云云　全如今文

疏。正爲菩薩傍通二乘文　問。通敎者。三乘同稟此敎故。知三乘俱是正機也。不可有傍正。故大品經。欲得三乘果者。當學般若之文證三乘同稟之義。今何云正爲菩薩等乎。況案般若經大意。專遣蕩鹿園證果聲聞之有執。而兼不妨蕩下位菩薩之有所得心。故知卻應云正爲二乘傍通菩薩乎。是以深密三時中。以般若經爲第二時。了義燈第一云。爲對漸悟。卽說三時。若對頓悟。無三時別已上　既云爲對漸悟卽說三時。明知第二時般若經專爲不定性聲聞等也。今何云傍乎　答。會解云。疏傍通二乘者。然此敎雖許三乘同學。而乘分達二空爲成己見故云

傍也已上 唯此於二空理菩薩深達進大乘道。故名正爲。二乘分達而却成已見，故名傍通爲言 但於大品經者。總明三乘同學之旨。不可遮有傍正也。 次以般若經爲深密第二時者。傳敎大師不許此義云云 縱又雖深密第二時。專爲不言。何妨天台所立通敎正爲菩薩哉。諸師意不一准。何必一概哉

抄。當聲聞學無生文 問。圓覺以從緣生之由成諸法無生之宗。爾者聲聞亦以何因由成諸法空寂之宗哉 答。通敎三乘。同得巧度一切智。故下通相料揀中。抄云。謂一眼色從八微生。析至極微○此名析法。不須析破○有通敎起也已上 准此因緣所生卽無自性之義。雖二乘同得此巧度智。而緣覺殊觀十二因緣故。偏云知從緣生等也

抄。通則上通別圓文 問。上通別圓者。三乘俱通接歟 答。釋籤第三云。接義本在法花經前。於中仍是菩薩。今借得去之語以證菩薩。迴心據敎而論不論必皆去已上 意云。若約迴心。前進得去仍是菩薩也。是利機也。若約鈍機。則不必前。前進得去故。云不論等也 問。凡今云通上下者。其義如何 答。會解云。以此敎於菩薩中有二類機故。謂利與鈍。則但見偏空。不見不空。止成當敎果頭佛。行因雖異。果與藏敎故。今云下通二乘。若利根菩薩非但見空。兼見不空。卽中道分二種。謂但中不但中。若見但中。別敎來接。若見不但中。圓敎來接。故言上通別通別圓。只由此義故立通名。不名共也已上

問。抄云下通二乘者。此通當敎二乘故云爾也。會解何釋云果與藏敎齊等乎。況彼宗意釋通義但有通通通圓之三義。全無藏之義。又通別通圓既是秘接故云通。若藏者。亦可有接藏哉。然既無接藏。何有通藏哉。故玄義第三云。七種二諦○別接通五也。圓接通六也。圓接別七也。問。何不接三藏。答。三藏是界內不相卽小乘取證根敗之士故。不論接。餘六是摩訶衍門。若欲前進亦可得去。是故被接已上 釋籤第三云。次問何不接三藏者。問三藏二乘永入滅者。答中云界內小乘根敗故取證故是昔敎二乘人也餘六是摩訶衍等者。此置二乘約通菩薩等於法花前有接義故。云餘六三藏。菩薩非但敎拙。以未斷惑故。接義不成。故一敎俱廢。所言廢者。二乘之人。於法花前。生滅度想。菩薩後轉成行中人等文 既三藏中三乘俱無接義。何有下通三義藏哉 答。案會解意。今抄云上通別圓者。正約別圓來接。是利機前進得去也。但下通二乘者。非謂鈍機退下。以藏敎來接。只約二敎齊等。名爲可通故會解次下云。六位通從乾慧等○四敎儀云。一乾慧地○與藏敎五停心。總別等三位齊二性地○與藏敎四善根齊。三八人地四見地此二位○與三藏敎初果齊等文 五與彼二果齊。與彼三果齊。七與彼四果齊云云 四敎儀者。是彼第一卷也。如解釋者。下通藏敎故。可名通敎云事明鏡者歟。准此今云下通者。且約位通之一義歟。更可尋彼宗匠。一義云。案鮮演師意。今云上通別圓者。只是約法未必約利機前進得去歟。 謂通敎正明因緣無性當相卽空之義。爲此敎玄旨。然別圓中亦有此義故。云通別圓。更非約機見深理增進後敎也 決擇云。鈔上通別圓等者。問。若據嚴其定眞唯成當敎中義。云何通別圓耶。若據互有名通者。餘之三敎亦應名通。皆互有故。又違前文云退。非二乘析法非別圓。此是三獸渡河之意等。今謂。通云。但以無性空義別圓亦有各用。當敎餘義揀之故。無相濫。如彼敎事理無礙。圓敎亦具但以事事無礙揀之成別。又解別圓敎中所有通義。皆屬通敎故。餘雖互有。各隨增强以立異名已上

抄。又言皆通者文 問。今案。又言者對前。備別釋歟。爲當如何 答。會解云。又云皆通者。下牒疏釋也。上抄所辨通上通下。是疏意。今正約法揀之已上 意云。上總述大意。下牒釋疏文也。問。正見抄牒釋。但顯當通之義。又唯通於淺。不見通深之義。何大意與牒釋忽成相違乎。加之上解妨難。專依上通別圓故。立通稱不名共敎云云 然如今抄牒釋。正是共般若意。全違疏云八字皆通淺深乎。如何 答。會解云。疏意以此八字。通至彼二敎故。云通淺深。如下二敎亦明此八字。隨敎釋義不同。然皆通是此八字故。下結云。通義雖八。因敎方知故名通敎。餘例知。別敎云別。義雖八。乘敎方知圓敎唯唯此非約下釋八字是通深也。思之已上

抄。巧度一切智文 問。巧度者如何 答。會解云。大品三智中卽一切智也。而言巧度

者。藏教拙觀析色。通教巧觀體色。故名巧度已上 圓覺略抄一下云。然據大品等經。具有三智。謂一切智。道種智。初是聲聞。次是菩薩。後是如來已上 演義抄十三下釋一切智智云。上一切智是根本智。重言智者後得智。此二無礙名一切種智已上

抄 四斷通者文 會解云。以此教與前藏教俱是界內教故。所斷不斷界外塵沙。與二乘同斷見思也。 但能斷之智巧拙與前教異爾已上 問。鈔上文云。二乘人同學二空。既學法空。何不斷界外塵沙哉 答

抄。五行通者文 問。三乘如次修諦緣度。所修是別也。何云行通乎 答。會解云。雖諦緣度不同。而入見修位中。通是無漏行故。則通前有漏各別也已上 四教儀第八云。後次三藏教約生滅四諦十二因緣六波羅蜜三法分三乘。今明通教。則如此三乘同觀無生四諦見第一義。而分三乘之別者。事如前解。三乘同體假入空觀十二因緣。見第一義而分三乘之別者。事如前釋。 三乘圓觀六波羅蜜。見第一義而分三乘之別者。如前分別。如此豈同三藏之三乘也。問曰。菩薩可修六度。二乘何得亦同修六度耶。答曰。涅槃經云。福德莊嚴有爲有漏無漏是聲聞法。 何處有慳貪聲聞破戒瞋恚放逸散亂愚癡羅漢辟支佛也。但二乘之人不能偏行其事成就衆生。何曾不同修六度第一義 諦無說 道而斷 結也已上 意云。行諦緣度。有事修有理修。且如六度。若曆事相施財受戒等。是有爲有漏也。若觀六度從緣無生即見第一義。是無漏也。然今二乘人雖不能遍行其事成就衆生。 而觀六度見第一義故。今抄云見修無漏行同也。已上愚案也。追可尋明師

抄。六位通者文 抄十九下離世間品 云。天台引此立於通教通少通大通淺通深〇大品云菩薩從初乾慧地至菩薩地。皆行皆學而不取證佛地。亦學亦證云通三乘位也〇乾慧地者。三乘初心通名乾慧。大乘即是三賢之位。小乘即是五停心等〇總觀無生 四眞諦理故。 乾慧之意云未故定水故。二性地者。若用總想念。成三十七品。 初發有漏善。 入煖法頂法忍法世第一法。皆名性地。成內九故。 三八人地者。謂信行法行二人體見假心發眞。斷見惑在無間道。 即八人地。 四見地者。即是三乘同見第一義之理。同斷八十八使盡也。五薄地者。 發六無礙。 斷欲界六品惑。證第六解脫。欲界煩惱薄也。六離欲地者。謂斷欲界五下分結盡。 離欲界煩惱也〇七已辨地者。即發眞無漏。 斷五上分結。八十八使修惑盡斷。三界事究竟故。言已辨地〇八辟支佛地者。緣覺功德力大故。能侵除習氣故。九菩薩地者。從空入假。道觀發流。深觀二諦。斷習氣色心等無明。得界外法界道種智。遊戲學佛十力等故。十佛地者。大功德力資於智慧。一念相應慧觀眞諦究竟。習氣究竟盡也。故智論云。 聲聞智慧力弱。 如火燒木。雖然猶有炭在。 緣覺智慧力強。 如大火燒木。木改炭盡。 餘有灰在。 諸佛智力大。 如劫燒灰炭俱盡。亦如象馬等喩。問。菩薩佛地名異。二乘何得言通。答。名雖有異。同是無學應供。得二涅槃。共歸灰斷證。果是一名義不殊。是名同義究竟俱同也。 廣如天台四教已上 會解云。問。今鈔何故唯齊辟支耶 答〇後二地非二乘所證故。 齊第八也等文 問。何故此十地名位通哉 答。會解引四教義云。一乾慧地與藏五停心等三位齊。二與後四善根齊。三四二位與後初果齊。五與後二果齊。六與後三果齊。七與彼四果齊。但斷正使不能侵習。八辟支佛地更侵習氣取意已上

抄。七因通者文 問。行位等皆是因也。今亦云因者何乎 答。會解云。取非總一地九品各有一無礙道正斷惑也。 以前八地惑與聲聞伏斷不同唯此因通也。八果九解脫者。即解脫親證果時也已上 前八地惑與聲聞伏斷不同者。 聲聞根鈍以一段智力。 隨斷其分惑。彼觀智用勢力盡故。作蘇息想方出觀故。此處立果名。即有四階也。然緣覺利菩薩最和故。共一座斷惑證理亦爾。都無出觀蘇息等事故。不立四果也 問。若爾何立見地等名哉 答。比擬聲聞別立地名。而至斷惑彼此異也

疏。無量四諦文 問。無量四諦者。其相如何 答。 前引玄義第三可見。 又大疏三上四諦品云。又二乘雖知苦相。不知無量故。大經云。苦有無量相非諸聲聞緣覺所知。瑜伽說。苦有一百一十。然此經中雖彰名異即表義殊。以名必召實故。無量四諦義也已上抄八上云。疏

文有三。初躡上立理前。不見法空苦性故無
異實。此不知無量者。見相故。亦非見實。前
即理智。但即生空。不及菩薩。此即量智知
麁相。不及菩薩。二故大經云下。引文證成
○善男子。知聖諦有二種智。一者中。二者
上。中者聲聞圓覺。上者諸佛菩薩。善男子。知
陰爲苦名爲中智。分別諸陰有無量相悉是
諸苦。非是聲聞緣覺所知。是名上智○言瑜
伽說苦有一百一十者。即四十四論增數明
之等文 問。玄義云。苦有苦無量相。十法界果
不同故已上 與今引瑜伽之苦有一百一十及
指花嚴四諦品所說如何會同乎 答。玄義
約麁分故。但云十界。瑜伽等約分故
疏。四圓教圓以不偏文 問 抄一下釋圓融云。
圓滿能通文 准之圓是滿義。又四教儀以明
妙滿足頓五義釋圓義。今何云不偏乎 答。
會解云。不偏即滿義故。證以圓滿經而四教
儀云。圓明妙圓滿圓足圓頓故。名圓教也。雖
以五字釋之。皆此不偏。則不明偏則不妙等
也。此則不偏是通釋名。明妙等是別釋名也
已上 今四教儀者。高麗諦觀法師撰。有一卷
也
疏。不思議因緣文 行願疏云。第二辨教宗
旨者。統論佛教二諦因緣。隨經不同。所宗
各異已上 同記第二云。二諦者。中論說佛常
依二諦而爲衆生說法因緣者。即簡外道執
其自然也。佛法雖有無師智自然智。約其教
門。要假像顯。則亦因緣故○是故佛教從淺
至深。不出因緣二字○乃至此宗圓融別教

之意。事事無量。重重無盡。法界中不思議
大緣起也已上 但今云不思議者。三諦相即
圓融自在。離言絕慮故。云不思議。即如抄釋
可知
抄。略無作四諦文 大疏三上云。又究此四。
非唯但空。便爲眞實。今了陰入皆如。無苦
可捨。無明塵勞即是菩提。無集可斷。生死即
涅槃。無滅可證。邊邪皆中正。無道可修。無
集無苦。即無世間。無滅無道。即無出世間。不
取不捨同一眞諦已上 今云陰入皆如等者。正
是事理無礙門之所談也
抄。即一而三文 止觀第一云。一切諸法即
空即假即中。無一二三而一二三。一二三是
遮。而一二三照。一二三無遮無照直入中。皆
究竟清淨自在。同深不怖聞。廣不疑聞。非深
非廣而意有勇。是名圓信已上
疏。事理具足文 問。天台圓教可談事事圓
融之義哉 答。圓覺略抄四下云。問。天台一
境三諦空假皆中。豈異此耶 答。三諦融即
方成下三重中第二事理無礙觀也。事事無
礙重重無盡尙未顯著已上 是即擧天台三諦
法門。授合自宗三重法界也 問。五教章釋
天台立教中。云四名圓教。謂法界自在。具足
一切無盡法門。一即一切。一切即一等。花
嚴是也已上 既云無盡法門一即一切等。豈
非事事圓融哉。又今抄釋別教中。云不能一
德一切德等。豈非體圓教談一德一切德因緣
果海等哉。此等並約事理無礙。非是事事圓
融也。大疏八下釋十因品於一法中解多法。

於多法中解一法之文云。二約圓融復有三
義。一以理從事故。說相即如馬頭之巾不異
足巾。說頭即足故。一即多等○二以理融事。
一多相即。如馬頭無別有即以巾爲頭。以巾
體圓融故。令頭即足故。云一中解多等三
約緣起相由力等文 抄十八上云。初一事理
無礙。二以理融事。下兩門事事無礙義。前
門即法性融通門。第二即緣起相由門已上
故知依事理無礙門。亦談一即一切等義也」
抄。義則大同名有少異文 問。晉經五十五
中長行云。圓滿因緣修多羅偈頌云。圓滿經
唐經七十三中長行云。普照因輪修多羅偈
頌云。法燈普照修多羅。准此兩經所說之經
名大異。何云少異乎。大疏十下云。言普照
因輪者。謂令知善惡各自有因。罪人惡因招
太子善因當滿故已上 准此普照因輪者。非
圓滿融通義。何云義則大同乎 答。貞元疏
第八云。普照圓滿因者○普照者能證智也。
圓滿者所證理果也。因者能證行也。圓滿行
因。成菩提智。證深法界。擧一全收。即是花
嚴之類也已上
抄。一教別謂恒沙文 決擇云。鈔一教別。謂
恒沙佛法者。謂詮恒沙俗諦理之佛所設教
法也。言藏識有恒沙俗諦理者。謂阿棃耶九
相六染五意等上約多少故。抄云別教多約
俗諦。即其義也已上
抄。四斷別者文 彼台宗意。於五住地中。見
思名通惑。以三乘通斷故。塵沙無明名別
惑。以准菩薩別斷故。然今云界外見修無明

斷者。彼宗意。見思有二。一界內見思。即前名通惑者是也。二界外見思者。一無明有二用。初約迷眞理。是名爲見。約資感變易生死報則是名思。故云。違理由見。感報由思已上 然此違理感報只是一體二用故。亦名同體見思也。疏記第七釋化城喩品云。論云初地見道二地入修道者。應知地前是伏別惑。登地是斷同體見思已上 此引唯識論歟

抄。塵沙無知文 會解云。塵沙無知者。即不染無知也。此乃所知障。以不招生死故曰不染汚。於一切種冥故曰無知。即界內迷事惑也。言界外見修者。揀界內惑。將塵沙無知分見修之二道斷故也。言無明者。即迷理惑。總塵沙無明通名別惑也已上 問。此會解云。將塵沙分見修二道斷云云 此釋不爾。抄既云界外見修無明斷。定知就無明分見修者也。何云將前塵沙分見修哉。況自判云塵沙不招生死。爭得通修哉。又既云迷事惑。豈通見哉 答

抄。六位別者文 天台義集云。問。此等位行相如何。答。外位在十信用析觀。內凡位在十住十行十迴向。於十住中用體空觀。此析體二法是空觀成就破見思惑。十行假觀成就破塵沙惑。十迴向修中道觀伏無明也。分聖位者。從初地至等覺。分破無明分證中道○極聖位獨在妙覺。破無明惑。斷變易生死。是他受用報身七寶尾成道已上 又私尋有人。答云。天台意。別教十信伏見思。是外凡也。三十心名內凡。然十住中初住斷見。從二住至七住斷思。後三住斷上品塵沙也。十行斷中品塵沙。十迴向斷下品塵沙。十地無明也云云 圓教中觀行即伏見思。即當別教十信。是外凡也。相似即斷見思塵沙伏伏無明。即圓教十信是內凡也。謂初信斷見。從二信至七信斷思。得三信斷塵沙也。分眞即斷四十二品無明也云云 但具彼宗章疏。幷可尋明匠也

問。南岳天台何位人乎 答。會解引南岳傳云。或諸師位應是十地思四非也。吾是十信鐵輪位耳已上 是圓教中位故。相似即六根淨位也。又引天台傳云。吾不領衆。必淨六根。爲他損己。如是五品位耳已上

疏。又此四教文 問。敎相觀心其門是異。何由三觀立四敎乎 答。會解云。疏又此四教由三觀起等者。科云。立教所因。據止觀第四。智者師事南岳。南岳惠文禪師。文師用一心依釋論。是龍樹所說。付法藏中第十三師。智者觀心論云。歸命龍樹驗知龍樹。是高祖師也。是則智者已前但傳觀而已。依觀立敎。智者方周故。但云天台四教也已上

抄。對小說大文 方等並說四敎。是則爲彈呵小乘故。學藏敎並對說後三大乘。故云對小說大。此非對機之對也

抄。對小說大文 狹帶小機說後三大乘。爲洮汰彼小故。帶小說大也

抄。法花無後彙文 決擇云。問。法花云三界無安猶如火宅世皆不牢固 如水抹泡焰。即藏敎也。我等同入法性。即通敎也。金色三十二十力諸解脫同共一法中而不得此事大非少分。即別教也。何故言唯說圓教 答。皆是叙昔之義而非所取 問。三草二木不同。豈非是別 答。一地所生一雨所潤故。屬圓教也已上

抄。是身無常文 決擇云。此約生老病死四相配之。緣合初起名生。本無今有故無常也。老大奪盛色故無強。爲疾所侵。是無力。死來滅壞故無堅已上 約麁事無常也。亦云一期無常速朽之法不可信也者。此約細無常也。亦云。刹那無常。若悟無常。可得四沙門果已上 問。若以無常等義判爲小乘者。大乘菩薩不可作苦無常觀歟。諸法。花嚴第八十住品云。第三修行眞佛子。應如是觀。諸法無常苦空無堅固。無我無主不自在。一切諸法不可示。無作虛僞不眞實等文 又同十地品

抄。無以穢食文 問。何以此文證別教義乎 答。會解云。富樓那爲諸比丘說法時。淨名責云。唯先當入定觀此人心然後說法。無以穢食喩小法置於寶器喩大根也無以瑠璃喩小同於水精喩大乘人乃至淨名入定令諸比丘自識宿命皆發大意等。正別教也已上

抄。不斷婬怒癡文 會解云。斷婬怒癡乃聲聞也。與怒癡俱乃凡夫也。大士了達。怒癡即是涅槃。所以不斷不俱言不壞於身而隨一相者。以聲聞人由滅諸身見見方同無相故。大士達身見空即是一相也○聲聞人以癡障智。要滅智以方明。以愛繫心。因深愛而方脫。大士了達癡愛性空。即是脫也。皆圓教義者也已上

抄。般若部中文 問。深必兼淺。縱雖般若何無小乎。況昔般若中有二乘。豈非小乘乎。故抄四下釋自宗五教云。如一維摩則具五教。若等亦具五教已上 彼天台意。例亦可爾。如何 答。會解云。以般若談覺破有故。無藏教之有。其昔般若中有小乘。乃名通教耳已上 但於抄釋者

抄。始從鹿苑文 問。依高麗諦觀法師四教義。五時五味中但三時三味總名漸教。卽阿含方等般若也。判妙經云。開前頓漸。會入非頓非漸。今何云始從鹿苑終至雙林三乘一乘並講爲漸乎 答。玄贊第十云。漸教相者。如涅槃十三云。從佛出十二部經。從十二部經出修多羅。從修多羅出方等。從方等出般若。從般若出涅槃。如此等意卽是漸教相也。又始自人天二乘菩薩佛道亦此漸也。又中間次第入亦是漸也已上 釋籤第十云。次漸教者。又三初約始終共名爲漸。次始自下約人在教以判爲漸。三從方等之初至○法花前皆名爲漸。前文多處及止觀等用中間之漸○今先引大經通明一代漸教之相。此明數設教。明出沒利物故。用斯漸。次始自去始自人天終至佛乘。亦名爲漸。此是約人。雖在於諸味漸稟而得益深淺。始自人天次第入實。此如止觀。初破三途。後達常住。此人不經花嚴。但從鹿苑之前初稟人天。後漸深入。言中間者。或復初從方等般若。後漸深入。皆如前說。並名爲漸。以鹿苑後皆有人天乃至實相故也。此等漸人初未在花嚴。後不至法花教。雖經漸或得頓益。其未入者。若來至法花。被開會竟。又漸頓自是別途。非全名漸已上 初釋意者。一代時教五味調練次第相生。通名漸也。凡此三釋細思可知。然今抄釋者用次釋意歟。但於諦觀法師釋。云爲簡別所開會之漸頓判能開之法。名非頓非漸。是約所說法門非理。非化儀之漸頓歟。又會解云。問。彼云化儀四教收經盡否。若許收盡。此頓漸祕密不定。皆不收法花涅槃由四教儀後二教亦但收前四時故也 若收不盡。那云五時八教判釋東流一代聖教罄無不盡耶。又既屬五時五味。安得不漸也。又法花純圓且云非頓非漸。涅槃具四教。非祕密不定耶已上 又檢彼釋。始末判頓漸不一准。雖花嚴名頓教。亦有名漸。故會解證云。問。花嚴爲乳。既在初時。當於頓教。自不名漸。何五味皆名爲漸耶。答。智者云。初頓之後次開於漸○約次第故通云漸也。問。亦可法花會於漸機皆爲授記。自不名漸。答。亦有此義故。文句云爲鈍根開頓說漸三藏方等等般若而調伏。亦令此人今聞法花入於佛惠。據此法花時買會漸入頓。然此亦約所說法門故作此說。若取般若。彼說法花會權等次第。卽漸收如須。雖在初由與餘味相生次第故。五味並構爲漸也已上 花嚴是正屬頓教。約五味相生次第則。亦攝漸中。又法花開會漸機皆爲授記。故名頓也。意云。開頓說漸故。會此漸須置入頓。既漸是所會。法花是能會。故知法花非漸。但此約所說法門。非謂約化儀時非漸教也。餘次下可引

疏。若互相知文 玄義第一云。此座說頓。十方說漸說不定。頓座不聞十方。十方不聞頓座。或十方說頓說不定。此座說漸。各各不相知聞。於此是顯。於彼是密。或爲一人說頓。或爲多人說漸。說不定。或爲一人說漸。爲多人說各各不相知。互爲顯密。或一座默。十方說。十方默。一座說。或俱默或俱說。各各不相知。互爲顯密已上 釋第一云。若爾何妨法花亦與諸教十方一席互爲顯密而云法花是顯非祕密耶 答。十方容有一席定無。言容有者。何妨餘方。未宜開權廢近等說。則彼不知此。若此間法花席中初發心者及人天被開。豈可盡知十方世界開不開。然已聞法花本門。施化非適一世。縱不現見亦可比知。開不開相義當於知。況同居分身寂光地踊覩已咸信一道無偏。不同花嚴云是眷屬大集亦無分身之言。般若但云問者。加說名字感同。故知此經與餘經異。顯密之意別思之可知已上

同居分身者。寶塔品云。我分身諸佛在十方世界說法者。今應當集已上 寂光地踊者。踊出品云。是諸菩薩○在此娑婆世界之下。此界虛空中住已上 文句第九云。住處者常寂光土也。下方者法性之淵底玄宗之極地。故言下地已上

問。且准此師等釋以言之時。花嚴亦是顯露非祕密可云歟 答。彼宗師不可許。但探玄記第一釋所被機云。一正爲者。謂是一但乘

不思議乘菩薩摩訶薩說〇又舍那品云。非餘境界之所知、普賢方便皆得入。又普賢識衆云。普眼境界清淨身。我今演說。仁諦聽。如是可知〇以盧舍周遍塵方。 普應法界一切群機。若彼別機稱自根器。但各見己所見聞自所聞、皆聞一切所聞皆盡盧舍那能化分。能化分齊故云 普眼境也已上 皆盡等者。晉經第三舍那品毛光譯德分 云。普賢自在亦復如是盡盧舍那本願底故已上 今云普賢者彙可攝一切圓機。故大疏一上釋說經處中云。此猶約器世間說〇一一佛身支節毛孔皆攝無盡重重也。 剎普賢衆生一一皆爾已上 抄一下釋云。又舉普賢。即攝一切菩薩也已上 准此案云

抄。是故以化儀文 問。法花名漸圓又名漸頓者。彼宗師釋中有其種哉 答。法花玄義第一云。如日初出前照高山。厚殖善根感此頓說〇此如花嚴。約法被緣。緣得大益。名頓教相。約說次第。名從牛出乳味相。次照幽谷〇此如三藏〇約法被緣名漸教相〇日光普照高下悉均平。土圭測影不縮不盈。若低頭若小音若散亂若微善。 皆成佛道〇具如今經、若約法被緣。名漸圓教若約說次第醍醐味相。 當知花嚴之譬與涅槃義同〇皆先菩薩、次及二乘。後則平等凡聖已上

淨名方等及大品般若並云。 約法被緣猶是漸教。又約說次第則方等名生蘇。般若名熟蘇云云 以文繁故略不引之。 如此釋者、五味中乳味名頓。餘四味通名漸也。華嚴之譬者。日照高山等譬。與涅槃五味義

圓也略言

釋籤第一云。次譬法花中土圭等者果土也、故字從具足土謂之爲圭〇若約法被緣名漸圓教者。此文語略。具足應云。鹿苑漸。後會漸歸圓故云漸圓、人不見之。便謂法花漸圓、華嚴爲頓圓、 不知華嚴部中有別乃至般若中方便二教皆從法花一乘開出、 故云於一佛乘分別說三、故疏云。一佛乘開出帶二帶三。今法花部無彼二三故。云無二亦無三。又上結云華嚴彙等。此經無後彙但對帶。此非難見。如何固迷已上

私云。此釋甚非也。天台既釋華嚴云。約法被緣名頓教相。 其餘四時教並云約法被緣名漸。 何至法花方略乎。 妙樂私加語。誰信受乎。況汝以法花涅槃二經同爲醍醐味。爾者涅槃亦不可云漸圓歟。但汝妄加語。 而淸涼直如天台所釋以法花爲漸圓故。 云大師本意判教如此。 何致難哉

玄義第一云。如前分別、但約顯露明漸頓五味之相。若論不定義則不然。雖高山頓說、不動寂場而遊化鹿苑〇雖五人證果。 不妨八萬諸天獲無生忍。 當知即頓而漸即漸而頓〇今法花是顯露非密。是漸頓非漸漸。是合不合。是醍醐非四味。是定非定。如此分別、此經與衆經相異也已上

祕密敎者。如上引之

釋籤第一云。 次明今經〇今法花是顯露等者。對非祕密故云顯露。 於顯露七中。 通大集而言之、並非七色別與言也。但非前六。何者七中雖有圓教。 以彙帶故不同。 此約部說也。彼七中圓與法花圓其體不同故。但簡六。此約教說也、次言是漸頓非漸漸者。 具如前判。今法花經是漸後之頓、謂開漸顯頓故云漸頓。非法花前漸中之漸。 何者前判生熟二蘇同名爲漸。 此二經中亦有圓頓、今法花圓與彼二經圓頓不殊。但不殊但不同。彼方等中 三般若中 二此之二三 名漸中之漸。法花異彼故云非漸漸耳。人不見之。便謂法花爲漸頓華嚴爲頓頓。恐未可也等文

私案云。前文云若約法被緣名漸圓教。今亦云今法花〇是頓故。 淸涼依此等明文判法花云漸圓漸頓。即結釋云。大師本意判教如此也。 然妙樂妄加私語強會明文。自作穿鑿而返詰云人不見之等。 頗似世俗之無理者僻歟

抄。今初出之所據文 圓覺大疏上本 云。故智論詺爲三藏。 成實亦然已上 同大抄三上云。疏故智論下二通特違聖教失也、既出三藏名之所據。則彙證非濫涉大乘之失、謂大乘論同立此名故。濫涉之失不在於己、又亦通得不定之失。即三難皆通也已上 問。淸涼意、以三事迨然不同實彼三教故。 無不定失云云 圭峯何以出其所據即通不定之失哉 答。今別釋藏教難文有四節。 初出所據即通特違聖教濫涉大乘之二難、 次立三藏所以。即通不定之失。然抄釋彼文云。即由此義。諸

部多明三藏。從多立名。非不定失已上 是卽通約諸部多明之所據以通不定之失也

抄。謂大小乘論同立此名文 意云。諸論同立此名。若有濫涉失。則其失可在諸論。不可在天台也畜言 次隨宗語等者。一義云。自宗者小乘也。他宗者大乘意也。智論中。隨順小乘自宗。則立小乘名。隨順大乘他宗。則立三藏稱。以大乘正有三藏故。令小乘圓大乘也。意令下符順上也。非大乘共許有三藏稱故。云非共名也。意顯小乘自宗無三藏稱故下。返詰云。成論是小乘。而自名三藏。豈是隨順大乘他宗乎。 圓覺大抄三上全寫今抄。 文而不載若有難等之二行餘文卽如次上引。次云以羅什等者。通特違聖教難也。意云。智論召小乘云三藏故。今譯妙經爲欲成文。二言雙舉爲言

抄。謂狗牛等文 抄十一下十藏品 云。十住毘婆沙論第三明穢土中。多諸外道有持牛戒者鹿戒者狗戒者象戒者。釋曰。此皆外道所持惡禁戒。通由二因生此妄計。一由天眼見有衆生從鷄狗等卽生天上故。二由非理尋思妄生此計。婆沙一百一十四有二外道。一名布剌拏憍雉迦。受持牛戒。二名頞羅栖儞迦。受持狗戒。二人異時往詣佛所。種種愛語相慰問已。時布剌拏先爲他問。栖儞迦受持狗戒。修學已滿。當生何處。世尊告曰。○諦聽。受持狗戒。若無欠犯。當生狗中。若有欠犯。當墮獄○婆沙又問云。何受持中牛戒狗戒名無欠。一如牛法。一如狗法。名無欠犯

已上

抄。正戒者謂十善文 抄十一下十藏品 云。然世間戒等自有二義。一者外道共有十善等戒。四種等定世智之惑脫下地惑。於中知見二者。正教之中亦說十善五戒四禪八定。無見慢欣厭之惑脫下界縛了見分明。而是有漏故名世間故已上

抄。曉八種術文 決擇云。言曉八種術者。一知病體。二智病因。三知病相。四知病處。五知病時。六知病藥。七知治者。八知林三者已上

抄。五種得戒文 會解云。五種得戒者。一善來卽言下得戒。二見諦得戒卽定共道共戒 三云歸得戒。四八敬得戒。五羯磨得戒已上 問。凡云五種得戒者。並依別解脫戒而論之。今何釋見諦得戒云定道乎 答

抄。卽依八背捨文 卽八解脫也。問。抄十九下離世間品 云。解脫有八種者。一內色想觀外色解脫○第二內無色想觀外色解脫○第三淨解脫身證具足住○四無色定爲次四解脫各能棄背下地貪欺。名爲解脫。第八滅受想定解脫身作證具足住棄背受等名爲解脫○初三解脫無貪爲體。近治貪故○初二解脫。依初二禪起○第三解脫。 唯依第四禪起○四無色定解脫。 以善定爲體已上 旣八背捨中有滅盡定。何故會解記云。八背捨者卽八解脫。言九次第定八解脫定外。加滅盡定爲九也已上 八解脫九次第定所建立是別也。何云依八背捨入九次第定乎 答

抄。身邊二見六十二見文 兩記共釋之。又疏四上發心品 抄十下疏四下十藏品 抄十一下廣釋之恐繁不引

抄。成十一智文 會解云。成十一智者。卽法類集滅道他心世俗盡無生如實智也

抄。故法句經云文 決擇云。彼經六度皆有其偈。布施偈云。說諸布施福於中三事空等文

疏。所以不名小乘教者文 問。自宗五教中旣名小乘教。豈無大乘菩薩乎 答。決擇云。問。藏教之中說大乘故。天台不名小乘。以爲順理者。清涼立作豈不違耶。答。天台但據所說有大乘故。清涼却據能說唯小乘故。且如佛說經談外道義。不名佛教耶。彼旣不隨所說。但就佛說名爲佛教。此何不爾已上 能說唯小乘者。此指發智六足等造論者歟。但此釋甚非也。 若爾阿含等經僧祇等律正是佛說。亦可以能說是大乘故名大乘哉。故知非也。今案云。探玄記第一。釋小乘教名聲聞藏云。問。等但是下何故獨名聲聞藏。答。以緣覺亦有出無佛世無教者故。聲聞不爾故。偏得名。問小乘教中亦有詮示菩薩乘法。何不名菩薩藏耶。答。以彼宗菩薩所斷所證所入涅槃亦與二乘無差別故。 又以菩薩唯一不多故。 亦不說已上 解釋明鏡也。 思之可知

抄。謂三僧企耶文 問。於何位經三祇修六度乎 答。一義云。會解云。皆是有漏者。以三祇六度滿望聲聞位。方當下忍位。次入補

處生兜率天托胎 出家 降魔 安座 不動爲中忍。次一剎那入上忍位皆是有漏 故云 未入見道已上 折薪記一義云。 五教章時分義私記下善聖律師云。五停心觀別想念處總想念處觀。此三位逕三無數劫修四波羅蜜覺。 更百劫修相好業。然後生兜率天。從天沒已生中印度國。而出家苦行。 修煖等善根。 乃至菩提樹下成正覺也。問。以何得知○答。俱舍光疏第十二云。 若轉向佛乘經三無數及百劫已。起彼煖等轉向❶憐角。經百劫已起彼煖等。皆一座故云云 既言經三無數及百劫已起彼煖等。明知初三位逕三無數劫已。後百劫修相好業。而方修煖等善根也。❷答。若爾以何得知○ 答。俱舍說佛獨覺修煖等善根。既言一座成覺故。 明知從天沒已出家苦行修煖專善根也已上

抄。以無常狠文 會解云。言以無常狠等者。明是伏惑也。此約喻顯法。如毘奈耶雜藏事云。昔有王號○重輿曾於一時欲試諸臣誰有智慧。便以羝羊人與一口勅令看養。肥盛其肉。不得有胎。諸臣無智皆養人之肥。時有一臣。名爲大藥。頗有智能與羊飲食。食令其飽。然彼刻木以爲豺狠。時來恐怖。羊雖得食而肥怖。故乃無胎也已上

疏。三十四心文 問。下八地惑者。於何位斷之乎 答。決擇云。三十四心云十六心中。八思正三界分別煩惱。兼斷下八地俱生煩惱。於中八智證彼所顯擇滅無爲○非總一地。一地 九品俱生煩惱無上可折。世道不伏前十六心。不能斷除別起。故九無間道斷惑。九解脫道證理已上 此釋者十六心中兼斷下地俱生煩惱者。全同了義燈第七明獨覺斷惑也。故彼云。問從凡趣入獨覺。見道及起修道。斷惑如何 答。隨彼棘根及不棘根俱先世道伏無所有。入見頓斷。唯非想地九品別斷。得成獨覺大乘未見正文。唯有部說。必無出見八十一品斷修惑者。 以利根故。 不別果故已上 更有一義。非正見故略之。既云入見頓斷。明知見道前以世道漸伏。無所有已下八地修惑故。今入見道斷見惑時。合斷先所伏之修惑也。一義云。會解云。 唯俱舍婆沙意。謂下八地修惑初修禪時先已斷。 已唯非想一地九品見思全存故。入無漏見諦時。與見惑一時頓斷也。唯有三十四心八忍八智。如常此斷見餘十八心。唯斷非想一地惑也已上 初修禪時者。最後身出家已後。修有漏四禪四無色定。斷下八地煩惱也 問。兩記既異說。爾者彼台宗意如何 答。智論意。小乘菩薩因位唯伏未斷。果位方斷一切見思。故天台引彼論明藏教菩薩。即止觀第六云。論因則指釋迦。論果則指彌勒。遍行四門道法伏薄煩惱龍樹雖云。薄即是斷。如斯陀含侵六品思名爲薄地。汝既不斷。那得稱薄。故知但是伏道論薄耳 三十四心方乃稱斷已上 遍行四門者。次上文廣明空有等四門觀行。故云 道法也。弘決第六本云。 龍樹雖云等者。大論二十七。問。觀諸法實相及修慈悲令三毒薄薄故能集清淨功德者。 如離欲人斷下地結。 猶有上惑故名爲薄○如是等義薄即是斷。汝何未斷而名爲薄○俱舍云。因時已斷八地惑者。既未斷有頂。但用有漏故。大論沒前有漏之名。至樹王下。方云用三十四心斷三界見修之惑○今文且以大論所片立三藏菩薩義故。 且存之名爲伏道已上 玄義第四云。此佛與三藏佛亦同亦異。同者。八十年同入灰斷也。異者。三藏因伏果斷。通佛因果俱斷已上 此佛者通教佛也。 以通佛則於八人地等斷見思故。云因果俱斷也。藏教佛若斷下八地修惑者。令同通佛因果俱斷。然既云因伏果斷。明知因位唯伏未斷故。下八地惑亦用三十四心方斷之爲言 爾者全同決擇釋歟 問。俱舍

抄。雖說歷別階位法門文 問。既許雖說歷別與實相相應故非別教者。華嚴亦說圓融。縱雖有別。爭屬別教乎。彼師所判豈非偏顯乎 答。決擇云。言雖說歷別等者。此意縱圓教中有行布義。奪滿圓融。但屬圓教。不屬別教。 若爾何故次段鈔云迷其行布謂爲別教。但取圓融以爲圓教 答。彼師本意。帶圓融行布。奪滿圓教單行布義。判屬別教。華嚴一經具行布。地前行布帶彼圓融。地上行布不帶圓融。 判滿別教故已上 法師功德品云。諸所說法隨其義趣 皆與實相不相違背已上 故今云無不與等也

疏。但判華嚴文 大疏六上云。問。何爲地前顯圓融德。地上行彰淺劣耶。答。顯一乘故。云何顯耶。三乘之位。地前行布。地上圓融。今

❶憐＝麟？　❷答＝問カ

一乘位。地前地上俱有行布圓融。若俱雙辨。則前後不異。若地前行布地上圓融。則令同三乘前淺後深。又似行布圓融各別教行不立法性。教行非卽非離故。於地前但顯圓融。已過三乘地上多明行布。以顯超勝。勝相云何。謂賢位始終已圓融自在。登地以去則甚深。深之言所不主。若不寄位。何以顯深。不包三乘。何以顯廣。故虛空鳥跡。跡跡合空。大海十德。德德皆海。地地之中具攝一切諸地功德。文文之內皆云若以殊勝願。後過於此不可數知故。剛藏俟五請而方說。世親以六相而圓融。意在斯矣已上探玄記第九同之

今釋地上超勝。總有七義。一今經是根本法輪故。爲顯包含諸乘故。寄位顯廣。是名地上寄位行布也。二十地品許說分齊。擧虛空邊迹喩。意顯地地悉冥同果海也。三引同品地影像分。謂彼品廣說十地竟。重擧四喩。更明十地體相。是名地影像分。其第三海喩者。擧大海十德。以喩十地。意顯菩薩十地之地之內悉有佛果。如大海十德十德同海。豈非因緣果海果徹因源哉 同第二喩 唐經第三十九 云。佛子。菩薩十地因佛智故而有差別。如因大地有十山王〇所謂雪山王香山王乃至 須彌盧山王〇此十寶山王同在大海差別得名。菩薩十地亦復如是。同在一切智中。差別得名已上 大疏八上云。一一山皆深入大海。一一地智皆入佛智。又一一山下皆恐繫不引。豈非因果圓融哉。四引妙嚴品歎衆海德云。一地之中具攝一切諸地功德已上 五十地品每地說四果中。願智果者是圓融故。云若以殊勝願也。六引請分中。三乘五請超過一代。以顯超勝也。七引六相。文可知

抄。迷其行布文 問。天台指華嚴十地。判爲兼一別教。尤有其謂。故探玄記第九云。問。此會何故無昇天集衆等序耶。答。爲表此會證法無二。不可以事相標其玄趣。此則前麁後細故。二爲地前攝一乘別教普賢之法故。有昇天集衆。表勝方說地上寄位同於三乘故。隱沒自在之相同餘經說。此則前細後麁故也已上 既云同於三乘故隱沒自在之相同餘經等。豈非別教哉。卽決擇釋云。地上行布不帶圓融。判滿別教已上 尤有共理歟。如何

答。上引大疏。以七義釋地上超勝。探玄記亦有彼釋。故今所引玄記問答。准彼可知。又決擇釋者。且述彼師意。既彼師不曉地上超勝之深意。誤作妄判。何足爲難哉是一 凡三賢十聖之行位。是一機修之始終也。若執地前圓融爲圓教。地上行布爲別教者。圓機退下却別教歟。若不爾者。圓機無地上修證。別機無地前解行遂致。華嚴一經中令無圓別二機行位始終周備。豈非大誤哉。若彼救云一經中含多教。是自他共許。既吾許華嚴兼一別教。縱雖地前地上配屬圓別。有何過哉者。彼淨名經迦旋延等諸章所說。各別非一機經歷之始終。故別配四教。尤有其謂。然今四十二位之階級。則解行願證之次位故。必是一機可經歷之始終。不可一位而欠。何別判爲圓別哉。又釋籤釋殊不可爾。次下引之。彼亦准此可難是二 又釋籤第十云。始從住前至登住來。全是圓義。從第二住至第七住。文相次第又似別義。於七住中又辨一多相卽自在。次行向地又是次第差別之義。又一一位皆有普賢行布二門已上 既上擧住行向地次第差別之義竟。下云又一一位等。明知彼師意許地上亦有圓融義。何故決擇云不帶圓融乎是三 然妙經藥草喩品云。漸漸修學悉當成佛已上 三周聲聞授記作佛。並明經多功德歷修諸行之旨。如汝所判者。正是別教之行相也。妙經中何品何文明說一行一行一切行等圓融無礙之義哉。豈如華嚴會會品品文文句句悉顯圓融無礙義哉。其文不遑毛擧。略如疏上文明教起因緣中顯果德彰地位等諸門自引。且唐經第六十三說。海雲比丘所受持讀誦之善根契經。以大海量墨。須彌聚筆。書寫之。一品中一門乃至一義中一句不得少分。何況能盡云云 行願記第一釋此文云。少分者卽一字也。以能詮一字全卽所詮法界故。卽無盡。不同諸宗能詮定非所詮也已上 大疏一下云。然此經文富義博勢變多端。況一義一文包攝法界已上 故知今圓經一文一句悉含圓融意。況會會品品哉。抑如法花經一部八卷。於何品中有少分相似此之文義哉。凡法花名妙者。方便品皆有知見。壽量品明久遠實成是也。此等正當終教分齊。然尙堅執爲圓教。何於

不知圓之內經明文却致謗意哉。故抄二十下試觀天台師云。善須得意勿輕釋經已上思之是四 大疏三下釋賢首品宗趣云。於信門中。成普賢行德〇實通始終。該攝諸位。以爲其宗。令起圓融信行。成位德用而爲意趣已上 抄九下云。疏令起圓融信行成位德用而爲意趣已上 抄九下云。疏令起圓融信行等者。天台智者依此一品立圓頓止觀。止觀第一云。此等聞圓法起圓信立圓行住圓位。以圓功德而自莊嚴。以圓力用建立衆生等文 准此釋籤之始從住前者。卽指此賢首品歟。凡此賢首品正說十信成滿勝德難思。天台依此品立圓頓止觀。既許此十信菩薩聞圓法起圓信等。卽此菩薩次第所增進十住乃至十地等。豈隔別不融哉。何況玄義第十難古師五時教中。難法花名圓歸敎不名常住云。若言常住語少者。如天子一語可非勅耶。又云。世間相常住。又云。無量阿僧祇劫壽命無量常住不滅〇三佛宛然常住義是等文 廣引法花論幷鈔經廣文 萬行萬德以信爲本。既許賢首品說圓法信等。何不是爲天子一語均融一經始末哉。況於圓經會會品品盛說圓融義哉問。唐經第六十法界品云。諸大聲聞舍利弗大目揵連。皆悉不見如來神力〇亦復不見不可思議菩薩境界菩薩大會〇何以故。善根不同故等文 是別一道出離逈超二乘故。名別敎之義也。誰謂不然乎是一 又普財所逢五十五知識。皆云我唯知一不知餘法云云 正是別敎隔歷不融之意也。若諸知識授善財於圓融相卽之源旨者。何云不知餘法是二 又晉經第六十云。爾時善財童子經由親近一佛世界微塵等諸善知識所得功德。於是普賢菩薩所得百分不及一。百千萬分乃至算數譬喩所不能及已上 若約圓融門。則六位相收上下皆齊。何得諸友與普賢有勝劣哉。今既許功德有多少。豈非別敎隔歷之意哉是三

疏。大圓天台但合別圓文 圓今四敎中指何敎。釋大圓又判但合別圓乎 答。會解云。但合別圓者。以天台以花嚴兼別。今曉公以花嚴總名爲滿。卽總是圓滿義也。其梵網名一乘分。是曉公新加故。云大圓也已上 意云抄。然後於邪正中文 問上雙學邪正。下但云分其大小者何乎 答。既云大小等。明知等取六師十一宗等也。例如疏云西域分內外及六師等。而抄釋云等者。等取內敎之中分大小等云云 思之

抄。九流七經文 會解云。古以易書詩禮樂春秋爲六經。至秦焚書樂經亡。今以易書詩禮春秋爲五。然禮有周禮儀禮禮記。曰三禮。春秋有左氏公羊穀梁三傳。通爲九經。今云七經者。應開三禮爲三。合三傳爲一故。有七經也已上

抄。成十宗等文 會解云。言成十宗者。應云十一宗。以合九十五種外道。通爲十一宗也等文 抄四下具列釋之。謂數論勝論等也

抄。言六師者文

疏。又依涅槃文 問。自下破文。其意如何 答。抄意云。破彼三敎乃有二義。初以一分難滿字。謂第三敎名具一分滿敎。既但說不變一分。則非滿故。次云又涅槃半滿等者。以不空難二空。謂涅槃經既雙明空不空。是名大涅槃。卽此大涅槃正名滿字。故知但二空猶可半字。豈但明生空爲半。具顯二空爲滿乎爲言鈔云。若約第二義者。後三敎中第二卽是四敎中第三敎也。問。若爾唯難第三敎。何通云破後三敎乎。答。決擇云。顯破第三影彙餘二。謂此分滿之名。不立餘二分滿之名。豈成又所對分滿二名。不立能對半滿兩號。存科破後。三敎誠不虛矣已上 意云。實唯難第三敎。而影略顯之也爲言 一義云。會解云。言但彼三者。謂此中但破依涅槃立半滿。爾以二空亦是半字。彼定立爲滿字。既後二敎皆之滿字。並目二空。此既涅槃亦以不空爲滿。則失涅槃本意故。彼云二敎滿字。皆失第二敎同生空爲半字。半字局在生空。而涅槃既亦約二空爲半。則不合定半字爲第二敎。故彼約二敎皆非故。云破後三敎已上 問。抄既云若約第二義等。又云。一分之言意在第三敎。豈非疏云滿。又云。一分但約第三敎而論之。不約第二第四之兩敎乎。如何 答

抄。唐言朋友文 高麗印本並同作朋字。而依或波頗此云光智之翻名者。須並日月。以作明歟。會解云。接傳云。波羅迦羅密多羅。唐言作明知識。或可云波頗波頗。此云光智。中天竺人也。鈔云。唐言朋友。具翻云作明知識。作明卽朋。知識卽友也。言附村傳身等

者。捷泉之無竭傳。登葱嶺度雪山下有大江水。急若箭。於東西兩山之脇。繫索爲橋。十人一過到彼岸已。擧煙爲幟。彼人見煙。知前已度方得更進。若久不見煙。則所暴風吹索人墮江中此云擧煙召侶也行經三日。後過大雪山。懸崖壁立無安足處。石壁皆有故戈孔。處處相對。人各執四戈。先拔下戈手擧上戈。展轉相代三日方過。乃到平地。至罽賓國此云附材傳身也上傳說。曇無竭往西域。今叙自彼而來故。先附材傳身。度雪山而下。次過索橋也。言冒氷霜等者。據法顯傳云。葱嶺冬夏積雪。有惡龍吐毒風雨沙礫。山路艱危。又云。自長安西度流沙。屢有熱風。惡鬼遇之必死。今波願自彼而來□過葱嶺次度流沙也已上取意

抄。貞觀元年文　問。會解引傳云。然鈔引般若燈論序云。貞觀元年卽武德九年改貞觀也。鈔云。十一月二十日。傳云。十二月。且通擧耳已上

抄。娵觜文　群書類要事林廣記卷第一云十二次日月交會圖云。寅析木十月會此。卯大火九月會此。辰壽星八月會此。巳鶉尾七月會此。午鶉火六月會此。未鶉首五月會此。申實沈四月會此。酉大梁三月會此。戌降婁二月會此。亥娵訾正月會此。子元枵十二月會此。丑星紀十一月會此已上　會解云。言娵觜上子于切下咨字爾雅云。娵觜之口。營室東壁也。注云。室東壁營室卽室合是壁宿也。在室宿之東故。云營室東壁也星四方似口。因以爲名。其年壁宿直歲卽亥年也云云」

抄。又三與四但法喩文　問。但法喩之別者。其意如何　答。刊定記第一云。第三第四是一義。謂不眞如幻引喩顯空。眞空理性就法說空。法望於喩。豈二門也已上　今抄全用此釋。思之應知　問。縱雖古師。何得如是全非理哉。是以復古記云。耆闍法師〇第三不眞等〇但約俗諦說諸法如化。第四約眞諦說空理眞實已上　如彼天台四教。約事生滅立藏教。約理無生立通教等。既無過者。今耆闍法師約俗諦眞諦分爲三四。兩宗有何違失哉。爾者今能破難思。如何　答。欲捨則吹毛求瘡。欲取則授手添力。抑此三四兩宗之依憑者是一經歟。爲當別經歟。思之

抄。前四名卽衍公四宗文

演義抄三上纂釋第一 自下決擇第五 會解記第六後半

疏。卽今性相二宗文 問。今性相二宗原出彼方文 爾者現行流傳之諸宗中。指何宗名今性宗哉 答。愚案云。香象大師對日照三藏面受西域二大論師所立兩宗義旨。於中智光第三時教明一乘一性之義故。今淸涼指此香象所傳名今性宗也。意爲箇天古等上古諸師故安今宗也。但以此所傳反照前代所立一乘一性之義不可妨。冥同西域所立之妙義也

問。准法界觀汴案自宗濫觴。源起杜順。智儼流傳。淸❶□圭峯未見自西域相承之旨。若云香象對日照面受之者。以香象爲震旦之初祖可云乎。爾者杜順等之相承如何可得乎是一 又次下卽所舉日照所傳之戒賢智光者。是法相❷破兩宗也。全非性相二宗故。元朗法師起信論疏集釋記同宗第四云。戒賢者卽法相宗主也。智光者卽破相宗主也已上 又云。然大經論說之有三。一法相宗。唯識等。二破相宗。般若等。三法性宗。❸嚴涅槃等經。寶性起信等論。戒賢智光所立者但是前二。然認法性經論成立自宗之義故。疏主立敎中。前二俱是始敎中攝。尙未說於終頓。豈況圓敎。便擬以此二宗定斷一代之敎惑之甚也已上 准此兩論師所立並是始敎故。智光所立卽當空門始敎。爭云性宗乎。是以正見起信疏。

舉兩論師義畢。更作四宗敎之時。以智光之宗師幷所依經論爲第二。別舉馬鳴堅惠爲第四宗。若許智光所立卽其性宗者。何不舉龍樹等爲第四宗師乎是二 又探玄記明立敎差別略題十類中。第三述西域。卽舉今兩論師所立義。第四會相違卽述無會無不會等義。第五明現傳中云。第五明現傳者。當今諸德於大乘中自有兩說。一立三乘大乘。二立一乘大乘等云云 准此今疏云今性相二宗者。正當彼第五門。卽現今所傳性相二宗等。既西域兩論師之外別明現今所傳三乘一乘之論。明知。今疏云今性相二宗者非智光戒賢也。只是當今諸德於大乘中自有兩說者源出彼方爲言 如何 答。昔自佛法傳漢以來。但有空性二宗都無性相之諍論故。杜順等立五判一代全無三乘一乘之諍論和會也。然玄奘歸胡之盛立五性各別之宗義。破昔來所傳之一性宗。於是宗大師親問日照三藏。雙傳戒賢智光之所立宗義。其戒賢立三乘眞實一乘方便。智光述一乘眞實三❹乘。故知。自西天至東夏。對法相宗諍論權實。但是智光❺所心境俱空平等一味之一性宗也。源出護法淸辨流及❻智戒賢。然玄奘偏承法相一宗。香象雙傳兩宗義旨。今述香象所傳性相兩宗義旨故。云今性相等也。故圓覺大疏卷上云。二西域者。卽今性相二宗。元出彼方。故云。西域唐初中天竺日照三藏云。近代天竺那爛陀寺。同時二大德論師。一曰戒賢。二曰智光等文上云。卽今性相二宗

等下卽云唐初等。豈非解釋明鏡哉。又今抄下云。若藏和尙義分齊云。法藏於❼明年中等云云 思之可知。但於自宗濫觴。源起自杜順等之難者。此難不爾。若今述五敎相傳等者。尤可有此難。又別可有其沙汰。但今述西域二論師立敎。共二論師立敎者。上古諸宗高僧。未有雙傳兩宗。但賢首大師方始傳之。今淸涼以彼所傳爲依憑述性相二宗對論之趣故。云今性相二宗等。爾者於此一段之相傳者。以香象爲震旦初祖。有何難哉。但今非論其師資血脈故。不足會通也是一 次於智光是當始敎中空門云難者。破第二時法相大乘有所得等。立第三時心境俱空平等一味之宗義故。是名破相宗。亦云始敎中攝。然其俱空所顯之平等一味眞理者。全同終敎等無❽□□眞理。其平等一味者。卽定性無性皆成佛道之一理也。依此□邊則亦屬性宗故引法花。唯此一事實。餘二則非眞之爲證據也。故決擇云。疏二智光論師至無相大乘爲眞義者。問。准此所明空敎性敎合爲一種。何故圭峯性空宗分成十異私云。具引釋源詮十異 此上所明十異歷然二門炳。豈得二宗合爲一敎。今謂。通云。會不會故旣師宗各二。何須會釋。或總對相敎小敎合爲一宗。今別分破相性開成二敎故不相違。如通論大小二乘合作聲聞乘。□實共爲菩薩藏。大小各開如名可知。以彼例此居然易見。□□但於集釋記釋者。彼記次下云。無相大乘者。卽所顯空理。一切諸法皆同眞性。方名了義。卽

❶□＝凉？ ❷破＋(相)？ ❸(華)＋嚴？ ❹乘＋(方便)？ ❺所＋(立)？(傳)？ ❻智＋(光)？ ❼(文)＋明？ ❽□□＝所得？

智光立也已上　若約空理則其破相宗。而一切諸法皆同異性。豈非性宗乎。又於疏四宗數廢立者。初三宗是全戒賢意故。龍樹等爲第二宗師。是故至第四宗不再擧龍樹等。別取馬鳴等爲宗師也。雖然其第四宗者。正是智光所立第三時也。次於探玄記中。西域兩師之外。別擧現今所傳三。一一諍論之難者。彼意云。若直約二論師是西域也。若約日照傳來親授賢首大師是理傳也。然若述西域。戒賢智光之外別有理。今所傳性相二宗者。何故今疏云。第二叙西域者。則今性相二宗原出彼方故名西域。謂❶爛陀寺同時有二大德等乎。圓覺大疏如上引。豈非智光戒賢所立宗義。卽名現今所傳之性相二宗乎　問。起信疏四宗敎以智光三時爲第四宗云事不可然。且彼集釋記云。然智光中第三時了敎。當戒賢第二時不了義敎。戒賢第三時了敎。當智光第二時不了敎。二宗所□者只爭此二也已上　明知。就彼四宗敎中。初三宗於第二第三前後之諍論也。於第四宗兩論師俱不潤其分歟。抑□。參兩論師三時敎作四宗。更不加餘義者。依憑在何乎是一　次於今疏及圓覺疏者。彼圓覺大疏次下卽云。然大乘敎總有三宗。謂法相破相法性如下宗趣中說　護法淸辨各立互破。但是前二而傳襲者。皆認法性之經。成立自宗之義。今將法性對二宗料揀卽爲二門。一對法相。二對破相已上　護法淸辨。既如次相破相也。宗師而俱非法性宗。智光是淸辨之門弟。何屬法性宗耶　答。探玄記第一釋入敎前後門中云。然深密妙智既各聖敎。不可取一捨一。是故合此二經總有四門。一初時小乘二經同說。第二時唯大乘唯深密說。第三時具三乘。此是深密第三妙智第二。第四時唯一乘。唯妙智第三時說。是故當知。妙智經在深密後說已上　彼起信疏唯此可知。又起信疏云。二此世根不定故。堪可進入一乘位者。則初聞小乘爲不了聲。次通三乘亦非了敎。後唯說一乘方爲了敎。智光所引當此意也已上　此等解釋。以智光第三時卽判爲四宗敎中。第四唯一佛乘敎云事分明也。何於屬法性宗之義强爲難哉

抄。然眞諦笈多文　問。何故今擧眞諦等三藏乎　答。此通伏難也。謂探玄記云。第三述西域說者。眞諦三輪。笈多四敎。波頗五說。並如別說已上　起疏亦指此等諸師所立。屬西域中。然今疏序。此方中擧眞諦三輪。波頗五敎故。此會通也。其意應知　問。上序此方中不叙笈多。何云屬此方乎　答　解云。前不叙此師。今所以指者。以下立宗中叙故已上

抄。那爛陀者文　問。翻爲施無厭有何意乎　答。諸傳異說不一。唯且續高僧傳第四云。那爛陀寺。唐言施無厭也。贍部州中寺之最者。勿高此矣。五王共造供給倍隆故因名焉。其寺都五院。同一大門。常住僧衆四千餘人。外客道俗通及邪正。乃至萬數皆周給衣食。無有窮竭。復號寺爲施無厭也已上　會解記云。案玄奘傳者全同之。卽指此文歟　問。大佛頂首楞嚴經注疏第一上長水沙門子璿集云。那爛陀此云施無厭。卽龍名也。西域記菴沒羅園有池。池中有龍名施無厭。寺近彼池故以標號。佛滅度後。六帝緝興。廻跡紺宇。園林普合都建一門。主客萬僧。❷持增峨。印度名寺莫先於此已上　唯此施無厭者。卽龍名也。又云。六帝緝興。何云五王乎。既引西域記說。豈非擧玄奘三藏親見之事乎　答。寺名施無厭因緣非一。諸傳各述一隅故不相違。彼約龍池。此亦一後之假說。其實如來修菩薩行之往事。次下引西域記可見之。次於五王六帝之相違者。愚案云。總有六帝中。初五帝者父子相嗣。後一帝者是別種族。非前五帝之子孫故。或處總標之。或處別擧之。此亦西域記中見此義故。西域記卷第九❸唐揭陀國下云。乃建城邑。以王先舍❹於故。稱王舍城也。城南門外道左有窣堵波。從此北行三十餘里至那爛陀唐言施無厭僧伽藍。聞之耆舊曰。此伽藍南菴沒羅林中有池。其龍名那爛陀。傍伽藍因取爲稱。從其實議。是如來在昔修菩薩行。爲國王建都此地。悲愍衆生。好樂周給。美其德號施無厭。由是伽藍因以爲稱。佛涅槃後未久。此國先王鑠迦羅阿逸多唐言❺直日　敬重一乘。遵崇三寶。式占福地。建此伽藍。初興功也其子佛陀毱多王唐言覺護　繼體承統聿遵勝業。次此之南又建伽藍。咀揭多毱多王唐言如來　篤修前緒。次此之東又建伽藍。婆羅阿迭多唐言幼日　王之嗣位也。次此東北又建伽藍。功

❶(那)＋爛？　❷(住)＋持？　❸唐＝摩？　❹於＋(此)？　❺直日＝帝日？

成事畢福會稱慶。其王之子伐闍羅唐言金剛嗣
位之後。信心貞固。復於此西建立伽藍。其
後中印度王。於此北復建大伽藍。於是周垣
峻峙同爲一門。既歷代君王。繼世興建已上
案云。准此等文。施無厭者。正約實義論之。
是如來往昔悲愍衆生。行檀施無疲厭之處
故名施無厭。彼龍居此處之池中故。亦得
此名歟。自爾以來。現今君王立伽藍供給無
厭寺也唐言 是則雖源由如來因行得此名。而
後歷代連續有可施無厭之因緣故。旁名施
厭唐言
抄。然案唐三藏傳文 問。今云三藏傳者指何
文乎 答。大慈恩寺三藏法師傳第四云。南
印度王灌頂師老婆羅門名般若毱多。明正
量部義造破大乘論七百頌。諸小乘師咸皆
歡喜。因取示王曰。我宗如是。豈有大乘
人能難破一字者。王曰。弟子聞。狐行鼷鼠
之群自謂雄。於師子及其見也則魂亡魄散。
師等未見大乘諸德所以固守愚宗。若一見
時。恐還同彼。彼曰。王若疑者。何不集而對
決是非。王曰。此何難。即於是日發使修書。
與那爛陀寺正法藏戒賢法師。法藏得書集
衆量擇。乃差海惠智光師子光及法師爲四
人。應王之命。其海惠等咸憂。法師謂曰。
小❶無諸部三藏。玄奘有本國。及入迦濕彌
羅已來。遍皆學訖。具悉其宗。若欲將其教
旨能破大乘義。終無此理。奘雖學淺智微。當
之必了。願諸德不煩憂也已上今指此文也
問。雖云差海惠等。而未必云戒賢弟子。何況
今所引次上傳文云師子光立中百論宗破瑜
伽義云云 何有師賢之儀乎。具如次下引之。
況既移住菩薩等不居同一處。豈同時在那
羅陀寺乎 答。會解記引此傳文云。時戒賢
差弟子海惠智光師子光及奘應命而已上 雖
現行本無弟子言。而今加引之定有異本歟。
但於所立宗旨不同者。今抄云。或是師資。
所宗復異。即准此可知。次於不居同一處云
難者。彼師子光雖初居那爛陀寺爲玄奘❷不
詰難。不能會通故。懷慚愧。移住菩薩寺云云
具如次下引之。況雖師子光移菩薩寺。而不
見智光等亦移住乎
抄。或恐名同人異文 問。今此兩釋者爲一
向推釋。爲當有依憑歟 答。會解云。又按
傳說。那爛陀寺大德師子光等。立中百論宗
破瑜伽等義。奘曰。聖人作論終不相違。但學
者有向背耳。因造會宗論三千頌。以呈戒
賢諸師稱善。評曰。據此奘師在彼時。子光
等已立中百論宗。既宗云師子光等。必智光
亦在其中。奘師雖爲會通。應後時智光中
百論宗盛行故。與賢同時在那爛陀寺弘宗
也。若今舒兩楹未定斷。准此傳文而作兩釋
也 問。慈恩傳第四云。那爛陀寺時。戒賢
論師遣法師爲衆講攝大乘論唯識決擇論。
時大德師子光。先已爲四衆講中百講述其
旨。破瑜伽義。法師妙閑中百。又善瑜伽。以爲
聖人立教。各隨一意不相違妨。惑者不能會
通。謂爲乖反。此乃失在傳人。豈❸開於法也。
愍其局狹。數往徵詰。復不能酬答。由是學徒
漸散而宗附法師云云 又以中百論旨唯破遍
計所執。不言依他起性及圓成實性。師子
光不能善悟見。稱一切無所得。謂瑜伽所立
圓成實等亦皆須遣所以每形於言。法師爲
和會二宗言不相違背。乃著會宗論三千頌。
論成呈戒賢及大衆。無不稱善。並共宣行。
師子光慚赧遂出往菩提寺。法師聲譽益❹其。
初師子光未去前。戒日王行次烏茶國。其
國僧小乘學不信大乘、謂爲空花外道非佛
所說。南印度王灌頂師老婆羅門等文如次上引 准
此傳正文。唯師子光立中百論宗。又傳但云
師子光而無等言。何故會解記妄加等言強
等取智光等乎
抄。或是師資文 圓覺大鈔二上云。若案唐
三藏傳。似智光乃戒賢弟子。而今云同時者
或恐名同人異。或先覺戒賢宗教。後改業學
清辯等宗。如荷澤和尙。先似北宗。六祖
大通和尙後往曹溪承稟南宗。據戒賢年百
二十歲。八十餘夏號正法藏。即在世日久故。
得智光習空宗成就弘傳。戒賢尙與同時無
所妨矣已上
抄。又准無行禪師盡文 問。今無行禪師盡
者何乎 答。此事未詳。且檢一文云。西域
求法高僧傳下卷義淨撰 云。無行禪師者。荊州
江淸人也。梵名般若提婆唐云慧天 叶性虛融。稟
質溫雅。初霑法侶。事大福田寺惠英法師
爲鄔波馱耶唐云親教師。和上者訛也 斯乃吉藏法師之上
足。可謂蟬聯碩德。固乃世不乏賢。與智弘爲
伴。東風汎舶。一月到室利佛逝國。禪師後

❶無＝乘？ ❷不＝所？ ❸開＝關？ ❹其＝甚？

向那爛陀。聽瑜伽習中觀。研味俱舍探求律典。後往羝羅茶寺。去斯兩驛彼有法匠。善解因明。屢在芳筵。習陳那法稱之作者。莫不漸入玄關頗開幽鍵。每唯杖錫乞食。全軀少欲。自居情超物外。曾因閑隙譯出阿笈摩經。述如來涅槃之事略為三卷。已附歸唐。是一切有部中所出論。其進不乃與會寧所譯同矣已上 同上卷云。智行法師者。愛別人也。梵名般若提婆唐云惠天 汎南海詣西天已上 聽瑜伽習中觀。明知。西方二宗並行之事。又譯出阿笈摩經。附歸唐之使。宜其時定有作蠢遣唐歟。例如寄歸傳。爾者今指彼蠢歟。更可尋之

抄。玄飈纔舉文 會解云。龍猛持赤幡五天立論無有勝者。今云。玄飈恐是斯類已上 付法藏因緣經卷第五云。時南天竺王甚邪見。承事外道毀謗正法。龍樹菩薩為化彼故。躬持赤幡在王前行。經歷七年。王始怪問。汝是何人。在吾前往。答曰。我是一切智人。王聞是已❶共大驚愕。而問之言。一切智人甚為希有。汝自言。何以取驗。龍樹曰。王欲❷□□宜當見問。既說之後乃可證知。與諸外道廣共論議。❸□怨短者。一言便屈。少有聰惠極至二日詞理俱盡。皆悉降伏已上

抄。無著牽文 左傳第十一云。十二年春楚子圍鄭旬有七日。楚子退師。鄭人修城。進復圍之三月克之。鄭伯肉袒牽羊以逆肉袒牽牛示服為臣僕也 已上 會解記引此文云。宣公十二年也

抄。鶴羽暫施文 會解云。鶴羽即羽扇也。此用諸葛武乘日羽扇指揮三軍。今龍樹宗論義亦然已上 三軍者。論語第八注云。鄭玄曰。萬二千五百人為軍已上 諸葛武者

抄。陳那亂轍文 魯與齊相戰。而魯負時。亂車轍退散。故云亂轍也。左第三云。十年春齊師伐我不書侵伐齊背既之盟我有辭也 公將戰曹劌請見曹劌魯人 齊師敗績。公將馳之。劌曰。未可。下視其轍視車迹也 登軾而望之曰。可矣。遂逐齊師既克。公問其故。對曰。夫戰勇氣也。一鼓作氣。再而衰。三而竭。彼竭我盈故克之。夫大國難測也。懼有伏焉恐詐奔也 吾視其轍亂。望其旗靡故逐之旗靡轍亂怖遽 已上

抄。又案西域記

抄。法藏於文明年中文 問。探玄記第一第八部類傳譯門云。於法界品內。從摩耶夫人後至彌勒菩薩前所缺八九紙經文。今大唐永隆元年三月內有中天竺沙門三藏地婆訶羅。唐言日照。至此缺文譯出補之已上 今何云文明年中乎 抑此文明年中者何帝代年號乎 答。大唐二十二主中第三高皇帝御宇。永隆元年譯出法界品之脫文。至弘道❹□甲申歲。則天皇后即位之後一年中有兩度改元。謂弘道二年八月改為文明副聖元年。其九月亦改為光宅元年。其明年亦改為垂拱元年。今問西域諸德為教是文明年中之事故云爾也。故探玄記第一明立教❺著別中述西域記云。又法藏於文明年中等云云全同今所引也。兩處解釋。各依一事故。指時節是不也。圓覺大鈔二上云。藏和尚教義分齊云。法藏於文明年中。幸遇中天竺國三藏法師地婆訶羅。唐言日照。於西大原寺翻譯經論。法藏應慈恩寺三藏所立教相親問也。有憑矣已上

疏。一名戒賢文 會解云。有室商佉王。威行海內。酷虐無道。摧滅釋權。拔菩提樹絕其根苗。選名德三百餘人沈坑中。其餘並為奴僕。時戒賢將沈坑中。而賊擊出潛淪草莽。於是戒日王因至菩提樹坑發願云。若我有福力統御海內。必興佛法。願菩提樹從地而生作此言已。尋視菩提樹萠坑中上踊故。率軍兵誅殺商佉王。增邑十城科稅以入。戒賢以其所得。於那爛陀廣主寺廟當玄奘見時。戒賢年一百六歲云取意 問。圓覺大師大鈔云。據戒賢年百二十歲。今何云一百六歲乎 答。有人云。玄奘三藏唐貞觀三年進發。同六年壬辰歲。到中天竺摩訶陀國那爛陀寺。時戒賢一百六歲也。今文明年中日照三藏對宗家大師時。戒賢年當百二十歲故云爾也云云 自貞觀六年壬辰歲至文明元年總經五十三年故❻□五十八歲。何云當百二十歲乎

抄。護法難陀未有得至 解云。決擇云。准唯識論樞要云。護法菩薩臨終之日。天樂霄迎悲聲動域。衆中響報婆羅門曰。此是賢劫千佛之一佛也。評曰。若爾乃權菩薩也。就迹而言。亦當時英彥爾已上 問。佛滅度後經幾年歲護法清辯等出世乎 答。圓覺大鈔二上云。至佛滅後千一百年。清辯護法二宗論

❶其＝甚？　❷□□＝知者？　❸□＝其？　❹□＝二？　❺著＝差？　❻□＝百？

師。便與鬪諍。各執空有展轉流傳。至於震旦。後學不知根源者。隨學卽黨故有異同。故佛地論第四說。聲聞藏佛世百年已後。卽分多部。而菩薩藏。千載已前淸淨一味無有乖❶淨。千年以後乃興空有二種異論。是故說言。如來正法但經千載已上 此約大數。但云千一百。其實千一百年已後故。或唯識述記第一本云。千一百年後已上 或西明云。千二百年也。了義燈第一云。護法菩薩千一百年後。方始出世造此論釋及廣論釋。此時大乘方諍空有。西明師云。至千二百年。淸辨依般若及龍樹宗等文 但如來入滅時代有多異論

抄。此有兩重文 問。此兩重者。爲疏文中具會之。爲當鈔家別意歟 答。唯會解意云。疏文具含也。謂第三時教。疏云。具說三性。若但取此一句。望前第二時教。疏云。依遍計所執等。則是初中約依他說有故。疏云。說有爲法皆從也。是爲一重也。若雙取疏云。具說三性三無性等之二句。顯前二時。則第二時。三性皆空。第一時三性皆有也。是爲第二重也 問。影顯者爲文中兼含之。爲文外別含之 答。文中兼含之。謂第二時教。疏云。依遍計所執等。若約三性門。則唯遍計之一性也。若約三無性門。則後二無性。亦約所執說空無性故。此之一句具含兩重意也 問。付初時教之兩重釋俱有疑。若云初時唯依他者。豈小乘教不說滅諦無爲理乎。若云初時說三性皆有者。何故疏但云說諸有爲法等乎。若決擇云。鈔初時約依他說有者。四諦之中滅諦。是圓成故。七十五法中三無爲亦圓成故。但從多分故作是說已上 准此可知。爾者初時亦約多分故云諸有爲法等也。 一義云。今兩重釋俱佛意歟。圓覺大疏上本云。唯依六識三毒建立染淨根本已上 卽次下注云。就佛意卽通。就言教卽隱故。宗習之者。隨言執理。隨相執體。造論弘傳相承不絕已上 同大抄三上云。注就佛意卽通下釋疑之云。敎佛說何以不了。此釋云就佛說有之時。元是卽空之幻有。卽眞理之隨緣故云通。然以隨機故。名言之中卽含隱而說也。隨言執理者。如十地論遮云。隨聲取義有五過失。言隨相執體者。如聞說乾城水月等名便謂實有已上

抄。然二宗義別文 問。今以幾義判三時了不了乎 答。抄云。且就深密略有四義文 付之不明正見。次下疏文各別會釋二宗中。廣擧十義。故知。不可局四義乎如何 答。會解釋此疑云。十重猶約宗通論。四義專在深密。望前[□][□]說也已上 意云。彼十義者。通就法相之一宗廣盡其義相。今四義者。別就深密經望前二時論之也爲言 問。彼宗意廣盡法相論其依憑。源出深密經法相品。然深密經既局有四義者。彼宗何廣有十義乎 答。廣論法相宗之依經依論。具有六經十一部論中深密是其隨一也。何彼宗所立之法相可局深密之一經乎。何況彼深密中三時相望論了不了時。或云依諸淨道淸淨者。或云相生勝義無自性等。但可有三性等四義。爭有唯心眞妄等別乎思之

抄。一約三性三無性文 問。今四義者爲疏文已具之。爲鈔家建立 答。疏文具之。謂前正顯所立。及今明了不了中。雙含初二義故。鈔云此中且約等也。次下各別會二宗中。雖通標列十義。而但釋一乘三乘與一性五性兩別。前後影略隱顯而出故。鈔云隱顯而出也 問。前正顯所立中。但云三性三無性。今明了不了中。亦但云有邊空邊。豈含心境空有義乎 答。兩記意不同也。決擇云。鈔此中等者。指當段疏義。當鈔中四門之內。第二約心境空有論了不了也。遍計唯境。依圓通心。前第三時等者。指前段正顯所立疏也。卽是鈔中四門之內第一門也。而言含者。初時不云約三性故有。次時不云約三無性故空。唯第三時方言三性三無性故云含也已上 意云。此明了不了中。且約心境空有。以遍計唯境。依圓通心故。鈔云三性空有也。前正顯所立中。約三性三無性。雖是約第三時。而含前[□]故。鈔云含約等也爲言 但智光中心境空有與三性空有別擧之。次會解云。此中且約三性空有論了不了者。正釋疏中遍計空。依圓有。對前二時論了不了也。言前第三時合約三性三無性論者。顯今但約三性中。自論空有明了不了。不同前正立中約三性三無性合論故有本云。屬第三時合約三性三無性論者。是後人不曉鈔意。改前字爲屬。改合字爲含也 次下智光正立約心境空有。戒賢正立約三性三無性。若互相影取各有二

❶淨＝諍？

門。若單相望共有初二門故。餘之二門在別會中。隱顯出之具四門義也已上 意云。雖今明了不了中但約三性。前正立中。合約三性三無性有此異。但是當抄四門之內第一門也。下智光正立中。約心境空有。今影取之爲鈔四門之內第二門也^已言 若依此義者。今疏云三性三無性等者。等心境空有歟。思之。唯次下智光處之抄科釋可見之

疏。二智光論師文 問。無著親承彌勒故。尤可云遠承彌勒無著。然未見龍樹面受文殊之經論。今何云遠承文殊龍樹乎 答。會解云。祖云。文殊諸經中說法。多顯般若旨趣。而龍樹造智論中論正中般若旨趣故云遠承也已上

疏。近禀青目青辨文 問。探玄記·起信疏共云近禀提婆清辨。今何改提婆爲青目乎 答。會解云。近禀青目清辨者。賢首本云近禀提婆清辨故。無行蟲亦云龍❶提樹婆也。今所以改之者。龍樹第十三。提婆第十四二十八祖中 今遠近不可以提婆爲近禀故。又提婆造百論。今取青目清辨護法難陀等皆是注家故。今改作也已上 問。既龍樹提婆隣次面受。何故探玄記等中。龍樹爲遠祖提婆屬近祖乎 答。十二門論疏云近禀青目清辨已上 清凉今釋全寫此文。故知。宗家亦存改作之意。但探玄等以提婆爲近禀者。爲顯遠近相承共是面受之義故。龍樹爲遠祖之終。提婆爲近禀之始也。思之

抄。小乘鬪空文 問。小乘敎所明空理者。爲無物空爲當無性眞空 答。抄云。小乘鬪空。謂無物爲空。付之不明凡人法二空者。是於一眞理上以義分之。縱雖小乘敎既明人空之一分。何云無物空乎。況抄三下云生空所顯是小乘敎理。二空所顯是始敎理已上 豈以無物空爲生空所顯乎 若云生空所顯之理尙是無物空者。二空所顯亦可無物乎。如何 答。小乘所證滅諦無爲是無物空者。源出楞伽經·寶性論等中。且寶性論第二云。又復若依被聲聞道所得滅諦。彼亦無物。猶如燈滅。唯斷少分諸❷□□苦。若如是者則是無物。若無物者云何爲他之所歸依。偈言無物故已上 又四分律羯磨疏第二下引薩婆多論云。謂滅諦體。卽三諦所無之處是也已上 同濟緣起大智律師釋云。由斷故無。無卽滅諦。出世之品滅卽涅槃寂滅之理。此所歸法體也已上又云。苦集病三修道藥遣二執已破空理現前。卽三諦無處。是聖所證已上

抄。經云寧起有見文 問。空有妄見其過是可齊。何❸□見奪空見乎 答。決擇云。良以空有二見雖皆是病。毀因果輕重逈異故此云爾已上 意云。空見者撥毀因果故。有見者信存因果故。云存毀等也

抄。不存依他空遍計也文 意云。第二時存依他。但空遍計。第三時不爾故云不也。卽今下文云。法相宗中無於遍計。無卽是空故。但空遍計。法性宗中。則依他性上無遍計性故。依他卽空。空卽無之理。無性之性。卽是實性已上 今二三兩時之意。准此可知

疏。如智光論師般若燈論釋文 問。般若燈論作者。諸師釋不一准。謂今疏云智光等者。全寫起信疏。亦探玄記第一全同之是一 又楞伽心玄義第九明藏理分齊門 云。淸辨論主造般若燈及掌珍等論已上 因明疏上基恩 了義燈第一泗州 開元錄第七智昇 十住心論第七弘法大師 淸辨造也是二 然現行十五卷般若論第一卷撰號云偈本龍樹菩薩。釋論本分別明菩薩已上 如文應知已上 良賁仁王經疏云世親菩薩般若燈論云云 是四 如是異釋如何會通哉 答。古有二義。一義云。智光與分別明如釋應淸辨與分別明亦是一人也。故辨正論第四法琳撰 云。佛滅度後七百年間。有出家菩薩。厥名龍樹。深達實相得無生忍。爲報佛恩開演中論。凡五師注釋。分別明菩薩卽一人也。此菩薩多聞總持。智深志固。以本願力不捨群生。住修羅宮待見彌勒。乃讃述龍樹偈文爲𦵔般若燈論已上 大乘三論師傳□云。婆毘吠迦。此云淸辨。燈論云分別明。別西域記云。淸辨論師住阿素羅宮。待慈氏成佛之時也已上 又云。淸辨造中論釋名般若燈論已上 准此等釋。三名但是一人也。故宗家十二門論義疏第三立敎分齊門 云。此三敎次第。智光法師般若燈論釋中。引大乘妙智經所說已上 又第六所詮❹定趣門 云。淸辨所造般若燈論及掌珍論等已上 一疏前後。擧般若燈論作者。二名互出。豈非智光卽淸辨哉。但於良賁釋者。問。淸辨與護法是同時也。然智光與戒賢亦同時也。時代既不同。豈謂淸

❶提樹＝樹提？　❷□□＝煩惱？　❸□＝有？　❹定＝宗？

辨卽智光哉　答。一義云。智光與分別明者抄釋分明也。不可及異論。但清辨非是智光。且如十二門疏者。舉智光則云般若燈論釋。舉清辨則但云般若燈論。而無釋言。准此案云。清辨造般若燈論。智光重釋彼燈論故云爾歟。處處釋中。若指本論則云清辨造。若指釋論則云智光釋。　何爲相違哉 已上鈔取義趣也

問。此義不爾。智光與分別明是一人者。實如抄釋是勿也。然依辨正論等。淸辨與分別明全是一人者。亦是更無疑者歟。爾者淸辨智光。豈亦非是一人異名哉 是一　次依釋言之有無如是料簡云。因明疏上云。淸辨菩薩般若燈論釋有四義。謂發端標舉簡持指序 已上 既云淸辨菩薩般若燈論釋。豈是智光釋哉 是二 二次般若燈論序 法琳撰 云。般若燈論者。一名中論。本有五百偈。龍樹菩薩之所作也。借燈爲名者。無分別智有寂照之功也。舉中標目者。鑑亡緣觀等離二邊也。然則燈本無心智也亡照❶□□不等中義在斯。故寄論以明之也 已上 會解云。若據此論□□卽中論則名故。序云。　般若燈論者 引序全文 評曰。　此論十五卷。既是分別明菩薩釋故。全以所釋目能釋也。故雖中論異名。　正目能釋論也 已上 准此今疏云般若燈論釋者。初四字卽指中論。下釋一字。　方是指今十五卷論也。　何謂初四字爲淸辨所造。　下一字爲智光能釋哉 是三　又會解云

抄。言無不會者 文　問。上釋無會云。　各各爲人悉檀。聖教隨緣益物。下釋無不會亦述各據一門之旨大意是同。何成二義乎　答。若約機則各執不同故不可會。　若約法則各據一門故無不會也。是則約機約法二義也。故今抄下文云。約初門則法相宗爲了等 云云 此正釋會通之相也。又探玄記云。是二說各據別門互不相違等 云云　五敎章云。　色卽是空。情辨義立空卽是色。護法義存 已上　並是約一法上之門別會通之也　問。今疏下文云。上約二宗各別所據則互相違反。若會釋者亦不相違。謂就機則三。約法則一 已上 准此雙約機法而會通之。今何偏配乎　答。上云。約機則各執不同者。　深密妙智兩經所被之機。卽如護法淸辨等者是也。今疏云。就機則三等者。　意云。爲引機故假說三乘。是開方便門也。約法理無二故。實說一乘。　是不眞實相也。此並約法以會通也。餘如起信疏敎理抄　問。凡會相違者全可會同一義。若云各據別門者。彌顯相違之義。豈成會通乎　答。師云。實如來難四。　此末學料簡亦不一准。且一義云。今戒賢依深密故。以攝機廣爲了義。以言敎具爲深奧。更不見益物大小理淺深之義門。又智光依妙智故。反上可知。然則戒賢若□妙智亦可以一切皆成爲了義。以心境俱空爲深義。智光若依深密。准上可知。故云各據別門也。　法理雙具二門兩經各說一勢故。如是會通之時。云各據一門卽不成相違也。然其當機各執一勢捨餘義故。約機則不可會也。是以集釋記 元朗造。是起信疏末書也。圓宗文類第四引也 云。總結中各依一勢者。若智光依戒賢同戒賢。戒賢若依智光。卽同智光。既依一勢故不相違 已上　准此可知

抄。今觀賢首之意 文　問。正見起信疏。舉二論師立敎竟總結云。　是故聖敎各據一勢等 云云 未必見明何師。今何云多明法性乎。何況起信疏舉二宗立敎竟。次隨敎辨宗中。智光之宗師。幷所依經論爲第二敎。戒賢之宗師。幷所依經論爲第三也。准此明法相宗見如何　答。會解云。今觀賢首意等者。約文尋意則有二意。皆以法性宗爲了義 已上 探玄記云。戒賢所判亦有道理。又云。　智光所判其有道理。既云。亦云。其探玄文意。則明智光之義分明也。何況探玄明敎前後中。探密第三時。　爲妙智第二時。　更以妙智第三時爲第四。如上具引。可見之

抄。何者有二義故　問。今二義者共相如何　答。會解云。初意以二宗各二義中。　初義對初義。次義對次義。明性宗爲了。　第二意。只就法相宗。二義約第二第三時對論意。取第二時爲了。以深密第二時爲了。卽是妙智第三時了義也 已上　上決擇云。則四不了。皆屬前宗等四不了義。一攝生寬 化雜類故　二言敎具 無精習故　三益物少 通三乘故　四顯微 眞末令故 四種了義。　一攝生狹 唯菩薩故　二言敎闕□三益物勝 成成佛故　四顯理增 相盡相故 已上

抄。何者如攝生中 文　問。深密第二時與妙智第三時爲同異　答。淺深不同。不可混亂也。兩方。若云同者。深密第二時。但空遍計。是空但是空無也。妙智第三時。明心境俱空

❶□□＝法性？

平等一味。卽是依他似有卽空之義也。是空卽是眞空。非空無之空。何云同乎　若依之云異者。見今抄之一段釋破戒賢云。第二時唯攝大機。唯說一乘爲不了之義竟。次云。是故應云唯攝大機爲了。又云。唯說一極方爲了義。卽總結云。後二又成法性是了。又云。四種了義皆在法性。　並是述深密第二時爲了義。亦爲法性實義。同妙智第三時之旨。是以會解云。以深密第二時爲了。卽是妙智第三時了義也已上　又抄四下云。大乘則有八宗。七名勝義俱空。八名應理圓實。卽以法相爲應理　問。實法性爲勝義俱空。今廻七爲第八。八爲第七。如前西域中二宗不同。　今以付法性又加後二以顯甚深已上　明知。　深密第二時。卽是妙智第三時云事

抄。言皆顯典文　古文孝經卿大夫章第四云。非先王之法言弗敢道（法言謂孝悌忠信仁義禮典也。此八者不易之言也。非此則不說也）已上　又云。非法弗言。非道弗行（必合典法然後乃言。必合道誼。然後乃行也　已上）

抄。雜以無稽　會解云。尙書云。無稽之言勿聽。弗詢之謀勿庸。注云。無考無信不詢專獨。終必無成故。誡勿聽用也　問。彼依深密等立此三時。何言雜以無稽耶　答。以彼引勝鬘證一乘。是密意破句讀文。引楞伽。證五性不□性之義成立趣寂聲聞便判法花。論錯。此等皆老之失。　據並無稽之言故云雜以也已上意局執勝義生菩薩一往領解之片文。以爲定量不考勘。法性宗甚深經論故云一乘。方便等卽是無稽之義也

抄。上二本是法相文　會解上二者。謂深密二了也。言後二者。謂二不了也已上

疏。然欲會二宗文　問。上旣會釋二經意竟。何更別會釋乎　答。會解云。疏然欲會二宗下。約宗對辨。此宗計者。所宗非一。其義寬通上。約二經對辨。但約二經之意各別爲機。其自局不可雷同也已上意云。上但局二經各別爲當機。其義是狹也。今約宗對辨。則不局二經。各盡所宗之經論。其義廣通。　故更各別會通也略言　問。爾者會解意。今約宗對辨者。西域論師之宗計歟。　爲當此方現傳之宗計歟　答。疏下文云。明知。深密三時可見之義如前說已上　抄釋云。義如前說者。如前敘西域中等文。會解云。問。今豈非敘西域中也　答。今會二宗。乃是此方現傳故。指前爲序西域也已上　准此可知。圓覺大疏上卷。會二宗有三重。一約無着龍樹等本祖。二約護法清辨等末師。所謂前四門了不了是也。三約此方轉承末計廣會通之。卽今十對是也。繁故不引。會解意頗順此釋歟

疏。次一向成文　問。深密經第二時敎。爲許一切衆生皆成佛道之義。　爲當明五性各別之旨歟　答。抄云。第二時中唯說一乘一切衆生皆得成佛文　付之不明。　次上疏釋第二時❶□依遐經云。卽諸部般若等經。而般若經中宣說如來境之時。　具明五性各別之旨。又述般若功能廣被之義。欲得聲聞果者。當學般若等云云　又已得二乘正性離生之後。終無迴心作佛者般若之常談也。明知。般若經意。正立諸乘性差別。不許一性皆成之旨云事。　爾者深密第二時敎例亦可爾乎　何況以深密經中第二第三時敎。　同許定性二乘不成佛故者❷別相一同之解釋也。然今判唯說一乘等。　非唯背依遐之經說。　抑亦招自語相違之過者乎如何　答。　第二時中唯說一乘者。卽是存三之一乘也。卽彼經云依諸淨道淸淨者。唯依此一乘第二故。於其中立一乘。非有情性無差別已上　但今所令引難之諸文者。　且擧存三之邊故不相違歟　問。若是存三之一者何云唯說一乘哉　答。大般若經一部六百軸。皆以畢竟空爲詮要。難信解品歷八十餘科法相。　悉以淸淨貫攝之。圓覺略抄四下之空與淸淨皆絕相義已上　縱雖兼含存三之義。　專明畢竟空以爲正意故云唯說歟。　一義云

抄。言初皆不成者文　問。旣許佛一人有大覺性。何云皆不成乎　答。五敎章種性義云。若小乘中但佛一人有佛性。　餘一切人皆不說有。　若三乘始敎中。　以漸異小乘故說多人有性已上　意云。若能化佛無大覺性。則不可成佛。若無成佛誰爲能化乎　故知。縱雖小乘敎意。　佛有大覺性者。不可及所論。其餘一切人皆不說有也略言　問。小乘經中明彌勒受記。　又□友菩薩具佛種性見　豈非能化佛外亦有大覺性乎　答。決擇云。問。如何會中亦與彌勒授記若爲會通。答。部執不同故。或雖授記不明顯故。或多分說獨佛一人有大覺性已上　此作三釋。初云。部執不同故者。若

❶□＝敎？　❷別＝列？

依薩婆多意者。彼六種性中。不動種姓亦有三品。上者是佛種性云云　此上品之一類衆多有情。皆悉具佛性。雖然不可有多人同時成佛故。云獨佛一人有大覺性。但經量部。許多人同時成佛故。俱舍論第十二云。有說。餘界定無佛生。有餘部師說。餘世界亦❶引有佛。出現世間。所以者何。有多菩薩。現俱修習❷菩薩資糧故。無邊界中有無遍佛現已上　此雙擧薩婆多經部兩宗云云　又案佛性論。分別部亦許多人成佛歟。又入大乘論下卷云。如阿含枯樹法輪及餘諸經說。是經時有六十比丘。漏盡意解。俱得羅漢果。菩薩亦然。而行齊等同成佛。當知十方有無量佛。而汝經中自作此說。況摩訶衍辨明諸佛無量無邊已上　准此等論判。初時小乘教。亦許多人同時成佛。但西天東夏小乘教者。多分出薩婆多義故。今亦云。小乘中說獨佛一人有大覺性等也已上 初釋意也　第二釋應知。第三云。或多分說等者。二十部小乘中。除經部等餘多分說獨佛一人有大覺性爲言　抄。而三論附出文　問。三論者何乎　答。會解云。集玄決擇皆云。莊嚴瑜伽地持也已上　決擇云。第四二論附。第五復一論附。即地持也已上　問。正檢疏文云。無性瑜伽亦同此說已上　亦指無性攝論。故知。可云四論。何云三論哉。又依開元錄。地持名經編入律藏中。今何云論哉　答。決擇云。疏無性瑜伽亦同此說者。無種性義。瑜伽亦同說故。瑜伽合爲一論。前但云三已上　故知。非指無性攝論也。次於地持名經云難者。會解云。據開元錄云。菩薩地持經十卷。亦名菩薩戒經。亦菩薩地持論。今編入律中。存其經名除其論錄故。今在律藏中名地持經也。今抄引者名論爾已上　准此可知　問。於下疏文決擇會釋不可然。既云無性瑜伽。豈非雙指無性攝論瑜伽論乎。有何所釋如是會釋乎　答。疏下文標善戒地持。而合引善戒經善行性品。地持論種性品之二處文。是撮略引之。然次云。但以人天善根等者。此非善戒地持之文。是瑜伽文故云爾也。會解云。善戒經即善行性品。若地持論即種性品。其但以人天善根而成就之。此祖師義用瑜伽意非善戒地持正文故。連次疏云無性瑜伽亦同此說。即上引云無種性者。以善趣而成就之是也已上　上引者。此記次上引瑜伽論第三十七文故云爾也。意瑜伽說無性有情云。但以人天善根而成就等。亦同善戒等說也　疏。雖未已入文　問。般若經意。聲聞見道已後。可有迴心向大之義乎　答。不可許此義也　問。今云雖未已入等者。文意云雖入見道已後可迴心向大。而依般若經故。未入見道前皆發菩提心爲言　豈非許見道已後之迴心乎　答。大般若四百二十五帝釋品第二十五云。諸有已入聲聞獨覺正性離生不復能發大菩提心。何以故。憍尸迦彼於生死已結界故。此中若有能於無正等菩薩發心趣者。我亦隨喜。何以故。諸有勝人應求勝法我終不障他勝善品已上　同第四百九十八第三分天帝品第四云。彼々生死流已作限隔故等文　如是餘卷處處廣明此義。故知。般若意不許入聖已去之迴心也。但於今雖未已入等文者。相傳一義云。不定性二乘人。修行成滿當得自地無漏。而雖未證入自乘見道。以性不定故。聞此般若已發菩提心。是則欲顯般若經之功用故云雖未已入等。非許入聖已去之迴心也云云　從離生可讀雖字也。一義云。未證聖性離生之時。於三乘性不定故。雖可趣向二乘道。而聞般若故。皆發菩提心不墮二乘地也爲言　從性不定者可讀雖字也　抄。至下更釋文　問。至下更釋者何事指讓何處哉　答。離世間品第五十七住說。第四焰惠地。行中有十種離生道。謂一遠離諸見。二不念一切相。三超過三界。四永離煩惱等云云　即大疏九下云。而前三地。寄同世間有見等惑。如生食在腹。四地寄同出世對治淸淨。能離彼生[]有爲行故。得無生故。顯行純熟離生澁故。廣如婆沙已上　今遙指此等文歟　抄。六處殊勝文　決擇云。鈔六處殊勝者。言總意別故。內外六處中唯內六處。內六處中唯第六處。第六處中有八識。八識中有第八識。內四智佛種有爲無漏故名殊勝已上　了義燈第七。法花攝釋第一有細釋。要者抄。二即第二三即第三文　問。師釋妙經無二亦無三之文云。二即第二三即第三文爾者淸涼大師可許此義乎　答。不可許此

❶引＝別？　❷菩薩＝菩提？

義也。兩方。若云許此義者。守護國❶家章下中云 山家教曰。無第二第三。竺道生幷嘉祥舊義。但加梵本言以爲强難。雖然法護本正法花契經。羅什本妙法花契經。以❷及多本添品法花契經。法雲本論。流支本論。合五譯文都無第二緣覺。何況第三聲聞。五度三藏。豈劣於基公哉。是以不足爲據已上 他宗先德之難破。尤有其謂。明知。今亦不可許之也。若依之爾者。今抄擧諸師異釋竟。卽結制之。任情去取。豈非一分許取用哉。答。旣五度所譯之經論。全無文亦無義。尤如先德之所難全不可許也。但於今抄結釋者。此是一往縱與之詞也。全非決定取用之文。是以次下更出自義云。若望經意等思之可知 問。法花玄贊藏俊文集第七十九云。疏主慈恩勘梵本經文云無第二無第三。旣有第字。要可三乘證。然最澄云五度三藏豈劣基師哉者不爾。梵夾有第字云事。爲汝信不。若言信者。設五箇三藏。不依梵本不可爲證。設雖慈恩一人。旣依梵夾足爲證。何難之。若不信者。汝不勘梵本。何偏知梵夾之人哉。況經中唯一佛乘者。明佛乘也。尙無二乘者。明第二獨覺乘。何況有三者。擧第三聲聞也。若何況有三文明菩薩乘者。便不順文。凡論擧況者。擧勝以況劣。若言第三是偏行六度菩薩乘者。昔三乘中佛乘爲勝二乘爲劣。若爾乃應擧三。況餘二。如何擧二況第三耶。明知。從勝至劣以爲次第云事。加之遍學三藏·慈恩大師·淄州大師·撲揚大師·竺道生·嘉祥大師·惠靜師·懷興師·崇俊師·法淸師等。如此義解人師。豈劣於五度三藏耶已上俊記文 此有三難。一梵夾有第字等。二擧勝況劣等。三遍學已下諸師可超勝五度三藏云云 且第二難尤有其理歟。妙法花普門品。說觀音應物所現三十三身中別佛身。辟支佛身·聲聞身等。正法花卷第三藥草品云。佛亦如是。以智慧光普照一切五道衆生菩薩緣覺聲聞已上 准此等經文。可列三乘次第實彼方便品云。唯有一佛乘無二亦無三者。應是唯有第一佛乘。無第二緣覺亦無第三聲聞之意見若不爾者。如彼所難。擧勝況劣之義不可成歟。如何 答。且梵本有第字者何依憑哉。若云遍學三藏傳記者。五度三藏並親持梵本自翻譯之。若梵本有第字者。何無一人加第字者哉。何況法花論云遮者。如經十方世界中尙無二乘。何況有三。無二乘者。謂無二乘所得涅槃。唯佛如來證大菩提。究竟滿足一切智慧名大涅槃。非諸聲聞辟支佛等有涅槃法。唯一佛乘故已上 兩度所譯全同無異。是卽天親論主釋尙無二乘文。云無聲聞辟支佛二乘涅槃者。論文分明也。若經梵本實有第字者。論主牒釋何雙無聲聞辟支二乘哉。又遮異見章上云。羅什等言無二者。無聲聞緣覺。無三者。無聲聞緣覺及大乘中偏行六度獨善菩薩已上 然藏俊文集擧此釋卽難。又羅什三藏云。無二者獨善菩薩云云 准此什公且隨自所解。略第字翻無二無三已上俊記 若如此所難者。今亦通難云。遍學三藏。豈非隨自所解私加第字哉。例如譯婆沙論。已爲遮實師難故。追加一十六字。思之。然則准五度三藏所譯及天親論釋。明知。梵夾亦無第字之事。次於擧勝況劣之難者。凡擧況之相不可一准。若約勝劣相對者。尤如所立。但若約多少相對。則擧少況多。有何難哉。卽如正法花第三。佛道唯一。未曾有二。何況於世而當有三。除人中上行權方便以用乘故。開化說法已上 此文無諍擧少況多見 若如所立加第字者。此文尤難會者乎。但於普門品等文者。菩薩現身次第不定。如同經妙音品。聲聞爲初。緣覺爲第二。菩薩爲三。佛爲第四等。不可局執。次於第三難者。不足會通。自思可知

問。文句云。何處經論以聲聞爲第三等文如下具引 此釋如何 答

抄。若天台等意文 妙經方便品云。如來但以一佛乘故。爲衆生說法。無有餘乘。若二若三已上 文句第四云。從但以一佛乘者。光宅爲因一。今言敎一。圓頓之敎。名一佛乘。故序品云。說大乘經卽是敎義也。自別敎已去。皆名有餘之說。卽不了義非佛一乘。光宅云。無緣覺聲聞之二。無偏行菩薩之三。又有人云。無菩薩緣覺爲無二。無聲聞爲無三。若作此解。只是無三藏諸乘存於遍乘。何❸開一佛乘耶。有人云。無緣覺爲無二。無聲聞爲無三。存於菩薩大乘。若爾只無三藏中二乘。不無三藏中菩薩。此存餘。何*開一佛乘。何處經論以聲聞爲第三。旣無此次第。都是

❶家＝界？ ❷及＝岌？ ❸開＝闢？*

妄說。若依汝解。無二是無緣覺 無三是❶若薩。第一是聲聞應不被無。 若如此者。 則大倒亂。今言但一佛乘者。能說佛法之圓敎乘也。無餘乘者。無別敎帶方便有餘之說。無二者。無般若中之帶二。無三者。 無方等中所對之三。 如此二三皆無。 況三藏中三耶已上 天台意云。五時敎中般若說後三敎。方等具說四敎。其三敎四敎中圓敎。並與法花圓無別故不無之仍今如次但無二三故云無般若中之帶二等也 問。若爾今抄何云天台等意無二者無有聲聞緣覺之二乘等哉 答。文句廣擧光宅等諸師異釋故。 今云天台等者。等取光宅等歟。又天台意。若約四敎則雖云般若帶二等。而若約彼經所明之乘門。則應是聲聞等故。 如是總相而釋也

抄。趣擧二三文 問。趣擧者何乎 答。決擇云。言趣擧二三者。趣者意也。 或是向義也已上 正法花所說大同抄主釋意。 如上引可見之。又會解云。言趣擧二三者。恐是措字。傳寫之訛爾已上 龍龕云措會故反擧也投也

抄。關中云如稻自生文 問。關中云何乎 答。會解云。言關中者。 卽禹貢雍州之城東。自同華略河而北西。自岐隴原會于北垂。盡其地。漢書云。漢興都關中是也此取關中四聖種也 已上

抄。二果種性文 問。抄十三上十地品云。法花雖諸佛智及下廣說。但示因門等文旣云但示因門。明知。不說果性云事。 今何釋佛種性言云果種性哉 答。此難不爾。今云果種性者。 一切如來因圓果滿。 成等正覺、 是名佛報。如是佛報佛道同三世不改云性。說法度人皆悉相似故云種。 如是佛種性緣眞理趣故云佛種從緣起爲言 全非謂衆生在心中直具出纏之果性故。 地品抄云但示因門不可爲相違也 問。若爾何故今抄云此中知法常無性偈全同出現等。 卽引一成一切成之文指同之哉。明知。在纏衆生直具已成之果智。卽指此果智名果種性云事 答。所引出現品文。初正明宗法。次皆同一性下明因由。 然今別指明因由中云知一切法皆無性故之二句文云全同出現。 非謂總指同宗法也。抄次下云。准下經。以知無性。尙得一成一切皆成。 況❷不說一乘而度脫之已上 其意應知

抄。 大悲相續文 抄一下釋稱性益之處所引探玄大疏可見之

抄。後偈云是法住法位文 問。淸涼大師引妙經世間相常住之文。 爾者爲攝相歸性之義爲文。如何 答云云兩方。若云攝相歸性者。旣云相常住。明知。當相卽眞之義也。 何必可待泯攝諸相歸一性乎。是以起信論云。因熏習鏡謂如實不空。一切世間境界。悉於中現。不出不入不失不壞。常住一心。 以一切法卽眞實性故已上 同疏釋云。 常住一心者。會相同體已上 筆削記第三云。 論常住一心者。有二意。一者以一切法常依一心而住故。得不出不入不失不壞也。 二則諸法當體常住唯是一心。一心之外無有一法。可爲出入失壞也。故經云相常住。 此義中前義❸爲爲正。以下有論自釋成故疏文可知已上 准此等釋。攝相歸性與當體常住二義。遙別謂□□歸性者。 會攝諸法之相差別。 泯歸一味眞性之義也。常住者。諸法相貌差別。 歷然而無爲常住之義也。 然妙經云世間相常住者。是當體常住。非攝相歸性也爲言 又圓覺略鈔第二下云。心境空寂者。此有二意。一約唯識釋境。唯心變心外無境故空。旣不執境。卽無攀緣故寂。二約三性釋。謂約遍計卽心境俱空故。若約依他卽心境俱寂。擧體卽圓成。如鏡中影。不從外入。不從內出。見時不是新生。不見亦非滅去故云寂也。故法花云。諸法從本來常自寂滅相。又云。世間相常住。此皆非空無之義也。故經云。一切空寂法。是法寂不空已上 准此等釋。 非攝相歸性義歟。若依之爾者。旣前偈云知法常無性。後偈重釋成云是法住法位世間相常住。 豈非攝相歸性義乎 答

抄。皆眞如異名文 抄十一上十行品 廣引大般若·思益·大品等經。佛地·攝論等論委出百名。要者可見

抄。涅槃經況之二鳥文 涅槃經卷第八如來性品第四之五 云。爾時佛告迦葉菩薩。善男子。鳥有二種。一名迦隣提。二名鴛鴦遊也。共俱不相捨離。是苦無常無我等法。亦復如是。不得相離。迦葉菩薩白佛言。世尊。 云何是苦無常無我如彼鴛鴦迦隣提鳥。佛言。善男子。異法是苦。異法是樂。異法是常。異法是無常。異法是我。異法是無我。譬如稻米異於麻麥。麻麥

❶(無)+菩？ ❷(無)+不？ ❸〔爲〕一？

復異豆粟甘蔗。如是諸種。從其萠❶牙乃至葉花皆是無常。果實成熟。人受用時。乃名爲常。何以故。性眞實故。迦葉菩薩白佛言。世尊。如是等物。若是常者同如來耶。佛言。善男子。汝今不應作如是說。何以故。若言如來如須彌山。劫壞之時須彌崩倒。如來爾時豈同壞耶。善男子。汝今不應受持是義。善男子。一切諸法。唯除佛性涅槃更無一法而是常者。直以世諦言果實常。迦葉菩薩白佛言。世尊。善哉善哉。如佛所說。佛告迦葉。如是如是。善男子。雖修一切契經諸定。乃至未聞大般涅槃。皆言一切悉是無常。聞是經已。雖有煩惱如無煩惱。卽能利益一切人天。何以故。曉了己身有佛性故。是名爲常。以是因緣。異法有我異法無我。是名鴛鴦迦隣提鳥已上

抄。所謂解脫相文　問。解脫相等者何乎　答。案決擇意。今抄主自作兩釋歟。謂抄云。一解脫者等者。是約四德釋。但擇初一相影顯後三相也。次又云。常寂滅相下。約四涅槃釋。亦但釋後一相影取前三相也。故決擇云。言所謂解脫相等者。如次卽是我樂淨常四德也。言離諸苦縛者。苦卽苦諦。縛卽集諦言。又云常寂滅相卽性淨涅槃者。重釋前經作涅槃解。言解脫相者。有餘依涅槃也。解脫□故。言離相者。衆住處涅槃也。遠離二邊故。言滅相者。無餘依涅槃也。身智皆滅故。抄指一種影取前三。學者應思已上

抄。眞解脫也文　問。眞解脫者何乎　答。案決擇意。指四德中我德名眞解脫見　我是自在義。離諸繫縛故名眞解脫歟　問。成唯識論第一云。斷煩惱障證眞解脫已上　演祕第一云。明無住處名眞解脫已上　准此無住處涅槃名眞解脫歟是一　又唐經第二稱揚讚德分說衆海德行云得於諸佛解脫之門已上　大疏二上云。二得於明分得果用言解脫門者。佛果障寂大用無礙故稱解脫。眞脫者。卽是如來通智遊入故號門也。然總別圓融。因果交徹。重重無礙方爲眞解脫門故。下或欲以果德。或欲因行。或約天等所得欲影顯故已上　抄六上云。工如總具別別亦具總。則一解脫中有一切解脫門等。思之已上　准此今抄云一切解脫卽眞解脫文　豈非總別圓融等之義乎是二　如何　答

抄。是人於何而得解脫文　唯識了義燈第一云。今二乘人不能證彼眞理體。但能悟此眞理體上離煩惱障染覆義邊名證解脫。以二乘人不能證悟法空眞理但能悟得生空一分。雖得生空。又不知親證。但名解脫非眞解脫已上　此釋肝要也。必可暗誦之。准此三乘教中菩薩於一眞法界圓融無礙。實義未信解。隨順悟入故。但能纔悟此一眞法界體上。離煩惱所知二障染覆之義邊。未能證悟一眞法界者。唯思可知

抄。畢竟有二種文　決擇云。抄畢竟有二種者。因種之別名也。以對果法立畢竟名。言莊嚴畢竟者緣因也。言究竟畢竟者正因也。言世間畢竟者。有漏種子也。言出世間畢竟者。無漏種子也。又解。唯彼涅槃疏釋云。望小大極故名畢竟。因果不同故分二種因。能嚴果欲曰莊嚴。果德窮滿稱曰究竟。世及出世。約位分異。十地已還通名世間。皆是變易世間攝故。佛名出世是也已上

抄。甘露以喩涅槃文　問。何故甘露涅槃乎　答。會解釋云。是長生不死之藥故也已上　決擇云。夫甘露陰陽精氣天地靈液。其色潤白其味甘滑。食之則資色身而延壽命。其涅槃者。九流交歸。衆生冥會。纖瑕必去。片善無遺。證之則因法身而堅惠命所以云爾已上　法進梵網經注云。甘露梵音。此翻爲不死藥已上　道璿云。甘露名不死藥。天上之食已上　香象大師梵網疏云。甘露是仙藥。服者長生已上

演義鈔三上纂釋第二

問。妙經復有弟子文　學無學何乎
問。生滅度相文　有餘無餘中何乎
問。生滅度相者不定性有餘迴心歟
問。還生已後可居何土乎
問。智論受法性身者何乎
問。智論迂迴稽留者無餘時歟。還生已後之時歟
四種聲聞事
味著三昧樂文三部異說
問。三昧者九次第定中何乎

❶牙＝芽？

問。入滅還生時以何因緣變易歟
問。莊嚴論時邊畢竟衆主如何釋之
問。淸凉一乘居三乘後之義引何經論證之乎
問。妙經窮子喩者指四大聲聞歟。又喩定性無性歟
行佛性理佛性事

演義鈔二十三上纂釋第一

疏。我滅度後復有弟子文　問。今弟子者爲局無學爲通有學　答云云　兩方。若云局無學者。滅後弟子。廣可通有學無學。何局無學乎　是以玄贊第七釋今經文云。或是凡夫。若是有學。求有無餘涅槃。將此涅槃謂實滅度之想已上　非唯通有學。抑亦通凡夫乎　何況正法華經第四云。當來末世。或有發意。學弟子乘成爲聲聞已上　旣云或有發意等。豈非廣通有學等乎　准同本異譯之文。妙經云弟子。例亦可爾乎　若依之爾者。今爲明無趣寂二乘。引妙經之今文。尤可局無學也。如何　答。妙經今文。專說定性二乘之無餘還生。云復有弟子。尤可局無學。何況智論中云得阿羅漢三界諸因緣盡更不復生三界等爲證此義故。引妙經之今文云如法花說有阿羅漢等。具如次下抄引之准此等論文。局無學果云事誰疑之乎　但於玄贊釋者。一乘要決上卷引此釋竟。次破云。此釋違經幷大論文。彼二文同云得阿羅漢。何言或是凡夫若是有學哉。又論云更不復生三界。何言生十方國土已上　准此可知。次於正法花文者。旣云學弟子乘成爲聲聞。何但執發意之言不顧成爲聲聞之文乎　問。有人云。此難不當玄贊意。謂經云復有弟子不簡有學及無學故。滅後弟子不唯無學故。故正法花經云當來末世或有發意學弟子乘。豈非有學乎　旣通有學無學故不違智論。謂論問云。阿羅漢先世因緣所受身。必應當滅住。在何處而具足佛道。是卽擧羅漢得後有不生而問故。隨問引羅漢。不謂經文唯說無學。疏約無學往他方。及凡夫有學生十方界。論說羅漢故云不生三界。故非相違云云此玄贊文集中在之。卽藏俊記　此會釋可爾乎　答

疏。生滅度想當入涅槃文　問。妙經云生滅度想入於涅槃文　爾者爲局無餘涅槃。爲當通有餘無餘二種涅槃歟　答。可局無餘涅槃也。付之不明。旣但云涅槃。無簡別之言。何必可局無餘涅槃乎　是以玄贊第七釋今文云。佛滅度後有求聲聞。不聞是經。不學知菩薩行廣大❶佛遠。於自所證有爲無爲二功德中。作有餘涅槃滅度想。求當入無餘涅槃已上　又云。求入證此二種涅槃已上　何況聲聞。智論云迂迴稽留　問。妙經云生滅度想當入涅槃文　爾者爲明不定性聲聞之有餘迴心爲當文如何　答。此文正明定性二乘。已入無餘涅槃之後。迴心向大也。付之不明披妙經一部之始末檢三周聲聞之領解。上根身子領解云。爾時心自謂。得至於滅度。而今乃自學。非是實滅度已上　中根四大聲聞領解。信解品云。我等長夜。於佛智慧無貪無著無復志願。而自於法謂是究竟。我等長夜。修習空法得脫三界苦惱之患。住最後身有餘涅槃已上　下根領解云。諸人旣入城心生大歡喜。皆生安穩想。自謂已得度已上　彼三周聲聞。並是不定性之人也。此等經文三周領解。皆於自不得有餘涅槃。生實滅度想。准此是滅後聲聞生滅度想。亦可約不定性有餘說是一　是故什云。所譯妙法花云當入涅槃。法護所譯正法花云謂當滅度。智度論云必應當滅。此等經論之當字。皆顯不定性二乘。欲求當來入無餘涅槃。全非定性二乘已入無餘迴心向大。若已入者卽違當字是二　又正法花中往古品云。謂臨滅度佛在前立。勸發無上正眞道意已上　藥草品云。臨欲滅度佛在前住。汝以要法發菩提意已上　旣此兩品同安臨字。明知。未入無餘之前迴心云事是三　又智論釋妙經今文云。於菩薩根鈍不能疾成佛道。不如直往菩薩已上　此文全同瑜伽論第八十。云彼雖如是增益壽行。能發趣阿耨多羅三藐三菩提。而所修行極成遲鈍。不如初心始業菩薩已上　瑜伽旣述不定性有餘迴心。智論文例亦可爾是四　如何　答。實如來難雖三周領解及今文並云生滅度想。而三周領解不云我生餘國。而云有餘涅槃故。尤可於有餘涅槃生滅度想之義。然今文云雖生滅度之想入於涅槃

❶佛＝弘？

而彼土求佛智慧。又智論述此文。意云。得阿羅漢。更不復生三界等。明知。定性二乘已入無餘涅槃。由有佛性內熏力故。令心還生於淨土中佛菩薩。更迴心向大云事。次於當入涅槃等之當字者。守護國界章卷下上云。又云入於涅槃。而於彼土。並置於字表在無餘。而何得限用當字謬會。故知。兩經文相無異也已上 經論中云當知或云應當。只是詞之字也。故花嚴經夜摩偈讚品云。若人欲了知三世一切佛。應知如是觀心造諸如來已上 此應當之當字。亦可云當來義哉。若云不爾者。智論云必應當滅。例亦可爾。故知。妙經云當入涅槃。亦是應當入涅槃之義也。全非當來入涅槃之義也。況智論云必應當滅。此之字豈非定性二乘必應入無餘之義乎 故守護國界章下上云。必應當滅之言。豈不灰身入滅趣寂已上 次於謂臨滅度之臨字者。愚案云。起信疏明七位迴心中。引妙經之今文明一念迴心。既雖入無餘。纔經一念。今爲顯此速疾之義故。云臨滅度佛在前立等。全非謂有餘依身卽迴心向大也。又一義云。守護國界章下上云。又正法花云化城者。謂羅漢泥洹。沒城不現。謂臨滅度。佛在前立。勸發無上正眞道意者。前法說中非會退大。❶聞法花已度脫訖。❷命喩合中會退定性臨欲滅時。❸過法花會初發大心。正是令達法如平等同體意樂。如妙法花喩說文。云白導師言今❹知退還。故須此合。但知妙法中略闕此合也已上 意云。次於瑜伽智度之兩論之

文者。雖此二論同說二乘迴心向大。而瑜伽論明不定性之有餘位迴心故。論第八十云。彼以所留有根實身。卽於此界贍部州中。隨其所樂遠離而住已上 智度論明定性入無餘後之迴心故。論第九十三云。阿羅漢住淨佛國土受法性身已上 雖定不定性有異。是人著小乘因緣捨衆生捨佛道。彼全同故。於所修行。極成遲鈍不能疾成佛道。已義亦全同也。若智論亦濁不定性者。何不住此娑婆界而住在淨土受法性身乎 更不後生三界之論文。尤難會乎 問。玄贊文集第八十八云。謂法花意。滅後弟子。乘自神通。或依佛神力往他方界。於穢土中。聞佛爲說法花經。迴心向大受變易生。往淨土中。具足佛道。然今論文說迴心已去受變易身。往淨土相隱前穢土相歟。然會智論有六釋。一云。誰言。界外有妙淨土。何引智論難我法相宗。二云。約法性淨土卽是無餘體故。云生淨土。卽入無餘三云。受變易報往反化土。聞法花經以往爲生。非是受生。四云。據應化聲聞說。五云。約密意說實聲聞。六云。言羅漢者。借彼名說。實是菩薩義也。是非學者可悉已上 爾者此義如何 答

抄。有云隨舉娑婆文 壽量品云。以有事緣遠至餘國已上 玄贊釋云。衆生根機時猶未熟。他方機合。化身遂隱往他方化。或往淨土穢土行化名爲餘國已上 是卽娑婆之外。若淨土若穢土。 並爲餘國見 爾者今云餘國亦可爾歟

抄。三實報無障礙土文 問。淸涼引天台四土。爾者自受用身居何土乎 答

抄。方便一土文 天台意。定性二乘受變易身。迴心向大已後。所居之佛土別名方便土。然法相實不許定性迴心故云所無也 問。自宗意。定性迴心已後可居何土哉 答。❺別麁解釋中。但云法報化三土。縱雖立四土。而但開自他受用二土。更不別立定性迴心之後所居土。故知。只是可居三土中化土哉

問。三土中化土是界內分段之所居。然後定性迴心。卽受界外變易身。居界內分段之土乎。是以起信疏上云。令心還生於淨土。逢佛菩薩善友力故修大乘道已上 准同性經。淨土中成佛悉是報身。今既云於淨土中。應是報土。何謂化土哉 答。凡定報化二身二土雖有異說。且依攝論。唯識論等說。地前所見各變化身。地上所見名受用身。其地前者不局分段故。探玄記第六云。若三乘中地前必是分段之身。地上方有變易身。除迴心二乘地前亦有已上 故知。地前中漸悟者受變易身。彼化身佛土亦通穢土故。其漸悟受變易之類。不妨居淨土故。唯識論第十云。二他受用○居❻能淨土。爲住十地諸菩薩衆。現大神通。轉正法輪○三變化身○居淨穢土爲未登地諸菩薩衆二乘異生稱彼機宜現通說法已上 起信疏釋等。准此可知。爾者天台雖分同居方便。而通論也。可屬化土攝。以劣應身爲方便土之能化。其勝劣二。應卽通屬三身中應化身攝故。以之思之。天台別

❶(不)十聞？　❷命＝今？　❸過＝遇？　❹知＝欲？　❺別＝列？　❻能＝純？

分二土、自宗通歸化土。雖有此異

抄。受法性身文　問。智論中對明迴心向大之所受身云受法性身者何身乎　答。本論正文云。若阿羅漢住淨佛國土受法性身已上　既住淨土而受法性身。是卽變易身名法性身歟。故記信疏具引妙經我滅度後復有弟子等文畢卽釋云、亦捨分段入涅槃已。卽於佛土受變易身已上　智論亦同引此文卽釋云。住淨佛國土受法性身。准例可知之歟　問。唯識論第八云。不思議變易生死○改轉身命無定齊限故名變易○妙用難測名不思議。或名意成身。隨意願成故已上　雖有如是異名。未擧法性身之名是一　又花嚴問答下云。善財童子。旣現身至普賢菩薩知識。而彌勒知識言。當來我成佛時汝見我。故知。後生中成佛。此等思約文相。據見聞等三位爲三生相。作如是說。可約實共皆同。但以一身中成佛言一身者。法性身無別分段等身。分段等者。等取變易。爾者分段變易之外別有法性身見如何　答

抄。何以迂迴稽留文　問。演義抄中引智論云。迂迴稽留者。爲說無餘之時分。爲指還生已後之時分　答云云　兩方。若云無餘者。起信疏立七位迴心中。引妙經化城品明住無餘。唯經一念之旨。智論亦同釋此文故。可述速疾迴心之旨。何云迂迴稽留乎　明知。此迂迴之言。非無餘之時分也。若依之云還生已後者。所引之旣說定性二乘入無餘之相。須明無餘位所經之時分。何論還生已後之時分乎　何況入無餘後迴心向大。卽入十信位。於十信位經一萬劫者。經論一同之所判也。於此一萬劫。修信滿足果通漸頓二類。何故論下文云於菩薩根鈍不能疾成佛道。不如直往菩薩乎　旣述迂迴心直往之不同。明知。此文指無餘之時分也。卽五教章云。如直往人。既逕一萬劫修信滿足。堪能發心文　出無餘涅槃覺所經之時分。全同直往菩薩云事。解釋分明歟如何　答。無餘位經時劫有七位。不同中妙經意。纔經一念故。別不明其相。然出無餘涅槃覺卽入十信所經之時分望直往人。遲疾大不同。今爲顯其相問答釋成故云迂迴稽留者。是還生已後之時分也。但於十信位修行經一萬劫。可通漸頓二類云難者。凡經論中立行位張時劫者。專爲頓悟人也。故知。十信一萬劫者。正約直往人。若約漸悟機。則可有尙依本習成遲鈍之義故。五教章所依身章破有人云。八地以還菩薩。有智增悲增之義。云若言智增者有小乘習怖諸煩惱故永伏者。若於地前❶未眞如。可約本習容有此類。以未純熟故已上　旣許約本習有悲智增減之義。何於根性無利鈍乎　若許有利鈍者。何經時劫無遲速乎。於菩薩根鈍不能疾成佛道。不如直往菩薩之論判。尤有其謂歟。瑜伽論第八十全同之。次於五教章如直往人等釋者。涅槃經五果所經之時分。而八六四二萬十千劫云云　釋此時分。或云無餘時分。或云還生已後之時分。然五教章先述自義判無餘時分。次擧有義釋云　如直往人等。明知。還生已後之時分云事者。非自宗之正義故。起信疏但擧自義不述有義也。何況彼具文云。如直往人。旣逕一萬劫修信滿足。堪能發心。彼獨覺人根最利故。亦依直往人、逕一萬劫。餘四鈍根又差別故。時得多別也已上　何執序文不窮始□致妄難乎

抄。然論云言聲聞授記者文　問。正檢法花論云、言聲聞授記者。聲聞有四種。一者決定聲聞。❷准有聲聞種性無如來性。決無成佛之義名決定也。二者增長慢聲聞。三者退菩提心聲聞。四者應化聲聞已上　旣云決定性聲聞無如來性故。決定不可有成佛之義。何引此論成上無趣寂義乎　答。於法花論有數本不同。且今藏錄中有二本。一者元魏北天竺三藏勒那摩提共僧朗等譯爲一卷。文句大同、纔有一字二字不同。又世中現行有一本加注釋。是常騰記也云云　今所令引雖之文者。卽此本也。藏錄中二本共無此文。全同今鈔所引。明知。後人爲令順法相宗義故。妄加增之。不可依用。何況唯於定性聲聞加增此文。餘三種者全同藏錄中二本。明知。現行本者。後人之妄加更無疑者歟。問。今見鈔主所引文。多同世中現行本。不順藏經中兩本。謂兩本共云言聲聞人得授記者已上　今鈔所引及世現行本。無人得之兩字。又留支本云。二種聲聞。根未熟故。如來不與授記。應化聲聞。是大菩薩與授記。大菩薩與授記者已上　餘大全同。然世中現行本。無應化聲聞是

❶未＝十(證)?　❷准＝唯?

大之六字。全同今抄所引也。又兩本共云如下文不輕菩薩品中等。然現行本。及今抄所引同無下文之二乘。明知。今抄引世中現行本。不引藏經中兩本。但今抄不連引唯有聲聞種性等文者。只是抄家略却之。更非謂本論無此文歟。如何　答

抄。則非獨弟子文　問。則非獨弟子者。爲釋成上所引譬喩品文。爲當生起下四大聲聞乎　答。會解云。言卽如身子至則非獨身子者。卽譬喩品初仕連次其云。佛告舍利弗○我昔教汝志願佛道。汝今悉忘。而便自謂已得滅度。我今還欲令汝憶念本願所行道故。爲諸聲聞說是大乘經等。詳曰。既云欲令憶本願行爲諸聲聞等故。云非獨身子也已上　愚案云。今見文相。正顯三周聲聞退菩提心之類。然上擧初周上根身子竟。次爲生起第三周四大聲聞等。亦是退菩提心之人故。云非獨弟子。文相顯然。何異求乎

抄。自陳捨父逃逝文　問。父者何乎。又先化者指何時哉　答。玄贊第六信解品云。經。其父先來至中止一城。贊曰○父者化身。佛雖先來已經化導。衆生自退。故名先來求子不得。一城生死中也。城者○今以大乘法爲城也。將說大乘。以教發心故。城喩大乘法已上　又云。經。卽自宣言至我之所生。贊四○最初我爲十六王子時。教之發大心等文　疏記第六妙樂釋云。夫結緣者。並約應身。如云我昔曾於二萬億等。況十六王子從始至今。機感相成。任運分解已上　准此等釋。總以似喩文。而最初結緣時逢化身故。云父者化身佛也。其最初結緣者。遠指十六王子化導。然衆生自退故云捨父等也。信解品云。於某城中。捨吾逃走。伶俜辛苦五十餘年已上　玄贊云。某城者大乘也。最初一逢已❶敎趣大乘之心。若定性大乘。及上品發心未必退沒。今說不定性及下品發心故。彼已後任退流生死故。名某城捨吾逃走已上　五十餘年者。文句玄贊共云五道也已上

抄。影響其迹文　決擇云。謂助佛傳化。如影隨形如響應聲。示現化迹。或取不實。是聲如響應故言亦。抑法花諸羅漢耳者。暗彈慈恩也已上

抄。如不輕品中示現　問。法花論中明四種聲聞授記。且決定上慢之二類授記。於何品中說之哉　答。論云如不輕品中示現文　付之不明。依論判檢經文唯說。增上慢四衆比丘比丘尼·優婆塞·優婆夷。輕賤是人爲作不輕名者。見其得大神通力樂說辨力大善寂力。聞其所說皆信伏隨從已上　既上云增上慢四衆。下云皆信伏隨從。明知。但是上慢之一類。非決定性云事是一　又彼不輕菩薩一世教化。卽令信伏隨從見　而起信疏云。若決定種性未入無餘前定不迴心已上　今既明一生一身卽隨教信受奉行。豈非不定種性之類乎是二　如何　答。此事雖未受先達會通。强迴愚案云彼一品之始末。不輕久毀四品悉名增上慢。爾者彼四品局增上慢。可不通決定性歟。若云不通者。何故天親論主決定上慢授記讓彼品乎　若彼品上慢中無二類者。論主更依何品何文釋決定性授記乎　若總一經中不明定性授記者。何故論主釋妙經之授記具擧四種乎　故知。彼品所說之增上慢四品者。廣通定性上慢之二類。非但四種聲聞中上慢之一類。以增上慢言。廣通大小二乘定性不定性等故。謂法花論說窮子雲雨等七譬喩。對治七種增上慢心。其七種增上慢人者。勸那云。一者求勢力人。二者求聲聞解脫人。三者大乘人。四者有定人。五者無定人。六者集功德人。七者不集功德人已上　留支本但第三云求大乘人。餘全同之。此第四有定人者。會解釋云定性人也等云云　具如次下引。准此思之。不輕品云。增上慢四品可通定性二乘也。但於一生一身。卽隨教化故不可通定性云難者。信伏隨從之義。亦通定性。以評信解大乘故。而未必迴心向大也。玄贊第一如次下引。可見之　或一義云。經云二百億劫常不値佛等者。此擧定性入無餘之事。次三千劫於阿毘獄等者。此擧增上慢入地獄之事也已上

抄。釋曰既是論主文　決擇云。問。安國之難此云何通。答。豈不論云如不輕品中等。此意但擧昔時爲例。是故言如非是昔時菩薩預記今日聲聞。又解。論但通顯聲聞根熟未熟。悉皆得記。根熟得記者。今日靈山佛自與記是也。未熟得記者。昔日不輕菩薩與記是也。亦非昔時菩薩預記今日聲聞也已上

抄。若大乘云文　玄贊第一云。由趣寂者與

❶敎＝發？

增上慢合一處說。翻譯之主同言根未熟令其發心。正義應言趣寂者根不熟故佛不與記。菩薩與記令發信解大乘心故。增上慢者根未熟故佛不與記、菩薩與記發趣向大乘心故。若趣寂者後亦作佛違涅槃等。處處教文已上 攝釋第一云。衆根未熟者。議畢竟未熟亦得名未。何要後熟方名未熟。故寂趣人亦名未熟已上

抄。彼論次前有問曰文 問。先此問意如何

答。今依常騰注當科釋之。是爲明現前授記之虛實故。與此問答也者。問中有二。初定義。次若實成佛下設難也。定義者。常騰注云。佛授身子記。言遇無量無邊不可思議劫當得作佛。乃至記阿難言供養六十二億諸佛然後成佛。爲如此記劫數實佛故與記。爲不如記劫數成佛而與記哉已上 設難者。注云。始從十信終至初地。略說逕一大劫阿僧企耶。中說逕三大劫。廣說逕無量劫。逕如是劫。修集善根方得現前授記。如記劫數當得成佛。然弟子等未逕此劫修集善根。云何忽得現前授記如記成佛。 若言雖未修集善根。而得授記實成佛者。菩薩何故無量劫修集善根方得授記。若不如記實成佛者。諸佛始無妄語云佛。虛妄與此授記之者訓此已上

抄。答曰彼聲聞文 問。此答文意如何 答。常騰注意云。答文有二。初正答釋。後是故下結答也。初正答中亦二。初記意得如來依彼下記義也。初記意者。注云。 彼身子等若得授記。即相同義得決定心。爲得此心故與授記。非謂聲聞已入初地成就法身故與授記已上 金剛仙論第四云。凡有四種三昧授記。一是習種性中。二性種性中不現前授記。三是初地中現前授記、四在佛地中無生忍授記已上 問。決定心者何乎 答。常騰注云。無性攝論云。世尊。法花會上與諸聲聞舍利弗等授佛記別。爲令攝得如是意樂。我等與佛平等無二。解云。意樂者。謂決定心佛爲令此意樂故。 授佛記別。非必如記劫數成佛已上 記義者。注云。雖爲令得決定心故與佛記別。未知依何義與實行聲聞授佛記別 答。依聞義故。故無性攝論云。諸佛於一切有情得聞自體意樂。言彼即是我。我即是彼。由是因緣。此既成佛。彼亦成佛。解云。佛與一切同一如如。是故一切皆屬如來如中。佛得此意故。云彼即我等。由是因緣。此佛既成正覺。彼聲聞等亦說成佛。此則云佛成佛。爲聲聞成佛。 三三種平等即是同義 問。十住初心望成佛時。必逕三大劫阿僧企耶。若爾舍利弗成佛劫數。既說無量無邊不思議劫。云何不說如記成佛 答。總說無量。亦得無終。但無量無邊不可思議。此三大數。花嚴經中是有限數。 然三大劫退過此數。 是故始發大志聲聞大得如記實成佛也已上

抄。 一乘平等文 法花論勒那摩提譯 云。何者名三種平等云何對治。一者乘平等。與聲聞授菩薩記。唯有大乘無二乘故。是乘平等無差別也。二者世間涅槃平等。以多寶如來入於涅槃。世間涅槃彼此平等無差別故。三者身平等。多寶如來已入涅槃。後示現身。自身他身法身平等無差別故已上 留支本但云唯一大乘。 餘全同之。 諸本共云世間涅槃平等。而今云生死涅槃。只取意也

疏。入楞伽第二文 問。三部中引何經乎

答。四卷經是東晉求那跋陀羅譯。十卷經是元魏菩提流支譯。名入楞伽經。七卷經即唐實叉難陀譯。名大乘入楞伽也。今引十卷經。如抄釋可知 問。今指二四七者是何文乎

答。第二卷云。大惠。諸聲聞辟支佛畏生死妄想苦。 而求涅槃不知世間涅槃無差別故。分別一切法與非法。而滅諸根。 不取未來境。妄取以爲涅槃。不知內身證修行法故。不知梨耶識轉故已上 第四卷云。昧著三味樂安住無漏界等文如常 第七卷云。大惠。聲聞辟支佛。 於第八菩薩地中樂著寂滅三昧樂門醉故。不能善知❶惟自心見。❷隨自相同相熏習障礙故。❸空人無我法無我見過故。以分別心名涅槃。而不能知諸法寂靜已上 會解引此三文竟即釋云。第二云。妄取以爲涅槃。第四文顯第七云以分別心名爲涅槃故。 皆無實也已上 問。 第二卷云而滅諸根不取未來境等者文意如何 答。定性二乘入無餘位。分段根境雖悉滅盡。 猶受變易根境身。 而彼二乘不取此變易境界爲生死有。 但以滅分段諸根。妄執取爲涅槃爲言 准此思之。定性二乘雖入涅槃。而猶有未來境。但彼迷故。不取爲有。妄執爲涅槃云事分明也。故七卷楞伽經第二云。 復次大惠。 諸聲聞畏生死妄

❶惟＝唯？ ❷隨＝墮？ ❸空＝墮？

想苦。而求涅槃不知生死涅槃差別想。一切皆是妄分別有。無所有故。妄計未來諸根境滅以爲❶涅。不知證自智境界轉所依藏識爲大涅槃。彼愚痴人說有三乘。不說唯心無有境界已上 准此經文。二乘無餘非實涅槃云事彌分明也 問。正檢彼經未說五性。其前段有此文。 何無是文爲定性二乘所入之無餘涅槃□明知。爲❷□誡一類不定種姓聲聞樂求無餘之輩故云妄計等也。 況次下云不知證自智境界轉所依藏識爲大涅槃已上 豈非明不定性之轉識得智乎 以定性之藏識無轉識得智義故。如何 答。實□問此未說五性前有此文。 總毀責定不定二種聲聞之所期無餘故。經云諸聲聞等也。何必定知教誡一類不定性乎 設雖誡一類不定。而所詮者。 諸根境識無餘涅槃非實涅槃云事旣分明者。汝所立之趣寂聲聞。亦可非永滅。縱雖此文約不定性。 次下正說五姓中聲聞乘性者是決定性也。以不定性別立爲一類故。然其聲聞乘性受變易身者。經文分明也。但淄洲惠日論第三云。此說不定性迴心以後。墮不思議變易生死。無決定性得變易文已上 雖有此會釋甚自由也。 不足言者歟。 爾者定性入無餘位受變易身。 而自不知。 謂爲涅槃故。今云。妄計之旨。誰謂不然哉。加之法相宗以具說三乘方爲了義。 然今楞伽經云。彼愚痴人說有三乘。知。楞伽意雖說五性。偏是爲愚痴人以權方便所假施設全非彼經正意。以之思之。彼經不許定性無餘。 灰斷爲實涅槃云事實明鏡也 問。今所指第七卷文者。具如上引。如所引文者。 旣云於第八菩薩地中等。明知。迴心菩薩聲聞緣覺上昇第八地。樂著寂滅三昧之相也。何指此文證定性二乘無實涅槃之義哉 答。 此事難思。但彼文意云第八地菩薩所證。寂滅三昧是同二乘寂滅涅槃故。菩薩於其三昧。除生樂著云云 故知。二乘所得涅槃。亦但是三昧也爲言 故七卷楞伽經云。大惠。八地菩薩所得三昧。 同諸聲聞緣覺涅槃。 以諸佛力所加持故。於三昧門不入涅槃。若不持者。使不化度一切衆生。不能滿足如來之地已上 諸佛力所加持者。 第八地菩薩得諸佛□勸等是也

抄。望其當分文 問。付明無餘體。 且以大乘望之。但是三昧。爾者九次第定等中何定哉 答。 起信疏云二乘無餘體唯滅定文 付之楞伽經中說二乘無餘云樂著三昧樂未必云滅盡定。何況法花論云諸禪三昧。可廣通諸三昧見 何定判體唯滅定乎 是以一乘佛性權實論中卷大開業寺沙門法寶述。增壽變易實第八 云。 此定於前三乘數八萬四千法門之中名二乘涅槃。非諸定攝。後時敎意。此是內身修行法中。別有此一種三昧。滅於分段身心。然非八解脫中滅定攝。 所以得知滅盡定。 後方入此三昧故。瑜伽八十云。漸入滅定滅轉識等。次異熟識捨所依止。由異熟識無有取故。諸轉識等不復得生。 唯淸淨無爲離垢異法界〇又滅定唯識心不滅身。 此滅有身及心故不同也已上 文證道理共明鏡也。 今何云體唯滅定乎 答。指無餘位名三昧。楞伽經法花論所說分明也。但名滅盡定之定判未知。大師依何經論。 但金剛仙論第二云。 然二乘人有二種。一者發菩提心聲聞。如法花中舍利弗等。受❸證作佛者是。二者寂滅聲聞。斷三界惑盡。出分段生死。❹究竟想。 起憍慢心。入寂滅定。逕千萬億劫。於此定中。而不❺勉反易生死微細行苦。後時定力旣盡。從禪定出更無所依故。還覓善知識發菩提心。求無上道故。菩薩於此憍慢衆生。亦 ❻與悲救度已上 搜玄記第□探玄記卷第九中兩處指此論餘文。淸凉刊定同引此論。釋於鐵圍山結集摩訶衍藏。故知。此等諸祖定見入寂滅定之文乎 何況起信疏上 云入無餘依法爾皆有變易報殘已上 又云下 離事識分別麁苦。猶受梨耶變易而行苦。 然此細苦無始來有已上 此等解釋全似寫今論文乎 楞伽經文准此等義可思之。但於法花論文者。起信疏引此論卽釋云。二乘無餘體。雖滅定亦通方便故云諸禪已上 解釋明鏡也。 不可及苦勞歟。次於實師釋者

抄。論釋七譬喩中文 會解云。七譬喩等者。卽勒那摩提譯本也。論標云。次爲七種具足煩惱性衆生說七喩對治七種增上慢。應知。七種衆生者。一求勢力人。二求聲聞解脫人。三大乘人。四有定人。五無定人。 六集功德人。七不集功德人。七種喩者。 一火宅喩。二窮子喩。三藥草喩。❼化城喩。五繫珠喩。六頂

❶涅＋(槃)？ ❷□＝數？ ❸證＝記？ ❹(生)＋究？ ❺勉＝免？ ❻與＝興？ ❼(四)＋化？

珠喩。七降師喩。七種增上慢者。一顚倒求功德增上慢。二聲聞一向增上慢。三大乘一向。四實無而有。五散亂。六有功德。七功德後五皆云劫一爲增上慢故耳　今當第四喩爲定性人對治實無而有增上慢也。若菩提流支譯本乃云。實無謂有增上慢心。以彼七種皆云慢心。故知。今云增上慢人者。非四種聲聞中增上慢聲聞也。乃爲定性人爾而云世間有漏三昧者。二本論皆無有漏之言。在小乘雖四涅槃。大乘望之故云世間三昧已上　私云。留支本云。四者實無謂有增上慢心。以有世間三昧三摩跋提。實無涅槃生涅槃想如是倒取已上　勒那本云。四者實無而謂有。增上慢人以有世間漏三昧三摩跋提。實無涅槃而生涅槃想如是倒取已上　旣勒那本云漏三昧故。今云有漏也。餘文授合可自見之。又常騰注論所摽之論本。正云世間有漏三昧也

抄。第四爲有定人文　問。有定人者名義如何。答。論自釋云有世間三昧云云　又十卷楞伽第二云。聲聞緣覺三昧樂所牽故作涅槃想已上　准此等文案者。有者有所得也。卽執取了義也。謂二乘無餘體是滅定。而彼不知謂爲涅槃。是卽迷執滅定。謬爲涅槃之人故名有宗人爲言　起信衆上云。論說二乘有三種餘○然彼二乘旣不能知此三餘故○謂爲涅槃。而實但是未證身前期以滅智所得滅定已上

疏。勝鬘亦云文　經云。唯有如來得涅槃。爲一切衆生之所瞻仰。出❶過阿羅漢辟支佛菩薩境界。是故阿羅漢辟支佛者。涅槃界遠。言阿羅漢辟支佛觀察解脫四智究竟得蘇息處者。亦是如來方便。有餘不了義說。何以故。有二種死。何等爲二。謂分段死。不思議變易死等文

疏。更受變易文　問。入滅二乘。於三界外更受變易文　爾者以何業因感變易報乎　答。無明爲緣。無漏業爲因也。付之凡無漏者。必損有漏。設雖變易。其性是有漏也。何以無漏爲因哉如何　答。無明爲緣。無漏爲因。感變易報云事。經論之常談。性相二宗之共許也。但於無漏必損有漏等云難者。一乘佛性權實論中增壽變易章第八云。或有難言。無漏之法破裂生死。云何爲且成變易報者。如上地道破於下地　成上地報。二乘無漏。破裂分段生死。成變易報。於理何失已上　又不同二乘無漏。縱雖菩薩以因位無漏不離無明故。下地無漏成上地變易報。有何難哉。故起信疏下卷云。菩薩二智起時。有微細之累。不同佛地能淨之德已上　探玄記第五云。若無明未盡障隔眞如。令修生德未全同眞故有生滅已上　今抄引無上依經云。起輕相感有虛妄行云云　豈非無漏業與無明相應有生滅故。名虛妄行哉。爾者親成變易。於理無過歟。故無差別論疏云。因位無漏所感之身。細患所遷故云變易已上　例如安惠云。因位無漏亦許有執。思之可知　問。二乘無漏且可爾歟。菩薩無漏何與執相應乎。故佛地論第七云。有義法執及無明等。遍在一切善惡無記。有漏心品及與二乘無漏心等。皆不了達法無我故。皆似相分見起故已上　旣云。二乘無漏不了達法無我。故法執及無明相應云云　明知。菩薩因位無漏了達法無我故。不可法執等相應云事是一　次於安惠意者。述記第九云。安惠等執。卽通三性無漏之心。無非執者。五八識唯有人六通二種已上局有漏心不通無漏見是二　如何　答。菩薩因位無漏與無明相應故。有生滅之累云事。如所引成。旣無上依經通三乘聖人。以無漏業爲[illegible]受變易。云起輕相感有虛妄行。豈非大力菩薩無漏業亦是虛妄哉。次於佛地論文者。且約增勝偏擧二乘。縱雖菩薩何無前地無漏。與後地微細法執俱起哉。況旣云二乘無漏心等。豈非等取菩薩因位無漏哉。次於安惠意者。上所引佛地論云有義者。卽安惠論師歟。了義燈第六云。問。安惠本計佛無見相。何智緣涅槃。何智緣俗。答。緣自證分名俗。緣如名眞。問。因位無漏亦許有執。何名現量比量等。又親得證如不。答。准緣他心云。不知如佛境亦不親緣如。因位名無漏名緣如。名緣二空等者。據無明漸微。名爲無漏緣如緣空分爲凡聖故。諸自證因位不能分明親得。現比非量。唯思可知已上　演祕第一云。望執輕量名現非量。五八執微故名現量。亦如勝義世俗善等已上　上攝論者。梁論第十三智差別勝相第十　問。此性宗意以無漏業爲因者。局後得智無漏歟。爲當通根本智歟

答

❶過十(去)？

抄。無上依第一說文　會解云。無上依經文科分三。謂標釋結也。初約人標能所障。謂約三乘人標舉能障四障及所障四德。以三人同有故。次一者生緣或下釋也。亦分爲三。初例釋能障相。謂例界內無明行品。釋此四障名相也。二無明住持一切煩惱下。正釋能障所障。謂雖有能所障。意正以能障自所障故也。三阿難於三界下。例釋所起生死。謂由四障能障四德故。起四種生死故也。後阿難四種生死下。結成得失也云云　取意

抄。無明住地生一切行文　問。自宗意無明生無漏一切行者。共相如何　答。且如唯識論第八云。既未圓證無相大悲。不執菩提有情實有。無由發起猛利悲願。又所知障云大菩提。爲永斷除留身久住。又所知障爲有漏依。此障若無。彼定非有。　故於身住有大助力已上

抄。三者有有文　問。云有有云無有。其義如何　答。一義云。決擇云。言有有者。一云。有此變易故名有有。二云。有此細苦故名有有。三云。生表現有故名有有。言無有者。一云。無彼分段故名無有。二云。無彼麁苦故名無有。三云。滅表後無故名無有已上　又云。言何者無有等者。謂變易身爲緣。刹那滅爲體。　如分段中生□爲緣。　老死支爲體已上　一義云。會解云。言有有者。上有字。卽生死因緣。如十二因緣中有支。下有字。　正是三種意生身。此是有果故。佛性論云。　由前因緣。或得變易。異熟有果言無有者。　於變易生死中。卽生卽滅故云無有。如十二因緣中。生緣老死。　亦約念念遷變故已上

抄。三種意生身文　問。三種者何乎　答。決擇有二釋。一者聲聞緣覺菩薩也。二云。大疏五下云。然此身類有其三種。一三昧樂。二覺法自性。三種類俱生。初從所依定爲名。次從所依智立稱。三自證法相義。兼定惠及法性相故名種類。由此故。能隨衆生種種一時現生。任運而成云無作行。若依地位。初則五地前。次卽八地前。後卽八地後已上　抄十二下解釋繁廣。要者可見

抄。近遠皆釋文　大疏二下普賢三昧品云。因因性證彼因性。成彼果性顯果果性已上　抄七上云。涅槃三十七師子吼品。佛性有因有因因有果有果果。因者十二因緣。因因者。卽是智惠發心已去。　果者卽阿耨多羅三藐三菩提。果果者。無上大涅槃。今疏文意。因因卽歡緣緣智通發心已去。　因卽所證之理。能證至果爲大菩提。　所證至果名大涅槃。　前二是因。後二皆果。而有重因重果言者。　謂十二因緣是正因性。雖有此性。若無觀智不能成果。今由觀智令後成果。卽而因作因故名因因。菩提對前已名爲果。而大涅槃由菩提顯故。　此涅槃卽是菩提果家之果故○然上四句之後。經中復有四句云。是因非果如佛性。　是果非因如大涅槃。　是因是果如十二因緣所生之法。非因非果名爲佛性。此之四句三卽是前二三兩句。智惠菩提。皆依十二因緣生故。初及第四。皆前中初一。以十二因緣。約相是因。若約緣性則非因果。是中道正性法身理也○若總合上十一種四句。成五佛性復成四句。　一或有佛性闡提人有善根人無。是前因性之中。一分之義。以未成佛時。　善惡無記皆名佛性。今取其惡故。云一分闡提有也。　二或有佛性善根人有闡提人無。卽因因性。三或有佛性二人俱有。卽因性中通十二因緣。亦非因非果之性。四或有佛性二人俱無。　卽彼果性及果果性。　對前兩種四句。　可以意得。　十二因緣名佛性者。一當體淨故。是法身性。　二能知名義成反流故名報身性。又前滅後生。非斷非常。顯中道故○又初因性。卽染淨緣起。二因因性。卽內熏發心。第三果性。卽始覺已圓。　四果果性。卽本覺已顯。又初隨染隱體。　二微起淨用。三染盡淨圓。四還源顯實已上

抄。今唯經明佛性文　決擇云。言佛性略有五種者。謂善❶始淨水性。不善如濁水性。無記如不太清不太濁水性。果如淸淨水性。理如濕性已上　譬如雖水唯一濕性。　而約淸濁緣分爲多性已上　佛性一理。准思可知

抄。一是離欲文　決擇云。得定凡夫離欲但伏。其現那含聖人離欲亦斷其種已上

抄。二是五住已上文　問。五住者何乎　答。一義云。唐經第十六十住品說。第五具足方便住勝進分云。　欲令其心轉復增勝無所染著已上　疏三下云。性相交徹。則轉復增勝。形奪兩已。皆無染著成般若故已上　一義云。涅槃經中。多銘歎喜等。十地名十住故。　今云五

❶始＝如？

住者第五難勝地也。抄十五下十地品中第五地云。四道品取其淨相。以十淨心而能治之。卽入五地。入五地已。菩提分法不取淨相。而非不行不取而行方能善修已上 准此可知一義云。十地中第六現前地名五住已止 故疏七下第六現前地云。又四地出世未隨世。五地能隨而不能破染淨之見。此地觀察無染淨法界破彼見故已上 唯識論第十釋十地所證十眞如中云。六無染淨眞如。謂此眞如本性無染亦不可說。後方淨故已上 准此可知

問。今論善不善。須約三性論之。何染淨之見乎 又抄十五下第三地之餘云。然煩惱有三。一正起者初地斷。二誤心起者二地已斷三不善根使任運性成。三地已上漸次斷之。又貪等尙略有二種。一者不善凡夫所起。二者是愛佛名貪。增厭世間說之爲瞋。分別有無。說以爲癡。上三處斷是不善煩惱。善煩惱斷亦有三處。一者正起。地上漸八地時盡。二者習氣。八地已上漸次斷除。十地時盡。三者使性至佛乃盡。今此但斷不善之性。不說現斷。至七地中。方說斷於求佛貪等已上 准此。不善根性。於三地已上卽斷之何云五住已上等哉 答

疏。莊嚴第五無性文 問。淸涼大師引莊嚴論時邊畢竟二種無性。爾者畢竟無性如何釋之乎 答。疏云。畢竟謂永無。卽大悲菩薩文 付之無性有無種中。斷善闡提名時邊。無性闡提名畢竟。何釋畢竟謂永無卽大悲菩薩乎。是以行願記第四懺悔業障段云。一闡提者是梵語。具足應云一顚底迦。此云斷善根。莊嚴論闡提有二。一時邊。卽暫時也。以斷善根故。無暫時入圓寂之法。二畢竟闡提。卽畢竟無有入涅槃法。斷善根已久處嶮道。若得人身値遇善友。但云人天善根。而成就之。正是五性宗中無種性有情也已上 此釋尤符順論文。文何判卽大悲菩薩乎 答。莊嚴論第一種性品第四云。無涅槃法者。是無性位。此略有二種。一者時邊般涅槃法。二者畢竟無般涅槃法。時邊般涅槃法者有四種人。一者一向行惡行。二者普斷諸善法。三者無解脫分善根。四者善根不具足畢竟。無涅槃法者。無因故。彼無般涅槃性。此謂但求生死不樂涅槃人已上 此論文全同楞伽二種無性故。十卷楞伽第二云。大惠菩薩。白佛言。世尊。此二種。一闡提。何等一闡提。常不入涅槃。佛告大惠。菩薩摩訶薩。一闡提常不入涅槃。何以故。以能善知一切諸法本來涅槃。是故不入涅槃。非捨一切善根。闡提若値諸佛善知識等。發菩提心生諸善根。便證涅槃已上 又四卷經第一云。大惠。一闡提有二種○大惠。白佛言。世尊。此中云何畢竟不般涅槃。佛告大惠菩薩。一闡提者。知一切法槃涅槃已。畢竟不般涅槃。而非捨一切善根。一闡提也等文同十卷經 又七卷經第二云。大惠菩薩言世尊。此中何者畢竟不入般涅槃。佛言大惠。彼菩薩一闡提。知一切法本來涅槃。畢竟不入。非捨善根等文 是卽十卷經云常不入涅槃者。畢竟不令義也。故四卷七卷。並云畢竟不般涅槃。莊嚴論亦云畢竟無般涅槃法。經論文言既全同也。若許經是大悲菩薩。豈於論文不許之哉。是知。論家全用此經文。更非論主我立也。爾者經論。各立二種無性。彼此全同云事彌分明也。但於行願記釋者。且符顯相宗是一往釋也。若依自宗論之時。爭可違淸涼定判哉 問。相宗意立三種無性。有三梵名。翻譯亦異。然楞伽說斷善大悲二種。莊嚴明斷善無性二種。若經論合明。則具有斷善大悲及無性之三種闡提。況楞伽經是未了五性。不如深密等顯了五性。今何執楞伽之片文。局判無有無種性人乎 答。一代諸敎中。無具說三種無性之明文。但是彼宗師。爲妄立自義。强搆臆度。曲會經論。實不足言者歟。楞伽既盡無性有情之種類時。具擧斷善大悲之二種。莊嚴論全寫此經文。名爲時邊畢竟。豈非如次指配斷善大悲哉。但於三引名者。全無經論所出。不足信用。然決擇云。又准彼宗。第五無性有三梵語。翻譯亦異。一阿闡底迦。此云不樂欲。不樂涅槃故。二云。一闡提迦。此云樂欲。樂住生死故。此上二名亦通大悲及與斷善二種人故。三云。阿顚底迦。此云畢竟無。唯局無性。通斷善根及與不斷。但無三乘無漏種故。若准性宗斷善之人。且就長時言畢竟無。或約大惠悲願力故。當不成佛名畢竟無已上 委可思之。次於楞伽者未了。深密者顯了云難。抑深密經中有三種簡別哉。若云無者。還成未了。何是顯了乎。況次下

疏。深密等經。就其長時云定性無性者云云
全非永定永無。豈是顯了乎
疏。諸論隨佛方便文　問。今諸論者。別指護
法等末論師歟
抄。彼法花疏文　玄賛第一本云。金光明經
亦說三法輪。謂轉照持〇法花亦云。我等內
滅自謂爲足。唯❶可此事。更無餘事。初時敎
也。我等若聞淨佛國土敎化衆生。都欣樂第
二時敎也。佛亦如是。現希有事知樂小者。以
方便力調伏其心乃敎大智。我等人自得未
曾有非先所望。而自得第三時敎也已上
疏。寶性佛性文　寶性論第三。佛性論第二。
可見之
疏。妙智經中文　問。淸涼大師一乘居三乘
後之義。引何經論證之乎　答。引妙智經
及梁攝論證之也。付之凡引證據者。爲生他
信智也。然妙智經是未渡之經。有無未決之。
何引爲證乎。　梁攝論善成立之。三種法亦
譯者加增。　非世親論主意。故中邊義鏡殘
第五得述云。然梁攝論所言善成立者。一小
乘。二三乘。三一乘。第三最上者。眞諦法師
加增語。非世親論主意。所以得知。唐攝論
言無上差別者。謂聲聞乘上有獨覺。獨覺乘
上有大乘。其菩薩乘卽佛乘。更無有上。無
性攝論亦同梁唐論俱世親造。豈有相違。故
知譯者謬也已上 隋達摩笈多所譯世親攝論
第六。全無此三種。明知。眞諦加增也云事。
如何　答。雖妙智經是未渡經。賢首大師。面
受日照三藏之口決。相承無所謬。若不信

此口決。汝宗以玄奘口決爲指南。誰亦共
許之乎。　故自宗意。親受日照之口決。正依
妙智經之所說。成立三乘方便一乘眞實之
義。云依憑云相承。何不信受乎。　況梁攝論
善成立之三種。如何會通之乎。　但於此善
成立之文。是眞諦加增云難者。續高僧傳第
一云。自諦東夏雖廣出疏經。偏宗攝論故討
尋敎旨。　通覽所譯。　則彼此相發綺續鋪顯
故。隨處翻傳親流疏解已上　眞諦三藏殊宗
攝論討尋敎旨。親製疏解已上　修練異他。有
何所謬乎。　若云以違自解非他爲謬者。亦
可以違眞諦所譯。爲玄奘謬乎。　又眞諦是梵
僧。偏宗攝論。本在彼國。勤受覺之。可有謬
否。奘師是漢人。別宗五性。假往彼國卒爾傳
之。可無謬否。是非自顯。智者知之。又傳云。
今譯兩論。詞理圓備。吾無恨矣已上　此是上
述對智愷譯俱舍及攝論竟。如是結詰也。旣
云詞理圓備。有何所誤乎。　若云眞諦自稱
故不可信用者。　奘師亦多自稱我傳中天正
音。如何汝信受乎。　但於餘譯無此文云難
者。餘三藏末宗攝論故。可有品不窮習。於所
譯論云之無所闕略乎。　若云以多人語可決
正不。旣隋唐兩譯共無此文。唯眞諦一人所
譯有此語。明知。是加增者。　法花云無二亦
無三。彼五度三藏共無第字。明知。　玄奘一
人云梵本有第字者。　是可謬加增。　汝何執
爲是乎
抄。斯卽會無性定性文　問。妙經信解品窮
子喩者。爲指四大聲聞喩窮子。爲當通喩定

性無性歟　答云云　兩方。若云別喩四大聲
聞者。抄引窮子喩文意。卽釋云。斯卽會無
性定性已上　明知。遍指無性定性名窮子
見　若依之爾者。正見經文。明四大聲聞領
解擧窮子喩。何云喩定性等乎。　況抄上文
云。　又四大聲聞。自陳捨文逃逝明已先化
已上　意云。　捨文逃逝者。顯退菩提心之義
也。若是退大之類者。何云無性定性乎　答
註云。自鄙先心者。本在聲聞地之時。期有
餘無餘二涅槃。此所期之二涅槃者。定不定
性二種聲聞。全同無異故。四大聲聞至法花
會。悟入一乘佛性之法理。自鄙執實有二涅
槃之先心。　則非唯此四大聲聞所期之二涅
槃無實體。彼定性等之所入無餘涅槃是權。
蘇息處全無實體之義。　自所成也。　故三周
聲聞之領解涅槃。不簡自他所期之涅槃。總
悟爾前許二乘有實滅。是方便敎。故今四大
聲聞之所領解者。　非唯自鄙先心。總會定
性無性也。以今一乘佛性之法理。貫通定性
無性故。例如探玄記云。一約事破二乘實滅。
二約敎破亦會大乘權敎也。思之
疏。若不信法花文　問。涅槃經意。說一乘
一性破三乘者。指何品何文哉　答
疏。若謂佛性有二文　佛地論第二云。雖餘
經中宜說一切有情之類。皆有佛性當得成
佛。然就眞如法身佛性。或就少分一切有情。
方便而說爲令不定種性有情決定。　速趣無
上正等菩提果故已上
抄。然性有二種文　玄賛第一云。然姓者有

❶可二了？

二。一理姓。勝鬘所說如來藏是。二行姓。楞伽所說如來藏是。前皆有之。後姓或無。談有藏無。說皆作佛已上。談有者行性也。藏無者理性也云云　問。勝鬘楞伽同名如來藏。何勝鬘所說名理性。楞伽所說名行性乎　答。玄賛第三云。楞伽經云。阿梨耶識名空如來藏。具足熏習無漏法故。名不空如來藏。藏識有漏虛妄不實故名爲空。能令一切無漏種故如來藏。四知種子是無漏非虛妄法。由近善支。多聞熏習漸次生長。當成四智。四智之因名不空如來藏。藏是含藏自性義故○勝鬘經云。有二種如來藏空智。謂若離若脫。若斷若異。一切煩惱藏。不離不脫。不斷不異。不思議如來藏煩惱有漏虛妄不實。能覆眞如名空如來藏。涅槃無漏體是無爲。非虛妄法。由近善緣斷諸煩惱。漸次智起方便顯證。名爲涅槃。體性非空。❶所顯空之性故。煩惱覆位名不空如來藏。或是覆隱因性義故。故❷在纏裏之位名如來藏。出煩惱時名爲法身已上　攝釋第二云。疏有二種如來藏空智者。二如來藏卽所緣境。謂空不空二種之藏。言空智者。卽是如來緣二藏智　問。二智不無。何故名空　答。所緣空故。以得空名　問。所緣何空　答。煩惱虛無。眞如離彼妄心分別一切諸相故並名空。卽此空智亦名藏智故　問。二何名藏　答。妄能覆藏。眞是所藏故並名藏○疏謂若離至煩惱藏者。此辨煩惱空藏之相。妄法別起其體不二。是故名離。可以對治因緣易脫故名爲脫。始終反改目之爲異。經本無有若斷之言。我本不同更勘餘本。疏不離至如來藏者。此辨眞實如來藏相。所謂諸佛同體義分。非全別體故曰不離。常住不可因緣易假令失故曰不脫。始終不改名異。妙出情外名不思議。經本亦無不斷之語。有義眞如體。遍不離有情故曰不離。縛法可脫。體既非縛故名不脫。如爲法體與諸餘法。非條然別名爲不異。議曰不及前釋。得失可悉。疏能覆眞如名如來藏者。復有二釋。可知。此妄空能成如來故。所知空名如來藏。二妄法空中。無有眞實如來藏名空如來藏。空卽無義。從彼所無而以立名已上

疏。然涅槃依於理性文　問。法性宗意。理行二佛性者。性習二性中何乎　答。准次下問答可知之　問。法性宗意。行佛性遍在一切衆生界可云乎　答云云　兩方。若云遍在者。修生諸善功德行。是名行性。彼斷善根等爭具之乎。是以今疏抄意。涅槃經凡是有心定當作佛之文。約理佛性而成皆當作佛性。而成皆當作佛之義。述行佛性不一遍在一切有心者之旨。若依之爾者。行性既不遍在衆生界者。還同法相宗之所立。爭成一乘一性義乎　答。決擇云。若約本義。理性大同行性。全異行者。相宗行性。卽自法爾無漏四智本種。性宗行性卽自所修善行。攬理所成以爲其體已上　准此本性住種性名理佛。習所成種性名行佛性。故五教章種性義云。其習種亦從眞如所成等已上　思之　問。探玄記第十六性起品云。四德門者。以性卽行性。是故唯理性起○　問。理是無爲。行是有爲。理顯爲法身。行滿爲報身。法報不同。爲無爲異。云何理性卽行哉　答。如來藏中具足恒沙性功德故。起信論中。不空眞如。有大智惠光明義。遍照法界義等。涅槃云。佛性者名第一義空。第一義空名爲智惠。解云。此則無爲性中。具有爲功德法故。如來藏經摸中緣等。及寶性論眞如爲種性等。皆是此義。是故藉修引至果位名爲果性、果性赴成名性起已上　准此三大中。體大名理性。相大名行性見　何釋所修善行乎。　又五教章種性義云。就眞如明性種性。是故佛性論云。自性淸淨心名爲道諦。又涅槃經云。佛性名爲第一義空。第一義空名爲智惠。此等並就本覺性智說爲性種。其習種亦從眞如所成故。攝論云。多聞熏習。從淸淨法界所流等。又起信中。以眞如體相二大爲內熏因眞如用大爲外熏緣○內外說熏以熏力故。無明盡時莫合不二。唯一眞如也已上　准前玄記釋。會此種性義。理行二佛性合名性種性見何者性種名理性。習種名行性乎　答

抄。未作闡提文　抄十九下出現品云。故應問言。頗有新作一闡提。不復有闡提後生信不。若有新作。未作之時有佛性不。若未作時有作時無者。佛性可斷。若先無者。則不由於闡提無也。本自無故。後生信心亦後如是。若有佛性。佛性卽是可生生法。前則本有今無。此則本無今有。若發信心。亦無性者。此

❶(因空)＋所？　❷在＋(煩惱)？

亦不子闍提故無。故知。但是約於長時未成其莫作故。皆誘物何定言無已上

抄。以釋法顯文　會解

抄。輕舟迎接文　會解云。今云。輕舟迎還。傳中不說故也已上　又云。提腕驚悚之狀也已上

于時文明三年三月十五日於南都東大寺如意輪院閑室寫之畢

華嚴末葉海圓之

演義鈔三上纂釋第三

抄。先總奪文　問。總奪者何乎　答。應化聲聞是能化也。定不定之二種聲聞是所化也。於此二種人。總成無用破之也　問。今既於不定性。則化而有益云云　何云總奪耶。又許定性決不迴心。亦何云奪耶　答。決擇云。能化便成無用者。彼疏云。卽爲調伏所化聲聞佛菩薩等。自化其身。爲彼同類。於無餘依現般涅槃。經百千劫耽寂滅酒。醉逸而臥後彼起現受佛記。令諸不定種性二乘謡作是心。往昔耆尊入涅槃者。今皆復起現受佛記。況我今者不希作佛而入涅槃。據案記卽是有用。何故鈔云便成無用耶　答。若依相宗具大乘不定性人。假設不化終不沈寂故。成唯識云。如諸異生煩惱故。若定性人決定沈寂。終不可化。無用之難其理眼然已上　彼疏者玄贊第四也。具如下引。

案此決擇意云。今疏之無□記誰者。彼法相宗心。若定性若不定性。都無貫入無□復從彼起之道理。何假而現入滅還生之化相耶。既實無其機。今現法相有何所用耶爲言　故抄云先總奪化也。但抄云如有不定性聲聞等者。意云。若雖入無餘。而是有具大乘不定性。則菩薩變化爲聲聞。尤可有益。然汝宗中決不迴心。豈非無用云云爲言此望定不定。俱成無用也。得此意可會抄文也。一義云。會解記云。鈔有化無用者。約此望彼。若彼疏云卽爲調伏○而入涅槃。評曰。彼以變化權聲聞得起者。爲引不定性人。然彼宗亦有一類定性。此□□起云無用。非唯無用。亦及誤他餘如下說已上　凡今抄釋。以縱雖有應化聲聞不現入滅。而永不再起方有其益。應無誤失故。抄云。法花已前有二意。故說有趣寂等云云　細思可知

一疏。又豈不誤於一類文　問。應化聲聞。於無餘依現般涅槃。可有誤機之過耶　答。疏心爾也　問。佛菩薩等。以後得智觀機之根欲性。隨其所應引導之。縱雖現般涅槃。而有可誤之機。不可令感見之。何以愚情可難大權隨宜之方便耶是一　此莊嚴論八意。攝論十義。同會一乘中變化故說一乘云云　玄贊第四云。九化故者。如世尊說。汝等苾芻我憶往昔無量百返。依聲聞乘而般涅槃。云何已成佛後。依二乘而般涅槃。卽爲調伏所化聲聞佛菩薩等。自化其身。爲彼同類。於無餘依現般涅槃。經百千劫耽寂滅酒。醉逸而臥後從彼起現受佛記。令諸不定種性二乘謡作是心。往昔耆尊入涅槃者。今皆復起現受佛記。況我今者不希作佛而入涅槃。今□會中富樓那等。卽其義類也已上　加攝論等心如此。豈可有誤機之過耶是二　爾者之起信論會身子六住退云示現退云云　亦可有誤實類之過耶。若難他人云權必化實者。豈不成自害耶是三　如何　答。諸佛化儀不簡萬機。縱雖當會不見聞之。於餘處後時傳見聞之。豈無誤好滅衆生哉。況深密第三時普爲發趣一切無著。顯了說之。何有簡機耶。何況今所示化儀。若望定性。若望不定性。旁無用也。決擇釋如上引。次於莊嚴等變化故說一乘之文□法花四種聲聞中。爲應化聲聞授記。別是有化故說一乘故。梁攝論第十五云。復次佛化作舍利弗等聲聞。爲其授記。欲令已定根性聲聞。更練根爲菩薩。未定根性聲聞。令直修佛道。由佛道故涅槃。如佛言曰我今覺了過去世中。已經無量無數。及依聲聞乘般涅槃。欲顯小乘非究竟處。令其捨小求大故現此事。由如此義故說一乘已上　此論云。般涅槃者。非餘涅槃是有餘涅槃。更迴心向大。現受佛記。示捨小求大之相。以顯小乘非究竟處。由彼小根人見此事。學此跡故亦同迴心向大。卽如富樓那等者其類也。化故說一乘者。大意如此。令不見入無餘耽寂滅。後從彼起等義也。但於玄贊者。任自意稱異端不足會通。然世親攝論第十云。言化故者。謂佛化作聲聞

乘等。如世尊言。我憶往昔無量百返。諸聲聞乘而般涅槃。由此意趣故說一乘。以聲聞乘所化有情。由有此故得般若涅槃故現此化已上 玄贊釋似用此論文。而不符順論文。若直如論文者。佛化作聲聞。卽依聲聞乘而般涅槃故。聲聞乘之有情。由見此事。學此跡故。修聲聞行。卽亦得聲聞涅槃見 全不見從無餘化現受佛記也故。五十要問答下云。八據爲化意佛爲聲聞作聲聞佛。所以同彼聲聞者。欲令修聲聞行故。現同小乘欲攝末歸本道我。此卽是一乘據能緣化心故說一乘已上 此釋正符順世親攝論文。謂佛爲化聲聞故。現丈六卑少老比丘形。是名聲聞佛。探玄記云。所斷所證所入涅槃亦與二乘無□□□故已上 故云現同小佛也。是知要問答意云。一乘者佛乘也。佛既自指我身卽爲佛乘。而其所證所入全同二乘。豈非令二乘全同佛乘耶。是故說三乘悉是一佛乘。是卽依能化之佛意說爲一乘。非謂彼聲聞。今現迴小入大故說一乘爲言 但要問云能緣化心者。緣字剩歟。又若玄贊。依楞伽經味著三昧樂文以爲之證者。彼則正說定性入寂全非應化故。彼一經之始末。如別抄之略如上料簡。次於身子六住退者。爲策勵下位慢緩□。示上位退跡。而初住以上是不退位故。雖示六住退。而全不可有引誤同類之義。況無餘涅槃。本是三乘同所歸崇之妙果故。萬機可學之。退菩提心。本是凡聖共所毁責之過失。不可有一人而求學。何可引誤實類耶。故

知。唯彼應化聲聞。不現徒無餘而起。卽受佛記。方可有誤機之過也 問。此事非玄贊私釋。經論中遍有此說。且依首楞嚴三昧經卷下羅什譯云。時知。是菩薩天子深樂佛道。與受阿耨多羅三藐三菩提記而作言。今是天子。四百十萬劫。當得作佛。號一寶蓋。國名一切衆寶莊嚴。說是法時二百菩薩生懈怠心。諸佛世尊其法❶甚。阿耨多羅三藐三菩提如是難得。我等不能具足❷事。不如但以辟支佛乘入於涅槃。所以者何。佛說菩薩若有退轉。或作辟支佛。或作聲聞。爾時文殊師利法王子。知此二百菩薩有懈退心。欲還發起令得阿耨多羅三藐三菩提○白佛言。世尊。我念過去劫名照明。我於其中三百六十億世。以辟支佛入於涅槃。爾時一切衆會心皆生疑。若入涅槃不應復還生死相續。今文殊師利。何故作如是言○文殊師利言○照明劫中。有佛出世號曰弗沙○是佛滅後法住十萬歲。法滅之後。其中衆生。於辟支佛有則因緣。假使百千億佛。爲之說法不信不受。唯皆可以辟支。佛身威儀法則而得度脫○我時皆爲現辟支佛形色威儀。是諸衆生深心恭敬○卽時告言。我涅槃時至。百千衆生聞是語已。各持花香雜香蘇油。來至我所。我於爾時入滅盡定。以本願故。不畢竟滅。是諸衆生謂我命終。供養我故。以香薪積而燒我身。謂我實滅。我時復至異國大城。自稱我是辟支佛身。其中衆生亦以飲食來供養我。我於其中示入涅槃。亦謂我滅。皆來供養共燒我身。如

是舍利弗。我於爾時滿一小劫。三百六十億世。作辟支佛身示入涅槃。於諸大城。一一皆以辟支佛乘。度脫三十六億衆生○菩薩如是。以辟支佛乘。入於涅槃而不永滅○是時二百天子。心欲退轉阿耨多羅三藐三菩提者。後諸天子聞是語已。及聞文殊師利法王子不思議功德勢力。更以深心發阿耨多羅三藐三菩提。不復隨先退轉之心已上 初云菩薩天子與受菩提記者。□□上文云。會中有菩薩天子名淨月藏云云 旣文殊化爲緣覺□現入無餘涅槃。度脫衆生。卽說是事敎化有懈退心之菩薩。令不退轉云事。此經文分明也。何云誤。類好滅衆哉 答。此經文還成答者之潤色。謂二百菩薩有懈退心。欲捨菩薩行取二乘道。但彼菩薩意。謂若不能菩薩種性人退成小乘。縱雖有懈退心。不可得捨菩薩行取二乘道。然佛既說。若退轉則滅成二乘人故。我今欲捨佛道入緣覺涅槃云云 文師云佛說菩薩。若有退轉則作二宗者。卽非實類菩薩。我爲化度緣覺種性衆生。所示現之權形也。故雖現入滅非畢竟滅。只是以本願故。入滅盡定者也。何執此化現。卽謂實類菩薩退墮作二乘哉爲言 彼經意如是故。委細論之。略有三意。一者此經遮怯弱菩薩。執菩薩種性人退作二乘。彼玄贊度不定性二乘。執無餘涅槃。是究竟永滅。二者此經明佛所說。菩薩退作二乘者。是文殊化現。令所化菩薩直知是化現。彼玄贊示實類形。令所化謂同類也。三者此經明爲緣覺種

❶甚十(深)? ❷(是)十事?

性衆生所現之涅槃 是畢竟滅。更不還生。彼玄贊云。復從彼起現受佛記云云 故知、此經文全非玄贊之潤色也

抄。若實是聲聞文 問。實得聲聞果人之中。可有不信一乘之類耶 答。不可有也 付之。不定性聲聞等者。實可有信一乘之義。定性二乘雖實得聲聞果。而灰斷永滅身智。都無爭有信一乘之義耶如何 答。大安寺義榮云。不定性羅漢現身入大。定性羅漢入無餘。後更遇餘佛。得決了一乘。其實得羅漢果者。不可過此二種。而皆信入一乘。此外實得羅漢果。不信一乘者其更何類耶。不可云、是增上慢人。以彼未實得羅漢果故。若實得聲聞果而不入一乘者。則有餘乘非但一乘。何經云無有餘乘□一佛乘耶。故知。實得聲聞果。則不簡定性不定性。悉信一乘□說爲言已上取意也 法相之義燈第六得決云。榮云。經言。若有比丘實得阿羅漢。若不信此法無有是處。除佛滅後現前無佛。所以者何。佛滅度後。如是等經受持讀誦解其義者。是人難得。若遇餘佛。於此法中便得決了。舍利弗。汝等當一心信解受持佛語。諸佛如來言無虛妄。無有餘乘唯一佛乘經文已上 依此言之定性二乘者。若實得阿羅漢。云何不信一乘畢竟永滅。又若如所說。定性二乘畢竟永滅。遇於餘佛得決了者。更復是誰是義云何。汝若立義。不定性羅漢一化入大。定性羅漢入無餘依涅槃。除此二人。更無有人。遇於餘佛得決了一乘者。亦不得取增上慢人。以未實得阿羅漢故。若言如此等言。皆是如來不實言也。若實言者。實有羅漢不入大乘者。則有餘乘非但一乘。何得言諸佛如來言無虛妄無有餘乘唯一佛乘耶○汝難愚癡。所以者何。不知經意○徒設三難。一汝難云定性二乘者。若實得阿羅漢者。何不信一乘畢竟永滅。二汝難云若定性二乘人不信一乘畢竟永滅者。誰遇餘佛得決了一乘。三汝難云若有定性二乘不信一乘畢竟永滅者。唯有一乘無有餘者。此則爲虛妄。云何勸當一心信解佛語耶。汝不知經意徒設此難○通初難云。定性二乘雖異。得阿羅漢信一乘。而猶入無餘種性爾故。通第二難云。佛涅槃後。定性阿羅漢未入無餘前。乘於通力登都史多天。聞一乘經成不愚法。是名決了。非迴心向大名決了也。通後難云。約不定性二乘。而說唯有一乘無有餘乘。不約定性已上 准此等釋可得意歟

抄。若不信者文 法花論勒那摩提譯 云何知增上慢者。如來不爲增上慢人說法。云何知彼是增上慢爲斷彼疑故。如經若有比丘實得阿羅漢者。若不信是法。無有是處等已上

疏。又勝鬘經文 會解云。疏又勝鬘下。彼經次前云。何以故說一乘道。如來四無畏成就師子吼說。若如來隨彼所欲而方便說云云 此經初句微說一乘道。次二句順釋。由如來成四無畏。能師子吼說。此師子吼說。卽一乘故。此經顯具曰勝鬘師子吼一乘經。故知。師子吼說是一乘也。次二句反釋。若如來隨彼二乘所願而方便說者。意謂不名師子吼說故。名而方便說也。只由此義故。次云卽是一乘無有二乘等也已上

抄。八千聲聞文 問。抄引涅槃經云。法花經八千聲聞得受記別文 爾者法花會上受記別之聲聞。唯局八千人可云耶 答。不可局八千人也。兩方。若云局者。法花會上四果聲聞。不局八千人故。序品列同聞衆中。云萬二千人俱。豈不得記別耶。譬喩品爲弟子授記別之時。比丘比丘尼等傍領解。我等亦如是。必當得作佛菩提資糧。論釋此文 答。三師異說中云。有論師說爲令未入決定聲聞乘者。發菩提心故已上 准此初周授記。不局身子一人。其餘第二第三同准此可知。明知。法花會上受記別之聲聞。不可局八千人云事。若依之爾者。法相了義燈第一得述云。三涅槃經第九卷云。□於法花會中。得授記別八千聲聞。而法花首同聞衆萬二千阿羅漢中。六千授記。餘千人不授記別。此決定性○四法花勸持品云。受佛記別。有學無學八千聲聞。由此定知。法花首同聞衆萬二千阿羅漢中。六千人不受記別。此決定性。由此定知。法花會中有定性聲聞。若有不解此意。而妄執云聲聞四果皆當作佛。是人名不解我意已上 依經文立道理。尤有其謂歟如何 答。法花會上受記別之聲聞。不可局八千人。其旨如一邊疑難。但於涅槃經等文者。妙經第五卷勸持品云。爾時會中五百阿羅漢受記者。白佛言。世尊。我等亦

自誓願。於異國土廣說此經。復有學無學八千人得受記者。從座而起。合掌向佛作是誓言。世尊。我等亦當於他國土廣說此經已上 彼諸品中。雖廣說聲聞之授記。且就此勸持品之所說。尙八千人外。更有五百阿羅漢。故知。涅槃經擧一隅。顯秋收冬藏之義。若執此文爲定量者。正見妙經。雙擧五百阿羅漢及八千人。如何可得意耶。法花釋籤第六云。大經第九云○如八千聲聞。於法花中得授記別○衆中古有三解。一云經誤應云八千。卽持品中八千聲聞得記者。是二云外國有八千人。三云若定應云八千年。章安云。復二解不可已上 准此釋。妙樂大師所覽涅槃經云八十聲聞歟。故云經誤應云八千也

抄。設將已說文 問。已今當三說中。以法花爲難信難解云云 爾釋花嚴法花相對難信易信之相。如何釋之耶 答。抄云。設將已說該著花嚴。若比法花亦爲易信文 付之妙經是會三歸一之敎。尙順機欲。圓經是直顯眞性之敎。遙超對待。若順機欲。尤可易信。旣超對待。豈非難信耶。是以五敎章明一乘三乘十別中。立難信易信差別。泚餘三乘等爲易信。唯花嚴別敎爲難信之旨。若比法花。則花嚴爲易信者。法花圓敎爲深勝。花嚴別敎爲淺劣可云耶如何 答。會解云。旣花嚴者。在初成說不妨法花指爲已說也。故將花嚴比於法花。亦是法花難信解。此約能信解人。有難信解易信解別。非約法對明。但花嚴純爲上根。上根無疑故易信解。法花對昔權小鈍根滯迹多時。疑心難決故云難信解爾已上 問。法花縱雖對昔權小。旣被陶練一乘機敎。何以尙滯迹哉 答。五敎章下卷所依身章云。若言彼智增者。有小乘習怖諸煩惱故。永伏者。若於地前未證眞如。可約本習容有此類等文可見 准此雖被陶練而尙容有本習見故瑜伽論八十云。彼雖如是增益壽行。能發趣阿耨多羅三藐三菩提。而所修行。極成遲鈍樂涅槃故。不如初心始業菩薩已上 智論九十三云。於菩薩根鈍。不能疾成佛道。不如直往菩薩已上 思之可知

抄。然准法相文 演義抄第十一上 昇夜摩天宮品云。依唯識論本有新熏三師異說。第一淨月等師。唯立本有故。論云。有義一切種子皆本性有不從熏❶□。由熏習力。但可增長。第二難陀唯立新熏故。論云。有義種子皆熏故生。所熏能熏俱無始有。故諸種子無始成就。第三護法正義。論云。有義種子各有二類。一者本有。二者始起○共第三義正同分三十五種姓品。論云。云何種姓。謂略有二種。一本性住種姓。二習所成種姓○已上 淨月者護月

抄。今借其言文 問。五敎章及今疏抄。並就熏習立諸乘種姓云云 爾者二師心爲同爲異 答。折薪記第三云。唯無性二祖全同。餘四性少異淸涼。但以偏習爲定性。具習爲不定性。今約位說擧位成定性。未至名不定性故少異。爾以賢首據瑜伽種性。必具性習故。要至位不至位說。淸涼約會二宗故不克位。以克位出瑜伽論故也已上 賢首要至位不至位者。例如般若淨名二經。不許見道已後迴心。又佛性論第一云。分別衆生凡有三類等云云 並竪約位明定不定也 問。抄云。謂衆生遇緣熏習三乘種性等云云 爾者唯識論。唯本有唯新熏。新本合成之。三師中何師意耶 答。抄云。今借其言不依其義文 意云。若新熏若本有。但借其名。於義理全異也爲言

問。唯識論三師中。難陀論師立新熏義。不許法爾無漏種性。卽同今云謂衆生遇緣熏習三乘種性等。爾者豈非全用難陀論師義耶。是以決擇云。難陀菩薩唯用新熏○非謂法爾有無種異已上 如何 答。彼唯識論三師中。縱雖云新熏。五性永定。不許定性無性迴心成佛。鈔十一上云。第二難陀。唯立新熏。故論云。有義種子皆熏故生。所熏能熏俱無始有故。諸種子無始成就已上 卽今抄云。然准法相意。新熏者亦說有五等云云 卽此意也。然法性宗本有佛性。唯一無二故。凡是有心定當作佛。但遇緣熏習故。有五性不同。而是暫時五性故。悉無□迴心成佛。全五性永定。何同❷□□新熏耶。抄云。今借其言。不依其義者此意也。但決擇非謂法爾有無種異者。無漏種子非法爾。有異故云爾也。非謂有情不本來差別故。唯識第二擧難陀勝軍義云。有情本來種性差別。不由無漏種子有無。但依有障無障建立已上 此

❶□＝生？ ❷□□＝難陀？

會釋護月。引無盡意經·阿毘達磨經·瑜伽·莊嚴等經論。成法爾種子本有五性別也。有障無障者。瑜伽五十二。約二障可斷不可斷。立五性不同故云爾也　問。若爾難陀等心。非無始法爾。有無漏種者。由何因緣。方於何位始熏生哉。又何云所熏能熏俱無始有哉　答。唯識論第二云。又名言等三種熏習。總攝一切有漏法種。彼三既由熏習而有故。有漏種必藉熏生。無漏種生亦由熏習。說聞熏習聞淨法界等流正法而熏起故。是出世門種子性故已上　說聞熏習等者。攝論第三卷也。決擇云。難陀菩薩。唯用新熏。三乘無漏見道之種。世第一心。新所熏成建□□五種種性。但依二障可斷不可斷義。非謂法爾有無種異□□□□非無漏種法爾已來有無差別故。有漏種子無始已來。具能所熏立作新熏已上故知。能熏所熏俱無始有者。且約有漏種也　問。五教章引瑜伽論性習二性之文。釋新熏五性之義。逃性習二性緣起無二之旨。今疏又云。新熏則五本□無二。此等解釋並立性習二性見爾者同護法義可云耶　答。實如所問。可有此義故。折薪第三引昇夜摩天宮品鈔竟次上所引之文也　卽釋云。清涼既以第三師正。同瑜伽首賢。又正依此者。但約習成處。方約新熏本有說。彼性亦大同而已已上

抄。□如脇尊者文　問。付明諸部違諍。舉金杖爭衣之二喩。□者二喩共是脇尊者之所說歟　答云云　兩方。若云二喩共脇尊者之所說者。決擇引俱舍疏云。健陀羅國有王。名迦膩色迦王。問脇尊者云。佛教是同何諸部異說耶。尊者答云。如折金杖云云 取意　次引俱舍論云。過去迦葉佛父訖栗枳王。作十夢來白佛。佛言。此□當來釋迦遺法弟子之非也。其王夢見一衣。有十八諸人。各執少分。向爭挽衣猶不破云云 取意　如此釋云。問。南海寄歸傳序注云。頻毘❶婆羅王。夢見一㲲裂爲十八片。金杖折爲十八段。怖而問。佛言。我滅度後一百餘年。有阿輸迦王。威迦瞻部時。諸苾芻敎分十八。趣解脫門其至致一也。此卽先非。王勿見憂耳已上　會解記引此文❷□卽注云。今雙喩爭衣金杖。與此□正同故也已上

疏。大集五部文　會解云。大集未檢已上　今檢大集經二十三 聲聞品 云。如來了知。一切衆生諸根利鈍○隨應衆生而爲方便○曇摩毱多○薩婆若帝婆○迦葉毘部○彌沙塞部○婆蹉富○觀我涅槃後。我諸弟子。受持如來十二部經。讀誦書寫。廣博遍覽五部經書。是故名爲摩訶僧祇。善男子。如是五部。雖各別異。而皆不妨諸佛法界及大涅槃已上

抄。謂五部僧文　舍利弗問經。如來滅後第三百年。從上座部流出十一部中。列薩婆多。彌沙塞。曇無屈多。迦葉之四部竟。總結云。如是衆多久後流行。若是若非。唯餘五部。各舉所長名其服色。摩訶僧祇部○應著黃衣。曇無屈多迦部○應著赤衣。薩婆多部○應著白衣。迦葉維部○應著木蘭衣。彌沙塞部○應著青衣已上　三千威儀經□卷僧祇律亦

第三立教開示 自下會解記第七

疏、今初以義分教文　凡諸師立教。或約時分

疏。卽賢首所立文　問。今家五教者。五祖中何祖草創耶　答。杜順草創也　問。遍檢至相大師解釋。搜玄記中。依光統立漸頓圓三教。至孔目問答。始立五教。若杜順既立此五教。師承專在彼。何搜玄中不立五教耶。明知。今五教至相大師草創之云事。是以會解記釋今疏文云。言卽賢首所立者。就草創雲花周流賢首。而但言賢首立以取文義大諍故云爾也已上　又同第十云。帝心未立教。唯有法界觀門已上　如何　答。復古記上 分教開宗章 云。然此五教草創於帝心。□□於至相。修飾於賢首也已上　卽今現有五教止觀。流傳于❸□□杜順所製也。花嚴宗一乘開心論序 沙門釋普機奉詔撰 云。全憑助□經論文殊五教儼藏等祕旨開一乘心寶已上　文殊五教❹□。以杜順是文殊化身故云爾也。又祕藏寶鑰下 第九極無自性住心 云。杜順和尚。依此法門造五教。花嚴三昧法界觀等。弟子❺□儼相續等文　十住心論第九同之。唯此等釋可知之。但於會解記者。□□同天台文　問。賢首心。實正欲倣同彼師故云爾歟　答。不爾。鈔二下釋元曉四教云。前二依天台而小異云云　又釋苑公四教云。此亦多同光宅四教已上　又釋著闍六教中。廣指同諸師所立。此□□非謂

❶婆＝娑？　❷□＝堯？　❸□□＝世是？　❹□＝者？　❺□＝智？

彼立教之人、當時正欲倣同。只是淸凉一一彼所立爲令學者取解故。指示同異也。若不爾者。如苑公則正依寶性論。返破光宅。何云倣同耶。今亦可爾。思之可知。況今五敎者。起於杜順。彼卽依起信。全非賢首始立。何云倣同天台耶。今但約化法立敎。非約時事故。一經中有多敎等之義。大同彼云大同也。餘至下可知

疏、有不安者文

以上纂釋　立敎開宗ヨリ無之

演義鈔三上纂釋第四

疏、眞俗二諦文　具如抄釋。凡法相宗意。許事理體別故。得如是也。心經幽贊下卷。釋不垢不淨等文云。如太空中有色染淨空相不爾。如是諸法雖有垢淨。而無相無皆理事體別故文

鈔、有四種勝義文　決釋引大乘法苑林云。勝謂殊勝義有四種。一境界名義。二道理名義。第四勝義。諸論多說勝卽是義。或四勝義皆勝之義。論說依他圓成二性。隨其所應。根本後得二智境故。其無漏眞智隨何在諦亦以勝爲義。眞如爲境故。通其有財釋。第四勝義。多分依於道理名義。廢詮談旨非境界故。前三勝義境界名義。世間勝義者事相麁顯。於可破壞名曰世間。亦聖所知過第一俗名爲勝義道理。勝義者。知斷證修因果差別名爲道理。無漏智境。過前二俗名爲勝。證得勝義者。聖智依詮空二門顯理。名爲證得。凡愚不測。過前三俗名爲勝義。勝義勝義者。體妙離言。逈超衆法名爲勝義。聖智內證。過前四俗復名勝義等文　問。唯識論第八云。勝義有三。一義勝義。謂眞如勝之義故。二得勝義。謂涅槃勝卽義故。三行勝義。謂聖道勝爲義故。無變無倒。隨其所應故。皆攝在圓成實性已上　與❶令四種同異如何　答。初當今第四。當今第三因證顯故。約得辨故云云　後當今第三。以道理稍勝故。勝爲義也云云　前二不生滅故。故無變。後一以聖道如實知故無例也云云　此第八卷。唯就圓成實分爲三故。無今第一應知

抄、有四世俗文　決擇云。世間世俗者。隱覆眞理。當世墮有隨□壞僞中名曰世間。凡流皆謂爲依情立名。假說名爲世俗。道理世俗者。隨彼彼義。立蘊等法名爲道理。事相顯現差別易知。名爲世俗。證得世俗者。施設染淨因果差別。令其趣入名爲證得。有相可知。名爲世俗。勝義世俗者。妙士衆法。聖者所知名爲勝義。假相安立非體離言。名爲世俗。此中世間卽世俗諦、乃至勝義卽世俗諦、皆持業釋已上

抄、卽安立眞如文　問。六卷私記第四云。問。何故四聖諦名安立。眞如名非安立。答。以四諦中安立四世俗故。名安立。眞法界非四諦中所安立故。名非安立已上　准此安立之名。但局四諦不通眞如見タリ　今何云安立眞如哉　答。眞如通安立。卽見次下抄釋。何更被疑哉

抄、以四世俗文　唯識第八云。世俗有三。一假世俗。二行世俗。三顯了世俗。如次應知。卽三性已上　初卽當今第一。以實無體唯有其名故。云假世俗云云　次卽當今第二第三。以有爲名行故云云　後卽當第四文當第三。斷染依他無所執故。以二定爲門。所顯眞如名顯云世俗云云　此三世俗。如次卽是遍計依他圓成也云云

鈔、一體用顯現諦文　蘊處界等有爲諸法。有實體用。爲對簡第一俗假名無實故。故體用顯現也

疏、根本後得緣境斷惑文　問。抄釋根本緣眞等者。本後二智並起。而本智緣眞、後智緣俗歟。爲當根本一智雙緣眞俗故故觀歟　答。先指有二義。末學各存一義。互被諍論。爾者今亦可存二義也　問。二義俱不可爾。若云二智並起者。根本後得。同以惠心所爲體。二智若並起者。豈無二惠並生之過哉。又唯識第五云。五見展轉必不相違。非一心中有多惠故已上　彼五見同以染惠爲體故。恐二惠並生不許俱起。雖染淨異相例可齊。是以今抄云。義說雙觀不許二智並起。實可雙觀也。若云根本一智雙緣眞俗者。此亦不爾。凡證眞理不變影。緣俗境必變相。然根本智親證眞理。爭雙得變相以緣俗境哉。是以今抄云。根本緣眞。後得緣俗。又云。二智雙觀眞俗、明知。二智並起雙觀眞俗也、何云根

❶令＝今？

本一智哉　答。今兩記意。各存一義也。一義
云。會解云。抄根本智緣眞。乃至不言了俗。由
於證眞等。　此暗用唯識論意。　正當四智緣
境中。　大圓鏡智緣境之文。　今當引之對文
自見論。大圓鏡智相應心品。有義但緣眞如
爲境。是無分別非後得智。行相所緣不可知
故。有義此品緣一切法緣眞如故。是無分別。
緣餘境故後得智❶抄。其體是一。隨用分二。
了俗由證眞故。說爲得上論文　評曰。今正用此
意。云雖根本無分別智緣一切境大圓鏡智義當根本智也
是義說雙說雙觀。又了俗亦由證眞。亦雙觀
義。但隨境用別故。決定別照也已上　案云。此
釋似根本一智雙緣眞俗歟。爾者今抄云。二
智雙觀。　一者且約隨境用別故。　立二智名
歟。但於本智親證理之時。緣俗境變相者。一
箇見分。前相不分變不變云難者。以三通緣
四時。一自證分可爲例云云　是則准法相宗。
云正智眞觀中帶俗緣用名眞俗令觀之義。
可例知之。樞要下云。無分別智及後得智。四
地已前各別種生。　五地已上或同或異。二
種生一現一種生二能亦無過失。　現行之中
無二惠故。　行不相應一念俱說云云　子島私
五云。一種生二能者。重釋二種生一現義也。
謂一種子有生二現行之現行之功能故。　正
後二智種子合有或時生一正體智。　或時一
後得智能爲言　現行之中等者。　雖有一種生
二能。然無有失。現行之中。　無有正後二智
相並起故爲言　問。若爾何云一種生二智
答。　其有生二智之功能爲言　非謂一時相並

生二智也　問。若一時中二智不並起。其何
雙緣眞俗耶　答。　正體智眞觀中有並緣俗
之力爲言　一心之中二惠並起。　是重失故也
已上　私記　一義云。凡依緣眞緣俗之差別。立
本後二智之名故。　唯識論第十云。　緣眞如
故是無分別。　緣餘境故後得智攝已上　然此
二智並起者。卽同論第九釋第五地名云。眞
俗兩智行相互違。　合令相應極難勝故已上
二智並起之旨。　論判實分明也。　故義燈第
七云。　五地合觀據二智並起已上　但於二惠
並生之過者。惠心所一自體分上雙起。向眞
俗各別緣用。以此作用名眞俗合觀。亦稱本
後二智並起。無非二箇惠體並生。何有二惠
並生過哉。若不許惠心所各別作用並生者。
唯識第九釋十勝行中云。　般若有三種。　謂
生空無分別惠。　法空無分別惠。　俱空無分
別惠已上　生空法空二惠雙並。　是名俱空無
分別惠。爾者亦可有並生之過哉。又同論第
五云。我法二見用。　雖有別而不相違。　同依
一惠。如眼識等。體雖是一。　而有了別青等
多用不相違故已上　例准可知。　次於五見恐
二惠並生故。不許俱起云例難者。彼五見是
堅執猛利一邊決定故。　不可有作用而並起。
是卽同雖惡惠。　我法俱起。　而於斷常等並
起者也。然今攝云。根本緣眞後得緣俗乃至
二智雙觀等。又決擇釋義說雙觀等文。云自
證體同義。說雙觀見分用異決定別照等文具如下引
案此等釋。　正明二智並起之旨見タリ　問。
自證體同見分用異者。一箇見分也。二箇見

分也　答。此亦有異義歟。今且存二箇見分
之義。　可會通諸文也。　大意如此。　委曲難
盡　問。抄云。正體能斷迷理迷事一種隨眠
已上　次下重釋云。斷迷理時卽觀理境。迷事
時卽觀事境已上　又云。　既云根本有雙斷義。
故說雙觀已上　唯此正體智。　觀理境斷迷理
眠中。兼帶緣俗境之力故。斷迷事惑見タリ　餘
文如前義。爾者清凉意。不存二智並起之義
歟如何　答。決擇云。言斷迷理時卽觀理境
等者。　附性宗談相宗義也。　性宗說所斷卽
所緣境故云照。或本空。又龍樹云。　麁中麁
凡夫境界等相宗不爾。　謂根本智唯緣眞理。
雙斷迷理迷事二惑。後得智通緣理事。單斷
迷事一惑故。　或根本智。　觀緣理境能斷迷
理之惑。後得智。觀緣事境但斷迷事之惑也
已上　疏義說雙觀文　決擇云。　疏義說雙觀
決定別照者。　一本後相從義。　名雙觀本後
別論實乃別照。二自證體同義。說雙觀見分
用異決定別照。　三根本雙斷義。　說雙觀後
得單斷決定別照。　四後得遍緣義。　說雙觀
根本單緣決定別照。五了俗由證眞義。說雙
觀二智不出二境不卽而常別照已上　問。清
凉大師意。　猶何位立眞俗合觀之義耶　答。
或云初地。或云五地。可有二意也。兩方。若云
初地者。第五地名極難勝地。約眞俗兩智合
會相應得名之處也。縱雖仁王經。說初地菩
薩四天王。　雙照二諦平等道。　而眞諦三藏
別抄。　慈恩大師並述前後雙照。　不許同時
雙照之義。或淄州釋據相見道變相雙緣。不

❶抄＝稱？

許眞俗二智並起。爭云初地眞俗合觀乎
若云五地者。凡約實顯門時。雖第四地修出
世道品。第五地却隨順世間五明攝他。是實
爲實故名難勝地。若約異義論之時。自初地
方能眞俗合觀云事。杏□清凉兩祖一同之
解釋也。何云五地眞俗合觀乎如何　答。眞
俗合觀之地位。經論所說是不同故。諸師解
釋不一准。然自宗意。以仁王經判爲實義。
餘經論等並爲實顯門意故。探玄記第十二(第五地云之處)　問。仁王經初地菩薩四天王。雙照二
諦平等道。如何諸論唯說五地。答。三藏云。
據實初地二智雙照。而約任運故說五地。今
釋此是實❶法顯位。前地❷猶世。此地却入實
爲難故已上　大疏第七上(第五地之處)　云。然諸經
論言異意同。皆辨眞俗無礙。若據實位。約
仁王經初地菩薩四天王。卽雙照二諦平等
道。今約實位前實出世。方却入故云無礙
已上　抄十五下云。旣初地中□能雙照。豈至
五地方有雙行。故知約實已上　此等解釋明
談也。更有何疑乎。但猶諸師之異釋者。背高
祖定判之上。何被苦勞乎　問。以仁王經爲
前後雙照云事。眞諦三藏之相承也。自宗尤
可依用。何違背乎。又探玄云。三藏者玄奘歟。
若玄奘三藏許初地眞俗合觀者。慈恩等何
不同此義耶。又云而約運者。可是八地已上。
何云五地乎。故子島六卷私記第五云。問。然
云第五地中眞俗方合。何故仁王經云善覺
菩薩四天王雙照二諦平等道云云　答。會此
文諸師異說。且義演云。測師云。眞諦說云。仁
王經云初地菩薩等有雙照二義。一者同時
雙照。二者前後。初地菩薩約前後說。八地
以上約同時說。玄奘師之見道中菩薩有雙
照。大乘憬法師云。此說不盡。若實三藏
辭者。何緣基師不同此義。是故仁王經約前
後雙云云(檢此記意。慈恩存前後双照。與眞諦同也)　西明義云。略有四
種。一方便雙照。謂十迴向中四善根位。二證
位雙照。卽如此經。三功用雙照。謂難勝地。四
任運雙照。八地已上(云云燈師破之已上)

抄。出世道斷文　問。云出世云世出世者何
乎　答。會解云。根本斷迷理惑故云出世斷
道。又親證眞如體無漏故。得名出世道也
已上　又云後得名出世間智者。以體無漏故。
斷隨眠故。但不親證眞如。爾以照事故後加
世言已上

抄。不同法性文　問。付明性相二宗十別。第
八能所斷證卽離別。且法性宗意。可明一斷
一切斷之義乎　答。可明此義也　凡付之。
凡一斷一切斷者。是別教不共之旨。今云法
性者。是終教大乘意也。假雖猶圓中談之。同
教分齊不反別教一乘之所說。爭可明一斷
一切斷之義乎。答。會解云。言一斷一切斷
者。言通意別。謂不同性宗二智相。卽迷理
迷事亦得雙斷。若根本正斷迷理惑時名一
斷。卽能一切迷事惑名一切斷。若後得智
卽根本。亦能證如故。正斷事惑時。一切迷
理惑亦斷故。今云一斷一切斷也。此約理事
無礙不同圓宗故。云言通意別也已上准此可
知

抄。若約斷惑應云文　決擇云。言應云義說
雙斷者。約本智也。而實別斷者。約後得智
也已上

疏。以有爲智文　問。法相宗意。以有爲智證
無爲理。是性相之依實不異也。何云義說不
異乎。是以唯識論云。智與眞如平等平等。俱
離能取所取相故已上　爾者如何　答。行願
疏云。無分別智。證理法界以爲五門。第一能
所歷然者。謂以無分別智證無差別理。心與
境冥。如日合空。雖不可分。而日光非空。空非
日光。非空空非日光。第二能所無二者。以知
一切法卽心自性。以卽體之知還照心體。舉
一全收。舉理收智。智非理。智體卽寂。如一
明珠。珠自有光。還照珠矣已上　同記第二云。
一能所歷然者。則法相宗證道。謂大乘始教
也。第二能所無二者。則法性宗證道。謂
大乘終教也已上　縱雖云平等平等。而日光
非空。空非日光。故知。義說不異也。又雖云
性相相依。而幽賛既云事理體別。豈如法性
宗一心體上以義分性相乎

疏。依生滅識種故文　起信注疏。別釋五重
本末竟次下云。卽唯識宗。齊此業相以爲諸
法生起之本。以彼宗未明此等。與眞如同以
一心爲源。故說眞如無知無覺凝然不變。不
許隨緣。但說八識生滅。縱轉成四智。亦唯是
有爲不得卽理故。詮法分齊唯齊業識已上
今疏正明此旨。准思可知

疏。四智心品文　會解云。四智品者。意云。四
智是識心相應品故文

❶(約)十法？　❷猶＝出？

鈔。顯一切種心心所有法文 決擇云。一切種者所觀境也。或屬能親類差別故。言心者。八識心也。言心所有法者。謂遍行五別境五善十一也。言及彼品類者。通該五蘊也已上 樞要云。果位諸識二十一已上 若加心王即二十二故。唯識第十云。如是智相應心品。雖各定有二十二法。能變所變種現俱生。而智用增以智名顯已上 能變所變。如次是即能觀所觀故。決擇猶一切種言作兩釋也

抄。四智攝猶三身文 唯識第十云。 智殊勝中說法身者。是彼依止彼實性故。四智品中。眞實功德鏡智所起常遍色身攝自受用。平等智品所現佛身攝他受用。 成事智品所現隨類種種他身相攝變化身已上 彼依止等者。通指四智名彼以此法身。 是彼四智所依實性故。 智殊勝者。 攝論疏三終教中文 攝引圓經以釋之。 且如起信論。唯說一心二門。三大四信。始本二覺。三細六麁等。 而不必廣長百法名數體相故。 云少說法相也。 彼論五分雖有多門。總以一心法義爲宗故。云多說法性也。縱說生滅門終入眞如門。雖立凡賢聖果四位。 而總結云而實無有始覺之異等云云 段段如是故。 云所說法相亦會歸性也

抄。下文云三世五蘊法文 唐經第十九夜摩偈讚品力林菩薩頌也 問。 此文但明世間出世間二俱假名之旨。 何爲空即法性之證據。又爲終敎事理無礙之依憑乎 答。今所引文下更有二偈。云何說諸蘊。諸蘊有何性。蘊性不可滅。是故說無生。分別此諸蘊。其性本空寂。空故不可滅。此是無生義已上 并今所引通爲三偈。 大疏四上。釋此三偈云。蘊是世間緣成寂滅即出世間故。淨名經云。世間性空即是出世間。 一體說二故云假名。次二句徵蘊名體。 世以蘊爲體。 蘊以何爲體。次二句標答。上句答體。下句答名。 應名無生五蘊。次一偈釋成空故不滅。亦事在不滅。則知。本自不生。是無生義已上 抄十一上云。 疏故淨名云引證即不二法門品第十二。 那羅延菩薩曰。 世間出世間爲二世間性空。即是出世間。而猶其中不入不出不溢不散。 是爲入不二法門是也。 此是無生義云以無可滅故。 是本自不生。 即法自在菩薩曰。生滅爲二法本不生。今則無滅得此無生法忍。 是爲入不二法門是也已上 意云。五蘊本空寂爲體故。是名無生五蘊。故知。此空非空無之空五蘊。 當相常住不滅本性寂然故名爲空。 豈非世間出世相即體法性乎。既云世間性空即出世間一體說二等。 是即事理相即之義也。 委見疏抄解釋幷所引經文。可知之。 餘唯次下所引須彌品疏抄釋可知。 鈔又云有諍說生死文 唐經第十六須彌頂上偈讚品智慧菩薩頌也 問。 今引此文爲事理無礙會相歸性等之證據。 爾者其義如何 答。彼疏抄釋具明其義故。 疏三下云。上半假立。謂待前流轉生死以立涅槃。煩惱名諍。觸動善品損害自他故名爲諍。此有漏法諍隨增故名爲有諍。有彼諍故。下半雙非。 謂生死涅槃俱因煩惱假立其名。 何有眞實。又二互相待故。俱空二互相奪故皆寂已上 抄十上云。 疏煩惱名諍觸動善品者。即俱舍界品云。 有漏名取蘊。亦說爲有諍。今用第二句。 又二互相待故。空等者。謂上約因緣目他立稱故。 無眞實不離二體。 今明雙融。此有三意。一相待。二相即。三相奪。今約相待俱空即相待門。 次言二互即奪故寂者。此有二意。一者相即門。 生死實性即是涅槃。 則涅槃之相假說生死。 如波與水舉一全收故。 生死即涅槃。 涅槃即生死。二互相即故便互相奪等文 解釋明鏡也。委見應知。 鈔又如說心文 起信論云。本覺義者。謂心體離念。離念相者。 等虛空界無所不遍法界一相等文 今指此文云心即離念等也。花藏世界海等二句者。唐經第十也。 此等並顯等說法相會歸性之義也

抄。經中說言眞如隨緣文 問。 何經說乎 答。未諍。何但先必可指上所引釋之楞伽經。今更略舉一二。謂不增不減經云。即此法身。過於恒沙無邊煩惱所纏。 從無始世來隨順世間。 波浪漂流性來生死名爲衆生已上 意云。 眞如法身爲煩惱所纏縛隨順漂流。 豈非眞如隨緣乎。 又涅槃經第七云。善男子。如來祕藏其味亦爾。爲諸煩惱叢林所覆。無明衆生不能得見。一味藥者。 譬如❶何性故。出種種味。所謂地獄畜生人天等文 大疏三上同明品 抄八下具引。委釋見之。既云煩惱所覆出種種味。 豈非眞如隨緣生成萬法乎 又

❶何=佛？

今經問明品云。法性本無生。示現而有生已上。今疏下文義。由分齊門。明依理成事中。廣引如是等圓經說文。可見之。又第三十九十地品云。法性本寂。隨流轉須此微妙向七地已上慈覺安然等。共引此文。正爲眞如隨緣之明證。又智度論三十二云。諸法實相常住不動。衆生以無明等諸煩惱故。❶猶實相中轉異邪由。實性與無明合故變異❷例不清淨已上。既云實性與無明合故變異。豈非眞如隨無明熏而變異乎 起信論一部上下諸文。總明眞如隨緣。不足始論者乎。略擧如此。餘可求之

抄若不能隨緣文 問。眞如有隨緣不變二義。然今云遍緣中者。二義中何義乎 答。今抄令不變義遍在緣中見。但依問明品抄。約隨緣義歟。故大疏三上問明品復次性有二義。一者有義。二者空義。後有二義。一者不變。二者隨緣。次有義故說於不變。以空義故說猶隨緣。此二不二。隨緣卽是不變。不變故能隨緣已上 抄八下云。云何有義說猶不變。既以二空所顯眞如。則湛然常存體無變易。云依以空義故說猶隨緣。由依他無性 卽是空義。要在緣中方顯空理。故知隨緣已上意云。眞如不守自性隨緣無礙。是名空義。十二門論疏云。約此眞如當體無礙。卽無所有爲空已上 務本記云。隨緣無礙故因性空已上 既不守自性成依他法。故依他無性。卽是眞如不守自性之空義。以此空義。是諸法親因緣故。要在緣起諸法中爲言

准此今云遍緣中。亦應隨緣義歟。何況大疏五下云。由不變故。與有爲法有非一義。❸里順緣故。與有爲法有非異義已上 既不變義與有法非一也。何得遍緣中乎。故智今云遍緣中者。卽隨緣眞如也 問。若爾今抄文如何會乎 又法相宗鈔第四。明三性空有卽離別文 決擇云。問。遍計是無依他有圓成實。有其理迥異。如何相卽耶 答。良以此宗本眞唯一圓成實性。但隨緣故成餘二性。何者等文具有三釋可見之

鈔。此中無性文 問。凡依他無性者。性相二宗俱無遍計之性云云 何故法相宗但空遍計而不依他卽空。法性宗非但無遍計性。兼成依他卽空哉 答。抄八下問明品 三性迢然卽法相宗。今皆言卽是法性宗。卽不卽小有不同。便成天隔。然法相宗亦非卽離。多成不卽。法性宗中。亦非卽離。多成非異❹由不卽❺空。遍計是空。但是❻空是空無。法性則明由無遍計令依他空。便成天隔已上 如文應知 問。若爾依何義而卽不卽別哉 答。次上所引決擇云。良以此宗本眞唯一等文

鈔名爲遍計性文 是彼經下卷文也。又上卷云。名生本於相相起復從緣種種諸分別。皆因相而生已上 同疏第二云。兎角名對牛角相。兎角名生有無相對而假立故。相非自然有。必詫衆緣而生。從緣生故無自性。然分別心。不知空翻執分別 執爲實故。言種種諸分別皆因相而有也已上 兎角是如所執。牛角卽如依他。今云名爲遍計相是依他者。准思可知 問。彼經又云。名依相立。俱是分別所緣。又云。相名常相隨而生諸妄相已上

鈔中論云因緣所生法文 問。此論文明三觀義。今何三性相卽□證哉 答。問明品云。眼耳鼻身等文 具如前始敎明三性不卽中引之。大疏三上云云 二意釋也。初三性釋。亦如前引。後一意者。彼疏下文云。二者上二句因緣所生法也。次句我說卽是空也。後句亦爲是假名。此二不二是中道義已上 抄八下云。疏二者。上二句因緣所生法等者。卽會法性宗中三觀義也。中論偈因緣所生法。卽總擧三性所依之法。我❼記說卽是空。遍計性也。亦爲是假名依他起也。亦是中道義圓成實也。但三性迢然卽法相宗。今皆言卽是法性宗已上 意云。前唯識頌通性相二宗。委如上記之。此中論偈局法性宗者。以言卽空卽假卽中故爲言 今抄云。卽有卽空不相捨離者。正述此意也

疏。說生界佛界不增不減文 問。生佛二界不增不減之由。疏主如何釋哉 答。疏云。一理齊平故等云云 問。凡生界佛界不增不減者。二界別立。而就衆生轉迷開悟所談之法門也。若約一理齊平。則二界從本泯已。都絕轉迷開悟之相。於如是義門。假說而論不增不減之義。有何所要哉。何況若約此一理齊平。則始敎亦可計此義。何爲終敎不共之所談哉。又凡判敎淺深。須於一事一門以論之。然前始敎約事相。今終敎約理性。是卽各據一門互不相違。何是爲淺深

❶猶＝於？ ❷例＝耶？ ❸里＝由？ ❹(法相宗)＋由？ ❺空＝宗？ ❻〔空是〕一？ ❼〔記〕一？

之義哉 答。若如來難者。其義實爾也。但今云一理齊平等者。非謂偏約理性以明不增減故。今疏下明義理分齊門。事理無礙法界中云。五以理奪事門故。說生以不增不減乃至出現品。若成正覺不成正覺。亦無有異等云云 次下云。不增不減經亦同此說已上 故知。生佛二界不增減之義者。事理無礙法界十門中。以理奪事門之所談也云事。以此釋可爲治定之證據也。其故者。若但約理法界。則如來難本泯生佛二相不存成佛不成佛之事故。不可論增減之有無。若但約事法界。則必存成不成差別之定相。以存定相故。不能如實見一法界。何名成佛。若無成佛。亦不可論增減之有無。然今成佛者。如實見一法界。其如實見一法界者。卽始覺合本之時無別始故。成時但是本本之新不存新新之相故。成正覺與不正覺全無差別。正由不❶所新成之虛相故也。是名以理奪事。亦名如實見一法界。卽亦是謂一理齊平之義也。旣成與不成全無差別。以何對何論增減哉。文殊般若經五教章品引 無是恒沙衆生。皆入涅槃。於衆生界不增不滅。何以故。衆生定相不可得故已上 是卽正由不*所新成之虛相故。云定相不可得也。旣不取新成之虛相故。成與不成全無差別。豈非雖衆生實成佛進入佛界。而生界不減佛界不增哉。准下疏釋。恐案如是。以此思之。抄十一下行雖得云。相卽同性亦理平等者。此亦約以理奪事門故云爾也。然光顯抄下卷。殊爲明

此不增減之義。廣引經論。委安意趣。自宗學者。尋之可知 問。若依下疏。實如前立但彼且□事理無礙十門。顯性相十別。就以理奪事門。明不增減義。雖然不可廣通餘門故。光顯抄出多義勢中。或有依因陀羅網門明不增減義。此豈非事事無礙法界哉。爾者何廣亦依理法界門明不增減義哉。是以今疏云一理齊平等。抄釋云以生佛界卽是法性等。又云。不增不減經大般若等經。皆約一性平等而說已上 爾者如何 答。抄上文云。然法性宗十義。卽此經同敎中之義等文 故知。當段與下疏全可一徹。何不得得意忽相違哉。爾者今云一理齊平。又云以生佛界卽是法性等。正是約以理奪事門也。其旨如前成。何況抄十一下云。以生界有二義。一者性義。卽衆生是法界義。二者分義。謂衆生相。若依交徹相卽同性亦理平等已上 是卽就性分二義雙具足衆生成佛。而以相卽同性故。約一理平等明不增不滅。豈非以理奪事門意哉。凡此抄十一下。明衆生界無增減之一段解釋。先德當匠料簡非一。委曲難盡乎 問。相卽同性亦理平等云云 彼事法卽理門意全如是

鈔。若言無者智不應二文 決擇云理量二也已上 不應一者。決擇云。眞智內證應見相故已上 會解無釋

鈔。佛言汝今無聽文 問。此佛答意如何 答。決擇云。言汝今無聽者不可思也。我今無說不可議也。無聽無說卽爲一義二義。由不思議一二之義自在無礙也。或分汝我約俗名二。無聽無說約眞名一故已上 此作兩釋。但明一二義等的示佛。答之實義及今所引證之旨趣。然會解以匿王約二諦。互有相違之難故。佛約二諦互無相卽答也。謂第一義空。該通眞俗。無聽無說。卽說聽而雙亡。卽說聽故二。雙亡故一。故結云卽爲一義二義也已上 以第一義空該通眞俗之道理。釋成二諦相卽之旨。此義尤可爾。思之。但決擇第二釋意亦同之

鈔。七佛偈云文 會解意四偈。初一偈標揀二諦本二。謂初句標眞諦本無。第二句標因緣作顯上無相。以最勝王經第一云。不實之法是從緣生。眞實之法不從緣生已上 第三句標俗諦本有。第四句揀自他作顯上本有。正因緣故非自性。我作亦非梵王等作也。次第二一偈釋成二諦本二。謂上半釋上眞諦本無。下半釋上俗諦本有。言諸有者。三有不五有。及一切有爲說法也。言三假者。如下引疏。今意云。但三假集故。因緣本有。俗諦之法非自性。我作亦非梵王等作。卽因緣假相自爾有也。次第三一偈。前半喩結。上二諦本有。下半境智對說。智一境二。可知。次第四一偈。半卽前智一境二。下半融境智。成第一義諦云云 取詮

鈔。三假集假有文 大疏七上第四地云。一觀衆生假名差別假有三種。一因成假。二相境假。三相待假之爲空詮故。先觀之因成有二。一五蘊假合假名某甲。則入衆生空。二

❶所二取？*

陰亦因緣而有。則入法空。二空所顯。即是眞如不壞假名。空有不二。即是中道。言相續者。由前陰滅後陰滅生。念念相續。假而非實。亦入二空眞實。言相待者。待非衆生以說衆生入實亦然。此一權假入實餘九例已上

鈔。斯則二而不二文　決擇云。言二而不二者結仁王經境二心　不二而二結涅槃經境一心二　二諦並於諦常自一也　非雙於解常自一也　恒乖解惑分二　未曾各本唯一諦　上句結仁王。下句涅槃已上

鈔。昔人云二諦並文　行願記第一云。仁王經云。於解道自一是遣二也　猶諦自二是遣一也　又二諦並非雙恒乖未曾各。一雙孤雁搏地高飛。兩隻鴛鴦池邊獨立已上

鈔。一諦局眞四言成權文　會解所牒本云二言也。決擇取牒本云四言故。彼釋云。一云廢詮談旨。諦爲一二空眞如等爲四。二云。眞諦爲眞。苦等四諦爲權。三云。空有相即爲一。四重二諦爲四已上

抄。眞妄俱空非獨文　問。妄今所因故可云空。然眞性不生不滅。何云空乎。若云妄染不相應名爲空者。所無是妄故。成無物爲空。何更廣之乎　答。今之空者。無礙義也。謂眞性以爲住爲性故。不住不變。而能隨緣作諸法。是名不異常之無常也。不住隨緣故。雖作諸法。而不變自性。是名不異無常之常也。　如是虛通無礙名妙有之空歟。　即今抄下文云無物之本。即實相異名文　十二門疏。述三性相望明中道。三性各別明中道等之諸義

中云。二約圓成實者。此有三重。三約此眞如當體無不二爲中已上　正是但就圓成之一性。　明中道之文也。　今云當體無礙。　准此可思之

鈔。不唯約事文　此對簡唯識論。　約果生因滅等事。　以明中道之義也

鈔。但言隨順觀察文　十地論第八云。但是一心作者。　一切三界唯心轉故。　云何世諦差別隨順□世諦。即入第一義諦已上

鈔。不同始教文　會解云。以彼說遍計執性。此一如龜毛兔角。　是以爲空。依他似有。此性不定。　今以依他有法因緣。無性即空。空即圓成。而不壞因緣故。雖空不斷爲即眞之俗故。　揀云不同始教等也已上　意云。　決如兔角之無物以爲空故。此空是斷空也。依他似有。此性決不空故。此似有是常有也。　如是明空有者。　定不免斷常過故。　抄下更云若不純二諦明空有者等云云　此意也

鈔。以性滅爲滅文　問。性滅者何義耶　答。疏云體性即滅文　抄釋會相歸性也已上　故知。　因緣虛相本來寂滅。　是名爲滅。　而不壞因緣生生相故。　□生滅同時也。　不同前始教。以緣合故生。緣謝即滅。　名生滅必實時也。此義如探玄記第四明難品　引唯識楞伽兩文。委細釋之。決擇云。　相滅實時二宗門許性滅同時一宗獨立。又下鈔第十一上半三紙末　云若相融爲四者。　攬緣名生。生即無生。空有無礙。虛相安立。名之爲住。住即無性。圓融形奪隨緣轉變。名之爲實。實即無實。　兩相起盡各無自性。名之爲滅。滅即無滅。　斯即相留性固無所德已上

鈔。一切法無生文　問。文意如何　答。起信疏上云。　不生滅心。因無明風動作生滅故。說生滅依不生滅心已上　准此剎那生滅依不生滅心故。云一切法無生。我說剎那義也。一義云。起信疏正釋此經文云。契無生者。方見剎那文　意云。依他有以有無性二義。而無性是本以有。　是未必證本源方達枝末故云爾歟。　例如唯識論第八云。　無分別智證眞如已。後得智中方能了達依他起性。如幻事等故。有頌言非不見眞如。而能了諸行等文有頌者。厚嚴經也云云

鈔。又云過去已滅文　問。自下引兩文者。明相滅亦同時之義歟　答。爾也。但自下文相難思。且案云。淨名起信。　是法性宗之經論也。　然亦彼說相滅故。　今釋通之。　是即會相歸相故。經云三世皆空。論云本來平等。故知。相滅雖二教同許。而前教專執不同時。此教以隨法性融通故。　相中生滅亦無礙爲言　抄文可一段大意如是歟　答。不爾者。經云過去已滅。正是緣謝。即滅之滅也。　又論云。生住異滅之滅者。　彼疏釋云滅前異心令墮諸起已上　筆削記云。謂惑至此終極。入出業道也。如小乘滅相。滅現在心令入過去已上　明知。　是相滅之滅也。　如是經論所說。　如何可會乎　故今抄會云。　此教以所相法體等也　問。　若爾抄云所相法體隨法性而融通者。　事事無礙故云爾歟　答。不爾。是事

理無礙也　問。若非事事無礙者。何得相生相滅而無礙哉　答。唐經四十四（十忍品中如幻忍）云。於一法中解多法。出多法中解一法已上　大疏八下云。二約圓融復有三義。一以理從事故說相。卽如馬頭之巾不異足巾。說頭卽足故。一卽多等。無行經云。貪欲卽是道者。貪欲性故。諸法卽貪❶欲實故。二以理融事多一多相卽。三約緣起相由力已上　抄十八上云。疏二約圓融下疏文自有三意。初一事理無礙義。二以理融事下兩門。事事無礙義。前門卽法性融通門。第三卽緣起相望門已上　准三義中初義。思之可知。鈔故十地經云非初非中後等。十地品許說分齊門明義大中別顯地智微妙。有同不同二相。言同相者。法爾本然。自性淸淨義也。其不同相亦有五種相中。斷惑相者是也。已上並是十地論科判。卽是第二卷也。可抄具引之　問。論文云非初非中後。而又云前中後取。其意如何　答。探玄記第十云。卽此三時求斷不得方成斷義。此卽不斷斷也。前中後取故者。謂於前中後三時之中。取彼非初中後。非異三時取彼非三也。如於色等處。取彼眞空非異色等別取斷空。此亦如是故不失斷義已上　意云。約無性眞空故得三時。俱非約緣起集成故得三時。總斷故云爾也。大意如此。但探玄記立二門釋。一相翻門。謂就惑滅智起。或約明闇相翻。或約起滅相翻以釋成。不斷而斷之義故云相翻也。二相續門。謂大疏云。言相續者。不約惑智相對。但就一智自有三時。論依此釋已上　此兩門者。大疏六上全依用之。抄十四上。委釋成之。言三時者。次下可抄之　問。且就相翻門。可許惑智同時。而明闇敵破哉　答。探玄記云。無間道智。正斷惑時。爲智先起惑後滅耶。爲惑先滅智後生耶。爲同時耶。此三時惑智各兩失故不成斷。謂智自成無漏過。不能滅惑過。煩惱有自滅過。不障聖道過。於三位中。思之可知。如燈破闇三時不破。此亦如是已上　如燈破闇等者。瞎指中論三相品。如抄十四上具引之。故知。不可許明闇敵對之義也。大疏全同之　問。唯識論第九云。二眞見道。現在前時。彼二障種必不成就。於明與闇定不俱生。如秤兩頭低昂時等。諸相違法理必應然已上　諸相違法理必應就。豈不爾哉　答。此唯識論。但執法相一邊。不知性相無礙故。半縱半奪。探玄記云。旣相可爾。細剋實難。何者。若同時者。智自生時。惑自滅時。不相由故。何成對治。如來家男生而家女死。雖亦同時。然無相由不成對治已上　法相宗雖明二諦三性。各有空有二義。而並空有不相卽故。唯識論釋遍計無性云。由此體相畢竟非有。如空花故已上　此以無物爲空故。不卽有也。又釋依他無性云。無如妄執自然性故。假說無性非性全無已上　此以似有不無故。不卽空也。旣空有不互卽。豈有定空哉。中論云。定有卽著常。定無則著斷（等文如抄上引）　准此明知。今智生是定生定有。應非卽不生卽不生也。惑滅亦定滅定無。應非卽生卽有也。如彼遍計無不由依他邊。此惑滅不由智生。例亦可爾。又依他邊不由遍計無等。准例可知。然旣計定生定滅之智惑相由。則東西兩家男生女死。亦可相由乎（爲言）　其理尤極成也　問。明生闇滅。是同時而相由者現量所現也。道理必然也。若不計此義。何得現事昭然乎。東西兩家男生女死全非所例。何擧爲例難乎　答。凡非不計明生闇滅同時相由。但若執定生定滅。則不可相由（爲言）　故演義抄十四上云。中觀論廣說。卽以三時門明無斷義。無斷法中。今且明約能斷智與所斷惑。以有空義故。成能所斷之義云眞智。順定理時方增其用妄惑。入空理時。正可斷盡故。探玄記第八云。罪違於眞。入如則滅。善順於眞。入如則廣已上　其空理者非惑智外別有其性。但照體無自性。是名眞智順於空理。惑本無自性。是爲妄惑。入於空理。故知。若照體不空。則全非眞智。不可證眞理。以今疏云照體無自。卽是證如故也。若惑體定有。例不可作所斷惑。不可有能斷智。以今疏云照惑無本。卽是智體故也。卽大疏六上云。由能斷無性方爲能斷。所斷本空方成所斷已上　正述此意也。又刊定記釋不斷而斷之義竟。次下云。問。照惑無性惑卽滅照智無性智應已。答。照無性理順智違惑故不同也已上　准此惑智本空。則順智違惑故。智作能斷。惑作所斷。是名不斷而斷也。然若定有惑有智以爲能所斷。則違智順惑。寧有斷惑之義哉。爾者惑滅

❶欲十(者卽貪)？

是自滅。全非智力。智生亦自生。不由惑滅故。探玄記云。惑智名兩失者是也。心玄義。依十地論委釋此義。最爲肝要。可見之是一次於明生闇滅等難者。大旨如上抄也。大疏六上。引唯識第九竟。次下卽釋云。此但舉法相一邊。亦不違餘緣斷義。若望此宗有所違。謂秤衡是一低昂無妨解惑。不爾豈得俱時明闇之喩。雖則相傾與不倒俱不破闇同時則相乖異時不相預故。若此宗斷結性相無礙已上 抄云。疏此但舉法相下。第二辨順違。先縱成順理後若望下。辨其有違。先破秤喩。後破明闇。明闇同喩。極似於法理。則無違故。先印許從到與不到下。但就無性理破已上 自下廣引中論三相品。委釋成之。委者可見是二 次於東西兩家男生女死不成例難之難者。此亦如上成謂若惑智不本空。則自性定有故。不成斷智。不可成所斷惑。而執智起惑滅。故知。智自生時惑亦自滅。互可不相由。豈非如東家男生西家女死。互不相由哉是三

已上 相翻門大旨如此 問。初中後名三時者其相如何 答。大疏六上云。就此三時復有二種。一約初心二見竟通分三時。二約無間道中剎那三時已上 抄十四上云。二種三時。前三時長。如下大品之文。發心爲初。修行爲中。轉成佛爲後之三時短。謂唯無間道故。然無間之言。通於諸位。而今且取見道爲初。金剛爲後。各有三時已上 問。若約無間道則唯有一剎那。何云三時乎 答。唯識第九釋一心眞見道云。 雖多剎那事方究竟而相等故。總說一心已上 述記九末云。若一心見道。以無間解脫幷一勝進名多剎那。總名一心非無間。中後有多念已上 問。相續門者其意如何 答。鈔明與無明其性無二文 問。演義抄十四下答復禮問云。迷眞妄念生。悟眞卽妄以能迷。非所迷。安得全相以已上 今何云其性無二乎 答。起信疏上云。眞如有二義。一不變義。二隨緣義。無明亦二義。一無體卽空義。二有用成事義。此眞妄中。各由初義故。成上眞如門也。各由後義故。成此生滅門也已上 旣云各由初義故成眞如門。豈非其性無二乎 同疏次上。總釋眞如門之結眞離妄云。所執本空故。眞心不動故。由此一切諸法。皆卽眞如也已上 筆削記第二云。然此二句。又迭互相成。乃由所執本空所以。眞心不動。又由眞心不動故。得所執本空已上 所執者無明也。其性無二之義。宛如臨明鏡歟。但於演義抄釋者。彼是迷眞起妄之所後故生滅門意也。何爲相違乎 卽今抄下云不壞相故。有能所斷云云此意也

抄。無心存智文 無心者一念不生。前後際斷也。存智者。照體獨立物我皆如也

抄。若以智會如文 決擇云。永嘉偈云。若以知之寂非是無緣知。如手執如意。非無如意乎。若知自知之亦非無緣知如乎。作於舉非是不舉乎。知雖不知寂亦不自知。不可謂無知以性了然故。不同於木石。如手不執物。亦不作於舉。不可謂無手以手安然故。不同木石。釋曰。上一卽是種小證如中。則實敎下乃頓宗。今據揀權故此云爾已上

抄。本覺理智文 圓覺略抄云。卽始覺合本之時。無別□覺之異故等文

疏。有爲無爲非一非異文 大疏四下十□品問。無取五蘊卽有爲無漏。何以言不爲相遷。答。初敎異故。前是權小所明。若實敎定說非爲無同□性故。但似蘊相現立以蘊名故。涅槃純陀云。善覆如來有爲之相。應言如來同於無明。況一一融攝已上 抄十一下云。疏問無取五蘊下。第七會通於實引如純陀並如其中。然雜集第三亦云。無取五蘊。當言有爲。當言無爲。答。彼不應言有爲無爲。何以故。諸業煩惱所不爲故。不應言有爲。隨欲現前不現前故。不應言無爲。所以者何。無取諸蘊。隨所樂欲。若現前若不現前。無爲不爾。以常住故。釋曰。乃假說雙非。以約體用互奪。亦不敢定云無爲也。雜集云。取蘊者與取合故。取者蘊中諸煩惱也已上 疏云。似蘊相現者。義同有爲也。抄云並如玄中者。指今抄所引也 問。抄引雜集者。權實二教中何乎 答。疏云實教定說非爲無爲。卽引涅槃爲證。正是實教意也。 然雖雜集是權教。而約體用雙非爲無爲。 此是假說。非如涅槃定說。同於無爲故云不取之云無爲也。 謂實教意不爲四相所遷故云無爲。故令同眞性也。 雜集云諸業煩惱所不爲等者。 只是無漏假名無爲。而尙於所遷故名有爲無漏。不同眞性也。故知。今引雜集者。爲簡濫非爲證據也」

鈔。餘義至下當明文　問。餘義者何乎　至下者何處乎　答。會解云。常無常義具是曰句故。指餘義在下明也讀續入　已上

演義鈔三上纂釋第五　四頓教

疏。唯辨眞性文　會解云。鈔一向辨眞性卽屬頓教者。此賢首淸涼正立唯此義爾。所以異天台等師。而圓覺疏抄。多明不落三時五時。指圓覺等二十餘部爲頓教。此約化儀。因化法乃圭山之意。學者不可不審文

鈔。亦通四種法界文　決釋云。問。頓教分齊但影理法界。何故此云四法界耶。答。有二解。一云。正辨理法界。餘三法界。因便言之。二云。攝四法界。咸歸一理故。抄言無有一法非實相故文　抄自釋法界離言竟。卽下云無有一法等者。泯四法界離言之待對。令歸絕待之一理爲言　又會解云。言名無得物功。二句約事法界。絕言餘三法界。可知。說名名不盡下。重釋前三法界絕言。以第四法界不思議。顯不更重釋也文　此同決擇初解意歟

鈔。卽如楞伽雖明文　問。何故舉楞伽云雖明等乎　答。莊嚴·瑜伽論·唯識等。並明五法三性之法相。彼等並是始教大乘之意也。然今楞伽亦雖明此五法。而顯名相本如妄想卽智之旨故。卽妄絕妄立智泯智。豈非頓教心地要門哉。故今爲簡莊嚴等故云雖

明也。何況更有深意。謂[1]舊德傳燈錄第三云。第二十八祖菩提達磨。顧惠可而告之曰。昔如來以正法眼付迦葉大士。展轉果而至於我。今付汝。汝當護持。并授袈裟。以[2]法信。各有所表。宜可知矣。可曰。[3]諸師指[4]信。師曰。內傳法印以契證心。外付袈裟以定宗旨○師又曰。吾有楞伽經四卷。亦用[5]汝。卽是如來心地要門。令諸衆生開示悟入文

鈔。以心傳心文　貞元疏第二云。第五辨修證淺深者。然一經之內上下諸門。皆明修證。恐文法博復撮其要。自大師法眼。晦迹雙林。諸聖傳燈明明不絕。以聖教爲龜鏡。以心契爲冥符故。曰以心傳心。不在文字。苟領文繫之表。復何患於文哉。不可以筌爲魚。不可辨鏡求像。自一味混亂南北分流。於能詮所詮。成定惠兩學。惠學者復分性相。定學者有漸頓不同文　圓覺略鈔二下云。和尙諸問。此法有何文字教典習學。大師答云。我法以心傳心。不立文字。謂離因師說。而不以文句爲道。須忘詮得意。得意卽是傳心文

鈔。離心心如文　起信論。從本已來色心不二。以色性智性本無二故云云取意　意云。色心有性相。若約相。則心由四緣生。色二緣生。以能生因緣既不同故。所生色心不一也。若約性。則色心二法本來寂滅。不屬因。不由緣。以因緣都離故。心性如色性。全無二性。色性如心性。亦復爾也。故云離心心如等也。還源云。謂眞諦之法本性空寂。俗諦之法

似有卽空○正證之時。因緣俱離。維摩經云。法不屬因。不在緣故。依此義理故。云照法淸虛離緣心也文　准此可知　問。如者何義乎　答。圓覺大鈔五上云。如者是相似義相同義。此彼相如者。唯有此心性也云云　同大疏上卷云。謂此實體。於未來際常如過去釋竪　於色中常如受中釋橫　眞實相如非爲妄似文

鈔。卽是安心文　問。安者安寧義歟。安定義乎　答。決擇云。二祖自達磨曰。我心未寧。凡師與安。師曰。將心來與汝安。曰。不見心了不可得。師曰。我與汝安心竟。卽斯義也文　此引傳燈錄第三也。准此云心安寧是名安心見　爾者亦可安穩義。又南山歸敬儀下以用顯迹篇第九云。行者如上安止心已生大欲心。我入佛道廣度衆生等文　通眞記下云。初二句本於正理生。下發起正行大欲心者。卽菩提本云云　彼歸敬儀。處處云安心。而今云安心。此安定於心之義也。以止是定也。故然記釋云。本於正理。明知。解了正理。令心決定。是名安心。花嚴經章流轉章　云。初解中二。一始。謂解知如前所說諸義。令心決定。二終。謂知此解是解非行亦解。知正行不如解。是故方堪爲行方便文　今此始終兩門。俱有令心決定之義故安心歟。晉經四十四云。令衆得安心。長養智慧攝菩薩心。如地饒益一切衆云云　探玄記十七。總科釋之。明[6]記事表法。顯行相殊勝云云　此外無殊釋。又善導觀經序分義第二云。五欣淨緣中云。

[1]舊＝景？　[2](爲)＋法？　[3]諸＝請？　[4]信＝陳？　[5](付)＋汝？　[6]記＝託？

此明夫人遇自身苦。❶覺世非❷邊。六道同然無有安心之地文　又云。敎我觀於清淨已下。正明既能厭穢欣淨。❸名爲安心注想得生清淨處也文　又云。言汝當繫念已下云。此卽正敎安心住行等文　如是解釋。遍在彼一宗章疏故。彼學者等

抄。故達磨碑云文　圓悟禪師碧巖集第一云武帝❹進憶。自撰文云。嗟夫見之不見。逢之不逢。遇之不遇。今之古之。怨之❺限之。復讚云。心有也。曠劫而受流轉。心無也。剎那而登正覺文　武帝者梁武帝名蕭衍

抄。非了心空文　了者是能解念相也。心空者是所緣之境相也。若如是則能所未亡故。心境亦立。豈謂心無乎。故云非也。然念相都盡。是名心無相相不生於了也。次下引令解可見之。圓覺略疏注經清淨慧章云。善男子。但諸菩薩及末世衆生指示末世安心文有四節。每節二句　居一切時不起妄念妄念者。舉緣取著解法也。念則遵覺緣起差解故。今不起於諸妄心亦不息滅若取眞體妄窮葉影勞故。若滅妄存眞維揭攀上外昏　住妄想境不加了知憶從心現元是自心。若了知卽迷現量。命云。心不見心且心體本自知覺。何必交加了知知上起知名爲加矣　於無了知不辨眞實就知卽寂卽眞實卽知離知眞實如眼不自見等文

略抄第五下云。安心中疏四節者。此是直下敎示學人。朝暮安心用心方便。若欲消經經文自顯。若欲更廣顯方便意度勢乃無窮。直在知眞識妄。善巧之人。臨時對機。種種顯示。今不可預書得也〇三中云。現量者無分別之照也文

抄。故下經云文　唐經第十六須彌偈讚品。一切慧菩薩偈也

抄。如不生解而無解相非謂空解於不生文意云。於不生中作空解。則能所不亡心境妄。其故云非謂也。會解云。言非謂空解於不生耳者。但是如不生不滅而解。是空無解性。於不生之中也。正如下經云。若有見正覺解脫。離諸漏不著一切法。此非證眼此乃了心空空解於不生若有知如來自性無所有修習得明子。是人疾作佛此乃不生於擧聞非謂空解於不生心下經者。唐經第三光明覺品文也。彼有十偈。今引初二頌。大疏三上云。初反顯違理之失。謂菩提體德顯絕一切。佛地論明佛非漏非無漏。亦應於世非著非無著。今乃見佛。內離諸漏。外不著世。則有漏可離。有世不著。取捨未忘。此見違理故。非道眼證道眼者。離分別故。餘偈順顯見理之益。初偈正顯佛菩提性本來自空。稱此而知。則無上涅槃體謂眞性。相謂德相。並性無所有既何所離本無有著。誰爲無著。如是知者。名爲正解。修習明了。期爲正行。言疾作佛者。約文殊以情盡理現。卽名作佛。約普賢門信證圓敎文　會解記注釋。以此趣意可得之也　問。抄文何必殊云空解耶答。彼須彌偈讚品具云。觀察於諸法自性無所有。如其生滅相。但是假名。說一切法無生等文　大疏三下約三觀釋云。初二句空觀。緣生無性故。次二句假觀。隨俗假名故次二句中觀。由前生滅。一切諸法卽無生故。後二句觀益文　今抄所引。是明中觀之文也。抄十上云。中觀疏釋成中有二義。釋。一云。由觀前生滅一切法卽無性故者。一切法故非無卽無性故。非有由前但觀無性是空。但觀假名是假。今二相卽故。非空非假是中道義文　今明中觀云。空生此無生名者是空文　然今二相卽非空非假故。於不生不可作空解故。殊云空解也。前後疏抄。處處引今一偈。引彼當處釋。尤是肝要。可留意也

抄。爲迷衆生文　依會解記上雙牒擧。自下別釋。初釋無佛無不佛中有兩義。初約遮遣。謂眞法界無佛。而執實有佛故。遣之云無佛。又亦執實是無佛故。遣之云無不佛也。抄云則遣之。又遣之云云　思之可知。彼又只銘無佛下。約表顯。既平等眞法界無佛。故知。無佛以爲眞佛。既是眞佛故無不佛也。次若有生心下。釋無生釋不生。亦有兩義。初約遮遣。後又一切法下。約表顯。並准前可知

抄。故下經云法性文　須彌偈讚品也

抄。唯亡言者文　什公悟玄序文也。兩記具引彼文。此上文有二對云。夫玄道不可以設功。得聖智不可以有心。知眞諦不可以存我侖。兼功不可以營事。爲唯亡言者等文決擇云。此上二對反顯難思。抄文所引。卽順難思文　會解云。清涼釋云。亡言捨筌蹄也。盧壞離取著也。冥心不易已見也。遣智泯能所道理。眞聖大同小異。然上三卽法。後一約人。道者虛通。卽前玄道理。抹於事。卽前至切具眞。抹於俗。卽前眞諦聖。抹於

❶覺＝覺？　❷邊＝常？　❸名＝若？　❹進＝追？　❺限＝恨？

凡。卽前至智故。有心不契遣智方知文

抄。故引淨名默住文 決擇云。問。默住無言乃證頓教。豈□□當□ 答。但令生解。卽是其教不須言說。清涼云。語默視瞬皆說也文

抄。前有三十二菩薩文 探玄記第八第八如相迴向云。三乘眞如亦有二門。一頓教。如維摩直默。以顯玄意者。是此如絕於教義。相想俱不及。如大般若經那伽室利分說。二漸教者○終教中復有二種。一始如三十二菩薩。顯不二法門者是。二終卽文殊所顯不二者是文 此全寫孔目章第二卷。亦如同實差別章也

問。何故以前三十二菩薩及文殊屬終教攝。以淨名爲頓教哉 答。諸菩薩以言顯法故。未亡詮旨。以有不二可說故。未亡對待。又文殊以言遣言故。有可斷之妄言。以令亡言會旨故斷迷。方□開悟。故知。並是從微至著。漸次令契證。豈非漸教之相哉。然淨名直默。以顯玄意。不須更遣。是卽以一切法本來自正故。言說頓絕。理性頓顯等。謂相本自盡故。更無妄想。可遣性本自理故。更無妙旨。可會故。抄云本自無言等也。豈非頓教之相哉。大疏九上。或說唯如來藏。具恒性德故。衆生卽在纏法身。法身衆生。義一名異。猶據理說。更有說。言相本自盡。性本自現不可說言。卽佛不卽佛等文 彼具釋五教義。今略引終頓二教。准此明知。終教存在纏之差別。衆生卽法身者。猶據道理說之非謂相盡性現故。云猶據理說。卽同今文殊。以言遣言。令亡言會旨等也。思之可知 問。若爾起信論云。言心眞如者。離言說相。離名字相等文 全同今文殊之無言無說等。彼亦可終教哉。爾者何列祖一同。以眞如門中絕言眞如爲頓教哉 答

抄。而言四者 問。爲四重時。復文殊以言印彼者。五教中何耶 答。孔目章第二十迴向章云。又維摩經云。時維摩詰默然無言。文殊師利歎曰。是眞入不二法門義。當頓教默絕萬法陰入界等染淨諸法。並皆同此。若無維摩默不二理。卽一切法不成等文

疏。五圓教中文 會解云。唯是無盡法。此句總標。次二句略於因由。初句約性。次約緣。卽法性融通門。緣起相由門意也。相卽下略說宗法。卽十玄中五門可以意得。十十下總結義。餘下指廣文

抄。一一法中文 十地論第一云。何故定言十億佛土。爲說十地故。此經如是多說十數文 圓經一部品品會會。不遑毛擧

第四總相會通

問。諸師之教有失故不取之。賢首立唯有德故獨收之文 爾者何更得總相會通乎。豈非無用耶 答。此事有兩記釋故。決擇云。至道歸一。精義無二。不應兩存。至道非邊。了義不偏歟不單取。必會之令皆深深俱存其法。俱遣其病。卽皆妙也。謂法就人卽難。以人就法則易。人多隨情互執。執卽相違。或如水火相。如矛楯敵故違難也。法本稱理互通。通則互順。自然疑流皆水環釧皆金故也。立斯門不徒然矣云云 此師意約人法會通之。又會解云。疏亦會取諸說者。但會前順不會上違。只由此會。故知。諸師各窺一斑。今方得全虎也文 一斑者虎皮之毛也

疏。三者又三四二教文 今開爲二中有三。初二者。淸涼新加也。今此第三。則用探玄也

問。用探玄者全依用歟。爲當轉勢以用歟 答。會解云。今疏三義。而第三用探玄。而後改易故。探玄但云。或開爲二。謂一乘三乘教。前諸教中雖有存三泯二不同。然皆通三乘趣入故名三乘教。後一直顯本法。不通二乘故唯是一。卽智論中名共教不共教。此亦同上印師等所立二教也文 此評曰。意探玄云一乘三乘。今疏改云平道屈曲扱。並判云。三乘趣入故名三乘教。今疏對三顯一。曲屈順機。意云。今疏則三四二教雖泯二故。定非三乘。而對三顯一。非直顯本法故。同屈曲也。探玄則三四二教雖泯二。異前而通三乘趣入故。亦是三乘。唯後一教。方是一乘故。配印公二教也云云 當門初云。有不安者頗爲改改易文 故今以乘攝教中顯共意也

疏。三或分爲三文 問。探玄云。三乘爲三。謂小乘三乘一乘等文 爾者與今疏同異如何 答。會解意此亦改易。謂今疏云。次一三乘後三一乘者。定判終頓局爲一乘。唯始教是三乘也。然下云。或唯後一是不共一乘等者。然上云。彼三一乘中。更分爲不共與破實之

兩種。一乘非謂以終頓爲三乘也云云 抄意實如是見 然思記意。則智論妙智經之會通。亦兩師意不同也云云 准上料簡可思之

疏。四或分爲四文 問。此科亦兩師意不然歟 答。爾也 問。探玄云。於上者。教中約存二泯二。開兩教故爲四文 今疏大同彼。何云不同耶 答。此亦改也。謂探玄云。於上共教者。分改之中間三乘也。共故者。且探玄意。上分二中。前四教雖存三泯二不同。而通判三乘。是名頓教。於此共教。更約存三泯二分爲三一。故知。探玄唯此一科。以三四二教方爲一乘。前來未明此義也。況五教章。以中間三乘爲一。三乘教縱雖有分四教。而但有小漸頓圓終。無以三四爲一乘之義也。今疏不云無教。而改云中間三教者。前分二中。既以三四教。定判是一乘。不同探玄。於三乘共教中。約存三泯二。方分爲三一故也文 會解記意也

疏。三同教三乘文 叙西域中。抄引起信疏會通。智光戒賢立教中。以攝機寬與教具爲了義。是名普爲乘教。卽深密經是也。今名同教三乘准思可知 問。若爾者。於始教名同教三乘。而深密三時中。二三兩時合爲始教。故知。疏云。深密等者。等取般若歟。爾者。彼但爲發趣大乘者。說之故攝機狹。又言教闕。今何名同教三乘耶 答

疏。三同教一乘文 問。此同教之名義如何 答。今疏下義分齊中云。一乘有二。一同教一乘。同頓同實故○以別該同皆圓教攝云云 抄三下云。言同教者。謂終頓二教乃至 而別教中等文 可見。既云而別教中有一性一相事理無礙等。明知。別教一乘該羅四法界中。事理無礙卽當終教 眞空絕相卽當頓教 云二法界同前終頓二教故。是名同教一乘也。今卽合終頓二教者。若約漸頓二機各各認。則彼二法界離爲二教。是名所同之終頓也。若此二機已被陶練一乘。機發之時。廢機論法。則二教融合方成一味。此是能同之同教。卽今同教一乘是也。決擇第一云。但依事理無礙。隨漸教認隨漸教詮。爲所同終教三大。唯依眞空理法界。隨頓教認。隨頓教詮。爲所同頓教三大○通依無障礙法界。事理無礙眞空絕相。開此二類三大。隨圓根認。隨圓教詮。乃爲能同圓教文 疏序云。往復無際等。彼抄約三大釋之故。決擇廣約後三教明其相也。准此。若約漸頓二機各別認得。則開爲終頓二教。若廢彼二機。約圓教認直論三教。所明二法界。則混融成一味故。合爲一圓教故也。抄釋云。三圓教一乘。卽合終頓二教也云云 卽此意也 問。於同教名義。列祖解釋紛擾多端也。依之會解記第八云。然別教名義諸祖義同。同教名義總有四說。一依教章中。若唯三乘名三乘教。若唯一乘卽是別。要具三一名圓教也。二今疏總相會通中。約終頓二教。同泯二故名同教。非只合終頓名爲同也。三今疏義理分齊中。要約教與終頓。義理相似故云同也。此約同教中眞空絕相。事理無礙同彼終頓故云同教。非終頓名同教也。四又下義理分齊中。有餘深意全收。揀則前四不攝於同。約別教義。若全收則圓必攝四。約圓教義。此約圓教收前四教。圓成一教故云圓也。然上四義中餘三義。諸祖無有。唯第三云同頓同實。是淸涼新加也云云 已上取意 今抄既云終頓二教泯二。是同故會爲一教文 准知。雖漸頓二機所認不同。而泯二同故。此終頓通名同教見 何云廢二機。融二法界成一味故。會終頓哉是一 次案兩祖解釋。分爲五教。其第五圓教。具有同別二門中。同教者尤可如所立。但分爲四教中。同教一乘者。只是終頓二教。約泯二同故名同教一乘。明知。分五之同。與分四之同。可有差異。何混亂不辨其別哉是二 況如所立者。終頓二教。亦爲法花所開會也。爾者何故今疏上文云。法花但會昔權○昔實不滯方便故不會之文 爾者難思如何 答。會解記立四種同教。而宋朝諸德不共許也。然集成記第一云。復古記曰。同者同前諸教三乘故名同也。此爲同教得名。所以卽能同名同。今不取者。若作此解。則與集玄同。但於別教法體之內。約於一分似頓實義立爲同教。何實。今釋曰。內猶通也。爲通三乘教故名爲同云云又決擇前後意云。問。圓教一乘爲普爲別 答。普之別也。普之別何異於別法眞○況四取之。是海具之江水不同長江。然海中江乃收長江同味耳文 准之。於得名有實論。而別教中同三乘之義門名同教者。諸德多共許也。但於今抄者。

泯二是同會爲一教之釋者。大旨如前料簡。今直引高祖釋。大疏七上第三住釋經云。皆如實知之文中。云若自他相從。則與衆生心同一體故無心外也。不壞能所故能知也云云 抄十五下云。總釋如實知義有五教意〇三若自他相從下。通於終頓兩教。但同一體。但是頓教。兼取不壞能所知義。即是終故。又總取雙存。亦圓教中同教義故文 意云。別取雙絕存。則如次是頓教終教也。合取雙存。則圓教中同教也。決擇釋。妙符順此文歟

抄。依此亦可文 會解云。下是清涼立教之大意。然亦不定故。結云且依古勢。如疏明文

抄。行布即始終之教文 問。依清涼意。前方便中之大乘者。應定是始教。今何重攝眞實中哉 答。兩記意不同也。若依決擇云。始教一種兩處收攝。若對小乘眞實中攝。若對一乘方便中攝。如分半滿亦兩處攝故云云 若依會解云。由始教望小乘爲大乘。屬方便中。望圓教與終教。同是行布屬眞實中。亦半滿意也文

抄。七上成就品云。若離圓融非圓教法。若無差別無可圓融文 可准之

抄。二開權顯實文 問。今疏上文。釋光宅四乘教中云。若約會權歸實。即是會三爲一等文可見 准此法花意。雙含開權顯實會權歸實之二門。今何別配二經乎。加之。抄二下即釋彼疏文中云。約理則開三顯一〇約果則會三歸一等之釋。三是權一是實。故知。約理開權顯實。約果則會權歸實。然此二門正在法花。今何別配二經哉 答。一義云。開則初開。會則終歸。以法花前說涅槃後說故。一經如是則配歟。一義云。法花迹門。正顯實相故。約理則開三顯一。即經云。開方便門示眞實相是也。涅槃通攝諸乘。令歸入大般涅槃故。約果則會三歸一。即經云。如來證涅槃。永斷於生死等。是即雖二經。兼明而約大旨。一經亦如是歟

抄。四席權讚實文 抄二下光宅四乘教中 昔日有實。亦不兼於權文 即下引淨名經。證大迦葉自責云。譬如根敗之士乃至豈非不兼權耶等文可見

抄。五權實雙明文 會解云。五六七例皆如般若者。以不同法花等開會。以明一實、而般若既未破會故。致權實體例有三。雖有三例。皆具權實文 問。若爾三例中權實者。全是一物歟 答。案會解意。只是一物也。但第五約權實俱存。第六約實正權兼。第七約權正實兼故。開爲三例見 然決擇云。言權實雙明者。乘不了而法了也。言常權說實者。帶共般若說不共般若也。言帶實明權者。帶實相而說觀照也云云 此釋意三例權實可各別見

抄。勝鬘小似法花文 會解云。彼經云。若如來隨彼所欲而方便說開權也 即是一乘無有二乘顯實也 上開權顯實。小似法花云云

抄。央崛小似涅槃文 會解云。彼經央崛說偈云。一切衆生命。皆由飲食住。是則聲聞乘。斯非摩訶衍。所謂摩訶衍。離食常堅固。云何名爲一。謂一切衆生。皆以如來藏畢竟恒安住。乃至云。是故說一乘。唯一究竟乘、餘悉是方便。釋曰、總有三十九頌。具十一門。一飲食門。二衆生門〇十一十種力門。門之內皆無明聲聞之權。復會入一乘之實故。最後結云唯一究竟乘。餘悉是方便文

疏。則初度陳如 問。初度陳如等者。大乘經中亦有此說。何爲始終聞小之證耶 答。會解云。今云。初度後度者。但約說法也。始終而大乘中。亦說初度陳如。後度須跋。如涅槃說者。是定以初度後度。而定大小乘故。今指四阿含五分律爾等文 問。疏云初度陳女文 爾者成道之後、經幾年歲方度陳女等耶 答。抄五上。十二遊經。初成道第一年度五比丘。第三年化迦葉兄弟三人。第五年度身子目連云云故知。第一年即度云也 問。此釋不可爾。折薪記引十二遊經云。佛以二十九出家。三十五得道。四月八日至八月十五日。坐樹下爲一年即一年不說法 二年於鹿野園中。爲阿若憍隣等說法云云明知。成道初年不說法。第二年始說法。方度五比丘云事如何 答。經文實爾也。但合說法不說法之兩年故。經云二年。若云除不說法之時。則第一年故。抄云第一年也 問。若經合論說法不說法之時故云二年者。經亦云第三年化迦葉兄弟三人。是亦可合論兩時。故知。除不說法之時者。應云第二年。何抄釋此事。則如本經云第三

年耶　答。此事實難思。清涼引經文。或唯論說法時。則第一年度五比丘。或會。此亦若除不說法時。則可云第二年故。抄二十上引彼經。云第二年度三迦葉云云　此釋無爭。但約說法已後故。云第二年見若不爾者。兩度所引如何會通哉已上　鼓坂草意也

疏。日照高山文　唐經第五十云。佛子。譬如日出於閻浮提。見照一切須彌山等諸大山王。次照黑山。次高原。然後普照一切大地。如來應正等覺。亦復如是。先照菩薩摩訶薩等諸大山王。次照緣覺。次照聲聞。次照決定善根衆生。隨其心器等度大智。然後普照一切衆生。乃至邪定。亦皆普及爲作未來利益因緣令成就故文　今喩中有四類。通含三聚故。合法中開爲五類。今疏合法之文也。大疏九上云。黑山喩緣覺者。無法空之光故。不出功德故。不同菩薩十大山王表十地。高原喩聲聞者。不生佛法蓮花故。大地一種通含三聚。取決定能生處喩正定聚。得緣方生喩不定聚。砂等地喩邪定聚。然亦不捨故皆等照云云

疏。及三千初成喩中文　問。經云。譬如三千大千世界初始成時。先成色界諸天宮殿。次成欲界諸天宮殿。次成於人及餘衆生。諸所住處。佛子。如來於現亦復如是。先起菩薩諸行智慧。次起緣覺諸行智慧。次起聲聞善根諸行智慧。次起其餘衆生。有爲善根諸行智慧文

抄。二者稟小人文　問。法花會上有定性二乘歟。兩方。若有者。四十餘年陶錬機根之後。一乘機發之時。集衆於靈山。述皆成佛之旨。何三人而有定性不成之類哉。若依之爾者。清涼大師今解釋意。攝末歸本門中。可有一類衆生。雖聞後時所說大乘。而不悟入之機見以之思之。法花會上有定性二乘云事如何　答。會解記云。抄如四大聲聞者。此人從初在佛會。隨佛至法花。方悟入故。云備歷小大。二者先稟小等者。此如次疏引無量義中。初小自有一類。備歷諸會通趣大乘。自一類備歷諸會不稟大乘。爾如法花論。初於鹿薗轉四諦。亦有此二類稟大。例此可見義。如次引無量義中。說疏無量義等者。經云。初說四諦。爲求聲聞人。而八億諸天來下。聽法發菩提心會取爲聲聞人也　中於處處演說甚深十二因緣。爲求辟支佛人卽疏云釋而諸中乘也　無量衆生發菩提心此趣悟人中稟大也　或住聲聞此後時聞中乘聲聞性定者　次說方等十二部經摩訶般若花嚴海□空。宣說菩薩歷劫修行卽疏後時說大故文　而百千比丘。無量衆生發菩提心此通二類善惡中。小大卽是初類。若今頓悟大大乘卽此類　或住聲聞萬億人天得須陀洹。乃至住辟支佛因緣法中此卽未必後時稟大以小性定者

疏。或小乘文　決擇云。問。與攝末歸本根有何別耶。同據從淺至深故。答。彼約從淺至深決定。此約從淺至深不定故文　會解云。彼約先小後大通相而言。今約機不定。小三一乘次第而入也文　兩記意云。凡漸悟之機爲體也。皆悉從淺至深之義。全不及異論故云決定。通一切漸機故云通相也。但此從淺至深之機中。亦有兩類故云不定。卽疏出二類者是也。故知。彼此二門大不同也。況多類機。雖聞一句之大解不同云云　全非前門所攝也。如前不分教中之一無常等。作兩種解者是也

疏。亦有從小文　會解云。擴賢首。五爲中轉爲要從小轉爲無從小直入一乘。故下疏云。改爲權爲令小乘下見聞種。直入一乘未必皆從三直入一乘也文

抄。不說是佛說文　會解云。不卽無也。無說方眞是佛說也文　大疏四上。無卽但是無他非無自體。非卽非共自體不獨無他文　此釋無與不云二字別也。准此。今若云不說者。直非其自體故。卽似滅口名不說。若無說者。但是無彼隨文字法云說非無。如義言說之說故云爾也。卽文字性離言之意也。故今抄末後云。斯皆正說之時。心契法理。卽不說了明非滅口名不說耳云云

疏。緣自得法及文　會解云。緣則緣由因由義也。此字貫二句。謂緣自得法緣本住法也文　故抄下釋云。初一卽緣自得法〇次三卽緣本住法文　問。自得本住之名義如何　答。案兩記意。自內所證後眞實境界。則諸佛全體同云自得也。所修之萬行。所經之五位。所來之四智三身。所說之三藏十二。如是敎行位果等功德法門者。三世十方諸佛道同法爾常規故云本住。以本來常定前佛後佛無差異故也。晋經第十八云。文殊法

常爾。法王唯一法。一切無礙人一道。出生死一切諸佛身。唯是一法身。一心一智慧力。無畏亦然云云　唐經十三全同之。大疏三上云〇先舉文殊者敬言。聽受法常爾者。明因果無異法爾常規等云云　又會解記云。緣自得法者。約彼佛此佛所證得法身體同故。無增減離言說也。言本住法謂古光聖道者。卽古聖所得之道。約相明相似同也。如一切諸佛身同共一法身一心一智慧力。無畏亦然。此皆先聖道也。如金銀等性本來常定。前佛後佛所得道同法界常住。從古已來聖道常住。何待言說方詮顯之耶文

此中大意云。自得約物體同也。本住約相似同也　問。體同相似同者其義如何　答。大疏三上。自性身土一向體同自受用者。平等無二相似名同餘二身土。亦相似名同而隨機見異故云云　此是諸佛相望。以論體同等也。抄九上云。自性身土。既同所證得。是體同如一室之空〇自受用如千燈光。同遍空內等文　以上來所引解釋。准思可知

抄。文字二趣文　決擇云。謂能說所說。能想所想。能名所名之二相也文

抄。如趣彼城文　會解云。意云。如士夫行。次見平坦道路。不必更問。定知。此道決是入城。正道便自趣向彼。爾法中本法常住云。卽是古聖道。何假言說耶文

抄。緣自本住文云。自者自得法也。抄佛性論第二云

抄。如來示說墮文字法　決擇云。文義相屬。謂之爲墮。佛知名無得物之功物無當名之實也文

抄。四悲願所成者文　決擇云。悲願因也。所成果也文　意云。順衆生感現身說法。全推功於因位悲願故。卽顯佛果自無說也

抄。卽以此爲他爲自故文　意云。以此爲他所現之色聲卽爲自有。非謂此爲他之外別有佛果色聲爲言　唐經十九云。有欲讃如來無邊妙色身。而下云。無色而現色。又云。非色不可見故。大疏四上。廣有問答料簡中。引賢首釋。若實教大乘佛。雖無此色聲麁相功德。但有大悲大定大願諸功德等。然諸功德等。並同證眞如。若衆生機感。卽現色無色。既無不應機時故。所現色亦無斷絕。以此隨他爲自。更無別自。約此爲有。今約自是不約隨他故。云無色非色也文　問。上所引賢首釋。是刊定記之所破也。然今五義。卽刊定記之所立也。明知。兩師意別也。何引彼成此乎　答。源雖彼所立。而抄下又云。今上所引。頗爲改易云云　思之可知

抄。五本質影像者文　問。當門意如何　答。今案。五義之得名並顯說不說也。不說之二義。謂初義者遮過故不說。顯德故說非無。第二義者。眞諦故無說。俗諦故非無說云云　餘如文可知。但第四義者。名言偏明有說。而意卽顯佛果自無說也。如次上記也。故知。今第五義亦可爾。謂約本質無故不說。約影像有故說非無爲言　故云本質影像也。故抄下文云。本質無者。順自體故。影像有者。順古聖人。卽體用故文　是則彼敎體門有本影相傳四句中。唯影無本句之意也　問。立一音敎有二師中。菩提流支云。如來一音同時報萬大小並陳。羅什云。佛一圓音平等無二無思。普應機聞自殊。非謂言音本陳大小文　此並就本質敎。如是異說也。然今抄釋全同羅什。謂今云平等普應之同彼平等無二無思普應也。今無彼差別等者。同彼非謂言音等也。今然卽與彼等者。同彼機聞自殊也是一　又抄十九上釋圓音義中云。昔有三義。二云。就佛言之實有色聲。其音遍滿無所不遍。但無五音四聲等異故。名爲一音。無所不遍故。名爲圓音。但是圓音作增上緣。隨差別現衆多聲文　今抄文意全同此釋。明知。應是亦本影句之所攝。何云唯影無本句之意哉是二　況今又上牒謂佛三業身語是色法也　下云。與彼差別聞見爲增上緣。因質有影等。豈非因佛身語爲本質故。是爲增上緣。有差別影像哉。因質有影之釋。卽明本影具足之旨云事分明也是三　何況今五義。是刊定記所立也。定知。非唯影無本之義是四如何　答。凡此五義者。先總標云。佛無色聲。總有五義。次別釋中前四義。雖雙明說不說。而專爲顯不說之義也。然今第五若是本影具足之義者。此但局有說之義。終無不說之義。豈不違總標及前四義哉是一　況引證經文云。諸佛無有法等文　大疏釋云。此約有影無本文如下引　豈有違引證而立義哉是二　加之下總結云。由上五義。會諸聖

敎說默無礙文　然如所難者。第五義唯有說而無默。何云由上五義等哉是三　何況下會同楞伽二因中。正判云。本質無者。順自證故文　何更及豫義哉是四但於疑難等者。今第四第五兩義。大旨是同故。須以第四會第五。謂今文云。謂佛三業平等普應者。卽前云。曠劫悲願爲因順衆生感云三業也。卽此三業既非自所有故。佛果無彼差別影像色聲故。況非有爲言　是明本質無也。然佛悲願。卽與彼差別同先爲增上緣故。以此悲願爲質有熟。衆生心現佛色聲故。云因質有影。是卽爲增上緣。是名質也。然此悲願。以同體悲願順圓證故。無色聲事相之功德故。下抄云本質無者礙也。然則第五釋文。雖語不具。准第四義。加語潤色。如是會通更無所違。若不爾者。第四既明准影無本之義。何於第五明本影具足之[]義。一段所立亦致相違哉。故知。當處上下文相隣次。准前會後。尤有其便。何得引他處釋異師義之文相。强例同之哉。爾者諸疑難。全非相違歟

抄。下經云諸佛無有法文　唐經第十九夜摩偈讚品智林菩薩偈也。彼明鑒達諸佛。迴超色聲　心言路絕之旨。總有三段。初明不可取。次明不可見者。經云。譬如隨意珠能現一切色〇又如淨虛空非色不可見等文　大疏四上云。摩尼現色喩自受用身有其本色。但無靑黃等異。靑黃等異。隨機瞑生。虛空以喩法身。虛空本非色法。豈同摩尼文　後明知不可聞者。經云。雖聞如來聲。音聲非如來。亦不離於聲能知正等覺〇諸佛無有法等文　大疏云。不可聞中。初約應行緣感。便應離相離性故。聲非如來。應不差機非聲之聲故云不離。故以聲取是行邪道。若離聲取未免斷無。復偈釋疑。釋疑爲是有法不可聞耶。爲是無法無可說耶。上半順後句　答。次疑云。若爾者。何以現聲教法下半釋云。但自變非佛說也。若依權教。此敎有影無本。然本影相望通有四句。若依此宗果海離言故。無有說用隨機現。謂如是說。而此本質亦是自心。餘如懸談中說文　抄十一云。言若依權教等者。本影四句。卽如懸談。若依此宗四句。皆用知一切法。卽心自性質亦自心文　問。自心者眞妄二心中何耶　答。今約本覺眞心故。質亦成自心所變之影。若約妄心。則自他差別故。他所變爲自本質反影可緣他亦可爾。故知。約妄心得智四句。今約眞心故。云質亦自心也」

抄。所以疏不引者　問。疏不引楞伽二因。何以不出二因爲衆[]不引五義之由乎　答。疏云。從初得道乃至涅槃不說一句者。正是引楞伽也。諸經但不說未出所以。准此楞伽衆出二因故。疏主殊引此經意。專出二因。抄主深存此旨故。如是釋也

抄。二卽所證文　問。第二通眞俗二諦。今質指之歟　答。會解云。以眞諦離言。是所證理故文　意云。今殊釋不說之由故。唯取眞諦不取俗諦也

抄。三四卽敎道文　會解云。三佛以皆說故云傳古心。後佛但說先佛所說之法故云無說。此敎道亦古聖道也。悲願所成兼因果者。承悲願之因所成故有說。卽顯佛果無說也。然承因感果而說亦敎道也。無佛不爾。亦古聖道也文

演義鈔三下纂釋第一

問。今花嚴經者爲純一圓敎爲當且含五敎義耶

問。付今明橫收且爲收五敎之能詮敎門爲當唯攝所詮義耶

問。以別該同文意如何

問。今所依體事者專是事事無礙何碍理哉

問。如下勝音菩薩蓮花處說指何文哉

問。會色歸空觀可揀如紅影像三段色哉

問。自宗意眞理有一多分限之差別哉

問。密嚴經云亦名無垢智爲指始覺修生之智本有之智哉

問。心境者何心境哉

問。本有空智之智性可有照了事理諸法之義哉

演義鈔三下纂釋第一　自下決擇第六 會解第八

義理分齊第三

疏。總屬圓敎文　問。今花嚴經者。爲純一圓敎。爲當具含五敎義耶　答。兩方。若云純一圓敎者。花嚴經是根本法輪也。一代所

說大小權實。無非今經所流所目。若圓經不具五教者。於一佛乘分別說三之時。爭有半滿等之說教乎。況正見圓經所說。或說四諦十二緣。是小乘教。或說十地十如八識四智。豈非始教義乎。其外或說事理無礙。或明言思斯絕等之義。此是終頓二教之行相也。今通指如是含攝諸義之一部大經。云總屬圓教。豈非顯包含五教之意乎。若依之爾者。五教章云。此別教一乘。別於彼三乘。既別於三乘。爭含彼等義乎。況花嚴是隨自意之所說。更不可云含隨他意之諸教義耶。如何　答。或云純一圓教。或云具含五教。可有二意也。其旨次下疏抄見決擇意云。圓教中有前四教義者。但有能同之義也。圓教中無前四教之義者。但無所同之義也云云　具如下引之。當段疏抄。總明深廣有法喩含。併明此等義。委可見之　問。付鈔云教攝。先德大論判教與攝屬之同異。其意如何　答

疏。然此教海文　問。今云包含無外等。爾者下所依體事等四門。如何配釋之乎　答。決擇意云。包含無外者。當所依體事。色空無礙者。若云攝色事歸空理。則當攝歸眞實也。若云色空交映。則當彰其無礙。此句含二門也。鈔自釋之。德用重重者。卽當周遍含融云云

疏。色空交映文　問。色空二字卽約法喩。如何配釋之乎　答。先德意不一准。且會解云。今云色空交映故。如海空混爲一色也。喩中色字。卽約天與海。上下相映混同天空。亦取海空淨。與天空同一虛明故。云交映也。非正目海空此集玄義亦非但約天空此決擇義要與海空同一虛明故。大疏云。萬德有非有。一源空不空。如海虛明天地同一色。今鈔亦云。空徹海底海映空天已上　意云。天與海上下交映。混同一色故云色。海與天同一虛明故云空。不可偏屬也。鈔云連天一色等者。卽述此意也爲言　問。抄約法喩釋之中。約喩之時頗似會解意。然約法釋中引下四門之時。理事無礙。卽交映色空等云云　明知。色事空理也。爾者約喩之時。可云色海空天也。故決擇云。色空交映者。約喩❶之。色海空天也。約法言之。色事空理也已上　況鈔云空徹海底海映空天。旣以空字偏屬天。明知。色字亦可偏屬海也。但連天一色者。意云。相連空天。唯一無二之海色故。空徹海底海映空天也爲言　非謂海天混同名一色歟如何　答。自本及異義故。互會文相各立自義。若依決擇。則尤如難勢。但會解意

疏語其橫收文　問。付今明橫收。且爲全收五敎之能詮敎門。爲當唯攝所詮之義門歟　答云云　兩方。若云收能詮之敎門者。凡小乘三乘敎門者。隨轉機宜施設之。是隨情安立之敎門也。縱雖根本法輪。爭稱性本敎中可攝逐機之末敎乎。是以抄二下云。敎乃在機。隨機不同已上　隨自意敎中。不可有收隨他意敎之義也。故演義抄三下。以三乘雖一乘。明開廢等義之時。雖理行果三法會取之。於敎一種者。唯局廢不通開會等乎。若云唯攝所詮之義者。今既云全收五敎。豈非攝敎門乎。況所依體事中敎義一對。卽攝一乘三乘乃至五乘等一切敎義云云　旣雙攝敎義。豈唯攝義不攝敎乎　答。決擇第一卷釋。疏云超言思而逈出之文。有重重問答。記主自釋正義云。剋法本眞。言具相卽。不作能詮。是故敎義咸爲義理分齊。就假施設。借作能詮詮體。客名非詮相用。超義方成已上　准此可有二門。若約稱性門。則三乘五乘能詮敎所詮義。與彼十玄作所依體事。同爲圓敎所詮之義理分齊時。還屬所詮非能詮也。若約假施設門。則詮表五性之客名。非詮表一性之客名故。不可有互相攝之義。但其所詮之五性一性。共是法界家之一義門故。尤可相攝之。處處解釋。各據一門故不相違歟　問。若爾者今云全收五敎者何門意乎　答。一義云。今依稱性門。直明法界家之實德故。三乘五乘。若敎若義。悉爲圓敎所詮之義理分齊也　問。決擇云。語其橫收全收五敎者。能收卽是圓敎。所收卽五敎義。擧敎收義也。喩者必攝百川。擧川取水也已上　會解云。雖云五敎。乃是擧敎取義。以此經圓敎中總有五敎義也已上　准此等釋。唯收所詮義不收能詮敎見明知。敎是虛設故廢之也。卽如抄二下云。約敎則廢三立三敎虛設故已上　何云若敎若義。悉取爲圓敎之義理分齊乎　答。於彼三乘能詮敎。大有二門。若約其當機所聞得之。名句文詮

❶(言)十之？

表當分義理之客名故。正屬能詮教。若約稱性。則彼名句文無非。當體卽眞故。還屬圓教之義理分齊也。決擇云。如何攝義不攝於教。大門□故。前門藏教所攝其教門。此門義理分齊乃攝其義。故前疏云。已知。此經總屬圓教。未知圓義分齊云何已上 卽次下四門中。第一所依體事有教義一對。思之可知　問。可云全收四教。何云五教乎　答。決擇云。言五教者。一云同常。二云除能攝圓教。加所攝人天教也已上 一義云。別指花嚴經爲能攝。總以五教爲所攝故。云五教也。會解云。以擧圓教卽花嚴故。云收五教也已上 問。疏云圓必攝四文 今此圓者。局花嚴不共之圓歟。爲當通餘經兼說之圓歟　答。決擇云。若准天台而有四句。謂□抄。先則總收文 問。今云先後者指何文乎　答。決擇云。鈔先則總收者。圓教之中有前四教義也。故疏云。大海必攝百川。圓必攝四。後則總揀者。圓教之中。無前四教之義也。故疏云。雖攝百川。同一醎味故。隨一滴逈異百川。雖攝於四。圓以貫之。十善五戒亦圓教攝。倘非三四。況初二耶已上 准此。上喩合中。各先則總收百川。是攝四教。後則總異百川。是簡前四教故云爾也　問。今云有無者約何義乎　答。決擇云。言如圓教中亦有小乘戒善等者。但有能同之義也。勿謂便有所同之義。所同之義是所揀故。言水義同也者○此意云。海中但有能同百川之水故。云海有百川之水。勿謂所同之水。是所揀也已上

疏。名無量乘文　問。無量乘者其相如何　答。圓覺大疏上本云。花嚴經云。或有國土說一乘。或二或三或四或五。如是乃至無有量○無量乘中有其二意。若以隨機設教。多門名無量○若以彼宗一切諸法一一皆能顯義益物。一一無不該攝名爲無量已上 初約乘門廢立有多種。後是事事無礙義也　問。此二義中今廣義者何義意乎　又五教章明同教一乘中。有分諸乘門。從一至無量乘。既乘門廢立其相廣多。今何不總指彼諸乘名廣義。而別唯局指無量乘乎　答。會解云。無量乘有二義。一約一切法門但有運載義者。皆得稱乘故云無量乘。二約事事無礙一卽無量等故。云無量乘。經云。或有國土說一乘乃至無量乘。今約義。此廣義中。從一至無量皆具故。語深云唯顯一乘也已上 准此今初義意也。又今廣中。雖從一至無量皆具。而對下語深唯顯一乘故。且云無量乘也

疏。一同教一乘文　前總相會通中。委料簡之了

疏。以別該同文　問。文意如何　答。會解記云。疏以別該同皆圓教攝者。以花嚴皆是不共之旨。於中約義類同終頓。而同教常自具德也　問。既於一圓教分同別者。應成三教耶　答。而同別但教揀收二門爾。由別教故遙異餘宗。由同教故普收一切。揀收自在也此約一乘深義。且教終頓爾。普收如前 已上 此師意立四種同教中。今且約一類之同教。非盡彼諸類也　問。若不以別該同者。可非圓攝乎　答。一義云。爾也　問。佛地經所說十八圓滿淨土。及妙經常在靈山等。卽判同教一乘。豈彼同中必有別義乎。況如法花會三歸一名同教者。天台等諸宗。並許會三歸一。爾者彼所立會三歸一義中。亦有事事無礙等別教義可云耶　答。集成記第二云。問。且群修多羅得名同教一乘。爲因花嚴該。爲因法花會耶　答。若因法花者。則有宗因通局過。以諸宗皆說法花會三歸一故。若謂此約歸花嚴異諸宗者。則有自因無力過。以假花嚴故　問。畢竟如何　答。凡名同教一乘者。必由圓該故。云爲彼所目從彼等流一乘攝方便同頓同實等。其間雖通說不同。然皆別教該耳　問。章初同教豈亦圓該　答。是亦方便中分方便中。融成機欲性入法界中。是知。法花等經。要依圓該方名同教。若非圓該。就彼自宗非圓教攝。應立量云。諸經是有法。名同教一乘爲宗。因云圓該故。同喩如百川。百川是有法。亦名醎味爲宗。因云海具故。海具故名醎味。圓該故名一乘。此上言該者。洒以別該同之該。非該攝門之該也已上 准此思之　問。別教與圓教同異如何　答。先德異義不一准。故決擇云。問。別教與圓教爲同異耶　答。有云。寬狹異故。別教狹而圓教寬也。圓教雙攝同別故。今詳不爾。表詮立名。約收建號故名圓教。遮詮立名約揀建號故名別教。分相則同別乍

異。攝相則能同亦別故。疏云、今顯別教一乘略顯四門等故。抄云。卽此同中必有別義。如事理無礙。必卽事事無礙爾。猶彼江水入海亦鹹已上意云。初有人者。圓敎總具同別二門。故知。圓與別是總別異也。次今詳者。以別該同之時。能同中必有別義故。下四門皆名別教。江水入海之喩。思此可知。約水義同故名同教。其海水必鹹味。亦具德故。隨一滴遍異百川。是名別教。鈔云。而別教中有一性一相等云云 思之 問。探玄記第六云。同別無礙爲一圓教。又抄十六下云。圓教有二。一同教二別教已上 此等釋正順有人之義。然今詳不爾云云 如何會通此等釋乎 答

疏。今顯別教一乘文 會解云。問。若顯別教一乘。應准周遍含容耶。得四門皆別教耶 答。有二義。一今云顯別教一乘有四門者。初門爲十玄體故。次二門意者。欲得前十對二十事皆十玄體者。須皆攝歸眞實。既皆歸實者。方於實體顯無礙用故。得第四門正顯十玄〇此則前三門顯別教之由。第四一門正說玄門也。二者言別。必該於同令皆別。此如海中論百川故。皆具鹹味也。故結云。各有十門。以顯無盡已上 疏下文釋德用十因覺。總結所屬云。由上十因令前敎義等十對具上同時等十門。以爲別教一乘義之分齊已上 抄四上云。正結周遍含容。以是事事無礙故。該取前二故。皆別教分齊已上

疏。一明所依體事文 問。法界觀云。法界觀門有三重已上 今何開四門哉 答。圭峯注釋云、除事法界也。事不獨立故。法界宗中無孤單法故。若獨觀之。卽是情計之境。非觀智之境故。若分析義門。卽有其、今以對能觀之智故。唯三重此三但是一道。豎窮展轉玄妙。非初法界外別第二第三。既不旁橫故云三重。不云三段已上 問。既非觀智之境。縱雖分析義門。而有何要哉 答。今云。一明所依體事者。若無此門則不可云後三門故。圓覺略抄四下云事。如前陳有法三重。如後說宗法已上 思之可知 問。獨觀事法界。可有斷迷開悟之義哉 答。圭峯云。卽是情計之境等云云 問。顯密圓通成佛心要云今就觀行略示五門。一諸法如夢幻觀。二眞如絕相觀。三事理無礙觀者卽當事法界觀 又云、此夢幻觀。〇二眞如絕相觀者卽當理法界觀 圓覺疏中名起幻消塵觀。天台名假觀。亦名方便隨緣心已上 此爲趣其理極成。如何會通乎 答。法界觀中。於眞空觀開四句十門。第一句明空卽色觀者。彼注釋云。二簡實色〇言實色者、約妄情計爲確然。實有自體故已上 故知。其諸法如夢幻觀等者。並是此空絕相觀之所攝也。此外更不可有事法界觀歟

疏。一教義文 至相十玄門。具約三乘一乘。委釋此教義理事等之相。最至要也。恐繁不引

疏。二理事文 問。今所依體事者。專是事事無礙法界之所依事也。何擧理性乎。況頓教亡詮顯理。雙遣性相不可得爲所事如何 答。決擇云。問。十對皆以五教出體。頓教之體唯是一理。如何得爲玄門體事 答。言總意別故。或相從說故。或疎作體事故。或與攝歸眞實。眞空絕相作所依故已上 此別就頓教問答釋成。而准下周遍含容門末後結例成益之文。但以事法爲所依體事。不用理性。故知。今云理事者。或是言總意別。或相從說云云 此兩釋尤可爾者也。謂此十對生起次第。既以教義爲第一。其所詮義不出事理故。雖以理事爲第二對。而其理之言。但是相從生起次第而說。實論則理性該通萬法故。絕諸相故。不可別爲所依事。是故後後諸對。並但就其事中爲言 如今抄釋生起次第可見之、又決擇云。或疎作體事者。唯識論第八云次所遍計自性。云何攝大乘說是依他起。遍計心等所緣緣故。圓成實性寧非彼境。眞非妄執所緣境故。依展轉說亦所遍計已上 依展轉說名爲疎歟

抄。生空所顯文 問。今抄三上云。小乘聞空。謂無物爲空。如空澤之空已上 被處私抄。廣引寶性論。可見之。既云無物爲空等。何是生空所顯哉

抄。二空所顯文 問。孔目第二眞如章 云。初教門中。眞如但是空義。不同終教已上 探玄記第八如相遍向之處 全同之。准之始教意二空卽是理。今何以二空爲能顯。更以所顯爲理哉

答

抄。無性眞如文 私云 無性眞如者。不守自

性隨緣義也。大疏五下第八眞如相迴向云。一釋名。眞謂眞實。顯非虛妄。如謂如常。表無變易。此法相宗。若法性宗。云不變爲眞。順緣曰如。不變故。與有爲法有非一義。由順緣故。與有爲法有非異義。而起信云。無遣曰眞。無立曰如。唯就遮詮。顯彰眞理已上 抄十二下云。疏順緣曰如者。卽隨緣義。淨名云。法隨於如無所隨故。今謂如隨於法無能隨故。以如性空方能隨緣成一切故。而起信云。下古有多釋。今並不依。今謂此卽非安立眞如。若安立說。遣妄曰眞。顯理爲如。同唯識意。今正拂此二。無法非眞。何妄可遣。則非矣。無法不如。何理可顯。故如非如矣。斯則無遣無立。爲非安立之眞如矣。故疏結云。唯就遮詮頓彰眞理已上 今此法相·法性·起信之三說。卽是如次始終頓三教之義故。具引之。尤至要也。留意思之

抄。圓教之理文 探玄記第八第八如相迴向云。眞如有二門。一乘眞如·三乘眞如。一乘亦二門。一別教。謂圓通諸事統含無礙。如因陀羅網及微細等。廣此百句。如中說。二同教者。卽與三乘義同。但由智迴向故。入一乘攝已上 此全寫孔目章第二卷眞如章也。圓通諸事等者。探玄記次上云。又別隨緣通一切法。總是眞用具帝網微細重重無盡自在圓融。卽相不待會卽性不待隨。如此百門所顯。約圓教顯耳已上

抄。各隨五教文 意云。疏釋理有五教不同故。今抄續明境智有五教不同竟。更令准例行位等。亦可有五教不同之旨也。會解引集玄記。行位因果如常易知。依正者。五教各有所依國土能依佛菩薩等故。但頓教以無依爲依。非正爲正也。體用者。小乘以五分法身。丈六報身爲體。隨形六道爲用。始終二教。各以法報二身爲體。應化身爲用。頓教以非體爲體。絕用爲用。圓教則全體全用也。人法者。如小乘以四聖六道爲人。四諦理智爲法等。頓教無人無法。圓教全人全法爲人法也。逆順者。小乘以六群爲逆。十大聲聞等爲順。始終二教。以大尼揵子爲逆。頓教非逆非順。圓教如鈔文也。應感者。能化佛爲應。所化機爲感。准例可知

抄。如下勝音蓮花處說文 問。今指何文乎 答。唐經第六卷。如來現相品大有六分。第四現瑞表法分有三種。初放眉間光示說法主。二佛前有大蓮花忽然出現。具十種莊嚴。三於如來眉間中。出現菩薩名一切法勝音菩薩。以塵數菩薩爲眷屬。而坐前所現之蓮花上云云 今指此勝音所坐蓮花也 問現瑞表法遍在諸會。何必就勝音所坐之蓮花。具教義等十對乎 答。卽事而眞之深義。人法相卽之奧旨。只在此事。圓經之妙理。一宗之綱骨。學者留意。凡七處九會中。以初會爲總。餘會爲別。故初會現相品中。卽事而通現一部能詮所詮故。故大疏二下現相品云。現花表義〇通表所詮。佛花嚴故。別表花藏。佛所淨故。故於佛前出此蓮花。既通表花嚴亦具同時具足等一門。及教義等。而其本意正表義了。忽然現者。依理起事。雖測量故已上 又云。現衆表教。文略有三。一現衆時。言一念者。花生無間表教義相應。二現衆處。謂白毫中。表教從所證淨法界流。爲衆教源。如白爲色本。三有菩薩下。正明衆現。亦分爲三。一主屬齊現。遍詮諸法故云一切。所詮圓滿。是因勝音。圓教法門必攝眷屬故。下文云。世界微塵數修多羅。以爲眷屬。權實無礙故曰俱時已上 探玄記三云。初辨蓮花。是所詮義也。二顯勝音。是能詮教也。坐花者。稱義施教也已上抄七下名號品處 佛前現花。通表一部所詮花嚴。眉間勝音。通表九會能詮教故。結集遍次非現前後已上 准此。四分五周並展轉。開演此一莖之蓮花。十萬玄文。悉以勝音菩薩爲能詮之教體。是則卽事卽道人法相成。於諸教中。恐希此例者歟。是故殊指現相品此勝音處。示圓經義理分齊所依體事也。卽下至明周遍含容中。委引釋之者是也 問。初教義一對。尤可指彼處。餘理事已下九對。全不見彼處。如何 答。理事等九對。並是開出所詮義中故。改彼處不相見。而引餘處助釋之。至不可知

抄。一明不卽斷空文 問。且付會色歸空觀四句初三句。以法揀情云云 爾者揀何情乎 答。初句揀斷空便謂無物之情。是名揀斷空也。次句揀見色卽謂離心實有色之情。是名揀實色也。第三句雙揀斷空實色。謂上句云色不卽空者。卽揀實色故。釋云空中

無色等也。意云。若是斷空則必滅色。或離色方空。然今云會色歸空。故知。眞空也爲言 次下明空卽色觀中。初三句。准此可知 問。初二兩句。如次盡揀斷空實色之二種情竟。更有何所殘。第三句重雙揀之耶。若云雖更無所殘之情。爲單複作句故立此句。既爲修觀行之人無其用。何要費紙墨繁作句數乎 答。此事難思。且愚案云。初二兩句。雖揀斷空實色之情。而猶認得如幻影像之假色之情。未簡除之故。第三句中揀之也。今更擧問題。別顯此義 問。會色歸空觀意。可揀如幻影像之假色哉 答。可揀也 問。卽眞空之妙有色。是名如幻色。有何過可揀之哉。□法界觀注。總科判四句云。據義則□句之皆簡情計斷空實色。據文則初二句影略互影。第三方雙簡也已上 是卽但約斷空實色。單複作句揀之。未見揀如幻色。如何 答。圓覺大抄七上云。前中一簡斷空。二簡實色。三簡影像已上 又正釋第三句云。疏色不等者。簡影像也。謂簡前二句所簡已。色謂是斷空實色。知是眞幻色。然猶帶幻色之想。未得逈然洞徹眞空體相故。此更簡之云。空中必無色等。令眞空絕相觀行成就（此四句十門雖有空色二名。而宗旨唯顯空相故。第三句云色盡而空觀等。又總名眞空絕想觀矣）方能不住諸相。不住相故。於一切事相。自成無礙故。成下理事無礙。周遍含容等也已上 但於法界觀注釋者。務本記釋第三句云。會色歸空。卽揀於斷空。空中必無色。卽揀於實色。而圓覺大抄云。揀影像者。謂斷

實兩亡。假相亦不可得故。云揀影像也已上 意云。初二□句互揀一情。未得全揀故。至第三句雙揀之時。非但斷實兩亡。亦假想彙亡爲言 例如空假中三觀。次第漸修。思之

抄。上三以法揀情文 圓覺大抄七上云。上三句以□簡情訖者。法是所執之境。情是能執之心。由見有境故。執計之。但簡諸境本無。了悟法空。自無情執故云法簡情已上

抄。三空是所依文 問。前會色歸空觀云空中無色。今何不翻前云色中無空乎 答。圓覺略抄四下云。空中無色有理（眞空絕相故。水中現火相時）有文（經云。是故空中無色無受想行識無眼界等）色中無空文理俱絕（未簡見有此經、文故眞空體遍法界、不應有一法中無眞空故）故不翻前。而乃約能依所依揀也。謂眞空隨緣現色時。色依空故。空名所依。所依非能依故不卽色 又非別有色自體。來向空中而現。但是眞空全體而現故卽色〇然此文。亦兼反顯不應翻對云色中無空之意。謂眞空隨緣現色時。全體不變故。前云空中無色。以若有色卽是此空變爲色故。豈名不變。如水現火時。水中必無火。以現火時水全不變。故必無火。據此得意。則雖文勢非翻對之例。而亦當機揀影像之義矣已上 問。大鈔七上全同之 問。大般若四百五十八云。菩薩如是觀察緣起法時。不見有法無因而生。不見有法無因而滅。不見有法性相常住不生不滅已上 意云。菩薩作緣起觀時。唯是有爲緣起之事。全不見不生滅之空理。正是色中無空之義也。又梁攝論說三性相卽之義云。若見一分餘分性不異已上 若見依他一分時。全不見圓成眞空分。此亦色中無空之意也。豈云無文證乎。若有文則不可理絕故。心經疏云。一相違義。下文云。空中無色等。以空害色故。准此應云。色中無空。以色違空故。若以互存必互亡故已上 非唯背經論意。抑又招師資相違歟。如何 答

抄。所以疏中不廣引者文 問。攝歸眞實門中。不廣引法界觀。爾者鈔主如何釋之耶 答。鈔有二意。一爲揀濫故。二爲成四法界故云云 付之二意俱不可然。且初意者。撿彼觀門意。雖云色空無礙。爲遣色虛相歸空理性。全非爲成色空無礙故。圭峯注云。雖有空色二字。本意唯歸於空故。修此觀者意在此。故文中擧色爲首云空現。擧空爲首不言色現。還云空不隱也。是故但名眞空觀。不言眞空妄色觀已上 卽彼觀門云色盡而空現。又云。空卽色而空不隱已上 今鈔亦有此文。既非爲成色空無礙。何濫理事無礙觀乎。況空有但空之空。非必是理空。色雖事中所攝。而色狹事廣。故知。雖云色空無礙。不可濫理事無礙歟。次意亦不可然。既不相濫。輒雖廣引。何不成四法界耶 答。會解云。然空卽理。色卽事故云濫世。既云濫者。不必全同。空雖是理。亦有空非理。有但空故。色雖是事。而事通色。局以五蘊中一故已上 意云。只是爲遮濫涉故不引之。既云濫涉。故知。不必全同。故不可違彼觀門

意。若許有濫涉，則四門如次成四法界時。何無其妨難乎

疏。謂無分限之理文　問。自宗意，眞理有一多分限之差別可云耶　答。無分限文　兩方。若云無差別者。自宗意。理事互相卽。全體無二故。各有差別無差別之二義。縱雖眞理。何偏執無差別乎。　是以圭峯釋法界觀理如事門云。　由此眞理全爲事故。　如事顯現。如事差別。大小一多變易。乃至無量無盡也已上　又花嚴問答上卷三。乘敎中。事者差別。理者平等。一乘敎中。事者無礙。理者差別云云 取意　於若眞理無分限無差別者。何異三乘乎。若依之爾者。以法性融通爲十玄之因由，若眞理有一多大小之分限差別者。　不可成事事無礙之義。故疏云，若一中攝理不盡，則眞理有分限失已上　眞理有差別，還爲過失也，如何　答。決擇云。疏謂無分限之理等者，以不可分故。性無二故。若爾何故下鈔云。　然以理融事。令事如理。以事顯理，令理如事故。云理非無分。謂理卽事，事既有分。理亦有分。不爾眞理不卽事故，準此鈔說。理有分限。何故今云理無分限。答。彼約非一而一。此就非異而異。故不相違已上法相宗有理一多之論義。可尋之

疏。故出現品云文　唐經第五十二卷。　卽全文也。更有餘文云。知一切法皆無性故。得一切智大悲相續。救度衆生已上　大疏九上云。明因果交徹。釋上無二同一性。故文中三。初標，次皆同下釋。三知一切下結。今初八相之中。　略擧其上故云乃至。　此文正同淨名云若彌勒得菩提者。一切衆生皆亦應得。一切衆生卽菩提相。彌勒示迷此旨。但謂理詰之言。不知眞得菩提。實如所詰○此中之成爲理爲事。若是事成。何以釋云皆同一性故。若是理成。何以此云成正覺耶。入涅槃耶。此是花嚴大義圓宗之義。不對論宗。難以收解。然諸衆生。若於人天住中觀之。具足人法二我。小乘唯是五蘊實法。大乘或說但心所現。或說幻有卽空人法俱遣。　或說唯如來藏具恆沙性相故。　衆生卽在纏法身。法身衆生，義一名異。猶據理說。更有說言相本自盡。性本自現，　不可說言卽佛不卽佛等。　若依此宗，舊來成覺。亦涅槃竟。非約同體。此成卽是彼成，　若爾何以現有衆生非卽佛耶等文如常　抄十九上云。疏今初八相之中下疏文有四○疏此文正同下第二會通淨名。於中三○今初卽菩薩品。彌勒章中○淨名難之中有難云○一切衆生皆如也，一切法亦如也。衆聖賢亦如也。至於彌勒亦如也。若彌勒得授記者。一切衆生亦應授記。所以者何。夫如者不二不異，若彌勒得阿耨多羅三藐三菩提者。　一切衆生皆亦應得。所以者何。一切衆生卽菩提相。若彌勒得滅度者。一切衆生亦當滅度。所以者何，諸佛知一切衆生畢竟寂滅。卽涅槃相不復更滅○彌勒示迷此旨下。　第二出彼經意。既爲補處，何理不窮。　寄於受屈以悟時聽了言。但謂理詰之言者。卽是迷相。然迷有二意。一約彌勒受難云。　一切同如。而我猶得授記。誠乖理也。故云理詰之言。二者彌勒不受難。云理雖一如。行滿得記。何得以理而難事耶。故云理詰言。不知眞得菩提實如所詰者。三正會釋淨名。非曰妄詰。眞實菩提。誠乃一得一切得耳。則受難不受難。俱迷此理。若顯不迷應對淨名。云實如所言。　我已見生得記作佛入涅槃竟。　疏此中之成下。第四廣徹釋○卽五敎意兼人天爲六○若依此宗中圓敎○疏若爾下二解妨○此中意云。　以理融事故。事如理而融通，不可理事別解等文可見　彼疏抄次下。廣明隨門不同種種有異。　其義甚深。一宗眼目要者見之

疏。事遍同理故說都無所成文　意云。　廢事相同理性故，云都無所成。卽如云廢亡同他也　問。　若爾上云理遍事故一成一切成者。廢理性同事相歟。　反例可爾故如何　答，不爾。彼由理遍故。明事門一成一切成之宗。應知　問。抄下釋第六云以隨緣成事。　此事遍於眞理故。事顯理隱也已上　意云，事遍理故。得有分之事顯，無分之理隱爲言　然今云事遍理故。都無所成者。豈非事隱理顯哉　答。事遍理之言。本含多義故。前後各據一義。何爲相違哉。　例如眞空絕相觀四句中。　初句四門前三。同言色不卽空等。思之。何況今云事遍同理，更加同字。豈非廢事同理哉

疏。經云譬如虛空文　問。今所引文者，是出現品中。　出現菩提有十門中。　第六體離虧盈門之經文也，爾者引證何義乎　答。法性宗意。雖一性平等。　而以成佛不成佛二義自

在故。若欲成則一成一切成。即理遍於事門意是也。若欲不成則都無所成。即事遍於理門意是也。但於菩提體。全無增損故。引彼體離虧盈門證此義也。大疏九上云。第六佛子譬如虛空下。明體離虧盈。釋上無相。虛空無生故體無增減。菩提無相 成不寧躁已上 准思之 問 餘處解釋中。唯約法身都泯成不成。是頓教義也。即當理法界。今何為事理無礙法界中。會同法性宗十義中一性義引之耶 答。餘處釋者。妙嚴品疏抄釋也。今直引之。自可知之。大疏一下。釋始成正覺之文。約五教分別中云。約法身自覺聖智無成不成已上 抄五上云。疏約法身下。第四頓教意。言無成不成者。下經云譬如

疏。故涅槃云佛性文 大疏三下夜摩偈讚品 云。若以第一義空為佛性者。唯見正因而非了因。但為了因所了而非生因。若以智惠為佛性者。即是了因已上

抄。如密嚴云文 問。密嚴經云亦名無垢智者。為始覺修生之智。為本有性得之智 答。兩方。若云修生智者。今為證性得佛性義。引此經文。明知非修生智云事。況次下自釋。云非是從緣智慧等云云 若云性得者。抄十一上。為證真諦三藏意。佛果淨識稱第九識之義。引今經文竟。即釋云即同真諦所立第九。以出障故不同異熟為九有由已上 准此佛果淨識名無垢智。意非始覺修生之智乎。答。今是引薦福寺法寶涅槃疏文。彼抄者。正以自意引密嚴經助成真諦義故。不相違也。密嚴疏第四釋此經文云。如來藏現成佛時名無垢智。釋隱現時體無隨轉已上 彼抄意全同此宗家釋也 問。此等釋不可爾。密嚴經下卷云。如來清淨識○離四句言說。佛說如來藏。以為阿賴耶。惡慧不能知。藏即阿賴耶。如來清淨識世間阿賴耶。如金指環展轉無差別已上 同疏第四云。初有三行法說通疑。次一行半喻況釋疑文。外有疑。經中有說如來藏。又說藏識。又復說言。阿賴耶識為常體各別耶。為是名異體不異耶。又人執云。如來藏者。是真常住。是無為法。賴耶識者。是生滅有為所收。非但名別體。亦有異故。今通言如來清淨。亦名無垢智。如來藏現等文如上引 准此疑執。及會通意。尤是就本有在纏之位。應如是說者也。何釋約始覺修生名無垢智哉 答

抄。亦如花嚴經文 此引晉經第三十六性起品性起等意 云。佛子。如來智慧。無相智慧。無礙智慧。具之在於衆生身中等文 若依唐經第五十一 云。佛子。如來智慧亦復如是。無量無礙。普能利益一切衆生。具足於衆生身中已上 依薦福寺意。此文亦存性得歟。然若今宗師等

抄。云何非空非非空文 問。文意如何 答。西記無釋。今案云。佛性妙有。為善法作種子故云非空。然常住法無能生用故。今佛性具隨緣不變二義中。隨緣義邊為諸法種子。既隨緣不守自性故。是空義。故云非非空也。唯識論第二云。一剎那滅。謂體纔生無間必滅。有勝功力方成種子。此遮常法常無轉變。不可說有能生用故已上 五教章云。由剎那滅故。即顯無自性是空也。由此滅故。果法得生已上 准此可知 問。唯識論明有為種子具六義之相。今以真如佛性名種子。明知是無為常然之法也。何引唯識會同之乎。又隨緣不守自性名空義者。宗家等解釋中有依憑乎 答。孔目章第一唯識章 釋所熏四義云。三可熏者。唯如來藏。不守自性。隨緣起成似義。故是可熏。餘法不爾。以被諸法縛。何得更轉受諸法熏。為此餘法不❶滅可熏已上 若依唯識。於本識中具所熏四義。於餘法不具之。今既於如來藏之隨緣義。會具四義。種子六義。可准知之。起信疏上云。梨耶心體不守自性。是生滅因已上 觀理種子義私記上云。問○是依何經文云真如隨緣為諸法種子。答。經論文甚多。且經云佛種從緣起云云 次真如隨緣名空者。五教章云。真如是空義○隨緣故已上 務本記云。隨緣無礙故四性空已上 餘文可勘 問。佛性有修生。若約修得。尤可云隨緣真如名種子。若約性得。何亦無不變真如名種子之義乎。故律宗諸部序類斷解卷下四明比丘守一述 云。問。言種子者修性何別。答。性種即圓明妙性。體無悉惡。因隨緣義。說名為種。文云善惡染淨。即修種明矣。但全性成修。即修是性。修性不二。體絕言思也已上 准此不變真如。體絕善惡名性種見如何 答

抄。該通心境文 問。心境者何心境乎 答。

❶滅＝成？

非妄境。是眞心眞境也。謂空名爲境。是正因
佛性也。智名爲心。是了因佛性也。上所引經。
雙標空智者是也。 前引大疏三下可見之
問。第一義空通心境可云耶 答。該通心境文
付之正見次下鈔釋。 彼薦福云第一義空。是
不空如來藏。 非空如來藏之義云。 今觀所
引正證是空如來藏義已上 明知。 淸凉意存
第一義空。是空如來藏也。若是空如來藏者。
但是所緣而非能緣故。抄十一上夜摩偈讚品云。三
藏釋云。阿摩羅識有二種。一者所緣。卽是眞
如。二者本覺。卽眞如智。能緣卽不空藏。 所
緣卽空如來。 若據通論此二。 並以眞如爲
體。釋曰。此二卽起信一心二門。 本覺在生
滅門。 一心卽眞如故已上 今何云該通心境
乎 答。若依淸凉意。於第一義眞心上。有妄
法不染之義。 故名第一義空。 而亦具恒沙
德故。亦名不空如來藏。總而言之。卽智之空
名第一義空。 然空性智相卽不離故。 二種
藏亦不相離。豈非第一義空。具含二種藏哉。
既含二種藏。 故今云該通心境。 有何難乎。
卽所引抄文。 尤爲潤色。 思之。但於次下抄
釋者。彼法寶師。偏執是不空如來藏。而其所
引證文。 正是空如來藏義故。 斥立義與引
證相違也。 全非抄主自存第一義空但空如
來藏也 問。抄次下云。一切空不空等言。含
於能所等云云 准此。能緣心所緣境。並通空
不空二種如來藏見 故知。今云該通心境。亦
卽此義也是一 但於夜摩偈讚品鈔釋者。 彼
畢眞諦三藏釋。 更非淸凉自義。 況正見涅
槃經。 云智者見空及與不空等。 故知。 心
智所證之境。不局空如來藏云事分明也是二
次第一義空具含二種如來藏者。 亦不可然。
彼經自釋第一義空云。 所言空者。 不見空
不空云云 抄主釋云。 空有雙絕名第一義空
云云 既云雙絕。何具含之乎是三 明知。 涅槃
經幷鈔主意。不同眞諦釋也。如何 答。今鈔
次上文云。 初云佛性者名爲第一義空等者。
意云。空性智性無二性。是名佛性爲言 故經
標佛性者。 卽次下云名第一義空。 展轉亦
云名智惠故。 鈔云卽雙標空智。 又下文云
空性智性無二性等。卽此意也。然若有難。云
縱雖空性智性無二性是名佛性。 何第一義
空直名智惠乎。 故今通云第一義空者。 是
卽智之空故。 經說卽是智惠也爲言 准此。智
是能緣心也。 空是所緣境也。 是則上所雙
標之空智。 卽下云該通心境。 亦云智性空性
也。故知。經云所言空者下雙釋二義中。 初云
所言空者等。 是釋所緣境。 三藏釋云。 一
者所緣卽眞如。又云。所緣卽空如來藏。 淸凉
引起信心眞如門會同之。 豈非同今空有雙
絕名空如來藏乎。准知。 不同常途以但空名
空如來藏歟。但云智者見空下釋能緣心。三
藏釋云。二者本覺。卽眞如智。又云。能緣卽不
空藏。淸凉引起信生滅門本覺會同之。 豈非
同今本有智性名能見耶
抄。揀異瓦礫非情文 問明品文殊說佛境界
甚深中。 佛境智佛 境界法佛 境界知等云云
大疏三上釋意云。 智是根本後得爲能證智。
法是眞俗二諦爲所證法。 知是心體云云取意
抄九上云。上智卽對所證之法。 明能證之智
今直語靈知眞心異乎木石通能所證也已上
抄。此中言見非約文 問。本有靈知之智性。
可有照了理事諸法之義耶。兩方。若云有者。
禪源都序上三顯示眞心卽性敎中云。此言知者。不是證
知。 意說眞性不同虛空木石故云知也。 非
如緣境分別之識。 非如照體了達之智。 直
是眞如之性。自然常知。故馬鳴菩薩云。 眞
如者。 自體眞實識知。 花嚴迴向品亦云。眞
如以照明爲性。 又據問明品說。 智與知異。
智局於聖不通於凡。 知卽凡聖皆有通於理
智已上 圓覺大鈔一上云。約就迷時。但能自
照。不能普照一切已上 略抄全同之。若云不
照見諸法者。 起信論云。 自體有大智惠光
明義故。 遍照法界義故等文 疏下云。 一本
覺智明義。 二本覺顯照諸法義等文 何況今
抄釋涅槃經智者見空及與不空等文。 云本
有智性。 能了空不空故已上 依此等經論幷
疏抄釋。本覺智性。照了諸法云事分明也。如
何 答。此是性宗之大義故。具引諸文。自可
知之。圓覺大鈔一上。釋疏云心寂而知之文
云。 寂者卽是決定之體 堅固常定不喧動。
不變異之義。 非空無之義故。 經云。 一切空
寂法寂不空。若無眞心之體。說何物寂何物
不動不變耶。 知者謂體自知覺照照不昧。棄
之不得。認之不得。 是當體表顯義。 非分別
比量義已上 又云。寂是知之自性體。 知是寂
之自性用。故淸凉大師云。靈知不昧。性相寂

然。又云。以知寂不二之一心。契空有融之中道已上 此等釋者。略抄全同也。又略抄一上云。然此眞心有二種用。一自性用。二隨緣用。今言知者卽自性用。不待對緣本自知故。隨緣用者。卽一切分別種種心識差別智惠○必待對緣方能變現○如大摩尼寶。表裏透徹。常自照耀。對物不對物堅實明淨。常無增減不妨。或有或無。種種變易等文 大抄全同之。准此等釋。不可有照了諸法之義也。但於起信論等者。筆削記第四云。論遍照等者。卽始覺也。法界有二。謂理及事。始覺照理。卽如理智。始覺照事。卽如量智。理量齊鑒故云遍也。疏本覺者。就體而言也。卽彼本覺顯照義邊。便名始覺。始覺之體元是本覺故已上 一義云

抄。又言第一義空者文 問。上委釋此等諸義。有何別義更作又釋耶 答。愚案云。今抄主正釋中。大分爲二科。初云與上抄異下。反對古師廣釋經文。正顯自義。今云。又言第一義空者。下別就所見佛性。會通兩處文之意勢。此非與上之別義。只是分隔科段故安又言。非是又釋也 問。會通兩處文者。其相如何 答。經文上雙標中云。佛性者名第一義空者。是似但空可名佛性。而下云見一切空不見不空。不名中道佛性云云 故今會通也。會解云。鈔言約其所見空與不空卽是中道佛性者。意謂。所見空卽有之空。卽是中道。所見不空是卽空之有故。亦中道。由此義故。所以經中初言佛性卽是第一義空。此卽有之空 亦名卽智之空 得名佛性。又云。見一切空不見不空。不名中道。中道者。名爲佛性。此約所見空有常相卽故。卽是中道。若約能見。偏見卽不識中道也。是故所見空有相卽皆中道也。只由此故義不相違已上 准此可知

抄。由無性理事方成故文 問。上云皆無自性故。今云由無性理。爲同爲異 答。今抄全寫法界觀。云以諸緣起 此有二因 皆無自性故 一也 一由無性理事方成故 二也 眞如隨緣故。中論云以有空義故。一切法得成等文 玄鏡云。復以諸下出所以。所以有二。一由無性故。二眞如隨緣故。而文有三。初明由無性成。中論云。以有空義故。一切法得成等文 故知。今云由無性理者。眞如不守自性。隨緣之理故云爾也。但上云皆無自性者。案宗豫師意。凡無性有二義。一事無性者。但無如妄執之自然實有性故云無性。非是無如幻事。卽上云無自性是也。二理無性者。卽是眞如隨緣義也。故務本記云。第三依理成事門。初標名示義。注眞如隨緣一句。獨明理無性義。引於中論及大品經。雙證事理俱無自性。事無自性。通於始敎。理無自性。終敎方談。玄鏡云。復以諸下出所以 全如上所引 故知。引中論乃證無性。然無性義通事理。演義之中引竟。卽云。又離眞心無別體故。乃知。躡顯事無別體。以眞心爲體已上 准此者。今抄出皆無自性等二因竟。卽引中論。總證無性。次云又離眞心等者。抄主躡前無性義。別顯諸法。以眞心爲體。是卽欲爲下會前二義之張本故也

抄。有云影外文 揀異法相宗也。諸記釋不一准。若依決擇云。小乘宗中。除正量部餘十九部。說似自相如鏡中影得名唯識。本質識外不名唯識。取之不全故號其半。大乘之義。若相若質。皆從心變咸名唯識。乃號其具已上 准此抄文。以小乘爲半頭。以大乘爲具分也。若依集玄記者。會解記引決擇全文竟。卽次云。若集玄云。影卽前七所變相 如明鏡品所現似故虛而不實故名爲影 質目第八相見二分。若唯七影。從識所變名爲唯識。質非七變。不成唯識。故半非唯識名半頭唯識。若以本質是第八相分。亦第八識唯識所變方得生起○亦名爲影故云質影俱影。然上二說未詳孰是非。更待博學證諸已上

疏。應知佛與心文 問。晉經云心佛及衆生是三無差別。今何但云佛與心。又云無盡乎 答。晉經云。無差者歸一致之義也。唐經云無盡者。常住不滅之義也。然約始覺淨法則妄法有終盡故。唐經云心佛體性無盡。不云衆生。若約妄體本眞。則衆生體亦無終盡故。如來不斷性惡者。卽此意也。大疏四上 夜摩偈讚品 云

疏。夜摩偈云文 問。何故引此文證事能顯理門乎 答。今所引文。唐經第十。是力林菩薩讚佛之偈也。大疏四上云。智了三種世間性相諸邊不動故名力林。十頌顯佛離相眞智。於中分三。初四偏明世間。次五雙遣世及出世。後一觀成利益已上 今引次五

偈中後三頌也。彼疏釋云。次二句徵蘊名體。世以蘊爲體。蘊以何爲體。次二句標答。上句答體。下句答名。應名無生。五蘊既云性不可滅。則知。本自不生。是無生義。後例出世間。顯智正覺世間亦應緣。無性又證無性之理爲自體故已上 抄十一上云。言則顯前非事滅者。然滅有二種。謂理及事故。上出世間亦有二種。一約事出。謂地前爲世間。當地爲出世。此約事滅。由偈但云彼滅非世間。則通二釋。以此文證明非事滅。二者約相名世。約性爲出世。卽今文意是約理滅〇言則知本自不生等者。既言空故不可滅。是無滅義。而結云。此是無生義□以無可滅故。是本自不生〇言又證無性之理者。前約應身論無性。此約眞身論無性已上 准此。世間五蘊。卽體無滅。以無生名。是則事相虛令歸體露現之意也。故引爲證也 問。今所引文。次上二偈云。云何爲世間。云何非世間。世間非世間。但是名差別。三世五蘊法說名爲世間。彼滅非世間。如是但假名已上 疏釋云緣生無作觀中。初偈無作故緣成。後偈緣成卽無作云云 准此事虛理實者。此文分明也。今何不引之乎 答

疏。須彌偈云文 問。今引爲證之意如何

答。大疏三下云。謂了一切法。卽心自性。性亦非性。情破理現。則見舍那□講於法性。無內外也已上 抄十上云。疏謂了一切法。卽心自性。性亦非性者。卽心自性。此是表詮。由一切法無性故。卽我心之實性。言性亦非性者。此是遮詮。卽上眞性。以無性爲性也。卽心自性。如圓成性。性亦非性。如勝義無自性。性以偈但云一切法自性。無所有故。云復遣性已上 意云。一切事法虛妄故。令心自性理露現也爲言

抄。此前有一偈文 問。何故引此偈乎 答

唐經卷第十六須彌偈勝慧菩薩有十偈。分爲四。初一讚佛智爲迷悟本。次四正顯迷悟。次四喩其得失。後一推功有世云云 次迷悟中。初二偈明迷。後二偈明悟。今疏引悟中初偈故。抄引迷中後偈。令語解之由來也。彼疏三上。釋迷二偈意云。初一心迷取境生想違理故。不能見無相之佛。後偈取內蘊相。不了蘊性故。不見心佛。亦是愚法小乘故。名無智者已上 問。抄云其中深旨者。何但歎今所引文乎 答。彼疏釋得名及十頌大意云。第三西方勝慧以解佛勝智。隨空心淨故以爲名。頌意爲顯欲令菩薩惠明了。卽大智了如及佛性故已上 此十頌中。廣明佛智爲迷悟境。及明迷悟行相。幷正了生緣等佛性多義。及殊云深旨也

正和三年甲寅 五月三日於泉州久米多寺弊坊抄之

花嚴宗末資湛叡道十九 俗四十四

元享四年甲子 九月十三日於武州六浦庄稱名寺更加刪補所志者爲令法久住也所迴者爲濟生懲物也佛佛祖祖知見證明矣

貧道湛叡道三十 俗五十四

建武二年乙亥 九月二十日稱名寺再講重修訖

湛叡道四十一 俗六十五

于時應安七年七月二十八日於東大寺戒壇院維那坊書寫之

演義鈔三下纂釋第一

問。聲聞生空智證我空理之時可絕名言哉

問。眞如隨緣約功能歟約全體歟

問。周遍含容名言者宗因中何乎

問。法界觀十門與十玄門同異如何

問。今經意以草木等外事可爲能觀之智乎

問。隨機應現之變化者悉是本自具足德相歟

問。廣狹門者就一法上論之〇二法相望論之歟

問。刊定所立同體成卽德者今家十玄中何門所攝哉

演義鈔三下纂釋第二

疏。五以理奪事門文 玄鏡云。此下第三相害對。言相害者。形奪兩亡故。今此第五〇亦攬第三成此第五。以全將理而爲事故。事本盡矣已上

疏。出現品云譬如文問。 今引此文爲證之意如何 答。自下唐經第五十二卷。說出現菩提總有十門。今引二門。謂第六體離盈門。卽如疏所引者是也。大疏釋如次上引之。第

七相無增減門。即如鈔所引文。云佛子假使有人等者是也。大疏九上云。佛子假使下。明相無增減。釋上無行。湛然不異。行豈能遷。文中三。初舉喩問答。以化現無形喩成不莫異。化多心者。喩修多果。化成多佛喩證多果。次普賢下。讚善以合等文

疏。財首偈云文　大疏三上問明品云。五一偈依言論時。令尋思名等入如實觀。謂了名等唯意言分別無別名等。意即意識分別。言即名言。名言既唯意之分別。名下之義亦無別體。故所言論以兼名義。既隨分別。則妄計意流。尙未了唯心。安入法性。若能如是。自覺通達。是入唯識之方便也。即復此心無相可得。妄想不生。假入法性。上約心乖體非不即。又不入者。妄想體虛無可入故已上

疏。七眞理即事門文　玄鏡云。此下第四相即對也。前明隱奪。事隱於理而理不亡。理奪於事而事猶存。雖言奪事皆盡。而意在彼事相虛非無彼事也。今明相即。廢己同他各唯一耳已上

疏。法性不違法相文　問。今引此文。如何成證耶　答。第七等隨順一切衆生。迴向辨成益中有四。一成因位廣大德。二成果位清淨德。三會違自在德。四相融平等德云云第三會違中亦四種。初法法無違中有三無違。一事事無違者。即今所引者是也。唐經二十九云。法性不違相。法相不違性等文全如抄引大疏五下云。次二對理事無違者。初對約所相之法。論□相無違。後對約能相四相。辨性相無違。略舉一生耳。性不違相者。理能成事故。相不違性者。事能顯理故。不動眞際建立諸法故。不壞假名說實相故已上　三理理無違者。刹土性衆生性。即此三理性全同故。云無違也。委如抄一下之處引疏抄也

問。眞理即事門中。引第七迴向理事無違之文。爾者彼有兩對文。共取爲證眞理即事門之義乎　答。鈔釋此義云。相不違性等云云意云。今理事無礙有五對十門。並是理事相望也。然此第七門。理望於事故。經云性不違相。但此一句。正是眞理即事之義也。然彼云相不違性等者。此明事望於理故　問。若云性不違相一句。明眞理即事之義者。何故疏五下。正釋彼經文。云性不違相者理能成事故耶。准此。依理成事門意見見　如何　答。彼依理成事。及此眞理即事應

抄。即精進林菩薩文　問。引此等文之意如何　答。彼有十頌。今所引者。是初二兩偈也。十頌分二。初約法雙標所知法能知人。即鈔云彼初偈者是也。謂初句標其所知。餘三句對人以顯可知。彼九頌就喩雙釋中。前五別喩。此喩爲總。喩雖是一。法合有二。該橫竪故。竪約理事交徹。法者事也。非法理也。色即空也。故不可法眞法也。非法妄法也。取文雖異。義旨乃同。謂如金之黃色。與金體斥惠性無差別。隨取互收。合中金是所依。喩其眞法。色是能依。喩妄非法。以妄無體攬眞而起。則眞無不隱。唯妄現也。以眞體實妄不盡。唯眞現也。是則無體之妄。不異體實之眞故云無有異也○橫者異法相望。法者可軌之法也。非法者不可軌之法也。又法謂有法。非法謂無故○體性無異者。謂同如故。然前義正順於喩。後義乃順標中諸法言。要由初義性相無差。方得顯於後義事事無差已上　意云。唯妄現唯眞現。而體無異。尤是二諦不相違之義也

疏。須彌偈云一切凡夫行文　抄云。善惠菩薩爲顯成就般惠。轉復增進得不退轉無生法忍。故說十頌中。明見佛見法。觀成利益等。今引見法。彼有三偈。此引二偈。而云等者。彼云所說無盡中。無衆生可得知衆生性。爾則見大名講已上　大疏三下云。次三見法中。約衆生說。初偈正顯盡即有爲。諸行無常速起滅故。有爲之性湛。若虛空便是無爲。體常遍故。次二偈拂迹入玄。上半拂前無爲○次四句拂前有爲○後二句觀成利益見法身也等文　抄十下云。言諸行無常速起滅故者。釋成盡是有爲之義○言有爲之標體常遍故者。釋其性如虛空故。說無有盡。其性即上有爲性故。其性之言略有二義。一但約無性之性○二者其性如虛空。即如來藏性等文繁故略之　問。今引此文。如何成證乎　答。約衆生即說有爲無爲體性存泯無二。即是理事相即之義也。爾者起滅同時。亦自所成也

疏。十地品云文　問。今雙引十地迴向兩品者爲證何義乎　答。會解記云。鈔迴向品亦證斷惑能所無二者。然觀疏意似引十地品。

證斷惑能所不二。引迴向品。證證理能所不二。今云亦者。意云。非但只證證理不二。亦證斷惑不二故云亦也。然鈔本意。只是二段引文。皆證斷惑不二故云亦爾已上

抄。不同聲聞依聲文　問。聲聞以生空無分別智證我空眞如。豈不體絕名言哉如何　答。唐經三十□云又此上品十善以智慧修習心狹劣故。怖三界故。闕大悲故。從他聞聲而解了故。成聲聞乘已上　十地論第四云。惠觀智者。實相觀故○智慧同觀。修行無分別聲聞有五種相。一因集○五觀○觀者。念音聲故。何者音聲。我衆生等。但有名故。如是彼者。從音聲解故。入衆生無我非法無我。如經從他聞聲而通達故。聞聲意成聲聞乘已上　抄十五上云。此中論意言聞聲者。謂衆生我人但有名故。名爲念聲。義說聞聲。非要聽聞應具二義。故瑜伽八十二。從他聽聞正法音聲。又令他聞正法涅槃故曰聲聞。卽聲聞聲聞已上　意云。知我衆生等無實體故。入衆生無我而執。但有名故非法無我。卽是我空法有也。故知。小乘人從他聞我衆生。但有名字。又爲他說令聞但有名故云聲聞也爲言　依此義故。生空智證無我理之時。不能親證故。不可云體絕名言歟。了義燈第一云。今二乘人。不能證彼眞如理體。但能悟此眞理體上。離煩惱障染覆義邊名證解脫。以二乘人。不能證悟法空眞理。但能悟得生空一分。雖得生空。又不知親證。但名解脫。非眞解脫已上　此釋至要也。思之

問。二俱執但有名。何獨覺不名聲聞哉　答。抄通此伏難。云應具二義等云云　獨覺無令聞正法之義故。聲聞特得聲聞名故。擧二義竟結云。故曰聲聞聲聞也

抄。以眞妄異故文　玄鏡云。理望於事而有三對。一是眞。二是實。三是所依。卽顯第十門。是妄是虛。是能依故已上　問。今鈔釋者全是觀文也。然第十門。彼此俱云性相異故。能依非所依故已上　全不見眞妄虛實之兩對。何玄鏡云卽顯第十門等乎　答。會此九十兩門。淸涼圭峯所存少異也。先淸涼意者。玄鏡云。此第十門。事望於理但有二對。一明事是於相。則彰於第九理是於性。都有四對。二能依所依不異前門已上　准此。九十影略互有四對爲言　若圭峯意者。彼觀門注釋性相異故云。若云眞妄虛實。今但有一對已上　意合前兩對。總爲今一對。是開合異也爲言

疏。第四迴向云於有爲界文　問。今引此文證何義耶　答。唐經第二十四卷。說第四至一切處迴向。有二種迴向中。實際迴向觀成就相文有八句。初總餘別也。初總者。經云。知一切法因緣爲本已上　別中經文有七句。今疏所引者。彼六七二句是全文也。　大疏五上釋云。六卽事顯理。而不壞事故云於有爲等。七卽理成事。而不隱理故云於無爲等。若滅壞有爲。則失本本空。若分別無爲。則壞無爲之性。是以若約相卽。無爲無可壞滅。無爲卽無可分別。若約無礙。卽事能顯理而非理。理能成事而非事。事理相卽性相歷然故。爲無爲體非一非異已上　抄十二上云。言六卽事顯理而不事者。有爲事也。無爲理也。事能顯理故云於有爲界示無爲法。事卽是理故不壞事。若壞於事成斷滅故。下句反此可知文　若滅壞有爲下反成上二。是以若約相卽下結成正義。於中略有二門。一相卽門。二若約無礙下。卽相成門。又云。而非理而非事。卽不相是門。卽事理無礙十門中六門。謂眞理卽事門。事法卽理門。依理成事門。事能顯理門。眞理非事門。事法非理門。又前有形奪相盡。卽眞理奪事門。事能隱理門。通辨無礙。卽事遍於理。理遍於事也。八門非異不相卽二門非一故。結云爲無爲非一異已上　准此今所引經。云於有爲界示無爲法者。事法卽理門。事能顯理門也。而不滅壞有爲之相者。事法非理門也。次於無爲界示有爲法者。眞理卽事門。依理成事門也。而不分別無爲之性者。事法非理門也。故今引之。卽爲以上諸門。通成有爲無爲非一非異之證也

疏。同時頓起深思文　決擇云。前之十門勿謂歷別。亦乃互相資相待。擧一全收。無有障礙故成斯觀。欲令易了。重復略示。一觀佛法身遍自身中。二觀自色身遍法身中。三觀佛法身變化自身。四觀自色身露現法身。五觀佛法身奪盡色身。六觀自色身隱映法身。七觀佛法身卽是色身。八觀自色身本是法身。九觀佛身非是色身。十觀自色身非是法身○自身既爾他身然。有情如是。非情例

之。然上十觀始習。則前後別作久鍊。乃首尾總觀 何有障而不寂。何有德不具已上 凡論解境。則展略從廣。一切無礙可解了之。若論行境。則攝廣從略所歸自方寸。故重略示。云觀佛法身遍自身等也。 又始習久鍊之方軌。尤可然歟 問。 初心始習之方便觀可有十門。總觀哉 答

抄。就功能說如有成者文 問。 起信疏上生滅門初 云。以水擧體動故。 水不離於風相〇不生滅心擧體動故。 心不離生滅相已上 又云。眞心全體動心與生滅非異已上 凡法性宗意。許眞如隨緣。尤可如是。今何但就功能說。而不許理全體成事哉 答。眞妄相對。有非一非異之二義。 今所引釋者。 是非異門之一邊也。若約非一門者。卽所引疏。次下云。而恒不變眞性故。 與生滅不一已上故知。若約非異門。則眞心功能全成於事。若約非一門。則不變眞性故。 非理自成也。 故彼起信疏上隨緣本覺 云。非自性動。但隨他動也已上 全同今抄釋也 問。五教章三性義。引攝論云。分別性以煩惱爲性。眞實性以淸淨品爲性。依他性由具兩分。 以二性爲性已上 起信別記。釋生滅因緣云。此中因緣。但是所由義。與所成生滅不別。 其眞心與無明合邊。 卽是因緣亦無別法。 卽攬此諸法積聚集成名爲衆生。 是卽眞心。爲衆生體。五意及識爲衆生相。 是故唯一心也已上 准此等釋。 眞妄聚集和合。是名因緣。卽指其聚集而混作一法。名所成之依他事是 爾者豈非眞妄二法全體自成事法哉 答曰。具兩分者。此亦各就二性功能以說。非謂二性自體動全成彼事物。所謂眞心隨緣不守自性之義。 卽眞體上之功能。是爲生滅事法之因也。卽此功能。是全體之用故。 云擧體動也。妄亦可爾。故起信疏上云。無明亦二義。一無體卽空義。 二有用成事義已上 既云有用成事。 豈就功能以說哉。 若妄體自成依他而去者。 唯有依他性。而分別性可是無也。誰更執依他爲實有哉

抄。以相遍之義義皆相似文 問。文意如何 答。玄鏡云。不會相遍者有三義。故一是總相。 復八依此相遍而得成故。 二者相遍無別異相。 非如成壞隱顯等殊故。 三者大同相卽相卽攝故已上 此釋明顯之。應知

抄。又由第二相作故文 問。玄鏡云。又由相遍故有相作。 有相作故有於相卽。 由相違故有於不卽。又若無不卽。則無可卽乃至相遍。由相遍故四對皆成故。說異空少有各有四義等文 爾者與今抄相違如何 答。會解引玄鏡竟。次下卽云。評曰。生起義順當。以玄鏡爲優。 以玄鏡作於縱心之歲後自致也已上 論語第一爲政第二 云。 七十而從心所欲不踰矩已上

抄。一廢已成他卽依理成事門文 問。 玄鏡釋第七眞理卽事門云。 此下第四相卽對也。前明隱奪。事隱於理。而理不亡。理奪於事。而事猶存。雖言奪事皆盡。而意存彼事相虛。非無彼事也。今明相卽。廢已同他各唯一耳已上 准此可云。 廢已成他卽眞理卽事門。 何云自他俱泯卽眞理卽事門乎 況以相卽釋廢已同他者。處處解釋也。 今何不爾乎是一 又凡云相卽者。雖能卽廢已同他故無體。而所卽是能成故必有體也。 何云自他俱泯乎。是以鈔下文釋相卽門云。 廢已卽已無體也。同他他有體也。亦如事理無礙文中。廢波同濕等。 攝他同已。 則他無體已有體也已上 明知。 非自他俱泯也是二 又廢已卽是已無體也。若是無體。則不可有成他之義。何云廢已成他等乎是三 如何 答。尤如來難。若云廢已同他之時。偏局已無體。他有體之義。但今云廢已成他者。以能成者有力有體故。通自有體他無體之義故。 云廢已成他卽依理成事門也。 同他成他之二。 別思之應知

問。廢已卽已無體也。成他既是自有體之義者。何云廢已成他哉 答

第四周遍含容觀

問。周遍含容之名者。事事無礙法界有宗因之中何乎 答云云 兩方。若云宗者。會解云。周遍含融者。此名帶因明宗。鈔云。以理有普遍廣容二義。融於諸事。皆能周遍含融。所以法界觀云事。 如理融遍攝無礙已上 若云因者。下十門中。每門於一一事有一遍一切。一含一切等義。何不直約宗名周遍含容。要云帶因乎 答。周遍含容之名。 齊通宗因不偏屬。故云帶因明宗。故玄鏡云。然理含萬德。無可同喩。略如虛空。虛空中略取二義。一方遍一切色非色處卽周遍義。 二包含無外無有

一法出虛空。故卽含容義。理亦如空。具於二義無不遍故。無不包故。卽事如理。乃至纖塵亦能包遍故。　云事如理融遍攝無礙攝卽含容義已上　准此可知　問。周遍含容者。法喩中何乎　答。准玄鏡意。雙約法喩以名之歟。又非但雙約法喩亦通宗因。故知。周遍含容之名。　廣該通法喩宗因者也

抄。然法界觀文　問。付周遍含容。且法界觀十門。與今十玄門爲同爲異　答。抄云不同也云云　付之四種法界中。　後三者源出法界觀三重法界。理事無礙十門。既彼此全同也。周遍含容十門。豈不同乎。是以玄鏡云。由其初門理如事故。一可爲多。　由第二門事如理故。多可爲一。二四如理之遍。三五如理之包。二而不二。四卽不二而二。以不壞相故。三卽非廣而廣。五卽廣卽非廣。亦以不壞相故。六卽雙含一多。容遍無礙。七假攝入自在。八含一多交涉。九會攝入自在。十卽融成一致故。第十門卽同時具足相應門。　九卽因陀羅網境界門。　由第八交涉互爲能所。有隱顯門。共第七門相卽相入門。　五卽廣狹門。　四不離一處卽遍有相卽門。　三事含理事故有微細門。六具相卽廣狹。一爲首有主伴門。顯於時中有十世門已上　既如是配屬。　何云不同乎　答

抄。同法界觀中文　問。　法界觀中廣容普遍之義者。彼理如事等十門中何乎　答。會解云。卽當觀中第六遍容無礙門義。　然觀中第五雖云廣狹無礙門。　正明不壞一塵而廣容法界。唯廣容義爾。今以不壞一塵。　廣容法界爲卽廣之狹。　卽此一塵。　普遍法界爲卽狹之廣。故云自在。此但義同故。云而名少異也○問。玄鏡云五卽廣狹門。今何取第六門義耶　答。彼配十玄故取名同。今據所出故取義同。若爾既第五唯廣容義。何玄鏡配廣狹門耶　答。以不壞一塵而廣容故。具廣容普遍二義。　生下諸門故。　須約義門也已上

問。見下疏抄解釋。但約普遍法界。　而不壞狹相之義名廣狹門見　全無廣容之義。　何云同普遍廣容之義乎　是以玄鏡云五卽廣狹門云云　彼第五廣狹無礙門。　卽今第二廣狹也爲言　此釋尤有理歟如何　答。　法界觀中。第四通局無礙門。　云全遍十方而不動一位已上　第五廣狹無礙門云。　不壞一塵而能廣容十方刹德已上　第六遍容無礙門云。　謂此一塵望於一切。　由普遍卽是廣容故。　遍在一切中。　時卽復還攝一切諸法。　全住自中已上　然今疏釋廣狹云。普周法界。而不壞本位已上　全同彼通局無礙義。　是則雖名同第五。　而義全同第四。　但鈔云。　事如理故廣。不壞本相故狹已上　事如理者。　謂理之普遍。如理之廣容故云廣爲言　故疏下文釋法性融通門中云。　二事既如理能包。　亦如理廣遍。而不壞狹相故。　有廣狹純雜無礙門。　能包者廣容也。故知。今正以廣容普遍二義。名廣狹門云事分明也。　爾者會解云。　卽當觀中第六遍容無礙門義者。　尤有其謂歟。　但於玄鏡釋者。以今第二廣狹門。望彼第五門。以名字同故。以廣狹俱具故。指同之也。雖然於廣中。彼但有廣容一義。今卽具容遍二義故。於義不齊。若彼第六門。則具有容遍二義故。於義全齊。仍會解記。故指第六門歟。但立門名中無狹字。　而釋相中云。　謂此一塵者自是狹故。　今抄云。　第二廣狹自在門。同法界觀中廣容普遍之義。　而名小異云云　問。　若爾與彼周遍含容觀之得名有何異乎。　又次下抄云。　約事如理遍故廣。　不壞事相故狹已上

抄。由上事理無礙中文　問。　今擧事理相遍者。令全同今廣狹門歟　答。生下諸門之義。彼此相似故。引例同之。非謂全同也

抄。二體俱存文　問。相容門意。一多兩體可云無礙融通乎　答。爾也　問。今抄云。二體俱存。力用交徹耳已上　准此。二體各立不涉入融通。但力用相入見如何　答。五教章云。以用收體。更無別體故。唯相入以體收用。無別用故。唯是相卽已上　准此可知。但於今抄釋者。決擇云。此意有力之體爲所入。　無力之體爲能入。非謂但用相入也已上

抄。五由互相攝文　問。今云相攝者。約用力無力歟。約體空有歟　答。疏下文釋緣起相由中。　有三重釋中。　初由異體相卽具隱顯門云云　抄委釋成。必可見之。故知。約體空有也。問。若爾何故今抄釋云攝他。他雖存而不可見等哉。既云攝他他雖存。豈非相入哉如何　答。能成能攝者有體。是名爲顯。　所成所攝者無體。　是名爲隱。　卽此二義。　於一

法上俱時成故。云隱顯俱成也。然今云攝他等者。且自爲能攝能成。他爲所攝所成。故云攝他。卽於此時。他還爲能攝故。云他雖存。而不失前爲所攝所成之義邊。故云而不可見也。是故於他之一法上。隱顯二義俱時成就故。有隱顯門爲言決擇下文緣起相由門云。言由此卽彼故此隱彼顯者。問。能卽體無。云何名隱。答。正能卽無體時。不妨便爲所卽有體之法。在能卽門隱也已上　問。若約能成能攝名爲顯等者。何不通相入門以能攝爲有力卽是名顯等之義哉　答。抄下文云。相入則此彼互存。如兩鏡相照云云既此彼互存。明知。唯顯可無隱故。但局相卽不通相入也。已上且約異體相卽。以明隱顯之意也。更有相入相卽。同體異體等。相望以明隱顯。尋下應知

抄。而不可見故文　問。今云不可見者。約眼識以論見不見歟。爲當約智惠之照見歟　答。抄下釋當門中。引夜摩偈。正約眼識論見不見歟。但可通智惠照見歟。當問既約見不見明隱顯義。其意亦難曉。然先德委釋故。今且引細思可知。決擇云。言攝他他雖存而不可見。故有隱顯門者　問。佛見不。若云不見。佛非遍知。若云見者。應非是隱。若許非隱。應闕隱顯一種玄門也。若許闕者。佛證窮門。應非通與十玄作所以也。答。有二義。佛雖不見。而但了知。卽無前難。良恐不爾。豈可佛智但是遍知無遍見耶　又解。今就因位有見不見。成隱顯門。佛皆遍見彼

不見。不見攝所歸能。佛具隱顯。又解。言不見者。正就隱門。不見彼顯門。非謂彼隱。亦皆不見故成遍知。若爾不見彼顯。還非遍知。通云。良以彼法具隱具顯。佛智遍知。若隱若顯。且就隱義不見其顯故云不見。名據當門。或隱或顯。一切皆見故成遍知。如月半晦。但不見明。名之爲隱。非謂彼晦亦皆不見。又解。以所觀法。具彼可見不可見義。方成無礙。能觀佛智。雙見可見不見義。可成遍知。若但見於可見不見不可見者。應非遍知。故下鈔云。則無一處無有普賢。今何不見。釋有三意。一約根不見。是盲者過。二不見是見虛空身。以虛空不可見。若不見者。眞見虛空。三亦遍不見處故。明見則不遍。何者以可見不可見。皆是普賢身。要令可見爲身。則普賢身不周萬。有釋曰。義相當者。摘而作證。學者諦思已上

抄。八由旣如帝網文　問。旨歸云。又此花葉理無孤起。必攝無量眷屬圍繞。經云。此花有世界海塵數蓮花。以爲眷屬。此經圓教所有之法。皆互爲主伴。具德圓滿。是故見此花葉。卽是見於無盡法界。非是託此別有所表。下文云。從無生法忍所起花蓋等已上　旨歸不別立託事門。而如是見。故知。由主伴無礙。有託事顯法。故合爲一門歟。然今何云由帝網無盡故。有託事顯此哉　答

抄。故彼相在卽相入也文　決擇云。書故彼相在卽相入也者。淸涼意也。若爾刊定。何故德相但用相在。而無相入耶。彼師意。謂從外至內名相入。本居其內名相在。旣本居其內故無相入。但具相在。若爾淸涼義云何通。答。行布門中常相在圓融門中常相入。行布不礙圓融故。從外而至內也已上

抄。彼相作者乃相卽也文　問。若爾刊定。有何意別立之哉　答。彼師意云。相卽者。廢己同他之義故。如投乳於水中歟。相作者。致己作他之義故。如轉女成男歟。又一義云。對機令見致凡始作佛。名爲相作用故。業用中別立此二門歟　問。答爾餘同時具足等諸門。皆可有此二義別。何不別立哉　答

抄。不應有普攝諸法文　唐經第三十。說如相迴向中。說須如之行竟。更對如廣辨中。擧眞如有德。彼疏攝爲十地所證十眞如。至下法性融通中。略可攝之。彼經云。譬如眞如普攝。諸法善根迴向亦復如是。盡攝一切衆生善根已上　決擇云。言不應有普攝諸法之德等者。破轉救也。恐外救云。眞如闕入作之德有何過耶。故攝云不應等。先破闕相入。救以破闕相作。故尋攝可悉已上

抄。及遍一切法德文　經云。譬如眞如體性。寬廣遍一切法善根迴向。亦復如是。淨念無礙。普攝一切寬廣法門已上此外亦有遍一切處。及晝夜半月等德。各別說之

抄。能安立德文經云。譬如眞如。能有安立善根迴向。亦復如是。悉能安立一切衆生已上

抄。及能持世間文 經云。譬如眞如。持諸世間善根迴向。亦復如是。能持一切菩薩諸行已上 問。經亦云。譬如眞如。成就一切諸佛菩薩善根迴向。亦復如是。發起一切大願方便。成就諸佛廣大智慧已上准此。今抄雙擧能持世間德。及成就一切諸佛菩薩德之兩門歟。爲當但是前能持世間之一門歟如何 答。思之應知 問。今入作者相入相卽也。然此二玄配屬眞如德。與今疏抄相違

抄。共同體成卽德乃文 問。刊定所立同體成卽德。具足無盡德之二玄者。今家所立十玄門中何門所攝哉 答。今抄云。同體成卽德是今託事門也。具足無盡德。卽今帝網微細之兩門也云云 付之不明。今抄下釋第四相卽門云。今疏正意。但以相卽門。攝同體成卽。同體成卽。但是一卽多耳已上 又釋託事門云。既言卽是無盡法界。明知。卽是事事無礙。古立具足無盡。不異於此已上 又云。今明一事。卽法卽人卽依卽正具無盡德。從無盡因之所生故已上 彼同體成卽德。是今相卽門之所攝也。彼具足無盡德。卽今託事門云事分明也。今何相違乎 答。刊定記第一末云。六同體成卽德。謂諸體事同類異類。及中一多大小長短位。上下等一一。卽是一切諸法。此中不同前相卽門。前據此彼相望相卽。此約卽體是一切諸法。此中不同造色地。卽是一切法如體事能造色地。卽是水等亦卽所造香味觸等。亦卽異斷心心法。乃至悉亦如是已上 又今疏下文釋託事門云。見此花葉卽是見於無盡法界等文 既彼云。一一卽是一切諸法。今云。見此花葉等。其義大同故。云號同體成卽今託事門也。次於具足無盡德者。次下釋帝網門中意云。無盡有三。若互現無盡。則帝網門。若頓現無盡。則微細門。若出生無盡。則是刊定所立具足無盡德。是一重無盡也。雖細分則有此小異。然統收之。則不於互現頓現二種無盡故。不別立出生無盡也。委如次下鈔。幷會解記釋。可見之。但於相卽門釋者。如次下會通。可見之

抄。可以內行文 問。圓經意。以草木等之外事。爲能觀智之義可見耶 答。抄引探玄云。以此經中可以內行爲外事故文 此爲明勝音所坐蓮花。卽是能觀智之義故。以昇兜率天品意釋成之。卽如下引抄一上是也 問。凡能觀智者。緣慮分別之心法也。更於非情草木。不可有緣慮分別之義。縱雖圓經意。爭以草木等爲能觀智乎 若强云有此義者。何分情非情等別乎 答。彼三乘教意。雖開覺佛性唯局有情。若依圓教。佛性及性起皆通情非情。既開覺佛性。通非情草木。能觀之智。豈可簡外事乎。是以五教章云。隨有舍林地山等。皆是法門。或是行。或是位。或教義等。而不壞其事。仍一一塵中。具足法界。一切差別事。因陀羅微細成就。隨一事起。皆悉如是。三乘等不爾。但可說卽空卽眞如等故不同也已上 意云。舍有覆物義。是十身如來慈悲。覆育衆生之大行也。例如探玄第二釋風神云。又令衆生身不分散。皆是法界緣起。舍那風神力也已上 又眞如既具萬德。爾者眞如全現之法。云何不具觀智之德乎 此准還源觀。一塵出生無盡遍。可知之。又今云。可以內行爲外事者。十玄門釋託事門云。一切幢一切蓋等事是行體也已上 又抄一上。釋託事門云。如下經云。此花蓋等。從無生法忍之所生起等意。明一切因生一果。一果卽具一切因故非是託。此別者所表已上 准此花蓋等。從無生法忍等萬行因所生起故。此所生之花蓋。卽具無生法忍等萬行爲言 故云以內行爲外事也。但於草木等外事。無緣慮分別故。不可有觀智德之難者。此是三乘教之所談也。起信論云。從本已來。色心不二。以色性卽智故。色體無形說名智身。以智性卽色故。說名法身。遍一切處已上 探玄十六云。若三乘教眞如之性。通情非情。開覺佛性。唯局有情○若依圓教。佛性及性起。皆通依正已上 准此等釋。一眞法界寂照雙流緣起。爲色心依正。本既寂照無二。今亦全體緣起。故知依正二報。是表裏之異。有情非情。亦體用之別故。處處解釋中。云卽人卽法卽依卽正卽情卽非情等云云 又探玄第二釋淨眼品云不可思議師子之座文。明十種不思議中云。不可以依報思。以菩薩所成故○不可以法思。具有三業爲人用故已上 具有三業爲人用等者。檢探玄第二釋覺樹嚴幷寶座殊勝中。可自知之。凡今以外事爲內行者。圓經不共之妙

旨。於餘敎中闕而不說故。人多驚怪故。略列示之

抄。四行事之花結文　內行卽事故云行事也。

抄釋行位云。　造修之行所成之位文　準此可知

抄。九逆同五熱文　唐經六十四云。爾時善財○見彼勝熱。修諸苦行。求一切智。四面火聚。猶如大山。中有刀山。高峻無極。登彼山上。投身入火已上　問。今花事同五熱者。其意如何　答。今此一花事旣通表花嚴一部所詮義。其所詮義中逆順者。　卽如五熱十度是也爲言　非謂此花事上。　別有逆順義。　更同彼五熱等也

疏。故下文云一切法門文　問。　何故引此文爲此門之證乎　答。唐經第二云。　普智眼天王。得入普門觀察法界。解脫門一切法門。無盡海同會一法道場中。　如是法性佛所說。智眼能明此方便已上　大疏二上云。　第四禪廣果天長行十法中○六普門者。一門攝一切門。名爲普門。隨一一門。各全收法界故。於其中觀察法界。深智契達故。名爲入。此於隨相中得解脫○十偈次第○六中初二句卽普門。次一句卽法界。末句義兼於入已上　旣云普門法界。可爲總門之證也　問。花藏頌意。何必爲總門之證乎　答。今抄委釋之。又大疏二下。正釋彼頌云。四有二頌明刹自在。總頌上所攝刹德。初頌自在。一一稱性故。卽同時具足相應門也。心塵難思。　實光現佛者。　依正互融故已上

抄。總由德相文　問。隨機應現之變化者。悉是本自具足之德可云耶　答。自宗意爾也。付之。無上覺者之神力。能現無形質之法。成所作智之變化。豈局本自具足之事乎。況無而忽有。名之爲化。若是本自具足之法者。不可名變化乎　答。若諸佛神力化現。本無之物始令有者。　於法界中有增減可云耶　若許有增減者。　先佛後佛德可有勝劣乎　若云無增減者。　旣許化現本無之物而無增減者。不應理故。明知。本因所具之法。爲不覺知之機。始令見之。是名化現。全無本不具之物。始令機見之。　故晉經光明覺品云。　如來身色形相處。　一切世間莫能觀。　億那由他劫思量。妙色威神不可極。非以相好爲如來。無相離相寂滅法。　一切具足妙境界。隨其所應悉能現已上　玄第四云。六偈明佛體寂滅○二妙相超情。三顯超情。　所以謂以非相爲相故已上　唐經十三。疏三上。大同之。旣云具足一切妙境界等。豈非明文耶。又晉經第八地

疏。二卽彼花葉文　問。付明廣狹自在門。凡唯就一法上論廣狹義歟。　爲當二法相望論之耶　答云云　兩方。　若云唯就一法上論者。凡廣狹門意。約普遍廣容。　論廣狹無礙義之時。彼此相望。有分卽無分之義。是名廣狹自在。豈唯就一法上論之耶　是以今疏序。述廣狹門云。　廣大卽入於無間。　塵毛包納而無外已上　抄釋云。上句大入小。下句小容大。雖有卽入。意取廣狹已上　二法相望。論廣狹無礙云事分明乎。　若依之爾者。　今疏云普周法界而不壞本位等。　而引十定品證此義。抄釋云由花是事。　分限歷然。　而卽眞性故。無分限文等。　廣引大經數處之文。　悉就一法上論廣狹義。　全不見約二法相望論之如何　答。此事雖難思。且一義云。唯就一法上。論廣狹自在也。　其旨如一邊所引。　解釋幷經文。又今抄下文云。抄以事如理故。廣不壞本相故狹。此二同時故。有卽廣卽狹已上　故知。此一法約稱性故。備遍容二義故廣也。無分也。　約不壞故狹也。何必約二法相望　方執有此義哉。但於疏序同抄釋者。　實似二法相望。　然抄旣云雖有卽入意取廣狹。　明知。雖二法相望有卽入義。　而意取一法上廣狹義故。彼抄次下。引晉經十住品卽釋云。至大有小相卽廣狹無礙也者。　約稱性故至大也。約不壞相故小相也。　豈非就一法上論廣狹義乎。重意云。就一法上。　若約能卽能入之義邊。　則不壞相故有狹義。　若約所卽所入之義邊。則稱性故有廣義。此二義同時故。云自在無礙。　故鈔釋云雖有卽入意取廣狹。又云若卽若入皆得廣狹無礙者。　皆此意也

問。今疏會取廣狹純雜二門云。　然此廣狹亦名純雜已上　下釋法性融通門亦同之。　然彼純雜門。必約多法相望。今此廣狹何不爾乎。又決擇第二云。賢首所立廣狹是一。都無前妨。如將一塵稱性故廣。　不壞相故狹。豈有相濫。　若爾同體廣狹可然。　異體云何　答。初旣不濫。後有何疑。何以得知。下擧玄次第云。　廣狹躡前事理無礙。　爲後九門之所以

也。又下淸涼會取純雜云。契理爲純，不壞相雜。是故得知如無實意。賢首所難。還成自害。幸希詳審已上　賢首所難者。卽今抄云。純雜通事理無礙等之諸難也。旣廣狹通同體異體。明知。非但就一法上論廣狹。亦通二法相望云事如何　答。案淸涼意。至相所立純雜門。通事理無礙。及單約事說。與事事無礙之三義。且其事事無礙義者。今抄次下云約事事無礙者。如一施行一切皆施名純。施中具於諸行名雜已上　是卽二法相望。方明純雜。有相濫故。賢首改爲廣狹。今淸涼會取也師。意云。至相立純雜者。稱性故云純。不壞相故云狹。約此義邊。則二師所立無大相違故。會同之意。爲泯是非故也。但彼純雜門。以一行約稱性故名純。是能具也。以諸行約不壞相故名雜。是所具也。例如抄一上釋阿僧祇品文云。以毛約稱性。刹約不壞相故。廣相不能遍小性也已上　思之可知。旣一多相望。以明純雜故。有濫卽入之過也。然此廣狹。必約一法上。論稱性不壞相故。無濫卽入之過。故決擇云。賢首所立廣狹是一。都無前妨已上　由是雖會取而不名純雜。正立廣狹名者。卽此意也。故會解云。以至相所立此門。唯約行說故。次前疏數段經。皆約行明純雜也。今雖會取。然亦義通三意故。正立廣狹門爾已上　但於決擇釋者□

問。疏下文法性融通門云。二事旣如理。能包亦如理。廣遍而不壞狹相故。有廣狹純雜無礙門。又性常平等故純。普攝諸法故雜已上

抄四上云。一譬如眞如性常平等。及譬如眞如普攝諸法，二德成廣狹門已上　准此。以一法約稱性故廣也。純也。是爲能攝。以諸法約不壞相故狹也。雜也。是爲所攝見　爾者一法諸法相望論廣狹。全同純雜云事分明也是一　又疏下文釋敎體門事事無礙體中。引十住品卽釋云。卽廣狹無礙體。亦名云□敎一句不壞狹也純也。文義不同廣也雜也已上　抄幷兩記無釋。此亦一多相望明狹義是二　但廣狹等配釋不似常途。爾者如何　答。法性融通門之疏釋者。前列名總顯中。已料簡之畢。雖明相攝。而意取廣狹歟。亦准抄一上釋可知之。次於敎體門之釋者

抄。若准無著無縛文　疏五下第九迴向云。理智無依不爲能所見著相惑所縛。由此卽名解脫。此約行體釋之〇又解脫者。亦作用自在。如不思議等。此約行用由攝善根。皆用迴向普賢三業自在德用故已上　若依晉經。云無縛無著。探玄第八云。無縛無著有六。一由離凡故。不縛生死。以於小故不著涅槃。二離六識取外不縛。離第七執於內不著。三離現行縛無種子著。四不取有縛不執空著。五無惑障縛無智障著。六無麁使縛絕習章著故。名無縛無著　問。今引此第九迴向文證何義乎　答。彼明第九迴向行相中。有二十二門。成普賢自在用。今抄引初九願一多攝入自在中第三四兩願。明純雜門通業用事事無礙義也　問。經文云成就普賢佛自在力文　普賢是因位菩薩。何云佛乎。又何不云成就遮那乎　答。大疏云。無著無縛解脫。必是能迴之心。成就普賢身業。正是所向他皆倣此。此一迴向不願成佛。願成普賢者。以普賢通於位前及以位後。得道不捨因行。窮盡生界利樂有情故。願成普賢通二迴向。下別願中一一門內。皆攝法界自在德用。或理行或智或境。或自行或化生。或體或用。或因或果。或人或法。皆各總攝一切法故已上　抄十三上云。疏願成普賢兼二迴向者。位後普賢是佛。卽向菩薩。等覺位前卽向衆生已上

抄。卽德相之文　問。自下廣引諸文。頻簡別德用有何意耶　答。刊定釋相在德中。引普賢三昧品佛身中有國土。及諸佛菩薩初發心品一微塵中無量刹等。現相品如來一一毛孔中一切刹種諸佛坐等。七十九卷善財入樓閣見種種境界等之諸文。釋相入用中。引第八迴向等諸文。全同今抄所引故。今抄全寫。彼記但約業用故。今抄主爲簡別彼謬引。隨文結釋。令知通德用及不通之分齊。然疏文云以一佛土滿十方等者。此依賢首引之。非彼刊定所引也

抄。可以意得文　會解云。上所引文，約本具則通德相。約應機則爲業用。約當相明文。如初引花藏偈。後引離世間品等。則多局業用故。云可以意得文

抄。故今更對餘一多文　問。餘一多等者何乎　答。會解云。謂上約一花望一切說，今更於一切中。別取一佛。或一菩薩等名餘一也　多佛

多菩薩等名修多也已上

抄。故下結例該一切法文　會解云。卽第三結例成答中云擧花。旣爾一塵等事亦然文

抄。或復有六謂前四句文　問。今六句八句者。爲淸涼新立否　答。此六句及下大小長短等一一相。卽例知者。是刊定記。於德相十玄中相卽相在兩門。委別列之。後後諸門。令准知之。今依用彼歟。但於八句者

抄。然刊定記將相卽門文　問。刊定所立同體成卽德者。今家十玄中何門所攝乎　答。或云託事門攝。或云相卽門攝可有二意也　問。二門遙異。全無可相涉之義勢。何以二門攝一德乎　又若今疏正意。旣以相卽門攝同體成卽者。何故鈔中。屬託事門攝哉　答。刊定記中有所相濫故。今疏抄中。各擧一邊互相攝之。謂二種十玄中德相門。立同體成卽德。彼記釋文。如次上引之。業用門中。雖總標時不別立之。而因釋相卽用。准德相門。重立同體成卽用。其文相義勢。大似託事相卽之兩門故。刊定記第一末云。二相卽用者○上約異體相望顯相卽用。若得同體亦有卽義而不名相。准前德相第六。應名同體成卽用。　五十六云。　菩薩有十種遊戲。乃至第十云。菩薩不分別遍一切佛會者。此一身卽是一切身故也。摩耶夫人。如常之身量同虛空者。　若依大願智幻解脫力而成就說。　亦卽是此業用門也。　勝熱婆羅門刀山火聚。卽分別惠能斷惑網破樓閣故。七十七說。　善財觀樓閣之不動本處能普詣一切佛刹者。住處不離一毛端處。而普現身一切世界者。住處釋曰。此皆一卽一切也已上　意云。就卽門中。若約異體異類相望。則名相卽用。　若約同體法。　雖有卽義。無相望義故。可云卽而不名相。准前德相。可名同體成卽用也爲言　故以相卽門。　可融攝彼相卽用及同體卽用也。　然勝熱婆羅門刀山火聚卽分別惠等者。　正是託事相表顯法門故。　鈔下文擧此事相。　爲託事門所顯義。　今抄亦云則是託事顯法門者。　卽此意也。　但卽一事相。卽顯一切法門故。亦有一多相卽之義。仍疏中以相卽門。攝同體成卽也。加之彼刊定記。自就相卽門。約異體同體重細分之。　總而論之。　統歸相卽一門故。　云今疏正意等也

抄。若偈云一卽是多文　自下所引經文中。始自十住品乃至七十八者。　並是刊定記相卽德中所引文也。　次云又如菩薩會不分別等者。　相卽用中所引文也。如次上引之。雖似引文不恐繁長。　而欲顯合彼二門爲一玄故也

本云于時曆應第三庚辰之歲六月九日酉剋計於武州金澤稱名寺書寫之而已

于時應安七年十月五日於維那坊書寫

小比丘覺乘

演義鈔三下纂釋第三

問。祕密隱顯者隱顯俱名祕密歟指隱名祕密歟

問。隱顯者一法歟二法上論之歟

問。以一塵爲能含者稱性邊名能含歟不壞相邊歟

問。託事門之立名意如何

問。託事門局業用歟通德相歟

問。抄主引何文證事門乎

問。主伴門意於敎義等十對通可有互爲主伴之義乎

問。以理可有事事無礙所依體事云義乎

演義鈔三下纂釋第三

第五隱顯俱成門已下

疏。五能攝彼則文　問。付祕密隱顯俱成門。具隱顯俱成總名祕密歟。　別指隱字名祕密歟　答。可有二意也。兩方。若云別指隱字名祕密者。今抄下文云。由此隱顯體無前後。不相妨礙名祕密俱成門已上　又云。　隱顯無礙故云祕密已上　又至相十玄門云。　而此隱顯體無前後故名祕密已上　五敎章云。　此隱彼顯正受及起定。　同時祕密成矣已上明知。隱顯俱成總名祕密也。若依之爾者。金師子章

云。隱則祕密。顯則顯著。名爲祕密隱顯俱成門已上。五教章云。如上第一錢中十錢名爲顯了。第二錢望第一錢中。十卽爲祕密○然卽此成彼成故。名俱成也已上。准此。別指隱字名祕密見。如何　答。折薪記會通此等諸文。總有二義。初釋意云。本有二義故。諸文各述一義。不可混合也。五教章通含二義云云。後注釋意云。總標中祕密二字。是深祕幽密之義也。通隱顯二義而釋中。云隱則祕密等者。覆祕隱密之義也。是則標與釋。言同意別也云云。此釋意者。以至相清涼爲本。會釋諸釋也　問。隱顯俱成云云今云隱顯者。唯就一法上論之歟。將又二法上論之歟　答。唯就一法上。明隱顯俱成也。如前列名中料簡之。刊定記第一本云。四隱顯德○五主伴德○此中兩法已去互隱互顯。相望不同前門。但一法上卽有隱顯已上。前門者。第四隱顯德也。今抄云他不盡不現者。全同前列名中。云他雖存而不可見。准彼可知。卽於他一法上。論不盡不現之義云事分明也。若二法相望。則全同相卽。以能卽無體名隱。所卽有體名顯故。思之可知　問。攝次下引至相十玄。及句數料簡。正約一多法彼此相望明隱顯義。況下以喩明中。云明處爲顯。暗處爲隱等云云。是卽明處。唯顯而非隱。暗處唯隱而非顯。但明暗相望。而必同時故云俱時也。豈非二法相望哉　答。凡於一法上。明隱顯俱成者。其必由二法相望彼此相攝故。於一時。此隱彼顯。與此顯彼隱俱時成就。則自是一法上隱顯二義。俱時成者也。若孤單一法。旣非緣起法。何論隱顯乎。大意如此。若有違文。得此意可會通。但於所引諸文者。並至彼處可消之。已上且約異體相卽。所明之隱顯義也。餘以相入爲顯。則相卽爲隱等之二義。尋之緣起相由門可知之

抄。若攝他云不盡不現文　意云。若自攝他。則他成所攝故不現。然此同時卽成能攝故不盡。是則他一法上隱顯二義。俱時成也。委前列名中私記之

抄。一卽十時一卽顯文　問。一爲能卽是無體也。十爲所卽是有體也。今何云一卽顯乃至十卽名爲隱哉　答。決擇釋云。問。一旣卽十。一體不存。如何名顯。答。此言一卽十時。非謂廢一。但一正卽十時一法正顯也。如世十人共作共事。一人正作十人之事。一顯餘隱也已上。意云。且如緣起相由門中。因緣和合起成一果。若因有力爲能成。則多緣及果俱爲所成故。一因正作多緣事。故知。今云一卽十者。以一之德用。全當二三乃至十爲言。故云一顯餘隱也。不同餘處。云一爲能卽等歟。探玄記第一。釋異體相卽義中云。一緣是能起。多緣及果俱是所起。是卽多爲一。成多是無體。一能作多。一是有體等文。准此可知　問。若爾豈非一多相望明隱顯哉　答。今文且明一顯多隱。以多顯一隱不言。而理必有故。一多各具隱顯也已上一義章也　一義云。一卽十時等者。意云。一爲能卽。是無體故隱也。十爲所卽。是有體故顯也。卽此同時。亦有一卽爲顯。二三乃至十名爲隱之義故云爾也。是則影略互顯故。一與十各具隱顯二義。故下云六親雖異。而各全得等云云。思之可知。餘文准此可會

疏。下云東方入正受文　問。引何經文證隱顯俱成義耶　答。引賢首品寂用無涯三昧門之經文。證此義也。付之。依解釋正披經文。唯說定散自在。未必見事事無礙義。況於東方入定。於西方出定等。全同彼梵網仁王等諸經。初地二地等菩薩。於百佛千佛等國。現百身千身等。何爲花嚴不共之玄門乎。答。探玄記第四云。通論文中。有四重無礙。一處無礙。謂以東方卽西故。是故不移東而常西也　問。文中不言不移而至。何必不是東沒西出耶　答。文中旣言常見在東。亦常見在西。故知。非移動也。二佛無礙。謂以東佛則西佛故。常在東佛前。則是恒在西佛邊。三身無礙。謂在東之身卽是在西身故。是故不動東身。常現西也　問。豈不分身。一身在東。一身在西耶　答。若多身在多處。何成寄特。何得名爲不思議用也。是故當知。定不分身。四入出無礙。謂以入定卽是出故。不壞入定。常見出故　問。何必不是先入後出耶　答。旣言常見入亦常見出。故知卽也已上。大疏三下。別釋此四重無礙竟。以下卽云所以爾者。略顯二因。一以所觀之法事隨理融相卽在故。二能觀之心。亦寂用無礙故。然此文中爲顯菩薩祕密隱顯自

在德故。但說後二。若辨前二。則以菩薩無力
已上 准此等釋可思之。 抄引夜摩偈十定品
等。亦准此可知
抄。東方入正受爲顯文 或可有入定爲隱。起
定爲顯之義。今且擧一隅令反三隅也。 決
擇云。 東方衆生。不見西方出定故名爲隱
已上 准此亦可有西方衆生不見東方入定。名
爲隱之義也。前後諸文。准此可知。但決擇第
二作兩釋。彼處私攝引之。要者可見 問。疏
下文云。 由異體相卽具隱顯門云云 然彼處
攝文節別二門云。 謂相卽要此彼合一隱顯。
則彼皆存如東方入定。 定身在東西方定起。
起身在西故二身不泯已上 旣云彼此皆在。又
云。二不泯。今何云西方從定起爲隱。 又云
不見起哉 答。彼爲明隱時。 必具顯之義云
皆存云不泯。 今爲明此顯彼隱之義故云爾
也
抄。四以喩明文 問。今釋喩相有兩釋。 初釋
意。明處爲顯。暗處爲隱云云爾者豈非二法相
望論隱顯哉 答。懸案云。 凡喩依爲分相似
而說。爭全同法哉。故今以一箇月輪半隱半
顯。卽喩一法上隱顯必同時也。故決擇云。鈔
又暗處非無明等者。上但約明上論隱顯。此
通約明暗兩法上。論隱顯也已上
抄。然若約智幻文 問。凡云然者。與奪未決
之詞也。 今云然者。 與奪何事乎 答。刊
定記德相門中。引夜摩偈及十定品證隱顯。
業用門中。引摩耶夫人知識文證隱顯。然此
知識文可通德用。 彼各別異執。 今爲破之

故。 云然若等也 問。此義不可爾。凡摩耶
已下十一知識。總名會緣入實相。大疏十下
釋其故云。 摩耶得智幻法門。 末後亦得幻
住。 始終相會該於中間。 總別圓融。 實無
二故已上 又云。始末皆幻。方知諸緣體虛卽
實已上 准此。 智能知諸緣起法體虛卽實。是
名智幻見 爾者縱雖德相。爲顯緣起相故。云
如幻夢。更不可有相違。例如下十明中如幻
夢等。通喩唯心所現等四因。今何云若約智
幻卽業用門乎 答。唐經第七十六卷說。善
財童子。將詣摩耶所自作觀念云。作如是念。
是善知識○具淨法身如幻業而現化身。以如
幻智。而觀世間。以如幻願。而持佛身已上
大疏十下云。 初總念勝德已能闇合願智幻
門已上 意云。摩耶夫人成就菩薩大願。智幻
解脫門有四種業用。 一爲現在遮那母。 二
爲過去諸佛母。三爲賢劫千佛母。四結通橫
竪無窮云云 故今云若約智幻卽業用門也
抄。二能含微細文 問。以一塵爲能含云云
爾者爲取稱性義邊爲能含。 爲取不壞相義
邊 答云云 兩方。 若云取稱性義邊者。 縱
雖一塵。而約稱性。則普周法界故。 還是廣
大法也。 何云微細乎。 若云取不壞相義邊
者。 若一小塵不壞事相。 爭能含多種大事
相乎。 況鈔云毛據稱性等。明知。取稱性義
邊爲能含也如何 答。決擇有此問答故。答
云雖彼塵毛不壞相故小。 而有力用故。 能
含大。 如一釋鏡照現星月。 又解雖彼稱性

而爲所以不壞小相。 而作能含。 亦無違理
已上 此作兩釋。 初是緣起相由。 後約稱性
歟。但抄正云毛據稱性
抄。一能含多卽曰相容文 問。 第三相入門
云相容。今第六門亦云相容。爾者同異如何
答。鈔一上釋一多相容不同門云。 由一與
多。互爲緣起力用交徹故。得互相涉入。是曰
相容。 不壞其相故云不同已上 又釋微細門
云。 一能含多卽曰相容。 一多不雜故云安
立已上 意云。第三一多相容者 一多互相容
故云相容。今云微細相容者。一是能容多。是
所容不互通能所。 但相容者。 今抄作二釋
可見之
抄。初卽晉經文文 問。 晉經中指何品文乎
答。晉經第三
抄。又德雲比丘文 問。正見經文。德雲比丘。
唯得憶念一切諸佛境界。 智惠光明普見法
門云云 全不云住微細念佛門。 今何云爾乎
答。 德雲以念佛三昧門始終攝機故。 自
身授法之時。 授憶念一切諸佛境界。 智惠
光明普見法門。 謙己推勝於他中云。 我唯
得憶念一切諸佛法門。 豈能了知諸大菩薩
淸淨行門云云 次卽擧二十一種念佛門。 大
疏寄三身配釋深義。 其中今所引者。 是第
十五念佛門。 卽第六十二經也。 大疏十上
釋云。 十五中念卽體之用。 第六微細顯依
中有正。 此約正中有正故不濫前已上 第六
微細者。經云。入不可見處念佛門悉見一切
微細境中。 諸佛自在神通事故已上 大疏釋

云。只卽第九事理無礙觀。以理融事故。隨一細境。見多神通。唯智眼境名不可見已上

疏。及第九迴向微細中說文 唐經第三十一。廣明彼迴向行相。大有二段。初明普賢自分究竟。二明普賢勝進究竟。此中亦有三門。初攝法廣大自在德。二相卽相入重廣德。三微細容持甚深德也。今抄引文指文雜亂故。先具示彼經大科也。然今疏云微細中說者。此微細亦有十門。會解云。旣云中說。卽指彼中相應之文。此十文廣亦非全是今第六玄門。然觀抄意。正指十中第四菩薩德用微細智中位滿大用八相微細等文也已上 其文云。菩薩在母胎中。自在示現一切法界道場衆會甚深微細。菩薩在母胎中示現佛神力○誕生事○師子遊行七步智○處王宮○出家修調伏行○樹下坐道場等文 問。今見所引文等。全是寫刊定記。然彼記云。第九迴向中說微細智微細境。各七十二門不可繁引已上 准此廣可指之。何但云正指十中第四等哉 答。以餘門無一微細中含容一切法之義故。所謂於一念中。能知色身剎劫世方數業等。是名第一知世間微細智。又於一念中。能知衆生六趣死生住處品類境界等。是名第二知衆生趣微細智等。如是諸文。全不與今玄門相應故。不可指之也

抄。第九迴向云文 問。此引疏所指之文歟 答。不爾。此引前所大科。第二相卽相入。重廣德中文也。彼具云。以無著無縛解脫心。成就普賢深心方便。於一念中。現一衆生不可說。不可說劫念心。乃至現一切衆生爾許劫念心已上 是卽疏所指之文外。抄主更引餘文也。其意可見次下私問答

抄。十微細趣中文 問。十微細趣者。指迴向品微細容持之文歟 答。會解意云。若指迴向品。則應云微細中。今旣云微細趣。明知。卽是離世間品十種甚深趣。次下抄亦云。如十微細中八相之內等。此亦指離世間品也。但今詳鈔意。以第九迴向微細容持。旣於母胎一相。示現法界道場。幷一切佛神力餘誕生等七相。全同迴向品。文義相應故。抄主直以離世間品十微細趣。同第九迴向。以釋今疏也。思之言取意 離世間品說妙覺果。明住天等十相。說住胎相卷第五十九 云。有十種微細趣等文之處 如抄一上此抄引之 又迴向品說第九無著無縛解脫迴向卷第三十一 明普賢勝進究竟。有三十四門。分爲三段。後十門名微細容持甚深德。此是疏家立名。非是經文 問。上來抄中。引疏不指示之諸文。而不引疏所指之文。但暗指同離世間品有何意哉 答。有深意歟。其深意者是歟。其深意者。是併爲破刊定記立義引文也。謂刊定記引三文。證德相中微細門。一者引七十一云。寂靜音海。謂善財言。此菩薩念念出生。廣大喜莊嚴解脫門云云 二引第九迴向中。說微細智微細境等云云 三引德雲比丘住微細念佛門等文。次引三文證業用中微細門。一引第九迴向云菩薩於一念中心等文。二引離世間品十種甚微細趣。三引六十八云一一毛孔內現無數剎等文。然今清涼意云。彼所引之。諸文或順或違故。抄具引卽結釋之。其中第九迴向微細中文者。疏文已引之故不引也。但抄云十微細趣中等者。刊定云。又離世間品說菩薩有十種甚微細趣。至相依之。總名微細安立。今分德用故。彼文屬用。如後業用門具引應知已上 今鈔主對破此釋故。云通於德相業用也。又不直引第九迴向。指同離世間十微細趣者。彼師第九迴向局執德相。離世間局執業用。今爲顯互通德用故。指同二文。則影略互通之義也

抄。然刊定記文 問。刊定記主相在德外。別立微細德。爾者清涼大師如何破之乎 答。相濫相在同時之兩德難破之也。付之微細相在。及同時具足相應德。此等三門大不同也。何必相濫乎。況相在是相入故。今家亦立此三門。豈非成自害耶。答。會解云。言若是眞者。何異同時具足相應門耶。此故刊定自釋微細門。亦名普門故有濫也。不收棟相在義。約當法卽一切爲難也。以清涼但約一法容多炳然齊現。則不濫初門。爾不同刊定。復以微細門名普門也已上 決擇云。問。若將此難返破清涼若爲通會 答。同時門中具足十對幷下九門。圓滿無遺。微細玄門。但攝相入四句之中多入。其一一句之義勢若雲泥。豈相濫耶。但由刊定錯立故。帶是難故。抄云此但當法卽具一切炳然齊著故。濫同時門也已上 准此可知 問。若依此難破意。塵塵法法並具十玄門中同時門所

具敎義等十對者。爲彼此法法有各別十對
問。此微細門幷自下諸門不立句數。有何
意乎　答。會解云。問。此門不立句數耶。答。
此但有一容多故不說爾。從二至五。皆有一
多相望故有句數。初門幷此至下諸義。皆
不約此也已上
疏。亦如鏡燈文　問。鏡燈者。爲指經論所說。
爲擧現事　答。佛祖統記第三十四法門光顯志
無盡燈。賢首法藏師。爲則天以十鏡置八
隅。中安佛像。然燈照之。則鏡鏡現像。以
表刹海重重無盡之意已上　編年通論第十四
云。八隅上下也。今統記云八隅者。言略
也。吾祖創製此事。以降通行世間。至今不絕。
故擧爲喩也
抄。第二重內所含諸刹文　決擇云
抄。卽是初地文　問。所引文意如何　答。大
疏六下意云。承事願者。願往諸佛國常見諸
佛恒敬事聽受正法。今抄所引經文中分二。
初明所知。謂土有三相。第一一切相。謂世界
形相不同故。云一切世界。於中亦三。初明
分量。小中大千。如次爲廣大無量。二明體
質麁妙。謂隨能依色心麁細。卽世界麁細。
三明安立不同。謂不依行位名亂。覆刹名
例。仰刹爲正。若入若行若去者。總合二
意。一成前安立。以前三類世界道路往來
故。二者順後。謂入卽攝他入己。去卽爲
他所攝。行卽往來不住。故如帝網。正喩於
此。第二如帝網差別者。此一句卽眞實義
相。謂諸刹同體不守自性。互相涉入如彼

帝珠故。第三十方下。是無量相。謂前二相
周遍十方故。又所說不盡故。結云無量。以虛
空法界有異類重重世界。而由業異不障破
故。已上所知世界相也。自下智皆明了等
者。辨其能知智也言取詮　有抄本云。若入若
行若來若去。正見本經無若來二宗。又大疏
但牒釋若入行去。明知。傳寫之誤也　問。初
地承事願中明世界相。如帝網差別文　爾
者爲取重重影現之義。將又取網孔差別不
同之義歟　答。取互相影現。喩重現無盡門
也。付之正披經文。上述世界形相差別不同
竟。次下卽云如帝網差別。明知。取網孔
差別不同之義。喩上所述世界形相不同也。
若云取重重影現之義者。上法說中。全不明
重現無盡之旨。豈無法譬不齊之過乎。況經
文正云如帝網差別。不云重重。有何所見。可
云取重重影現之義乎。例如梵網經。云無
量世界猶如網孔如何　答。疏抄所引證取
重重影現之義云事。更不可有疑。但於法
譬不齊之難者。准地論科釋。上約法明一切
相。是不壞相行布門意也。下約喩明眞實義
相。是稱性圓融門意也。全非謂爲顯上法
說重設喩說。是則約法約喩。各明一義。何
以法譬不齊可爲過乎　例如五敎章釋因陀
羅門云。此但從喩異前了也。況釋次上若
行等一句。總含二意。望其第二意。則法譬相
順者乎。次於經云差別不云重重無盡之難
者。差別者。意顯重重影現而不雜亂之義。
若雜亂則不可有重重差別故。十定品疏釋

寶山光影喩云體離二邊故。能互現而無雜
亂已上　至下明德用因中。具可引之。委可見
之。次於梵網經者。宗家梵網疏上云。問。
此中與花嚴中因陀羅網何別。答。彼是帝釋
網。此是梵王網。彼網在殿。此網在幢。喩意
亦別。彼取寶珠成喩。互相影現辨重重無
盡。此取網孔差別不同義故爲異也已上　解釋
明鏡也。何不分兩經意。可混亂致難乎
問。縱雖地論科名一切眞實義相。任經明
文可會論釋之髣髴。何必眞實義相是稱性
圓融義乎　既上述世界形相差別不同竟。
下云如帝網差別。全同梵網經云。時佛觀
諸大梵天王網羅幢。因爲說無量世界猶如
網孔。一一世界各各不同別異無量已上　須校
合今經文。自知同異。若許文相全同。何强
分兩經意乎是一　次若入若行若去之一句者。
論經無此文故。論主不見此文。何以此文
爲法譬相順之所見是二　次於差別之言。意
顯重重影現而不雜亂之義者。若爾者梵網
經云各各不同。此亦如是。可得意乎是三
次梵網疏釋者。自本許祖師釋。則不可致
此難。今於解釋
抄。古德所以不開者文　問。刊定所立具足
無盡德者。今十玄門中何門所攝乎　答。會
解云。抄古德所以不開者下。初以因陀羅
網門收之。若微細下。後以微細門收之。彼
正棟此二門。今却以二門收之。謂示現無
盡及頓現法界無盡。此二已收具足無盡義。
是以古德不開也。言細分別非無小異者。謂

具足無盡。但取一重無盡故。如上引釋。又頓現無盡。與出生無盡小異故。具足優攝爽小器出無盡故。非約頓現。若約無盡是同故得大同。若棟義別故小異也。據此刊定亦有妙理。如上引經則可知也。今但取無盡是同故。清涼但依古德爾已上意云。無盡有三。一互現無盡。是帝網門也。二頓現無盡。是微細門也。三出生無盡。是刊定所立具足無盡德。亦名一重無盡也。若棟義別。則有此小異。然約無盡是同故。今不開也爲言

問。若約無盡是同故不開之者。今家何開帝網微細爲二門耶。若云互現頓現有小異故。開爲二門者。於出生無盡亦有小異。何不開乎　答。頓現約橫同時。出生約竪前後。雖此小異。而望互現。則但是一重無盡之攝故。合爲一門。可屬微細門歟

疏。八見此花葉文　問。託事顯法生解門者。此門立名之意如何　答。且如寄託有便之事相表顯法門。依此表示。令人生解了故。託有五種之事相。生五佛五智五位五乘等之解了。則無彼事相非卽五智等法門。更不待融餘法。卽今此一事相。本自具足此等法門。如一事相。餘一切法各各自具亦復如是。例如彼諸敎所明之表示表法思之　問。若爾與彼諸敎有何別乎。答。五敎章有此問故。彼答云。三乘託異事相表顯異理。今此一乘所託之事相。卽是彼所顯之道理。更無異也。具足一切理事敎事。及上諸法門。無不攝盡者也已上　十玄門云。若三乘敎辨卽異事顯異理。如諸經舉異事喩異理。若此宗卽事是理。如入法界等經文。是體異卽是理相影卽是事已上　准此可知　問。若爾今云託事顯法者。必約表示表法。局能顯所顯有便之事相歟。爲當總託何事只生何法之解。卽顯彼法歟　答。既云見此花葉卽是見於無盡法界。豈可必託五種事相。但顯五佛五智等法門哉。卽理卽事。卽三身卽十身等。只隨生解卽應其法故。探玄記釋緣起相由中第十門中云。由此大緣起法。卽無礙法界法門故。有託事顯法門也已上　今疏同之。又今抄云。今明一事卽法卽人卽依卽正等文　還源觀一塵出生無盡。遍例准思之。委如抄一上釋當門之處。私以法性融通。及緣起相由之二因料簡之。要者可見

問。託事顯法生解云云　爾者局業用歟。爲當通德相歟　答。可通也　問。既云顯法生解。爭通德相哉。令人生解了之義。可局業用故也如何　答。今云生解者。學人託事自生觀解之義也。非必偏謂佛菩薩加神力令機生解。但不可遮此義。以通業用故

疏。下云此花蓋等文　問。清涼大師。引經何文證託事門之義乎　答。引昇兜率天宮品菩薩與供文證之也。付之正見所引文。但明以智行所生之供具。供養於佛之旨。未必見託此事相表顯法門。何引之爲證乎。是以十玄門。舉名號品金色世界。法界品彌勒樓閣。五敎章引舍那品十種寶王雲。各證託事門之義。此等諸文。表顯法門云事分明也。今捨此等明證。引昇兜率天品文有何意乎　答。凡託事表法之義。諸敎中通明之。若非帶因顯宗者。豈不濫彼三乘託異事相。表顯異理之義耶。然昇兜率天品。約供養具。明一因多因各生多果一果之旨意。顯一切幢蓋等事。卽是萬行菩提分法。正是託事門之意也。故抄一上云。故隨一事名多法門。以隨一事。卽是無盡法界。法界無盡故。法亦無盡。如下經云此花蓋等從無生法忍之所生起等意。明一切因生一果。一果卽具一切因故。非是託此別有所表也已上　宗因滿足義理圓備。若非如是帶因顯宗者。一乘不共之表法。由何可顯乎。但於背列祖所引之難者。今抄次下云如顯可重圓明卽名爲寶等云云　此總指彼所引之諸文。何況今疏全寫探玄記。無一字加減。故知。今家引用此文者也。又十玄門云。一切幢一切蓋等事。是行體也已上　豈非指昇兜率天品之今文哉。五敎章云。如是等事云云無量。如經思之已上　既廣指經文。何唯局執今略所引文哉　問。若一果中具一切因者。中論觀時品觀因果品卷第三　出外人計云。果中有因。因中有果。皆成雜亂云云　十二門疏。廣述外道小乘之妄計。明因中有果等義。各有四句。今何以彼邪宗之所立。爲實德之因由乎　答。離世間品疏抄明九世十世之圓融無礙。而引彼中論釋成此等義故。鈔十九下會通今難云。若執三時有定性者。尙不能見無性之理。安知一中具三耶。今由

無性方互相由成無盡了已上今抄下文云。今無所執故。以其過成稱性緣起已上 此且約時明邪正不同。餘法准此可知。又此義不局事事無礙之法門。於佛法中。多明因中有果故。法界無差別論疏云。問。既在纏有染有淨。此淨德豈不同彼因中計果。答。既各對妄相翻。即是相由緣起。既就緣說有。不同彼計。是故此有亦不有有也已上

抄。彼有三段文 唐經第二十二卷昇天品。明見佛與供中。初明諸天興供。云以花蓋鬘網天樂天衣等。供養如來云云 次菩薩與供中亦二。初明行成依報供。後辨身出正報供。今所引三段文是。初依報供中文也

問。超過三界法等者如何 答。疏全無釋

抄。下云出過諸天文 問。出通諸天者如何 答。疏釋五上云。出過諸天者。勝故多故已上 會解云。以前諸天供具。今指勝彼多果也已上 意云。今菩薩所興之供具者。從萬行菩提分法。所出生之花蓋等故。即此供具。即是無盡法界。託此花蓋等事相。表顯無盡法門。然彼諸天供具。不云從功德善根。所出生之花蓋等故。不可有表顯無盡法門。故云出過歟 問。正見諸天與供文云。咸於佛所起智慧境界心燒一切香。香氣成雲。莊嚴虛空。又於佛所歡喜心。雨一切天花雲。莊嚴虛空等文

抄。經曰以從彼密文 大疏五上云。第二一因一果中。皆果相似。一蓋以障塵若度能除蔽。二帳以庇蔭若悲為佛境。花以開敷如覺解清淨。三法忍和悅用嚴法身○八諸法如夢。是佛樓託之所也已上

抄。故經云無著善根文 問。今後九句一一因成多果云云 然見所引經。云無著善根無生善根所生已上 既舉一一因。何云一因乎 答。大疏云。第三無著下。一因多果。供無著無生但是一義。無生約理。無著約智。此二契合方成一因。文中九句可知已上

抄。如顯可重圓明文

抄。金色世界文 名號品云。東方過十佛剎微塵數世界有世界。名金色。佛號不動智○有菩薩名文殊師利已上 且託身土顯法門者。所居之土表所證之理。謂金色是不改之色故。表所證真理之不變也。今現見金銀之薄。雖銀薄變為黑色。而金薄雖經年至不改變。思之可知。能居之佛表能證之智。於中不動智佛是根本智。文殊師利是後得智。故知。託身土之事。顯理智之法。即主伴之人。表本後之智。豈非當門之意哉

抄。彌勒樓閣文 還源觀云。如善財童子○大樓閣前。暫時斂念。白彌勒菩薩言。唯願大聖。開樓閣門。令我得入彌勒彈指其門。即開善財。則入已還閉如故。見樓閣中。有百千樓閣。一一樓閣前。各有彌勒菩薩。一一彌勒菩薩前。各有善財童子○以表法界重重。猶如帝網無盡也之

抄。火聚刀山文 唐經六十四。於上抄云九逆同五勢。已引之大疏

抄。故一一事即具無盡文 問。鈔上總指中云。其同體成即德。乃此中託事顯法生解門。但名異了已上 又釋第四諸法相。即門中云彼同體成即德。是託事顯法言反意 然今正釋託事之時。兩處云具足無盡不異於此云云 如何 答。會解記意云。今觀前第七因陀羅門中。已會取具足無盡。攝在第六微細。第七因陀羅之二門中。全同前總指中。云其具足無盡德即帝網門。亦微細攝並如下會已上 此三門會通。即前後符合也。又上總指中云。相作相即相入相在。雖有小異而無兩門云云 下正釋中。隨亦會通之。又上總指中云。彼不存廣狹。而存純雜。亦如下會已上 下正釋中云。然此廣狹亦名純雜云云 此等並前後符合也。何但此託事門。與同體成即德。可令前後相違耶。故傳誤也。今詳前正釋鈔合云明知即是事事無礙。古立同體成即德。不異於此。由前鈔云但名異了。今疏云見花即見無盡法界故。今指義同也。又今鈔合云故一一事即具無盡之法。故立同體成即之德。不出於此。謂一一即是無盡者。是一一法當體即無盡法也。即是同體成即德故。前引彼自釋云一一即是一切諸法故。與下釋託事義同。明知。後人誤改易爾。不然即鈔中前後相違也已上取意 問。今見當門始末之解釋。隨一事即是無盡法界故。名託事門。以無盡義同故。此中攝具無盡德云事。上正釋下總結。實以分明也。例如帝網微細有無盡義故。攝具

足無盡德。今亦有無盡義同。何不攝之乎
是。凡影略互顯者。聖教常途之習也。或
標釋相望。或前。後對待。若本書末書。若當
部餘部。互擧之。遍彙含諸義。其例非一。不
足始論。若爾今亦可上下影略互顯。何輒
判後人改易乎是二 若云後人改易者。恐上
總指中。是後人改易歟。何必上總指是正
本。於當門釋。後人改易乎是三 抑有何道
理。强以託事門攝同體成卽德。不收具足
無盡德乎是四 如何 答。諸門相攝。專可
依彼此釋義之順違。然彼師釋同體成卽用。
擧勝熱婆羅門刀山火聚。及彌勒樓閣重重
無盡。並表顯法門之事。全是今託事門故。
是爲定業。然彼師釋具足無盡德中。未見託
事顯法之義勢故。不可攝之也。一義云。會解
記釋大誤也。貞元疏第一云。八託事顯法生
解門者。見此一塵。卽是見於無盡法界。非
是託此別有所表。普賢塵毛皆是無盡勝因
生故。卽此亦名具足無盡門本自具足已上
若爾演義抄兩處釋。並見後人改易者。此
貞元疏亦可誤乎
疏。謂三世各三文 大疏九下離世間品云。古人釋
云。義說爲九。實唯有五。意云。如五日相
望。前三爲過去三世。從後取三。爲未來
三世。處中取三。爲現在三世。若依此釋。進
無九世之體。退過三世之數。云何一念得
具九耶。今謂若不令九緣起相由。但以三
世緣起相由。卽九世成矣〇總云一念者。前
之九世相望以立。今攝末歸本。不離一念。

卽此一念現在。是過去未來。是未來過去。
自具三世。三世相由九十具矣。故以一融九。
雖九而常一。以九別一。雖一而常九。九一
無礙。沒果絕言已上 抄十九下云〇次古人下
敍昔。三若依下。辨違。四今謂下曰正義。於中
有三釋。一具約九世。緣起相由。釋設用九日。
而爲九世。於理無違。二但以三世下。以三世
緣起相由釋。三唯就一念釋。二中先明九
世〇疏總云下。二釋成十世。其義可知。疏
卽此一念下。第三約一念成其九十。先成九
世。此一念上雖因前後。而其三世全在一中。
一中之三。更互相因故爲九世。本之一念故
爲十了。從故以一下。以一對九。互融相成
結成上義。九約於義。一約實體。體用相融
故常九。一無有障礙。體用相奪。離一九相故
同果海已上 准此十世義。總有四說。一以五
日相望而成。二用九日而爲九世。三但以三
日作之。四唯就一念釋 問。三四何異乎
答。第三約三日故。亦可云九約於義。三約實
體。例准可知 問。過未是無法也。何得圓
融哉 答。流轉章云。問。若前念不滅。後念不
得生。以二念不並故。旣其滅已亦不得生。
以生無所依。故如。論云。滅法何能緣故次第
緣。是故滅已無物。誰能生後。答。滅有二種。
一斷滅。二刹那滅。今非斷滅故不同無物。問。
此刹那滅。若不同無物。應非是滅。答。是
刹那滅。必引後故。不同無物。若不引後。非
此滅故已上 晉經須彌偈讚品云。因緣故生。
因緣故法滅已上 准此刹那生滅。以生滅俱

緣起法上之義用故。過未亦不同無物也
抄。然依舊解文 問。舊解意。以五日作九世
云云 爾者淸涼大師可許此義耶 答。進退
有過故。不許之也。付之。約三世隣次相因。
則自然以五日成九世也。謂過去現在。自
是現在過去。彼過去未來者。豈非自是當
現在現在哉。如是隣次相押之時。現在現
在。自是當未來過去。現在未來者。卽是未來
現在也。是則隣次相押之時。法爾自然。以五
日成九世。全不可有進退之疑難。況今舊
解者。卽宗家之所立也。何輒破斥之耶如
何 答。雖似隣次相因實有巧便。而有三
難。故淸涼改之。一無九世體。二過三世數。
三不能一念具九世云云 初二兩難可知。第
三難意云。古人意。但以五日作九世。而未
顯五日。悉互爲緣起之義故。不能此九世
總爲一念。爭成十世耶爲言 仍淸涼作三釋。
遮上三難也
問。香象大師意。爲以五日作九世。爲三世互
爲緣起成九世 答云云 兩方。若云以五日
作九世者。正檢離世間品記釋。不必見以
幾日可作之。況花嚴問答意。但三世互爲
緣起成九世見 故彼上卷云。且約一人相續。
以作九世等者。過去中畜生。現在中人。未
來中作佛。如是三世。明難品云。一切衆生心。
普在三世中。又云。一念無量劫等中過去中
有三。謂一者過去過去。謂卽自當時是畜
生。二者過去現在。謂卽其畜生是現在人。三
者過去未來。謂卽其畜生是未來佛。此爲

過去三世也。約現在有三。謂一者現在過去。謂即現在人。是過去畜生。二者現在。謂即是人。自當時人。三者現在未來。謂即現在人。是未來佛。此現在三世也。約未來世有三。謂一者未來未來。謂即其未來佛自當時佛。二者未來現在。謂其佛是現在人。三者未來過去。謂即其佛。是過去畜生。此未來三世也。如是九世法。即是一念故爲第十世。合總別爲十世已上　如此釋者。無爭以一箇之三世。互爲緣起。即成九世。全不見以五日作九世也。抑香象解釋中。何處有以五日作九世之釋乎　若依之爾者。今依徵解。以五日爲九世云云　豈非指宗家等義乎　是以至相十玄門云。如是十世。以緣起力故。相即復相入。而不失三世。如五指爲拳不失指。十世雖同時。而不失十世已上　既以五指爲例准。豈非以五日爲輒則乎　加之十世章。雖不分明云以五日作九世。而述三世相因憐次相押成九世之旨。無爭以五日作九世也如何　答。十世章釋此九世。總於五位有十門。此五位者即五日也。謂過去過去。唯一謝滅。是但一門也。二過去現在有二門。謂過去位中自是現在故。以現在望之是過去故。三過去未來有三門。一過去家。未來故。望現在。是現在。現在故。望未來。此已謝還成過去故。四未來現在有二門。五未來未來唯一門。並准可知。上來次第相由有斯九門等言取意　第十門略之。既以五位成九世。豈非五日乎。但於花嚴問

答釋者

抄。法從因出文　大疏九下

疏。十此圓教法理文　問。主伴門意。於教義等十對。通可有互爲主伴之義也　答。兩方。若云通有者。今見疏抄所引文。或云遮那花主伴光明主伴。或云人主伴修多羅主伴。並是就說經之事儀。當會之法主名主。其餘輔翼等名伴。全非於教義等法界法位舉一名主其餘名伴等之義門歟。故刊定記一末云。諸會中說普賢等類輔翼之衆。皆是果海菩薩。更相主助周遍法界。主主不並。伴伴不俱。主伴伴主同時成就已上　准此全非約舉一全收等義見　若依之爾者。今此十種玄門直談稱性之實義。更非一相之事儀。何局說主輔翼等之一往說儀。忘稱性融通之無方大宗矣。如何　答。凡所立玄門者。悉約稱性直談圓融。未必可拘說儀一相。故廣通法界。舉一爲主。其餘爲伴。清涼云有力能攝者爲主。無力所攝者爲伴者。即此意也。然圓經中說主伴義。多約說儀故。所引文並顯此旨。但圓經意。如是約說儀成主伴。亦約稱性故。唐經第一說衆海雲集中。歎普賢等同生衆勝德云。此諸菩薩往昔皆毘盧遮那如來。共集善根。修菩薩行。皆從如來善根海生已上　大疏一下云。云何共集互爲主伴故。主伴有三。一迴向主伴。二同行主伴。三如相主伴。皆共集已上　抄五下云。疏主伴有三者。迴向主伴者。所修善根互相迴向。故今成佛遞爲主伴。二同行者。同修禪戒等行。三二俱稱性居然相收已上　問。抄六上云。前云共集。與佛德齊故爲主伴已上　此三主伴。若但示初二者。是諸教通談之義勢　若云迴向同行二俱稱性。即是第三如相主伴。圓經不共之玄旨也。又疏序說儀周普及教起因緣中依處文

抄。又法界修多羅文　毘盧遮那品卷第十一　說威光太子逢三佛中第二波羅蜜莊嚴王如來云。共佛爲說法界體性清淨莊嚴修多羅。世界海微塵等修多羅而爲眷屬已上

抄。若以餘經文　問。以餘經望今圓經。可有名伴之義耶　答名眷屬不名伴云云　問。既許名眷屬。何不名伴耶　答。會解云。鈔今言眷屬約當經中事等者。應作四句。一有唯主伴非眷屬。如此方十住法門爲主。餘方爲伴。餘方爲伴以非附本相從起故。不名眷屬。二有是眷屬非主伴。謂如餘經但與花嚴爲勝方便故稱眷屬。不與花嚴俱時相帶圓融而起。不稱爲主伴。三亦主伴亦眷屬。謂法界修多羅起時。攝刹塵契經。同起與法界經爲輔翼。故名眷屬。而主伴起故。復名爲伴。四非眷屬非主伴。謂餘經相望或外典等此依集意　已上　准此眷屬與伴有通局異。故餘經名眷屬不名伴也。德齊等俱時相帶。而有正有助。如次名主伴。故餘經望圓經有勝劣。故不名伴爲言

抄。今言眷屬文　問。法界品末會。攝諸乘人。會中亦有如是主經眷屬經。就主經得一乘益。依眷屬經得三乘益云云　是則當經中事

也。爾者此眷屬經與彼餘經有何異。而此爲伴彼不爲伴哉　答

疏。事法既爾餘教義等文　問。以理可有事事無礙所依體事之義哉　答。不可有也

問。所依有十對。每對各有二。謂一教義。二理事。三境智等云至然今教義境智等並具舉二種。今何於理事但舉事爲所依。而不言理哉。何況法界觀周遍含觀十門中第一理如事門云云既理如事顯現如事差別何不爲所依體事哉　答。前疏列所依體事中云二理事。今文處引決擇。可見之。但於理如事門者

抄。今以能依玄門文　會解云。今詳。若能依所依互舉爲首。上所依爲首。既云教義同時教義廣狹乃至教義主伴。今舉能依爲首。合云同時教義同時理事同時境智乃至同時感應。而抄乃云教義同時理事同時等。豈是與上互舉爲遣成異耶。特未審抄意智者更詳已上　問。會解記之所疑尤有其謂。如何可會哉　答。此事雖難思。而抄既云同時門中具教義同時等。卽此同時門中之一句。既是總舉能依爲首。故次云具教義同時等者。舉所具之十對所依。但爲簡餘門教義等故。教義等下加同時二字。非是爲簡前所依爲首以顯能依爲首故云教義同時等。餘門亦准可知

抄。然其後千文　後千者。以能依爲首。所成之千門也。前千者。以所依爲首。所成之千門也。決擇云。依依各具十門。門門各具十依。門門互帶依依互帶。實無二千。爲頭別故。如云三七二十一七三二十一故已上　問。既爲頭有別。則實可有二千別。何云實無哉。今若實無二千者。下結成無盡中。云具德無盡法門等。亦有言無實歟。如何　答。門依相望。則只是語之表裏。故實無二千也。門門相望。則能成有體有力者爲頭故。每門可別立故。卽成具德無盡法門普眼境界也。思之

演義鈔三下纂釋第四

第二明德用所因

抄。德用所因文　問。今云德用者。爲別舉佛果之德用。爲總指法界之德用　答云云　兩方。若云佛果德用者。於一眞法界開事理等四種之法界者。直法界家之實德。何必別約修得之人德用乎。況圓經以法界爲宗。今明所宗之義理分齊。豈狹局約人門論佛果之德用乎。若云法界德用者。今一段疏抄悉約佛果內證外用以明德用。況德雖通法位。用是業用故。必可局佛果歟　如何　答。自宗意本有修生四句。以不二爲本。又述卽人卽法以人法無礙爲宗致。故法界之德用卽爲佛之德用也。貞元疏第一云。言德相者。勝德之相。謂如眞如具無盡法以爲其相。諸佛菩薩證窮眞如所成勝德。同彼如相任運卽入重重無盡。言業用者。由佛菩薩內自證故。對應化者。隨事施設。大小相入延促互爲等已上　准此德則通法。用則局人門見但卽人卽法亦通人法也

疏。略提十類文　問。今十因者。爲淸涼新立。爲當如何　答。至相十玄門及方軌立十玄中。宗因雖列。香象大師五教章尙同彼轍。然旨歸探玄中。方始列論宗因。今疏家依用之也。故探玄記列十因云。一緣起相由故。二法性融通故。三各唯心現故。四如幻不實故。五大小無定故。六無限因生故。七果德圓極故。八勝通自在故。九三昧大用故。十難思解脫故云云　然探玄廣釋初門竟。總結云餘門如旨歸文　但旨歸列次亦異故。彼云。一諸法無定相故。二唯心現故。三如幻事故。四如夢現見故。五勝通力故。六深定用故。七解脫力故。八因無限故。九緣起相由故。十法性融故云云　問。探玄旨歸及今大疏同立十因。何不一准乎　答。會解云。旨歸合果德於因無限中。開如夢現爲十義。今疏合取旨歸三四爲第五。合取探玄八等爲第十。故名神通解脫。故難思。爾故合爲第十。別開第六如影像以足十義。探玄所以去旨歸如夢者。意唯約幻喩也〇然別開於因果義。如下會。今疏却約三喩分爲三科。以夢幻義意稍同故合爲一。影像法喩稍別故別爲一如疏釋中自見　已上　夢幻二喩同有五義。其相大同故。云稍同也。隨時開合是述作之常習也　問。今云因者。生果之因歟。爲當如何。答。決擇云疏因廣難陳略題十類等者。三支中因支也。如上所立十玄無礙。恐人不信

生疑詰　問。有何所以得知是無礙耶　答一唯心所現故得知無礙也。此意。能變之心旣許無礙令心作境云何有礙。不取心境作義爲因。但取心上無礙之義爲因。不取境體作果。但取境上無礙之義爲因爲果。細思細思。一法無實性故。得知無礙也。但取諸法無定性義與彼玄門而作所以。餘准可知已上　問。三支中因者。其相如何　答。入正理論疏上慈恩釋云。論因有三相。述曰。〇初出體者。因有二種。一生。二了。如種生等。釋能起用故。名爲了因。生因有三。一言生因。二智生因。三義生因。言生因者。諸謂立論者立因等言。能生敵證者決定解。故名曰生因。故此前云此中宗等多言如爲能立。由此多言開示諸有問者未了義故。二智生因者。謂立論者發言之智正生他解。實在多言。由智起言。言生因。因故名生因。三生因者。義有二種。一道理名義。二境界名義。道理義者。謂立論者言所詮義生因詮故。名爲生因。境界義者。爲境能生敵證者智。名生因。根本立義擬生他解。他智解起本籍言生故。言爲正生因。智義遍生攝故。論上下數說多言開悟他時。名能立等。智了因者。謂敵證者解能立言了宗之智照解所說。名爲了因。故理門云。但由智力了所說義。言了因者。謂立論主能立之言。由此言故。敵證二徒了解所立了因。因故名爲了因〇義了因者。謂立論主能立言下所詮之義爲境。能生他之智了了因。因故名爲了因。亦因能立義成自所立宗。照顯宗故。且名了因已上

疏。十中前六文　問。前六中。法性融通。是唯第四之一門也。今何云通約法性哉　答。今云法性者。是法爾之義也。謂彼教義等諸法。以唯心所現故。即入無礙是法爾也。法性融通亦是法爾也。乃至如影像亦是法爾也。並非以佛力等故令然也篇言　大疏二下世界成就品云。一法如是者。梵云達摩多。此云法爾。或曰法性。若是法性。則以本識如來藏身爲所依持。恒頓變起外諸器界。若云法爾者。謂有問言。何以諸佛衆生起於刹土。答云。法應如是。不可致詰。若會此二。謂法應如是藏識變起已上　抄十七上云。疏若是法性即以本識等者。約如來藏隨緣成立黎識諸土。如三昧品引楞伽說。此從通相。不局衆生亦不局佛。若云法爾。即法爾道理如十地說。疏會二文。於理可見已上　十地論第一決定之處云一切法爾故已上　問。若爾。今云法性者。眞如法性之法性歟　答。疏抄共釋云如來藏。故知眞如法性之法性也　問。大乘阿毘達磨雜集論第十一云。由四種道理〇言法爾道理者。從無始時來。於自相共相所住法中。所有成就法性法爾。如火能燒水能爛。如是等諸法成就法性法爾。如經言眼●雖圓淨空無有常乃至無我。所以者何。其性法爾已上　其性法爾。明知火以熱爲性。水以濕爲性等。如是諸法其性法爾。故云法性法爾。豈是眞如法性之法性哉。爾者今指法爾義名爲法性者。例亦可同。何釋約如來藏等哉　答。諸法各持自性。並是法爾。故云法性法爾等。其義實爾也。但隨宗依敎可有淺深。若依權小。則尤如來難。若依實敎。則以理事相即故。如來藏即爲諸法所持之自性。有何難乎。況今前六門爲德相因。其德相者是眞界上性德之相故。云通約法性。眞如法界本性自然。是名法爾。故五敎章十玄義云。圓融法界無盡緣起。無一一切並不成故。此俱論法性家實德已上　又云。並是法性實德法爾如是也。非諸分別情謂境界已上　准此可知

疏。八約果德文　問。第八佛證窮者。可通業用哉　答。今疏云。唯是德相文　問。抄四上正釋此門中。引普賢行品兩文爲證據竟。總釋云前即德相此即業用已上　可通業用見如何　答。決擇下文釋云。問。前疏料揀云八約果德唯是德相。今抄引證何通業用。答。抄約利生故通業用。疏約佛證唯是德相故。疏中云約佛用亦德相上用故已上

疏。約佛用亦德相文　問。約佛之時。可有德相業用之二別乎　答。兩方若云無者。凡德相者。眞界上之勝德。業用者應同機之勝能也。縱雖但約佛。彼應機之勝能是外用而非內德。何不分德用之二別乎。若依之爾者。今疏云約佛用亦德相已上　爾者如何　答。就佛應機之勝能可有二。若內具可應同機勝能。是雖外用猶屬內德。若正赴機感所變化之色身等業用。是唯外用非德相歟。故

唯識論第十云。四智品中。眞實功德鏡智所起常遍色身。攝自受用。平等智品所現佛身。攝他受用。成事智品所現隨類種種身相佛身攝變化身已上 且如成事智。唯是後得智。不通本智。故但是利他之智品。而約內所備之勝能。則名眞實功德。故攝自受用。然亦正赴機所現佛身攝變化身。准此可知。但於今疏釋者。鈔家自釋之。決擇云。疏約佛用亦德相等者。釋非兩別也。謂佛利生自然業用。卽是德人本具之相。刃有斫刻餘物之用歸刃之也。是小大薄之相已上 會解釋鈔文云。擧例顯也。如人音聲辭辯。此雖是用。卽是有德之相。例佛證窮法界。全體之用云卽德也已上 思之可知 問。於佛應機之勝能分二種云事不可爾。若約內證時。攝用歸體。全不見應機之相。何屬內證而亦存外用之相乎是一 次說經正赴機所變化之色身等業用。卽是德者本具之相也。何不通德相乎。若許有不通德相之業用者。還同刊定。豈成能破乎是二 又次云約機。則相亦講用云云 爾者德相亦可有通用不通之二別乎 反例可齊故是三 兩記解釋

抄。業用通染文 問。刊定師意。業用通染云云 今所言染者。可通有漏妄法乎 答云云 兩方。若云通者。刊定記第一末云。第二業用中二先通顯所因。後別辨其相。前中謂佛菩薩成就無礙法界相應三昧。通明解脫陀羅尼等。用前體事對應度者。轉變自在。此所轉境通於染淨。如後所引已上 准此縱雖業用以佛菩薩所成就云通明解脫。所轉變之境界是無漏淨識所變之相分也。爭通有漏可云耶 若云不通者。刊定記釋所依體事云。初體事者。卽是德用所依。此通二種。一純淨無漏。是德相所依體事。二通漏無漏。是業用所依體事已上 業用通有漏妄染之法云事分明也。如何 答。一義云。今云通染者。約所轉之本質也。謂令轉衆生作佛身。雖約佛智所現之佛身是無漏淨法。而所轉之體事是實類衆生故。云通有漏也

抄。今明在佛德相文 問。清涼大師意德相通染法可云耶 答。爾也。付之凡諸佛菩薩從初發心以來。觀諸法唯一性。證淨法界。所感之依正還同眞性。具足一切無邊無礙德相。如是德相同無爲性。尙非四相之所遷。爭可通有漏妄染之法乎。是以今抄今明在佛德相。染淨相盡而現染用。擧用同體故已上 旣云染淨相盡。淨相尙盡。豈存染相乎。又雖云現染用。而云擧用同體。若全同眞體。爭有染用相乎。爾者破刊定云純淨而述通染淨。其義難成乎。如何 答。自宗意。融三世間爲佛身故。云佛德相通染淨。雖通生佛染淨。皆是正覺之體故。全不存迷相。約此義邊。亦云染淨相盡。故會解云。鈔德相染淨相盡而現染淨等者。亦如性起唯淨。緣起通染。而性起說生佛交徹染淨融通。正同此染淨相盡現而常虛故。得交徹爾已上 圓覺略疏普賢章云。然淨緣起翻前染。緣緣無自性。染淨但融合。法界性起。唯性起故無斷盡。如花嚴說依此方名幻盡覺滿已上 准此可知。又行願記第一明。淨緣起有分淨圓淨。其圓淨者。圓頓信解行成滿位。斷盡妄染始覺還同本覺之時。生佛染淨但是一性之運爲。彼此交徹。是卽佛德相也。豈不通染淨乎 但雖通染淨。但融合法界性故。云今明佛德染淨相盡也 問。自宗意佛果德相者。有爲無爲中何乎 答云云 兩方。若云有爲者。探玄記五云。無明未盡障隔眞如。令修生德未全同眞故有生滅。今則返始覺同本故云悉淨。故不生滅也文 又五教章云。以諸功德旣並同眞文 又云。一得已後同眞如故文 刊定記一末云。此事及德同無爲性。非相所遷。非分限取。唯普眼見。非餘境界文 准此等釋。佛果德相可無爲見 若依之爾者。德相通染

抄。如十定品文 私云。十定品中第二妙光明三昧者。菩薩身智展卷無礙。爲明此義故。擧寶山光影喩正覺重現無盡之義也。故唐經第四十云。佛子。譬如日出繞須彌山。照七寶山及寶山間皆有光影分明顯現。其寶山上所有日影。莫不顯現山間影中。其七山間所有日影。亦悉影現山上影中。展轉更相影現。或說。日影出七寶山。或說。日影出七山間。或說。日影入七寶山。或說。日影入七山間。但此日影更相照現無有邊際。體性非有亦復非無。不住於山。不離於山。不住於水。亦不離水已上 大疏八上云。喻中有五。一明日光現影。七寶山者卽七寶山〇但除妙

高及雪香二山。山間有七香海。海現日影。山
以淨金亦能現影。二其實山下。明兩影互現。
正喻菩薩自他互入。以彼影明淨如今之鏡
故能互現。三或說日影下。辨得名不同。謂水
中本影現山上影時。此所現影從山上出來
入山間。若山上本影現水中影時。此所現影
從山間出入七山上。故正入時卽名爲出。所
喻可知、四但此日影下。明重現無盡喻菩
薩帝網身土。五體性下。明體離二邊故能互
現而無雜亂等文　抄十八上
疏。初唯心現者文　問。唯心現故者。爲能現
之心有無礙德故。於所現法直具無礙義。爲
更借心力令迴轉耶　答。此唯心所現之因。
其義旨實難得。若准今疏鈔意。云能現心
有無礙德故。卽於所現法上直具無礙德故。
法爾自然卽入自在也爲言　鈔云心旣無礙境
亦無礙者。卽述此意歟。但旨歸云。三明一
切法皆唯心現無別自體。是故大小隨心。迴
轉卽入無礙。又釋。謂彼心所現毛端之處。
此心於彼大世界。大小同處互不相礙。下文
云。彼心不常住。無量難思議。顯現一切法。
各各不相知等已上　此二釋中。初釋全同今
疏意。貞元疏第一亦立十因。全同今疏。但第
二釋難得其意。而此亦以能變心各無礙故。
所變四境互不相礙。豈非是心旣無礙境亦
無礙之證據哉。又有人云。旨歸二釋中。初
釋意云。心思念小相。則小相顯現。思念大
相。則大相顯現。此大小二相全在同處俱時
變起。以心無礙故。境亦大小無礙。卽今疏幷

旨歸云隨心迴轉者。是此意也。此約一人思
想變起大小二相同處俱時無礙自在也。第
二釋意。約多人相望。且如人天鬼冥。於一水
境同處同時變起瑠璃等。雖彼三乘但謂業
力不同。而別教一乘意云。彼衆生心此衆
生心。卽此二心是有爲之事。心同處同時變
起大小二相。互不障礙。正是事事圓融義也
問。四種有情頓變四境。實是業力不思議
也。何以此爲事事圓融義乎　答。彼三乘敎
不知法界法爾之圓融道理故。縱雖見聞經
中說芥子須彌之相入。而但謂此是神通解
脫不思議力。不知彼法自性如是故。四種有
情頓變四境。但讓功於業力。不知彼法自性
法爾如是圓融無礙之道理也　然今一乘意
縱雖業力。而自非彼法自性圓融無礙之道
理。爭得同處同時頓變四境乎爲言
疏。二法無定者文　問。今法無定性者。與彼
依他無性卽是圓成之義。爲同爲異　答。今
云法無定性者。小塵無自性。全是眞心所現。
以眞心無定性故。小塵事相亦隨爾。故能容
大虛。法性實德法爾如是。大小旣爾。餘一多
中邊亦准可知。故云爾也。然彼依他無性卽
是圓成者。會事相歸理性。故大不同也　問。
疏云從緣而生無有定性。明知因緣生故無
自性。無自性故畢竟空等之義也。爾者豈不
同彼依他無性之義乎　答。今此大小是眞
心全現之法也。以眞心不守自性無大小定
相故。所現大小事相亦全同眞。無定相之
故。疏云旣唯心現等。縱雖云從緣而生。何混

亂彼依他無性等義耶。會解云。唯心現理。
必從緣方有所現。言有定性者。卽無諸法自
性之性義通性相。如次云至大有小相卽無
定性亦無定相也。故次句云。性相俱離。此句
出所因。謂由離自性自相故。大小不定也
已上　准此可知　問。縱雖法無定性。何以此
爲相卽相入之因由哉　答。決擇云。勿謂諸
法本不無礙由此十種令彼無礙。但令根信
故置令言。如人遙指樹下有水。餘人不信。乃
問前人。何以得知樹下有水。前人答曰。樹
有白鷺故。方能令彼信知有水。勿謂水本是
無白鷺令有。但彼白鷺表有水因。今此亦爾
已上　白鷺於水有緣之物故。以樹有白鷺。令
知樹下有水。今法無定性之義。於卽入之
法有緣故。擧此令表知諸法卽入自在也。勿
謂諸法本不卽入而由此無定性方始卽入
也。餘門亦可准知也
抄。若云中道者文　會解云。應多一者字。合
云若中道二行不同。卽二行爲邊。與中道
不同爾〇且如入定出定二行別則爲邊。旣
不定此二邊。亦不定此二之中道。故云事
事無礙。若以契理爲中。不著定亂二行爲
邊。卽理事無礙云云
抄。又卽一緣起文　問。今以二義釋大緣起。
其相如何　答。會解云。此中大法界緣起二
義。初約多同緣起。次約一具多緣。皆大法
界緣起爾已上　意云。初約一切卽一。次約
一含一切爲言　還源觀三遍中。初二兩遍之
義。於此中可准用也

抄。就初三門文 自下釋異體同體大意。有三段。初正配釋疏文。次所以有十。暗引五教章文。後若爾以下。假問釋成。如是應知

抄。如因中不待緣是文 問。上來未明因中不待緣等義。今何云名乎 答。會解云。然今鈔文。從以諸緣起門內。至後即實體門。全書教章之文。彼先明緣起六義。次明緣起法故。例如因中不待緣等已上 指事釋至下具引之

抄。若爾何以文 問。踞何文處起此問乎 答上釋疏意。以諸緣各異義爲異體門。正是同緣起門內不相由義。以互遍相資義爲同體。正是同緣起門內相由義。 然次下鈔家暗引教章文。而但與疏意相變故。自會通之也。意者。決擇云。謂要由各異疏家異體 方得待緣鈔家異體 要由遍應疏家同體 方自具德鈔家同體 鈔據直論。相由異體諸法互資故。不相由同體各自具德故。疏據所以。相由是同體所以。因相由故。各自具德。乃是同體。不攝由是異體所以。因各守自性方始互待共緣。乃是異緣已上

疏。文云多中無一性文 問。引經何文證異體門義乎 答。引光明覺品多中一性等文證之也。大疏三上釋此文云。次偈入佛地德。上二句雙存一多相別故。次句雙泯形奪故。一因於多中應有一。多因於❶一有一中應有多。今多中無一。一無從矣。一中無多。多無從來故二俱捨也。而性相融通。入一即是入多。名普入也。 然一多相依互爲本末。 通有四義。一相成義。一多俱立。以互相待有力俱存也。即初二句。二相害義。形奪兩亡。以相依故各無性也。即二俱捨是。 三互存義。以此持彼不壞彼而在此。彼持此亦爾。故上文云一中解無量等是。四互泯義。以此持彼。彼相盡而唯此。似彼持此。此相盡而唯彼。故下文云。知一即多多復即一是也已上 抄八上云。次偈入佛功德等者。 文有三段。 初略釋經文。二然一多相依下。束成四義。以順經文。三復總收之下。 融成十門已上 此第三段今略不引之。彼疏既云以互相持有力俱存也。即初二句故。今抄釋云。然由相成方各有體者正是異體門之義相也

疏。二互遍相資義文 問。同體門意。此一即多即一也者。 唯取一因之上遍應諸緣差別功能。 云多即一歟。 爲當直取所應多緣即名多一歟 答。學者所存區分。祖師解釋不一准。而今且存一義者。直取所應之多緣即名多一也 問。今抄正釋即具多即一之文云。 如十錢爲緣一錢當體自是即一等。 又□釋同體相入中云。 如一本自是一爲本一應二爲二一等云云可見 如此前解釋者。 唯取一因上遍應諸緣之差別功能。名曰多即一。此多一與彼本一因體無別故。是名同體見 全非取所應多緣也如何 答指事釋五教章文云言不相由義至緣等是也者。此同體門。謂因緣之中以於一因應多緣故。 各與彼多人全爲一因。是故此一因具多箇一因。然此多一因雖由本一因應多緣故 有此多一因。然與本一因體無差別。是故名爲同體門也。爾乃一因遍應多緣故。 所應多緣全爲因之所具德故。是故因外無別緣也。故云不待緣也。言二相由義如待緣等是也者。此異體門。謂於無盡大緣起中。 諸緣相望體用各別。 不相參雜故云異也。 爾乃雖所應多緣。 全爲因之所具德故。更待緣多。若無因緣各別體者。因緣雖亂失本法。 故非緣起也。是故因緣別體方成緣起。 由別體故。因外有緣。是故待緣已上 既釋章自具德故之文云。 所應多緣。全爲因之所具德故。明知全取所應多緣。 即名同體門也。 但於今抄釋等者。 凡同異二門是緣起本法故。 因緣相望尙須體用各別。 但約資應之遍通名爲同體。 其資應者。 因能冥應於緣令法緣能共生果之法。是併因之功能故。名爲資應也。更至下可問答料簡。故既是本法故。同體之得名專但約此資應。 可釋本一上所具多一望本一無別體也。 仍爲顯所具多一望本一無別體故。譬如一人望父名子望子名父等云云 ○既所具多一望本一無別體者。 即此無別體之多一所遍應之二三等。即約資應徹遍之義邊。總取爲本一所具之德。 有何難哉。是即雖縱約資應取爲所具德。 而不妨因緣尙是體用各別。 故同體之得名必約所具多一望本一無別體可釋之也。 凡同異二門者。 一法上之二義也。 故抄下文釋緣起相由十門竟。 更總結云。融通亦有六句。 一或舉體全異具入即俱。二或舉體全同亦具入即俱。三或具同異。 爰現無二體故鈔文

❶一有二亦カ

既云擧體全異擧體全同無二體故。明知一體二義也。然若但取能應之多一。不取所應之二三等者。同異二門別體別法也。何云無二體哉。故知彼二三等諸緣總有二門。若約資助遍應之義邊。卽此二三等諸緣擧體全無有彼本一資應不徹遍之處故。卽取爲一之所具德。名同體也。然猶不失體用各別之義邊故。是名異體門。是卽於一法上所望別故。區分二義名爲二門。豈有二法別體立爲二門哉　問。此義不可爾。前所引今抄處處解釋並但取本一上能應之功能。獨名同體。未見一處而判直取所應二三等之文。若有其文者分明❶也出之。若無明證者。何背祖師定判。强構異端哉是一　又疏下釋同體卽入云。由此一緣應多緣故。有此多一所應多緣既相卽入。今此多一亦有卽入已上　探玄記第一全同之。今抄下釋云。謂同體卽入由異體成等文可見　如此等釋者。無不唯取能應之一相卽相入名同體門之卽入。所應之諸緣相卽相入名異體門之卽入。不可有屬同體攝之義云事是二　若既取所應多緣。直爲本一之所具德者。全同相卽相入。何是爲緣起本法哉是三如何　答。大旨如前成申。若唯取能應之功能名同體者。此資應之功能。不徹遍彼所應二三等擧體內外歟。名不徹遍者。背佛敎通談云擧體全作等之道理。又同異二門互不相攝。故不能二門各攝盡法界如下引諸文可見　若許徹遍者。何無約資應全取所應名爲同體之義哉是一　但於文證者。抄上文云。要由遍應方自具德耳已上　要由遍應者。一因應多緣故。此一卽具多一故云爾也。卽由此一因遍應多緣具多一故。方取所應多緣爲自具德。故云方自具德也。指事釋正符合此抄意。如上引之是二　又今抄云。疏此則一一各具一切者〇其法界差別無盡法中各各遍應故。隨一一各具法界差別法也已上　若但取能應之功能不取所應之二三等者。不能攝盡法。何云各具法界等哉是三　又疏下釋隱顯門云。由異門卽入爲顯。令同體卽入爲隱等云云　抄釋云。由同異二門義乖故。二門不得並立事。須隱顯已上　若二門別法者。不可云不得並立。何論隱顯哉是四　又同異二門者。由因中待緣不待緣義。卽是十地論因緣全集之義也。明知不待緣者。全奪諸緣歸因體故。五敎章云。一因有力不待緣全能生故。不藉緣力故已上　由此不待緣義。卽有同體門也。若不取應多緣。何云全能生等哉。全取所應多緣。直名同體者。勿論之事也。更有何所疑哉是五　又五敎章釋諸法相卽門中云。同體一門並攝一切無不盡故文　又云。此同體中〇窮其法界也〇初發心時便成正覺等文　若但無文證哉。況指事釋分明也。全非私構異端。思之。次於疏下文同體相入中釋者。凡因緣相望。大有二義。若但約所應。則體用各別之義存故。名異體門。若約能資應。則一味和順之義顯故。名同體門。是故縱雖約能資應應以攝所應亦名同體。而以所應必體用恒別故。同體之得名及卽入於。並約能應多一以釋之。若不爾者。同異二門可難別故云爾也。更至下第七門。具引決擇。可加料簡也。次於取所應直爲本一之所具德全同卽入之難者。下別擧題可會釋之。又發心品疏抄更更有異途釋。如下引之。次名緣起本法者。已上任一義旨。料簡同體門大意了。但大疏十下抄二十下釋及決擇釋並難見。至下第七門。如次具可引之。更有別義。又遂可抄之　問。疏釋同體義云。此一卽具多箇一也文　爾者與下相卽相入中一攝一切之義。有何別哉　答。此事亦難定。且一義云。卽入義者。能成者有力有體。所成者無力無體。故攝所成歸能成時。方有卽入義。正是事事圓融甚深之極理也。然今云一具多一者。唯因緣相望纔論相資之功。未及有力無力等之義理。故只是緣起本法也　問。因緣相望力用交徹之時。由全有力全無力等義故。方得相卽入。然今亦因緣相望資應相遍故。云一具多一。豈非由一有力多無力等哉。爾者資應相遍。與力用交徹。有何差別。此同體門尙屬緣起本法。彼卽入等義方爲事事圓融哉　答。同體門與卽入門。並雖因緣交徹。而所望不同故。彼此大別也。謂若能生因緣。俱望所生果。論其能成功之時。有力無力等義。歷事方顯故。取無力無體之所成者。攝歸有力有體之能成者。名相卽。故知卽入門必由因緣果三法相望論其力無力等義也。故探玄記第一云。是故一緣是能起。多緣及果

俱是所起已上 同十三釋十地論因不生故緣生故等文。總有五說。第五緣起無礙門云。但因緣生果。因緣相望各有二義。一全有力。二全無力。謂因望於果有全不生。緣必全生生緣必全生故。云因必全生故。云緣不生自因生故〇此門有二義。一據力具有不有義。故令相入〇二據體有空不空義。故有相卽已上大疏七下全同之。准此望所生果因緣相資以論能成所成之時。能成者有力有體。所成者無力無體。故得有相入相卽義也。然此同體門不如望所生果。但因緣二法相望且論資應相遍之功。以能應之德攝所應之法。方爲內具德之許也。旣不望所生果故。未有能成所成之義。無能所成之義故。未能力用交徹。何得相卽入乎。故見列祖處處解釋。述同體門義之時。未見一處言能所成有力無力等。又云能生果之文。思之可知 問。且不望所生果。是因緣相望而資應相遍者。其義如何 答。因爲緣是用也。緣爲因是緣也。如是二法對待不相違背。極和順故。得爲能共生一果之法。是名資應也。因相應緣。緣相應于因爲言例如生一苗則可有因可有緣。所謂穀爲因。餘金石等非因也。水土爲緣。餘木杭等非緣也。其故者。唯此穀子相應于水土。非彼金石等是相應法。水土相應于穀子。例可知之。故穀爲水土是相應之因法也。水土爲穀是相應之緣法也。爾者穀當體自是本穀。應水之時乃諂本穀以爲水穀。應土爲土穀。乃生應人功。爲人功穀。故本穀上具多箇穀已上喩如同體門 如是因緣不相違背。極和順故。果能得生一苗。以能生者有體故。能攝所生者。方得卽入也。是卽第四門已下所談也。至下引決擇義苑可見之已上喩相卽入義 以喩例顯其義甚顯者歟。思之 問。不望所生果因緣相資云事。不可爾。且六相義云。椽是因緣。由未成舍時。無因緣故。非是椽也已上 況法界緣起者。九世十方同一緣起。全無望所生果以不論能所成之時分。爾者不可有但因緣相望之義歟。加之探玄云。因緣生果。因緣相望。各有二義等云云 明知不望所生果。則不可有但因緣相望之義云事。又處處解釋述同體門義。未見一處而明有力無力等卽入義之文云事。不可爾。演義抄十下云。云何異體。一一剎等各有體故。云何同體。差別界體同一體故已上 旣云同一體。豈非相卽義乎 答。雖法位是同時。而約所望有別。區分義門。是常例也。謂因緣相資是前也。由因緣資應相遍故。方能共生一果。是後也。因前果後是名義前後。非謂時有前後也。例如十玄門云。問。若一多要待緣成無爲。同時爲是前後耶。答。緣成故。常同時而先後。所以然者。一卽十十卽一故。常同時。而向上去向下來故有先後也已上 是則向上向下。若就法體。則是同時而約義門有先後也爲言 今亦可爾。准例可知。但於抄十下釋者。大疏四上發心品釋卽入所由有三門。謂以法性融通門釋中云。同體異體准上思之已上 彼抄釋此文。非是緣起相由門中同體異體不可相濫也

疏。文云。知以一故疏文 大疏三下。次二偈展轉釋成。初偈釋無一之義。上半相待。而有通同異體。下半緣生。故空則一多相盡矣。後偈上半釋前偈下半。無能所作故。無所依從業想生故。是和合。故半釋成上半。云何知無能所異業想外無我所故已上 此後偈者。經云。無能作所作。唯從業想生。云何知如是。異此無有故已上 初偈者。如疏抄引者是也

疏。三俱存無礙義文 唐經七十六云。爾時善財童子。見摩耶夫人現如是等閻浮提微塵數諸方便門。旣見是已。如摩耶夫人所現身數。善財亦現作爾許身。於一切處摩耶之前恭敬禮拜。卽時證得無量無數諸三昧門。分別觀察修行證入。從三昧起右繞摩耶。并其眷屬合掌而立已上 大疏十下云。第二爾時善財下設敬自道已除故。現身等彼。上並是住體遍應文 抄二十下云。疏上二並是住體遍應者。然此卽緣起相由門中三義。一諸緣各異義。二互遍相資義。三體用無礙義。今言住體卽諸緣各異言遍應者。卽互遍相資。卽住體而遍應。是第三體用無礙也。然上摩耶萬類殊應。卽異體中多。今此善財一類之身。遍對摩耶卽同體中多。若約摩耶善財並不分而遍同異雖殊。住體遍應義無別也。摩耶亦是同體一卽多。以隨所應異。無二體故。自言非一處住非多處住。善財亦是同體多卽一。諸處善財卽一身前之善財

故又二舉互望並含同體異體。以一摩耶應多善財故。此卽摩耶爲同體。以多善財對摩耶故。卽善財異體已上 抄云。然上摩耶萬類殊應者。後經次上云。或現超過他化自在天女。乃至超過四大天王天女身等文

抄。一舉體全住下例釋文 問。上十玄門中。或云句數分別。或云句數料簡。爾者今亦直可云句數料簡。何云例釋哉 答

疏。四異體相入義文 問。自下諸門通明卽入等玄義者。舉因由所成之宗法歟。爲當卽入之義亦通因由歟 答。亦通因由也 問。此義不爾。凡緣起相由十門。偏明諸緣互相由籍之旨。爲玄門之因由因故。雖十門不同。通名緣起相由。其相由者。統要言之。不過三義。一諸緣相望。體用分別而相待相由者。十門中第一門是也。故抄上文云。二相由義。如待緣等〇後卽異體門已上 二諸緣互遍應方卽相由者。第二門是也。第三門雙存前二義。應知。三多由一成故。一有力有體多無力無體等。正是一多相由之義也。如云若無一卽一切不成。思之。卽今第四門已下。廣明用有無體空有。爲卽入無礙之所以者是也。然卽入之義以如是諸緣相由爲所以。方所成之宗法。只是無礙之義。全非相由之義。今何云卽入之義。亦通因由哉。故決擇第三云。有體無體有用無用是緣起相由門。相卽相入乃是玄門已上 又云。何以佛身在後塵中。卽以一塵有力作能攝。佛身無力爲所攝。無力必假於有力。有力必資無力。緣起義成作相入之所以也。此意但約有力作能攝所入所以。無力作所攝能入所以已上 又云。有體能成。無體所成。但是緣起相由。作相卽玄門之所以已上 加之義苑第九云。由因中空有之體故。宗中明緣起相卽。由因中有力無力之用故。宗中明緣起相入之用已上 又行願疏序云。緣起得之而交映已上 同記第一釋云。先約義緣起相由。後交映約法也已上 意云。緣起相由只是約義理明其因由。卽入交映方約宗法爲言 明知卽入唯局宗法不通因由者。諸師一同之定判也。今何云通哉以初心學者多不諳別故廣引之 答。別約相入相卽二種玄門。尤如所引。但約餘玄門。則卽入義亦作因由。如疏下自配釋。可見之 問。抄下釋結屬文云。後之七門從前三生。前三融故。後七必融。故十門一揆也已上 決擇釋云。前三正是緣起相由所以。後七乃是玄門將果顯因也已上 果者因由所成之宗法。謂相入相卽也。明知後七門中。廣明卽入義者。只是爲顯因由中用有無體空有。非謂卽入義亦通因由也。但於疏下配釋者。且如云異體相卽具隱顯門者。以相卽之宗必帶體空有之因。共體空有之因彙成隱顯門故。云爾也。非謂直以相卽爲因成隱顯之宗歟。如何 答。抄下文云。上來九門俱有卽入同異四義。因斯四義。以成十玄已上 明知卽入二義。亦通爲成餘玄門之因由也。謂由異體相入具微細門等。如下疏自釋。可見之。又抄上文云。二廣狹門別中先辨者。是別門之由等文 是卽於十玄門中。亦可有以此門爲因由方成餘門之義。爾者卽入二門亦准應知

疏。如論云因不生文 問。疏爲證異體相入之義。引地論因不生等文。爾者今此因不生之不字但局遮情歟。通表德歟 答云云 兩方若云是遮情者。今此論文明圓經所說緣起無礙甚深觀行。卽後緣起諸法力用交徹因果相卽時。備無力無體之德。指此勝德云不自生等。豈非表德哉。若依之爾者。凡非無不之三字並約遮情者。常途之所判也。今何不爾乎。如何 答。探玄第十三大疏七下釋此論文。共作數量釋中。今依緣起無礙門意引爲證也。如抄應知。且如大疏云。二約無礙者。但因緣生果。各有二義。謂全有力全無力〇此復二義。一約用則力用有相入義〇二據體有空不空有相卽義等文 准此案云因緣生果時。能生者全有力全有體。所生者全無力全無體。如常應知。此等並是法界家實德法爾如是。卽是如理智中如量境也云云 故知今云所成者無力無體。其所無之力體全非情謂之力體。正是緣起之力用也。共能無之無字全非除執之語。卽是顯德之語也。所謂無力之無能顯因力歸緣力之德。無體之無能顯因體廢己同他全如虛空之德。若此無力無體之德則緣起不成故。豈非此無字顯德之語哉。爾者所無之力體正是緣起法界之勝德。全非情謂之力體云事。亦分明也。例如云以有空義故一切

法得成。今依力體無之德方成緣起也。無
力無體既以如是不自生不他生。亦准可知
但。疏若各唯有力無無力。則准此諸處但
云一有因多無力等。並望所生果以論一因
多緣力用有無也。以若不望果。則不可論力
用有無故。又餘處云若無一卽一切不成者。
此亦可爾。例准思之　答。探玄記云。得此
一緣令一切成起所起成故。緣義方立。是
故一緣是能起。多緣及果俱是所起已上　准
此上云一緣者。一因也。下云一切者。多緣
及果也。故探玄記云俱是所起。其次下卽
云是卽多爲一成爲一成多是無體等云云　又
一義云。今疏但就因緣明有體無體也。其
故者。以本爲生果諸緣相望全體形奪故。不
別論果也
抄。又若不相卽文　問。上明有二過之旨竟。
更云又若不相卽等。爾者是上二過之外重
付別過歟。爲當總結上二過歟　答。自上
問答至今又釋。全是寫五教章。然彼兩記
釋不同也。一義云、義苑云。答中初定過〇
又若下結過。謂自性等者。若二有俱時。成
自性常過。二空俱時。成斷滅過已上　一義
云。折薪云。又若下別是一義以答前難故。云
又若不卽重牒前難以答也已上　指事云。且
如因體由緣顯因性空攝同於緣。何者謂若
無緣則無因故。心生果名因。無緣果不生。
是時不名因。明知此因會歸後緣。爲不自生。
是故緣是有義。無不能攝。因是空義。無不所
攝。因所攝故廢己同緣。緣能攝故攝因同
己。緣體由因顯緣性空。攝同於緣〇明知此
緣會歸彼因。爲不他生〇爾乃由因緣相卽
故。因緣門中空有二義卽現前也等文　折薪
云別是一義者。准此可思
疏。七同體相入義文　決擇。疏七同體相入
義等者。問。一體法如何立相入玄門耶。夫相
入者。自他體在但互涉入故。答。同體之法。
凡夫見時。可定同體。聖智觀時。同異無礙。
是故得立相入玄門也。如菩提場世尊與忉
利等處世尊互相涉入。豈不得立相入門耶。
若爾還是異體。何名同體耶。答。就本眞體
全此全彼故。約凡夫解。唯一體故。若不許
爾。云何異體之法相卽門中許唯一體法耶。
彼此異因不可得故。又云何得立法。無定
性故。同體相卽。准此可知已上　又次上釋鈔
云。一錢當體自是本一等。又云。如一尊佛
乃本一也　而應多根物既異感。佛必殊形卽多一也　雖
應質不一。然本身無二多不礙本一也　匪唯佛云能
爾。抑又法法皆然。故抄云。如十錢爲喩。其
法界差別無盡法中。各各遍應故。隨一一
各具法界差別法也已上　此等已正順釋耶夫
人住體遍應等之疏抄。思之
鈔。謂同體卽入文　決擇云。抄異體相入故
合同體相入者。既忉利天根既入菩提場佛
身。彼忉利天佛豈不入菩提場佛身中也。相
卽准知已上
抄。此有二義文　初義意。約同異二門唯一
故。異體門一多相由。別必可同體一多亦相
由。更不待言也爲言　次義異約義門各別故。
同體門一多互爲緣起。令例同異體相由也。
疏又由異體相入帶同體文　決擇云如忉利
等。毘盧佛身皆入菩提場毘盧佛身中。此
菩提場毘盧佛身。更何國佛身中旣所入。菩
提場毘盧佛。在何國佛身中彼能入。忉利
等毘盧佛居然在何國佛身也已上

正和三年甲寅五月。於泉州久米多寺談
義之次。草創之。今元亨四年甲子九月十
七日。於武州六浦庄金澤稱名寺。更加修
飾。然猶有繁亂闕略之過失。併亦待再講
懇談論之糺正耳

末資湛叡通夏三十俗壽五十四

建武二年乙亥九月二十七日。於稱名寺
再講重修耳

湛叡通四十一俗六十五

曆應三年庚辰六月十五日。於武州金澤
稱名寺二階之下。拾談義打集之餘暇。令
書寫此抄而已

花嚴宗末資乘均三七

演義鈔四上纂釋上（自下決擇第六後半會解第八後半）

第四法性融通門已下

刊定記第一末云。第二德相者。第八迴向說者。眞如一百門德皆名眞如相。又起信論云。眞如相大者。具足無量性功德故。此德卽是相名德相也。今此將顯如所起果故。以如德而名其果已上　如德者眞如十德也。其果者同時具足業十種玄門也

問。以法性融通之因由所成之十玄門者。有爲無爲中何乎　答云云　兩方。若云有爲者。既以稱性之由顯卽入之玄義。豈存有爲虛相乎。是以刊定記云。眞如性既具過恒沙德。眞所起事德量亦然。是故此事及德同無爲性。非相所遷。非分限所。唯普眼見。非餘境界已上　此事者色心時處身方敎義行位等十種體事也。及德者德相十玄也。既云同無爲性等。明知非有爲也。若依之爾者。無爲是眞理也。何云事事無礙哉。玄門中有十世門。豈無有爲遷流之義哉　答

疏。若唯約事文　問。唯就事門立事事相卽之因由之義可有歟　答云云　兩方。云無者事事圓融之因由不可局法性融通門。或云緣起相由。或云神通解等。正是就事門之融通無礙之因由。何云無乎。若依之爾者。今云唯約事則互相等文　如何　答

抄。是知有言文　決擇云。言斯言未當。爾者此唯約但空之理也。闕事理無礙及不空之德也已上

疏。花藏品文　問。見所引文全不說稱性融通之因。但直明何重引之哉　答。一義云。擧宗顯因歟。一義云。大疏二下釋云。世界成就品題名有兩釋中第二釋云。世卽隱覆無爲不可壞。法從眞性起同無爲。法卽隱覆有爲可破壞。世各不相雜。是其分齊。故感娑婆者對花藏而見娑婆。感花藏者對娑婆而見花藏已上　抄七上云。二以隱覆釋世〇今爲此釋。令花藏剎從無爲起。同於眞極不可破壞。是故感娑婆下雙出不離隱覆之義已上　准此花藏名爲世界者。卽顯覆有爲同無爲之義。故知彼世界中所有塵悉是稱性無爲之塵也云事。故還源觀云。二者❶塵出生無盡遍〇故經云。如此花藏世界海中。無問若山若河乃至樹林塵毛等處。一一無不皆是稱眞如法界具無邊德。依此義故。當知一塵卽理卽事。卽人卽法。卽彼卽此。卽依卽正等文　明知既云花藏世界所有塵。卽顯此等塵是稱性融通也。唐經第十（花藏品）云。花藏世界海。法界等無別。莊嚴極清淨。安住於虛空已上　今疏以此意故引爲證歟。抄三下同時門中釋法界之言可見之

疏。二事既如理包文　問。包遍二德者百門中何乎　答。普攝諸法德。是能包也。性常平等德。是廣遍也　問。若爾與次又釋有何異乎　答。初釋意。以二德合爲廣純之一邊。由但約義意故云變壞狹相。次又釋意。以二德如次別配純雜廣狹。准此可云又廣狹也。廣字含遍容之二義云事。今釋爲明證。具如抄三下釋列名中。私料簡之

抄。明眞如具百門之德文　唐經第三十說如相迴向順如之行竟。次對如廣辨中擧百德。彼疏攝爲十德。謂初十是初地遍行眞如德。今用三德也。次十是第二地最勝眞如德。今用一也。次十是第三地勝流眞如德。今不用也。次十是第四地無攝受眞如德。今用三德。次十是第五地類無別眞如德。今用五德。次十是第六地無染淨眞如德。今無所用。次十是第七地法無別眞如德。今引四德。但抄合爲二。故已上總成十四種也。次十是第八地無增減眞如德等。今全無所用

抄。一譬如眞如文　初門有二德者。第四眞如中云。譬如眞如與一切法而共相應。善根迴向亦復如是。與諸菩薩聽聞修習而共相應已上　第五眞如中云。譬如眞如與一切法不相捨離。善根迴向亦復如是。攝持一切世出世法文

抄。二譬如眞如文　第二門二德者。第四眞如中云。譬如眞如性常平等。善根迴向亦復如是。於諸世間修平等行已上　第五眞如中云。譬如眞如普攝諸法。善根迴向亦復如是。盡攝一切衆生善根已上

抄。三無所不在德文　第二眞如中云。譬如眞如無所不在。善根迴向亦復如是。於一切處悉無不在已上　問。第七眞如中亦云。譬如眞如無所不在。善根迴向亦復如是。十方三世諸佛土中。普現神通而無不在已上　爾者今

❶（一）十塵？

抄指何德乎　答
抄。四不離諸法文　第四眞如中云。譬如眞如不離諸法。善根迴向亦復如是。盡未來際不捨世間已上　第五眞如中云。譬如眞如與一切法同其體性。善根迴向亦復如是。與三世佛同一體性已上
抄。五無有分限文　此二德者俱是在第□眞如中。但今無有分限者。經無此文。故決擇意云。經云。譬如眞如遍一切處無有邊際已上　卽是無有分限之義也云云　又經云。譬如眞如恒守本性無有改變。善根迴向亦復如是。守其本性始終不改已上　問。以無分限等義如何成隱顯門哉。故刊定記云。四由諸體事各有同法性中性常隨順德。及恒守本性無改變德故。可隨應有隱顯德已上　意云。隨他故隱。守性故顯也爲言　此釋尤有理歟。如何
抄。六普攝諸法德文　決擇云。廣狹微細二中。普攝諸法合爲一德已上　是卽兩用一德也
抄。七畢竟無盡文　第五眞如中云。譬如眞如一切法中畢竟無盡。善根迴向亦復如是。於諸衆生迴向無盡已上
抄。八與一切法文　決擇云。相卽託事二中。與一切法同其體性合爲一德已上
抄。九遍在晝夜文　第七眞如中云。譬如眞如遍在於夜。善根迴向亦復如是。於一切夜放大光明施作佛事○遍在於晝○遍在半月及以一月○遍在年歲○遍在成壞劫○等文　決擇云。准中晝夜年劫以爲四德。此攝合論但云二德已上
抄。十性常隨順文　第一眞如中云。譬如眞如性常隨順。善根迴向亦復如是。盡未來劫隨順不斷已上　但今云與一切法恒共相應者。此亦中無此文。故決擇意云。第五眞如中云。譬如眞如與一切法無有相違。善根迴向亦復如是。不違三世一切佛法已上　既云不違三世。故知是常恒相應之意也云云　然有一義云。前同時門云與一切而共相應故。今亦再用此一德。故刊定記云。五由此彼事各有同法性中與一切共相應德故。相重有主伴德已上　准此可知　問。若爾今疏云恒相應。抄亦云恒共相應。共有恒字。是顯三世常恒相應不違之義見　然今所引文並但云共相應而無恒字。何儻當哉是一　何況若再用一德者。卽闕一德。何抄上文云十四種德哉是二
疏。五如幻夢者文　問。十因中第五六者。但以喩重顯前唯心所現等義。爲當更明別義歟　答云云　兩方。若云但以喩重顯前四因義者。法界圓融之因由無量中。略提十類。此十類者各別因由。更不可有彼此相涉之義。故疏上文云。十中隨一卽能令彼諸法混融無礙已上　如解釋者。不借唯心所現等四因。但用如幻夢之一因可有爲無礙因由之義見　若是法喩別更非別義者。爭有此等道理乎。若依之爾者。喩有五義。法亦有五種。其法五種者。自當前唯心所現等義。此外有何義更以幻喩可顯之耶。如何　答。會解云。疏猶如幻師等下。疏就法喩中各開五法。如結一巾幻作一馬。一有所依巾。二幻師術法。三所現幻馬。四馬生卽是馬死。五愚小謂有。初巾喩法性。二術喩能起因緣。謂業惑等。三喩依他起法。卽衆生等。四喩依他無性。卽是圓成。五喩取爲人法。今菩薩反此故云解了。評曰。今云幻師能幻卽第二義故。合中約能起業緣也。今云一物爲種種等卽第三義所幻諸法故。下合云一異無礙。若約行人。了此從業緣現。所現依他等法無性故。令緣起無礙有此一異無礙者。卽同前緣起相由門也。若了此從緣無性以法性融故無礙者。卽同法性融通門也。若但了無性、異不定故令無礙。卽同法無定性門也。若了業幻無性全眞心作。卽同唯心所現門也。故五六約喩。前四約法。爾故前疏云前六通約法性爲德相因也已上　大疏八下十忍品　云。然開此夢義亦有五法。一所依。謂悟心以喩本識。二所因。謂睡蓋以喩無明習氣。三所現。謂夢相諸別以喩緣所起法。四此夢事非有而有。但心變故非現前法。五令夢者取以爲實已上　以此夢以外同前四門。准上幻喩可知之。但於十中隨一等釋者。今用如幻夢等喩者。爲令人直了知無礙宗。未必爲顯唯心所顯。於義但共所以外之法理自當前唯心所現等義爲言　如例法花經法譬因緣之三說、雖是三根入門有異。其譬喩品三車四車之外說自合前方便品之法說。謂方便品所說之一乘外更有喩品所說之一乘歟。准例可知　一義云。正見攝科釋。先明幻中云先喩後合。後明夢中意

亦同之。故知當門自有法合。何遠合前四哉。是卽合五六各別自成事事無礙宗之因也。謂如決擇云。如人遙指樹下有水。餘人不信乃曰。樹有白鷺。故方能令彼人信有水云云 具如前法無定性中引。凡因由者。擧所立宗有便之事。令人信所成之義也今亦可爾。欲令人信事事無礙故。若有少分而花順無量道理之事。擧此令例知圓融之深義。然其中如緣起相由法性融通等者。親成無礙。餘因多分但擧相順之法。令例顯無礙之宗義歟。故知五六亦各別因由也。況下釋因無限中。以前六門爲六種各觀行哉。可見之

抄。明知業卽幻師文 問。文意如何 答。花藏品以衆生業力喩幻師呪術。故知疏云業幻者。業卽幻師也 問。縱雖欲顯業卽幻師之義。何必强安明知之言耶 答。此有深意。謂有難云。若約喩者。幻師是實人而非幻人。但所作事是幻法也。若幻法合則亦業因非幻。但可所生果是幻耶。故今爲會通此伏難。廣引花藏品·中論·及十忍品諸文也。意云。能生業·所生果。並是幻也爲言 會解云。言又如中論等者。問。今云如幻爲能幻之師如幻耶。答。二皆如幻。下疏云然緣亦從緣故因果俱幻。中論云譬如幻化人復作幻化人卽斯意也。鈔釋云。謂有難云。若以第二惑爲緣令第三依他爲無性者。第二業惑應當是實不從緣起。故今釋云。亦從緣起。謂業從惑生。惑由虛妄分別。卒宇無住皆託因緣。故引中論因俱寂。故論合云。如初幻化人乃至則名爲業果已上

抄。昔人云枕上文 決擇云。卽是唐宋類詩中春夢詩也。乃古今岑參所作具云。洞房昨夜東風起。遙憶美人湘江水。枕上行時春夢中。行盡江南數千里。上之兩句非此所用故抄不引已上

疏。六如影像文 問。十因中第六名如影像歟。名如鏡像歟 答。會解云。決擇云。影字尋鈔自知。今亦謂合云鏡像。故疏以二義釋之結云。故一切法互爲鏡像。此是喩體喩一切皆如鏡如像。如鏡時爲能現。如像時爲所現也。故鈔中揀去但取像喩。以況性空虛無之義。今疏正取卽入自在。一切法皆具鏡像二義也。既釋之與結皆約鏡像。何得標名乃云影像耶。故知必錯爾已上 會解既引用。決擇助釋顯義。 明知兩記共以鏡像爲正也 問。上標列及今疏·抄·貞元疏。同標名云影像。豈皆是錯乎。但於釋結皆約鏡像。何標名云影像之難者。准十忍品。初標名云如影忍。而下釋中云。譬如日月。男子女人。舍宅山林。河泉等物。於油於水。於身於寶。於明鏡等。淸淨物中。而現其影等文 疏八下云。文具五法。一日等爲所依本質。二於油下明能現之處。上二是緣。三而現其影下明緣之所起。四影與油下明有之非有。五然諸下愚小謂有已上 初本質者。若別喩菩薩現身。則日等喩悲智願等。 若通喩一切法。 則月等喩因。次能現中。大疏云。 然此文具攝論三喩。一以油水對上日月爲水月喩。 喩於定地所引境界。以水有潤滑澄淸性故。鏡等影像闕此潤等。喩非定地。二以於身對上日月爲光影喩。身映日等而有影故。弄影多端故喩於諸識。三以寶鏡等對上男子等爲影像喩。喩非定地果報。以鏡中影像離於本質別現鏡等之中故。喩於果與因處別等文 准此經文幷疏配釋。攝論三喩中影像喩。今亦縱雖別釋總結並約鏡像。而其標名可云影像喩見如何，答

疏。略有二義文 問。今云含明了性者。色聲等諸法悉含像慮覺了之性歟 答。經云。知一切卽心自性。論云。智性色性本無二故。若依此等經論。無非其義。但今釋意以諸法爲能現之義邊。如明鏡影像故。云含明了性。非必謂含開覺了別之性歟 問。若爾何故疏釋含明了性之所以云一心所成故哉。圓覺略抄四上云。疏總該萬有卽是不云攝歸已上 今疏全同此抄意歟。何況法相當體便是一心。以本是心故爲能現。尤有共理。然有何難不許之哉。加之下云分別所現如影像故。明知緣慮明了爲能現之鏡云事。如何 答

抄。然約鏡像喩文 會解云。故抄中揀去等文如上引 意云。自下簡濫也。謂若有問云。疏先標名云如影。次釋中雖云略有二義等。而但云分別所現如影故。 爾者與十忍品如影忍具攝論三喩中鏡像喩有何別哉。故今釋云。約彼鏡像喩。則以鏡與像是別事故。如影忍之影無能現鏡之能。但取所現之像。以況性空虛無之義也。故十忍品說此忍有法喩合。彼疏

云。初法中有十一對分三。初七對雙遮顯性
以成止行。如影無實故。二非修下二對雙照
性相以成觀行。如像雖虛而現故〇三雖常
下二對遮照無礙成雙運自在行已上 准此應
知。然今疏云。如影像者。一切萬法悉如影
像。所以者何。一切萬法皆有二義故云云 如
疏應知。故今抄釋云合取卽入自在等也。抄
文髣髴故具引示

抄。鏡不是像文 大疏八下十忍品 云。三以寶鏡
等文如上引 抄十八上云。疏三以寶鏡等對上男
子等者。釋第三喩〇此攝論意。對前水月等
定地境故云非定地。則鏡喩於因。故云謂無
明等本質喩緣。影喩果報。故淨名云。是身
如影從業緣現。又鏡喩本識如來藏性。本質
喩無明業等。像喩果報。如問明品。若將鏡像
別喩現菩薩身。則鏡等喩菩薩本。質喩機。像
喩菩薩所現之身已上 此三釋中初二共是攝
論意歟

抄。彼云然諸衆生文 問。文意如何 答。此
如影忍釋中文。具五法云云 略如上引。今引
第五愚小謂有之一段文。准大疏分三。初示
執著相。謂於彼此有無爲定執故。次遠物近
物等者。擧影正義以顯上爲是執。不知此影
無遠近故。抄十八上云。疏不知此影無遠近
故者。卽釋經中。影不隨物而有遠近。如執鏡
臨池。池中月出。而此影不近。天上之月去地
四萬二千由旬。影落潭中而不遠。以喩菩薩
遠在他方恒住此故。雖在此處常在彼故。安
有遠近之異相耶已上 次菩薩摩訶薩等者。法
合中

疏。七因無限者 刋定記第一末云。先通辨
德相因〇謂佛菩薩從初發意修諸行時。一
一皆與法性相應常觀諸法。若同類若異類、
若同體若異體。若雜染若清淨。相雖差別其
性是一 問。付明因無限。其義者旨歸大
疏爲全同。爲當不同歟 答。兩方。若云同者。
旨歸合果德於無限中故。爭同佛證窮之外
別所立因無限義耶。明知彼此可不同事。若
依之爾者。今疏主所立專依彼旨歸等。尤可
云彼此同。如何 答。一義云。探玄旨歸少有
開合。謂旨歸但立因無限。不立佛證窮。探玄
具立二種。故會解記釋上標列中云。旨歸合
果德於因無限中〇探玄因果開成六七。意
云。探玄昔時因行名因無限故。此外別立果
德圓極故。卽今大疏正依用之。旨歸意。佛地
以德善根 成圓融無礙之因 由故云因無限。
非是昔時因行名因無限。 以因由無限善根
表顯無礙義故。云爾也。旨歸云。八因無限故
者。明此皆由無限善根之所起故。謂佛地善
根所起之法妙極自在。 是故一卽一切無所
障礙。下文云。以一佛土滿十方〇無比功德
故能爾。 解云。無比功德故者出所因也已上
會解記釋今疏所引文云。 疏無比功德等者
〇卽前鈔云。卽約德相之文。 此晉經也。 然
據旨歸此證在因無限中。彼解云。無比功德
者出所因也。 意以無限善根爲比功德以此
爲因。卽因由之因也。若今疏第七卽昔勝因
此。亦探玄自改以分因果之殊。今疏所用爾
已上 但於今疏專依旨歸等云難者。參用探
玄·旨歸。非純依一文。何局執乎 問。如所
立義者。探玄·旨歸自成相違歟。然探玄標列
十因。唯釋緣起相由竟。卽總指云。餘門如
旨歸中說已上 若許探玄指昔時因行名因無
限者。旨歸說之因無限義必可彼此全同。若
是彼此不同者。爭可指同之乎是一 若云因
無限之因字是因由之因者。只是詞之字也。
豈非無用乎。餘門得名有如是例乎。若云無
者。何但此門獨如是乎。尤可云由唯心所現
故等也是二 若云昔時勝因無限量故。今玄
門卽入自在者。得名中體事顯然也。若非因
字指因行。亦無限之言非別有事物。爾者於
標名中但詞之字。而不擧事物之體。豈可然
乎是三 但於旨歸釋者。標云因無限。釋云無
限善根。雖文言上下以善根字釋因字且爾者
此因位善根無限爲因由令無礙融通。更非
所遮。如何 答。旨歸云因無限故。探玄記改
名無限因生故云。然旨歸釋云。明此皆由無
限善根之所起故等云云 由字釋因字。無限
善根者釋限之字也。故者卽釋故字。若云昔
時因位無限善根故名因無限者。 何故次下
釋云佛知善根所起之法。 豈非轉釋上云無
限善根等文乎。明知果位善根無限量故。所
起之法可多自在也爲言 然探玄記中。此一
門開爲二義。 謂開取果德妙極自在之義邊。
別立第七果德圓極故。 開出無限善根之一
邊。別爲第六無限因生故。以旨歸約因由之
因故。 因字安上。以探玄約昔因之因故。因

字安下。尙恐濫旨歸故。加生言顯因果之因也。若云旨歸全同探玄者。何如是改作乎。況旨歸中。初云佛地善根等。後所引經云無比功德。立義引證共約佛地功德善根。全無約因位之文義。旣解釋中不見其義。何强加妄會乎。但於探玄標列十因竟。總結云如旨歸中說。指讓之故可彼此全同云難者。探玄不立如夢現見故。旨歸不立果德圓極故。此二因之出沒彼此有小異。故會解云。旨歸合果德於因無限中云云 正是彼此開會不同之隨一也。是則多分同故指讓之。豈可强會全同乎是一 次於餘門得名無如是例云難者。旨歸云。一爲明諸法無定相故已上 探玄云。各唯心現故已上 爲明之二字。各之一字。何云但局一門餘無如是例乎。例准知之。次於標名中但詞之字而不擧事物之體云難者。 無限著無限善根也。豈非事物乎。次於以善根字釋因字云料簡者。 旣云由無限善根之所起故。與上標云因無限故之言。次第按合之妄會之至。自知是非更不足言者乎 問。若爾何故淸涼標名云因無限。而釋中云昔在因中等乎。 是則全寫旨歸立名而釋昔在因中等。明知旨歸意指因無限 善根之因無限也。 若不爾者。淸涼解釋尤難會乎。如何 答。今疏主參用探玄·旨歸故。 名用旨歸。 義依探玄。例如十玄中廣狹門。名依賢首立。然兼含攝純雜之義。是則雖賢首改易之。而淸涼還兼攝。今疏上文云然此廣狹名純雜者。准例可知

抄。如一慈門文 唐經第四妙嚴品云。復次普興雲幢主水神。 得平等利益一切衆生慈解脫門〇而說偈言。淸淨門刹塵數。共生如來一妙相。 一一諸相莫不然。 是故見者無厭足已上 大疏二下。第七主水神長行十法。一無緣大慈是曰平等〇偈中第一偈前半辨一相因果。次句例餘。後句辨益。初言淸淨者。離過無緣故。門如刹塵數者。 隨宜利樂故。 以慈爲因得妙相果。以相爲因得無厭果。然如來相有純有雜。此就純門。 若以雜門。 則隨一相一毛皆收如來法界行盡。亦相相皆爾。純雜無礙因果相融。圓成非分成故。佛一相一毛卽同法界無有分量。 今此神從一慈門入無盡相耳。此約十身之相。若三十二相因。但說一相一因。 如智度·瑜伽等論。 涅槃大集等經。至相海品當引已上 抄六上云。疏文有二。先消經文辨十身相。後引經論辨三身相。今初。言純雜無礙因果相融者。然如來亦具四句。一一因一相。二因一切相。此皆純門。三一切因一相。四一切因一切相。皆是雜門。正純恒雜。雜而常純。故云無礙。由因無❶礙。故得圓成非分成。 以一切純雜無礙之行成一相故。 故此一相卽同法界。 況因果交徹。因中有無盡之果。果中有難思之因。若三十二相下。 第二引經及論說三身相。 唯語化身已上 智論三十二。瑜伽四十九。涅槃二十九。要者見之

疏。八佛證窮故著 問。佛證窮故者。德用中何乎 答。疏上文云。 八約果德。 唯是德相已上 付之佛所證窮廣可通自利利他之功德。何必局自證門之德相乎。 是以今疏云得如性用。抄云有大用耳等。如何 答。抄引普賢行品兩文竟。卽釋成通德用之旨。但佛智證窮法界。以始覺還同本覺。但是本本之眞。不見新新之相故。所起業用全是法界大用。法爾如是故。用亦稱德。卽抄云但得成佛法爾能爾者。正明此意也。 故決擇云。 抄但得成佛法爾能爾者。 釋成唯德相也已上 且如彼因位菩薩。以無明未盡障隔眞如故。未得證窮。仍所起大悲應用偏屬機緣故。亦不可云得如法界性之用。 卽今標名但云佛證窮等者。此之意也。例如晋經第八須彌偈讚品云。牟尼離三世。相好悉具足。於住無所住。 法界悉淸淨已上 探玄第五云。若無明未盡。障隔眞如。令修生德未全同眞。 故有生滅。 今卽還此始覺同本故云悉淨。 故不生滅也已上 准思可知。依此義故。佛證窮所起業用亦屬德相也

疏。及不思議等解脫文 問。不思議等者等取何等乎 答。今具引經文幷疏釋。自可見之。唐經四十七不思議品云。佛子。諸佛世尊有十種無礙解脫。何等爲十。所謂一切諸佛能於一塵現不可說不可說諸佛。 出興於世〇轉淨法輪〇衆生受化調伏〇諸佛國土〇菩薩授記〇去來今一切諸佛〇去來今諸世界種〇去來今一切神通〇去來今一切衆生〇能於一塵現去來今一切佛事。是爲十已上 大疏八下云。三無礙解脫者。明業用解脫。智論菩薩

❶礙+(果相亦無礙)?

有不思議解脫。諸佛有無礙解脫。所作無障。脫拘礙故。故各於一塵頓爲微細作用○則包含該攝。是以名不思議已上抄十八下無釋。准此今擧菩薩不思議解脫等取諸佛無礙解脫歟。或擧總名等十種別相歟。十地品疏抄釋。因明中有此例。可見之

第四教所被機

疏。若明能應文 問。今擧能應十身圓音有何意乎 答。抄二下云。無論凡聖許見十身不局地前地上之別已上 准此亦可云無論凡聖許聞圓音。故知今云十身圓音者。十身及圓音歟。爲對簡三乘教。爲地前機現化身說三乘。爲地上機現報身說一乘故也

疏。一無信非器文 問。出五種非器中。探玄初以依傍此經求名利之類名違眞非器。次以詐現大心僞修邪善之類名背正非器。更不立無信非器。然今疏合此二類總名違眞非器。列立無信非器。有何意乎 答。二師除加各有所存。且探玄意。今論器非器。且依憑此經之者故。一向無信者不及所論。仍約初時開違眞背正二種。不立無信也。清涼意云。雖一向無信亦是非器故。立爲一種。但違眞背正約初時終時雖有小異。約其入器全是一人上所具之非故。合爲一種。此亦一理也。何必互是非之乎 問。且依探玄。復顯所爲中。第五違爲者。諸凡愚外道闡提悉有佛性。久達成佛云云既所爲中通取凡夫外道。何今出非器中。不擧一向無信之外道乎。准知今疏釋尤有理歟。如何 答

抄。論云一不正信文 大疏六上云。若以著心隨聲取義❶有。一不正信。心隨無解不稱實故。二退勇猛。不能亡相違趣實理故。三者誹他。以己謬解爲人說故。四者謗佛。指己謬解是佛說故。五者輕法。以淺近解解深旨故。謂法如言不殷重故已上

疏。此經不入餘衆生手文 問。今云餘衆生者。爲局凡愚。爲通三乘等 答云云 兩方。若云通者。今見五種非器之證文。各局當位全不見餘見 然今云上三皆是凡愚。卽引下文云此經不入等。明知不可通四五之二非器。豈非局指凡愚名餘衆生耶。若依之爾者。探玄記十六云。不爲餘人者。簡非器。但餘有三種。一凡夫。二二乘。三權教中初住菩薩已上 廣通三乘見 如何 答。出現品卷第五十二顯名受持分中。辨定法器有法喩合三段。初法說中兩處云。不爲餘衆生。次合中云。此經珍寶亦復如是。不入一切衆生手已上 卽今所引者是也。下正爲中引上法說中文。彼疏釋云。不爲所謂權小乘可思議。歷次修故。名餘衆生已上 今疏下文亦云。卽通指前五云云 全同探玄。故知今引遍文且證義也

問。今云手者何乎 答。大疏九上云。有圓信手能受衆行故。上爲之權小於斯不盡能受。是故不爲○亦有人以信解行證皆有手義。以後後破前前。亦是一理已上 探玄以七義釋之。可見

疏。五守權非器文 問。今云權者五教中何乎 答。通指前四教云守權也。准下疏釋。正爲及引爲可知之

疏。又能遍達諸教文 探玄記第七云。又普賢識衆云。普賢境界淸身我今演說。仁諦聽○以盧舍那周遍塵方。普應法界一切群機。若彼別相稱自根器。但各見自所見聞自所聞。皆不見他所見不聞他所聞。此普賢機乃見一切所見聞一切所聞。皆盡盧舍那能化分齊。故云普賢境也已上

疏。約未悟入文 此二句通伏難。如抄釋可知之 問。若爾出獄生天之後。未得十地之前。云約未悟入歟 答。旣根云地獄天子聞天鼓說法頓趣十地。乃是正爲。今約前身熏種之時故屬兼爲 問。彼時聞經不信。謗經卽墮獄。應屬遠爲。何名兼爲。兼爲之根約信向故 答。地獄天子而有二類。一者謗經屬遠爲。二者戒緩當兼爲收。故無其失已上 問。唐經四十八隨好光明功德品。說轉報生天中。示宿因云。諸天子。汝以心不放逸。於如來所種諸善根。往昔親近衆善知識。毘盧遮那大威神力。於彼命終來生此天已上 疏八下云。初示宿因。謂昔近善友必聞普法成金剛種。心不放逸顯曾修行。種諸善根通見聞等○此中略無墮獄之因。謂雖修乘戒行寬故已上 既經云心不放逸等。疏云略無墮獄之因。今有何依憑輒判云有二類等哉 答。經說天子獄報云。成就阿鼻地獄極苦衆生已上 經雖不正說墮獄之因。而唯此獄報推其業因。應是由不信謗經。故今抄次下云。地獄天子或由謗故墮於地獄等文 是

❶有十(五過失)?

即准法花常不輕品如是釋歟。又愚案云。經廣說聞法之益中。正明勸敎云。但由於汝顚倒惡業愚癡纏縛生地獄身已上 既云顚倒愚癡。應是不信謗法歟。例如十重配三毒時。以謗三寶屬愚癡攝。今亦可爾歟。但於決擇有二類之釋者。今疏抄以地獄天子屬兼爲攝。而下抄亦屬遠爲故。 又經正示宿因云心不放逸等。示獄報云成就阿鼻故。可有多類爲言 問。經正云顚倒惡業○生地獄身。何故疏云略無墮獄之因哉 答

疏。借其三乘行布之名文 問。圓經所說行布門者。圓敎自所具之義門歟。爲當借三乘之名相歟 答。決擇云。良心圓敎兼具行布。正宗圓融十定之中具德宗故。 十地之中十地隱其圓融彰其行布。 乍觀名相似唯行布所以名借。 又解。 若就眞證道唯是圓融。若隨根宜敎道通於行布。故上疏云。行布是敎相施設。圓融是理性德用。所以名借已上 又抄七上云。若離圓融非圓敎法。若無差別無可圓融已上

疏。後因熏習文 自下有異本。一本云。後因熏習方信入圓融。離此普法無所歸故。權敎極果無實事故已上 一本云。後因熏習方信極果。無實事故入圓融。以離此普法無所歸故已上 如此兩本並雖於義無違。而前本順抄所構釋故應爲正也

疏。四權爲卽是二乘文 問。權爲者權化二乘爲所被機故云權爲歟。 爲引實類權形化作故云權爲歟是一 又探玄記云。四轉爲者。謂二乘以根鈍故。要先迴入共敎大乘。捨二乘名得菩薩稱。 然後方入此普賢法等文 今何不立轉爲而言權爲哉是二 又花嚴海會亦有小心衆生者。抄十四上定判也。明知可有實類二乘。 今何但云權示哉是三 如何 答。會解引探玄記竟卽釋云。評曰。據此二類聲聞五百非所被之機。六千雖是所被。然非羅漢之器。顯是迴在共敎中來也。故敎意云。六千比丘非是前所列衆。此等皆是已在三乘中令迴向一乘故作此說。 今清涼不取此說故改爲權爲。謂合取二類聲聞共作能爲也。以此二類皆權聲聞而正爲實也○然則賢首不許聲聞直入一乘故名轉爲。 清涼許聲聞直入一乘故名權爲○問。 花嚴當會有實聲聞否。答。但有能爲之權聲聞。其實❶聲不在當會。若是漸機次第至法花會入。今約不言之扶。或於佛世或在未來 ○以華嚴無實聲聞二祖意同。但展轉入與直入別。爾展轉入者。正在聲聞時不許見聞轉爲。 菩薩方許見聞下種後入一乘也已上

疏。所謂二乘墮無爲坑文 問。出現品中。二乘墮無爲坑等云云 爾者說定性無性之二種性歟 答。探玄記十六云。若直著此文似。初約定性二乘。後約無性凡夫。故二處不可生也。若據後文合不捨生性。則知非究無。以此二位約現在說。 若約當來皆悉能生也○故知定有也已上 大疏九上云。先簡後收。無爲正位一墮難出故喩深坑。 又無悲水取灰斷故。如後地獄。邪見撥無含愛潤爛。皆喩於水不害善根。又闕土緣。非生處故。後收言無厭捨者。上據現惡闕緣。令生厭怖。直進一乘。故除二處。而同有佛性。久久當成。不厭捨。是知現惡明無則無惡必有已上 刊定記一末云。無厭捨無非畢竟無生長和養菩提涅槃故

疏。謂謗雖墮惡文 決擇第二釋疏序見聞爲種之文。廣有問答事。是至要可見之

抄。又大般若中文 大般若五百四十四地獄品云。五無間業雖感重苦。而不可比毀謗正法已上

抄。但以曾發菩提心故文 唐經❷十八離世間品第二十八之六云。復有衆生慢心所獲。諸佛出世不能親近恭敬供養。新善不起。舊善消滅。不應說而說。不應諍而諍。未來必墮險難深坑。於百千劫尙不値佛。何況聞法。但以曾發菩提心故。終自醒悟已上

抄。無情之境亦是所被文 問。花嚴海會中。非情草木列坐法席。可有聞經之義耶 答云云 會解云。鈔言被非情等者。此約情非情法性圓融故。說非情有性爲所被。非是非情自有佛性令得作佛。 故下鈔云云 無情成佛是約性相融。 乃至非謂無情亦有覺性同情成佛。若許成佛。卽能修因。無情變情。情變無情。便同邪見已上 刊定記一末云。此中總想現爲當爲四生六趣外道闡提。一切皆盡無一衆生非此所爲○此猶且約行性而說。若依法性非情。亦是此經所爲。所以者何。情與非情。其性一故。攝相歸性。相亦

❶聲十(聞)？ ❷(五)十十？

無二是故但被有情則爲已被非情也已上

演義鈔第四上纂釋中 盡第三通取四法體

第五教體淺深

問。何必從淺深辨釋之乎　答。既體性難思故。若自非從淺至深。爭明無盡教體乎。例如探玄記第十六云　問。此中所現衆生成佛。爲是約事。爲是約理○　答。此是別教中義。若不約諸宗分別。無由得解○若於人天位○若小乘教○初教○終教○頓教○圓教可云之

疏。十中前五唯體文　問。付體性料揀。且前五通性之義可有耶　答。疏云。唯體文　付之。通攝所詮體中。廣攝理事。顯義體中。云花嚴性海雲臺寶網同演妙音已上　此等諸門意並通理性。豈但局體乎　答。今見諸門料簡。並約立科之總意。不約別科中細釋等義。且攝境唯心體說聽四句中說聽全收。豈是三乘乎。何未入實乎。然今云前七通三乘等。又下疏釋第七會緣入實體云。前來六門同入一實云云　正是約總科意也。不可妨彼諸門中。皆有圓實義也。例今亦爾。只是立科之總意也。更非邁細釋時。傍通圓實義歟。抄次下云前前無後後等。准此可知

抄。相舉於外文　問。抄六上云。性主於內。相據於外已上　今云相舉。何爲正乎　答。今抄諸本一同之相舉。而畢據音通故。是傳寫誤歟　問。抄六上亦云。性亦通事理。謂火熱性。水濕性等。是事性故云云取意　今何云唯約於理乎　答。私云。若性相對論。則體性不分故。性中亦有體故通事理。若體性對論。則可如今釋歟。思之

疏。又前四通小文　問。十門教體中。幾門通小乘乎　答。疏云。前四通小文　付之。依今解釋。廣檢小乘部。唯就名等教判。爾者。今清涼大師之解釋。依憑在何耶　答。實雖小乘部中不見其義。而今疏下釋第四通攝所詮體中。引瑜伽論竟。卽釋云。此明教義相成。若不詮義。教文何用等文　此義不可局大乘。以理推之。尤可通小故。今云爾歟。但一義云

疏。前七通三乘文　問。付教體十門。如何分別一乘三乘耶　答。疏云。前七通三乘等云云　付之。第七會緣入實門意。會前六門之相。入今一眞之實理。正是一乘之實義也。何云三乘乎。況今抄云。以會緣入實歸一實理。卽一乘故已上　又云。七八雖一乘。七多頓教等文云道理。云解釋。第七門是一乘也云事分明也。加之。抄下云。於後三重料揀等云云　意云。總有四重料揀中。第二大小乘料揀。以小不至後大故云前無後。以大必該前小故云後兼前。第三一乘三乘料揀。以三不至後一故云前無後。以一必該前三故云後兼前。第三同別料揀。准此可知。然若第七會緣入實體屬三乘攝者。唯三可無一。何抄云以會緣入實歸一實理卽一乘故哉。如何　答。准會解意作兩釋。若依疏文。則既云前七通三乘。是卽前七通約一乘三乘爲言　謂如前四法及第五顯義體。第六唯心體並通三一云事分明也。但第七門中。既云前來六門同入一實故等文　明知。其所入所歸之一實。正是一乘。而今約所會必通三乘。故云爾也。若依抄一段三處文。則疏應云前六通三乘。後人誤作前七云云　已上會解意也。一義云。抄既云七多頓教中義等。明知。少分含始教。故疏下釋第七門有二義中。初以本收末者。全是法相宗意也。第七門通三乘云事分明也。爾者。抄釋非相違。故疏文不可云後人改作。況抄亦牒釋三前七下等故。餘文自可會之

疏。後二唯別教文　問。教體十門中。第十海印炳現體者。可通同教等乎　答。可局別教也。付之。還源觀云。海印者眞如本覺也已上　卽次下廣引起信論釋成之。既以眞如本覺爲海印定之體。引起信論釋成之。豈不通終教等耶。加之。大般若大集等經中。盛說海印三昧。此豈悉別教一乘乎。爾者。何釋唯別教乎　答。決擇云。汎論本覺可通同教。若作海印定體唯屬別教。似談假者可通諸衆。若作萬乘唯因一人已上　問。此釋尚不明。若作海印定體唯屬別教者。大般若等經亦唯屬別教歟

抄。謂七八雖一乘文　問。疏但云前八約同教。而抄中先別釋七八。云屬同教。後通釋云前八皆同。有何意哉　答。一義云。會解

云。抄謂七八雖一乘者。縱之同名一乘。釋之是同教一乘。爾此約深義。乃一乘同也。言前八皆同者。約廣義。此通該諸乘同也已上此會解記第八。約釋義理分齊中同教。其第三同教云。圓教與終頓二教義類相似。故云同也已上 又云。餘三義諸祖共有同頓。同實清涼新加。唯約一乘深義說也已上 今抄先別釋七八。云屬同教者是也。第一同教云。若教乘中謂同教一乘者。要一乘三乘和合不異○此約一三具故名同已上 今抄云前八皆同等者是也。疏云。前八約同教者。意含此二義。故抄主更簡別也。一義云。此通伏難歟。謂有難上料揀三一中。云前七通三乘。今何云同教一乘乎。又云後三唯一乘。今第八何離爲同教哉。故今會通之。先別釋七八是同。後通釋前八皆同歟

抄。於彼三重料揀文 決擇云 問。前四通小。前七通三乘。前八約同教。既皆言通。應知。通大。通一乘。通別教也。若許皆通。何云前前無後後耶 答。不據所料揀教體。前無後故。但約能料揀義。前無後故。小乘後六。三乘無後三。同教無後二。故作是說已上 一義云。會解云。此亦約總科意也已上 上體性料揀中抄之。可見

疏。謂佛語言文 問。今別顯其相。云唱辭評論者。正別顯相。從微至著四字。卽四別也。次云語音語路等者。正明教體。謂唱號等時。語言語路等云云

疏。發智論中亦同此說文 問。發智論意。以語聲爲佛教體歟。爲當如何 答。今疏舉語業爲體竟。發智論中亦同此說云 付之。正披發智論。 問佛教名何法。 答名身句身文身等。明知。發智論以名等爲佛教體。是以探玄記·刊定記。並以發智指同名等爲體之義然今疏主非但違本論所說。亦招師資相違。如何 答。此事肝要抄海印抄有論義。可見之。今直引本文。發智論第十二雜蘊第四中表無表納息第四云。佛教云何 答。謂佛語言·唱詞評論·語音·語路·語業·語表。是謂佛教。佛教當言善耶。無記耶 答。或善或無記。云何善。謂佛善心所發語言乃至語表。云何無記。謂佛無記心所發語言乃至語表 佛教名何法 答。名身·句身·文身。次第行列。次第安布。次第連合。契經應頌記說伽他。自說❶双緣譬喩本事本生方廣希法。論議名何法 答。名句身文身。次第行列。次第安布。次第連合已上

此論含二義。初云佛教云何答謂佛語言等者。是語業爲體之義也。後云佛教名何法答名身等者。是名句爲體之義也。然婆沙論中亦有多說。有說。名句爲體。卽會語業爲體文云。依展轉因故作是說云云有說。語業爲體。卽會名句爲體文云。但顯佛教作用。不欲開示佛教自體云云 爰評家意取語聲爲體。以爲正義也。 並如抄下具引。然既發智論是本論。婆沙是末論故。淸涼推末論之所評。探本論之實義。指同語業爲體之義。尤有其謂歟。但宗家意依薩婆多宗。出三說之時。發智論既有二說。故指同隨一之義。未必謂彼論所存之實義歟。爾者。師資解釋全非相違。故入楞伽心玄義中。依發智論。釋語業爲體之義。故知。宗家非不存此旨云事分明也

抄。亦如西方十四音文 鈔十四上云。若推興善三藏譯。金剛頂瑜伽字母云。一阿上二阿長三伊上四伊長五塢。六汚。七哩哩引去八力嚧引九噎。十愛。十一汚。十二奧引十三暗。十四惡。其里梨字卽金剛頂中哩哩力嚧字。各是二合故成十四。其奧字云引者。若更有三藏說。十二字中上六前短後長。下六前長後短。則奧字不合引。西方異同故。今具出等文 興善三藏者。金剛頂經題云。大興善寺三藏沙門大廣智不空奉詔譯云云 更有三藏者。悉曇字記大唐山陰沙門智廣述云。義淨三藏云。上之三對上短下長。下之三對上長下短已上 上三對者。卽上六也。思之若梵書者我

我

抄。今小乘不取文 問。頌疏第十云。增語是名名能。詮表增勝於語。故名增語○有說。意識名爲增語。以此意識語爲增上。方於境轉已上 准此兩說。具舉之。今何云不取於名乎 答。非謂小乘總無此兩說。但今第一以語聲爲體也。小乘不取增語是名之義也名言

抄。言語業者文 問。小乘意以何法爲語業體乎。又六釋中何乎 答。頌疏十三云。言語業者。亦思爲體。謂發語思依語門行。故名語語。語之業故。云名語業已上 又舊婆沙論

❶双＝因？

云。此居口內名語亦業。流出外時但名爲語已上 意云。聲以塵爲體。始在口內。作響之時。正成善惡作用。然後漸流出口外時。聲塵流散離有情分。是疎遠故。無作用則非業也

抄。言語表者文 問。表與業有何異乎 答。有人云。業以思爲實體。形等爲假。表以形等爲實體。以表示他是表義。故思爲假也云云 俱舍頌云。身表許別形〇語表許言聲已上 頌疏第十三云。一切有宗許身表業形色爲體。由思力故。別起如是如是身形。名身表業。形謂形色。猶如合掌殺縛等形。形善惡故表卽是業。有造作故。此之形色依身起。故名身表業已上 又云

抄。然業有表無表文 問。文意如何 答。今論佛敎體。云語業語表等云云 然業有表無表。何但以表業爲體。不以無表爲體乎。故今直引婆沙論。釋成此義。謂此有四意中。云又二識等者。會解云。又二識所取者。耳識與同時意識也。言無表唯一者。意識也已上 大云。又三無數劫等者。晉經法界品卷第六十云。佛於過去行得一微妙音已上 卽此意也 問。薩婆多意。不許六識同時俱起。必刹那刹那間起也。今何云同時意識乎 答。耳識能緣現在之聲塵。意識能緣落謝之聲塵。如是如是刹那刹那轉起故云同時歟。更可尋之

抄。正出今之敎體文 問。今佛敎者。指在世金口所說之經法歟。又指滅後流轉之紙墨經卷歟 答。一義云。決釋云。鈔正出今之敎體等者。正出婆沙論體也已上 今具引本論文。可見之 婆沙論第一百二十六業蘊第四中。自業納息第五之三 云。佛敎云何乃至廣說 問。何故作此論 答。爲止於非佛敎起佛敎想故。如今有言。我說佛敎。我聞佛敎。彼於非佛敎中。起佛敎想。爲欲遮止如是想故。及爲顯示佛所說者是眞佛敎。餘所說者非眞佛敎故作斯論 問。今時何故有作是言。我說佛敎。我聞佛敎 答。彼依根本故作是說。謂今所說染淨縛解生死涅槃因果等法。根本皆是佛所說故。有說。彼依相似而說。謂佛先依如是次第名句文身。爲他演說。今亦復依如是次第名句文身。而宣說故。有說。彼依隨順而說。謂佛先依如是隨順名句文身。爲他演說。今亦復依如是隨順。名句文身。而宣說故。有說。彼依辨事處同故作是說。謂如佛邊親聞法要。入聖得果。離染盡漏。聞今所說亦辨斯事已上 此文次下卽有上所引。但是語表而非無表等文。亦有如是佛敎。以何爲體等問答應知 問。本論具有四說。今何不擧第四說乎 答

已上一義意也

一義云。會解云。言佛敎者等。意云。但言敎體。便云何約人。擧云佛敎耶。故約三義釋之。依根本者。敎是佛聲故。二依相似者。以敎是佛聲相似佛故。三依隨順。鈔中自釋。言佛如是等者。意云。佛依名等。欲詮顯義。方有所說。今聲亦同佛隨彼名等。故云佛敎也已上 此釋頗似違本論說。思之

疏。二云名等爲體文 唯會解意。自下科爲二。初正辨當門。二評宗家意取下對前。取捨此中亦三。初評家唯所語聲。二雜心論下世親等雙存二說。通證上二義。三正理論下衆賢唯取名等。正成第二義也云云 問。第三門通取四法爲體義。卽俱舍論所說者是也。故知。至彼門中可引之。今何引之乎。若云爲通證上二義者。初二兩門各有發智·婆沙之依憑。有何不足更引俱舍爲證乎 答。今疏抄有深意故。引雜心·俱舍等廣明廢立。謂若依婆沙。則評家旣唯取語聲爲體爲正義。捨名句爲體爲不正義。今何取立一門。爲第二名等爲體之義乎。若第二名等爲體義不成立者。第三通取四法之義。亦不可成故。今於第二門。對前語聲爲體義。明評家之判斷。顯當疏之立意釋成名等爲體義。不可有過之旨竟。第三通取四法之義在文易了。故進引之也

抄。而有四大羅漢文 問。四評家中世友者。非羅漢。故頌疏第一云。所簡聖衆四百九十九有〇未滿五百。欲善世友。然世友雖明敏未成無學。衆欲不取。世友顧聖衆曰。我見羅漢。視之如唾。文捨不取。汝如何尊此。而奇我乎。我欲證之須臾。便獲逐於僧衆便立誓言。我擲縷至空。縷下至地。願我便證阿羅漢果。縷未下空。諸天接住。謂世友曰。大士方期佛果。次補彌勒。三界特尊。四生依賴。何爲此小緣。而欲捨斯大事。於是聖衆聞此空

言。頂禮世友。推爲上首已上　如何會之乎
答。一義云。從多分說歟。一義云。約其欲證
須臾可獲故。故爾次
疏。雜心論同俱舍文　問。雜心論主意判教
體之時。爲通取聲名句文四法。爲當但取語
聲歟　答。兩方。若云通取四法者。雜阿毘
曇心論第一尊者法救造宋僧伽跋摩譯　云。廣說諸法陰其
數有八萬。戒等及餘陰悉是五陰攝。八萬法
陰皆色陰攝。以佛說語性故。有說。名性者
行陰攝。餘戒等五陰。彼戒陰色陰攝。定慧
解脫之知見陰。皆行陰攝。若有餘陰名悉入
五陰中已上　今抄具引之。此論中約云八萬
法陰皆色陰攝等。是彼論主正義歟見　次云
有說名性者等。此擧別論師義。非論主意
歟。明知。雜心論主唯以語聲爲教體也。是以
刊定記第一末云。評家釋云。如是說者語業
爲體。佛意所說他所聞故。雜心論說意亦同
此已上　既擧婆沙評家指同雜心。豈非雜心論
主以語業爲體。爲所存之實義乎。何況此論
主。正依承婆沙會之法救論師成立彼義云云
尤可同評家義。然今云。評家意取語業爲體
云云　何令雜心異彼乎。若云雙擧二義故指
同俱舍者。發智·正理等說論亦說二義。何
不指同之乎。若依之云。唯取語聲爲教體
者。今疏現文通取四法見　如何　答。今抄具
引彼論文竟。卽結釋云。故與俱舍同也已上
意云。既擧兩說。而無去取全同俱舍。故指
同也。但於發智·正理等論亦說二義之難者。
發智是本論。具說此二義。故末論中互存取

捨也。其中雜心·俱舍共擧二說。而無取捨。正
理論亦擧二說。而終釋成名等爲體之義。以
明道理極成之旨。如次下具引本文。見之應
知
抄。又戒陰色陰攝文　問。自下釋何義乎
答。上釋偈上半。今之與同俱舍者是也。自下
釋下半亦同俱舍。而非今所用。只是同文故
來歟。又俱舍頌云。八十千者十千是。一萬故
想成八萬也
疏。正理論中文　順正理論第三辨本事品第一之本　云。
頌曰。牟尼說法蘊。數有八十千。彼體語或
名。此色行蘊攝。論曰。有說。佛教語爲自體。
彼說。法蘊皆色蘊攝。語用音聲爲自性故。有
說。佛教名爲自體。彼說法蘊皆行蘊攝。名
不應相應行爲性故。語教異名。教容是語。名
教別體。教何是名。彼作是釋。要由有名乃說
爲教。是故佛教體卽是名。所以者何。詮義
如實故名佛教。名能詮義。故教是名。由是
佛教定名爲體。擧名爲首。以攝句文已上　疏
抄互引須見此所引。以智出彼也　問。如此
論文者。未必見何爲正義。但擧二說更不判
是非。今何云意對等乎　答。擧二說中。初師
略擧。不細釋之。於次師者。問答釋疑窮理
盡善。明知。論主意明第二師云事。是以刊
定記云。二依順正理於四法中。用名句文三
法爲體已上　次下具引彼論文。諸師一同之
定判卽此意也。又彼記云　問。豈不正理依
婆沙等。如何乃違評家正義　答。衆賢論師
無適遵。但理長者卽義爲自義。故順正別生

理名等爲體。發智論說意亦同此已上　又
云。三依俱舍。通取四法。總爲教體。故彼第
一中有頌。同前正理。而長行但叙兩家。無
偏定斷故。彼叙云。諸說佛教語爲體者。彼說
法蘊皆色蘊攝。諸說佛教名爲體者。彼說法
蘊皆行蘊攝。次後文中釋蘊量云。如實義
者。世尊宣說八萬法蘊。如彼所說八萬法蘊。
皆此五中二蘊所攝。釋曰。准此論文既無別
斷。當知意在通取四法　問。婆沙·俱舍只是
一宗。豈應別立　答。俱舍·婆沙理實無異。今
且據文而有差別。一則不同正理定取名等。
二則不同婆沙評家定斷。今故別列也已上
抄。彼有問四語教文　決擇云。正理問意。語
謂語者。音聲爲體。教謂言教。亦卽音聲色
蘊所攝。名是不相應行。體行蘊所攝。名與
言教共體條別。教何是名。此問意約語卽
教。故後答意云。語之教故。以名爲體已上
抄。則異汝名文　問。正理師意。名有別體
者。其相如何　答。論聲名句文。有諸部異
說。且擧三說。簡別正理意。一大乘意者。了
義燈第三云。今正解者。云大乘師聲上屈曲
雖體非實。仍法處收。說爲名等者。據攝假
從實。非卽正取屈曲聲體。以爲名等。取屈
曲上有能詮用。說爲名等已上　意云。屈曲當
體非是名等。聲屈曲上有能詮用。指此詮用
爲名句文。故不許離其屈曲聲體。別有詮用
也。二古薩婆多計。其聲屈曲外別有實詮
用。是謂名等。故述記釋彼轉救云。語聲上
屈曲非能詮表。聲上屈曲故。如絃絃聲。又此

屈曲是聲體性故。如色上屈曲。卽色體性。此不能詮。由此故知。別有名等已上 至今抄下文。云色上屈曲非不相應之處。更可抄之。三正理末計云。其聲屈曲當體卽爲名句文。故唯識論第二云。若謂聲上音韻屈曲。卽名句文異聲實有已上 述記釋云。正理師救云。聲上屈曲是名句文。體異於聲。而定實有已上 今抄下引此述記。決擇釋云。言正理救云等者。本計聲上屈曲非名句文。末計云是已上 准此今抄云異汝名者。意云。敎是言敎故。語聲可爲體。爾者定異汝所執名等。離聲有別體之義已上 何以名等爲敎體哉爲言 此外更有經部計。如第三四法爲體中引 問。如顯形二色。雖同一物義分。而顯色外實有形色。今聲上屈曲例亦可爾。何大乘意不許聲體外有屈曲耶 答。其屈曲外無別聲塵。或高屈曲之音韻。或抵屈曲之音韻。其高抵之屈曲外更無別聲塵故。不許屈曲外有別聲體。其高抵之音韻卽是聲體。然此高抵屈曲上有能表詮用。是卽名句文也。如抄下文自問答釋成之 問。若爾耳識緣聲塵之時。可緣彼屈曲差別乎 答。此可有簡別。若比度高抵以緣之。唯意識也。若不比度直緣高韻。直緣抵韻。正是耳識之所得也已上多分愚推也。逢尋明師可決之

疏。三者然俱舍文 問。今第三門意。爲唯聲爲體義。爲通取四法爲體義 答云云 兩方。若云唯聲爲體者。小乘三說中。初唯語聲爲體。次唯名句爲體。若此第三亦唯聲爲體義者。全同第一師。何別立爲第三乎。況大乘三說中。第三總取四法爲體。又今疏云。卽合四法爲敎體云云 解釋明鏡也。何更異求乎。若依之爾者。今引經部。唯聲爲體義。爲當門之所立。是以先德中。有科名唯聲爲體之人見 如何 答。今第三門通取四法爲敎體。其旨如一邊疑難。但於今引經部云難者。凡總取四法爲體中。細分有二師說。故會解云。應科云四法爲體。若欲易見復分二科。初依俱舍雙取四法。二依經部名句卽聲已上 意云。兩師非許聲名句文四法合取。而俱舍意。四法別論。而雙取四法爲體。經部意。謂聲實名等假。故擧聲實攝名等假。判唯聲爲體也。是則雖四法別論。與攝假從實有此小異。無非同取四法爲體。故合爲一科。然先德意背此文理。故不在言限歟 問。俱舍頌云。彼體語或名。雖雙出二義。旣安或之言。全不見合爲一義。是卽或云語業爲體。或云名句爲體。雙擧二義也。何引爲四法爲體之義乎。是以雜心論第一云。有說。名性者行陰攝已上 意云。兩說不同中。若有說名句等爲體。是行陰攝也爲言 明知。非謂定取四法合爲一義。爾者疏上文旣云雜心論同俱舍。例豈不爾乎是一 又雜心旣同俱舍。今何不同擧雜心。爲四法爲體之證哉是二 次經部但云唯取聲。未必見擧體。攝名等何引爲證哉是三 又探玄記云。評家正義音聲爲體。經部宗亦以音聲爲性已上 旣以經部指同婆沙評家。明知。非通取四法爲體。何忽致師資相違哉是四 如何 答。發智論中有文云。語業爲體。有文云。名句爲體。故婆沙論中有論師。偏取語業爲體之文。强會名句爲體之文。有論師局執名句爲體之文。妄會語業爲體之文。互執一文各會違文。擧此二說。次下卽正斷云。如是說者。語業爲體云云 然世親論主情無去取故。合而融通雙取四法。義方備足。如抄上文委釋之。雜心論亦如次上私引論文委料簡。何更疑之哉。次今不引雜心爲證者。此亦抄上文具引彼論第一。委釋成之。故重不引之。次於經部唯取聲者。攝名句之假。歸語聲之實。故云唯聲也。今疏抄共引正理論。可見之。次於探玄記釋者。彼評家取名句外之語聲。此經部取卽名句之語聲。雖有此異。而同以音聲爲體。故指同之也。非謂全同歟。例如今疏主亦以經部令同俱舍。思之如上料簡

疏。若經部意文 問。經部意名等。卽聲爲體云云 爾者六塵中。此名等是聲塵所攝。卽耳識之所得歟 答。成實論第七不相應行品云。有人言。名句字衆是心不相應行。此事不然。是法名聲性入所攝已上 正源記第六引此論文卽釋云。文中是法兩字卽指名句字。名聲性者。卽善名句之法。以聲爲性。五陰之中色陰所攝。六塵之中判歸法入已上 此記者南山業疏末書也。旣論云法入所攝。明知。意識之所得也 問。若以聲爲性。何非耳識所得哉。又旣云色陰攝。非不相應行者。何云法入所攝乎。又此有人者是何部之師。今引爲

證哉　答。業疏二下依本宗假名出戒體。舉多師釋中。有一師釋云。一念色聲眼耳所得。非罪福性。相續色聲法入所攝。意識所得。是罪福性故。論云名字句者。是法名聲性法入所攝已上　且正源記第六云。一念等者。謂聲念見色聞聲屬眼耳兩識。所對歸色聲二塵所收。謂此爲非罪福性則可也。第二念去重緣思覺。前塵落謝判歸法塵。意識所得此屬有記。豈得亦非罪福性耶。故下引證。彼不相應行品云。有人云。名字句衆是不相應行。此事不然。是法名性法入所攝。准論本旨。名句字是不相應行屬非二聚。五陰之中行陰所攝。論標有人。顯是異師。與此師立義頗同。故引爲證。文中是法兩字等文如前引　准此以聲爲性者。是卽落謝五塵中聲故。雖色陰攝非不相應行。而法塵所收意識所得也。既非現在聲塵。何是耳識所得哉。次論云。有人者正源記但云是異師。而不明指故律家學者。雖有異義。而愚案云。准今疏抄所引正理論十四。正是經部師也。尤引可爲潤色者歟。思之　問。成實論意亦同此經部師歟　答。源云。准論本旨等云云如上引　故成實論第七不相應行品云。心不相應行。謂得·不得·無想定·滅盡定·無想處·命根·生·滅·住·異·老·死·名衆·句衆·字衆·凡夫法等已上　此有十六。而等者等取無作歟。故同卷無作品云。無作法○是行陰所攝已上　既云行陰。明知。不相應行故成十七也。正源記第一云。今撿成論。不立同分已上　是卽成論意以名等屬不相應行。故不同此經部師也

疏。故正理十四文　問。今引正理論者意如何　答。正理論主云。離聲體別有名等。經部師云。名句文卽以聲爲體云云　然彼論第十四初舉經部義。次引教理破彼師義。故取彼所破爲今證據也　問。卽聲爲體者。爲佛敎之體。爲名句之體　答云云　兩方。若云卽聲爲佛敎之體。故云卽聲爲體者。彼正理論不論敎體之是非。但論名句文以聲爲體否之時。經部名等假故。以語聲爲體性。更不許聲外有名等體。薩婆多語聲外別有名等體性。由是今論主破經部云。汝不應立名句文身。卽聲爲體云云　明知。經部意名等卽以聲爲體性。更聲外無別體爲言　故抄所引論述經主義云。豈不此三語爲性故用聲爲體等云云　意云。名等三以語聲爲體性爲言　今能破所破並顯此趣也。全不論敎體是非乎。若依之爾者。鈔牒疏文竟。卽釋云。引此爲成上來經部立聲爲體已上　上來者。指疏次上云若經部意唯取聲也。立聲爲體者。卽當疏所引云卽聲爲體之文歟。況鈔次下引論文。總結云。又下云故不應立名句文身卽聲爲體乃至　能顯義理文　既云能顯義理。明知。論佛敎之體也。如何　答

抄。論云此中文　自下准會解。分爲四科。初經部師立理。二此責下論家牒破。三論下文云下結成自義。四又下云故不應下總立破。第二牒破中亦二。初徵起二量。謂聖言量卽敎也。現量卽理也。二敎謂下牒釋二量。初釋聖言量。次理謂下釋現量。第三結成自義中亦三。初釋義結成。二又次下云或如下引例別釋。三又下結云故知下結顯正義云云

抄。又說應持文　意云。今爲破經主執名句是假法而離聲無體。故引三敎文。上文既語身之外別說文身。故知。有別體也。又云。持正法文句。若名句是假法無別法者。何云應持哉。又云。依義不依文。若文無實體。何論依不依哉爲言　但正法文句者。或正法文句之四字。俱是所持歟。或正法是所持。文句是能持歟。思之

抄。或如樹等文　問。文意如何　答。地水火風四大種是爲能造。彼樹等體是。色香味觸四微。卽爲所造。八事俱生方有一樹。故此樹是假也。緣此樹亦生影。以影是二十種色隨一所攝故。是實法也。旣影由樹假發。而體非假。今亦如是。唯識述記第二云。多剎那聲集成一字。集多字爲所依。次能成名詮。諸法體集多名。已後成句身。詮法差別已上　准此總集諸文。別生一句。故今抄云。如是諸文等也　問。大造者何乎　答。大者四大也。造者造色也　問。正理論或如樹等。大造合成云云　爾者此樹等相者。假實中何乎　答。決擇云。問。正理論說麁細俱實。云何名假。答云。但藉多塵故名爲假。非謂虛假。或云本計是實。末計是義亦可通已上　問。旣藉多塵。何非虛假乎　答。衆微聚集方名麁相。此有諸部實說。若經部意。衆微聚集卽成麁色。非謂衆微聚集外更生別麁相。故麁假細

實也。若薩婆多意。且七微和集位。展轉相資各生。七微許大之麁相。其麁相量同七微分。謂能生有七。故所生亦七。而展轉相資故。其所生麁相各同七微量。此亦有新古二義。若古薩婆多意。七微大相合成一物。猶如泥團。若新師意。彼云。大相雖一處相近。而不爲一體云云 又因明論疏下卷釋勝論師計云。至劫成初。兩極微合生第三子微。雖體無常。量德合故。不越因量。名有二實。自類衆多。各有彼因二極微。之所生故。自此已後。初三三合生第七子。七七合生第十五子。如是展轉生一大地已上 上云七微者。准此可知。述記第二·演祕第二委釋新古二義。可見之

疏。大乘有三大意同前文 問。同前者。全同歟。分同歟 答。決擇云。小乘前二或單取聲。或單取名等。大乘不爾。取聲必攝於名等。取名等亦攝於聲等已上 問。縱雖小乘

抄。因受大種者文 問。因受大種之因言。爲因果之因。爲因由之因 答。會解云。決擇云。因受大種者。謂因第八識執受。有情四大種所造之聲。餘二准知已上 此外更無別釋。若依此等釋。因者因由也。又所以也。意云。由第八識所執受。有情四大種所造之聲。餘二准知已上 此外更無別釋。若依此等釋。因者因由也。又所以也。意云。由第八識所執受有情數。所攝之內四大種所造之聲爲言意顯第八識不執受之外四大種非有情數之所攝。是卽樹等聲是也 問。正源起第六云。

因受聲者。因卽四大。受謂執受。卽心助之義。謂內報之色以大種爲因。有所執受。相擊出聲已上 又俱舍論第一聲有八種。一有執受大種爲因有情名可意聲。二有執受大種爲因有情名不可意聲。三有執受大種爲因非有情名可意聲。四有執受大種爲因非有情名不可意聲。次以無執受大種爲因亦成四種。其有情名等全同前也。頌疏第一云。就中語業名有情名。能詮表故。拍手等聲非有情名。不能詮表故。風林河等所發音聲。名無執受大種爲因。無執受中有情名者。謂化人語聲。此化人身雖無執受。能詮表故。稱有情名已上 准此等釋。因者因果之因也。故知。四大種爲因。所引生之聲故。云因受大種聲。旣云大種爲因等。明知。因果之因也。 如何答。俱舍云。大種爲因。故更不相濫。然雜集云。因受大種全不見。大種爲因何得混亂乎。故演祕第二云。 按對法第一云。因受大種者。謂語等聲。因不受大種者。謂樹等聲。因俱者。謂手擊等聲。釋曰。因謂所以。受謂執受。省故言受。卽內大種所引之聲有情數攝。因不受聲翻前可知。由內外緣所引之聲名爲俱也。二增上緣發生一聲。然有家不許〇已上

抄。世所共成者文 問。自下三種共相如何 答。決擇云。言若世所共成等者。如次依他圓成遍計三性 所發之聲也已上 又云。疏成所引聲者。 圓成實性所引聲也已上 會解全同也 問。圓成實性所引聲者。其義如何

答。抄二上云。是則圓成有其二種。一約理說。二約果德等文可見今約有爲無漏四智等具德名圓成之義也。 謂無漏後得智所引發之聲云事也 問。義忠百法疏云。成所引聲者。謂諸聖者。成立教理引發之聲。或成所作智所引言教之聲。 名成所引聲已上 此有二釋。初通因果。後局佛果。又演祕第一云。成所引聲者。略有三釋

抄。一見言見文 薩婆多論第六九十事初戒 云。見聞覺知。以眼爲見。以耳爲聞。鼻舌身爲覺。意根爲知。三根性利力用偏多。各分爲名。三根性鈍力用處少。總名爲覺。復次三根能遠取境界。各分爲名。三根近取境界。故合爲名已上 瑜伽論第二云。云何四種言說。謂依見聞覺知所有言說。依見言說者。謂依眼故現見外色。由此因緣爲他宣說。是名依見言說等文餘三說准此可知 又依智論。六根開合總有四說。一三根助道力强故開。三根助道力弱故合。二三根知世出世事。鼻舌身但知世間。三三根知善惡無記法。鼻等唯知無記。四三根遠見佛聞法。觀念隨喜故。熏成三乘種子等云云 此見等四及不見等四。如是開合故成八種言說也

疏。二云以體從用文 問。探玄記就大乘意有四句。一攝假從實。唯聲爲體。卽引無性攝論云依弘誓願立菩薩聲。雜集論云成所引聲等文爲證也。二分假異實。以名等爲性。卽引唯識云若名句文不異聲者等文爲證也。三假實合辨。四假實雙泯云云 是則大

乘意。雖以名等爲體。但分假異實。是假實別論門意也。全非以體從用之義。何忽致師資相違乎。況所引論文等未必見以體從用之義。且如唯識論云。此三離聲雖無別體。而假實異亦不卽聲等云云 此殊爲破經部等名句文卽聲爲體之義。須分假異實故。尤順探玄釋。違今疏意歟。如何 答

抄。天愛非餘文 決擇云。抄天愛非餘者。謂彼愚人世無錄用。唯天怜愛方得自存。又世間可尊莫過於天。世間所賤莫越於愚。呼卑賤之愚夫。立尊高之天號。如呼奴爲郎君。戲而調之。應云咄天汝甚可怜。故云天愛已上

疏。二所依故文 今疏自下有異本。一本云。二所依故云。無性論破經部云。諸契經句語爲自性。不應理。故成唯識第二亦破彼云。若名句文不異聲者。法辭無礙境。應無別。唯識云。此三離聲等文 一本云。二所依故。故唯識云。此三離聲等等文 此但脫二行文也。已上兩本世中盛流行。又有一本。故會解記注云。有一本疏移唯識云下在前。以成唯識第二破之下在後。此人不審由前引攝論破經部師故。次無亦破彼也。若唯識云下在前旣隔此段文不應。却云亦破等也。當知。今疏爲正已上 今疏者。初一本也。次本全非之歟。又當段抄有四本不同云云 如會解記具出。可見之 問。此三本中第二本可爲正歟。其故者。 抄全不釋無性論故是一 又疏中前引唯識第三竟。更引同論餘文。而不言又云等。重言唯識云。雖會解記有會釋。而如是例希。故知。後人加增也云事。會解釋如下引是二 又引此唯識第二破經部者。其義不相順。正是破正理師見如次下問答。雖會解有會釋。猶不盡故亦次下引之是三 爾者除此無性論破經部乃至境應無別之二行文。如第二本者全不可有過。如何 答

疏。亦破彼云若名句文文 問。今云破彼者。破何師乎 答。上引無性論。卽云破經部。今引唯識。云亦破彼云等。明知。唯識亦破經部也 問。見鈔所引唯識論中。論主問并外人答之趣。悉明異色心等有實詮表名句文否之義。是薩婆多之所立。全非經部義。以經部云名句是假法故。何況次下鈔引唯識疏。正破正理師云云 何云破經部乎 答。會解云。據鈔引唯識疏。乃通破正理師亦破經部師。次下釋鈔中自見已上 又云。若經部以名等卽聲爲體。若正理師。以名等別有實體。今名等不卽是聲。不同經部師名等是假。不同正理師。今取別義故。云破彼經部師也已上 意云經部

疏。唯識云此三離聲文 問。上旣引唯識第二竟。重引同論。何不標又云等。再題同名乎 答。會解云。今詳疏主意者。以前文依賢首引。乃是反顯此復自引。順顯欲彰彼此所引不同。故加唯識云字隔之也。所以鈔中但引成唯識疏。總相釋之。而結大意云。今疏總略。以論對疏。於義分明此意。謂若了鈔文自見疏中所引已上

抄。准彼論疏文 問。唯識中破小乘之實名句。爾者薩婆多中。有名等由聲顯生之二義。今破何義乎 答。鈔引唯識疏云。論主取生破顯云云 此破顯義也。付之正見唯識論云。若名句文異聲實有。應如色等非實能詮已上 述記云。量云。如汝所說實名句等 非實能詮。汝許異聲有實體故。如色香等。我宗所許名等異聲。實體無故。聲爲能詮。汝許異聲有如色。非能詮已上 演祕云。問。大乘自許他方佛土色亦能詮。是異聲有因。豈不犯自不定耶。答。非實詮。言以簡彼。訖故無不定已上 如是難破竟。 論次下卽云。 謂聲能生名句文者。此聲必有音韻屈曲。此足能詮。何用名等已上 述記云。第二名等無用。難更責外。非汝計生名等聲定有屈曲。此屈曲聲足能詮義。何用計離聲外別有名等。 薩婆多雖有名由聲顯生二義。今取生破已上 准此論文并疏釋。正破生義。全非顯義。今何云取生破顯乎 答。會解云。言取生破顯者。但取名等從聲。生別能詮義。破其名等由聲而顯。以彼小乘名等雖自有體。待聲方顯非名等無實也。故大乘破之已上 意云。以彼所立之生義。破彼所立之顯義。以生義不應理故。顯義亦隨不成也。故今抄云取生破顯也 問。正見唯識論并同述記釋。但破生義。全不破顯義。故述記但云取生破。不云所生破顯。何故今抄云准彼論疏〇取生顯破乎 答

抄。述曰二顯三用殊文 問。會解云。二顯二用殊辯符本云三用。餘本皆云二用。謂名詮自性。句詮差別。二用殊也。以字不詮義故

以二字爲正已上此釋可爾乎。如何　答。私云。雖字不直詮義。而有爲二作所依。令顯義之功能。是字之用也。故抄標三用殊。次第揲釋三用。明知三字可爲正歟。餘如下引對法瑜伽。可見之

抄。文體是字文　問。唯識云。文卽是字。爾者云文云字全無差異歟　答。准今抄次下釋。約功能云文。直約體云字見　謂文有二義。卽表彰義與顯示義也〇字唯一義。卽無改轉義也。決擇云。字者無改轉義者。謂不詮義。不可翻譯。如梵云菩提。是名此翻爲覺。如但云菩提字。未有所屬之義。不可翻譯。故號不改轉也已上　意云。中國邊國乃至六道四生。一切有情語言不同者。但是名句二位也。於文者彼此全同無異。卽如五音十四音等是也。故今翻中國語爲邊國語。正是名句之二位也。於文位者不能轉。譯梵語改爲漢語。故云不改轉爲言　一義云。准瑜伽。云文但了達音韻等云云　故知。貫通名句全不改變轉易。不同彼轉名改爲等。故云不改轉歟

抄。文者彰義文　問。彰與顯有何別哉　答。今抄意近則作名句所依。是謂彰義。遠則有能顯於義理之功。是謂顯義見　故頌疏第五云。梵云便善那。唐言文能顯義。近顯名句。遠顯於義。西國風俗呼扇酢。亦名便善那。亦是能顯義。扇能顯風。酢能顯食中味也。故舊譯爲味翻之謬矣已上　今抄云彰表二者。近顯名句也。又云。與二爲依能顯義者。遠顯於義也。又對法第二云。文是能顯聲之音韻。瑜伽五十二云。文但了達音韻云云　准此亦可有直顯音韻之義歟。具如下引。可見之

問。如上所立者。於所依之文直有彰顯二義歟。然他師釋中。能依之名句有彰顯二德。卽攝歸所依之文。故云文者彰顯義見　如何　答。今直引文示。自可知之。演祕第二云。疏文者彰義等者。名句二種爲彰爲顯。從能依說稱爲彰顯已上　又云。若言能詮。唯名句二。若言能顯。通名句文。云能顯彼音韻差別名句二故。故五十二云。若唯依文。但可了達音韻而已。顯揚十二云。顯發名句故。謂之文。對法第二云。此言文者。能彰彼二故。又此名顯。能顯義故。義者所以文是能顯聲之音韻之所以也已上　瑜伽論五十二云。若唯依文。但可了達音韻而已。不能了達所有事義。若依止名。便能了達彼彼諸法自性自相。亦了音韻不能了達深廣差別。若依止句。當知。一切皆能了達已上　准此等釋。或攝能依歸所依。或所依之文上亦直有顯義。卽可通二義歟。若准此會今抄者。今云與二爲依者。卽文雖不自彰義。而與名句能彰義作所依。故云文者彰義也。次云彰表二者。所依之文上亦直可彰義之意歟。次云又名爲顯等者。此卽從能依云事分明也

抄。或字爲初首文

抄。卽多刹那聲文　決擇云。言多刹那聲集成一字等者。問。前一刹那聲現在時。後一刹那聲至現在時。前聲已滅。如何集成其字。今謂。通云本質前後互不相見。影像連帶心。攀前接後。假建立故。如旋火輪。實非是輪。隨心作輪。又如佛言昔日鹿王今我身是。名句問答。准字應知已上

抄。字卽語故文　問。既云多刹那聲集成一字。明知。非字卽語聲。故論云。然依語聲分位差別。而假建立名句文文身已上　今何云字卽語哉　答

抄。色上屈曲非不相應文　問。文意如何　答。色上屈曲是形色。故同色處攝。然聲上屈曲是名句文。屬不相應行。故如是難也　問。何師之難耶　答。此當經部意歟。以經部自計名等卽屬聲處故。一義云。彼論上段有文云。若謂聲上音韻屈曲應異色處。別有實體已上　述記云。揲彼救言。語聲上屈曲非能詮表。聲上屈曲故。如絃絡聲。又此屈曲是聲體性故。如色上屈曲卽是體性。此不能詮。由此故知。別有名等已上　此外人立量轉救也　問。此外人者。何師乎　答。古薩婆多也。雖文段起盡似破正理師。而見轉救之計。謂屈曲外別有名等。明知。非新師義也

疏。法詞無礙境文　唯識第九云。義無礙解。卽於所詮總持自在。於一義中現一切義故〇法無礙解。卽於能詮總持自在。於一名句字中現一切名句字故〇詞無礙解。卽於言音展轉訓釋。總持自在。於一音聲中現一切音聲故〇辯無礙解。善達機宜巧爲說故已上

抄。論曰且依此土文　述記云。餘佛土者。是

耶如無垢稱經說。或以光明妙香及味等者。
等取觸思數等。此上皆得假立名等三種已上
演祕第二云。論諸餘佛土至立三故者。維
摩等經是爲證也 同。按彼經云。我土如來
無文字說。但以衆香令諸天人入律行等。此
乃香上不立名等。何得爲證 答。對於此土
音聲屈曲所立名字。言彼土無。不說彼香無
文名等 問。香上名等行相云何 答。因香
差別悟法自性差別等。 故猶聲屈曲解此等
也 問。思等如何依立名等 答。由依思等
了法性等立名等。若爾。彼土佛說不 答。亦
說法 問。如何表示令他得解。而名說耶
答。由能說者思上名等。令應他機思數等上
名等得起。名之爲說 夫說法者本令他解。思
等爲緣。他因解起名說何失 問。豈彼衆生
總得他心。又下如何能知上意 答。世界既
差。總得何失。上加於下。下解無違 問。
此方亦有見色聞香自思解義。應依思等立
名句文 答。有二釋。一依多分。二云。由曾聞
聲先解名等。後見色等。於義解生。憶念先
時名句等故 問。此依香等解。云憶教依
聲。他解舊香生同憶香非教 答。要者聞聲
見色生解。雖見色解教依聲。聞香生解不由
聲。故名等依香等。前解爲勝。此依色等立
名句等。而無教遮。復不違理 問。聲內勤勇
發。名等可卽聲。香從外方生。名等應非有
答。內香亦勤發。 如聲得有名。外香同水林。
名有何違理。由聞香等得生解故。若爾。亦依
所詮生悟。應亦依彼立於名等 答。由因能

詮所詮方解故。名句等不依所詮 問。經言。
依香以爲佛事。卽依香等立文名句。經亦說
言。或有佛土寂寞無言。或但虛寘而爲佛事。
豈卽依彼無說等立名句耶 答。立名何失。
如依思等卽其事也。無依聲言名無言也。亦
不違理 問。既不依聲而立名等。應無聲耳
答。此土不依香等。立教香等不無。故彼聲
耳亦復得有已上
抄。以衆生機欲待故文 問。有本云。對待故
假云云 今脫對假二字。何爲正乎 答。會解
云。言以衆生機欲對待故假者。慧因本少對假二字 意言。
機心欲樂不同。對彼機緣於六塵境。皆能顯
義。卽色上有此名等。屬不相應攝也。言對
待故假者。卽三假中一。初因成假。二相續
假。三相待假已上
抄。又梵云便善那文 會解意云。自下別會
文句之花梵。分爲三段。初會文。淨名等經
云名句味。故味卽文也。此便善那一名四
實。總是顯義。如扇顯生涼障塵。相好顯尊
貴。根形顯丈夫。味是濫。卽顯說物味。今以
文義有巧妙之意味故。曰文爲味。此揀顯得
名也。次引古德者。古德說文之名目爲味
也。次引對法者。證文能顯義也。次惡察那
等者。第二會字。雖文卽是字。或云字。梵語
惡刹那。或云文。梵語便善那也。次如對法
說鉢陀者。第三會句。應知已上取意
疏。以餘之意文 問。明教體中。大小乘各有
語聲爲體等三義。爾者清涼大師以何義爲
所存之實義也 答。疏云。寧依名等文 以

名等爲體爲所存之實義也。付之。大小乘經
論異說區分。彼小乘中雖有以語聲爲體爲
評家正義。未見唯以名句爲體爲實義之大
乘所說。況淨名十地通取四法。今何唯依名
等爲體乎 答。會解云。疏正就佛說容爲教
體等者。意謂。但在佛正說時。有聲之實。得
爲教體。此只在說時。唯得於近也。若流傳
後代。既無佛聲可聞。應無教體。故清涼自
意取名等爲體。則遠近皆得。謂正在佛說
時。取其詮義。以名等爲體此得近也 又末代流傳
書之竹帛以古未有紙時。用竹帛書故 亦依書以顯名等詮
義。亦是名等爲體此得遠也 此意是吾祖新意妙出
古今已上 但於評家正義幷淨名等者。約佛
正說唯得近之一邊。今約祖師自意。以義判
之。故不可爲難。次於淨名十地等者。疏主
自會云。但言所用。非正顯體云云 會解云。意
謂。前淨名等證通用四法作佛事。幷通用善
聲善字開聽。非正論教體要用四法也。今克
論教體以明言取。故取名等也已上
抄。顯無方理故文 問。無方理者何乎 答。
決擇云。方猶比也。無比道理也。或顯義體
無定方域。娑婆一方方許色等爲佛事。故不
同唯識。此方定用音聲爲佛事故已上
抄。用此四法文 會解云。意謂。用此四法。而
作佛事。 幷說聽 等何必要此 四法 爲體也
已上
疏。或有四皆如空文 問。何故如空之義通
始頓耶 答。起信注疏上云。心眞如門卽頓
教分齊。始教中空義。亦是密說此門已上

問。淨名經中云。文字性離言等云云　爾者五敎中何敎意乎　答。抄主意通始頓二敎云云

問。初敎卽假卽空卽名。終敎此名卽不等同眞如。經云。名字性離是名解脫也。頓敎一切皆絕名無名俱離。圓敎亦俱離不礙名故。今一名卽一切名等文　准此。今淨名經文是終敎意也。今何判通始頓乎　答

疏。文字性離文　決擇云。言文字性離無有文字者。一之上句標下句。釋此意云。文字眞性本離文字之相。下句釋云。無有文字。二云文字性離有。文字是則有無雙遣已上　今作多釋。並難思歟

抄。唯須菩提取鉢文　問。今云唯者。簡持之義歟。爲當如何　答。今云唯者。承諾之詞也。亦云唯諾者是也。八十花嚴經法界品。處處云唯然亦同之也。論語第二云。子曰。參乎。吾道一以貫之哉。曾子曰。唯孔安國曰。直曉不問。故答曰唯也已上　意云。直領解夫子意。故不須重問。是名唯也。彼禪家語錄中。云迦葉一笑曾子一唯者。卽此事也。准此

抄。說有念處文　決擇云。言念處者照寂也已上

抄。皆無合散文　玄記第五梵行品　云。成壞爲合散本云已上

正和三年甲寅五月二十三日。於泉州久米多寺抄之了。今元享四年甲子九月二十九日。於武州稱名寺再治之。佛祖加護念。自他開種智

貧道湛叡僧臘三十夏　俗壽五十四

建武二年乙亥十月七日。於稱名寺同開講肆重加修飾。若有一句符理之分。偏爲十身滿果之因乎　湛叡通夏四十一　年齒六十五

曆應三年庚辰七月晦日。於武州稱名寺所之書寫也

演義鈔四上纂釋下

第四通攝所詮體

疏。卽依六文文　會解記具引細釋。一名者有十二種。謂假名我有情命者等名。或執衣等名也　實名眼等色等名也　二句者有六種。謂不圓滿句如但云諸惡也　圓滿句如更加莫作等也。三字者名句所依也。四語者略具八分。謂美妙語其聲淸著也　題了語詞句文皆善巧故　易解語·樂聞語等也。五行相者。決擇云。或蘊等相應語言。或取能說佛菩薩等。皆能顯義號於文已上　六抹請者。謂因抹請問方說故。如是六種顯於文。若闕一種。不能顯義。由能顯義。是故名文云云取詮

疏。顯於十義文　一地義者。資糧加行等五位也。二相者。自相共相乃至因相果相也。三作意者。謂七種作意。謂相作意等也。四依處者。有三種。謂事依處如善惡乃至生死涅槃等　時依處世三　言補特伽羅依處漸頓二根等二十七賢聖　五過患者。或法或人。於應毀厭也。六勝利者。應稱讚義。而起稱讚者也。七所治者。一切雜染行也。八能治者。一切淸淨行也。九略者。名義俱略。十廣者。名義俱廣云云取詮

疏。又十住品云文隨於義文　問。疏主引十住品何文證通攝所詮體之義耶　答。引十住品第七不退住勝進分有十事五對中。第二文義對文證之也。付之。一言合多義。隨其義令文轉變。是名文隨於義顯了直說。並名義隨於文。然不說此文義爲契經體。今何引爲證乎　答　唐經十六十住品　云。佛子此菩薩應勸學十種廣大法。何等爲十。所謂說一卽多。說多卽一。文隨於義。義隨於文。非有卽有。有卽非有。無相卽相。相卽無相。無性卽性。性卽無性已上　大疏三下云。第七不退住〇後勝進中十事五對〇初一多一對。總含之義。一約權實。於一佛乘說無量故。改有染多皆佛因故。二約事理。理能成事說一卽多。事能顯理說多卽一。三約事事。無礙有同體異體義。如上說。二文義對。文隨於義轉變。密意故卽如初句。一言隨於多義已上隨於文顯了直說。卽下三對但顯事理。一無礙義故。若望下偈云。如是一切展轉成。則文義亦通事事無礙。三遍計理無情有情無二。四依他幻相性空無二。五圓成性空與不二空二如不異等文　抄十上云。言於一佛乘說無量故者〇依實開一卽多。會權歸實說多卽一。言轉變密意者。卽文同義異也。如一名四實九義。瞿聲如一無常之言。小乘則以生滅爲義。大乘則以不生不滅而爲其義〇以轉變染淨義故。上轉變密意者。則如前引攝論之中。以異言詞說實法等言。卽如初句

下卽指初句。爲文隨於義一多。言同而有三
義故。義隨於文顯了直說下釋後句也。顯了
對上密意。直說對上轉變。言卽下三對者。明
下三對唯是義隨於文。但得釋爲事理無礙。
不得通於事事無礙。及約權實如初句故。若
望下偈云。下重會前義。前中文隨於義。但
約所詮有事事無礙。未明文望於義望無礙。
今由久成義。則文有力。全攝於我。由義成
文則義有力。全攝於文等。故成事事無礙
也。以下偈云。一卽是多。多卽一。文隨於
義。義隨文。如是一切展轉成此所退人。應爲
說卽其文也已上 次下約此相。二宗釋後三
對。其義主要。可見之。雖有五對。不過第二
文義對。謂初句一多對。卽文隨於義也。下三
對者。是義隨於文故云云
疏。不同前義文 問。抄科釋云。對前揀別者
指何文處云對前乎 答。一義云。今十門。初
三門唯就聲名句文論雙單。故對佛菩薩等
能說者皆是所說也。然今第四門通有三重
能所。故非唯雙取聲名句文。四法亦通取能
說者也。佛菩薩等及所詮義理故。不同前三
門。剋就聲名句文論雙單。故云不同前義等
也爲書。問。若指初三門云前義者。若爾抄
釋三重能所。其第三重能所中。云前義爲所
詮。是亦可指初三門單一段。疏抄門指云前
義。必可指同處故。若許爾者。初三門既唯
就聲名句文。方論雙單。但是能詮。豈可指
云前義爲所詮哉是一 又圓覺大鈔三下第六教體門
全移今疏抄。然上引瑜伽論卽云。釋曰。由此

故指通取不同前意剋取前說已上 次下再釋
云。故說皆通不同前義剋取名義等。故云
所說也已上 既云前意。明知。不指初門也。又
云。剋取名義等既通取名義。豈初三門乎。准
此。今抄云名等者。亦等取所詮義歟是二 如
何 答。愚案云。今疏第四門文有二段。含二
意。謂初引瑜伽八十一。次引十住品。並是
唯通所詮。故云通攝所詮體。未可必通佛菩
薩等能說者。是爲初意。卽是當門正意也。後
又瑜伽下通收三重能所。則兼通佛菩薩等
能說者爲教體故。是爲後意。既含此二意。故
揀別之令無濫也 問。今通攝前者。本含通
攝三重能所之意。而且明通所詮之旨。後正
顯廣通三重能所之義。是一意也。何分爲二
意乎。故圓覺大疏上云。明第六教體門中。釋
通攝所詮體。初引瑜伽八十一意。次下卽
云。此明教義相成。若不詮義。文非教故已上
此全寫今疏文。但不寫十住品已下文。然同
彼鈔三下釋彼疏時。先具引今疏云。通取所
詮成契經體。下十住品瑜伽論乃至不同前
意剋取所詮之文意。次下卽亦續引今鈔云。
通收能所則有三重下乃至 故云所說之文。
唯此通攝所詮門。非而分爲多意。且是一意
故。彼疏略之。彼鈔中具引卽顯疏意。若如
今料望者。彼疏引初意中。前半久。鈔中引初
意中。後半及後意疏鈔俱不具擧二意。何故
鈔云不同前意乎。明知。今前義者指初三門
歟。如何 答。維雖本含三重能所。既分爲兩
段。自當兼正之二意。故今鈔云。上正辨通

所詮等。次釋又瑜伽已下文。云又通收能所
等。既安又言。豈非傍兼之別義乎。擧如是
之二意竟。次云不同前義。對初意揀別之云
事。誰疑之乎。但於圓覺疏抄釋者。此尤爲
潤色之遍也。謂鈔先釋疏所引之初意竟。後
具引所殘之。今疏則還成二意故。前後相對
揀別之故。云不同前意。有何難乎。若指初
三門。何不云前門而云前義。亦云前意乎。何
況初三門唯局能詮之聲名句文。不通所詮
義。何云剋取名義乎。明知。今第四門分爲兩
段。其初段所引瑜伽云。諸契經體略有二種。
一文二義更不見通佛菩薩等能說者。故云
不同前義剋取名義等也
抄。第一通所詮文 問。今云第一第二。又云
向下向上。其義如何 答。此亦有異義。今略
出之一義。云今對前揀別有二義中。第一義
意。第五諸法顯義體已下六門。總是所詮故。
今第四門云。通所詮則向下取也。第二義
意。謂初三門但約聲名句文論雙單故。今第
四門云通說者則向上取也云云 今第四門含
二意者是歟。難云。若爾第五諸法顯義體。正
明六塵教體意。是所詮乎。故今抄上文釋取
名等爲體。爲疏主自意之義。例同餘方依色
等有名句文。亦指同諸法顯義之體。若非能
詮何指同之乎是一 又第九事事無礙體專明
能詮文句。具十玄門備之旨。豈是但所詮義
乎是二 若指前後說門云向上向下者。可云
不同前後義。何但云不同前義乎是三 又可
云雙對前後揀別之。何科但云對前乎是四

如何　答云云　愚案云。疏云故皆通取者。通取所詮通取說者等言　然次上所引瑜伽文全不見通所詮。故今抄意云。第四門分為兩段。具釋其義意。重舉後段意。但云皆通取而揀前段義。云不同前義等既不同前段。局取名等其等之言等取所詮義故。明知。後段意通取所詮。若不通取所詮則還同局犯故。如疏上文云。有其所通無其所局者。思之爾者。此故皆通取之一句。向下云。不同前義等文則含通所詮之意。向上云。佛菩薩等是能說者。文云則含通取說者也。意故不同前段局取名等為言

疏。第五諸法顯義體文　問。諸法顯義體門意。一切諸法顯義理之時。悉具名句文歟。為當如何　答。兩方。若云悉具者。凡諸法為教體者。是由有生解之義。故云諸法顯義也。縱雖有生解之義。何必悉具名句乎。例如法身章。釋法身說法之義云。此理法身與說觀智為所開。覺經云。法身說法授與義故已上　此約生正智解之義。明法身說法之義。豈生智之解了時。於理法身上安立名句等乎。對向諸法生無相無念之觀解。例亦可爾是一　何況今疏下文。釋會緣入實體中。引仁王二諦品了。釋云。此經明教。卽是如不說如卽是教。若取諸法顯義。皆為教體。一切法皆如也。則無如非教已上　此釋一切法如故是教體歟。更不見具文句。加之探玄記。起信疏。圓覺大疏一上抄三下　釋此門之時。但總明顯義之旨。不述如具名等之義乎是二　若依之爾者。凡云教者。表詮義理之謂也。若許表詮義理。何無名等乎是一　何況上就大乘。釋語聲為體等之義竟。祖師自意。會取名等為體。疏釋其所以云。流傳後代書也。竹帛曾何有聲。豈無教體已上　抄釋云。故前唯識之中。例於餘方亦依色等有名句文。亦同諸法顯義之體。顯無方理故不取常規已上　既取名等為體竟。舉餘方佛刹。依色等立名句文。卽為例證。亦指同諸法顯義體。明知。顯義體亦立名等也是二　次上鈔引唯識論云。諸餘佛土亦依光明妙香味等。　假立之故之文竟。卽釋云所引卽淨名經而言等者。等取觸思數等上。皆得假立名等三種〇以衆生機欲待故已上　會解記具如次上引　准此亦諸法顯義之時。必可假立名等見是三　如何　答。此事實難思。學者亦存異義。今且述一義之意者。諸法顯義。或假立名等。或未必借名等。不可一准歟。其旨如兩邊之疑難。各據一義。並不相違。彼借名等顯義理。並不論之。然不借名等顯義者。今疏下文結成說聽云。語默視瞬皆說則見聞。見聞覺知愚聽等云云　瑜伽論釋見聞覺知云。見知二種現量所攝。覺謂比量聞所言量。凡現量者。離名相等。何借名句。故慈恩云。離名等所有分別。現現別轉故名現量已上　況疏次文云。苟能得法契神等云云　眞智契證專證離名句之詮表。豈還借名等可云之。加之普賢行品疏。釋剎說衆生說等文作三釋中。第三釋云。約顯理是說等云云　抄釋云。言顯理者。如色卽顯質礙卽顯緣生等云云　具如次下。況於一乘中引之

抄。苟日得會文　決擇云。此問意云。由能詮言說有性。匈所詮一切法有性〇最後耶字疑問之詞也。佛告下答。初答法無其性而有言說遺法也。又云下答。無有言說遺言也。大惠問意。言法如相須問也。世尊答意。言法不相須。先明無法而有言。後明無言而有法。是故下詰言不相須也。大惠下舉事釋成也已上」

抄。謂兎角龜毛等　意云。實雖無兎角。而有人云。兎角等豈非諸法無性而假起言說乎為言

抄。謂漏月傳意於生脫荆輌之乎文

抄。相如調文君之如終獲隨事文　史記百一十七司馬相如列傳第五十七云。司馬相如者。蜀郡成都人也。字馬鄉。少時好讀書。學擊劍。故其親名之。曰犬子。相如既學慕藺相如之為人。更名相如〇梁孝王令與諸生同舍。相如得與諸王游士居數歲。乃著子虛之賤。會梁孝王卒。相如歸而家貧。無以自業素與。臨邛令王吉相善。吉曰。長卿久官游不遂而來過我。於是相如往舍都亭。臨邛令繆為恭敬日。往朝相如。相如初尚見之。後稱病使從者謝吉。吉愈益謹肅。臨邛中多富人。而卓王孫家僮八百人。程鄭亦數百人。二人乃相謂曰。令有貴客為具召之。并召令令既至卓氏客。以百數至日中。謁司馬長卿。長卿謝病不能往。臨邛令不敢嘗食。自往迎相如。相如不得已。強往一坐盡傾。酒酣臨邛

令前奏琴曰。竊聞長卿好之。願臣自娛。相如辭謝。爲鼓一再行。是時卓王孫有如文君。新寡好音故。相如繆與令相重。而以琴心挑(郭璞曰。以琴中音挑動之) 相如之臨邛氏弄琴。文君竊從戶竊之。心悅而好之。恐不得當也。旣罷相如乃使人重賜文君侍者。通殷勤。文君夜亡奔相如。相如乃與馳歸成都。家居徒四壁立(郭璞曰。言貧窮也) 卓王孫大怒曰。女至不材。我不忍殺。不分一錢也。人或謂王孫。王孫終不聽。文君久之不樂曰。長卿弟俱如臨邛徒。昆弟從貸猶足爲生。何至自苦。如此相如與俱之。臨邛盡賣其騎買一酒。舍酤而令文君當鑪(壽昭曰。酒酒肆也。以盛鑪告高似鑪) 相如身自著犢鼻褌(壽昭曰。今三釋布作放如犢鼻實稱。此者言其無耻也◯) 與保庸雜作(方言曰。保庸謂南方稗賤稱也) 滌器於市中(壽昭曰。瓦器也◯每食如滌滌者) 卓王孫聞而耻之。爲杜門不出昆弟諸公◯更謂王孫曰。有一男。兩如所不足者。非材也。今弟諸公◯更謂王孫。今文君已失身於司馬長卿。長卿故倦游(郭璞曰。厭游官也) 雖貧其人材足依之。且又令客獨奈何。相辱如此卓王孫。不得已分。卽文君僮百人錢百萬。及其嫁時衣被財物。文君及與相如歸成都。買田宅爲富人(已上)

抄。況帝釋有法樂之臣(文) 探玄記第二云。乾闥婆此云尋香◯亦名食香。唯食細食。居十寶山中。常爲諸天作樂時。身有異相。卽飛上天(已上) 大疏一下云。八乾闥婆。此云尋香。謂樂兒不事生業。但尋諸家飲食香氣。卽往設樂求食自活。因此世人號諸樂人爲乾闥婆。彼能執樂故。以名焉。亦云食香。止十寶山間食諸香稤。卽帝釋執樂神也。帝釋須樂。此王身有相現(已上) 問。不事生業。但尋飲食香氣者。爲乾闥婆之行儀。爲諸樂人之行儀。又身有異相現者。爲帝釋身。爲乾闥婆身 答。行願記第六云。四乾闥婆者。正云健闥縛。此云尋香行。亦云食香神。謂食氣作樂求乞。天帝須樂體有異相。便往奏之。西天呼一類音聲人名健達縛。謂不作生計。尋食香氣作樂求之(已上) 馬鳴有和羅之伎(文) 大日經疏第八云。如馬鳴菩薩自奏賴吒和羅❶典。五百王子聞之。同時捨家入道(文)

疏。況花嚴性海(文) 問。況於一乘中有四節文段。且初事物說法義者。爲一乘不共之玄旨。爲當通三乘教歟 答。兩方。若云不共之玄旨者。見抄所引經文等。以諸佛威神力。自光明供具等中。自然出音聲。演說法門等。三乘教中盛談此等義相。豈爲不共之玄旨乎。若云通三乘者。凡論擧況者。擧劣況勝。今旣云況花嚴性海等。若是三一貫通之法相者。何云況哉。如何 答。今擧況有二意。一云。分別根本一乘隨逐機宜。開示小乘三乘等法。若根本法輪中所無之法相。則縱雖分別欲說之。而佛力不能說之。故知。今則應云枝末三乘乃至外典尚有諸法顯義之理。何況根本一乘中。豈無此義哉(爲言) 一云。今所擧花嚴性海之大義。是一乘不共之玄旨也。雖諸法顯義之言是同。而其意大異也。謂三乘教中。諸法顯義。或推功併歸觀行者。勝解作意。未必謂萬類之音皆是如來音。又不言六塵萬法悉是如來音(疏。文下引貞元可見之) 或是諸佛神力示如是業用。未必謂本自具足令物見之。然今一乘意者。卽跡引普賢行品刹說衆生說等文。彼品疏(第八下) 釋。云刹說等者。略有三義。一約通力。二約融通。一說一切說故。三約顯理。是說菩薩觸境皆了知故。則觸類成教。如香飯等(已上) 抄十八下云。言融通者。一塵卽攝一切。何得刹中無說。言顯理者。如色卽顯質礙。卽顯緣生。卽顯無常。卽顯無性等。言則觸類成教者。證顯理義。如前教體中明(已上) 貞元疏第七(普救護一切衆生成德吉祥夜神云) 然法輪音。若依權小。如來常言非法輪音。要宜詮理。轉入他心方得名爲法輪音耳。若依此經。自狹之寬。略有三重。一則如來一切語言皆法輪音。一切言說皆佛事故。二者萬類之音皆法輪音。故賢首經云。能令三界所有聲聞者皆是如來音。三者非唯於聲。六塵萬法無有一法非如來音。出現品云。譬如書字。普入一切語一切算數一切世間出世間處。而無所住。如來音聲亦復如是。普入一切處一切法。乃至云。何以故。言音實相卽法輪故。旣以實相爲法輪聲。未有一法非法輪體。由此故能攝多眷屬。一轉一切一時轉也(已上) 卽此大疏三釋中第二釋。貞元疏三釋中。第二第三釋並是同。今事物說法之義也。彼三乘教中。都不可有如是之義也 問。且貞元疏二三兩釋有何別哉 答。第二釋意。謂橫攝一切有情音聲乃至風鈴河等非情之聲。總名如來音。第三釋意。如探玄記

❶典二曲？

釋智正覺義中云。次明平等語業妙音遍至者。明如來圓音如緣起性遍一切處。而亦不壞別云詮表已上 即此意也。今抄所引經條。准此可知

第六攝境唯心體 自下會解記第九

抄。即二所現影文 問。二者何乎 答。一義云。決擇云。耳·意二識所現影也。或說聽二識所現影也已上 一義云。二字應作心字。故會解云。鈔如聲是色。即心所現影。有本云。即二所現影誤也已上

抄。今取解釋分文 問。立義解釋之兩人。同明唯心義。若取之則可雙取。今何但取解釋分哉。況又疏所引解釋分之文。正釋抄所引立義分文之文也。 故起信疏釋今疏所引文之釋。 上立義中衆生心攝一切等也已上 如何 答。會解云、言今取解釋分顯心性相等者。意謂立義分中。已明唯識義含終頓。即同敎分齊。今正二門交徹爲終敎義也已上

疏。梵行品云文 問。今所引梵行品文者。局圓敎唯心歟。爲當通終頓等哉 答。抄云。圓敎唯心文 付之。一切諸法唯識唯心之所談者。諸大乘敎之通說也。今云。知一切法即心自性。例亦可爾。何必局圓敎唯心哉。如何 答。唯心之義雖通諸敎。則心境待對泯絕。而眞心露現。若依圓敎。則總該萬有。即是一心等云云 如攝序云鏡一心之玄極之文處。具引諸文。可見之。故知。梵行品正說圓敎不共之唯心也

疏。一唯本無影文 決擇下文云。問。攝境唯心中。唯本無影是小乘義。何故前文前四通小。後六唯大乘。答。唯本無影非唯心義。爲明四句。因便言之。故疏云。唯本無影。謂即小乘不知唯識故。即斯義也已上

疏。護法論師等文 問。安慧論師意。爲本影具足義。爲當唯本無影義歟 答。兩方。若云存本具足義者。安慧意於依他法。唯立心自證分。不許相見二分。故佛果位判相見俱無。爭許如來識上文義相生是名本質敎。其外更立聞者。識上所變之影像文義乎。是以清涼餘處解釋中。明佛智緣他心不同云。安慧論師云。 佛智緣他心緣得本質。 餘皆變影。護法論師佛亦變影。若緣本質得。心外法壞唯識故。但極似本質。有實因人已上 准此。安慧意佛智無別自所變之相分。故直緣聞者。識所變現文義之相。其外更不可立如來淨識所現之本質敎云乎。若依之爾者。今疏云。護法論師等皆立此義。即抄釋云。唯識諸師皆同此立等云云 會解云。 鈔唯識諸師者。即所等難陀·德惠安慧·火辨護月等諸師也。言然此論主即護法清師 無不說法者。 謂無不說是法也已上 此等釋意者無本。 安慧亦存本影具足義歟。如何 答

疏。復說五心集現文 五心義云。變爾等五心略以十二門分別〇第一列名者。 一卒爾心。二尋求心。三決心。四染淨心。五等流心。瑜伽第一卷五識身地云。由眼識生三心可得。如其次第。 謂卒爾心·尋求心·決定心。初是眼識。二是意識。決定心後方有染淨。此後乃有等流。眼識善不善轉如眼識生。乃至身識亦爾。由初三心性類同故但說三。言實兼後二。第二辨相者。且如眼識初墮於境名卒爾墮心。同時意識先未緣此。今初同起亦名卒爾。故瑜伽論第三卷云。意識任運經散亂。緣不串習境時。無欲等生。爾時意識名卒爾墮心。有欲等生。尋求等攝故。又解深密經及決擇七十六說。五識同時必定有一分別意識俱時而轉。故眼俱意名卒爾心。初卒墮境故。此既初緣未知何境。爲善爲惡。爲了知故。次起尋求與欲俱轉希望境故。既尋求已識知先境。次起決定。印解境故。決定已識境界差別。取正目等相。於怨住惡。於親住善。於中住捨。染淨心生。由此染淨意識爲先。引生眼識同性善染順前。而起名等流心。如眼識生。耳等識亦爾。第三八識有無者。瑜伽第一但說六識有此五心。不說七八。又間斷識方具此五。非恒續識。然第七識未轉依位緣境。恒定任運微細唯有後三。一剎那中可說具故。第八不爾。界初生位有卒爾心。有色無色境。寬狹故。決定·染淨·等流三。心境有新舊。或前後相望可具之。故唯無尋求。無欲俱故。因第七識界雖初生。境恒一類故。 無卒爾尋求二心。 初轉依位可名卒爾。即是決定染淨之心。第二念後是等流。二念義我合說有四心已上

私問。今抄下文云。言其五心。 初後通六識中。三唯意識文 爾者。今何云但說六識有此五心乎。答。至下可知

又云。問何故須辨如是五心。答。爲令了知心
之分位。入法我唯識相故已上
私問。今云集現者。卽此心集現歟。爲當
如何。答。疏文上云文義相生。下云五心集
現。明知。經歷五心之位。文義相集。現爲
敎體爲言 故抄上文引無性攝論云。名句
文身識所變現。聚集爲體已上 依之。決擇
云。疏後說五心集現。但是經歷五心影像。
聚集影現已上 其影像者。卽下所明十四
相也。如抄釋三師義。可見之
疏。總十二心文 決擇云。疏總十二心等者。
散亂聞經也。專注聞經但有八心。於行常二
字上。深卒爾尋求二心故已上
抄。一云說諸字時文 五心義云。第四剎那
多少者。五識卒爾唯一剎那。瑜伽第三云。又
非五識身有二剎那相隨俱生。 又一剎五識
生已。從此無間必意識生。故五識卒爾唯一
剎那。尋求未了後起五識。但是尋求。故五
識身無多卒爾。說五識身有尋伺者。有處尋
求無尋伺者。與欲俱故。亦有尋求。諸處所
說五識無有決定尋求。無深廣行相。說之爲
非無微細者。若獨生意。若五俱意。卒爾心
位亦一剎那〇有說。意識既許相續。說卒爾
心通多念起亦無過失。 前解爲善〇決定多
剎那尋求未知。 未起染淨心故〇起染淨之
心亦復如是。多念相續以難生故。此依五識
爲等流心。若意等流染淨唯一念決。第二念
卽等流故。唯等流心略有二。說意識等流相
續無妨。一云。五識唯一念生。說等流心亦不

相續〇二云。五識許相續生一剎那者。說變
爾故已上 又云。以許尋求多剎那故已上 第
五門中釋也
抄。是現量故文 五心義云。因中五識或四
或二。或許五心皆唯現量。緣現世境果中。五
識所有四心亦唯現量。 緣三世境〇第七因
位許有三心。 皆非量攝〇第六識定位五心
皆唯現量〇若在散位。 獨顯五心通比非量
〇與五俱意所有五心。有義唯現量等文如下具引
果中五識四心者。 以果位任運故無尋求心
也
抄。經十六心有十四相文 問。今引三師中。
後兩師並云十二心。 何第一師獨言十六心
哉 答。一義云。十六十二開合異。故不相
違也開合之義下引會解記。可見之 一義云。 六字應作二字
歟。會解記云。第一師十二心若取卒爾耳識
爲一。同時意識爲二。尋求爲三。決定爲四。則
四字皆有此四字。應有十六心。今言十二心
者。應以卒爾耳識同時意識合爲一心。以同
時意識卽卒 爾同時 意識通 名卒 爾心故也
已上
抄。若不散亂文 五心義云。第亂不亂生者。
先明不亂。後明亂生。不亂生中後有三門。一
自他俱不亂。 二他亂自不亂。 三自亂心不
亂。自他俱不亂者。瑜伽第三云。 又一剎那
五識生已。從此無間必意識生。從此無間若
不散亂必定意識中。第二決定心生。由此尋
求決定二識分別境界爲因故。 染淨法生所
引故。從此無間眼等識中。染淨法生。 然此

不由自分別。爲無分別。故得染淨。他亂自
不亂者。謂有他識中間間生自識五心。仍前
後如眼觀色。起卒爾心必有尋求。纔初心起
故。瑜伽說。又一剎那五識生已。從此無間必
意識生故〇故五卒 爾後定起尋求心。 有人
說。言卒爾後不起尋求者。不然。違敎理故〇
故尋求後或入餘心。或起決定。雖起餘心中
間爾亂他境。非上勝不能引脫他識。反不生
故。 後却入眼識決定。 決定起時或還起尋
求引。或卽起決定。決定爲因。若無異緣。自
染淨起。有他識奪自染淨不生。他識卽滅自
心方能入染淨位。 染淨位起。 或還入決定
引。 或卽起染淨〇染淨心後若無他緣。 自
等流起。眼意二識乃至未趣所餘境界。經爾
所時恒相續轉。是名他亂自不亂。三自亂心
不亂者。如眼先觀一大衆色。卒爾尋求定相
續已。未起決定。有一上好像色現前。眼識
遂於餘識。而轉後起卒爾及尋求心。或幷決
定或染淨心等見像色已。却觀衆色。先已現
故不起卒爾。或却起尋求引生決定。以許尋
求多剎那故。 或卽起決定〇却觀衆色始起
染淨。染淨心後或觀雲色。隨其多少起卒爾
等已。却觀衆色。而起等流。 皆准前後是自
亂心不亂已上
抄。若散亂時文 五心義云。自下後明亂者。
於中有二。一他亂自亦亂。二自亂心亦亂。他
亂自亦亂者。如眼識生緣一像色。起卒爾尋
求已。別有聲至。後起卒爾尋求等心。像遂
放光像光。卽新起前尋求。後起卒爾尋求決

定。後別有香。正現前嗅後起卒爾等。像光變色決定。心後後起卒爾。至染淨心。後値上味。正現前嘗遂起舌識。多少心已却觀像光。光或大小徒染淨心。後後起卒爾尋求決定。如是乃至○或二或三或至四心。名之爲亂。若連次起至等流心。卽名不亂。餘心例然。自亂心亦亂者。准他亂說等文

今抄引二師釋中。數處有此事。故具引之

抄。非現量故文 此約五俱意識中。尋求心也。如上具引。可見之。今抄下文云中三唯識已上

抄。由此極少經十二心文 問。此第二師十二心者何乎 答。此除決定心。而開耳識意識爲二心。加尋求心爲三。故四字各有此三心。則成十二心也。如抄可知

抄。此中曲有二解文 五心義云。與五俱意所有五心。有義唯現量。作證解故。陳那菩薩集量論。論五識俱意是現量故。說五俱時緣十八界亦現量攝。隨五現塵明了取故。有義不定性尙不同。何現量集量不說五俱之意。唯是現量。何得定判。堅執比度既許五俱定唯現量。於理未可。故五俱意義通現比及非量攝。通緣三世及非世境。若緣一境。與五一俱卒爾等流定唯現量。中間三心不與五俱。通比非量剎那論之。緣過去境。瑜伽論言五識無間所生意識尋求決定唯應說緣現在境者。此依分位事結究竟名爲現在已上

今抄云二解者。初解意。謂同時意識亦是現量也。四字總經十二心云云 後解意。謂同時意識現量也。四字但經八心。而有十四相云云 上所引五心義中。二有義者。但論五俱意之現量非現量界。准思可知

抄。謂諸字有二相文 意云。一字及依一字所成之名。於心上現此。且約一字成名之義也。然亦有一字不成名者。非此所明也云云

抄。惡學時七相文 言惡之時前諸字雖入過去。現無本質。由熏習力唯識變力。仍於此說惡字心上顯現故。卽有兩箇一字二相 兩箇一字所成名四相 一箇字身五相 一箇一字所成名名身六相 一箇二字所成名七相 故成七相也。凡云字身名身者。身有體依聚之三義。今且用聚義爲身故。或有以字爲一種共聚名身。卽是一字身也。或有以二字爲一種而二種共聚名身。卽是二字身也。或以三字爲一種。或以四字爲一種。各二種共聚名身。例此可知。如字旣爾。名亦例知

抄。者字時十六相文 謂諸惡者之三箇一字爲三相 三箇一字所成名爲六相 兩箇字身。謂諸惡七相 惡者八相 兩箇二字所成名名身十相 一箇三字多字身十一相 一箇一字所成名多名身十二相 兩箇二字所成名十四相

抄。言共五心文 問。五心義云。因中五識○五心皆唯現量等云云 具如前引。准此不局初後可通中三見 今何云中三唯意識乎 答。決擇引法苑。有二師說。初師全同前所引。後師卽同今抄。故決擇釋云。今據後義。故抄三爾已上 彼後師者。決擇引法苑云。此中有義五識唯二。但有卒爾及等流心。尋求等中五隨生者。卽等流心許亂生故已上

抄。又前三是無記文 五心義云。瑜伽論等說。初三心是無記。第四五通三性。此依因位中容無亂境。五識中一與第六識連續生說。若在因位境界强勝諸識雜生。若生五心皆通三性所攝。若無漏位及得自在一切多善已上

抄。然此皆約文 五心義云。若在果位。隨所有心皆得俱起。隨應無失已上 又云。成唯識說。八地以去乃至成佛任運決定。不假尋求。故但有四。三乘通論。無漏具五。有尋求故。卽諸剎那義別說。有非前後起。初轉依等如前已說已上 如前已說者。第三八識有無門。卽如上具引

疏。三唯影無本文 問。終教大乘意。自受用佛有色聲功德哉 答

疏。龍軍文 會解云。龍軍未詳已上 問。慈恩阿彌陀經通贊之末書元縛迦云。如來滅後外南天竺國有論師。名龍猛。卽龍軍也。造大智論釋大般若等已上 今會解記。何云未詳乎 答。探玄大疏共云。唯影無本是龍軍等。非本非影是龍樹等云云 旣各別學。尙終頓兩教之宗師何云一人異名哉。 彼元縛釋難依用歟

疏。堅惠文 法界無差別論疏云。堅惠菩薩者。梵名婆羅末底沙羅。此云堅固末底。云惠○謂此論主有稱理。求佛堅固正惠故以爲名。三藏云。西域相傳。此是地上菩薩。於佛滅後七百年。於中天竺大剎和種○造究竟

一乘寶性論及法界無差別論等已上 三藏者。提雲般若也。地上菩薩者。會解記引用此疏云。地藏菩薩。更檢餘本可知之

疏。夜摩偈云文 唐經第十九也。大疏四上釋上半偈竟。次下云。若爾。何故以現聞教法下半釋。云但自心變非佛說也。若依權教。此約有影無本。然本影相望通有四句。若依此宗。果海離言故。無有說用隨機現。謂如是說。而此本質亦是自心已上 抄十一上云。言若依權教等者。本影四句。卽如懸談。若依此宗。四句皆用知法一切法。卽心自性故。質亦自心已上

疏。此前四說總合文 問。圓教意可有唯本無影之義耶 答。疏云。此前四說。總合爲一圓融無礙文 故知。亦可有唯本無影之義也。付之。疏釋唯本無影。謂卽小乘不知唯識故。卽是心外存實境之妄執也。既非唯識之義。故三乘教尚不許之。爭圓教中容如是之妄執乎。是以決擇云。唯本無影非唯心義。爲明四句。因便言之。故疏云。唯本無影不知唯識故。卽期義也已上 准此。雖物合四說。是言總意別。實除第一唯本無影。但取餘三說也爲言 爾者。圓教中不可唯本無影之義歟。如何 答。花嚴一乘是根本法輪故。縱雖人天小乘等法相無不含攝之。至今唯本無影之義。何不爲圓融之所目乎。況十通品疏明佛智緣他心諸說不同中云。安惠論師云。佛智緣他心緣得本質○護法論師則佛亦變影等竟。次下卽云依唯識宗護法爲正。以今經望前亦未失已上 又云。若離佛外別有衆生。更須變影却失眞唯識義已上 此明佛智緣他心。不變影直緣本質故。正是唯本無影之義也。衆生緣佛例亦可爾。是則生佛同以眞心爲其心故。故對向萬法時直照現之。更不待變影故。十通品疏釋法性宗他心之相者。以卽心之衆生心非卽衆生之佛心爲所緣。以卽衆生心之佛心非卽佛心之衆生心爲能緣。如是鎔融故。非一非異已上 抄十八上云。此有兩對。前對明所緣。彼對明能緣。今初言卽佛心之衆生心者。此明所緣。衆生心卽是佛心。此明不異。次云非卽衆生心之佛心者。此句明衆生心與佛心非卽。非卽故有所緣義。非異故不壞唯心義。言爲所緣者。結成所緣。揀非能緣也已上 後對恐繁不引。返例可知

疏。說聽雙存文 決擇云

抄。說如來藏乃有三義文 問。筆削記第三云。如來藏者。具三種義。謂隱覆・含攝・出生義等文 何與今別哉 答。彼論第二如來藏品第三 全同今抄所引

抄。一所攝名藏者文 如來是能藏。卽果極之菩提也。衆生是所藏。以如來之所攝藏名如來藏故爲言 會解云。問。此引佛性論。應非別教。答

抄。言如如者文 問。如如者重言。有何意哉 答。一義云。通眞記中卷了然述云。言如如者。一者眞如。卽一心身體。二俗如。卽隨緣萬法不變之性。二如不二故曰如如。此則直就眞如本性。以明心也此佛性論說 已上 此記者南山歸敬儀之末書也

抄。復次藏有三種文 問。今三種者。上所標之所攝隱覆等三義之外別義歟。爲當如何 答。愚案云。今釋所攝名藏中。有二段。並先明能藏。後明所攝。卽上來所引是初段也。於中前云言如如者有二義等者。是先明能藏。次云所言藏者下。正明所攝也。今云。復次藏有三種等者。自下卽後段也。於中亦者明能藏。謂境行果三種。並覺妙覺果地無比之功德。是名如來爲言 次云由此果下。正明所攝也。准初段可知之

抄。二隱覆爲藏者文 筆削記第三云。隱覆之中復有二義。一者藏如來故名如來藏。卽煩惱名爲能藏。如來爲所藏。於如來如來之藏。依主釋也○理趣般若云。一切衆生皆如來藏。勝鬘及如來藏經俱有此說。二者如來自隱不現名如來藏。法身無相不可以智知識。識況眼見耶。斯如來卽藏。持業釋也。如佛性論說已上

抄。一明一身文 況於衆生者。別指聽法衆生。故上云何獨聽法衆生。次下文云況聽法人也。今明說聽全收故云爾也

抄。經云如來成正覺時文 大疏九上云。第八如來成正覺下。用該動寂○文中分四。初擧所依三昧。覺不滯寂故名善覺。覺彼一相故用爲方便。二入已下顯一身之用。既以一相爲方便。則物皆一相故一卽現多。三如一下類顯餘身如來成正覺時。布身雲於法界

一一皆是廣大之身。並如一身之現等文
抄。若爾起信論中文　會解云　問。上引佛性論成教義。今特揀起信者何耶　答。前佛性論義則少分通別教。大途亦實教。爾故引以證之。而不揀別。今起信所宗二門三大。於中顯體用處節節有之。是一論大旨多分所說。若不揀者應大分是別教。故須揀之。況佛性論是明文。今但義取故亦須揀也已上
疏。則隨一聚教俱非二心文　決擇云　問。二心既泯其教寧存。又問。心泯教存。何言攝境唯心耶　答。此言泯者非謂落空。但約互奪歸一心。故無前二難已上　問。今明形奪兩亡者。頓教之義歟。為當如何　答。會解云。若約因緣無性故非生。法身體寂故非佛。一理平等故不說不度。緣本所住故不說不聞。即頓教義。今取生佛各全形。奪為所因令非聽說。即是生全在佛。佛全在生。故得雙非。為別教義。故知。今引證文。皆是非說聽。似濫頓教。而為因不同故非頓爾已上
疏。是故此四於一聚教文　問。抄科釋云。總結融通文爾者雙結同別二教之二四句歟。為當但結別教中四句歟　答。抄上文云。疏第二說聽全收等者。文中有三等云云　明知。雙結二四句也　問。若爾。今何不云二四。但云此四乎　答。文言略故但云此四。意實通二四也。以同別無礙為一圓教故。然會解云。驗知科錯應於說聽全收下分二。初總標。二別釋。於別釋中分二。初圓教。二別教。於別教中分三。初總標。二別釋。三融通方順疏攝正文意也已上　意今疏攝並俱云此四。不云此二四句。故驗攝上文科釋是錯也恐言
疏。第七會緣入實體文　問。會緣入實之名義。通始教權門歟。為當局法性實教歟　答。決擇云。疏會緣入實者。立相。始教攝相名會緣。從性名入實。終教緣生無性名會緣入實。頓教相盡性現名會緣入實。圓教將緣起相由。歸理性融通名會緣入實。義雖實爾正唯始頓已上　二義中。初以本收末是始教也。故疏下云。不立眞如隨緣等也。後會相顯性是頓教也。故疏下云。虛相本盡眞性本現也。但會解記意。會緣入實之總標正局法性實教。雖然二義中。初以本收末者。可彙通權門云云　次下更可抄之
疏。一以本收末文　問。以本收末門者。局法相權宗歟。為當通法性實教歟　答。會解云。疏亦有二義下。初義以內收外令入一實。次義會外即內令入一實。但初義通權。後義唯實。然則初義所入之如是實非權。但所收之教未說即如。故通權爾已上　問。此釋不可爾。今見疏抄。並引無性成唯識等諸論。以為證據。即亦引彼疏。令釋成其義。明知。局法相宗云事。況疏釋所入之如云。彼宗雖不立眞如隨緣云云　何故會解云所入之如是實非權乎　答。今疏攝意云。彼攝論唯識等意。實許眞如隨緣。而但弘宗者執眞如不變故。今且約彼弘宗之所執。令釋成眞如所流十二分教之義。既疏攝共須彼宗等。明知。非祖師自意云事。故疏三上問明品又唯識等亦說眞如是識實性。但後釋者定言不變。失於隨緣過歸後輩耳已上　就中於攝論等者。五教章引梁攝論多聞熏習從最清淨法界所流之文。為終教習種姓從眞如成之證據。又大疏三下淨行品云。無倒聞熏與性種合。故名為因。梁攝論云。多聞熏習與解性和合。一切聖人以此為因。無性攝論云。此聞熏習雖是有漏。而是出世心種子生已上　抄九下釋云。性種即自性。住性為正因。性即是涅槃第一義空性也。習即新熏修成之性。決為佛因。稱為種性。引證可知。言無性攝論者。即第八論已上　既以第一義空為性種。即雙引梁論無性論證此義。明知。不同彼弘宗者約有為無漏法爾種子。釋成此等論文云事。今亦例可爾。故知。會解云所入之如是實非權者。正約祖師之實意也。故會解記下文云。不爾何得此科云會緣入實耶已上　問。此義尙不爾。縱雖餘處有如是釋。而當段疏抄今但引用彼弘宗者之釋義。以此外更無顯自意之文。明知。局法相宗不通實教云事是一　次攝論等則實如所料簡。然於成唯識論者。縱雖祖師任自意。何可會通實教乎。即前所引大疏三上云。又唯識等亦說眞如是識實性等者。此指世親本頌。全非成唯識等之釋論也。故抄八上釋云。彼論云。此諸法勝義○即唯識實性。釋曰。既用眞如為識實性。明知。天親亦用如來藏而成識體。但後釋論之人。唯立不變。故云過歸後輩已上　既上舉祖師自意。亦存成唯識論但立不變也。今既引用成唯識

論勝流眞如之文。釋以本收末之義。何云所
入之如是實非權乎是三 如何 答
抄。如彼疏釋云由此 問。今引彼疏有兩釋。
如何哉 答。會解云。約三惠觀法教根本。名
爲勝流眞。如得說殊由本勝故。如說法勝故
者約所證。此地眞如故。得說殊勝由本勝故
末亦勝也。故名勝流已上
疏。義語非文文 圓覺大抄三下云。稱如不
著文字。名爲義語已上 卽今抄所引經末云。
若取文字者。行空也已上 空是第一義空。卽
眞如也
抄。乃因緣經中一義文 會解云。以十二分
經皆有二義。 此因緣亦有二義。 一因請方
說。爲重法故。二因事方說。知本末故已上
抄。雙標文義揀義所文文 問。疏但云文義
皆圓。更無揀義取文之意。依何文勢抄家如
是釋乎 答。會解云。鈔揀義取者。以疏云
文義皆圓。卽揀前義。如前說聽相收等。卽
是義圓。今雙標文義皆圓。故揀前唯義圓也
已上
抄。而言圓音者文 問。今抄意如何 答。此
遮伏難歟。謂疏文卽圓音。若有難云文卽名
句文也。圓音卽非語聲也。明知。文非卽圓
音。何故云文卽圓音乎。故今抄以二義會通
之。一者例如上大小乘共云。名等離語聲無
別體。今此第九事事無礙體亦爾。以名等亦
依圓音體故。云文卽圓音也。二者文句具足
之語聲是圓音故。云文卽圓音也。若唯一直
聲無宮商等異者是昔義非正也云云 問。抄

一上云。一音之中具一切音。名曰圓音。一切
音聲卽是一音。亦名一音。一多無礙總曰圓
音已上 此唯就語聲釋圓音義也。 何況文句
皆是方稱圓者。此亦昔義非正。何但云一直
聲昔義非正乎。 故演義抄十九上云。昔有三
義。一云諸佛唯是第一義身。永絕萬象無形
無聲。直隨機現無量之聲。猶空谷無聲。隨
呼發響。然則就佛言之。無音是一。約機論
之。無音非一。而言一音。圓音者。良由一時
一會。異類等解。隨其根性各得不聞餘聲○
故名一音。音遍十方。隨抹熟處無不聞。故名
爲圓音○二云。就佛言之。實有色聲。共言
遍滿無所不遍。但無五音四聲等異。無異曲
故名爲一音。無不遍故名爲圓音○三云。如
來於一語業之中。演出一切衆生言音。是故
令彼衆生名聞已語。 非是如來唯發一音但
以語業圓。故名爲一音。所發多故名爲圓音
已上
抄。三節已含四義文 問。何節含幾義乎
答。會解云。以第三節含二義故一去充字。卽
是法雨遍說大小權實等。 二又一一下全取
五字。卽是大小權實法雨充遍滿法界也已上」
疏。譬如書字等文 問。喩相如何 答。決擇
云。擇云。 抄譬如書字普入一切事等。 如書
一切字。隨目何法能目故。言界無所住者。而
作其法無定目故已上 意云。 字書中一切文
字隨名何法皆得能名。 是並謂書字普入一
切事等也。然法無當名之實。不定攝故云無
所住也爲言 法合如下引大疏。可知之。探玄

大疏共不釋喩相。故以此決擇。可知之
抄。經云佛子如來法輪文 唐經五十二云。
佛子譬如一切文字語業。 盡未來劫說不可
盡。佛轉法輪亦復如是。一切文字安立顯示
無有休息。無有窮盡。佛子如來法輪等文自下全是抄所
引 大疏九上云。 第二佛子譬如下喩中文有
二喩。一文字無盡喩。 喩第九無盡。 二遍入
無住喩。喩六七八。 用而常寂故。 於中有法
喩合。合中二。 先合普入一切。 以上法中但
云入一切言故。 今明入餘法則觸類皆法輪。
豈同三乘但用佛聲爲輪等耶。 二一切衆生
種種下。 正合前文入一切語已上 抄十九上
無釋也。私云。喩第九無盡者。 法說經文有
九句。第九句云。無遺無盡而轉法輪內外無
著故已上 疏釋云。橫則無遺。無所不轉故。豎
則無盡。窮未來故。 而不著內外。 則深廣無
涯已上 次六七八者。 第六句意一切文字言
語皆悉法輪。故用廣也。 第七句意。 知聲如
響。了諸法實性故。 卽用而寂深也。 第八句
意。於一奇中出一切音。 以一卽多故。 亦深
亦廣也云云 喩相幷法合不顯了故。 具引示
之。今疏抄但用遍入無住喩可知
抄。法喩入無住喩可知 入一切語言文字
界喩合中。卽該一切是法中。則略一切法影
在喩合中也已上

演義抄四下纂釋第一

疏一上云　將釋經義總啓十門　一敎起因緣　二藏教所攝　三義理分齊　四教所被機　五教體淺深　六宗趣通別　七部類品會　八傳譯感通　九總釋經題　十別解文義

第六宗趣通別

疏。總立四宗文　大乘義章第二云。言分宗者。宗別有四。一立性宗。亦名因緣。二破性宗。亦曰假名。三破相宗。亦名不眞宗。四顯實宗。亦曰眞宗。此四乃是望義名法。經論無名。經論之中雖無此名。實有此義。四中前二是其小乘。後二大乘。大小之中各分淺深。故有四也。言立性者。小乘中淺。宣說諸法各有體性。雖說有性。皆從緣性。不同外道立自然性。此宗當彼阿毘曇也。言破性者。小乘中深。宣說諸法虛假無性。不同先宗立法自性。法雖無性不無假相。此宗當彼成實論也。破相宗者。大乘中淺。明前宗中。虛假之相亦無所有。如人遠觀陽炎爲水近。觀本無不但無性水相亦無。諸法像此雖說無相。未顯法實。顯實宗者。大乘中深。宣說諸法妄想。故有妄想無體起必託眞。眞者所謂如來藏性。恒沙佛法同體。緣集不離不脫。不斷不異。此之眞性緣起。集成生死涅槃。眞所集故無不眞實。辨此實性。故曰眞宗。此四宗中〇前之兩宗經同論別。後之二宗經論不殊。隨義分之。前二宗中。言經同者。據佛本敎同顯。在於四阿含中無別部黨。言論別者。小乘衆生情見未融。執定彼此言。成諍論故。有毘曇成實之別。後二宗中。言經同者。據佛本教隨就何經以義分之。不別部帙。故曰經同。言論同者大乘之人情無異見。言無諍競故無異論〇如勝鬘中明如來藏。有其二種。一者空藏。卽是不空。二不空藏。卽是顯實已上　破性宗中云。法雖無性不無假相者。準下所引攝六上。猶如畫火無有熱性而似火相。可知之。又云假名〇宗者假相亦存。故知假名假相並不破之

疏三不眞宗文　問。大衍法師意。三四兩宗可機敎俱別哉　答。準今疏宗爾也　問。案今疏抄釋。全寫大乘義章。然彼章既云後之二宗經論不殊。大乘之人情無異見等。明知機敎俱同也可云也。況彼章次下云。又人立四。別配部黨。言阿毘曇是因緣宗。成實論者是假名宗。大品·法花如是等經是不眞宗。花嚴·涅槃·維摩·勝鬘如是等經是其眞宗。前二可爾。後二不然。是等諸經乃可門別。深淺不異。若論破相。遣之畢竟。若論顯實。皆明法界緣起法門。語其行德。皆是眞性緣起所成。但就所成行門不同。故有此異〇門別雖殊。旨歸一等已上　準此等釋。案大衍法師宗亦不可云機敎有別歟。如何　答

疏。二名破性文　問。大衍法師四宗中。二三兩宗不同。如何釋之乎　答。疏云二名破性。三名破相文　付之。性相二空必相資相成故。若破性時必可破相。何以破性破相。爲別立二三兩宗之不同乎。是以餘處解釋中。述二空相成之旨。如何　答。準前所引大乘義章幷今抄下文。可知之。抄六上云。若不達者。性相二空俱非了義。何者謂法。若性空相不空故。若云相空。性又不空。以性相實故。猶如畫火無有熱性而似火相。　如木中火不見其相而有其性。如角峯垂頡卽是牛相。負重致遠。是其性故。性至於內。相據於外。若一空有復一不空。若得者此二相成。謂由從緣無性爲性。空故令體相無。不空寂卽空也。此以性空成相空。由諸相蕩盡。是故空中無色。無受想行識。方顯法性本自空耳。此以相空成性空。故二空相成云不二也。又說性空總有三義。一法無定性名空。則相未空。二法之眞性本空。則相亦未空。三若說從緣無性故名爲空。卽一切法性身空矣。非推之使空。思之已上　尋云。如此抄釋者。若約得意者。以性空成相空。以相空成性空。故不可分爲兩宗。然今既分爲兩宗。明知。此約不達者也。爾者如義章釋第二破性宗。云法雖無性不無假相。第三破相宗亦可云法雖無相不無假性哉。如何　答。今抄下云。性相俱空爲法空矣已上　可見之

抄。二破於定性文　問。薩婆多宗可破諸法定實之性哉　答。疏初名立性已上　問。南山律師立性相唯識三觀

抄。早欲參涉大乘文　問。經部之得名如何釋之哉　答。抄云。參涉大乘等云云　問。宗輪論云。至第四百年初。從說一切有部復出

一部。名經量部。亦名說轉部。自稱。我以慶喜爲師已上 同述記慈恩述云。論至第四百年初。至慶喜爲師。述曰。此師唯依經爲正量。不依律及對法。凡所受授以經爲證。卽經部師從所立爲名。名經量部。亦名說轉部者。此師說有種子唯一種子 現在相續至後世。故云說轉。舊云說度部。然結集時。尊者慶喜專弘經藏。今既以經爲量。故慶喜爲師。從所立爲部名。 滿慈弘宣對法。 近執弘毘奈耶。既不依於對法及律。故今唯以慶喜爲師也已上 如此等釋者。依小乘經爲正量。故名經部見 其故者。宗輪是小乘論。何許以大乘經爲正量哉是一 況於大乘經者。探玄記第二引涅槃經第四十云。弘廣菩薩爲流通。又引智論第一百云。如法花經。是祕密故付屬喜王等已上 又云。唯智論。是文殊師利稱我聞已上 阿難不結集流通大乘經見爾者。以經爲量。故以慶喜爲師之義。專可指小乘經。如何 答。此事難思。但經量部有本計。有末計。若本計則屬第一宗攝。故尤依小乘經可爲正量。 若末計則屬第四宗攝。 旣有此異。豈無所依經參用大乘之義哉。成實論第十五云。 菩薩藏中說超越相等文 菩薩藏經者。豈非指大乘經乎。 故抄四上云。 經部師義參大乘故。 亦謂名等依聲假立色上 頌疏第十三云。以經部宗不計無表是實有。彼說無表。但是思種。謂審決動發四現行思。於色心上熏成種子。此思種上防非止過。假立無表已上 是卽大乘云。熏第八識。經部云。熏色心。雖此異而以種子上防發之功能。爲無者之義全同無異。又濟緣記三下云。除取大乘空義故名經部師已上 唯此等釋。可知之

疏。但判二故文 問。五教章引大衍法師四宗云。一因緣宗。謂小乘薩婆多等部。二假名宗。謂成實經部等已上 旣兩宗並云等。明知。不局二部云事。故折薪記釋云。薩婆多此云說一切有。而云等者。取雪山部多聞部。宗輪論指此二部。多聞一切有部也○成實經部等者。 宗等顯說假部也已上 如何

答

疏。非一卽我文 問。犢子部所計之我。與外道神我有何異哉 答。成唯識論第一破所執我有兩段。初有三種。一者體常。周遍量同虛空云云 是數論勝論等所計也。 二者其體雖常。而量不定。隨身大小有卷舒故云云 是無慚外道等所計也。三者體常至細。如一極微云云 是獸主遍出等所計也。後段亦有三類。一者卽蘊。謂凡夫所計也。二者離蘊。卽前三種外道所計也。三者非卽非離。謂述記釋云。總破小乘云云 卽犢子等也。此三類我悉攝盡凡夫外道所計也。 我而其差異卽如此。可知 問。若爾。犢子部所計非卽非離之我。其相如何 答。指事分數開宗章 云。測法師云。然彼二乘所計我者。如犢子部及經部等。如異部宗輪論 問。如下所說。犢子部所計非卽非離我。二障之內何障名云煩惱。如何羅漢起煩惱障。若所知障。如何論說生空智斷。三藏解云。是我執故煩惱障攝。此部未得羅漢果時所計。義相同佛在時犢子外道。由斯立號。名犢子部。初談未成羅漢時計。故說彼部亦名計我。理實得果。已斷我執。經部等計應唯此釋已上 此釋難思。更可尋之。又嘉祥三論玄云。於小乘內自分三品。一者俱不得二空。如犢子部云。四大和合有於眼法。五陰和合別有人法。此下根人也。犢子入眞觀故。則見我空出於俗諦。別有人體已上 別有人體者。實可起我執哉。可尋之。又慈恩宗輪論疏云。 其犢子部謂補特伽羅非卽蘊離蘊。 謂實有我非有爲。 然而蘊不卽不離。佛說無我。但無卽蘊離蘊。 如外道所計之我。 悉皆是無非無不可說。 藏卽蘊離蘊我。旣不可說。亦不可言形量大小等。乃至成佛此我常在。依蘊處界假施得名者。謂我非卽非離蘊。處界亦爾。然世說言色是我乃至法亦是我。但依蘊等假施得此名。我實非蘊等已上 又了義燈第二云。今據情解妄。謂爲我故叙破之。實是法執已上 意云。彼部主最鈍故。自心計諸法。各有實性。而此所計法執。誤謂尙是我。其實是法執也爲言 問。若爾。何故唯識論說三種我竟。 總結云生空智斷哉 答。了義燈會云。彼文總說非別別局。文總意別。斯文大例已上 意云。卽蘊離蘊之二種我。以生空智可斷之。而非卽非離之我。非生空智斷故。故文總意別也

抄。以本經部亦執文 問。本經部所執之我。與犢子部同異如何 答云云 兩方。 若云同者。宗輪論云。 其犢子部本宗同義。 謂補特

伽羅非卽蘊離蘊。依蘊處界假施得名已上又云。其經量部執有勝義補特伽羅已上既犢子名非卽非離。經部名勝義。名既不同也。體定可異乎。若依之爾者。今抄云。亦執有勝義我非卽非離文可全同見如何　答。此事雖難思。且任今抄可云同也。既釋勝義我云非卽非離。定知不可異也　問。慈恩宗輪論疏釋經部我云。但是微細難可施設。卽實我也。不同正量等。非卽蘊離蘊蘊外調。然有別體故已上不同正量等者。等取犢子法上等。既云不同。明知。經部所執之我不同犢子部所計云事是一　次犢子部云依蘊處界假施得名。今經部云。難可施設。豈非特存異計哉是二　又述記第一末釋犢子部我云。彼宗計我與所依蘊不卽不離。然別有體。非常無常已上演祕第一云。然別有體者　問。若爾如何不是離蘊。復與瑜伽第四類我與有何別　答。別有體。體與其蘊非卽非離。彼第四計雖言在蘊。蘊與其我而卽有異。故不同也已上又述記云。經部本計我亦非離蘊已上既但云非離。明知。卽蘊之我也　爾者犢子部云非卽非離。經部但云非離。豈非二部所計有異哉是三如何　答

抄。化地部末計文　宗輪論云。其化地部本宗同義。謂過去未來是無。現在無爲是有○定無中有。　無阿羅漢增長福業五識有染亦有離染○此等是彼本宗同義。　其末宗異義者。謂說實有過去未來亦有中有。　一切法界皆是所知。亦是所識。業實是思。無身語業。當

抄下釋。法無去來宗中。引本宗同義卽爲根本化地部。故今以末宗異義爲末計也

抄。亦有中有一切法所知所識文　問。亦有中等者文意如何　答。十八部論失譯引文殊問經述此部云。有過去未來世。有中陰。法入知法知識思業。無有身業口業。覺觀心相應等文　部執異論眞諦譯云。正地部○此部復執實義。過去未來是中陰。法入有二種。所知及所識。作意是正業。無身口二業。覺觀是相應法等文　又異部宗輪論玄奘除障初述大衆部一說部·說出世部·鷄胤部四部之本宗同義云。過去未來非實有體。一切法處非所知。非所識。是所通達都無中有已上實論云。過去未來是無。現在是有。法入非所知。非所識。中陰是無已上如是論中有之有無諸部不同也。然今化地部計有中有。故云爾也。成實論第三卷雙立有中陰品無中陰品之兩品。廣有立破。可見之　問。今此諸部就一切法處。論所知所識之有無者。其義如何　答

抄。一法二智文　會解云。論問云。大者何爲相偈　答曰。決智名爲大。法智惠離欲自在薩埵相。翻此是多摩。長行云。決智名爲大者。謂是物名破。是物名人。如此知覺是名決智。卽名大。是大有八分。四分爲喜。四分爲闇癡。喜四分者。一法有十。一無嗔恚。二恭敬障○八實語。九梵行。十無絹二智惠一外智。二內智。外卽世俗諸論。內卽三德由○反我。三中間智。由外智得世間。由世間出內智得解脫。三離欲一外。二內。外者於財物等中見過失故求出家。由外離欲故。離欲出家。二內者已識我具三德果。生死。由內離欲卽得解脫如四自在德有八。一微細極。二輕少極心神○六隨欲塵一時能用。七不堅屬化令乘生闍我運轉。八隨意住。隨時隨處隨心得住。此四法是薩埵相。翻此是多摩者。翻法等四相。一非法。二非智。三愛欲。四不自在。四是多摩相已上此釋抄下云。自性先生大等文也。意云。自性中有薩埵等三德。眠伏不起。然今先生大。是最初覺悟故。此大有八分。並是自性所具之德也。謂法智等四德是薩埵相似。舊譯云喜。故云四分爲喜也。餘可准知。彼仙人得此四德。應知

抄。先爲阿修和仙人說文　會解引金七十論云。迦毘羅○見一婆羅門阿修和。千年祀天隱身往說如是言。阿修和汝戲在家之法。說是言覺。卽便還去。滿千年已。而復重來說上言。是婆羅門卽答仙曰。世尊我實戲樂在家之法。是時仙人聞已復去。其後更來又說上言。婆羅門無之亦如是說。仙人問曰。汝能清淨住梵行否。婆羅門言如是能住。卽捨家法修出家行。爲迦毘羅弟子。迦毘羅爲阿修和略說如此。最初唯闇生。此闇中有智田。智田卽是人。有人未有智。故稱爲田。次迴轉反異。第一轉生乃至解脫。阿修和仙人爲般尸訶略說亦如是。是般尸訶廣說此智。有六十千偈等文

抄。本源卽是迦毘羅造文　問。次下既云金七十論卽自在黑造偈。今何迦毘羅造乎　答。此通伏難也。謂彼論上卷題目下注云。此是外道迦毘羅仙人所造。明二十五諦。非是佛法已上　此約本源故。卽言迦毘羅造也。實是自在黑造爲冒

二十五諦事

問。二十五諦者其相如何　先請陳之　答。雖今鈔下委釋之。今先束九位略辨其相。一云自性亦名勝性。謂生大等時用增勝故。古譯云冥諦。鈔引智論。可見之。此自性有三種。是名三德。謂薩埵剌闍答摩也。如其次第。勇塵闇也。黃赤黑也。貪瞋癡也。苦樂捨也。此等三種體性各別。而無爲常住故。述記第一本云。自性本有。無爲。常住已上　演祕第一云　問。自性體卽剌闍等三。云何三種合名第一諦　答。體實有三。作業等卽同。故合爲一。有義三德類同合之爲一。釋曰。不可。勇塵闇等種種差別。何名類同已上　餘相次第如下抄之。述記云。大者增長之義。自性相增故名爲大。或名覺。亦名想。名遍滿。名智。名惠已上今鈔下文全同之。又云大爲因慢爲果已上　三云。我慢亦名我執。亦名我心。述記云。從大生我執。我執者自性起用。觀察於我知我須境。故名我執已上　演祕云。疏我執者。執知其我所須事業。亦如律云執事人也已上　述記・演祕並以喩釋之。要者可見彼。又我慢有三。謂五大初我慢等。如以下鈔自釋之　問。知其我所須事業者如何　答。外道所計。有作者。有受者。有見者。今數論意。自性諦反作中間諸諦時。彼神我諦受用之。故自性是作者也。我是受者見者也。然此我慢知彼神我可受用之事業分齊。故云爾也。四云。五大謂地・水・火・風・空也　問。空者是太虛空歟　答。述記云。別有一物。名之爲空。非空無爲空界色等已上　今鈔同之。五云。五唯量亦名五微塵。謂聲・觸・色・味・香也。述記云。量者定義。唯定用此成大根等已上　今鈔同之。意云。生彼五大五根者。唯此五唯量之力故云爾也。六云。五知根。謂眼・耳・鼻・舌・皮也。彼指身根名皮也。餘可知。七云。五作業根。謂語具・手・足・小便處・大便處也。語具者。口舌等也　問。此手足等者與皮根有何異乎　答。述記云。此中手足卽分皮根少分爲之。前取總皮。今取支故。又此男女大遺根等有別作用。故別立也已上　八云。心平等根。述記云。金七十論分別爲體。有說此是內心爲體已上　至下委可抄之。九云。神我。下抄云以思爲我等云云　至下引演祕。可見之　問。此二十五總說。此亦有二。若約根本。則皆從自性生故。演祕云　問。自性生大。餘二十二許展轉生。云何論言二十三法總自性成　答。二十三體皆自性成。據相相起但言生大。餘傳傳生亦無失矣已上　准此可知。若約反位。則皆從慢生。謂自性相增成萬法因。此位名大。此因增長名我慢。故述記云。大爲因慢爲果者是也。二者別說。謂前我慢有三類。遍生諸法故。謂轉異我慢別生十一根。大初我慢別生五大。炎熾我慢通生十一根及五大。並如下。鈔釋之三者。若約次第云。次慢生十六者〇應者生五唯。五唯生十六等云云　委下抄之　問。今云生者。爲本無體相之法。今方新生時又如何　答。述記云。然彼所計大等諸法。一一皆依三德所成。三事和合能成大等。此云所成。不云所生。不違彼宗。然餘處中假說言生。先成生之生。非生起生。此生起生後有滅故已上　問。既許有生。何後無滅乎　答。述記云。二十三諦由薩埵等三事和合。以成自體。皆是實有。無滅壞法。但是轉變稱爲無常。初從自性轉變而生。後變壞時還歸自性。但是隱顯。非後無體滅名無常。體皆自性。更無別體。是實非假。此等皆是現量所得。我所受用已上　意云。雖言有生。是許轉變無常。不許滅壞無常。故云非生起生也　問。轉變無常者。唯局二十三諦歟。亦通自性及神我歟　答。述記云。僧佉計。神我體性常住。除自性外二十三諦。體性雖常仍有轉變無常之相已上　但佛法難彼云自性及神我。亦有轉變無常之相。故立量云。汝我體應量轉變無常。計除自性。作用或時有不起。故如許大等云云　又云。薩埵等三法應轉變無常。卽大等故如大等法云云　問。自性生大等云云　爾者通生染淨二法人天　答。述記云。三德是生死因。由所轉變擾亂我。故不得解脫。知二十三諦轉變無常。生厭修道。自性隱跡。不生諸諦。我便解脫。今破彼法。顯三德體非是能成。二十三諦非是所成已上　准此可知。已上總束抄之。爲令初學者先知大綱也。臨下文則思可知

抄。神爲主常文　問。神爲主常覺相處中者。卽指神我名覺相歟　答。覺是神之相。神是覺之性也。會解云。言神爲主常等者。卽百論破神品具云神爲主。常覺相我中。常住不

壞不敗。攝受諸法（決云根字誤）能知此二十五諦。卽得解脫。出離生死。外曰。實有初如僧伽經（卽數論）中說。覺相是神。內曰。神爲一耶。爲異耶。外曰。神覺一也。內曰。覺若神相。神無常。若覺是神相者。覺無常。故神應無常。譬如熱是火相。熱無常故火亦無常。今覺實無常所以者。何相各實故。屬因緣故。本無今有故。已有還無故。外曰。不生故常。生相法無常。神非生相故常。內曰。名爾覺非神相。覺是無常。汝說神常。應與覺異。若神覺不異者。覺無常故神亦應無常。乃至廣說已上　問。今內外共所論之覺者。其相如何　答。數論計我爲受者。今既上云覺相處中。而下云攝受諸根。明知。受名覺也。大疏六下（初地中修行勝）云。外道雖衆不出僧佉及衛世。僧佉說覺以爲神相。衛世說知以爲神相。無知覺成上自體無有我○能作能受故。是於我所作所受。卽是我所。在因名作。在果名受。今但緣成故無作受。若約小乘就五蘊說。受蘊名覺。三蘊名知。約六根說。身識名覺。餘五名知。五陰造業故。名作者。當陰招報。名爲受者。今並遣之。現有知覺。云何言無。隨俗故有。約眞故無。又心法有四。一事。二法。三理。四實。謂隨境分別見聞覺知。名之爲事。論體唯是生滅法數。故名爲法。窮之空寂說以爲理。論其本性唯是眞實如來藏法。故名爲實。此四重中。就初卽說知覺名。若就後三卽無知等已上　准此佛敎不許我。而許有知覺。然外道既執以知覺爲我之相。故佛敎約知覺。以難彼所計之我也。抄十四下云。疏僧佉說覺以爲神相者。卽百論破神品○彼疏總釋云。此二相違凡有三對。一神常覺無常。二神遍覺不遍。三神一覺衆○初對中有四種過。一以神從覺。神則無常。二以覺從神。覺應是常。三名不相從體卽不一。四必欲令覺是神。神則二種常無常也。亦覺不覺也○二破衛世○汝言神情意塵合。故知生是知知色塵等。是故但知能知非神知。譬如火能燒非有火人燒。斯則知爲神相義不成矣。今云無知。疏若約小乘等者。受蘊名覺苦樂等○疏現有知覺下通外難。先離隨欲故下答。卽中論意。又心法有下亦答上難等文

抄。斯則五大亦爲能生文　問。此釋意似簡別異說。爾者簡別何論哉　答。抄下文引金七十論。分別本性反異等四位中五大但從他生不能生他云云　卽今簡異彼論也　問。若爾何故。抄下文亦云。次生五作業根者。金七十論卽總用五大成云云　如何　答。此事難思。而且一義云。彼金七十論意五作業根中。舌根說名句文時。總與五知根相應。手根作殺縛等時。總與五知根相應。餘亦如是。然此五大與彼五知根共。是五唯所成卽同類故。亦如五知根共。總與舌根等可相應。既有相應資助力。故云爾歟。更至下可抄之。又次下所引演祕問答。可見之

抄。謂本性能生大等文　述記云。一本而非變易。謂卽自性能生大等。故名爲本。不從他生。故非變易。二變易而非本。一說謂十六諦。卽十一根及五大。總十六諦。又說。但十一根唯從他生名爲變易。不能生他。是故非本三亦本亦變易。一說。謂七諦。卽大我慢及五唯量。又說。幷五大合十二法。謂從他生。復生他故。四非本非變易。謂神我諦已上　演祕云。疏二變易而非本。一說十六諦者。問下明五大。而有兩說。兩說皆許五大成根。但別總異。既能生他。合唯俱句。云何此說唯變易耶　答。而言五大別成根者。且約展轉少相成說。據實成根體唯唯量。由斯十六名唯變易已上　此述記四句中。一三兩句擧二說者。是金七十論與百論之異說歟。今鈔亦云若准百論五大生十一根等者。卽此義也。又演祕云。下明五大而有兩說等者。今鈔下文亦有其兩說。與今相違。准此可知

抄。問自性云何文　問。此問無如何　答。法若爲能生因。其法是有爲無常。又法若爲所生果。其法緣謝必歸滅壞。然數論師意。自性無爲常住。又不許滅壞無常。爾者何云自性能爲諸法

抄。一一皆以三德合成文　問。三德合成諸諦時。混三相全成一物歟。爲當雖成大等。而能成三德尙存三相歟　答。唯識論一云。不應合時變爲一相。與未合時體無別故已上　述記云。汝言此上三事和合共成一相之時應不能成一。三體各別故。或前與後體無別故。如不合時相實有三已上　演祕云。疏相實有三等者。三德未變大等法時各有一相。名之爲三。變大等時方合爲一已上　准此成諸諦

時。全混爲一物也　問。若爾何故唯識論大
下文云。又三是別。大等是總。總別一故。應
非一三已上 既云總別。明知。成諸諦之時。能
成三德尙存三相見 如何　答。述記釋彼論
文云。又三是別。各別體故。大等是總。是一
法故。非謂三成其大遂異。此卽乘前一相爲
離三事和合。成一大等大等名總。雖總別不
同。而性定是一。如金轉爲環。非離環外別
有金故。以本三事從大等離已上
抄。自性是作者文　抄十一上昇夜摩天宮品 云。數論
自性能作。　自性卽冥諦能作。　而我非能作
者。但是知者〇我爲能作者。卽勝論師已上
故知。數論計我爲知者。又今抄上文云。覺相
常我中〇攝受諸根已上 准此亦爲受者也。今
文云我是見者故。　數論意以知見受並爲我
之相也　問。今自性名能作者。因果雙造歟。
且如演祕云。問。我是作者。何不生果。答。但
作能造因不作果故。所受之果他所作故已上
爾者。數論意如何　答
抄。謂二十四諦是我所知文　問。數論師意。
可許神我受用自性諦之義耶　答。兩方。若
云受用自性者。自性是本有不改之冥諦。更
不可云受用之。故知。唯中間二十三諦是我
所受用之境。故抄下文云。能生世間與我受
用已上 若依之爾者。今既云二十四諦是我
所知。又云我見自性時卽得解脫。此許知見。
豈非受用之義乎。況全攬自性直成大等。更
無別體性。若許受用大等。何不許受用自性
乎　答。演祕第一云。問。何不受用能性冥性
耶。答。所成之法雖不離本。要本轉變方堪用
之。故言受用所成之法。如所成器雖體卽金
要成其器。方可受用。故言用器不說用金。此
亦應爾已上 准此可知。但於今鈔釋者。此明
我求見三德自性。以得解脫則我與自性各
得分立獨存之旨也。　更非謂神我受用自性
諦也　問。抄下釋自性有六義。第三義云。皆
爲我所受用之塵者。彼論正文云。大等變我
所受用故說名爲塵。自性亦如是。我所受用
故已上
抄。如跛盲人合文　問。今云人者。通上跛盲
二種歟。爲當局跛者歟　答。會解記釋我是
困苦人之文云。頌中說人。卽是我義。故論中
多云人我已上 金七十論云。自性與我和合。譬
如國王與人和合。我應使是人。是人亦與王
和合。應施我生活故是人王和合已上 既頌及
論並云人卽是我。今抄云以我爲跛。明知。局
跛者也　問。抄能生世間文 意云。自性能生
大等二十三諦。爲我令受用之爲言
抄。亦名五大初文　問。就一種我慢。何分三
種乎。答。金七十論意云。自性三德其相增顯
位名大故。亦於此位具有喜憂闇。能爲因種
生我慢果。既能生因種有三種。故所生之我
慢亦有三種。謂若大中喜增長卽薩埵增長之一分大也 則
生我慢。能伏憂通癡。此我慢是喜種。卽名
轉異我慢也。若大中憂增長種。卽多焰熾我
慢也。若大中闇增長卽答摩增長之一分大也 則生我慢。能
伏通喜憂。此我慢是癡種。卽名五大初我慢
也已上取意 此生五唯五大。故從所生名五大初
歟　問。三種我慢共云能伏。其義如何　答。
彼論中卷初說今三種我慢。同卷末文云。德
有三種。謂喜樂・憂苦・闇癡。此三互相違。若
喜樂增長。則能伏憂癡。譬如日光能伏星火
對。憂癡增長亦復如是。若思量三德不平等。
覺生五十五分。五十五分者。今當說等文　三
問。彼三德在冥性中。眠伏不起用之時。三
事各立。若轉變作大等時。方合爲一物故。演
祕云。三德未變大等時。各有一相。名之爲
三。變大等時。方合爲一已上 然今三種我慢
互相違逆不合爲一物。如何會通乎。又述記
云。又三是別。各別體故。大等是總。是一法
故。非謂三成其大遂異。此卽乘前一相爲離。
三事和合成一大等。大等名總。雖總別不
同。而性定是一。如金轉爲環。非離環外別
有金已上 若喜樂增長。則能伏憂癡。但成轉
異我慢者。但以一事成一慢故。非三事和合
成一慢。何有總別義乎。如何　答。論上卷
云。是三德者。何等爲相。以偈答曰。憂喜闇
爲體。照造縛爲事。更互伏依生雙起三德法
　問。此三種我慢各生何等法乎　答。論具
說之。會解記引金七十論前三種我慢竟。卽
釋云。評曰。由此義故。鈔云。此意總明。皆
從慢生也。若別說者。變異我慢生十一根。若
五大初我慢生五唯五大。焰熾通生二種。此
約義別。若取次第。如鈔云應先生五唯。五
唯生十六等。此意會金七十論與百論。總別
雖殊皆次第同也。故金七十論云。十六內有
五。從此生五大者。十六有五唯。五唯生五

大已上　問。此三種我慢何故或單生十一根。
或生五唯。或雙生二種。如是不同乎　答。論
云。轉異我慢若生十一根者。必取焰熾我
慢。以爲伴侶。是大初我慢若生五唯五大等。
必取焰熾我慢以爲伴侶。云何如此。闇癡我
慢無有事。焰熾有事。故如是。焰熾我慢能
事十一根。亦生五唯等。故說焰熾生二種已上
　問。何故焰熾有事。餘無事乎　答。論上卷
偈云。喜憂闇爲體。照造縛爲事等文　長行釋
云。喜爲薩埵體。羅闍憂爲體。闇癡❶多磨爲
體〇照造縛爲事者。是三德何所作。初作光
照。次能作生起。後能作繫縛等文　意云。憂
有生起之事業。餘二無此事業。故餘二各生
法之時。必取焰熾我慢爲伴侶。假借生起之
功業也　問
抄。次慢生十六者文　問。我慢有三種云云自
何我慢生五唯量乎　答。金七十論云。五大
中闇增長則生我慢。能伏通喜憂。此我慢是
癡種。故擧說名大初。此我慢生五唯量見
問。正見金七十論中卷。偈云五唯無別。從此
生五大。大塵有差別。謂寂靜畏癡已上　同長
行釋上二句云。從我慢生五唯。微細寂靜以
喜樂爲相。此卽諸天塵無有差別。天無憂塵
故。從此生五大已上　意云。五唯以喜樂爲相。
故明知。轉異我慢之所生也。亦可喜種。何
云闇癡種乎　答。大初我慢生五唯五大。雖
五唯以喜樂爲相。而五大以闇癡爲相。故且
約一邊。　如是偏屬也。　故同長行釋下二句
云。大塵有差別者。從聲唯生空。乃至從香

唯生死。是五大有差別。是差別有何相。一
者寂靜。二者令怖。三者闇癡。此五大是人
塵已上　餘文如次下引之。唯此可知
抄。此意總明皆從慢生文　問。今總明者。對
何別明乎　答。一義云。若別明次第相生。則
慢唯生五唯。五唯生十六等云云然今總云慢
生十六。故云總明也。一義云。金七十論有兩
處文。今抄上文云。問曰。已說和合世間乃至
次慢生十六等者。是上卷末文也。但少有加
減歟。又中卷初云。若大中喜增長。則是轉異
我慢。能生十一根等云云具如上引。此兩處文
相對明之。上卷末文總明一慢生十六之旨。
中卷初文明三慢各生諸諦之義。然今鈔次
上引上卷文。故別中卷別明。卽結釋此意總
明等歟　問。若爾。何故會解記別中卷文竟。
卽釋云。評曰。由此義故。鈔云。此意總明等
具上引。指中卷文卽釋此意總明等見　如何
　答。彼記意云。對中卷別明三種慢各生諸
諦。故鈔引上卷文。結釋此意明等也。若別
說者。如中卷所明者是也爲言　問。彼記以
下云。此意會七十論與百論總別雖殊等云云
准此。會金七十論與百論之不同見　何云會
金七十論中兩處文哉是一　抑依此記。釋何
論云總云別乎是二　答
抄。五唯生十六故云十六內文　問。上云慢
生十六。今云五唯生十六。同異如何　答。上
云慢生十六。除五大取五唯。今云十六。除五
唯取五大。以五唯是能生故。所生十六除之
也　問。何故慢所生中。除五大而五唯所生

取之乎　答。此有除意歟。謂五唯欲生五根
五作等時。要先生五大。卽此五大還展轉資
助五唯。則令成生五根等。是則望五唯。則五
大五根五作等同是所生故。　五唯所生十六
中。亦取五大也。然此五大要令等同力用於
五唯。故擧五唯必帶五大。依之慢所生十六
中。不別擧五大。屬五唯攝故。演祕云五大別
成根者。且約展轉少相成。說據實成根體。唯
唯量已上　具上引之。准此可知。會解記釋抄
次下意金七十論但云耳根等文云。　而論中
一云。釋五大別生五知根。乃至之鼻根從香
唯生。與地大同類。是故唯取香已上　又釋總
用五大成文云。　此五知根　五大別　造等云云
並約此展轉少相成說之。　非謂五大實成根
體也
抄。五唯無差別文　問。五唯無差別。五大有
差別云云　其意如何　答。金七十云。諸天以
五塵爲塵。一向寂靜故無差別。人取大爲
塵。大有三德。是故有差別已上　意云。諸天
識智深細故。一向緣能成之塵。與喜樂相
應。故心神調遍無有分別。故云無差別。人
情麁淺故。一向緣所成之塵。是大塵者麁顯
相。故與喜憂闇相應。有取捨分別。是名有
差別也　問。與喜憂闇相應者。如何彼論云
此五大是人塵。空三相如何如大富人入內
密室受五欲樂。或上高樓遠觀空大。由空受
樂。故空寂靜。或在上高樓空中。冷風所觸
空則生苦。或復有人行在曠路。唯見空不見
聚落。無所止泊。則生闇癡。餘大亦復如是。

❶多＝答(原)

如是諸天以五唯爲塵等文如上引　今鈔云。五大具
三毒者。卽總略引此論文也。又同次上文
云。有五知根。能取有差別無差別塵。差別
者具三德。無差別者唯一德。如天上有五
塵。謂聲觸色味香。是五塵無差別。同樂
爲體故。是天五塵無有憂癡。人道中五塵有
差別。具有樂苦癡相應所成。諸天知根取無
差別塵。人卽知根能取有差別塵已上　問。若
爾者。人道眼耳鼻等。全不緣知色聲香等歟
答。准諸論意。五唯有作能成作所緣之二
能。故能成之一邊唯是天塵。中卷中釋天舌
人舌緣五唯根說。後可五入之
抄。金七十論但各生一文　論上卷云。五唯
生五大。聲唯生空大。觸唯生風大。色唯生
火大。味唯生水大。香唯生地大已上
抄。有說藉塵有多少文　問。有說者何乎
答。准下諸文。是智論意歟
抄。而金七十論但云耳根文　論中卷云。耳
根從聲唯生。與空大同類。是故取聲。皮根
從觸唯生。與風大同類。是故唯取觸。眼根
從色唯生。與火大同類。是故唯取色。舌根
從味唯生。與水大同類。是故唯取味。鼻根
從香唯生。與地大同類。是故唯取香已上
問。若爾。上明五大生五知根者。何論意乎
答。會解云。然云但云者。對前參智論意釋。又
對次遍造義故云但也已上意云。上明五大
成五根等義。是參智論意。而今金七十論異
彼故云但也。又優樓迦述遍造義。今亦異彼
故云但也云云　准此。上明五大生五根者。是

智論意也見　問。上最前明二十五諦次第相
生。正引百論。又下文明能破。亦指百論。況次
上明慢生十六之義。先依金七十述從五唯
生五大之旨。次引百論云從五大生十一根
之文。是併顯異說也。如是總標竟。次明慢
生五唯及五唯生五大。是卽二論全同也。次
牒釋。五大生十一根等者。釋上所總標之百
論文見　明知。今云。而金七十論等者。簡異
彼百論。故云但云耳根等也。何云參智論意
乎　答。鈔次下云。上依金七十論略敍其計。
共間不同兼。智論意已上　今正擧異說竟簡
別之。豈非兼智論乎。若非今簡異智論意
者。後總結文可指何處乎。但於前後解釋
者
抄。若優樓迦人文　問。今優樓迦人者何乎
答。會解云。言若優樓伽仙人者。卽下鵂
鶹仙人是也已上　問。抄上文明數論宗師資
相傳中。有優樓佉者。離迦佉二字有異。而
全是同名也。豈非指彼乎。如何　答。百論
上卷破神品第二云。如迦毘羅優樓迦等言。神及
諸法有迦毘羅言。從言從冥初生覺。從覺生
我心○神爲主。覺相處中常住不壞○優樓
迦言實有神常。次出入息現視胸喜命等相
故。則知有神等文　又云。優樓伽弟子誦衞世
師經云。知與神異已上　此破迦毘羅計我爲
智者歟。明知。百論呼勝論師名優樓迦也。故
下抄云卽百論優樓佉也已上　又云。名嗢露
迦云云　但於數論宗師中優樓佉者
抄。是火家求那文　會解云。言火家求那者。

集玄云。有云。此言功德。而百論多說求那。而
不翻。卽色是火家功能也
抄。金七十論卽總用五大成文　問。金七十
論意。以何法成五作業根乎　答。抄云總用
五大成文付之。金七十論意。作本變四句
之時。五大是唯變非本之句也。全無生他之
義。何云用五大成五作業根乎　答。會解記
云。言總用五大成者。論云。五作業根有五
事。是舌根具卽語與知根相應。能說名句味。乃
至大遺根與知根相應。能棄於糞穢。許曰語
手足等一一與五知根相應。此知根雖五大
別造。而作業根皆與知根相應。故云總用五
大成也已上　此所引論文者。彼中卷初云耳
根從聲唯生等。卽其次下有此文也。抄上文
明本變等四位中引演祕。可見之
抄。一語具二手文　論上卷云。五作根者。一
舌。二手。三足。四男女。五大道已上
于時永和元年八月二十日。於東大寺戒
壇院上坊書寫之畢。唯願以此功力。先師
澄玄大德并火母有緣等聖靈。出離生死
頓證菩提。乃至法平等利益
小比丘覺乘之

演義鈔四下纂釋第二

抄。心平等根文 金七十論中卷云。外曰心根云何。以偈答曰能分別爲心。根說有兩種。三德轉異故。外別故各異。能分別爲心。根說有兩種者。心根有二種。分別是其體。云何如此。如此心根與知根相應。卽名知根。若與作根相應。卽名作根。何以故。是心根能分別知根事。及分別作根事故。譬如一人或名工巧。或爲能說。心根亦如是。此心云何說爲根。與十根相似。十根從轉變我慢生。心根亦如是。十根同事。十根所作事。心根亦同作。是故得根名已上

抄。故論云分別心爲相文 會解云。分別爲心相。是相卽心事。此二句是論○言亦具五唯成。通緣諸境故者。此二句是吾祖義說已上 此言論云者。如次下具引 問。吾祖加義說之意如何 答。先五知根但具一唯。故別緣一唯。謂如耳根從聲唯生。但能取聲等是也。今心平等根總具五唯方成。故通取五唯也爲答 問。五唯是通歸色法。何得生緣慮分別之心平等根哉 答。抄下釋順世外道四大極微爲因中云。四大中最精靈者。能有緣慮。卽爲心法等文 準此可知歟

抄。二十五我知者文 演祕第二云。問。數論我思。思卽行蘊。如何先三皆離蘊攝。答。雖我是思。而不說思是行蘊故。若爾。思在何蘊所取。答。彼不立蘊。故非蘊攝。此亦不然。如卽蘊我。佛法談彼。非他宗中許在蘊也。思我應爾。答。卽蘊計者。雖不言蘊。然指五蘊。以爲其我。而數論師自言。思我。離心心所別有自體故。廣百論第三云。數論外道作如是言。思卽是我。其性常住。彼論破云。如是思我。離心心所別有體相。難可了知。故知。思我非卽心所。是離蘊攝 問。前言依見。言我法者。如數論師。豈不桙楯 答。言離蘊等。據彼定說。言依見立。佛法談彼。故前後疏不相違也已上

抄。又論云大我慢文 彼論中卷云。次當說大我慢心境事三。自相爲事。十三不共境○大事。計我爲慢相。此相卽慢事。分別爲心相。是卽心事已上 會解云。言又論云大我慢心事（是句是長行標說之文。具云次當說大我慢心境事）三自相爲事者。此一句卽偈文。具云○言心能遍取差無差別境故者。此亦吾祖義說也已上 問。既上云分別心爲相等。今云大我慢等。同是一文也。何上引長行中二句。今引偈文之一句乎 答

抄。三異三德者文 問。何以異三德知有我乎 答。彼論次上云。自性望變異。有九不似。有六相似。我翻似不似云云 既翻六相似。故云異三德也

抄。五獨離故者文 問。文意如何 答。彼論上卷云。五獨離故者。若唯有身。聖人所說解脫方便卽無所用。如昔有仙人。往婆羅門衆所說如是言。一切富彼陀。一切飮酒摩。一切見兒面。願後成比丘。若唯有身。何用是義。故知。離身別自有我。若無別我唯有身者。則父母師尊死後遺身。若燒沒等如是供養。則應得罪。應無福德。以是義故知有別我已上 會解引此文覺 卽釋云。此說離身別有我。獨存故云獨離已上

抄。一無因二常文 意云。一無因者。如大以自性爲因。我慢以大爲因等。並皆有因。然今自性諦無因。故云爾也。二常者大等從自性生。故是轉變無常。而今自性無其處。故云常也。但唯識論第一。破勝論師諸句義云。若能生果。應是無常。有作用故。如所生果已上 準此。數論師所計亦如是。可破之故立量破云。薩多等三德應轉變無常。卽大等故。如大等法云云 彼師意許薩多等與全體相卽。故如是破也。三多人共一者。會解云。謂大等則爲多。人人不同故。自性唯是一。多人所共故已上 四遍一切者。又云自性及我遍一切處。謂地空天。等則不遍已上 五無事者。謂大等諸物並有作用。能使微細身輪轉生死。申縮往還故。有事業也。自性不爾。故云無事也。六不沒者。請大等諸物次第歸本。則不可見。是名沒也。且如五大轉沒五唯中。不可見五大。乃至大沒自性中。大亦不可見。而自性無如是之轉沒。故云不沒也。七無分者。大等皆有分限。彼此分分不同故。自性不爾。八不依他者。大依自性。我慢依大等。而自性不依他故。九不屬他者。大等從本生不自在。故譬如文存時兒不得自在。而自性不爾。故云不屬他云云

抄。人人各有我故文　彼論上卷云。外曰。我者何相。多身共一我。身身各我。若言云何如此疑。諸師執相違故。有說。一我者遍滿一切身。如貫珠繩珠多繩一○復有餘師說。身身各有我。是故我生疑。答曰。我多隨身各有我。云何知如是。次偈釋曰。生·死·根別故。作事不共故。三德別異故。各我義成立。生死根別故者。若我是一。一人生時則一切生○若一人死時。一切人皆死。以無是義故。故知。我不一。復次諸根異故。若人一者。一人聾時一切悉應聾○復次三德別異故。若人一者。三德應無異。如一婆羅門生於三子。一總明歡樂。二可畏困苦。三闇黑愚癡。若人一者。一人喜樂一切同喜樂。苦癡亦如是○是故因五義。則知我有多已上

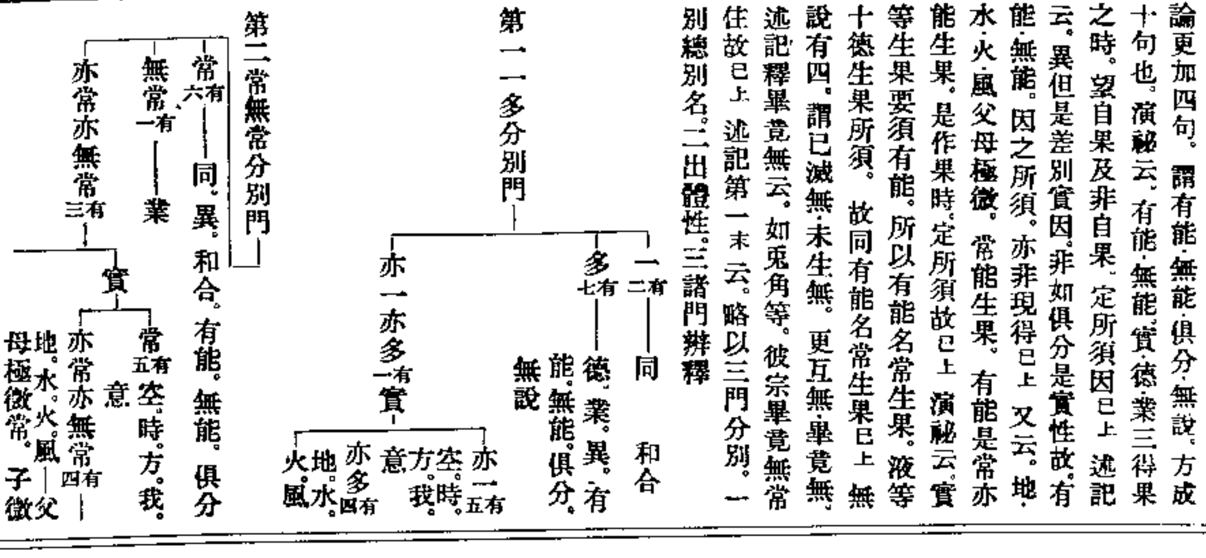
抄。自性有六義文　彼論上卷意云。一同有三德者。大我慢等變異皆有三德。謂樂與苦及癡闇也。既末有三德。故知。本自性亦有三德。末不離本故。本末相似也。二不相離者變異與三德不可分離故。自性有三德。不可分離亦復同爾。故本末相似也。三皆爲我所受用等者。論云。三塵者。是大等變異我所受用故。故說名爲塵。自性亦如是。我所受用故已上　四平等者。論又云。四平等者。是大等變異一切我共用。如一婢使有衆多主。同共驅彼故。自性亦如是。一切我同用故。是故說相似已上　五無知者。論云。是大等變異不能識分別樂苦及闇癡知。我獨得故。離我諸法無有知。自性亦如是。本末同無知。其義則相似已上　六能生者。論云。六能生本末似者。大能生我慢。我慢生五唯乃五大等。自性能生大。故本末皆相似已上

抄。一無三德文　抄次下云。有云。由三德是生死因等云云　正釋無三德故成德之相。是述記第一本之釋也。具如上私總束二十五諦中已引之。然會解云。言有云由三德是生死因等者。此應智論意。縛脫皆約我說。言金七十云下。縛脫約自性說等文　抄下文云。其間不同遍智論意云云　明知。述記亦述智論意歟

疏。或計六句文　問。何故六種皆名句乎　答。大乘法苑第一云。梵云鉢陀。此翻爲跡。當古之句。句有二句。一集法滿足句

抄。婆羅痆斯國文　有本云痆斯者誤也。西域記第七云。婆羅痆如點反斯國○周四千餘里。國大都城西臨殑伽河○伽藍三十餘所。僧徒三千餘人。並學小乘正量部法。天祠百餘所。外道萬餘人。並多事大自在天。或斷髮。或堆髻。露形無服。塗身以灰。精勤苦行。求出生死已上

抄。一實二德文　問。此六句大意如何　答。此師意云。一切法所依之實性。是名實也。此實性所具之德。是名德也。既有體有德。必可有作用。是名業也。此實·德·業三種。各別令實有之物。是名大有。謂彼執實等外有別一物。令實等實有之法故也。又彼此相望。令同之性。令異之性。更別有之。是名同異性也。和合性者。如抄次下自釋。可見之。又十句論更加四句。謂有能·無能·俱分·無說。方成十句也。演祕云。有能·無能·實·德·業三得果之時。望自果及非自果。定所須因已上　述記云。異但是差別實因。非如俱分是實性故。有能·無能。因之所須。亦非現得已上　又云。地·水·火·風父母極微。常能生果。有能是常亦能生果。是作果時。定所須故已上　演祕云。實等生果要須有能。所以有能名常生果。液等十德生果所須。故同有能名常生果已上　無說有四。謂已滅無·未生無。更互無·畢竟無。述記釋畢竟無云。如兎角等。彼宗畢竟無常住故已上　述記第一末云。略以三門分別。一別總別名。二出體性。三諸門辨釋



已去無常

- 德
  - 無常（有十四）—覺。樂。苦。欲。瞋。勤勇。法。非法。行。離。彼。此。聲。香
  - 或常或無常（有十）—色。味。觸。數。量。別。合。重。液。潤
- 無說
  - 常（有三）—已滅無。更互無。畢竟無。
  - 無常（有一）—未生無

第三有質礙無質礙分別門
- 無質礙（有九）—德。業。同。異。和合。有能。無能。俱分。無說
- 亦有質礙亦無質礙（有一）—實
  - 無礙（有四）—空。時。方。我
  - 有礙（有五）—意。地。水。火。風

第四現量非現量分別門
- 現量境（有三）—業。同。俱分
- 非現量境（有五）—異。和合。有能。無能。無說—是比境也
- 現非現境（有二）

- 實
  - 非現境（有五）—空。時。方。我。意
  - 現非現境（有四）—地。水。火。風—父母極微是非現境。子微已去是現量得
- 德
  - 現量（有八）—覺。樂。苦。欲。瞋。勤勇。重。聲—是我境故
  - 非現（有二）—法。非法
  - 現非現（有十三）—色。味。香。觸。數。別。合。離。彼。此。液。潤。行—作因現得念因非現

第五生果不生果分別門
- 常生果（有二）
  - 德（有十）—色。味。觸。數。量。別。合。重。液。潤
  - 有能—是作果時定所須故
- 無常生果（有一）—業
- 常無常俱不生果（有一）—無說
- 常生果或不生（有一）—實
  - 生果（有四）—地。水。火。風是父母極微也
  - 不生果（有五）—空。時。方。我。意

述記云。子微已去皆能生果。體無常故（已上）舊譯中間句名大有性。俱分句名同異性（云云）因明疏卷下云。勝論六句束爲四類。一無實。二有一實。三有二實。四有多實。地·水·火·風父母常極微。空·時·方·我·意·并德·業·和合。皆名無實。四本極微體性雖多空·時等五體各別唯一。皆無實因。德·業·和合雖依實和合。實非以爲因。故此等類並名無實。大有·同異名有一實。俱能有於一一實故。至劫成初。兩常極微合生第三子微。雖體無常。望德合故不越因量。名有二實。自類初三三合生第七子。七七合第十五子。如是展轉生一大地。皆名多實。有多實因之所生故。大有·同異能有諸實。亦得名爲有一實·有二實·有多實。然此三種實等雖有功能各別。皆有大有令體非無。皆有同異令三類別。名有一實。有德業者。亦有無有。非大有也（已上）抄。實有九種（文）問。何故實有九種乎　答。實者德等所依之實體也。謂地是色·香·味·觸之實體也。水是色·香·味及液·潤之實體也。餘如次下次第攝之　問。地·水·火·風者。是堅·濕·煖·動也。爾者與德中觸有何異乎　答。若依佛教。則地·水·火·風是名也。堅·濕·煖·動是體也。但是名體異不可別立。而勝論意。地·水等是實句所攝。是爲所依之實性。彼堅·濕等是德句中觸。是爲能依之德相。故能破量云。地·水·火·風非有質礙實句所攝。身根取故。如堅濕礙（云云）身根總取德中十一。謂觸·數·量·別·合·離·彼·此·液·潤及行中作因。又實句中地等四亦身根取。皆有觸故（云云）問。其實體者何物乎　答。極微爲體也。且如地·水·火·風者。雖母子不同。而皆是極微爲體也

抄。五空六時文　空者聲之實體也。然非空界色等別有一物也。時者遲速等之實體也。謂有心緣遲速。而若無時實體。以何爲因。可生緣遲速等之心哉。又詮表遲速等之名句等。以彼爲因。亦復可爾。七方者東南等。能詮之因及能緣之因名方云云

抄。八我九意文　十句論云。我謂是覺·樂·苦·欲·嗔·勤勇·行·法·非法等。和合因緣起智爲相已上演祕云。由我能令九德和合而能起智故。擧所和及所起智。以顯我體已上又云。問。我是作者等文如前數論中引　九意者十句論云。覺·樂等九德不和合因緣起智名意已上准此。我·意卽就起智而能和合者名我。能不和合者名意歟

抄。大有唯一文

抄。同異亦一也文　述記云。同句體者。謂實德業體性非無能詮能緣之因名同。此體是常大有性。諸法同有故名爲同句。異體者。常於實轉。是遮德等心心所因。是表實性心心所因。但於實轉。異實之物。實由有此。異於德等故名爲異已上演祕云。疏常於實轉者。略爲二釋。一云。體性是常唯實上有名常實轉。二云。恒常唯在實句上轉名爲常也。疏是遮德等心心所等者。由此異故。遮緣德等心心所法不緣之。表緣實等心心所法而能緣也。或異爲因。令緣九實心心所等各有差別

○問。德等亦有自類差別及異實義。何不依立　答。德皆是實家之德。實爲依故。故言以德而顯實也。有及同異亦實性故。故但依

本而立其異已上問。述記云。同體是一。實·德·業三同一有故。異體許多。依九實故。而數不定。或總實異。或別實異。九實一一有細分故已上准此。異句可有多種見如何　答

抄。一卽塗灰外道文　問。何名塗灰　答

抄。大自在天文　疏一下云。大自在者。梵云摩醯首羅是也。於三千界最自在故。智論第一云。此天有八臂三目。乘白牛。執白拂。一念之間能知大千兩滴已上演祕第一云。按提婆菩薩釋外道小乘涅槃論。云摩醯首羅論師作如是說。果是那羅延所作。梵天是因。摩醯首羅一體三分。所謂梵天·那羅延·摩醯首羅。地是依處。地主是摩醯首羅。於三界中。所有一切命非命物。皆是摩醯首羅天生。摩醯首羅身者。虛空是頭。大地是身。水是尿。山是糞。一切衆生是腹中虫。風是氣。火是煖。罪福是業。是八種是摩醯首羅身。自在天是生滅因。一切從自在天生。從自在天滅名爲涅槃。故自在天常。一切物涅槃因。又傳釋云。彼宗自在有三身別。謂法報化

抄。卽第四圍陀論師計文　總有十一宗中。上已明數論·勝論·塗灰之三師。故以圍陀爲第四也　問圍陀及安荼者何乎　答

抄。圍陀云明此師文　圍陀云等者。意云。此圍陀論師所造之典籍中。卽自明此師計那羅延天能生四姓者。非謂那羅延天並生四姓。此是計那羅延天先生梵天。梵天能生萬物也爲言　故次下引提婆論。具明其相也。凡此三四五之三計。是摩醯首羅一體三分。各執一分卽成己見也。如上所引演祕釋。可知之。

抄。從那羅延天臍中文　問。此外計意。如何修行得涅槃乎　答。演祕第一亦引提婆菩薩論。而次下云。兩脚生首陀。下卽續云。一切大地是修福德戒場。生一切花草。以爲供養。化作山野禽獸人中猪羊等類。殺害供養梵天。得生彼處名涅槃已上彼處者梵天歟　問。常途所說以剎利種爲最上。今何云下劣種類乎　答。探玄記第四云。智論第十二云。智人有二在家。名婆羅門。謂七世清淨生滿六歲。皆受戒出家名沙門已上圓覺略抄四下云。沙門人出家婆羅門人在家在智已上

抄。故上等言文　自下釋等言。結前第四計。起後第五計也。謂若約第四計。則正擧所生之梵天。兼等取能生之那羅延也。若約第五計。則等取梵王言是兼合第五計安荼所生梵王之義也爲言　總而言之。擧所生梵天。雙等取能生之那羅延及安荼也。抄次下有釋。可見之

抄。言本際者文　演祕云。言本際者。謂本生。安荼論師說。本無日月星辰虛空及地。唯有大水。時大安荼生。如鷄子。周匝金色。時熟破爲二段。一段在上作天。一段在下作地。彼二中間生梵天。名一切衆生祖翁。作一切有命無命物。如是等物散沒彼處名涅槃已上

抄。一時者卽時散外道文　演祕云。時論師作如是說。時熟一切熟。時散一切物散。是時我論中說。如被弓箭射時不到不死。時到則

小草觸卽死。一切物時生。時熟。時滅。時不
可過。是故常生一切物已上
抄。具有離合文
抄。次言方者文　問。今云。方者通指八方上
下歟。別指一方歟　答。會解云。言百論云。外
曰實有方常相。故日合處是方相等有本日字作曰字非
也。言等者次論云如我經說。若過去。若未來。若現在。日
初合處是名東方。如是餘方隨日爲名。問曰。
不然。東方無初故。日行四天下。繞須彌山。
欝單越日中弗于逮日出。弗于逮人以爲東
方。弗于逮日中閻浮提日出。閻浮提人以爲
東方。閻浮提日中物耶尼日出。物耶尼人以
爲東方。物耶尼日中欝單越日出。欝單越人
以爲東方。如是悉是東方。南方西方北方。
復次日不合處是中無方。以無相故。復次不
定故此爲東方。彼以爲西方。是故無實已上
准此。別指東方以爲萬物因見　演祕云。最
初生諸方。從諸方生世間人等文　先以東方
爲因。最初生諸方。以諸方爲因。次生世間
人物。故知。東方是萬物之本源也爲言
抄。此云順世外道文　演祕云。問。內外男女
既有差別。能成大種亦差別不。答。雖大種性
內外無異。然有安立形相差別。有義順世極
微有其三類。一極精虛。二者清淨。三非虛
淸。所生之果亦有其三。一心心所。二眼等
根。三色聲等。如其次第三因所生。評曰。雖
有此言不知何據。准廣百論。此叙雖依彼論
說內外大種性無差別。云何得三種不同
問。順世何意計微爲常　答。恐後物成無種
子故。故俱舍論第十二云。一類外道執極微
常。彼謂空劫餘極微在。何緣彼執。猶有餘
極微勿後麁事生。無種子故。由斯此師計微
常也已上　問。准此。釋今鈔同彼有義。爾者
違廣百論。如何會通哉　答。抄云。如色雖
皆是大等文　卽通此伏難歟
抄。釋曰謂從四大生文　因明疏中卷釋勝論
師義云。至劫成初兩常極微合生第三子微。
自此已後初三三合生第七子。七七合生第
十五子。如是展轉生一大地已上　此順世亦
可爾。故述記第一本云。又勝論師及此順世
執所生之色不越因量。量只與所依父母本
許大。如第三子微。如一父母許大乃至大
地。與所依一本父母許大。本極微是常。子等
無常。亦是實有已上　凡此師意云。成大地等
者。父母微生子微等。而同一處體相涉入。故
次第成廣大麁顯。若所生子微不涉入能生
父母極微。則縱雖衆微共聚。尙但成廣大量。
而不可成麁顯法。例如細色一入則最淺。再
入等則漸深等。今亦可爾。子微孫微次第涉
入成麁顯故。如是諸微共聚方成大地量故。
今抄云。言麁色者。卽是子微也
抄。不越因量文　問。因量者。父母二箇極微
量歟。爲當一箇量歟　答。本計卽一箇極微
量也。轉計云二箇量故。唯識論第一合破勝
論順世云。若謂果色遍在自因。因非一故可
名麁者。則此果色體應非一。如所在因處各
別故。既爾果還不成麁。由此亦非色根所取
已上　遍在自因者。遍在二箇父母微中也。果
色者子微也。所在因者父母二微也。述記
云。彼救言。前言果色等於因量。誰謂所生
一色之果唯與一箇極微量等。今云等者。等
如二箇父母極微。遍在二因之中因既有二。
果等於彼故可名麁已上　故知。是轉計也。其
餘破文如論應知　問。量者何乎　答。述記
云。量有五種。一微性唯二微果上有〇二大
性。三微果等以上方有三短性。唯微果上
有。四長性。三微果等以上有。五圓性。有二
性。一極微。謂不和合父母眞實極微上有。二
極大空時方我實上有。以此四體遍周圓故
已上
抄。計有爲前有果 集起離散爲前有果壞滅
文
抄。信有故等廣如彼破文　此云等者。次文
云。世人信一切處有虛空。是故遍信過去未
來現在一切時有虛空。是故常。內曰。分中分
合故分不異。若瓶中向中虛空。是中虛空爲
都有耶。爲分有耶。若都有者。則不遍。若是
爲遍瓶亦應遍。若分有者。虛空但是分。無有
有分名爲虛空。是故虛空非遍亦非常等文廣轉也。
可見彼　今破文意云。若謂瓶中都有法界虛空。
則瓶外不遍。以瓶中都攝盡之故。若謂瓶中
都盡卽是名爲遍者。瓶亦應遍哉。若謂瓶中
有一分虛空者
抄。言宿作者文　今抄全寫涅槃經文。卽南
經三十七也。北經當第四十。具如會解引
抄。計一切衆生文　涅槃經云。我見衆生習
行諸惡。多饒財寶。身得自在。又見修善。貧

羂多乏。不得自在。又見有人慈心不殺。反更中天。又見喜殺。終保年壽。又見有人淨修梵行。精進持戒有得解脫。有不得者。是故我說。一切衆生受苦樂報。皆由往日本業因緣已上

抄。若有持戒精進文　意云。現在苦行定能破壞。過去本業盡故。衆生得涅槃爲冒

抄。涅槃三十五廣破文　經云。佛言。實見過去業否。若有是業爲多少耶。現在苦行能破多少耶。能知是業已盡不盡耶○彼若答我實不知○仁既不知過去本業。云何能知現在苦行定能破壞過去業耶。彼若云瞿曇經中亦作是說。若見有人。豪富自在。當知是人前世好施。如是不名過去業耶。佛言。如是知者名爲此知。不名具知。我佛法中。或由因知果。或有從果知因。我佛法中。有過去業有現在業。汝則不爾。唯有過去業。無現在業。汝法不從方便斷業。煩惱盡已業苦則盡故。我責汝過去之業。若知現在苦行能壞過去業。現在苦行復以何破。如其不破苦卽是常。苦若是常。云何說云得苦解脫等文

抄。自然生自然滅文　河上公莊子疏云。萬物獨化者也。非自然也。非化生也。塊然而生。不知所以然。而然也已上

抄。大乘法師文　述記第一本取意引之。然今抄引瑜伽論竟。返破此師云。則無因爲自然。非別有物云云

抄。束十一爲四計卽百論意文　問。束十一爲四計。爾者鈔主指何論文乎　答。百論意文付之。正依解釋檢提婆所造兩卷百論。不見列四計之文。今何指之乎。是以會解記云。疏統取四計不出四見等者。卽唯識意。彼論云。然諸外道品類雖多。所執有法不過四種。一執有法與有等性其體定一。如數論等○二執有法與有等性其體定異。如勝論等○三執有法與有等性亦一亦異。如無慚等離等勒沙婆也。或是無慚梵語　四執有法與有等性非一非異。如邪命等疏云。若提子此是六師之數。具云尼揵陀若提子。據此而尼揵也。會邪見應是尼提爾已上　今檢彼唯識論第一卷。正有此文。所引是全文也。爾者鈔主何不指此論文。而言百論意乎　答。今云卽百論意者。是廣百論第八卷破邊執品第六之文。故起信疏上云。廣百論云。頌曰。有非有俱非。一非一雙泯。隨次而配屬智者。達非眞。彼論次第廣破四宗外道等義也已上　此云頌曰者。是本論卽聖天菩薩所造。彼長行者。護法菩薩釋也

問。會解記云。鈔皆廣如百論者。以彼論有破因中有果品破因中無果品。此二品廣申立破故。其略曰。若因中前有果。前無果。二俱無生等文　彼提婆菩薩所造百論下卷。總有六品中。破因中有果品第七。破因中無果品第八云云　此記所引全寫提婆所造之百論。亦現有此兩品。尤符合記所引歟。何云是聖天所造廣百論乎　答。此記解釋其謬非一。謂鈔既云卽百論意。而記揲疏文。輒斷云卽唯識意。豈非妄判之過分乎是一　次既釋上四計。總云卽唯識意。其四計中分兩科。其第二對因果之一義。何引百論乎　問。一非一等如何配四宗外道乎　答。筆削記第三云。一數論外道。執有等性與諸法一。卽當有句故。彼破云○若青等色與色性一。應如色性其體皆同○眼等諸根與根性一。應如根性其體皆同。應一一根取一切境○二勝論外道。執有等性與法非一。當非有句。此亦非眞。所以者何。若青等色與色性異。應如聲等。非眼所行○三無慚外道。執有等性與彼諸法亦一亦異。當於亦有亦非有句○若有性等與色等一。同數論過。與色等異。同勝論失。一異二種性相違。而言體同理不成立○四邪命外道。執有等性與彼諸法非一非異。當非有非非有句等文

疏。此方儒道二教文　問。准抄釋案疏意。兼含莊子列子。何偏題儒道二教乎　答。見下抄釋。初合引老莊。故知莊子屬老子攝。後別引周易中。指同列子。此亦列子屬儒宗攝歟。至下應知。但有儒子云文子者。老子面受之弟子也。列子者老子滅後之門弟。四十餘年修道得旨。乘雲往還云云更可撿問之

抄。周易爲眞玄文　問。周易等名眞玄等。其意如何　答。三玄一致論中。定有其釋歟。可撿之。且有儒子云。眞是眞實。卽有義也。孔子得有門故云眞玄歟。虛是虛無。卽老子體空門故云虛玄歟。莊子雙談有無。而未窮證聖理。但能得口說之巧便。故云談玄。如莊子序述此義。可檢之。又漢書立九等。第一等中收孔老。第二等中收❶頑圓。然莊子屬第六等中攝。只是才人有眞證。故今亦云談玄。

❶頑圓＝顏淵？

其意在此云云
疏。謂人法地文 就此文有異釋。今且河上
公注經故。老子經上卷家元第二十五河上公注 云人法地人當地安靜和柔也。種之得五穀。掘之得甘泉。有勞而不怨。有功而不宣者也 地法天天湛泊不動。施而不求報。生長萬物。無所收取以也 天法道道法清靜。不言陰行精氣。萬物自成也 道法
自然道性自然無所可法也 已上 雖此河上公注非今鈔所
用。爲令知彼此同異故且引之。抄意至下可
知 問。人法地等者如何 答。原人論發微
錄引老子文。卽釋云。法者倣傚也取則也已上且
一義意云。人者多思欲。非安靜故。今法地
安靜。令調心慮。故老子經疏釋云。法地安
寧也已上 故云人法地也。次地法天者。天無
爲而發生爲功。地安寧而養成爲德。故老子
疏云、天生萬物。無有終極。地然後養成已上
意云、地能養成。必待天發生。故云地法天
也。次天法道者。老子疏云。天無私。由道無
爲已上 准此可知。次道法自然者。發微錄釋
云、以大道無所從來。名爲自然。非別有大
道。而令大道之法之也已上 問。既無所可
法。何云道法自然乎 答。道外更無自然。今
但欲令人道窮自然理。故云爾也云云已上 且依河上公注意抄之
抄。卽老子道經文 問。老子經八十一章。何
分爲道德二經乎 答。河上公注意。分八十
一章爲二篇。初三十七章名道經。專明道之
自然故。 後四十四章名德經。 專明道之德
故。卽彼經上卷云。道之貴德之貴已上 此之
意也。然有後賢。廣檢文難之故、玄宗皇帝天
寶十四年中。五史改名之時。老子經通稱道
德經。意顯八十一章每章並有道德二義。不
可偏屬故
抄。有物混成文 問。有物者。何物乎 答。河
公注云。謂道無形混純而成萬物。乃在天地
之前也已上 意云。虛無自然之道云物也
問。混者混和也。必有二法之時。可論混合
相和之義。然虛無自然之道尙未見一氣。有
何二法而混成乎 答。有云。虛無是道之體
性。一氣是道之義相。以性相體義無二無別
故云混成。述義云。道如鏡。一氣如明。萬物
如萬像已上 雖萬像有去來。而鏡體明相。無
二無別故云混成也云云 愚案云。准河公意、
物者道也。混純一氣也。此一氣剖判方成
萬物。故云成也。故總云有物混成歟。故河
公注釋云。謂道無形混純而成萬物。乃在
天地之前也已上 問。有物混成云云 爾者虛
無之道體直成萬物歟。爲當如何 答。有二
義。❶一義云。道是無也。氣是有也。此虛無道
與冲和氣無二無別。卽是有無混成。然成萬
物之時。虛無之道終不成萬物。但彼冲氣成
萬物也。 是賈太隱述義等意也云云 今私檢
列子。少見此義故。彼第一張湛處度注云。易變爲
一所謂易者。窈冥惚恍不可變也。一氣恃之而化。故寄名變耳 一變而爲七。七
變而爲九。九變者究也已上 ❷一義云。虛無
之道全體成萬物
抄。獨立而不改文 有云。此句約竪。其體不
依物。故云獨立。始終不增減。故云不改也。次
周行而不殆者。 約橫也。 充塞六合故云周
行。不憂不足故云不殆也。次吾不知其名者。
賈太隱述義云。天地萬物本亦無名。假爲立
名。所以筌意已上 准此可知。但云道者。如鈔
次下自釋之
抄。强爲之名曰大文 自下隨義立異名。謂
鈔次下云。以包含目其體。强名曰大云云 此
包含義通上橫竪歟。 思之。次逝者往也。卽
周行之一義歟。既往逝故無所不至。是云遠
也。無遠往而不還故云反也
抄。注云因其所大文 問。今云注者。何注乎
答。魏王弼注也。其故者。前漢河上公加
注釋來至于唐朝。總有六十二家之子注。然
隨代代帝意。所用亦不同。且唐朝太宗高宗
兩代立弘文館。安置十三經之時。各以勅被
定可爲宗崇之注釋中。 今老子經以河公注
可爲指南云云 仍賈太隱作述義一十三卷。弘
河公宗致。卽和國相承以此述義爲依憑。故
雖時有不安。或是容有釋。或傍正釋。如是
會通之云云 然第七帝玄宗皇帝背先祖勅定。
自裁用魏王弼注有二卷也卽加疏解有六卷也廣德先生
亦作廣正義四十卷。 故玄宗已後數代帝王
皆順此迹。然玄宗御卽位明年。改先天號開
元。總經二十九年。淸涼大師開元十六年誕
生。其後至第十帝德宗御宇。興元元年撰今
大疏。其時淸涼年四十七。故今亦引用王弼
注也。但和國流傳老子經者。初自百濟以河
公注。經相副博士送進之。其後吉備大臣入
唐。卽當開元第四年。在唐十八年。所學十
三道。雖可傳當代所弘之王弼注等。而和國
既先傳得河公注經。故今亦重渡同注經云云

❶傍註曰仲範 ❷傍註曰長英

問。疏下文云、周易云。易者有大極等云云
抄引彼周易注云。夫有必始於無等云云 會
解記釋云。言注云者。卽韓康伯注也河上爲注老子。郭
象注莊子。張湛注列子已上 此釋周易注家之義。便釋今
抄上下所引之注家也。明知。此取象意。今
所引注文者。是河上公注爲言 如何 答。今
現見河公注云。道大者無不容。天大者無不
蓋等云云 具如次下引。然全無今所引文。明
知。非河公注
抄。得一者天地王也文 問。今云。一者冲和
之一氣歟 答。有天地王各專一其己德也。
尙書云。其德取一無不吉。其德二三動無不
凶已上 意云。天得覆育之一德。彌綸域中。若
有覆不覆之不同。則其德邪亂。故天變等
起。依諸凶害。餘地.王准之。故知。未必一
氣之一也 問。下引老子云。萬物負陰抱
陽。冲氣以爲和云云 萬物皆得冲氣爲和見
爾者今既云得一。明知。一氣也。如何 答。見
今注文。上云因其所大而明。下云天大能覆
等。今云得一。明知。指其所大卽云得一也。
其所大者。河上公注云。道大者無不容也。天
大者無不蓋也。地大者無載也。王大者無制
也已上 以天能覆之德論之者。其德彌綸域中
更不見餘德。是獨一無二之義也。彼地載王
制。其德亦如是。今云得一。准此可知。但
於下所引老子經文者。是別途也。不可會通
歟。一義云。得道一者。天也。地也。王也爲言
若上云得一。此非一氣之道者。何下但云天
地王。而不釋道大乎

抄。又云域中文 問。域中者如何 答。河公
注釋云。八極之內有四大。王居其一也已上
抄。注云王者人靈文 縱雖四大中王居其一。
何必爲是鑒戒王者之由乎 答。王弼意云。
令王者居四大內者。爲令王大法餘天地道
之三大。故次下引經。云人法地等者。此明
人先法地。次法天。終法道之義也。且如夏
桀殷紂。不法天地行道。故萬物皆亡沒。如唐
堯虞舜能法天地行道。故萬物悉興福等也。
故老子經上虛用第五云。聖人不仁已上 河上公
云。聖人愛養萬民。不以仁與。法天地行自
然也已上 例准可知
抄。次文云人法地文 就此文。且有兩家異
說。若依河公注。則人者通指一切人也。又人
但令法地。未必通法天等也。且如上引然。王
弼意云。人別謂王也。又此王人所法之地既
法天。天亦法道。故知。展轉推窮。則極成人
通法地天道之義也。卽今抄所用正是此義
也。意云。一人有慶則兆民皆蒙。故別約王
人令法之也。故次上云。域中有四大等。雖
具擧四大。而正意爲鑒戒王者。今亦具明四
大所法。其正意者。爲令王者法天地道。故
注家得此意。如是釋之。尤有其謂歟 問。地
安靜等者。其義如何 答。有人云。安靜者不
卒爾也云云 河上公注云。人當法地安靜和
柔也。種之得五穀。掘之得甘泉。有勞而不
怨。有功不宣者也已上 准此可知。次法天運
用生成者。有人云。化物運濟也云云 圓覺略
抄一上云。自此已下明人之法天行此四德

覺。卽用周易略例。其意云。易有乾坤。乾有
四德。謂易云元者善之善也已上 莊子六天
之元德始生萬物。善之大者。莫大施生已上
君子體仁仁故春是以長人體包仁道汎愛施生是以長於人。此法天之元德
享者嘉之會也天能通暢萬物。使之會聚故云嘉也 嘉會足以合禮
抄。道淸淨無爲文 意云。雖化物而無欲。故
云淸淨。又無思順道。故云無爲也
抄。德經又云道生一文 老子經下卷河上公注云。
道生一道始所生者一也 一生二一生陰與陽也 二生三陰陽生和淸濁。三氣分爲天地人也 三生萬物天地人共生萬物也。天施。地化。人長養之也 萬物負陰
而抱陽萬物無不負陰而向陽。迴心就日也 冲氣以爲和萬物中皆有元氣。得以和氣。若胸中有藏。骨中有髓。草木之中有空虛。與氣通故得久生也 已上 問。依此河
公注則二是陰與陽也。三是天地人也云云
然今抄所引不同此歟。如何 答。爾也。今抄
始末並用王弼注。故不可同河公注也。謂冲
氣與陽氣名爲二。更加陰氣以爲三。具如抄
下所引。卽是異說也。不可會通。故發微錄
釋三生萬物之文云。一氣二儀爲三也。亦可
天地人爲三已上 雙擧兩說也 問。道與一有
二體可云哉 答。兩方。若無二體者。經云
道生一。旣有能所之不同。何爲一體乎。諸家
注釋可有能所之二體見 若依之爾者。先德
釋云。一氣與道亦非二體云云 如何 答。道
是無也。一是有也。有無旣不同。何云一體
乎。但先德釋者。淨源師釋歟。彼發微錄云。彼
云道生一。一生二。二生三。三生萬物。釋曰。
展轉相生之義。道是自然義耳已上
抄。言道動文王弼注云。生動出也已上 問。
冲氣者何乎 答。有云。玉篇云。氣漑也云云

釋名云。氣漑也。於物無不利云云　意云。譬如得水潤則萬物生長、不得則萬物朽竭。今沖和氣例准可知。老子經云。沖氣以爲和已上　河公注如上引。可見之　問。彼注云。草木之中有空虛等云云　空虛者何乎　答。頗疏第一云。於略所說三無爲中。虛空但以無礙爲性。由無障故。色於中行已上　頗似此虛空無爲歟

抄。積沖氣之一文　意云。陽氣更積加前沖氣之一。故云生二。又陰氣更加陽氣位所有之二。故方成三也爲言

抄。陰陽含孕○阜成文　廣德先生廣正義云。萬物之生也。道氣生之陰陽氣長養之。一晝一夜。一陰一陽。更相迎代養育萬物。其大也。陰爲寒。陽爲暑○以寒暑晦晝夜長育萬物○雖有寒暑。而無道氣者亦徂落矣已上　御製疏玄宗御作云。資荷陰氣。懷抱陽氣已上　今現見人物。或有人捨禍欣福。厭凶求吉。或有草木背北向南等。皆是負陰抱陽之相也

于時永和元年乙卯八月二十五日。於東大寺戒壇院上坊書寫之畢

小比丘覺乘之

演義鈔四下纂釋第三

抄。若正引莊子者文　有云。老莊共明自然。而意少別。若依老子自然ヨムヘシ。是總無因緣故云自然也云云　即佛教難云。若無因緣自然生則石生人。人生草木等云云若依莊子。則自然ヨムヘシ。意云。萬物生化各任自己當分。謂人生人。是人當分。自己之令然也。不生草木。亦是人當分。自己之令然也。是即自己體性常然。何如藉因緣乎爲言　故有人好善好惡。並是自己當分。不知所以而然也。依之雖老子立自然順道自然理故不自然違道故二義。而莊子立一切皆自己分無其所以。故知。一切皆自然也云云　佛教云。其自己分有由否。若無由者。人自己分何不生草木乎。若謂其不生是自然者。何不許其生亦是自然乎。既有生有不生。明知。皆可由因緣云事。今疏抄下文數義。正簡別老莊之自然不同。即得此意。可見之

抄。莊子太宗師篇文　莊子同篇太宗師第六也。今所引注者。是郭象注也。又有唐西花法師。成玄英文作疏解。今具引之。可消抄所引。但抄下文斥此玄英疏解混合三教。至下可知

抄。夫道有情文　玄英疏云。明鑒洞照有情也。赴機若響有信也。寂莫無爲也。視之不見無形也已上

抄。有無情之性文　有云。無思無欲而有明鑒。故云無情之情也。常無之信者。信是眞實義。謂常離虛實之對待。故云常無之信也。無是離也云云

抄。可傳而不可受文　英疏云。寄言詮理可傳也。體非量數不可受也。方生獨悟可得也。離於形色不可見也已上　注云。自容者獨悟也

抄。自本自根文　疏云。自從也。存有也。虛通至道。無始無終。從本以來未有天地。五氣未非。大道存。故老經云。有物混成。先天地生已上

抄。神鬼神帝生天文　疏云。言大道能神於鬼靈。神天帝。開明三章。生立二儀。至無之力有茲功用。斯乃不神而神。不生而生○故老經云。天得一以淸。神得一以靈也已上　有人云。神者通用無滯之義也。今抄下引易注云。以微妙不測。謂之神已上　然今鬼帝有通用。是鬼帝自神也。未必道使之然也。彼日月星辰有開明等。亦復如是。謂道是虛無也。豈能生神哉等爲言

抄。法云夫無也文　問。道名無者。但遮非表之語歟　答。抄下引易注云。道何無之稱也。無不通也。無不由也。況之曰道已上

抄。在太極之先文　疏云。太極五氣也。六極六合也。亦道在五氣之上。不爲高遠。在六合之下。不爲深邃○玄道非高。非深。非久。非老。故道無。不在皆無者也已上　但大極者。抄下文云云云　□諸說。可見之。五氣者。會解下文云。以一氣有五運等文　具如下引

抄。而所在皆無也文　彼注次續云。且上下無不格者。不得以表裏名也。外內無不至者。不得以高卑稱也。與化俱移者。不得言久也。終始常無者。不可謂老也已上

抄。豨韋氏得之以挈天地文　自下郭象不注釋之。豨韋氏文字已前遠古帝王號也。得靈通之道。故能驅御群品。提挈二儀。又作契字者。挈合也。言能混同萬物符合二儀者也已上

抄。伏羲氏○襲氣母文　疏云。伏羲三皇也。能伏牛。乘馬養伏犧牲。故謂之伏犧也。襲合也。氣母者元氣之母。應道也。爲得至道。故能畫八卦。演六支調陰陽。合元氣也已上

抄。維斗○終古不忒文　疏云。維斗北斗也。爲衆星綱維。故謂之維斗。忒差也。古始也。得於至道歷於終始。維持天地必差忒已上

抄。日月○不息文　疏云。日月光證於一道。故得終始照臨。竟無休息者也已上

抄。堪坏○襲崑崙文　疏云。崑崙山名也。在北海之北。堪坏崑崙山神名也。襲入也。堪坏人面獸身。得道入崑崙爲神也已上

抄。馮夷得之文　疏云。姓馮。名夷。弘農花陰隨鄉提首里人也。服八石得氷山。大川黃河也。天帝錫馮夷爲河伯。故激處盟律大川之中也已上

抄。肩吾文　疏云。肩吾神名也。得道故處。東兵爲太山之神已上

抄。黃帝文　疏云。黃帝軒轅也。採首山之銅。鑄鼎於荊山之下。鼎成有龍。垂於鼎以迎帝。帝遂將群卜及後宮七十二人。白日乘雲。駕龍以登上天。仙化而去已上　今云。等者續更有五人。謂顓頊黃帝之孫也　禺強禺強水神名　西王母大陰之精也　彭祖顓頊之玄孫也　傳說星精也　並得道者也

抄。又云知天之所爲文　此文在太宗師篇初也。疏云。天者自然之謂。至者造極之名。天之所爲謂三時晦明四時生殺風雲舒卷雷雨寒溫也。人之所爲者。謂手投脚行目視耳聽心知。工拙凡所陀爲也。知天之所爲悉皆自爾。非關修造。豈由知力。是以內放其身。外冥於物。浩然大觀。與衆玄同。窮理盡性。故稱爲至也已上

疏。周易云易有大極文　易第七也　問。易者何乎　答。有云。鄭玄易注云。易有三義。一易。二不易。三變易云云　不易常存。變易而變流。如是無難故云易之。謂虛無之道改變易遷流能生萬物。而不改易己性。常存不動。備此二義。自在無難故云易也云云已上　但私檢之。正義第一云易緯乾鑿度云。易一名而含三義。所謂易也。變易也。不易也。又云。易者其德也。光明四通。簡易之節。天以爛明日月星辰。南設總別通精無門藏神。無穴不煩。不擾。濟泊不失。此其易也。變易者其氣也。天地不變。不能通氣。五行迷終四時。更廢君臣取象變節相移。能消者。息如等者。敗此其變易也。不易者。其位也。天在上。地在下。君南面。臣北。父生。子伏。此其不易也。鄭玄依此義。作易贊及易論云。易一名而含三義。易簡一也。變易二也。不易三也已上　逢明師可尋之　問。易有大極者何乎　答。有云。周茂叔大極圖云。無極有大極已上　意云。易是無之至極也。大極是有之最初。以形質已具謂之大極故。卽今抄云。取其有之所極。況之大極者也已上至下文可記之。又易是性。大極是體也。孝經正義云。性本也。體實也云云　易名性本者。兩儀四象微而未顯。只性具耳。例如枝葉未具根本歟。大極名體實者。實是充實。非眞實義。謂氣形質具成就充滿。故云充實也。但今云易有大極者。意顯卽無之有能生兩儀四象之義。且此易字合日月成。言日月者。是陰陽也。此陰陽若顯于相。是名兩儀。名具于體名爲太極。然若氣未顯。其體未具。唯爲彼性。本分本位是名爲易也。此中體與性必校帶相應。故云易有大極也已上但受有人口決　更可檢本文

抄。五上釋五運中大易文　如次下引。可知之

疏。是生兩儀文　儀者抄釋云。謂兩體容儀也已上　天圓。地方。故云容儀也。發微錄云。高卑定位。故曰兩儀已上　問。兩儀者。豈非陰陽乎　答。抄云。不言天地者等者。有云。彼本文具云不言天地而言兩儀者等文　名言陰陽。則其體是廣。故昇降同行。六合充塞也。若言天地則陽氣上爲天陰氣下爲地。是則上下分位也。各據一邊。但今天地云兩儀也。又抄云。下與四象等者。意云。雖可言天地。而兩儀四象。是數對故云爾也爲言

疏。兩儀生四象文　有云。天地兩儀單復生

法。則成四句。一云。純陽。謂天氣獨施不假地則是名火。二云。純陰。地獨化不假天。則是曰水。三云。多陽少陰。謂天氣假地所生之法。是金也。四云。多陰少陽。謂地氣假天生法。是木也。然五行中無土者。如抄下文自釋可知之　問。象者何乎　答。古有二義。一云。象者形也。直指物之形體也。二云。易第七釋翼中象云。象也者。像也。像此者也已上意云。像以此眼前有分之小事。顯示彼難思無涯之大道。謂水火金木是有分事也。虛無大道是無涯理也。然今此此有分事像無涯理故。云四象也云云已上餘至抄文可知

抄。亦綱系也文　繫屬カクル義也。綱系ツナク義也。圓覺略抄一上云☰☷○謂之卦者。易緯云。卦者掛也言懸掛物象以示於人故謂之卦。但二畫之時雖象。陰陽之氣未成萬物之象不得成卦。如三畫以象三才已上

抄。注云夫有文　會解云。言改云者。即韓康伯注也已上

抄。太極者無稱文　有人云。易是無之至極也。太極是有之最初也云云　實可爾歟。今即云取其有之所極者。從末推本。故云有之所極。明知。是有之最初也。此義即順五運轉中第五名太極。又同莊子釋道云。先太極之先也。但抄次下引易注云。如有之用極而無之功顯云云　又會解記下文云。易謂太極。乃取有之所極處。即是無也已上　且如下引。准此。虛無之道即名太極見　抄下文自會通。可見之

抄。孔云太極文　孔穎達也。唐太宗勅彼。令作五經疏總有百八十卷　然彼重勅十一人博士。令撰定之。今則行易正義之。然此師云。太極即是太初太一。至下所破行也

抄。老子云道生一文　老子述義賈太隱作云。儒大易道無。儒太極道一。儒兩儀道二已上　易老通玄亦如是釋。此會會孔老一致也　問。原人論

抄。釋曰若淮列子文　列子第一天瑞第一張湛文度注云。夫有形者生於無形謂之生則不無。無者則不生。故有無之不相生。謂理既然矣。則有何由而生。忽爾而自生。忽爾而生不知其所以生。不知所以生。生則本同於無。本同於無非無也。此明有形之自形無以相形者也　則天地安從生天地無所從生。而自然生　故曰。有太易。有太初。有太始。有太素此明物之自微至著。變化之相因襲也　太易者。未見氣也易者不窮滯之稱。凝寂於太虛之域。將何所見。即如易繫之太極老氏之渾成也　太初者。氣之初也陰陽未判。渾淪也　即下句所謂太始者。形之始也陰陽既判。則品物流形也　太素者。質之始也質性也。既為物矣。則方圓剛柔靜躁沈浮。各有其性。論氣形質。不復說太陽。太陽為三者宗本。於後句別自明之也　故曰渾淪。渾淪言萬物相渾淪而未相離雖渾然一氣不相離散。而三才之質潛乎其中。論語之耶也已上　問。抄云。釋曰。若淮列子等者。是抄主私釋見　爾者釋何事哉　答。今此一段廣釋太極。上來引韓康伯注并孔穎達疏。而猶未盡理。故更引列子等述自意也。其自意者。次下引會解。可見之

抄。有太易太初文　問。列子立四運。周易立五運者。尚是一氣之位歟　答。爾也。抄五上云。言天道未分者。謂元氣渾沌未分天地。下云人父始著。即三才始分天道。今云未分。即五運之時也。故易鉤命決云。天地未分之前。謂之一氣。於中則有太易·太初·太始·太素·太極為五運也。即運數謂時改易。初取易義也。元氣始萌。謂之太初。氣形之端。謂之太始。形變有質。謂之太素。質形已具。謂之太極。轉變五氣。故稱五運。皆是天道未分也已上

抄。太易者未見氣也文　一義云。但無而未萌氣。故云未見也云云　有人云。見者顯也。氣有二位。謂太初已下是已顯之氣也。太易位是猶未顯之氣。故云爾也云云

抄。又釋太易指文　又釋者。非抄主私釋。是指列子注釋太易。云即如易繫之太極也。上云彼注者。是釋太素之下注也。今却引上釋太易之文。故云又釋大易也。非謂別釋故云又釋也　問。自下抄文明何義乎　答。一義云。會解云。言則是太初非太易。便成太極在初者。會孔穎達疏意。謂既指太易。是太極則孔謂。是太初者非也以大初是第二名。今既同太易。即初名也　足見太極在初。爾抄應誤。會云此則太易非太初文。理方順智者詳焉。然易謂太極乃取有之所極處。即是無也。鉤命決謂之太極。取其形質圓具極處說云云　一是有初之極。一是有終之極。故名同義異也。而圭山原人論注云。彼始自太易五重運轉乃至太極即鉤命決第五太極　太極生兩儀。評曰。清冷兩存。故抄云。雖小異同皆是元氣生天地耳。　圭山直以易之太極同鉤命決之太極。似不順今文。然鉤命決以一氣有五運。則一氣同爾。於理無妨已上

抄。土則分王四時文　問。於王四時者何

乎　答。有人云。凡一年中分爲四季。如次相配木火金水。不別立土。而每季終必有土用。卽表前季終歸于土。後季亦生於土之義。以土是吐含爲義故也。尙書第七云。五行〇五曰土皆其生數已上　問。分四季尤可知。若分五季時。春夏土秋冬爲其次第。亦有何意乎　答。太一經云。戊巳無方位。寄治於丙丁已上　意謂。以十干配五季時。甲乙是木故。卽春也。丙丁是火故。卽夏也。庚辛是金故。卽秋也。壬癸是水故。冬也。然戊巳是土故。別無其方位。雖互四季共有土用。唯有夏土用望前後兩季。方能相生也。餘氣多相剋。謂春是木故木剋土。雖秋是金故生金。而望復冬季水亦土剋水。冬春季中間土用。思之可知。然六月土用望夏季。是火生土故。望秋季是土生金故。禮記第五云。土寄季夏已上　仍以春夏土秋夏。爲五季次第也

抄。又地之別文　凡地與土有兩不同。一位法不同。謂天地者總指上下位。地是共隨一也。土卽別指一法。是眼所見之一物也。二寬狹不同。謂既指上下位故。雖木火金水。而望下位邊須通名地也。土則不爾。必局一身故。三分同不同。謂一摶一分之土亦可名土也。地則不爾。總指地大也。四眞仍不同。謂土卽指眼所見疎浮仍土也。　地則直指一氣剖判之眞精柔順氣也

抄。謂震木離火兌金坎〇巽〇乾〇坤艮云云

自下列八卦卽配五行也　問。上四象卽是五行也。八卦亦何配五行乎　答。四象所生之八卦故亦不出八卦也　問。抄云巽同震木等者何乎　答。會解云。言又巽同震木乾同兌金者。周易說卦云。乾爲天。爲圜。爲君。爲父。爲玉。爲金等。故同兌金也。巽爲木。爲風。爲長。如等故同震木也已上　問。發微錄注云。天·地·雷·風·水·火·山·澤。是謂八卦已上」

抄。八卦既立爻象相推文　有云。本文爻象下有變而二字也。爻者先三引名爻。謂☰是。直其物體名爲爻也。六爻亦如是。象者表顯之義也。謂此三爻以表三才等也。今且約八卦則☲離表金。☷坤表土等也。爻象變而相推者。略頌云。離中。坤皆。兌上斷。乾皆。坎中。艮上連。震下連。巽下斷云云

抄。一陰一陽文　有人云。此一字普通只ナクトヨメリ。但相傳點カタキャウトヨムナリ。且一陰者。如理虛融不等不二。故無可對待敵論之法。是謂一陰也。故下云。在陰爲無陰者。不見全無陰。只是道雖在陰。而亡陰陽對待之敵論。故云一陰見　卽下更引孔疏。反釋云。若有境則有彼此相形。有二。有三。不得爲一等文　有境者。分齊境歟。准此可知

抄。陰陽不測文　會解云。抄一陰一陽者謂道。陰陽不測之謂神。此非連次之文。故抄重牒初句。引注釋之。其注陰陽不測之謂神也者。變化之極妙萬物而爲言。不可以形詰者也。故曰陰陽不測已上

抄。況之曰道文　有云。俗書此況字多イウトヨム也云云

抄。必有之用極文　推尋萬物之枝末。其理至極處皆歸虛無之本源。故云爾也

抄。至神無方易無體文　有云。聖人神靈不滯方域。大易虛無不繫一體。然後方顯道周行不殆。寂然性空爲言　愚案云。今云。神者亦是道異名也。故下引孔疏云。以微妙不測謂之神云云

抄。故窮變以盡神文　變化無方之理趣。無不窮究。故云窮變。神理微妙盡其淵原。故云盡神也

抄。以數言之文　老子太淸經一卷經也云。道在人身謂之心已上

抄。聖人以事名之文　賢人·聖人·至人·眞人等之相者。彼儒宗廣有釋義。不能具盡。今且引一兩文。列子第四仲尼第四云。商太宰見孔子曰。丘聖者歟。孔子曰。聖則丘何敢世之所謂聖者據其跡耳。豈知所以聖所以不聖者哉　然則丘博學多識者也私云。注文略之　商太宰曰。三王聖者歟。孔子曰。三王善任智勇者。聖則丘不知。曰五帝聖者歟。孔子曰。五帝善任仁義者。聖則丘弗知。曰三皇聖者歟。孔子曰。三皇善任因時者。聖則丘弗知孔丘之博識。湯武之干戈。堯舜之揖讓。羲農之淳朴。此皆聖人因世應務所運。非所以爲聖者。所以爲聖者因。非言迹之所逮者也　商太宰大駭世之所謂聖者。孔子皆云非是。商太宰所以大駭也　曰然則孰者爲聖。　孔子動容有間曰。　西方之人聖豈有定所哉。趣舉絕遠而言之哉　有聖者焉。不治而不亂不以治治之故不可取也。治直更也。不同　不言而自信言者不信　不化而自行爲者則不能化。此能盡無爲之極也　蕩蕩乎民無能名焉何晏無名論曰。爲民所譽則有名者也。無譽無名者也。若夫聖人名無名譽無譽　丘疑其爲聖。弗知眞爲聖

歟。眞不聖歟（聖理冥絕。故不可擬言。唯疑之者也）商太宰默然心計曰。孔丘欺我哉（此非常識所及。故以爲欺闕也）已上 今云。至聖者准此可知。又此次上明無貪子卽爲聖人之相。要者可見之

疏。謂自然虛空等生文 原人論（引述執篇）云。所言萬物皆從虛空大道而生者

抄。憑緣憑對文 心法憑四緣。色法憑二緣等。故云憑緣也。對眞說妄。對生死說涅槃等。故云憑對歟 探玄記第三釋四種道理中。觀待道理云。觀待有二。一俗諦緣起要相待生因。此通染淨。二眞諦之理。待了因顯。此唯約淨已上 准此可知

抄。非氣非稟文

抄。氣變爲神文 問。今云。神者何乎 答。私檢有二義。一義云。今神者總指五行之精靈也。禮記第十六云（中庸第三十一 鄭氏注）云。天命之謂性（天命謂天所命生人者也。是謂性命。木神則仁。金神則義。火神則禮。水神則信。土神則知。孝經說曰。性者生之質也。命人所稟受度也）已上又有人❶引子注（晋張湛作）云。天地未分。陰陽未剖。混沌猶如鷄卵。鷇乎一氣剖判乃生天地。純和之氣合而爲人。散爲萬物。太龐之氣乃生風木。太沈之氣乃生金石。太急之氣乃生陽火。太遲之氣乃生陰水。太和之氣分得沖氣。各偏迴互方生含靈已上 有人卽依此文云。指禽獸名含靈云云 准此等釋。一氣中自含五行等各別氣。故卽變化爲五行等。其五行性並名神者。卽如禮記注。可知之。一義云。今神者。別指人之精神。卽是心智也。故列子第一（天瑞第一）云。精神者。天之分。骨骸者。地之分。屬天淸而散。屬地濁而聚。精神離形各歸其眞（天分歸眞。地分歸地。各反其本）故謂之鬼。鬼歸其眞宅（眞宅太虛之域）黃帝曰。精神入其門。骨骸及其根。我尙何在。何生之無形。何形之無氣。何氣之無虛。然則心智形骸陰陽之一體。偏積之一氣。及其離形歸根。則反其眞宅。而准此人之心智名爲精神也。思之可知。我無物也已上 今云。自然者。卽列子云。眞宅者也。又列子云。謂之鬼者。論語第一（爲政第二）注云。人神曰鬼已上 又如上所引禮記文。可歸一致。謂人而可行之道。不出五常。其併由天所命生也。然彼五常是五行之精神也。其精神者。卽人之心智也

抄。大乘有二義文 大疏七下（第六地有支相續門）云。然依三世諸惑謝往。總名無明。略擧發潤有支本故。若約二世。雖諸煩惱皆能發潤。而發業位無明力增。故名無明。唯取能發正惑❷彼世善惡業者。以爲其體已上 抄十六上云。初依三世。卽俱舍云。宿惑位無明則過去。若無明。若愛。皆名無名。二依二世。卽唯識文。皆能發業。豈無愛耶○彼論具云。此中無明唯取能發正惑後世善惡業者。卽彼所發乃名爲行。由此一切順現受業別耶。當果皆非行支。釋曰。卽彼下出行支體○此無明體是見道全修道一分已上 問。卽此二義既如次。是俱舍唯識之異說也。今何云大乘有二義哉 答。花嚴經十地品等具說二義故。自宗意若約時。則不出三世。故約三世。以配屬而重因果。不可有無窮過。若約法則不出因果。故通爲一重。亦無妨也

抄。性空通於初頓終教文 會解云

抄。謂易云寂然不動 有云。是第七卷文也。廣窮明集張融門律引此易文。謬立外世爲同內典之義。故今特擧此文。指後儒之誤也。其故者彼具文云。無之所待者有也。無極而有生故。寂然不動等文 案云。無極故寂然不動。而有生故。感而遂通方成天下之大事業。是卽大同佛教云。空有雙照。悲智雙行。故成辨二利之大事。故欲會同歟。又天下之故者。公羊達正義云故事也云云

抄。禮云人生而靜文 禮記第七也云云

抄。老子云文 老子經上（孔德之容章第二十一）窈兮冥兮。其中有精（道唯窈冥無形。其中有精。實神明相薄陰陽交會也）其精甚眞（言道精氣神妙甚眞。非有飾也）其中有信（道匿功名。其信在中也）已上

抄。莊子言有眞君文 此眞君者。卽列子云眞宅。老子云。其精甚眞者是也。謂萬物之中實故名爲眞。是精靈實性也。古文孝經（聖治章第十）云。天地之性人爲貴已上 旣是人之本源。亦名爲君

抄。縱有終身之喪文 古文孝經（喪親章第二十二）云。喪不過三年。示民有終也（孝子有終身之憂。然三年之喪二十五月而畢。服節雖闋心弗之忘。若遂其本性則是無窮也。故以禮取中。制爲三年。使賢者俯就。不肖者企及所以。示民有竟之限也）已上 禮記第十四（祭義第二十四）云。樂正子春曰○吾聞諸曾子。曾子聞諸夫子。曰天之所生地之所養。無人爲大。父母全而生之。子全而歸之。可謂孝矣。不虧其體。不辱其身。可謂全矣。故君子頃步而弗敢忘孝也○驀擧足而不敢忘父母。驀出言而不敢忘父母已上

抄。而無他世之慮文 盂蘭盆疏云。沒後異

❶引＝列カ ❷彼＝後カ

者有其三。一居喪異。儒則棺槨宅非安墓留形。釋則念誦追齊薦其去識已上 禮記第二云。四寸之棺五寸槨。以斯知。其不欲速朽也已上

抄。雖齊生死文 衆人喜生憂死。而聖人深悟氣聚爲生。氣散爲死。歸其眞宅。故不喜不憂。故云齊也。枯榮者盛衰也。准可知之。卽如論語第三云。子曰。賢哉。囘也。一簞食。一瓢飮。在陋巷。人不堪其憂。囘也。不改其樂已上 注云。顏淵樂道等文 莊子第二十一

抄。但以生死自天文 意云。上二句所擧人之所行相。雖頗似是。而其見處不出自然虛無。方之釋民。尙不及小乘生滅因緣。豈非天地遙隔哉爲言 故云但以等也 問。生死自天等者。何乎 答。原人論云。又言貧富貴賤賢愚善惡吉凶禍福皆由天命者。則天之賦命奚有貧多富少賤多貴少乃至禍多福少。箇多之分在天。云何不平乎已上 發微錄云。皆由天命。論語云。死生有命。富貴在天〇天之賦命下破其所計〇賤者童也〇天何不平者。旣富貴等多少分散由天與之。何不均平與之。而不平乎已上 准此。今云生死自天等二句者。全是論語意歟。枯榮者。貧富貴賤故也。故知。生死枯榮共由天命也。但今云自天云任分者。只是語之變耳。故鄭玄云。天性之分云云 分者。分配也。原人論云。天之賦命者。是也。有人云。若依道宗。則貧如今抄所言。然若依儒宗。則存亡皆有分限。故云死生有命也。又明王天子之治世。賢富愚

貧賢多。故云富貴在天也。此云在天者。是君王天子之天也。非蒼蒼自然之天也云云 但今具引論語第六顏淵第十二云。司馬牛憂曰。人皆有兄弟。我獨亡鄭玄曰。牛兄桓魋行惡。死亡無日。故我獨無爲兄弟之也 子夏曰。商聞之矣。死生有命。富貴在天。君子敬而無失。與人恭而有禮。四海之內皆爲兄弟也。君子何患乎無兄弟也苟民君子疎惡而友賢。九州之內人皆可以禮親之也已上 今案此文意。死生有命者。自然天命見

抄。天乃自然之理文

抄。歸無物文 老子經上觀之不見章十四 云。復歸於無物已上

抄。物自造化文 御製經序云。蓋聞。造化權輿之昔。天道未分已上 抄五上云。造化者。造作變化。易繫辭云。剛柔相推而生變化。又云。反化者。進退之象也。權輿者。爾雅云。初哉。首。基。肇池鶴切。始也 祖元胎俶落權輿始也。二皆是始。言天道未分者等文 上抄文云。聖人以事名等之處具引之

抄。二氣非氣異文 列子第一天瑞第一 注云。夫混然未判。則天地一氣。萬物一形。分而爲天地。散而爲萬物。此蓋離合之殊異。形氣之虛實已上

抄。棄智絕聽文 老子經云。大道廢焉有仁義大道之時家家有孝子。戶戶有忠信仁義不見也。大道廢。惡逆生。乃有仁義。可傳道也 智慧出焉有大僞智惠之君賤德而貴言。賤質而貴文。下則應之。爲大僞奸詐也 六親不和焉有孝慈〇國家昏亂焉有忠信〇已上 又云絕聖絕聖制作。反初守元。五帝像。蒼頡造書不如三皇結繩無文也 棄智棄智慧反無爲也 民利百倍農事修公無私也 絕仁棄義絕仁之見恩惠也。棄之義之尙花言也

抄。靈爽相續文 下云靈識者。是也。或云精爽。亦同也

抄。縱言愼習文 會解云。言愼習者。卽愼其所習也。如云修身愼行。愼言其餘則寡尤等已上

抄。七下云。論語子張學干祿。子曰。多聞闕疑。愼言其餘則寡尤。多見闕殆。愼行其餘則寡悔。言寡尤行寡悔。祿在其中矣。注曰。干求也。祿祿位也。雖未得祿。得祿之道也。故得祿在後。由學而能故在學中已上

一義云。上所指文不見愼習之義也。又論語第九陽貨第十七云。子曰。性相近也。習相遠也孔安國曰。君子愼所習也 子曰。唯上智與下愚不移孔安國曰。上智不可强使爲惡。下愚不可使强賢也 已上 文正云君子愼所習尤。可指此文也

抄。非日月然文 有云。今日月者。自然義也。意云。佛教由因緣故。生因緣故。滅・住・異亦爾。故云非日月也云云有云。日月者時也

抄。日化月移文 莊子

抄。力肩自爾文 會解云。卽莊子謂藏舟於壑。藏山於澤。謂之固矣。然而夜半有力者。肩之而走。昧者不知也已上 是第六卷文也。意云。譬如有人藏山於澤。カクシオホセタリト思安堵處。夜半有力者澤ナカラ肩外走。夜半故闇昧者全不知之。卽被盜也。迷情亦如是。日化月移。而凡夫不知。愚執常住。於是有大力無常殺鬼。盜取我等色心。念念不停。轉變代謝也。是名非喻。例如涅槃經四方有四大山。迫來卽喻生死病

死。豈有實四山祕來全有。可有之事假舉爲喻。是名非喻也。如此之義大同佛教。但彼云力負亦自然。故不同也

于時永和元年九月二日於東大寺戒壇院光明臺書寫之畢　小比丘覺乘

演義抄四下纂釋第四

十異中第八天非天已下

抄。故謀未兆文　老子經下云。其安易治(治身治國。安靜者易守持也)其未兆易謀(情欲禍患。未有形兆時易謀止也)其脆易破(禍亂未動於緊。情欲未見於色。如脆弱易破除也)其微易散(其未彰著微少易散去也)已上

抄。天之所不逍避故文　問

抄。安乎天者棄於人文　問。老子經上(善行章二十七)云。是以聖人常善救人(聖人所以常教人忠孝者。欲以救人性命也)故無棄人(使貴賤各得其所也)已上　如此經文者。老氏之旨全無棄人。今何云棄於人哉　答

抄。不任於爲也文　老子經上云。道常無爲(道以無爲爲常也)而無不爲已上　莊子內篇大宗師第六云。知天之所爲者。天而生也(天者自然之謂也。夫爲爲者。不能爲而爲自爲耳。爲知者。不能知而知自知耳。自知耳不知也。不知也。則知出於不知耳。自爲耳不爲也。不爲也。則爲出於不爲矣。爲出於不爲。爲故以不爲爲主。知出於不知故以不知爲宗。是故眞人遺知而知。不爲而爲。自然而生。坐忘而得。故知。稱絕而爲名去也)　疏(雲行雨施。川源岳瀆。非關人力。抑乃天生。能知所知並自然也。此解前知天之所爲)已上　郭象注。玄英疏也

抄。欲害於性文　老子經上云。將欲取天下(欲爲天下主也)而爲之(欲以有爲治民也)吾見其不得已(我見其不天道人心已明矣。天道惡煩濁。人心惡多欲也)已上

抄。利累於生屛利文　老子經上(絕聖章十九)云。絕巧(絕巧言詐僞亂眞也)棄利(塞貪路閉權門也)盜賊無有

抄。是以不求而自得文　老子經下(道者章六十二)云。不古之所以貴此道者。何不日求以得。注云。不日日遠求索。近得之於身也已上

抄。爲之者必敗文　老子經下卷(其安易持章六十四)云。爲者敗之。執者失之已上　上句注云。有爲於事廢於自然。有爲於義廢於仁息。有爲於色廢於精神也已上　下句注云。執利遇患。執道全身。堅持不得。推讓反還也已上　又經次下云。聖人無爲。故無敗。無執故無失已上　上句注云。聖人不爲花文。不爲利色。不爲殘害。故無壞敗也已上　下句注云。聖人有德。以教愚。有財以與貧。無所執藏。故無所失於人也已上

抄。聖與不肖性也文　老子經下(天下皆謂章第六十七)云。天下皆謂我大。似不肖。夫唯大。故似不肖已上　上句注云。老子言。天下皆謂我德大。我則詳愚。似不肖也已上　下句注云。夫獨名德。大者爲身告。故詳愚似不肖。無所分別。無所割截。不賤人而自責也已上　又云。肖善也云云　應法記云。養子不及父。謂之不肖。肖似也。今但通取不似善人耳已上

自下會解記第十

抄。等取六全一少分文　問。法無去來宗中。攝幾部乎　答。今抄云。都七全一少分文　付之。折薪記第二卷云。大衆部等者。清涼云。等取七全一少分。都八全一少分。向有此計。一大衆部。二說轉部。三雞胤部。四制多山部等云云　此引今文。而加說轉部爲八全。其說轉部者。卽經量部也。此部說有種子。唯一種子現在相續轉至後世。故云說轉。然皆但依經爲比量。不依律論。故亦經量部云云

今何除此說轉部。但云七全乎　答。哭庵觀復師所覽文　鈔本云八全一少分歟。故彼折薪記。今會解記。同牒釋八全一少❶別。然今現流布高麗印本。幷和國上古傳來之本。並云三法無去來宗謂大衆部等者〇等取六全一少分〇故上七部類同此計已上　一段上下皆云七全。不見八全之義。何況說轉部既是經部也。此經部中本經部屬第一我法俱有宗攝。末經部屬第四現通假實宗攝。其外何經部更可屬今第三宗爲八全乎。加之異部宗輪論云。其經量部本宗同義。謂說諸蘊有從前世轉至後世。立說轉名。非離聖道有蘊永滅。有根邊蘊有一味蘊。異生位中亦有聖法執。有勝義補特伽羅。餘所執多同說一切有部已上　此外更無敘說轉部之文。依何經論可屬法無去來宗乎。明知。觀復師所覽之抄本。定是傳寫之加增歟　問。集成記引今鈔文。云八全一少分。但第二名雪山轉部。而會解記云　有本云雪山轉者。非也已上　雖有此異。而彼兩記同引今抄。並云八全一少分。明知。現流布本云七全者。是傳寫之誤也。何況圓覺大抄三下(第七所詮宗趣)云。疏惑無過未。唯有現在者。第❷二法無去來宗也。說有現在及無爲耳。其過未之法體用俱無。此

❶別＝分カ㊀　❷二＝三カ㊀

計有八全一少分。一大衆。二雪山轉。三鷄胤。四制多。五西山住。六北山住。七法藏。八飮光。制多。西山。北山之例餘多同大衆。飮光餘義多同法藏。雪轉餘義多同有部。無去來也。一少分者。化地本部〇有叙雪山轉云餘義。多同說一切有部。亦無去來也已上圭峯疏抄始末於如是之法相等。全寫今疏抄。明知。今八全一少分之釋。亦全寫今抄文。爾者先德一同之所引。正符合彼圓覺大抄。豈此爲誤乎。以此思之。今現流布本云七全者。傳寫之誤云事分明也。如何　答

抄。四分律法藏部義文　問。四分律法藏部義者。爲四分律卽是法藏義。爲當此四分律同法藏部義歟　答。兩方。若云四分律卽法藏部者。淮南山等意。四分等五部律。佛滅一百年方始分出。然宗輪論中云。次後於此第三百年。從化地部流出一部。名法藏部文是以義淨三藏。定賓。靈祐等諸師。不許南山所立也。若依之爾者。名字既同也。豈非同體乎

答

抄。僧祇律大衆部義文　問。僧祇律大衆部義者。爲僧祇律卽是大衆部。爲當彼僧祇同此大衆部義歟　答。兩方。若云卽是大衆部者。行事鈔資持記上一上云。摩訶僧祇此翻大衆。以五百人亦大衆故。是則大衆智論則云千人名通二部。上座唯局窟內已上　又云。摩訶僧祇此翻大衆從衆爲名卽窟內部已上　如此釋者。今現行僧祇律是窟內上座部。以五百人亦名大衆故。然今二十部中大衆部者。正是窟外大衆部也。何云僧祇律卽是大衆部乎。若云彼此所立義相相似故指同之。非謂彼僧祇律卽是今大衆部者。僧祇大衆是梵漢不同。明知。僧祇律卽大衆部云事。況今鈔主解釋明鏡。豈異本之哉。例如上云四分律法藏部義也。如何　答。會解云。宜僧祇律大衆部義者。具云摩訶僧祇。此云大衆。此部是總以行解虛通不生偏執。順正部所見故。或摩訶僧祇云大衆者。此與大衆部名同僧祇大衆。卽上座窟內大衆故。不同窟外大衆部也。今既云僧祇律大衆部者。是大衆部同僧祇律也。如上四分律同曇無德法藏部故已上

疏。四現通假實宗文　問。現通假實者。其義如何　答。五敎章云。現在世中諸法在蘊。可實在界處假已上　今抄亦同之。但釋義不明。且一義云。歸敬儀通眞記下大宋蕭山沙門釋了然述云。然各於法所執不同。或三世皆有。或過未是無。或麁細皆實。或麁細皆假〇今且據此方假實二解。以顯不同〇曇無德部號假名宗即諸德但名宗。或曰。現通假實宗　計三科法在陰名實一色四心。各有實性故界處名假攬陰成形。自無體性故已上　又慈恩通贊疏。元縛鈔第二云。現通假實者。計現在諸法蘊中收。卽實不分依緣。故處界攝。卽假分依緣故已上　淮此等釋。三科皆有積聚。而蘊門但明一色四心。不分所依六根所緣六境。故無形對假合之義。是名爲實。其界處門分根境識。以形對假立。故名爲假也爲言　一義云。會解云。若法在五蘊門中攝時。是實。若分五蘊爲十二處十八界謂開色合心爲十二處。心色俱開爲十八界　既開五蘊色心。爲界處故是假說也既開五蘊積聚爲界處。故界處名假積聚也已上　末注釋今抄文也。意云。蘊門直明一色四心。各有實性故云實也。於此五蘊上。更開合方成處界。例如色心上假立生住等不相應行。故云假也。思之。一義云。鏡水抄第五云。言說假部者。當第六部。意言。世出世法皆有假實。蘊實。處假。亦從所立爲名。此部意云。現法之中通有假實。言假者。如眼根七極微成。又如一微上有無常等四義。故名爲假。五蘊體非聚。故名爲實也文

疏。謂說假部文　問。引用何部爲第四宗乎

答。疏云說假部文　付之。慈恩唯識述記云。薩婆多等麁細俱實文　撲揚釋此文云等取說出世及說假部文　如此釋者。說假部執麁細俱實。故同薩婆多可攝第二宗中。如何　答。異部宗輪論云。其說假部本宗同義。謂苦非蘊。十二處非眞實。諸行相待展轉和合假名爲苦。無士夫用〇餘義多同大衆部執已上　如來滅後第二百年。大衆部中更出說假部云云　蘊門是實也。界處是假云事。故宗輪論述記慈恩述云。論苦非蘊。述曰。苦者逼迫義。蘊體非逼。故非是苦。次下記謂。諸行相待假色等諸法有義名苦。其實非苦。如無間果體實非苦所感諸蘊有苦相。合說名苦相。合說名苦蘊。其體非苦。生滅等法。諸行苦具。皆實有。論十二處非眞實。述曰。以依積聚沙亦積聚。積聚之法皆是假。故雖積聚假義。以攝於蘊蘊體非假。無依緣故。現世之識不名爲意。入過去時方名意處。依正義成體。非現

有亦非實有　問。十八界等假實名爲亦有依緣積聚假義故　答。論諸行相待至無士夫用。述曰。此擇苦者現在之緣二種行法相待名苦。非向現在士用方有苦也。或有解言。欲界劣上界。欲界名苦。乃至有頂劣無漏。有頂名苦。故言相待。無由士夫乃有苦也已上 部異執論云。分別說部是執義。本苦非是陰。一切入不成就。一切有爲法相待假故立名苦。無人功力已上

抄。其成實論文　問。訶梨跋摩造成實論者。爲已入佛法後造之歟。爲當如何　答。曾解云。此論是訶梨跋摩造。在僧佉中。已造此論 後入佛法。此論屬經部攝也已上 意云。尙在數論外道衆中之時。已造此論。　然造此論主迴入佛法故。次所造論亦爲聖敎也爲言 同抄十一上夜摩偈讚品 云諸宗正義堅實爲實。色等爲假。唯成實論色·香·味·觸實也。地·水·火·風假也。以其是數論弟子後入佛法。尙順本師故已上　准此。數論弟子入佛法後所造論。尙順本外道時之數論師義爲言

抄。三藏云經部細實文　唯識述記第二本云。四句分別經部十處假細實。大乘世俗麁實細假。薩婆多等麁細俱實。一說部等麁細俱假已上 演祕第二云。疏薩婆多等麁細俱實者等。說出世說假部。說假部計蘊門皆實。說出世言出世並實。故麁細色在蘊 出世悉皆實故。故疏等言此二宗各小分也已上　問。經部意何法爲麁爲細。而在十處收之乎　答。能成之極微是細是實也。所成之色等是麁是假也。此能所成同在十處收之者。以細從麁。故色處等攝也。薩婆多亦在十處收。而有諍論者。演祕云。問。有部亦爾。何乃神耶。若正理難意。我麁細實可細從麁十處收。汝麁既假。云何實細從麁十處。非法處耶。經部意云。雖假實異隨所成麁在於十處。非法處攝。故有諍也已上 大乘意極微在法處攝之

抄。實義同故文　問。現通假實宗中攝經部之故。如何釋之乎　答。抄云。實義同故現通假實攝文 付之。凡現通假實宗者。蘊門明義云是實。界處門明義云是假。然經部師判麁假細實。通十處中攝之　故知。界處門亦通假實。豈爲同計乎。況既云現通假實。何但以實之一義同。總指同現通假實宗乎　答。此事經雖未受明師口決。且一義云。雖彼經部不約三科別判假實。而於現在法中判麁假細實。其大義是同故云實義同。故現通假實攝也。今抄云。實義者。非現通假實之實也。意云。說假部約三科別判之。經部約能所成通判之。雖二部意有小異。而於現通假實之眞實義更無異徹。故爲同計也爲言 今抄釋專會通此等之相違歟。思之　問。若爾。今以麁假細實之義。以經部爲現通假實宗之所攝者。但是一往擧異釋歟。爲當實是抄主之所存歟　答

抄。此說假與一說說出世別文　問。何必但擧一說等二部對簡之　答。此三部者雖明義有異。而同計諸法是假。不同前諸宗中諸部並執皆實。故所謂雖大衆部等云過未無體用。此是無法也。而於有法。執皆實有。故不許諸法是假。然此說出世及一說之兩部諸法假也計

疏。五俗妄眞實宗文　問。二十部中何部爲俗妄眞實宗乎　答。疏云。卽說出世部等文 付之。晨旦人師麁細相望作四句中。薩婆多等麁細俱實文　等取說出世云云　准此。說出世部者。第二法有我無宗之所攝也。加之異部宗輪論標別二十部竟。次下卽云如是諸部本宗末宗同義異義我今當說。此中大衆部一說部說出世部鷄胤部 本宗同義者。謂四部同說諸佛世尊皆是出世一切如來無有漏法。諸如來語皆轉法輪〇過去未來非實有體〇末宗異義者。如如聖諦諸相差別如是。如是有別現觀。有少法是自所作。有少法是他所作。有少法是俱所作。有少法從衆緣生等文　本宗者。本計也。末宗者。末計也。現末宗異義中。不見別明諸法假實之文。而本宗同義中。別四部竟。總云過去未來非實有體。故知。四部可同攝法無去來宗中。何以大衆鷄胤二部。合屬第三宗攝之。說出世一說之二部離爲第五六之兩宗乎。　遍檢十八部論部異執論宗輪論。未見別明說出世一說之二部所計之文。爾者。依何經論如是別判乎　答。部異執論云。大衆部一說部出世說部灰山住部。此四部是執義本。此說部說一切佛世尊出世無有如來。一法而是有漏。如來所出語皆爲轉法輪〇過去未來是無。現在

是有〇執義異者。大衆部執義異餘三部。四聖諦悉眞實有〇有如是諸義。諸部信樂不同。各有所執。是名執義異已上

疏。八眞空絕相宗文 問。今別十宗中。終頓二敎如何別之耶 答。准今疏抄。頓敎爲第八。終敎爲第九云云 付之。先別五敎中。終敎爲第三。頓敎爲第四。今何例別乎。況今疏云。然此十宗後後深於前前已上此以終敎爲深。以頓敎爲淺。豈非顚倒乎 答。決擇云。疏八眞空絕相宗者。一收破相始敎。二攝頓敎 問。何故別敎。終前頓後。別宗頓前終後 答。敎約成佛遲速。終遲在前。頓在後。宗約攝法寬狹。頓狹在前唯理法界 終寬在後通三法界 又解。約無相義。正始兼頓。故在終前。約絕待義。唯論頓義。故在終後已上 一義云。今十宗中。前八宗是大乘法師所立也。第七名勝義俱空。第八名應理圓實。如其次第。正顯一乘方便三乘眞實之旨。今爲翻破彼妄立。故迴七爲第八。迴八爲第七。則頓敎相想俱絕自當第八。終敎空有無礙亦居第九也。一義云。疏上文云。有不安者。頗力改易云云 委如抄三上分別。今亦顯其意。謂探玄等云八眞德不空宗。謂終敎諸經等。九相想俱絕宗。如頓敎等云云 故今改易之歟

抄。上言空有文 會解云。此出疏意。謂既上言互融雙絕。而不礙兩❶取。何必更言眞如耶。故今云前說空有無礙。直據空有而言。若不更說眞如。揀濫不盡。以空有無礙尙濫但空故〇此正以眞如二字揀濫但空也已上

疏。眞性有爲空文 問。眞性二字者有法歟。宗法歟 答。抄釋云。有爲是有法。定空無性。是宗法既除眞性二字。但用有爲空之三字。配釋有法與法。故知。眞性二字非有非法也 問。若爾。何安此二字乎 答。若但云有爲空者。卽違世俗諦。以世俗諦中有爲法是現有故。安眞性言。簡別之時。有爲空之總宗方得成意。故掌珍論釋眞性言云。勿違。如是自宗所許現量共知故。以眞性簡別立宗已上 問。法相宗意於此比量付何過哉 答。付數多過

抄。此中有兩重比量文 問。自宗意。可許以因明之立破。顯佛法深旨之義乎 答。十二門論疏云。如上所說。立破等義並悉方便。務令前機歸伏生信。未必得具佛法深旨。且如眞如無同法喩。故不得立者。豈可眞如爲非法也。是故要當離此立破之諍論等。方爲順實究覺義也已上 無同法喩者。幽贊下云。應者云眞諦智境超言識道。非喩所喩已上 護法論師名如應者也是一 又唐經第十三光明覺品云。解脫明行者。無數無等倫。世間諸因量求過不可得已上 大疏三上云。因明立量依世俗分別。定有定無故曰世間。今體絕有無。故彼莫能過。如說佛聲非定有。故不同外道立常。從法性生離造作。故不同菩薩所立無常。三科皆爾。豈將佛德判屬無常已上 密嚴經中云。密嚴佛土阿若悉檀非因明者。所量境界已上 又次上文云。何以故。宗及諸分是不定法。諸宗及因各別別故已上 同疏第三云。言阿若悉檀者〇此翻第一義諦已上 又云。對無常法而立常宗。無常亦爾〇因喩亦爾。以是相待假立法。故無有自性。是故說言宗及諸分是不定相〇常無常各有分齊。亦各別故不能成密嚴佛土。良以遍周法界無彼此異。故無所對不成宗因。是故宣說諸宗及因各差別故已上

疏。卽般若三論文 會解云。此言般若乃指諸部般若經。爾三論卽中百門也〇卽前第八眞空絕想宗。既配頓敎故。今亦頓敎義爾。況前非本非影中云。龍樹等宗多立此義〇此由當時學者。謂學三論者。但明空理故。吾祖於今上下文中立爲頓義。以斥諸師 所以謂唯說於空。終爲學三論。不得意。及今時學人。又以般若三論爲始敎。空義執計尤深。是不知淸涼之深意矣 問。若以圭峯以八部般若等爲始敎。豈亦失淸涼之意耶 答。圭峯約大分明空。非不論二諦互融也。後人失淸涼意者。上由錯解。圭峯言爾已上

疏。然十宗五敎文 圓覺大疏上本云。通大小乘。宗途有五。一隨相法執宗。卽小乘諸部〇於中又三。一我法俱有宗犢子部等〇二無我因緣宗除一及三所餘諸部 〇三因緣但名宗一說部〇二眞空無相宗〇三唯識法相宗〇四如來藏緣起宗〇五圓融具德宗〇然此五宗對前五敎互有寬狹。謂一宗容有多敎。一敎容具多宗故。❷又敎約佛意。權實有殊。宗就人心所尙差別。故宗與敎其旨不同已上 問。大鈔三下云。問。今立五宗。何異前立五敎 答。有兩

❶取＝存カ● ❷又＝五カ●

異。一寬狹異。一宗容有多教者（容有者不必定有也）宗寬教狹。如第三唯識一宗。便自兼攝法性終教圓教。彼判法花。爲第三時不空不有教故。又說依花嚴經造唯識論。故據此則一宗攝三教也。第二空宗。則用佛密意攝頓教。第四如來藏宗。則正攝終頓二教。二教俱以眞淨一心。爲究竟實理故。但佛說時儀式不同。故成兩教（利根凡夫直說則名頓。會習權教人令入實則名終） 唯小乘宗及圓融宗。各唯宗一教不宗於餘。執小者不信大故。不執者知大乘非己宗故。圓宗者。知前四教未圓。圓云宗寬教狹也。 疏一教容具多宗者。則教寬宗狹。如小乘一教。自有二十部宗計不同。縱以類收亦有六別○大乘始教便具空宗相宗。終教亦自具性相兩義。頓教以顯性卽爲破相。又以纏染本空卽是法身。則具第二宗及第四宗一分法義。圓教則總具五宗中。所宗之法故云教寬宗狹。疏又教約下後體式異也。此乃教則皆是。宗則或非也。若約佛所宗。則大同於教。唯終頓一宗意宗於眞性（已上）

疏教卽一經（文） 問。淸涼·圭峯並云宗教互寬狹（云云） 其寬狹之義。爲兩師全同。爲當如何

答。會解引圓覺大疏竟卽釋云。然此二義料揀與今不同。初則直以宗教對論寬狹。不同今疏以宗教。就經說寬狹也。次約佛意人心。亦不同今次段約位所尙也（已上） 問。今疏明宗教互有寬狹者。其相如何 答。決擇作兩釋云。一以經望宗教料揀。教寬宗狹。一經容有多教（寬也） 一經唯是一乘（狹也） 二以宗教望經料揀。一宗全攝多經（宗寬） 一教但攝一經少分（教狹） 又解。具數多少論寬狹。教寬宗狹。一經容多教（教寬也） 一經唯一宗（宗狹也） 攝經全分。論寬狹。宗寬教數狹。一宗全攝於多經（宗寬也） 一教分攝於經文（教狹也） 應擧喩云。經如一國。宗如帝王。教如民類。一國容有多民（寬也） 唯有一王（狹也） 民類各別不攝全國（狹也） 一王總攝全國（寬也） 思之（已上）

抄。涅槃般若等（文） 問。圓覺略抄二上云。且如大般若六百卷文。唯無相一宗之義。卽少義多文。今此二十八紙。便具所列疏多之義。故云抄攝多也（已上） 爾者今何云般若亦具五教哉 答

抄。就其偏重故標爲別（文） 會解云

疏。賢首意取光統（文） 玄第一云。五依光統律師。以因果理實爲宗。卽因果是所成行德。理實是所依法界。此雖義具。然猶未顯。六今總尋名案義。以因果緣起理實法界。以爲其宗。卽大方廣爲理實法界。佛花嚴爲因果緣起。因果緣起必無自性。無自性故卽理實法界。法界理實必無定性。無定性故卽成因果緣起。是故此二無二唯一。無礙自在。法門故以爲宗（已上） 尋名案義者。圓經題名也。關脈義記云。該括始終撮其機要。總爲七宗以統收一部文義爲題目也。 又展此題目爲第一會○又展此一會爲後七會（等文） 今疏亦配釋題名。唯有少異。而意大同也

抄。一本有緣起（文） 問。本有修成之二種緣起。爲其體同。爲當如何 答。兩方。若云體同者。旣分爲二義。何云一體乎。況本有修生二門遙別。不可是云一乎。若依之爾者花嚴問答下卷云。修生本有本有修生二句。其卽緣起法○唯本有但修生。此二句何爲因緣法乎（已上） 准此。本有修生不二。是爲緣起法。若唯本有但修生之時。不可有緣起之義（見） 今何本有修成各別建立緣起乎 答

問。大疏九下（法界品）云。卽器世間嚴○有三。一嚴重閣。二嚴園林。三嚴虛空。從略之廣。說有此三。表三緣起。謂嚴閣顯自體緣起。嚴林表有爲緣起。嚴空表無爲緣起（已上） 探玄記十八全同之。抄二十上云。疏嚴閣顯自體緣起者。法界體上緣起。萬德依此自體有爲無爲故。此三緣起卽光統意（已上） 貞元疏第三全同之。 爾者此三緣起與今二緣起如何配屬乎

抄。略則第十師其言則多（文） 問。自下文相如何消釋乎 答。抄有二段。第一段約言略攝盡。以明賢首·光統之未盡理。此中亦二。初明二師不盡。謂賢首其言則多故。光統不攝總故。次云。若言法界緣起等者。明今疏盡理。謂旣總云法界緣起。總必攝別。故不同光統。旣以略言攝盡。故更不可存因果理實之言。故不同賢首也。第二段約言具。但明賢首之未盡理。卽抄云。若取廣說等已下是也。謂有二失。一闕不思議。故云應言因果緣起等也。二不順經題次第。故云應言法界理實等也 問。何必以此二失。爲賢首之不盡乎 答。智論指今經。名不思議解脫經。

即貞元所譯法界品總有四十卷。悉題入不思議解脫境界普賢行願品。又唐經五十二出現品云。如來不思議大威德法門已上又云。若得聞此如來無量不可思議無障無礙智惠法門已上或又云。不思議乘菩薩云云准此等文。立今經宗之時。尤可加不思議之言。然賢首不加之。故爲不盡也。又諸經題目者。標一經之大宗。故所立名言尤可順經題名次第。謂大方廣是法界也。佛花嚴是緣起也。法界中開出理實。緣起中分出因果。故若順題次第。則應云法界理實緣起因果也爲言　問。若爾。賢首意如何會通耶　答。會解云。言若取次第等者。以順一題次第也。若賢首意以法界爲所歸趣。故不取順題次第。所以置法界於後也已上探玄記亦配釋題名。非不存其義。且如上引可見之

抄。方字兩用文　大疏一下云。大方是體。大方無隅故。廣即是用已上抄五上云。然大方廣三字總有三義。一三字別釋配體相用。如下廣說。二方廣兩字合之爲用。對上大字爲體。三者大方爲體。方字屬大。便成無方。言大方無隅者。語出老子德經。云上德若容○大方無隅。大器晚成。大音希聲。大象無形○意云。小則有其圭角。大即絕其方隅。隅即角也。借其言用。今大方即法界等於虛空。何有隅角已上

疏。淨名但明文　問。淨名經中。明芥子須彌之相入。爾者爲局業用一邊。爲當通德相歟　答。鈔云。彼得業用。不得德相文付之。正見鈔所引文。但云有解脫名不思議者。是德相門見　次云菩薩住是解脫等者。菩薩所得之本自具足德相。爲令物見。故以須彌入芥子中爲言　是以他宗破今鈔云。淨名既顯不思議用。花嚴亦彰法界融通。彼此圓妙皆不思議。復何優劣於其間哉。如何　答。維摩詰所說經卷中不思議品第六。鳩摩羅什譯　云。於是長者維摩詰。現神通力。即時彼佛遣三萬二千師子座高廣嚴淨。來入維摩詰室○其室廣博。悉皆包容三萬二千師子座。無所妨礙○維摩詰言。唯舍利弗。諸佛菩薩有解脫。名不可思議。若菩薩住解脫者。以須彌之高廣內芥子中○或有衆生樂久住世。而可度者菩薩即從一劫以爲七日等文經內既云現神通力。又諸佛菩薩住解脫時。方有芥子須彌相入云云明知。非謂法性實德法爾如是也。況正云或有衆生等。但明業用之一分云事。更無疑者哉。但於他宗人師之能破者。天台補注之釋歟。一不知花嚴指歸。一迷本經說相。不足會通者也。會解記具引彼釋。委返破之。可見　問

抄。分體宗用文　會解記廣引天台玄義釋之

疏。廣如本品文　大疏九下法界品云

疏。第一別開法界文　問。自下四門全寫探玄。然探玄云。別開攝法界等云云　如何　答。一義云。別開一味法界。以成因果即攝法界。收入因果門中。故云爾也云云　問。疏云。普賢法界爲因文　然探玄第八云。以普賢門內通因果故已上今何局因乎　答。法門多途。各據一邊。若大分因果。則抄十九上云。若約因門。盡未來際常是菩薩。若約果門。盡未來際常是如來已上今疏且約此義也。若別就普賢門。以明該徹。則普賢有人有法。且貞元疏第一云。位前普賢行即是因行。位後普賢行即是果行。位中普賢義通因果已上此是人普賢也。彼探玄意明此旨也。具如抄一下釋歸敬偈中私引諸文。可見之

抄。即集法經說有三阿難文　法苑珠林第十二云。又依涅槃經。大聖說法既有三乘傳法人。還有三名。一名阿難陀。此云歡喜。護持小乘法藏。二名阿難陀跋。此云歡喜賢。謂持中乘法藏。三名阿難陀娑伽羅。此云歡喜海。謂持大乘法藏。三名雖據體唯一已上准此。三種阿難者出涅槃經。今何云集法經乎　答。明三種阿難。不唯局集法經。廣出諸經歟。探玄記第二云。依阿闍世王懺悔經。有三種阿難已上妙樂疏記第一云。正法念中三阿難者。與集法傳三人大同已上演義抄五上云。三種阿難即大乘集法經說。其中已引金剛仙論及真諦般若疏。引闍王懺悔經等。並同此經已上准此等釋。總出四經一論中。故不相違。應知　問。清涼云集法經。妙樂云集法傳。何爲正乎。又檢藏經錄。不見集法經。今指何經乎　答。圓覺略抄第三上云。集法傳云。阿難有三等文　明知。集法經亦名傳歟。例如付法藏因緣經。亦名付法藏傳。思之。但於藏經中不見集法經云難者。正見

藏錄。初大乘經錄中。云法集經六卷(函 俠字) 元魏菩提流支譯也云云 後聖賢撰集中。有二經。一名法集頌經(函 操字) 總有四卷。尊者法救集也。明教大師賜紫沙門天息災譯云云 二名法集名數經(函 鄉字) 但有一卷也。此二經者。並是小乘經也。又有大乘法門經二卷(函 兜字) 若除同字。則成大集法經歟。但遍檢此等諸經。未見說三種阿難之文

抄。但是一人(文) 問。三種阿難者。但是一人云云 爾者。爲機見不同。爲當隨德異名歟

答。大疏一下云。但隨機教別。故見聞不同已上 抄五上云。卽約三種阿難。持於三藏。故云隨機教別見聞不同已上 機見不同釋也

問。今抄云隨德名別

疏。於鐵圍山間(文) 問。抄云。言鐵圍山間者。纂靈記說(文) 爲香象大師之所存。爲當惠苑師之加增歟 答。兩方。若云大師所存者。探玄記第二云。准智論。是文殊師利稱我聞。以彼論云阿難在餘淸淨處。結集摩訶衍藏已上 既但云淸淨處。不云鐵圍山。明知。非大師所存云事。加之。正披花嚴傳。雖云依智論諸大乘經是文殊結集。全不云鐵圍山間結集之。然纂靈記及刊定記。同云於鐵圍山結集之。豈非惠苑師之加增乎。若依之爾者。今演義抄意。藏和尙其間經論所無。皆聞日照三藏。及西域相傳。卽在鐵圍山間結集大乘者。卽其隨一也(爲言) 准此。豈非大師所存乎 答。此事雖輒難定。且會解記云。鈔於鐵圍山間者。纂靈記說。然此傳本是賢首製等者。以花嚴傳記五卷云。京兆府崇福寺沙門法藏集。四支文有十章。一部類。二隱題。三傳譯。四支流。五論釋。六講解。七諷誦。八轉讀。九書寫。十雜述。此賢首初集。後經修飾。至淸涼時有二家。並賢首弟子。一淨苑法師修五卷。名纂靈記。二惠英法師兩卷。名花嚴感應傳。又近四明居士胡幽貞纂成一卷。今指纂靈記。未見其本。若賢首花嚴傳。但云智度論。諸大乘經多是文殊師利之所結集。此經則是文殊所結。佛初去後賢聖隨隱。異道競興。乏大乘器攝此經。在海龍王宮。六百餘年未能傳於世。龍樹菩薩入龍宮。自見此經淵府。誦之在心。將出傳授。因玆流布(上傳記文) 但纂靈記修飾故有增加也已上

抄。金剛仙論(文) 金剛仙論第一云。此中諸自稱而言我聞。解者多途。須菩提言。我與千二百五十比丘同聞此經。故曰我聞。然理道而言亦得道。阿難云我聞。別義則非也。三種阿難。大小中乘傳持三乘法藏。其義可知也。何以得知。須菩提云我聞。非餘人也。凡有義。驗知也。一以經文故下校量分中。須菩提問。當何名此經。我等云何奉持。以此文驗。故知。今言我聞者。是須菩提。雖復當時須菩提有如是問。後時言我聞者。何必是須菩提也。復更以何文驗知。是須菩提云我聞也。昔如來滅後凡有三時結集法藏。初在王舍城因陀羅窟中。五百比丘結集法藏。舍利弗等諸羅漢比丘。各自稱言。某甲經如是我聞。佛在某處說時。惡國王壞滅佛法。自此以後復有七百比丘。重結集法藏。皆云。某甲經。我從某甲比丘邊聞。不云我從佛聞。此之再集並是小乘之人結集法藏。又復如來在鐵圍山外不至餘世界二界中間。無量諸佛共集於彼。說佛語經說。欲結集大乘法藏。復召集徒衆羅漢八十億那由他。菩薩衆有無量無邊恒河沙不可思議。皆集於彼。當於爾時。菩薩摩聞皆云。如是我聞。如來在某處。說某甲經。須菩提云。金剛般若經。如是我聞。佛在舍婆提城說。故如今言我聞者。是須菩提也已上 此論云。又復如來者。准今抄。云佛說。則應云如來記歟。似記字脫

疏。遮拘盤國有此具本(文) 問。晋譯六十花嚴經。從何國請得之乎 答。或云于闐國。或云遮拘盤國。學者異義也。兩方。若云從于闐國請得之者。纂靈記(第二 顯集) 云。又案隋開皇三寶錄云。于闐東南二千餘里有遮拘盤國。其王敬重大乘。諸國名僧入其境者。並皆試練。若小乘學者。卽遣而不留。摩訶衍人卽請留供養。王宮內有花嚴・摩訶般若・大乘等經。並十萬偈。王躬受持。親執戶鑰〇又此國東南可二十里。有山甚險。其內置花嚴・大集〇大雲等經。凡一十二部。皆十萬偈。國法相承傳擭守護。初東晋有沙門支法領。志樂大乘。捐軀求法。齎糧杖策。以至遮拘盤國。竭誠請禱。遂得花嚴前分三萬六千偈。齎來至此。卽東抄在之。東晋朝所譯是〇又案今于闐所進。蓋逾四萬偈(等文) 今抄今寫此文也。貞元疏第二亦同之。准此。晋朝所譯從遮

物盤國請得之云事分明也。若依之爾者。玄第一云。五下本者。有十萬頌三十八品〇西域記說。在于闐國南遮物盤國山中。具有此。六略本者。卽此土所傳六十卷是。彼十萬頌中前分三萬六千❶頌。要略所出也〇八翻譯者。有東晉沙門支法領。從于闐國得此三萬六千偈經。幷請得北天竺大乘三果菩薩禪師已上　准此。❷異本經在遮物盤國山中。略本經者在于闐國。故彼國請得之見　故綱目云。爰有東晉沙門。名支法領。從于闐國得此三萬六千偈。幷請得大乘三果菩薩禪師已上　解釋明鏡者歟如何　答。一義云。准纂靈記。從遮物盤國得前分三萬六千偈云云　此可爲定判歟。但於玄記等釋者。四分律葉流濟緣記四上云。于闐卽高昌。近於東度。與月支等皆土蕃耳已上　准此。從晨旦至遮物盤國。近過此于闐。到彼國。故擧中途所經之近處(卽于闐國也)隱究竟所到之遠處(卽遮物盤國也)故但云于闐歟。卽開皇三寶錄云。其于闐國東南二千餘里。有遮物盤國等者。此意也。更有餘義。如綱目見聞集中記之

疏。此經收入龍宮文　問。佛滅後經幾年歲收入之哉。又龍樹菩薩入龍宮。誦得花嚴經者。有何證文哉。又龍樹傳得花嚴者。爲但暗誦傳得。爲當將來貝葉之本歟　答。如綱目見聞集中記之

抄。則東晉朝文　會解云。言卽東晉朝所譯是也者。始用法領請至爾。後因秦沙門智嚴至罽賓。請覺賢至此土。至東晉安帝義熙十四年。方於道場寺譯之也已上

抄。法領半珠文　御製序云。然一部之典纔獲三萬餘言。唯啓半珠。未窺全寶已上　法花玄義第五云。此五番明妙。從因至果。以辨自行妙。半如意珠竟已上　釋籤(後半)第六云。半如意珠者。迹十妙中以釋五竟。十法共成如意珠法。言珠法者。祇是妙法十中居半如意珠。若大經十三。卽以羅刹半偈名爲半珠。彼經半偈詮於半教。今之半珠卽是全珠。何者自行因滿已滿。是故今文以自望他。闕化他邊名爲半珠已上

抄。妙旨淪濟文　龍龕云濟滑(相居反。落也。又辭貌也)

疏。其色與非色文　問。淸涼大師意。樹形等世界出世之佛。可有言聲說法哉　答

于時永和元九月二十九日。於東大寺戒壇院光明臺。書寫之畢

願以此功德。先師澄玄律師幷二親等之志聖靈。出離生死頓證菩提乃至法界平等利益

小比丘覺乘之

演義抄四下纂釋第五

第二品會差別已下

抄。總爲說法之端倪文　莊子大宗師篇云。反覆終始不知端倪(端緒也。倪畔也。反覆猶往來也。終始猶生死也。旣決忘其形質)墮體黜聽。故能去來生死。化俱往。化又無極。故莫知端倪已上

抄。如來長子文　行願品云。一切如來有長子。彼名號曰普賢尊已上　同疏云。言長子者。最尊勝故〇若表法者。旣表法界。先萬物生無過此。故如有偈言。普賢眞身遍法界。能爲世間自在主。無始無終無生滅。性相常住等虛空。旣無有始。則是長義。不捨因行。故爲佛子已上

抄。先陳如來依報文　問。初會名擧果勸樂生信分。何必先但擧依報果。而略正報果哉　答。第二會別說十信法門中。先明如來三業正報。爲所信境。爲顯影略互具依正。俱爲所信境故。各說一果。而依正自備也

抄故足輪放光照事警物文　大疏三上云。光明覺品第九〇釋名者。一開。二合。初開者。光明體也。覺者用也。此二各二。謂光有身智二光。覺有覺知覺悟。又光有能照所照。覺有能覺所覺。如來放身光。照身法界。令菩薩覺知見事無礙。文殊演智光。雙照事理。令衆覺悟法之性相。二合者。以事理俱融。唯一無礙境故。得一事卽遍無遍而不壞本相。身智無二唯一。無礙光故。涅槃經瑠璃光菩薩處云。光明者名爲智慧。知悟不殊唯一平等光等文　抄八上云。而二光中各有兩重能所。謂如來放身光。能照也。照事法界。所照也。令菩薩覺知。能覺也。見事無礙。是所覺也。所覺卽照所成益。上卽長行中事。二文殊演智光。卽能照也。雙照事理。卽所照也。令衆覺悟。卽能覺也。法之性相卽所覺也。所覺亦照所成益。卽偈頌中意。疏二合中〇文有六

❶頌＝偈ィ㊟　❷異＝具ィ㊟

節。一合二境。卽前所照、若事理不融。餘皆不合。故先明之。言故得一事。卽遍無邊而不壞本相者。卽前所覺見事無礙。二身智無二唯一無礙光者。合二光也。引涅槃證者。瑠璃光菩薩放身光。文殊乃云、光明者名爲智慧。則知。二光不別。卽第二十一經。三知悟不殊下合二覺也○知事卽理。二覺合也○二種能所一時雙合。則能照所照能覺所覺。皆性融故。擧一全取○上開多約相。合多約性、卽開卽合不壞性相。故云光明覺也等文　今抄雖文少。具有開合二義。而意難見。故廣引本品疏抄。委見可知

抄。歷境造修文　大疏三下淨行品云。文中總有一百四十一願。菩薩大願深廣如海○此益示於體惑、餘皆倣此。又非無表。一百者。十信圓融一一具十也。四十一者。卽四十一位也。此諸位所有惑障由此能淨。所有勝行由此能行故已上　且如第一願之菩薩。在家當願衆生知家性空免其適迫已上　大疏云。然此諸願句雖有四。事但有三。義開爲六。言事者。謂初句願所依事。次句願所爲境。後二句是願成益等文　既每願皆以衆生爲所以境。故云悲智雙運也

抄。顯住體深玄文　大疏三下云。須彌頂上偈讚品第十四初來意者○將演住門。先陳體性。性卽佛智。先讚如來。故品來也已上　又云。三宗趣者○又顯佛德爲宗。令知住體爲趣已上　問。何以佛智爲住門之體性乎　答。大疏三下昇須彌頂品云。三天說法各有偈讚。欲顯三寶。皆依佛智有差別故。離如來智無自體故已上

抄。得正定心文　大疏三下十住品云。惠住於理。得位不退。故名爲住已上　位不退名正定聚。故云正定心也

抄。故現十種境文　梵行品大有二段。初說明淨行之因。後明因。所成果。初中亦二。初明自行淸淨。卽離相之戒成。後明利他行淨。卽無緣四等也。初自行淨者。現十種境離相絕慮。謂一身。二身業。三語。四語業。五意。六意業。七佛。八法。九僧。十戒也。今抄雖文少。而含此等諸意。思之可知

抄。後後過前文　問。發心品云。初發心菩薩卽是佛故已上　彼疏釋云。若約圓融。此彼更無別佛已上　今何云後後過前乎　答

抄。說於明門文　凡此果中。先精進慧菩薩問云。發求一切智心。欲生無上菩提究竟之處者。於佛敎中云何修習等云云　法慧菩薩答云。修行護持衆戒。淨菩提心。乃至樂衆善等十法。則住不放逸。更得十種淸淨。謂如說而行念智成就等云云　然名明法界者。大疏四上云。統有四義。一法慧智慧於能所詮進趣行法。分明照了故。卽明所知法。二明是能詮。以能顯行故。法是所詮。可軌則故。此則詮旨合目○三明是智用。法是理行。及果境智合說。俱是所詮○四所修行法體離無明。亦唯所詮已上　私云。問中云於佛敎中云何修習等故。約能所詮釋之歟

抄。若四河入海文　十地品具說十地竟。後以四喩通顯十地行相。是名地影像分。一者池喩。唐經第三十九云。譬如阿耨達池出四大河。其河流遍閻浮提○乃至入海○佛子菩薩亦爾。從菩提心流出善根大願之水○乃至入於一切智海已上　大疏八上云。法中始從歡喜終至法雲。名次第行相。次第既具入智海已上　二者山喩。經云。佛子菩薩十地因。佛智故而有差別。如因大地有十山王○雪山王○須彌盧山等文　次下以十山。如次喩十地也。三者海喩。經云。譬如大海以十種相得大海名○一次第漸深。二不受死屍○十普受大雨無有盈溢。菩薩行亦復如是○歡喜地出生大願漸次深故。離垢地不受一切破戒屍故。法雲地能受一切諸佛如來大法明。當無厭足故已上　四者珠喩經云。譬如大摩尼珠有種性出過衆寶○一者從大海出。二巧匠治理○十者能隨王意。雨衆寶物。必衆生心充滿其願。佛子當知。菩薩亦復如是有十種事。出過衆生○一者發一切智心。二者持戒頭陀正行明淨○十者受佛智識墮在佛敎。能爲衆生廣作佛事已上　問。此四喩次第有何意哉。又用隨一之喩。何不足而用四喩哉　答。大疏八上總料揀此四喩。有諸門分別。初依地論意。釋云。池喩修行功德。卽諸地中起修行之。二山喩上勝功德。卽依修成德。德作高出故。三海喩喩難度。能度大果功德。卽修所成德能至大果故。謂大海難十德皆遍。故名能度。大海難由攬十德能成智海。故云大果○四珠喩轉盡堅因功德。謂

從初地轉至法雲。障盡證堅故已上 准此可知 問。若爾。今抄列四喻。何違此次第哉 答。釋此四喻有多義門。大疏云。又十地有三。一是修地。因前果後故。初二喻顯之。二是成地。隨分修成。卽是佛智故。珠喻顯之。三是地就佛智法開之爲十。故海喻顯之。以後一融前二。無有障礙已上 修是能成之行也。成是所成之德也。法是修成所顯之法體也。故抄十七下云。第二修顯分別。以修成法三而收四喻。前二是修故亦是教。後一是成。亦順於證。三是法地。順佛果海故。以海喻融前二也。前二卽是修成。含池山珠之三喻也已上 今抄所列正存此意歟。故前擧所融之三喻。後擧能融之海喻。故不同經所列也。但所融之三喻中。分能成之行修布列初後。以所成之德安中間。則顯德是修之所成歟

抄。十德該通文 有二該通。抄十七下云。今以海喻十德互遍故 喻證德已上 又云。然下論隨文釋中○釋第三海喻云。因果相順故。云十德遍海。卽因順於果。海攬十德。卽果順於因已上 准此等釋。十德互該通。又德與海互該通。可含此二義歟

抄。十地勝進立等覺名文 問。晉經脫十定品故。置而不論且十通晉名十明 十因等五果明等覺法門者。香象大師存此義歟 答。探玄記十五云。十明品第二十三○通論次下五品來意。謂前顯證位成滿。自下明其勝進行因。又前是位體。此辨行用。又前位內行。此位後行。又前本智證滿。今辨後智大用。由斯四義。是故來也。古人亦有配等覺妙覺。此經中不辨斯義。況前法雲地終心。已顯等覺之義已上 不許配等覺之義歟 問。上四義中。第一云勝進行用。第三云位後行。若非等覺行者。何位修行哉。況離世間品說二千行法。探玄記十七云。其別行度世經。彼中別作六翻問。還作六翻答。古來相傳皆依彼文用科。此經卽爲六假○十❶位行○十住行○十行住位○十迴向行○十地證行○因圓果滿究竟位中行已上 第六因圓果滿行中。有五百一十句法門。故探玄記配釋云。初三百二十句明因圓究竟行。亦是等覺位相似○一百九十明現果圓滿行。亦是妙覺位相似已上 既自作此釋。何云依此經中不辨斯義哉 答

抄。故須歷數至不可說文 此指長行所說十大數也。經云。阿僧祇.無量.無邊.無等.不可數.不可稱.不可思.不可量.不可說.不可說不可說已上 又云。阿僧祇阿僧祇爲一阿僧祇轉。阿僧祇轉阿僧祇爲一無量○不可量轉不可量轉爲一不可說。不可說不可說爲不可說轉。不可說轉不可說轉爲一不可說不可說。此又不可說不可說爲一不可說不可說轉已上 凡此僧祇品有長行。有偈頌。大疏八下云。先長行明能數之廣多。後偈頌顯所數之無盡已上

抄。積不可說以至十重文 此指偈頌初更說能數多。亦有十重之文也。經有四行半。今准疏釋。取意抄之。謂積不可說不可說轉。至不可說不可說轉是一重 如是所積成。亦有不可說不可說轉是二重 卽此諸不可說。一一是爲一剎。皆碎爲塵是三重 卽此一一塵有不可說剎是四重 此諸塵中剎一念遍碎爲塵是五重 如是念念碎塵。復盡不可說劫是六重 如是所碎塵。復有多剎是七重 卽此多剎復碎爲塵是八重 以多算數。經於多劫。數上諸塵是九重 以上諸塵數劫一塵有十萬偈。不可說不可說轉劫。如是重重無盡無盡是十重

抄。三十一阿僧祇所說文 大疏八下云。壽量品第三十一○上品彰其實德。此品以辨隨機。雖積少至多。顯時無不遍。卽前多德之一故。粗廣之○染淨土之報壽。隨機見之分限。以顯無盡之命無限之量已上 准此疏釋及今抄意。云上品所明能數所數之廣多無盡者。通論一劫時與法。亦是彰實德。然今壽量品別時劫無際限。亦別明佛壽隨機。說脩短無限量爲言

抄。念劫圓融文 彼品偈頌大分爲二。前明普賢德廣說不可盡。後明佛德深廣普賢窮究。初明普賢德中亦二。初明能數多。卽今云念劫圓融等者是也。彼明所數廣。卽今云塵剎該攝等者是也。初能數多者。如上抄之。所數廣者。經云。爾劫稱讚一普賢。無能盡其功德量。於一微細毛端處有不可說。諸普賢一切毛端悉亦爾。如是乃至偏法界已上 問。若云今念劫圓融等言。卽指彼明能數多之文者。彼文云念劫者。但爲明塵數廣多。故擧碎塵之時分。不爲必明念劫圓融。今

❶位＝信？㊥

若指彼明能數多之文者。何可如是釋哉。明知。可指他處之文也。如何 答。自宗意。作隨文就義兩釋故。若隨文釋則約圓敎。尤如來難。若就義釋。則依別敎意。縱舉碎塵之時分。而亦圓融有何難哉。文相起盡可檢能數多之文。不可指他處歟

抄。如來壽量品文 問。十定等六品辨等覺法門云云 然今壽量品但明如來壽量。豈非妙覺哉 答。大疏釋僧祇壽量住處三品云。然此三品初一通明佛菩薩德。次品正顯佛德。兼明菩薩。後品唯明菩薩。所以爾者。亦是等覺亦名佛故。位後普賢是佛菩薩故已上 又壽量品經有三段。初別舉十刹相望。謂始從娑婆世界。終至鏡光明世界。並以先刹之劫。爲後刹之日也。次舉略顯廣故。經云。佛子如是次第。乃至過百萬阿僧祇世界已上 後舉其玄極云。最後世界一劫。於勝進蓮花世界賢勝佛刹。爲一日一夜。普賢菩薩及同行大菩薩等。充滿其中已上 大疏云。舉普賢等充滿。明極位所居。由此名爲兼顯菩薩已上 准此等經釋。可知之

抄。上就實說文 問。若依品次第。則今云上就等者。應指壽量品。而彼中不云塵塵是諸佛菩薩所居。今何如是結先生後哉 答。阿僧祇品云。一微塵中能悉有不可言說蓮花世界。一一蓮花世界中。賢首如來不可說。乃至法界悉周遍。其中所有諸微塵世界。若成若住壞。其數無量不可說○一一刹中有如來壽命劫數不可說等文

抄。卽次下三品文 探玄記十五不思議品云。此下三品果法亦有諸德。將配三身。謂初法。次報。後化。恐不順。以此品中廣顯八相等用。豈唯法身乎。亦有將配佛體相用。後二品可然。初品有妨。以此品中亦有相用。今謂此品總顯佛德體用殊勝。次相海品別顯勝德之相。後小相品別辨勝德益用已上 大疏云。有將此三。配體相用○今依賢首。初品總顯佛德體用等文 今抄亦正依賢首意釋之也

抄。離世間品文 探玄記十七云。此品名離世間。亦有四義。一約妄執爲世間。卽空爲離○二約緣起爲世間。無自性故名爲離也○三約行。謂常在世。而非世故云離也。四約位。人天是世。二乘爲離。二乘爲世。菩薩爲離。菩薩分段變易俱爲世間。佛果究竟方以爲離。今此所辨六位行相故。因果二位俱卽世而非世。故云離也已上 大疏九上約法行位之三種。廣釋之竟。總結云然此今文中

抄。多聞闕疑文 論語文也。如抄上文云縱言愼習之處已引之

疏。二明流類謂修慈經等文 問。今分支流類兩門者。爲淸涼新加。爲當依用古德所立歟 答。抄云。古德見今經所無。將爲流類等云云 准此。依古德所立見 付之。正見探玄記云。九支流者。謂此大經隨力受持分成多部等。次下舉兜沙經乃至羅摩伽經。依八會諸品配屬之。次列修慈分等三經。次舉八十花嚴經竟。總結云。並大經支流隨器分流已上 明知。香象大師但立支流一門。不立流類義也。是以纂靈記云。支流第九兜沙經一卷是花嚴名號品 大方廣花嚴入如來不思議境界經二卷或疏釋方廣字 大是隋北天竺三藏闍那崛多此言智德譯或言共笈多譯 度諸佛境界智光嚴經一卷。失譯人。大方廣入如來不思議境界經一卷。大周于闐沙門實叉難陀譯。右二經同本異譯。並云在普光法堂說。大方廣佛花嚴境界分經一卷。唐載初年。于闐三藏提雲般若譯。大方廣佛境界經一卷。實叉難陀譯。右二經同本異譯。並是菩提樹下說。大方廣普賢所說經一卷說佛身內有不可說世界事 實叉難陀譯。大方廣佛花嚴修慈分經一卷。提雲般若譯。右已上不思議境界等經。現本花嚴內雖無此等品。然勘梵本。並皆具有固是。此經別行品會。爲梵品不題品。次不編入大部已上 此亦但題支流。而判不思議境界等諸經並是此經別行。全同探玄記云並大經支流隨器分流之解釋也。爾者。鈔主今解釋。依憑在何處乎 答。會解記先引探玄記竟。卽次下注釋云。據此則古德既謂並大經支流。則知。探玄意不將爲流類。次科謂古德流類。唯是花嚴傳意也已上 次引纂靈記竟。次下卽釋云。據鈔云古德見今經所無將爲流類者。正取爲梵品不題品次。不編入大部。故云將爲流類以纂靈記者。依九會收兜沙等經。次方辨此經等。故淸涼是流類也 若據上引探玄幷傳記。云固是此經別行品會。則古德意自謂爲是支流也。但古德不作淸涼明分支流流類二科。仍判去取唯在淸涼爾已上 今案此釋。有三意勢。一云。探玄記不立流類。花嚴傳中分支流流類

二門也。二云

抄。多是隨方之人文　花嚴傳第一諸釋第五云。法師大原晉楊人也〇乃頂載此經。入清涼山清涼寺。求文殊師利菩薩哀護攝受。冀於此經義解開發〇時後魏熙平元年歲。次大梁正月。起筆於清涼寺。敬造花嚴論〇至二年初從。居玄瓮山嵩巖寺。注釋同前。時孝明帝靈太后胡氏。重道欽人〇安置法師乾殿樓上。准前修論〇法師與弟子雲源。候時緝綴。忘寢與食。神龜三年秋九月。其功畢。略經廣論。凡一百卷。首尾五年。成就十秩已上會解釋如次下引。可見之

抄。故取太原當處明之文　問。取太原當處明者。爲釋彼論序云於懸瓮山等之意。爲當釋傳云在清涼之義歟　答。二卷清涼傳上云。山在長安東北一千六百餘里。代州之所管已上　又廣清涼傳上大花嚴寺妙濟述云。此山磅礴數州。綿五百里。左隣常岳。右控洪州〇北臨朔野。限隔障之關。南擁汾陽。作神州之勢勝已上　正見佛祖統記第三十三東震旦地理圖。五臺在代州內。五臺南有北岳佛祖統記云五岳〇北岳常山在眞定府已上　此北岳南有太原也。傳云。常岳者。即此北岳也。故知。今會通論序意也。故會解云。抄況傳中所明經歷數方終百軸者。謂清涼寺懸甕山嵩巖寺。幷洛陽東柏堂徽音殿式乾殿樓上首尾五年。方足百卷。故清涼謂。序但云懸甕山嵩巖寺感應而造。美其當處也已上

抄。苗裔文　或邊國云邊裔也

抄。從祖文　祖父之兄弟云從祖也。例イトコヲ從父兄弟云也。其故父之兄弟名從父。其子名兄弟。即イトコニ當。右傳第十宣公上云。注云。穿趙肖之從父。昆弟子也已上從父昆弟之子者。イトコナリ。或又イトコヲハ但云從弟。故涅槃經三十一云。從弟阿難已上准此等文。可知之

抄。知其已證不還果文　高僧傳第二譯經篇中云。常與同學僧伽達多共遊罽賓國。同處積年。達多雖服其才明。而未測其人也。後於密室。閉戶坐禪。忽見賢來。驚問何來。答云。暫至兜率。致敬彌勒。言訖便隱。達多知是聖人。未測深淺。後屢見賢神變。乃敬心祈問。方知得不還果已上

抄。振維僧徒文　振興廢跡。維繫絕也。振字若振動之時。他聲也。若振興之時。平聲也云云」

抄。涉路〇鳥道齊雲文　有本云。邊字者。誤也

抄。每清暉啓曙文　有人云。清暉者。日光也。啓曙者。夜明也。意云。晝則潛伏幽林。夜則奔波永路。此則由憚人目故歟云云此義不爾。花嚴傳具文云。清旭許玉反。日始出時　啓旦。則崎嶇凌險。潛景告昏。則枕席冰霜已上　准此。晝則凌險涉路。夜則枕冰而臥爲言　問。若依唐本。云皓月良霄及奔波永路已上良霄者。晴天無雲之夜明月也。意云。縱雖夜而若明月時不逗留。奔長途爲言何云告昏則枕席冰雪乎　答」

抄。乃崩波永路文　波大鼓クツレカカルカ如。夜夜旅行イソク意歟。但如唐本者。可作奔歟

抄。資糧時絕文　花嚴傳云。離途萬數。糧用中竭。分粒繼喰。爰憑聖祐。僅而得濟已上　聖祐者。下引劉謙之傳中云。心祈妙德以希冥祐已上　准此可知

抄。常快然不足文　志不滿之貌也

抄。八俊之二文　會解云。言八俊者。即道生・僧肇・道融・叡景・影・惠嚴・惠觀・道憑已上」

抄。以希聲初啓文　花嚴傳云。大教濫觴業之始也。以希聲初啓。未邉曲盡。但標舉大致而已已上　今抄云。時月淹久等者。釋上云。少見本者之由也

抄。琢玉成器文　禮記第十一學記第十八云。玉不琢不成器。人不學不知道已上

抄。屬玄奘〇東歸文　花嚴傳云。承沙門玄奘傳教東歸。思慕玄門。留情晨旦。既而占風聖代。杖錫來儀已上

抄。十大德文　問。十大德者。以賢首爲其數歟。爲當賢首之外別有十人歟　答。此事難思。且續古今譯經圖紀智昇撰云。沙門地婆訶羅〇譯方廣大莊嚴經一部一十二卷〇大方廣佛花嚴經續入法界品一卷〇凡一十八部合三十四卷。沙門戰陀般若提婆譯語。沙門惠智證梵語。勅召名德十人。助其法化。沙門道成・薄塵・嘉尙・圓測・靈辯・明恂・懷度等證義。沙門思玄・復禮等綴文筆受已上正列十人中。不舁賢首。而但列九人。未知其一人。然今疏云。大德道成〇大乘基法師等同譯等文明知。以基法師加爲十人也　問。法界無差別

疏云。有于闐國三藏法師提雲般若。此云天惠○於垂拱年內屆至神都○安置魏國東寺。令共大德十人翻譯經論。仍令先譯花嚴。余以不敏猥蒙徵召。旣預翻譯○沙門法藏筆受已上 如此釋者。以賢首爲十人之隨一云事分明也是一 況基法師者。永淳元年壬午十一月十三日入滅。明年改元爲弘道癸未又明年改元爲光宅甲申又明年改元爲垂拱乙酉豈於此垂拱年內。所令共譯之十大德中。加基法師哉是二如何 答。定置十大德。隨時不定。但日照翻譯之時。必可以基師加用之。如次上抄之。然於永淳元年入滅者。探玄記第一云。永隆元年三月內○日照。有此一梵本。法藏親共交勘。至此闕文。奉勅與沙門道成復禮等譯出 補之已上 卽此永隆但得一年庚辰其明年改元爲開耀辛巳 又明年改元爲永淳。故永隆年內翻譯之時。基師亦預譯場。無妨也。但於無差別疏釋者。編年通論第十四。弘道元年帝崩。中宗卽位。數月天后廢爲廬陵王幽于房州。天后臨朝稱制。是爲則天。明年七月沙門十誥詣闕。上大雲經。盛稱則天。當卽晨極。則天大悅。賜十沙門紫方袍已上 帝崩者。高宗也。明年者。光宅元年也。准此。則天改先帝十僧。別置十沙門。故無差別疏云。沙門法藏筆受。沙門復禮綴文。沙門圓測 惠端 弘置等證義已上 旣此 惠端 弘遣非前日照譯場所列之人數。明知。隨時不定也。但於賢首者。此時亦非十人數內。是加請歟。故佛祖統記第三十云。法師法藏○則天

朝爲沙彌筆名字禁。通天元年詔於太原寺。開花嚴宗旨。感白光皇然自口。而出須臾蓋萬衆歡呼。都稱奏其事。則天有旨。命京城十大德爲授滿分戒。賜賢首戒師。詔入大遍空寺。佐實叉難陀譯花嚴經已上 又編年通論第十四云。萬歲通天元年。詔沙彌唐法藏。於太原寺開花嚴宗旨○ 私云。自下企佛祖統記 及儼去世藏以巾幘說法。於是京城耆德連名抗表。乞度爲僧。凡藏落髮受具。皆則天時旨已上 若依此統記通論之兩說。則日照譯經之時。賢首年三十八。猶是童形而奉勅也。提雲般若。實叉難陀之譯場。爲沙彌。預徵召。證聖元年乙未 有實叉難陀翻譯。其明年改元爲通天。此通天元年以十大德受滿分戒。故知。賢首非十大德人數也已上已上 依兩傳所說。且如是抄之 一義云。會解記抄。賢首餘如列傳者。若崔志遠其詳討尋未得具本。依纂靈記宋僧傳等略叙。纂靈記云云 卽今抄引三度光者。是其餘云。及儼將去世。賢首尚居俗服。語諸德云。此賢者蓋無師自語。願假餘光共成佛事。大法興藏其唯此人。至咸亨中諸德連狀以聞。因之削染。未進具戒

抄。後梁王武三思文 花嚴傳云。後因梁王所奏。請置伽藍。勅圓注名香山寺已上

抄。月殿淩熛文 有云。月殿是佛殿歟。高聳淩雲。宛如月雲。故云爾歟云云 有云。莊嚴映徹如月殿。故云爾歟。波湖者。池也。景者。日月星宿等也。意云。天象之影沒入池水中。故云。倒景也。玉篇云。涵下紹切。浸也 龍龕云。涵胡感反。水入船也。又胡南反。水也

抄。弘景韡師有表文 進上國王之書云表也。會解云。言弘景有表。其文在玄宗文表第一卷已上

抄。七曜垂象景麗於三明文 會解云。言七曜者。卽題七字。親題如七星垂象。麗於三光之明也已上

抄。八體成文文 會解云。卽書有八體。一曰大篆。二曰小篆。三曰刻符。四曰蟲書。五曰摹書。六曰署書。七曰殳書。八曰隸書也。亦恐是書字有八法。卽八法成體。如永八畫。備八法之體也。一點爲側。二橫爲勒。三竪爲筆。四挑爲趯。五左上爲策。六下爲掠。七右上爲啄。八下爲磔。丶此爲側。側者側也。不得平直其筆。一此爲勒。勒如錐蔓石。不得臥筆。丨此爲竪。竪柔爲弩。不得有直。直則無力。亅此爲挑。挑爲趯。須存鋒勢而出。㇀此爲策。斫筆背發而仰收。丿此爲掠。筆鋒左出而須和。㇀此爲啄。次疾爲之。㇏爲磔。不得疾而不得遲。此八勢能通一切字也已上 永

抄。光敷於五義文 會解云。五義未詳已上

抄。法寶分行而錯落文 凡長行名散花。以是散說故。偈頌名貫花。或四言。或五言等。文字定數。如貫珠故。但今云。淨花者。注維摩經第七僧肇注 佛道品云。布以七淨花已上注云。什曰。一戒淨。始終淨也○心淨三乘制煩惱心。斷結心。乃至漏盡心名爲心淨。三見淨法眞性○四度疑淨○五分別道淨。善能見是道宜行。非道宜捨。是名分別道淨。六行斷

知見淨〇七涅槃淨也已上

抄。故經序云甘露文　抄五上云。序述得甘露流津等者。三感徵也。十四日是辛酉。庚申即十三日。壬戌即十五日。先後一日各有感徵。謂則天於十三日夜。夢見遍天之內皆降甘露。十四日纔開譯經。十五日天降甘露已上

抄。斯乃如來降蹟文　意云。呈祥標異。並是如來降臨應蹟。以今符同九會之文理。豈朕庸虛感如是之應哉謙言　有本云。膚虛文

抄。三端文　有云。舌端・筆端・鋏端並取決斷利疾之義也云云　可尋本文

抄。利如星鋏文

抄。託病在床令喚世親文　婆藪槃豆傳眞諦譯云。阿僧伽法師住於丈夫國。遣使往阿踰闍國。報婆藪槃豆云。我今疾篤。汝可急來。天親即隨使還本國。與兄相見。諮問。兄答云。我今心有重病。由汝而生。天親又問云。何賜由。兄云。汝不信大乘恆生毀謗。以此惡業。必永淪惡道。我今愁苦。命將不全。天親聞此驚懼。即請兄為解說大乘。兄即為略說大乘要義。法師聰明殊有深識。即於此時。得悟知大乘理。應過小乘等文

抄。世親即讀花嚴文　問。正見傳文。不云別讀花嚴。如何　答。槃豆傳云。❶捨是就兄遍學大乘義。後如兄所解悉得解了已上　次上文云。彌勒菩薩教無著法師。修日光三摩提。如說修學即得此定。從此定後。昔所未解悉能通達〇花嚴等諸大乘經悉未解了。彌勒於兜率陀天。悉為解說諸大乘經義。法師並悉通達已上　今取此等文意。如是引釋歟」

抄。造十地論文　問。世親論主見具本花嚴。廣造一部經之論釋歟　答。大疏一下云。世親纔見十地。即為論釋文　問。槃豆傳云。阿僧伽法師殂歿後。天親方造大乘論。解釋諸大乘經。花嚴・涅槃・般若・維摩・勝鬘等。諸大乘經論悉是法師所造已上　花嚴傳第一云。又別傳云。天親造花嚴經論。既未獲具本。此十地或見隨得翻之已上　准此。見具本經。廣造一部經之論釋見清涼纔見十地之解釋。豈不違此等論文哉。如何　答

抄。答曰皆不得文　問。世親菩薩者。何位菩薩哉　答

抄。良為造大乘論文　問。天竺論師釋花嚴經。但天親歟。為當通他師歟　答。花嚴傳第一論譯第五云。近問西來三藏梵僧。皆云金剛軍菩薩造十地釋論。有一萬二千頌。翻可成三十餘卷。又堅慧菩薩亦造略釋。並未傳此土。于闐國見有其本。實叉歸日已附信來。如得亦擬翻出。又瑜伽菩薩地中。住品內廣寫此經十地品文。次第兼釋。良以此經三賢十聖位分最廣。既為諸部之龜鏡。是以造釋者非一聞已上

抄。有閹官文　龍龕云。閹英廉反。男無精者也。又於檢反。閹門人也已上　凡大國因官令守中禁者。幼稚時切其卵。髭鬚共不生。全如女人。然今由經力。髭鬚悉生。男根忽出。故云復丈夫相也

抄。歲次大梁文　大梁丙也

抄。後魏安豐郡王文　此與中山之二王。並是諸侯王。非天子。北澗文集云。古諸侯今知州云云　知州者。國司也。延明與元熙者二王之名也。宗室英靈者。後魏一屬之中拔群之人。故云英靈

抄。樹諸穀楮文　有本作穀字者。誤也。無何イカントナクシテ イクバクナクシテ

抄。爽有親故暴死文　親故者。親屬之故人也。論語第四泰伯第八云。君子篤於親。則民興仁。故舊不遺。則民不偷苞氏曰。興起也。人君能厚於親屬。不遺忘其故舊。行之者也。則民皆化之。起為仁厚之行。不偷薄之矣也已上蜀葵

抄。鄉閭異之文　周禮第三地官司徒第二云。五家為比。五比為閭二十五家。四閭為族一百家。五族為黨五百家。五黨為州二千五百家。五州為鄉萬二千五百家云云

抄。為立孝門文　孟蘭盆新記云。國家凡於州縣。有孝行者。即賜旌表。榜其門閭。斯亦勸獎之意已上

抄。弘文館工書張靜文　太宗・高宗之兩代立弘文館。安置十三經等。如上抄之。工書者。書筆有善巧者也。即今時云能書也。張靜者。張即之先祖也。張之漢朝張顚ナントイヘル云皆是一族。並能書也。今屈請此張靜令書花嚴經。故云爾也

抄。樊玄智文　此是居士也　問。花嚴傳云。樊玄智涇州人也已上　今何云安定人乎　答」

抄。逆經灞橋文　灞是水名也。經此水之橋。故云爾也

抄。漱以灰水文　然荳為灰

抄。即般若彌伽薄文　唐本無薄字。但花嚴

❶捨＝於？

傳云。于闐國有一沙彌。名般若彌伽。薄有戒行。每誦花嚴等文　如此釋者。薄只是語字也。如云於是歟。此花嚴傳初標列中。但云般若彌伽。而薄字也

抄。被摧衂文　醫書云。鼻衂云云　龍龕云。衂音內鼻於血也。又女六反。折挫也

抄。寶輅文　龍龕云。輅俗於高反輅同　輅正音路車也。古天子所乘之車曰輅

抄。對波勁敵○潰散文

抄。詢求定捨文

抄。慨茲獨善文　自利修善名獨善也。求法高僧傳下卷云。貞固律師○遇善導禪師。受彌陀勝行。當爾之時。交望棄索訶之穢土。即欲趣安養之芳林。覆思獨善傷大士行。唯識所變何非淨方。遂往峴山恢覺寺澄禪師處。創蒙半字之訓。漸通完器之言已上

抄。本州都督文　和國大宰府云都督。即是九州大守也。然今但一州大字云都督也

抄。餘廣如傳然或文　花嚴傳云。諸承教海。日盈三百○其坊宇徧隘露坐者多。遂使瓶鉢繩床。映滿山谷○然足不出寺。垂五十年。學成禪學者將餘八百。自外希風景。漱波瀾復過乎數信矣。余每尋傳記。多見古人。雖衡岳惠思。十信顯其高位。台山智者五品標其盛烈。至於獎訓門人。使成其羽翼者。未有如斯之衆也。若非行位超絕俯迹同。凡必是妙德加持。助其弘誘耳。又恒岳之西清涼東南名之大黑山。有清信女。先來盲目常獨在山中坐禪。口忽聞空曰。五台佛光山內。文殊師利菩薩在彼教化。汝可往彼。必得悟道○其間險阻二百餘里。盲女执手先登。初無引示。脫見之驚起即受深宗。據斯以言。脫或大聖之權迹耳等文　又云。端然坐化。時年八十一。貞觀十六年也已上

抄。依衍法師出家文　花嚴傳云鄭家大莊嚴寺衍法師也。休遠二法師者。惠休惠遠歟。謂幹曰。爲我等者。傳云。謂幹曰。汝與我諸弟子等文

抄。初學五明諸論文　花嚴傳云。本婆羅門種。初學五明諸論。天文書算醫方呪術靡不該博。後遇見阿毘曇雜心。尋續驚悟深崇佛法○及受具戒。博式通三藏。須之辭小乘師。進學大乘師等文　准此傳文。可見今抄也」

抄。博文瞻學文　有人云。瞻字可作贍歟。ニキワウ

抄。尤明禪性文　諸本多云禪性。而花嚴傳云禪法也

抄。意神理標峻文　意者。寶意也

抄。忽有持笏執名者文　龍龕云。笏音忽忽也一名手板已上有人云。文選注。笏忽也。言備其忽忘云云　意云。人出仕時。其日內所有事。臨時恐忘却。頸書書付板手持也。故和國公家出仕人皆持之。但日本笏ヨメリ。然玉篇云。笏呼骨切。疑也。手執者故知。シャクトヨム誤歟。執名者。居士法資客行他所時。非但以語告某甲來。簡書已名。遣亭主方。其簡名贊。故出行之時必持此贊。故云執名也。橘州文集云。漫贊在手已上意云。學無常師。在在處處遍參。故此贊染汚由云也」

抄。京兆杜陵人也文　問。續高僧傳第二十六或通上云。釋法順。姓杜氏。雍州萬年人已上今何相違乎　答。會解云。准傳記云。姓杜氏。雍州即西京京兆府萬年人也西京郭下兩縣謂萬年長安今和尚本住啓夏門外數里杜光村。萬年縣界。杜光村即杜陵也已上

抄。居山將種萎文　問。續高僧傳云。嘗引衆驪山。夏中栖靜地。多蟲蟻無因種菜等文

抄。因詣南山文　續高僧傳云。因行南野將度黃渠。其汎溢厲涉。而度岸既峻滑雖登還墮水忽斷流。便隨踏度。及順上岸。水尋還復。門徒日覩而不測其然已上　今抄云南山者」

抄。別傳云是文　續高僧傳載于感通篇。而不云文殊化身

抄。年十七○太白山文　佛祖統紀第三十云。藏年十六詣四明阿育王舍利塔。鍊一指誓學花嚴已上　今云。太白山者。終南山

抄。本庭閑文　嚴親云庭閑。故親教訓云庭訓也。但親名庭者

抄。姓王失其名文　問。胡幽貞感應傳云。垂拱三年○時塵律師報藏公云。今夏賢安坊中郭神亮檢越。身死經七日。却蘇入寺。禮拜見薄塵。自云等文　懶庵樞和尚心地法門卷上云。賢首國師謂塵律師云。賢安坊中郭神亮。暴亡七日方蘇等文　又唐本抄云。姓王名明幹。何爲正乎　答。會解云。抄纂靈記云。京兆人。姓王。名明幹等。若花嚴傳乃云。文明元年京師人。姓王。失其名云云　事同今抄。若胡幽貞一卷傳乃云。垂拱三年四月中。賢首於大慈恩寺講花嚴。後散講謁大德成塵二

律師 報賢首云。今夏賢安坊中郭神亮。身死
七日後蘇入寺。禮拜薄塵。自云。入冥僧令誦
偈曰。若人欲了知云云 〇評曰。賢首自敘乃
云。亡其名。苑師修記乃云王明幹。而胡幽
貞纂惠英所記。乃云郭神亮。今據花嚴傳
云。永隆年中雍州長安縣人。郭神亮梵行清
淨。因忽暴終。諸天引至兜率天宮。禮敬彌
勒。有一菩薩。語亮云。何不受持花嚴。對曰。
爲無人講。菩薩曰。有人現講。何以言無。亮後
蘇具向薄塵法師。論敘其事。以此而詳。賢首
之弘轉法輪。亞迹參聖徵矣此傳文。據此乃塵公
爲賢首流。乃郭神亮入天宮之事。而胡幽貞
敘作入冥之事。敘事不實。此可見矣。然花嚴
感應事。若記人不同。說有二三。後人讀之豈
肯信之爲實耶。當以今抄引者爲正。必苑師
後詢得其名故也已上 今引花嚴傳。其王氏
之事在第四卷諷誦部。郭神亮之事在第三
卷智儼傳末。故今云亞迹參聖徵者。賢首續
智儼之遺迹爲言 所引符合現行之傳文。但
會解記所牒之抄本云。姓王。名明幹。而現行
之抄本幷纂靈記共云。姓王。失其名。全同花
嚴傳。又會解記上文。釋鐵圍山間結集之事
云。今指纂靈記。未見其本已上 既不見其本。
何必苑師詢得其名之義可決定哉。明知。彼
所牒之本是後人妄加也。須以今現行之抄
本爲正也

于時永和元年九月二十四日。於東大寺
戒壇院光明臺。書寫之畢

小比丘覺乘之

No. 2206 A (cf. No. 279)

新譯華嚴經音義

則天序

天冊 渾革反　權輿 丘員反 以諸反
繫象 胡計反　詎識 上音巨
沒溺 奴的反　鷲巖 上音就 五緘反
西峙 直里反　混大 胡本反
殲芥 息廉反 下音介　匪名 方尾反
曩劫 乃黨反　植因 常力反
玉扆 於豈反　殊禎 陟盈反
貝牒 博帶反　時臻 側巾反
歲洽 侯夾反　踰海 羊朱反
越漠 謀各反　獻琛 勅林反
航深 何剛反　罄矣 苦定反
挹之 因入反　罕測 呂力反
涯際 上音宜又五佳反　窺覦 遺規反 庚俱反
非隘 於介反　肇興 持遶反
緬惟 彌演反　奧義 烏到反
纔獲 上音才　于闐 下音殿
粤以 于月反　月旅 力擧反
姑洗 古胡反 蘇典反　朔惟 所角反
筆削 息約反　灑潤 沙下反
後覃 徒含反　繕寫 視戰反

波瀾 落干反　廓法 苦郭反
疆域 上音薑 于力反　遐該 古哀反
慶溢 夷一反　三復 上去聲
方闡 昌演反　鄙作 封美反

入經　第一卷

阿蘭若 汝者反　爲幹 古旦反
間列 上去聲　萃影 疾醉反
階砌 上音皆 七髻反　戶牖 以柳反
瑩燭 烏定反　赫奕 許格反 移益反
靡不 云彼反　剛臍 藏奚反
明徹 丑列反　已踐 慈演反
擢幹 直角反 古案反　蔽日 必袂反
主稼 古訝反　柔耎 而閏反 下正作輭
環髻 戶關反　迅流 私閏反
漩澓 旬宣反　飄擊 普照反 古力反
樹杪 彌小反　普捷 疾葉反
子臆 於力反　華蘂 如捶反
尸棄 弃字

第二卷

幽奧 烏到反　宮歿 莫勃反
唐捐 與專反　倫匹 力均反 音疋
化誘 與久反　摧殄 自雷反 唐顯反
舒光 音書字　曩世 那朗反
馳蕩 直知反 唐朗反　廣闢 房益反

逼迫 彼力反 音伯　暫歇 許謁反
俾無 卑爾反

第三卷

滌除 徒的反　癡翳 一計反
漂淪 疋苗反　甚羸 力垂反
勇敵 徒的反　名聞 音問
所墍 其器反　叵思 疋可反
婆稚 直利反　苫末羅 失廉反
樹杪 亡沼反

第四卷

漩澓 上音全 下音伏　霈澤 普蓋反
恬怡 徒兼反 與之反　蠲 古玄反
諂詖 虛檢反 彼義反　廣闢 傍益反
盲瞽 莫庚反 公瓦反　矚 之欲反

第五卷

川騖 無羽反　基陛 居之反 傍禮反
塡飾 徒季反　夷坦 他笲反
光瑩 烏定反　遞發 上音第
凝睟 魚陵反 宜醉反　炳然 上音丙
鈴鐸 上音靈 徒各反　門闥 他達反
繒綺 自陵反　湛然 宅減反
氛氳 符云反 於云反　樹岐 勅羇反
聳擢 息勇反 直角反　彌覆 芳務反
庇暎 卑至反 於敬反

①㊀安貞二年寫高山寺藏本

第六卷

奮迅 方問反 私閏反　校飾 古孝反　戶牖 以柳反　枝莖 戶耕反　華蘂 如捶反　疑滯 直例反　或覆 下音福

頗梨 滂和反 力脂反　寶鬘 莫還反　階砌 上音皆 七詣反　華叢 昨紅反　其鬚 下音須　僉然 七廉反　闡明 昌善反

第七卷

擾濁 如紹反　互循 上音護 下音旬　遊處 尺呂反　迫隘 上音伯 於賣反

懸覆 夫伏反　八隅 牛俱反　布迴 戶並反

第八卷

芬馥 孚云反 符復反　澄垽 直陵反 魚近反　赫奕 許客反 下音亦　繚遶 合鳥反　壇墠 徒干反 下音善　卍字 音萬字

沮壞 才與反　欄楯 時尹反　垣墻 千元反　輞 音罔　佉勒 口家反

第九卷

軌度 俱水反 徒故反　慣習 俱患反　寶堞 徒頰反

龍淵 烏懸反　怨讐 於袁反 市流反

第十卷

華叢 昨紅反　瑩飾 烏定反　埤堄 普米反 研禮反　衆繢 胡對反　堅硬 額孟反　壇墠 徒干反 常演反　剛杵 昌與反　嘷叫 上音毫 古弔反　八隅 牛俱反

欄楯 勒丹反 述尹反　祥幄 於角反　遞相 音第　劫燒 昔曜反　迫隘 方戒反　輪輞 音罔　海蚌 蒲項反　酸楚 蘇官反 初舉反

第十一卷

迴極 音頃反　樓櫓 下音魯　寶塹 七焰反　映奪 徒活反　巾馭 魚據反　法淵 烏玄反

縱廣 足容反　崇麗 土弓反 郎計反　芬瑩 弗文反 烏定反　萃止 疾醉反　涯際 上音宜　依怙 胡古反

第十二卷

希望 下音亡　瞿曇 其俱反 下音覃　跋那 蒲鉢反　超邁 莫敗反　鮮少 息淺反　逼迫 口力反 下音伯

薝蔔 上音占 蒲北反　翳羅 於奚反　豐溢 敷紅反 夷質反　迅疾 私閏反　關鑰 古還反 下音藥　名刺 七賜反

癰瘡 於龍反 楚良反　分析 丑曆反　厭惡 一故反　鄙賤 碑美反 才線反　攫噬 拘博反 常制反　渾濁 戶昆反 直角反　坏器 疋回反　驚駭 侯楷反　傲慢 五到反 謀晏反

鬪諍 都豆反 側迸反　躁動 則到反　仇對 上音求　麁獷 倉胡反 孤猛反　疲勞 上音皮　慚恥 勅里反　憤毒 房粉反　匿疵 奴力反 疾移反　駛流 疎利反

第十三卷

閻浮 上音鹽　紺青 古暗反　種族 昨木反　蠲滌 古玄反 徒力反　無怙 下音戶　漂溺 撫昭反 奴的反　競奔 其敬反 博昆反　波濤 徒刀反　雲曀 於計反　毗藍 落咸反　鑽燧 則官反 徐醉反　芒草 上音亡　騰躡 徒登反 尼獵反　美饍 時戰反

欝單 迂物反 下音丹　寤世 五故反　塵累 力寄反　已臻 側巾反　邪徑 古定反　湍流 他端反　從殼 苦角反　雨滴 都力反　阿揭 居謁反　樵濕 疾遙反　孩稚 戶來反 直利反　遍射 神夜反　懼溺 上音具 奴力反　受餧 奴罪反

盲聵　胡對反
基堵　當古反

第十四卷

奢摩　式車反
羼提　初眼反
伽藍　郎含反
統理　他孔反
整束　之郢反　書玉反
噬諸　時制反
錫杖　先擊反
怯弱　去劫反　下音若
棘刺　紀力反
陂澤　彼爲反
汲井　上音急
耘除　于君反
甲胄　除救反
不矯　居天反
慚恥　勅里反
龜澁　色揖反
寢息　七稔反
摧殄　徒典反
念頃　下傾字
絢煥　呼縣反　下音奐
饑饉　渠吝反
憂慼　倉亦反
猗覺　於宜反
自娛　下音虞
罪軛　下音厄
下裙　下音群
嚼楊　在爵反
盥掌　古緩反
發趾　之市反
塵粉　蒲悶反
翦除　卽淺反
池沼　之小反
園圃　下音布
操行　倉到反
鎧杖　開改反
林藪　桑走反
柔耎　而周反
懈歇　許謁反
始寤　下音悞
晃曜　胡廣反
琴瑟　下音虱
繒幡　自陵反
慨其　苦栝反

枳羅　居支反
雅思　魚瑕反
蹲踞　上音存　下音據
臼杵　昌呂反

第十五卷

映蔽　於敬反　必祭反
毀呰　資爾反
懶惰　落旱反　徒果反
拯濟　上蒸字
珍饌　床戀反
劍戟　居逆反
瑩瑩　紆定反
弧矢　上音胡　式旨反
須臾　下音俞
徒旅　下音呂
湛然　宅減反
憂悴　才遂反
羂網　俱犬反
珂雪　口何反

第十六卷

層級　自登反　居邑反
迦葉　詩葉反
尸棄　下音弃
瞽者　上音古
諠憒　上音喧　俱妹反
賈客　上音古
翹足　巨搖反
瀑流　蒲報反
逮成　唐愛反
進策　楚責反
庭院　上庭字
戈鋋　古禾反　市連反
蹈上　上音盜
倫匹　下疋字
車輿　上音□　下預音
敗衂　尼六反
竄匿　麁算反　尼力反
僅其　渠鎮反
忉利　上音刀
摩醯　呼雞反
繒綺　疾陵反　墟彼反
鳩馱　居求反　唐佐反
有翳　於計反
偉哉　于鬼反

劇苦　渠力反
軌度　上音鬼
豎于　共旣反
龜獷　古猛反

第十七卷

渾濁　胡本反　直角反
蟲聚　直弓反
俯仰　弗武反
吐納　他古反
高低　丁泥反
羯磨　居謁反　莫賀反
傘蓋　桑旦反
纔發　昨來反
翳瞙　於計反　下音莫
覲謁　渠恡反　於歇反

第十八卷

唐捐　下音緣
瑕玷　上音遐　下音點
霑灑　砂下反

第十九卷

層級　昨棱反
無垢　下音苟
雲曀　於計反
屈撓　如紹反
怯怖　去劫反
宴寢　於見反　七稔反
迫隘　上音百　烏介反
纏迫　直連反
死屍　施耕反
屈申　區勿反
喉吻　戶鉤反　文粉反
抑縱　於棘反
問訊　下音信
度量　徒各反
網縵　莫半反
制沮　才呂反
普洽　下音狹
鑽仰　則官反
舛謬　昌軟反　苗幼反
勸勵　乃例反
周匝　子答反
紺青　古憾反
欺誑　俱放反
悔吝　良刃反

賮贍 時豔反
退怯 去劫反
妹麗 呂俞反
耽染 都含反

第二十卷

頑嚚 五還反 魚巾反
鑽木 子官反
讐對 受周反
聰哲 陟列反

第二十一卷

怯弱 苦怯反 下音若
遞相 上音弟
姦婬 如[illegible]反
面皺 側搜反
夭命 於小反
身嬰 於盈反
羸頓 力垂反
逼迫 彼力反 下音伯
以贍 時焰反
欽風 古金反
心肺 芳吠反
胞段 布交反 徒玩反
嬈亂 乃鳥反

第二十二卷

飢羸 力爲反
危脆 取歲反
珍玩 愚貫反
包括 古活反

匪懈 方尾反 古隘反
淵底 烏玄反
適莫 丁歷反

諂詐 丑琰反 側賀反
陵蹬 力澄反
怨讐 上音宛 下音酬
輟已 陟劣反
所悋 良刃反
甇獨 渠營反
貧窶 其矩反
矜念 居陵反
衰歇 許謁反
吾曹 似勞反
薄祜 胡古反
危脆 語萎反 七歲反

嚴瑩 縈定反
綺煥 欺彼反 呼換反
窻牖 下音酉
欿減 盧鵠反
延袤 莫句反
天螺 落戈反
撫擊 孚武反
口啗 下鑑反
摩醯 呼雞反
淤泥 於去反
依怙 下音戶

第二十三卷

開闡 昌演反
涯底 上音宜
瞋很 何懇反
崇巖 士隆反
塵霧 亡遇反
甲冑 直救反
龍檻 胡減反
大壑 呼各反
斷截 昨結反
暨于 其器反

第二十四卷

寶璫 得郎反

迅墺 才呂反
繒綵 疾陵反
門闥 他達反
欄楯 勒丹反 述尹反
爲竿 下音干
箜篌 上音空 下音侯
克諧 苦得反 戶皆反
不瞚 舒閏反
尼吒 竹嫁反
靡不 縻彼反
映奪 於敬反 徒活反
良沃 烏酷反
翳眼 一計反
頑毒 五還反
邃谷 雖遂反
弊惡 毘祭反
玷缺 上音點
沒溺 奴的反
救贖 時燭反
羂索 俱犬反
蔭映 於禁反

軒檻 許言反
一彈 徒干反
若噉 徒敢反
若寤 下音悟
瑕穢 胡加反
躁競 則到反 渠敬反

第二十五卷

精麗 郎計反
癡翳 於計反
溥蔭 上音普 於禁反
不刑 戶經反
若傘 蘇贊反
獄囚 似由反
連膚 甫扶反
腎肝 時忍反 下音干
僮僕 徒紅反 蒲木反
摶食 度官反
酸醎 蘇官反 胡緘反
咽咀 於見反 才與反
芬馥 孚云反 扶六反
誘誨 與久反 荒內反

第二十六卷

駕以 古訝反
牽御 苦堅反 魚據反

窻牖 楚江反 與久反
衣裳 時揚反
澡漱 子老反 詩照反
一摶 度官反
群萌 莫耕反

恬然 田鹽反
怨敵 徒歷反
垢繒 疾陵反
均調 居匀反
所悋 良刃反
被戮 陸育反
骨髓 息委反
肺腸 芳吠反 直良反
薄皮 傍各反
霔大 上音注
肌體 居夷反
不欬 克代反
順愜 苦涉反
駿馬 子峻反
駕馭 魚據反

均調 居勻反　巨麗 郎計反
芬外 孚云反　翼從 羊釜反
映徹 丑列反　悋惜 良刄反
逮得 上音代　嫌恨 戶衆反
迅疾 上音信　哲同 陟列反
袪服 胡輭反　欣玩 五貫反
塡飾 徒季反　萬邦 補江反
遵奉 子倫反　享灌 許兩反
爲竿 下音干　克諧 苦得反 戶皆反
庇癃 如至反　蹴蹴 庾俱反 趣了反
摧殄 自雷反 徒典反　牢獄 郎刀反
杻械 上音丑 胡戒反　枷鏁 上音加 蘇果反
裸露 郎果反　飢羸 力追反
酸劇 蘇官反 奇逆反　獄囚 辭留反
駈逼 丘于反　親慼 倉歷反
永訣 下音決　砧上 知林反
木槍 七羊反　油沃 烏酷反
救贖 時燭反

第二十七卷

割其 柯曷反　紺青 古暗反
連膚 府無反　密緻 直利反
如卍 下音萬　凝翳 於計反
壅滯 於隴反　聾聵 落紅反 五佐反
輟身 陟劣反　銛白 斯廉反

完粒 戶官反 下音立　悅豫 羊庶反
擬將 魚紀反　腸腎 時忍反
肝肺 芳吠反　狐狼 上音胡 下音郎
金脇 虛業反　纖長 斯廉反
聽圓 丑卷反　綱縵 莫官反
爪甲 之巧反　七仞 如印反
罄捨 苦定反　莅物 上音利

第二十八卷

懈惰 古拜反 唐果反　恭恪 口各反
讐敵 市流反 徒歷反　寬宥 下音右
怡暢 余之反 丑向反　不匱 求位反
覲仰 渠恪反　輸稅 式朱反 尸銳反
履踐 力几反 慈演反　達拏 女加反
悔罄 苦定反　臺榭 下音謝
毒虐 魚却反　臨馭 魚據反
蠲除 俱玄反　床褥 如欲反
藉此 才夜反　萃止 上音遂

第二十九卷

名譽 羊庶反　遺缺 苦穴反
欲刺 七四反

第三十卷

專勵 下音例　雲霔 下音注
諠 呼員反

第三十一卷

包容 必交反　婇 倉宰反

第三十二卷

垢縐 疾皺反　無點 都念反
闤鎧 開改反

第三十三卷

軒檻 許言反 胡減反　延袤 莫構反
却敵 徒的反　窻牖 楚江反 下音酉
八楞 郎登反　鈴鐸 徒各反
扣擊 上音口 古力反　垣牆 羽元反 疾羊反
繚以 力彫反　寶幹 古旦反
聳擢 息勇反 直角反　翔集 上音祥
珍玩 五貫反　淸亮 力向反
嘗嗅 許救反　迫隘 上音伯 於賣反
曁于 其器反

第三十四卷

不匱 求位反　錯謬 倉各反 靡幼反
如蜂 敷容反　沮壞 才呂反
慳嫉 苦閑反 秦悉反　忿恨 芳粉反
石壁 補歷反　悋惜 良刄反
倉庫 且郎反　訶唄 苦何反
妻妾 士接反　籌量 直尤反
數數 所甬反　爲師 所類反
瑕玷 戶加反 丁念反　險易 以豉反

第三十五卷

仁恕 書預反
媒定 莫來反
龜黽 古猛反
庸賤 勇從反
厚膜 暮各反
翳稠 於計反 直尤反
湍馳 吐官反
奔激 下音擊
不暇 下音夏
原阜 下音婦
磐石 上音煩
籠檻 郎東反 胡減反
捫摸 上音門 莫胡反
蚊蚋 上音文 而歳反
蝱蠅 莫庚反 余陵反

第三十六卷

循身 詳倫反
猗覺 於綺反
慍暴 於運反 蒲報反
沮壞 慈呂反
詐偽 側駕反
機關 又宜反 古還反
覆翳 於計反
技藝 魚祭反
印璽 斯爾反
癲狂 典田反
蠱毒 公戸反
陂池 彼爲反
螺貝 落才反
璧王 比亦反
錯謬 莫幼反
堅鎧 開改反
怨敵 徒歴反
念頸 居領反
淪胥 相餘反
令愈 以主反
療治 力吊反

第三十七卷

溉灌 古代反 下音貫
色芽 五加反
涕泗 上音體 下音四
咨嗟 子邪反
束蘆 書玉反 落胡反
泥潦 郎鳥反

第三十八卷

迫隘 烏介反
覺寤 下音誤
簫笛 蘇凋反
除翦 即淺反

第三十九卷

繽紛 疋賓反 芬文反
爲鬚 下音須
華奩 下音廉
鑪氣 上音盧
塊土 傾對反
甘蔗 之夜反
竹葦 羽鬼反
鈿廁 徒練反 初使反
死屍 施紙反
鑽穿 充緣反
滌除 徒的反
嶷然 宜力反

第四十卷

奮迅 方問反
映奪 徒活反

第四十一卷

歙漱 下音瘦
映蔽 於敬反 必祭反
關鑰 上關字 下音藥

第四十二卷

稼穡 上音嫁 下音色
退衄 女六反
藕絲 吾猴反
縛[illegible] 凋隅反
鴻涌 胡孔反
臺蘂 汝水反
潤洽 侯夾反
迫隘 上音伯 於賣反

第四十三卷

無替 他計反
羸朽 力追反 許久反
匱止 渠位反
跋難 蒲般反
嶷然 宜力反
奮迅 方問反 私閏反

迥然 戶茗反
慣習 古患反
戰鬪 之膳反 都豆反
馭四 牛據反
橫死 戶孟反
植之 常職反
暑月 詩與反
降霔 下音注
怯弱 去劫反 下音若
珂雪 苦何反

第四十四卷

或醜 昌九反
錯謬 靡幼反
瑕翳 胡加反 於計反
羸瘦 所祐反
如蠁 許兩反
攬觸 郎淡反
黠慧 閑八反
善軛 下音厄

第四十五卷

矜羯 居陵反 居列反
禰摩 奴禮反
婆鉗 巨鎌反
毘瞻 時艷反
佉擔 丘加反 多甘反
奚婆 胡雞反
麼怛 莫我反 丁達反
勃麼 蒲沒反
鞞麼 部迷反
翳羅 一計反
薜羅 蒲閉反
窣步 蘇沒反
睥羅 普計反
醯嚕 呼雞反
迫隘 於賣反
苫婆 詩廉反

第四十六卷

癡闇 烏紺反
寂漠 母各反
沮壞 慈呂反
逮十 唐蓋反
映蔽 必袂反
暫捨 藏濫反

第四十七卷

明潔 古屑反
示誕 徒旱反
聾者 盧紅反
裸者 魯果反
問訊 下音信
悲號 戶高反
涕泣 他禮反 去急反
遞相 上音弟
胸臆 上音凶 下音憶
驚懾 之葉反

第四十八卷

密緻 直利反
華蘂 如捶反
熙怡 許之反 餘之反
炳然 上音丙
玩味 愚貫反
上咢 吾各反
卍字 上音萬
頸 居郢反
紺蒲 古暗反
細滑 玄八反
輻 音福
右臀 同昆反
右髀 蒲米反
王腨 陣岡反 時軟反
足跟 下音根
足趺 下音夫
瞻覲 渠鎭反

第四十九卷

頑鈍 五還反 徒困反
凡庸 俑從反
誹謗 方昧反
懶惰 落旱反 徒果反
洎乎 其器反
充洽 下音狹

第五十卷

偏袒 下音但
右跽 其矣反
惟忖 七本反
降霔 下音注
摩醯 呼雞反
一滴 丁歷反
碎爲 蘇對反
洪澍 下音注

充洽 俟夾反
令燥 蘇告反
轂轆 古祿反 古斛反
[illegible] 丘鐙反
不愈 以主反
依怙 胡古反
不委 於追反

第五十一卷

凝停 魚陵反
哮吼 呼交反
嗚囀 知戀反
潛流 自廉反
平均 決匀反
飲縮 所六反
爲酥 素姑反
醍醐 上音啼 下音胡
流溢 夷一反

第五十二卷

紺 古暗反
金翅 詩志反
迴翔 下音祥
兩闢 毘辟反
搏取 補莫反
撮取 子活反
華蘂 而水反
嗅者 許究反
奧義 烏到反

第五十三卷

蘭若 汝者反
能測 爲力反
軌則 上音鬼
長嬰 一盈反

第五十四卷

怯 丘劫反
諂 丑儉反
測度 唐各反

第五十五卷

骨髓 息委反
罵辱 莫駕反

打棒 上音頂 步項反
屠割 上音徒
匪懈 芳尾反 居賣反
錯謬 眉幼反
撾打 陟爪反
楚撻 他達反
或截 昨結反
或挑 他凋反
或殺 下音[illegible]
疲懈 被彼反 下音戒
無廢 方吠反

第五十六卷

迫隘 上音伯 於賣反
觸嬈 下音遶
界擲 下音直
讎對 石由反
怯弱 下音若
歎娛 下音虞
嬉戲 許之反
泥潦 郎到反
法繒 疾陵反

第五十七卷

嫌恨 戶艮反
薩埵 丁果反
問訊 下音信
險詖 下音祕
不踰 下音俞
甲冑 直又反
臭物 昌救反
開闡 昌演反
憺怕 徒敢反 普白反
記莂 彼列反
金翅 施智反
癡鷇 苦角反
搏撮 補各反 倉括反
怨敵 徒的反

第五十八卷

憒閙 古對反 女教反
定刺 七四反
儔伴 直由反
癡翳 於計反
誘誨 上音酉
虛矯 居夭反

龜獷 蒼胡反 孤猛反
樂羨 五教反
虹蜺 胡公反 研奚反
瘢痕 上音盤 戶恩反
譏嫌 居依反 戶兼反
歇滅 許謁反
嚬蹙 上音頻 子六反
頑佷 五還反 何懇反
醒悟 桑形反
徙置 仙紫反
樂法 五教反
爲樂 郎各反
瘡疣 楚良反 有鳩反
猶豫 羊如反
罪釁 許近反
耆舊 渠夷反
伺其 相寺反
所吞 他痕反
厭惡 一焰反 於故反

第五十九卷

欣慰 許斤反
印璽 斯氏反
劍戟 居逆反
嬉戲 許羈反
叢林 昨紅反
能敵 徒的反
洎于 其冀反
一滴 都歷反
枝幹 古旦反
戒穀 古祿反
盌洽 於管反 下音狹
爲牆 慈良反
却敵 徒歷反
熙怡 許其反 以依反
弧矢 戶孤反 式耳反
博弈 補各反 羊益反
劬勞 具虞反
低影 丁泥反
羸劣 力爲反
纏迫 直連反 傅陌反
隱莖 戶庚反
爲頸 居郢反
味輞 莫朗反
爲潮 直遙反
深漸 七焰反
儔匹 直由反 下音疋

剛杵 昌與反
宴默 於見反
上泡 下音抛
浣滌 胡管反 徒歷反
聚沫 下音末
菡萏 胡感反 徒感反

第六十卷

筏國 上音伐
癡騃 於計反
窗闥 楚江反 他達反
階墀 下音遲
階隥 丁鄧反
垣牆 在良反
洄澓 上音迴 下音復
臺榭 徐夜反
赫奕 虛格反 下音亦
燋然 卽消反
豺狼 上音柴 下音郎
枯竭 巨列反
安寢 七錦反
放牧 下音目
均贍 決勻反 市焰反
臍藏 上音齊
棟宇 都貢反
交映 於敬反
軒檻 虛言反 胡減反
欄楯 時尹反
湍激 吐官反 下音擊
菡萏 胡感反 徒感反
氛氳 符分反 於云反
裸形 魯果反
烏鷲 下音就
搏撮 補各反 倉活反
瞖瞙 於計反 下音莫
捕獵 上音步 良涉反
賑卹 上音振 思律反
罌妄 於盈反

第六十一卷

奮迅 方問反 私閏反
羼提 初眼反

第六十二卷

城郭 古博反
徽纆 上音暉 下音墨
池塹 七焰反
轡勒 上音祕

悲穀 下音谷
忍黠 遐八反
茵蓐 上音因 下音辱
便軛 下音厄
普洽 下音狹
爲鬚 下音須
量墨 莫得反
激電 經歷反
信軸 下音逐
大廂 息羊反
羈鞅 居宜反 於兩反
徐轉 似居反
求覓 莫狄反
啗諸 下監反
辯析 先擊反
漩澓 上音泉 下音伏

第六十三卷

遽卽 其據反
醴覲 渠恪反
拯濟 之拯反
浣心 胡遠反
涌沸 俞腫反 方味反
咨嗟 子祗反 子邪反
碎末 蘇對反
恃怙 上音市 下音戶
涕泗 思利反
澡瓶 上音早
瑕垢 上音遐

第六十四卷

師傅 府遇反
氛氳 芳文反 紆云反
俱枳 經以反
挾閣 賈恬反
紺青 古暗反
布濩 古郭反
編草 蒲典反
垂鬢 卑刃反
垣牆 上音丸
鳧鴈 伏夫反 五諫反
陂池 彼爲反
寶釧 充絹反
耳璫 丁郎反
聳擢 私勇反 直角反
髻環 下音還
乾竭 古寒反

高峻 雖閏反
遲緩 玄伴反
黨詐 多朗反 側駕反

第六十五卷

聰牖 楚江反 下音酉
市肆 息利反
丹潔 多安反 公節反
網縵 莫官反
河渚 諸與反
消瘦 所又反
俱胝 貞尼反
顆粒 丘果反 下音立
羽翮 胡隔反
皮膚 下音夫
頸文 居領反
臂纖 息廉反
不瞬 舒閏反
風癎 下音閑
商估 下音古
矜羯 居陵反
其竿 下音干
憩止 去例反

第六十六卷

遽即 渠預反
不憚 徒旦反
雉堞 直爾反 徒協反
痰熱 上音談
怡暢 以之反
孤弱 古乎反 下音若
攘臂 如羊反
或斬 徂減反
或驅 丘于反
惶怖 胡光反
巖谷 五緘反
艱難 上音間
遍策 楚責反
崇峻 璽閏反
蠱毒 上音古
撫其 孚武反
褊陋 上音邊 下音漏
或挑 天凋反
或剝 必角反
號叫 上音毫
蚊蟻 上音文 語倚反
埤堄 疋詣反 五啓反
階墀 下音遲
階砌 古諧反 千計反
激電 經歷反
耐心 奴代反
托動 呼高反
軒檻 許言反 胡減反
騰溢 夷一反
婆拏 尼加反
漉諸 上音鹿

第六十七卷

廛店 除連反 丁念反
鬻香 上音育
羂索 俱犬反
迴避 婢致反
哺啹 必蒲反 下音執
澁滑 所立反 戶八反
輸那 式朱反
迫窄 上音伯 下音責
捷持 才葉反
巖巘 五緘反 魚偃反
齅者 許救反
寶鑽 子官反
波濤 徒刀反
堅脆 七歲反
牆塹 七焰反
迦陵 力升反
渥田 上音屋

第六十八卷

市廛 除連反
冠而冠 上音官 下音貫
脣吻 食倫反 武粉反
遞相 上音第
縈映 於營反
寶釧 充絹反
噉肉 徒敢反
婆珊 蘇干反
皮膚 下音夫
唼我 子答反
門閫 苦本反
鞞瑟胝 步迷反 中音蝨 珍尼反
翁鬱 烏孔反
寶鎖 蘇果反
哮吼 呼交反 許口反
佇立 除呂反
慞惶 諸羊反 胡光反
溝洫 古侯反 呼域反
藤蘿 李多反

第六十九卷

割截 昨結反
不樂 五孝反
嬪御 毘人反
騎從 其既反
捶楚 之委反
臨馭 下音御
寐寤 密二反 五故反

第七十卷

不藉 慈夜反
稻粱 上音道 下音良
皮膚 下音夫
鄙陋 悲美反
陵蔑 莫結反
耕耘 古莖反 下音云
舟船 之由反
中夭 於小反
其幹 古旦反
高倨 下音據

第七十一卷

依怙 下音戶
四隅 下音愚
鳩馱 居尤反 唐賀反
昏寐 密二反
稠林 直流反
怡暢 餘之反 丑向反
測度 昌力反 徒各反

第七十二卷

覆合 標目反
羨慕 似箭反
鄙陋 碑美反
匱乏 求位反
手搥 直追反
羆遊 彼羈反
杵破 昌與反
枯槁 苦胡反 下音考
扣地 上音口
長號 戶高反

蓬亂 蒲功反　皮膚 下音夫
皴裂 七旬反 力哲反　衰羸 力追反
控告 丘貢反　船筏 下音伐
翳膜 一計反 下音莫　盲瞽 莫庚反 下音古
頒下 上音墳　牀榻 下音塔
輦輿 力展反 下音預　林藪 下音叟
心腎 時忍反　肝肺 芳吠反
坑坎 口感反　荊棘 上音京 紀力反
沙礫 下音曆　撫對 孚武反
披搙 下音辱　婬佚 餘針反 夷一反
枯涸 何各反　充洽 侯夾反
暴虐 蒲報反 魚却反　止措 七故反
惸獨 渠營反　噉肉 徒敢反
犬豚 下音屯　適薦 支若反
璃幹 古旦反　霑洽 知廉反
溝坑 古侯反　塠阜 都雷反 下音婦
僉然 七廉反　中宵 下音消
鬚蘂 上音須 汝水反　撫鞠 下音菊
藏匿 尼力反

第七十三卷

囹圄 力丁反 魚擧反　獄囚 似由反
杻械 上音丑 胡戒反　榜笞 蒲庚反 下音癡
臏割 蒲忍反 下音葛　裸形 郎果反
筋斷 上音斤　苦劇 奇逆反

寬宥 苦官反 下音右　謀奪 上音牟
宮闈 下音圍　形戮 下音六
粉身 甫問反　寶祚 才故反
令誅 陟輸反　顧恕 傷預反
不臻 側巾反

第七十四卷

嵐毘 盧含反　坑坎 客庚反 苦感反
塠阜 都回反 下音婦　瓦礫 力的反
荊棘 景貞反 紀力反　株杌 陟輸反 五忽反
筋骨 居欣反

第七十五卷

瑩飾 紆定反　足趺 下音夫
網縵 莫官反　王腨 時軟反
闒長 丑容反　頸文 居領反
頰如 古怗反　睫如 上音接
皮膚 下音夫　牽馭 下音御
翊從 餘力反　延袤 莫侯反
僮僕 徒紅反 蒲木反　洪纖 息廉反
寡欲 古瓦反　諷詠 方鳳反
殞滅 羽敏反　嗣位 上音寺
褰縮 居輦反 所六反　開剖 普口反
麤獷 古猛反　緗纊 苦謗反
芬馨 許形反　瑕垢 上音遐
不恃 下音市

第七十六卷

鞼扞 上音歸 下音汗　蠲除 俱玄反
耳璫 下音當　滌 徒的反
階陛 蒲米反　鈴鐸 徒各反
戶牖 下音酉　迫窄 上音伯 下音責
不瞬 舒閏反　惶怖 胡光反
邏 郎賀反　柁 徒可反 輕呼
婆 蒲我反　荼 徒解反
沙 史我反　縛 房可反
哆 都可反　也 以可反
瑟吒 上音虱 竹稼反　娑 蘇我反
麼 母可反　湍激 上官反 下音擊
跱 直里反　伽 上聲輕音呼
他 他可反 上聲呼　社 時者反
鎖 縒字　奢 尸可反
叉 楚我反　娑 蘇骨反 多 上聲
壤 汝掌反　曷攞多 上何葛反 中魯可反 下上聲
婆 蒲我反 上聲　車 昌野反 上聲
娑麼 蘇骨反　訶婆 二字皆上聲呼
縒 七可反　伽 上聲
拏 乃可反　娑頗 蘇骨反 疋我反
娑 同上 迦　也 夷可反
娑 蘇綱反　陀 馳加反
咸綜 子宋反　鬼魅 密二反

咒咀 之助反
死屍 施紙反
攤獮 二字音攤閑
雞薩 上鷄字
吉凶 許恭反
該練 古哀反 郎殿反

第七十七卷

噍涸 下音鶴
膺踐 下音賤
嫌怪 下恠字
能擯 必忍反
殄除 徒典反
熟稼 下音嫁
犗牛 上音介 亦云犍
捃拾 居運反
毀譽 下音預
忍鎧 苦改反

變怪 古懷反
奔逐 甫悶反
痊愈 七緣反 瑜主反
藪澤 上音叟
豐侯 胡遘反
婆呾 丁達反

淤泥 於去反
勿憚 徒旦反
恃怙 上音市 下音戶
杜絕 徒戶反
傭作 上音容
低下 丁泥反
舟檝 下音接
損耗 呼告反
智犂 郎奚反
哽噎 加猛反 於結反

第七十八卷

環大 上音患
撤匯 除列反
獷戾 古猛反 令帝反
陷沒 上咸字
能貯 知呂反
㲲線 徒叶反

貪鞅 於仰反
漂汨 下音骨
坑穽 疾井反
香篋 苦估反
毘笈 其劫反
利矛 莫浮反

利鋸 居去反
鉗鑷 巨炎反 尼輒反
羂索 古犬反
貿易 亡候反
椰子 余遮反
膏油 公勞反
子筋 下音斤
卵殼 口角反
銛利 息廉反
貓狸 草交反 力之反
能吸 虛立反
呑噬 下音逝
充健 渠建反
滲漏 所禁反

利斧 下音甫
匱乏 渠位反
鉤餌 而志反
一銖 下音殊
海島 都道反
竄伏 七亂反
樂校
勁捷 居政反 方葉反
瘡皰 蒲孝反 疋兒反
竄匿 麁算反 尼力反
鉤鎖 古侯反 下鎖字
延齡 下音靈
楔身 先師反

第七十九卷

金屑 先結反
虹蜺 上音江 下音倪
霈然 普帶反
浣濯 玄伴反 直角反

醉傲 五告反
囚執 辭留反
洪霔 下音注
惡賤 烏故反

第八十卷

殯御 上音鬢
霑洽 知廉反 下音狹

弼輔 毘必反 下音夫
滌除 徒的反

新譯華嚴經音義

嘉祿三年丁亥六月二日酉剋 於西山梅尾

之細房集兩三本之音義抄寫之偏爲自行
轉讀敢不可及外見矣
華嚴宗沙門喜海
安貞二年四月二十四日於高山寺草室筆寫了
寬喜元年八月十八日與五六輩交合再治了
寬喜元年八月二十七日子剋
點幷假名數度檢交畢

No. 2206 B

貞元華嚴經音義

卷第一

階墀 古諧反 除飢反
階砌 千計反
湍激 吐官反 古歷反
菡萏 胡敢反 徒敢反
環釧 下關反 充絹反

軒檻 許言反
欄楯 力寒反 食尹反
洄澓 上音回 下音服
臺榭 徒來反 徐夜反
摧碎 先潰反

卷第二

斷截 在節反
羸瘦 力爲反 所又反
觔骨 居欣反
乾枯 古寒反
枯涸 苦胡反 乎各反
假寐 彌利反
賑給 之忍反

裸露 力果反 力固反
燋悴 子遙反 疾醉反
日曝 蒲報反
搏撮 補洛反 子活反
翳膜 於計反 未作反
捕獵 蒲布反 力涉反
均贍 居春反 市豔反

卷第三

佩 蒲對反　泛 孚劒反

舟 之由反　安庠 徐章反

卷第四

奉覲　深浚 思潤反　垣牆 于元反 疾羊反　穀 古祿反　轅 禹元反　茵蓐 於眞反 如欲反　羈鞅 居宜反 於兩反　痾 思將反　徐 似居反

赫奕 許格反 移益反　塹 七艷反　城郭 古博反　糊 胡諸反　廂 思羊反　洪音 胡工反　瘡疣 楚羊反 羽求反　軛 於革反　求覓 莫狄反

卷第五

銜 下監反　捃拾 居運反 時立反　拊擊 芳武反 經歷反　穿度 充緣反　捫摸 莫痕反 謨各反　倚著 於擬反　不憚 唐翰反　遽卭 渠庶反　禮覲　窀 之戌反

游泳 以周反 爲命反　激電 古歷反　嘯　石壁 補歷反　盤旋 薄干反　市肆 思利反　劬勞 渠倶反　碎末 先潰反　屋宅 於鹿反　船舫 市傳反 府望反

津濟 子禮反

卷第六

詢求 息遵反　謙下 苦嫌反　船筏 市傳反 房越反　嬰孩 一盈反 胡來反　澡瓶 子老反　臺蘂 如捶反　涌沸 俞種反 方味反　漁捕 語居反 蒲布反　瑕垢 胡加反

辯析 蘇歷反　誘誨 餘手反 呼繢反　滌 田歷反　側 莊色反　鬚葉 卑丑反　衝擊 商紬反 經歷反　屠獵 達胡反 力涉反　暴惡 步卜反

卷第七

滋味 子恰反　擎 渠京反　遞 徒禮反　扶疎 服無反 色魚反　延袤 莫構反　芬芳 上音紛 孚方反　鳧鴈 扶疎反　翱翔 午刀反 似良反　澄泟　挾閣 戶頰反　釧 昌戀反　頸 吉郢反

翳瞙 於計反 末作反　呰嗟 子祗反 則邪反　璪流 强魚反　氛氳 府云反 於云反　甍棟 眉耕反 都貢反　畜緣 弋人反　理翮 莖隔反　陂池 彼皮反　菡萏 胡感反 徒感反　桂出 古寶反　耳璫 得郎反

卷第八

蓊鬱 烏孔反 於屈反　河葉 上音哥　洪直 胡工反　縈髮 於營反　瞖環 下關反　津 子鄰反　顧眄 古布反 莫見反　詐 之訝反　磧 千的反

葱翠 且公反 七遂反　聳擢 息勇反 直角反　偃蓋 乙蓋反　編草 蒲典反　垂鬢 卑刃反　潮 直遙反　高峻 思俊反　險 義檢反

卷第九

波濤 徒刀反　菓界　詢求 息遵反　窻闥 初雙反 他達反　市肆 時止反 思利反　挺 達鼎反　頰 兼協反　頸項 吉郢反 胡講反　臚圓 丑容反　杼 齒與反　網縵 莫旦反　纖長 思廉反　靡 母彼反

騰沸 大登反 方味反　刀鋒 孚逢反　金線 思箭反　交映 於敬反　廛里 除連反　丹絜 多安反 公節反　頤頷 以之反 戶感反　肩髆 居妍反 普各反　腰髖 於宵反 虛葉反　臂肘 張柳反　鹿蹲 時存反　足跟 各痕反　不瞬 式潤反

淑氣 時六反
稠林 直留反
河渚 支與反
風癇 亥閒反
痟瘦 思憔反 所又反
鬼魅 莫冀反
臺榭 除夜反

卷第十

羚 居陵反
獿 奴巧反
宲 息里反
襧 奴禮反
贍 市艷反
泜 之氏反
貍 音里
皤 布何反
奚 胡雞反
儞 女履反
叩 許棃反
溺 女赤反
喝 呼曷反
黐
奴 乃都反
弩 奴戶反
鞞 陛奚反
薜 蒲計反
媲 普詣反
謎 莫閉反
姥 亡古反
孼 魚列反
馳
顆粒 上音果
游 以周反
詢 息遵反
羽翮 堅隔反
犛牛 莫交反
憩息 去例反
倚臥 於餓反
船舫 府望反
妻妾 七接反
仰視 魚掌反 時止反
舟船 之由反

卷第十一

遽卽 渠預反
艱難 居顏反
不憚 唐幹反
雉堞 直爾反 徒協反
崇峻 士隆反 思俊反
委輸 式朱反
鬻香 與六反
痰熱 徒甘反
魑魅 丑知反 莫冀反
脂膏 之伊反 公勞反
堅鞕 牛更反
倉篅 且郎反 市緣反
陶師 大刀反
埏埴 以旃反 時力反
坏器 普梅反
疾瘖 於禁反
縷拏 力主反 尼牙反
韈低 亡伐反 丁泥反
怡暢 與脂反
頒行 扶云反
王猷 余周反
撫其 孚武反
孤弱 古乎反 而灼反
恤其 思律反
惸獨 葵營反
之陛 蒲米反
之脛 胡定反
黔黎 上音琴 力奚反
隻輪 之石反
疑阻 壯擧反
革心 居核反
討伐 他到反
寡德 古瓦反
自揣 初委反
兵銳 徒會反
漬潤 疾賜反
嫡嗣 丁歷反 似利反
承襲 似立反
日躋 子兮反
酷害 口梏反
慈恕 傷預反
驅擯 丘于反 卑振反
不悛 且泉反
辰前 市眞反
午分 吳古反
先嚼 疾略反
擐 胡慢反
革屣 所倚反
無爽 所兩反
咽喉 於賢反
皴裂 且旬反
膽勇 都敢反
咸省 思井反
駕駟 思利反
耄齒 莫報反
監守 公衫反
妍貌 吾堅反
以猴 胡遘反

卷第十二

上祈 巨衣反
福祐 九救反
巡狩 似倫反 式又反
撫俗 孚武反
省方 思井反
班師 布還反
水旱 何但反
省躬 居雄反
祀祭 徐里反 子滯反
感涕 恥禮反
薦奉 子見反
馨志 牽定反
碩德 市易反
占候 之塩反
陰陽 於今反 余章反
攘除 而羊反
外欵 苦管反
不逮 徒戴反
荒亂 呼黃反
肅敬 思六反
遐邇 乎家反 而紙反
警齔 又謹反
緯候 于貴反
禁暴 步卜反
弦歌 胡堅反
征罰 之盈反
不庭 大丁反
播種 補過反
耕耘 古萌反 于君反
倉儲 且郎反 直於反
戍 舒樹反
興販 方萬反
卜定 布鹿反
厥居 居月反
婚樂 呼昆反
宴遊 於見反
班白 布還反
力邁 莫芥反

堙埴 以栴反 時力反
叛逆 步旦反
鉤策 古侯反 楚革反
允備 惟蠢反
精羞 思留反
財賦 方務反
恚怒 傷預反
義讓 如尙反
雍和 於恭反
將帥 下音率
下卹 思律反
嚴鼓 姑戶反
攻守 古沽反
據險 魚檢反
堅壁 補歷反
原隰 似立反
慮泄 弋逝反
稟王 彼錦反
卑猥 於隗反
馴養 似均反
修葺 子立反
佞媚 奴定反 明祕反
王廚 直朱反
覘視 勅廉反

牢峻 力刀反 思俊反
謀害 莫浮反
愼擇 市振反
弼諧 皮密反 胡階反
簡儉 渠儉反
循職 似遵反 之力反
酷吏 口梏反 力致反
欺枉 去其反 紆往反
境寇 苦候反
上佐 子賀反
滌闇 田歷反
戎丘 如終反
彭高 皮明反
曠磧 苦謗反 千的反
高壘 力癸反
欽承 古金反 署陵反
樞密
不狎 下甲反
儱悷
塚間 知隴反
兆庶 除矯反 式預反
兇殘 許恭反
翹立 巨堯反
克勤 肯勒反

賙給 之留反
牝雞 毘忍反
寡欲 古瓦反
不爽 所兩反
蒸人 章繩反
芳林 孚方反
孤惸 古乎反 葵營反
驕侈 昌是反
庇 卑至反
百辟 辟赤反
股肱 公戶反 古薨反
陷辜 乎監反 古胡反
攘臂 汝羊反
抖眉 當口反
糜爛 靡爲反
或挑 他堯反
鞭笞 卑綿反 勅之反
酸切 先丸反
廁鈿 側史反 徒練反
茵蓐 於眞反 如欲反

卷第十三

塹 七豔反
脾睨 並計反 魚計反
增砌 古崩反 千計反

賦稅 尸銳反
化洽 侯夾反
貢獻 公送反 許建反
康樂 恪郎反
肆姦 息利反 胡顏反
蠹政 丁護反 之盛反
妃嬪 芳非反 毘民反
徇己 詞俊反
役使 營隻反
端拱 記冢反
寵臣 丑冢反
鞴囊 皮拜反 奴郎反
齩齒 五狡反
湯煮 之與反
或刖 五厥反
或剝 北角反
呻吟 舒神反 牛今反
乎 戶枯反
擘磨 五儒反
蚊蟻 亡云反 宜倚反
澄垽 魚近反
街 古膎反
蔓莚 無販反 餘戰反

階墀 古諧反 除飢反
衝擊 曲龍反
激電 經歷反

卷第十四

漁師 語居反
托動 呼高反
閭里 旅居反
峻峙 思俊反 直里反
欑栱 昨官反 渠恭反
迴避 婢致反
堅脆 靑歲反

卷第十五

飛翔 似良反
鏤幹 哥且反
簫瑟 蘇彫反
噪 子介反
蹈彼 徒到反

卷第十六

縈映 於營反
囚執 酬留反
險峻 魚檢反 思俊反
金絛 他刀反
搏撮 補各反 子活反

卷第十七

軒檻 許言反 胡減反
騰溢 夷日反
瀧 力木反
壓店 除廉反 丁念反
峯巒 力丸反
巖岫 午衫反 似又反
馥香 與六反
晷漏 居美反
蔥翠 且公反 七遂反
扶踈 防無反
迫窄 側格反
脣吻 食倫反 無粉反
門閫 苦本反
拯拔 蒸之反
弓矢 居雄反 尸視反
怨隙
下霜 下音群
僕隸 蒲沃反 力計反

魁膾　口回反　古外反
泛　孚劍反
獸蚖　魚袁反
殼　苦角反
佇立　除呂反
慞惶　諸羊反　胡光反
憩止　去例反
老朽　虛柳反
環珮　下關反　步輩反

卷第十八

割截　柯曷反　在節反
棰楚　諸壘反

卷第十九

祐助　九救反
后　胡口反
耕耘　古萌反　于君反

卷第二十

恃　時止反

卷第二十一

遊履　力几反
皮膚　甫扶反
鳩孫　居尤反

卷第二十二

昏寐　蜜二反
檢策　楚責反

卷第二十三

罷　蒲解反
羨慕　似面反
枯槁　苦老反
叩地　苦候反
推胸　出唯反
皴裂　七旬反
淋榻　他盍反
輦輿　力翦反　與諸反
心腎　是忍反
肝肺　居寒反　芳吠反
脂膏　之伊反　公勞反
筋脈　居勤反

織　之力反
佩　蒲對反
撫對　芳武反

卷第二十四

婬泆　餘一反
枯涸　乎各反
荒蕪　呼黃反　亡孚反
姦欺　古顏反
飲啗　徒濫反
亢旱　苦浪反　何但反
禎祥　陟盈反
詔洽　知曜反　侯夾反
溝阬　古侯反　口庚反
堆阜　都回反　扶九反
中宵　相遙反
撫掬　孚武反　居六反

卷第二十五

囹圄　歷丁反　魚擧反
獄囚　辭留反
榜笞　蒲更反　勅之反
臏割　蒲忍反
寬宥　爰救反
宮闈　于歸反
恕　傷預反
刑戮　力竹反
誅　知喻反
犀牛　先啼反
滌除　田歷反
臻　側詵反

卷第二十六

坑坎　苦庚反　苦感反
堆阜　都回反　下音婦
肝膽　居寒反　都敢反
權衡

卷第二十七

持抱　旁奧反
割截　昨結反

卷第二十八

奩底　力占反
網鞔　莫安反
腨臑　時兗反　下音容
臂膊　補數反　普各反

脊骨　才昔反
頤頷　以之反　戶感反
紺蒲　古憾反　蒲胡反
倫匹　譬吉反
㲉　音殼
廂　思羊反
間廁　側吏反
馭　魚據反
其竿　公安反
翊從　餘力反
延袤　莫候反
貯　知呂反
寡　古瓦反
冤　於元反
倭媚　上音誘　明祕反
騎頸　巨騎反　古郢反
噉笑　呼夾反
貌恭　第教反　居庸反
狠戾　戶懇反　力計反
妍媸　吾堅反　尺之反
雍穆　於恭反
姻　於人反
愆　去乾反
猜嫌　乎才反
笄年　古奚反
蛟龍　古爻反
軀　去迂反
僕隸　蒲沃反　力計反
徇　詞俊反
枯磧　苦胡反　千的反
猨狖　于元反　羊就反
沉溢　夷質反
析翼　士列反
崩摧　布朋反　在回反
袨　胡練反

卷第二十九

愼　市振反
謦　盧延反
鷲　寄宥反

卷第三十

禦捍　魚擧反　何且反
迫窄　補各反　側格反

卷第三十一

咸綜 子宋反　妖 乙驕反
獮獧 都賢反 亥間反　痊 七緣反
騢 下加反
卷第三十二
鬱金 與六反　沙磧 千的反
憩 去例反　庇 卑至反
雕飾　涸 乎各反
卷第三十三
憚 徒旦反　杜絕 徒古反
搏噬 補洛反 常制反　楷牛 枯階反
舟船 之由反　舟楫 秦入反
浣染 乎管反　囚繫 辭留反
卷第三十四
良祐 于救反　損耗 呼告反
斂念 力冉反 收也
卷第三十五
哽噎 可猛反 於結反　鞅 於兩反
撤 直列反　漂泊 步各反
擴戾 鉤猛反 力計反　坑穽 苦庚反 疾政反
快掣 苦尺反　的 丁激反
鎌 力脅反　鸇 子緣居
鋸 居庶反　金錍 西迷反
鉗鑷 奇炎反 女輒反　鉤餌 古侯反 如志反
卷第三十六
珊陀那 思安反　瘢痕 薄寒反 戶恩反
椰子樹 餘遮反　膏油 公勞反
銷耗 思樵反 呼告反　勁捷 居盛反 力葉反
銛利 思廉反　捊 步溝反
駛流 所吏反　[illegible] 思移反
滲漏 所禁反
卷第三十七
階陛 古諧反 蒲禮反　金屑 先結反
醉傲 五告反　糜 靡為反
虹蜺 古巷反 研奚反
卷第三十八
霈 普蓋反　浣濯 乎管反 直角反
卷第三十九
弼 皮筆反　霑洽 知廉反 胡夾反
卷第四十
剝皮 北角反　啗肉 徒濫反
貞元華嚴經音義
安貞二年四月二十六日書寫畢校畢

No. 2207

①淨土三部經音義集卷第一 并序

沙門信瑞纂

②原夫吾

大師堪忍世尊久證遮那之妙身、本無出沒、遙究法性之眞理、永絕言音。然而哀生之流轉、託影③於幻化門、顧物之長迷、和光*於方便道。是以悲同四生、智覃萬物。或震圓音於三千兮、驚重昏之睡。或耀普眼於九界兮、拂永夜之蒙。其數十二分。其門八萬四。權實殊途、大小異歸。當機皆潤法雨、有緣盡煦慧風。而鷲嶺輟影、鶴林庇光。捃貝葉以寫三藏、疏貫華以益一切。蓋聞、如來說法、必藉文字、若無文字、寶相焉禮。其文字者、月氏梵天所制。原始垂則、四十七言、一十八章。滂流諸國、枝派漸廣。但雖自古以還無異書、因地隨人、點畫④少不同矣。漢家靈龜負書、以出於玄滬之水、神鳥帶文、以飛於丹山之雲。文字之起、自然奇哉、夠至⑤庖犧成八卦、蒼頡創六爻、政罷結繩、教興書契。自爾已來、三綱五常之世規、七覺八正之奧典、莫不記鳳尾施人庸。而⑥隸古品異、正俗作區。內外憲牒、覩詁訓識宏致焉。大小經論、瞻音義辨雅趣矣。學淨土三部經者、末法良導、濁世指南也。五逆不難、白毫⑦輝於稱名之床、十惡惟易、金臺現乎念佛之牖。繇是自瞻智博達之書案、迄愚聽短慮之圭竇、握經之者。偏握此經、愛法之者。專愛此法。然而人咸譴談義理、俗殫廢拋文字、魚魯致乖、豕亥斯惑。諸老俊彥、弗箴於積謬、童蒙屠釁邈病重疑、音謬功淺。語誤義失。義失理乖。理乖寡益。自非略其差舛集其正義、彰德大範難矣。干嗟踳駁邪莫之能正、微言既絕、大旨亦乖。是故余恩惠涉季、欲罷不耐、遂披衆經音義、抽相應之注釋、目諸典篇章、取潤色之本文、注緝為四卷。名曰淨土三部經音義集。蓋述而不作。是則君父之格言也。困而略穿。豈非鄙⑧誠之懇志乎。抑反音據廣⑨音、辨四聲、字義稽群籍、為識數訓。不顧身敝淺、忝傳聖模、定知。校讐之文、偺丁仳俿。總會之說、可否愚糅。冀見者添削之、形洪範之至賾焉。時⑩也嘉禎第二之曆、柔兆涒灘之春、春王正月序云爾

無量壽經卷上

佛　廣韻曰。佛符弗⑪反。牟子曰、漢明帝夢神人身有日光、飛在殿前、以問群臣、傅毅對曰、天竺有佛。將其神也。學記曰、其施之也悖。其求之也佛。佛戾⑫也 毛詩曰、佛時仔肩、示我顯德行。傳曰、佛大也。箋曰、佛輔也。說文曰、佛見不諟也。从人弗聲。徐鍇曰、諟諦。分勿反。東宮切韻曰、曹憲云、佛⑬忽。言⑭忽無常也。見牟子。案、佛道沖妙、難以指求、故言怳忽。⑮郭知玄曰、胡言佛陀、漢言覺言。獨悟無上正眞之道。薛峋云、芳味反、彷佛相似。麻果云、佛一號如來。如來者、無所從來、又無所去來。祝⑯尚云、佛無上法王。孫愐云、釋家也。又⑰佛覺也。自覺覺他人、名之曰佛。沙門清徹云、佛像也。又皮迨反。弘明集云、問曰、何以正言佛。佛為何謂乎。牟子曰、佛者號諡。猶名三皇五帝聖也。佛乃道德之元祖、神明之宗緒。佛之言覺也。怳忽變化、分身散體。或存或亡、能小能大。⑱能圓能方、能老能少。能隱能彰。蹈火不燒、履刃不傷。在汚不辱、在禍無殃。欲行則飛、坐則揚光。故號為佛也。佛地論曰、佛者具一切智、一切種智、離煩惱障、所知障。於⑲一切種相自開覺。亦能開覺一切有情、如睡夢覺、如蓮華開。故名為佛本今案、梵云[illegible]、漢云覺者知者。若依翻譯義、覺佐士利讀、知志留讀。此乃於道場樹下、覺知世間出世間總相別⑳相之義。翻也。*佛梵語。不可訓之。若用訓者。雖不可佛陀義。可訓戾大輔等歟。而今㉑訓保土介。未知所從。但有浮說、不足信用。乞後學者詳審之矣

說　梵語勘文云、婆師多此㉒云說。廣韻曰、說告也。釋名曰、說者述也。宣述人意也。失熱反。悅稅二音。東宮切韻曰、郭知玄云、說談述也。以言誘他也。釋氏曰、言敘也。麻果云、告也釋也。孫愐云、語也。又論也

無量㉓壽　新譯華㉔嚴音義三云、正曰阿彌陀婆耶、此云無量壽。㉕經東宮切韻曰、郭知玄云、經古典也。又經緯之經也。釋氏云、引

①（原）正德五年寫大正大學藏本、（甲）大谷大學藏寫本、（乙）續淨土宗全書本　②此序文甲本無之　③〔於〕－（乙）*　④少＝數（乙）　⑤庖＝包（乙）　⑥隸＝肆（乙）　⑦輝＝耀（乙）　⑧誠＝生（乙）　⑨音＝韻（乙）　⑩〔也〕－（乙）　⑪反＝切（甲）　⑫〔也〕－（甲）（乙）　⑬忽＋(也)（甲）（乙）　⑭(悅)＋忽（甲）,(怳)＋忽（乙）　⑮郭＝廓（甲）下同　⑯尚＋(丘)（甲）（乙）　⑰佛＋(者)（甲）（乙）*　⑱〔能圓〕－（乙）　⑲(一切法)＋一（甲）　⑳〔相〕－（甲）　㉑訓保土介＝保土介訓（甲）（乙）　㉒云＝說（甲）（乙）　㉓壽＋(經)（乙）　㉔嚴＋(經)（甲）（乙）下同　㉕〔經〕－（乙）

絲以機綫。薛綜云。經法也。聖王之書。可為常法。又文籍之數曰經。又佛留教語。漢明帝夜夢金人丈餘。會群臣言議而說。傳毅曰西國有胡神生。其名曰佛。不過數日西國獻佛。白馬馱經至是也。翻譯名義集云修多羅。或修單蘭。或修妬路。西域記名素怛覽。舊云修多羅訛也。[1]或言無翻。含五義故。摭華云。義味無盡故喩涌泉。能生妙善故號出生。揩定邪正故譬繩墨。能示正理故名顯示。貫穿諸法故曰結鬘。含[2]五義故。不可翻（出雜心論）。或言有翻。妙玄明有五譯。一翻經。二翻論。三翻法本。四翻線。五翻[3]善語教。天台定[4]云。今且據一翻以為正翻。亦不使二家有怨。[5]從古及今。譯梵為漢。皆題為經。若餘翻是正。何不改作綫契。若傳譯僉然。則經正明矣。以此方周孔之教。[6]為五經。故以經字翻修多羅。然其衆典雖單題經。諸論所指皆曰契經。所謂契[7]機契理。[8]名契經也。摭華曰。契理則合於二諦。契機則符彼三根。經者訓常訓法。妙玄云。天魔外道不能改壞。名為教常。眞正不雜無能踰過。名為行常。湛然不動決無異趣。名為理常。又訓法者。法可軌。行可軌。理可軌。佛地論云。經者貫攝為義。貫穿所應知義攝持所化衆生。慈恩云。為常為法是攝是貫。常則道軌百王。法乃德模萬葉。攝乃集斯妙義。貫乃御彼庸生。庶令同出苦津。終歸覺岸。

王舍城　法華文句云。王舍城者。天竺稱羅閱祇伽羅。羅閱祇此云王舍。伽羅此云城。亦云國名摩伽陀。此云不害。無刑殺法也。亦云摩竭提。此云天羅。天羅者王名也。以王名國。此王即駁足之[9]父（駁足王緣廣在本書）。智度論[10]云。問曰。如舍婆提迦毘羅婆羅捺大城。皆有諸王舍。何以故獨名此城為王舍。答曰。有人言摩伽陀國王有子。一頭兩面四臂。時人以為不祥。王即裂其身首。棄之曠野。羅刹女鬼。名[11]為梨羅。還合其身而乳養之。後大成人。力能並兼諸國王。有天下。取諸國王萬八千人。置此五山中。以大力勢治閻浮提。閻浮提人。因名此山為王舍[12]城

耆闍崛山　經音義云。法華經曰。耆闍崛山。或言伊沙崛山。或言揭梨駄羅鳩胝山。皆訛也。正言姞栗陀羅矩吒山。[13]此云鷲臺。又云鷲峯。言此山既栖鷲鳥。又類高臺也。[14]舊云鷲頭。或云靈鷲者。一義也。又言靈者仙靈也。案梵本無[15]靈義。依別記云。此鳥有靈。知人死活。人欲死[16]時群翔彼家。待其送林則飛下而食。以此能懸知故號靈鷲也。姞音渠乙反。智度論云。耆闍崛山者。耆闍名鷲。崛名頭。仍云鷲頭山。問曰。何[17]故名鷲頭山。答曰。是山頂似鷲。王舍城人見其形似鷲故。共傳言鷲頭山。復次王舍城南尸陀林中多死人。諸鷲常來噉之。還在山[18]頂。時人遂名鷲頭山。是山於五山中最高大。多好林[19]水。聖人住處。又云。耆闍崛山。是過去未來現在諸佛住處。[20]佛語富樓那。若使三千大千世界劫燒。若更生。我常在此山中住。一切衆生以結使纏縛不作見佛功德。以是故不見我

一切　新譯華嚴經音義云。說文云。一切普也。普即遍具之義。故切字宜從十。說文云。十謂數具。有從七者俗也。東宮切韻云。孫愐云。漢音一切衆也

已達　東宮切韻云。※郭知玄云。達通也。釋氏曰道路也。考工記云。近人達川谷。達猶至也。孔安國註論語云。達謂通於物理也

尊者　廣韻曰。尊相昆反。重也貴也敬也。君父之稱也。典禮曰。長者。鄭玄云。尊者也本今案。尊者貴重之稱也。禮記曰。父在不敢杖矣。尊者在故是也

菩薩　廣韻曰。菩（薄胡）普也。薩（桑割）濟也。能普濟衆[23]生。東宮切韻云。曹憲云。菩提得道人也。案。菩提外國語也。隋言大道心。郭知玄云。菩薩法[24]者。麻果云。內典有菩提胡語也。漢言善心衆生。孫愐云。梵云菩提。漢言正道也。四教義曰。菩薩摩訶薩者。是天竺語。若具依彼言。應云菩提薩埵摩訶薩埵。但諸師翻譯不同也。今不具述。而智度論翻云。菩提名佛道。薩埵名成衆生。摩訶言大。此人用諸佛大道成衆生也。又有師翻云。菩提名道。薩埵名心。摩訶名大。是為大道心。而諸經多云菩薩摩訶薩者。什師以天竺語煩兩句八字標名故。除三字留五字。[25]為一句名菩薩摩訶薩也。但三乘

[1]或＋（人）(乙)　[2]（此）＋五(甲)(乙)　[3]〔善〕－(乙)　[4]〔云〕－(甲)　[5]（何者）＋從(甲)(乙)　[6]（名）＋為(甲)(乙)　[7]機契理＝理契機(甲)(乙)　[8]〔名〕－(甲)　[9]父＋（也）(乙)　[10]〔云〕－(甲)(乙)　[11]〔為〕－(甲)(乙)　[12]城＋（雖有教釋恐繁不載）細註(甲)(乙)　[13]此＋（譯）(甲)(乙)　[14]舊＋（譯）(甲)(乙)　[15]靈＝異(乙)　[16]時＋（則）(甲)(乙)　[17]故＝以(甲)(乙)　[18]頂＝頭(甲)(乙)　[19]水＝木(乙)　[20]佛語＝又云佛告(乙)　[21]具＝之具也(甲)(乙)　[22]音＝書(甲)(乙)　[23]生＋（也）(甲)(乙)　[24]者＋（也）(甲)(乙)　[25]（合）＋為(甲)(乙)

菩提通名爲道。而獨受大名者。以其緣四諦起慈悲四弘誓願。上求佛果下化衆生。此心廣大故別受摩訶薩①稱

正士　玉篇曰。正不邪也。是也。之盛反。事通古今辨然不然謂之士。鉏几反。老子曰。②古善爲士者（謂得道之君也）微妙玄通（玄天也。言其志節微妙與天通也）尚書曰。囚奴正士。孔安國曰。正士箕子。惟正諫紂惡士也本今案。正士者。以淳善讜言苦諫入姦厲者也。普③耀經曰。正士者。輕忽身命不擇衆生。志純淑。法消化凶僞

光英　廣韻曰。英華也。榮而不實曰英。又英俊。於驚反

皆遵　廣韻曰。遵循也率也行也習也。古文作遵同。將倫反

兜率天　新譯華嚴音義云。珊兜率陀④天。此云喜樂集。依俱舍中有三義得此名。一喜事。二聚集。三遊樂。舊翻爲喜足。或云知足。非正翻也

震動　經音義云。涅槃經云。震動。之刄反。公羊傳云。地震者。何地動也。周易震動也。經文⑤者有從手作振。⑥掉也。亦動也。二形通用也

算計　廣韻曰。算計也數也。蘇貫反。世本曰。黃帝時。隸首作數。說文曰。算長六寸。計曆數者也。又有九章術。漢許商。⑦杜忠。吳陳熾。魏王粲。並善之是也。下古詣反⑧算計也。說文。計會也算也。東宮切韻云。曹憲云。算行爲之。長六寸。以計數。薛峋云。賦名。孫愐曰。說文云。長六寸計曆數者。從竹弄。言常弄乃不誤。又作筭。釋氏云。計算也。麻果云。國語計成而後行。又范子有計然之術。孫愐云。籌策也合也

文藝　東宮切韻曰。陸法言云。文武分反。曹憲云。文德之總名也。又章也。案有彩章曰文。郭知玄云。文章。釋氏云。錯⑨書。武玄之云。字有韻謂之文。無韻謂之筆。薛峋云。虛辭飾過皆曰文。麻果云。說文才智也。又蒼頡初作書。蓋依類象。⑩謂之文。其形聲相益。卽謂之字。字者華乳著於竹帛。謂之書。書者如也。今案。左氏傳經緯天地曰文。杜預云。經緯相錯故織成文也。論語小人之過如文。孔安國曰。文飾也。祝尚丘云。藝魚祭⑪切。伎能在身也。孫愐云。伎也。才能曰藝。禮記⑫曰藝才也。今案。顧野王案。⑬猶材也。孔安國注論語云。藝謂多才能也

射御　廣韻曰。射弓射也。神夜反。又作䠶。同。周禮五射。鄭司農云。五射白失。參連。剡注。襄尺。井儀也。論語云。射不主皮。馬融云。射有五善。一曰和志體和也。二曰和容有容儀。三曰主皮能中質。四曰和頌合雅頌。五曰興舞與舞同。天子有三侯。以熊虎豹皮爲之。言射者不但以中皮爲善。亦兼取和容也。周禮六藝中四云。五取。鄭司農云。五御鳴和鸞。逐水曲。過君表。舞交衢。逐禽左也。毛詩傳云。御治事官也。箋曰。御者貳王治事也。經音義云。廣雅云。御進也侍也。蔡邕獨斷曰。凡衣服加於身。飲食入於口。皆御。釋名曰。御語也。尊者將有所欲先語之也。亦言其職卑⑭下。尊所勤御。⑮牛馬然也

博綜　廣韻云。博大也通也。補各反。經音義云。綜子送反⑯習也。三蒼綜理⑰經。又子宋反。總也

道術　經音義云。術法也。亦道也。字林邑中道曰術。道術者通也。人言達解者。無所不通也

貫練（古玩卽甸）　環興述文贊云。貫者通也。練者委也。世俗異敎亦皆通委故云貫練

群籍　鄭氏注禮記曰。群衆也。孔安國注尚書曰。群諸也。東宮切韻曰。陸法言云。籍秦昔反。郭知玄云。薄籍書也。釋氏云。戶書也。武玄之云。古者無紙。以竹殺青爲薄籍及寫書。麻果云。六籍六經。周禮小行人掌邦賓客之禮籍。禮籍者名位高卑之書。祝尚丘云。通籍二尺竹牒也。又凡書於簡札皆曰籍。應劭曰。籍者爲二尺竹牒。記其委細名字物色。縣之門也。倭名云。文字集略曰。籍（音席。倭名不美大）民戶之書。古以⑱牒。今黃紙。野王案。凡書於簡札皆謂之⑲籍

講武　廣韻曰。講告也謀也論也。古項反。下文甫反。止戈爲武。又⑳述。曲禮云。堂上接武是也。漢書曰。選豪俊講文學。師古曰。講謂和習。東宮切韻云。國語一時講武。賈逵曰。講習也

白馬　千字文曰。阿濕縛此云馬。起世經

①稱＝之稱也(甲)(乙)　②古＋(之)(甲)(乙)　③耀＝超(甲)(乙)　④(天)－(甲)　⑤[者]－(甲)　⑥(發也)＋掉(甲)(乙)　⑦杜＝社(甲)　⑧算＝籌(甲)(乙)　⑨書＝造(甲)　⑩(故)＋謂(甲)(乙)　⑪切＝反(甲)(乙)　⑫[曰]－(甲)(乙)　⑬(藝)＋猶(甲)(乙)　⑭下尊＝尊者(甲)　⑮(如御)＋牛(甲)(乙)　⑯(綜)＋習(甲)　⑰經＋(也)(甲)　⑱牒＝版(甲)(乙)　⑲籍＋(也)(甲)(乙)　⑳述＋(也)(甲)(乙)

馬名婆羅訶。此譯言長毛。說文曰。馬怒也武也。象馬頭髦尾四足之形。徐鍇按。劉熙釋名。馬武也。章①照云。以其健行莫者反。春秋考異郵云。陰合於八②合陽八九七十二。二爲地。地主月。月精爲馬。月數十二。故馬十二月而生。王者駕馬。故字从王爲馬。③和名曰。四聲字苑云。馬（和名無萬）南方火畜也。爾雅注曰。牝馬一名騲馬（上音草。和名米④馬）牡馬一名⑤騭（上音父。和名呼⑥萬）王仁煦曰。駒（音俱。和名古萬）馬子也。法顯傳云。從藍莫國沙彌伽藍東行三由延。太子遣車匿及白馬還處亦立塔

寶冠　梵語勘文云。梵云羅坦那（隨求唐本）此云寶冠。東宮切韻曰。釋氏曰。禮男子二十冠而字。成人之道也。加元服始著冠。武玄之曰。加冕於首。王仁煦云。冠首⑦飾。孫愐云。⑧東髮也。漢書照帝記云。帝加元服。如淳曰。元服謂初冠加上服也。師古曰。如氏以爲衣服之服。此說⑨非。元首也。冠者⑩首所著也。故曰元服。是知謂冠爲元服。禮冠義云。冠者禮之始。嘉事之重者也（本今案）。寶冠者衆寶飾之故云爾耳。倭名云。彙名苑注云。冠（音官。和名賀布利）黃帝造也

瓔珞　飜譯名義集云。吉由羅。或枳由邏。此云瓔珞。東宮切韻曰。麻果云。瓔珞穿雜珠玉以飾於身頸。孫愐云。韻略。瓔珞胡人穿雜寶飾身也

鬚除　廣韻曰。說文云。鬚鬄髮也。大人曰髡。小兒云鬄。盡及身毛曰鬄。又作剃同。他計反。下直魚反。去也

須髮　廣韻曰。說文云。須面毛也。俗作鬚。古同。相俞反。髮頭毛也。說文根也。⑪作䯰古文作䪙同。方伐反

勤苦　廣韻曰。勤勞也。巨斤反。苦麁也勤也患也。康杜⑫反。老子曰。上士聞道⑬而行之。⑭河上公章句云。上士聞道自勤苦竭力是也

沐浴　廣韻曰。說文云。沐濯髮也。浴洒身也（本案）。沐浴者洗身首謂也。是以禮記云。身有瘍則浴。首有創則沐是也

得攀　廣韻曰。攀普班反。引也。亦作扳。東宮切韻曰。曹憲云。攀竦手⑮也。謂引物也。孫愐云。挽也牽也。孫伷云。字統或作㩧

靈禽　廣韻曰。靈神也善也巫也寵也福也。郎丁反。下巨金反。二足羽者曰禽。東宮切韻曰。郭知玄云。禽鳥也。一曰鳥獸未孕者。釋氏云。鳥之大者。孫愐云。能飛曰禽。能走曰獸。孫伷云。爾雅二足而羽謂之禽。四足而毛⑯謂之獸。走者⑰飛者總曰獸。何以明之。春秋傳曰。鴝鵒來巢。非中國之禽。又杜預云。禽獲也。白虎通曰。禽者鳥獸之總名也。倭名曰。爾雅注云。二足而羽⑱云禽（音琴。和名訓與獸同）一說。飛曰鳥。走曰獸。總謂之禽（與鳥同）

翼從　新譯華嚴經音義曰。翼從。孔安國注書云。翼輔也。毛詩傳曰。翼⑲故也

吉（居質反。吉利也）祥（似羊反。祥善也）咸（古禫反。咸感動也）徵（陟陵反。徵證也）明已上義。諸師釋恐繁不載。⑳考者往而尋之

佛樹　止觀引淨名經云。始坐佛樹力降魔。得甘露滅覺道成。輔行云。佛樹者。亦云元吉樹。亦曰道場菩提樹等。從此得道等故。西域記曰。金剛坐菩提樹者。畢鉢羅之樹也。昔佛在世。高數百尺。屢經殘伐。猶高四五丈。佛坐其下成等正覺。因而謂之菩提樹焉。莖幹黃白。枝葉青翠。冬夏不凋。光鮮無變。每至如來涅槃之日。葉皆凋落。頃之復故。是日也諸國君王異方法俗。數千萬衆不召而集。香水香乳㉑以溉以洗。於是奏音樂列香華。競修供養

跏趺而坐　經音義曰。法華經曰。加趺古遐反。爾雅。加重也。今取其義。則交足坐也。除災橫經㉒婆沙等云。結交趺坐是也。經文作跏。文字所無。案俗典。江南謂開膝坐爲跰跨。山東謂之甲趺跰坐。跰音平患反。跨音口瓜反。智度論云。問曰。多有坐法。佛何以故唯用結跏趺坐。答云。諸坐法中。結跏趺坐。最安穩不疲極。此是坐禪人坐法。攝持手足。心亦不散。又於一切四種身儀中最安穩。魔王見之。其心憂怖。衆㉓人皆大歡喜

奮　廣韻曰。奮揚也。鳥張毛羽奮㉔迅也。方問反。玉篇曰。奮翬也振也

魔　經音義云。維摩詰所說經云。魔怨。梵云魔羅。此云殺者。是其位處第六天㉕主也。論中釋。斷惠命故名㉖魔。又常行放逸而自害身故名魔。言波旬訛也。正言波㉗卑夜。是其名也。此云惡者。常惡意成就惡㉘法惡惠。故名波旬。經中作魔波旬者。存二者也。又云。攝大乘論云。天魔。梵云魔羅。此釋

①照＝昭㊥　②(八)＋合㊥㊁　③和＝倭㊥㊁下同　④馬＝萬㊥㊁　⑤騭〕－㊥，騭＋(馬)㊁　⑥呼＝乎㊥㊁　⑦飾＋(也)㊥㊁　⑧(冠)＋東㊥㊁　⑨非＋(也)㊥㊁　⑩首＋(之)㊥㊁　⑪(又)＋作㊥　⑫反＝切㊥*　⑬勤〕＋而㊥　⑭河＝阿㊥　⑮也＋(案竦手)㊥㊁　⑯謂＝曰㊥　⑰〔飛者〕－㊁　⑱云＝謂之㊥，曰㊁　⑲故＝敬㊥　⑳考＝學㊥㊁　㉑〔以〕－㊥㊁　㉒(毘)＋婆㊥㊁　㉓人＋(見之)㊥㊁　㉔迅＝奮㊥㊁　㉕主＝王㊥　㉖(爲)＋魔㊥㊁　㉗卑＝畢㊁　㉘法惡惠＝惡㊥

云障。能爲修道作障礙也。是位處卽第六天主也。名曰波旬。此云惡愛。卽釋①迦出世。魔王名也。諸佛出世。魔各不同也。如迦②葉時魔名頭師。此云惡瞋等也。新譯華嚴音義云。天魔波旬。具云提婆③魔羅播裨。言提④婆此云⑤天。魔⑥羅障礙也。播裨罪惡也。謂此類報生天宮。性好勸人造惡退善。令不得出離⑦故。翻譯名義集云。魔羅。大論云。秦言能奪命。死魔實能奪命。餘者能作奪命因緣。亦能奪智惠命。是故⑧稱名殺者。又翻爲障。能爲修道作障礙故。或言惡者。多欲故。垂裕云。能殺害出世善根。第六天上別有魔羅所居天。他化天攝。輔行云。古釋經論。魔字從石。自梁武來。⑨魔能惱人。字宜從鬼

率官屬　經音義云。四分律云。相率所律*反。謂將領行也。儀禮。勗率以敬。鄭玄曰。率道引之也。東宮切韻曰。祝尙丘云。官⑩位。從自丁廻自猶衆也。龐果云屬衆人也。祝尙丘云。類也齊等也。廣雅云。官衆也。尙書周官曰。六卿分職率其屬。孔曰。六卿各率其屬官⑪丈夫士也。周禮曰。以八法治官府。一云。官屬。鄭司⑫農曰。官屬謂六官其屬各六十。若爾時博士大史。大宰。大祝。大樂。屬大常也

祈勸　廣韻曰。祈求也報也告也。渠希反。下去願反。奬也勉也助也教也

轉法輪　翻譯名義集云。斫訖羅。此土翻輪。淨名曰。三轉法輪於大千。其輪本來常清淨。言三輪。一曰示轉。二曰勸轉。三曰證轉。所云法者。軌持名法。軌謂軌則。令物生解。持謂任持不捨自體。輔行曰。輪具二義。一運轉義。二摧⑬碾義。文句曰。轉佛心中化⑭他法。度入他心。名轉法輪。輔行曰。以四諦輪轉度。與他摧破結惑。如王輪寶能壞能安。法輪亦爾。壞煩惱怨。安住諦理

佛吼　廣韻曰。吼牛鳴也。吽（上同）㰻（亦同）同呼后反。⑮名義集曰。新譯華嚴云。譬如大師子吼。小師子聞⑯皆悉勇健。一切禽獸遠避竄伏。佛師子吼。諸菩薩等。若聞讃歎菩提心聲。長養法身。妄見衆生懾伏退散

扣法鼓　玉篇曰。扣擊也。枯後反

慴怖　玉篇曰。上之涉反。懼也。下普故反。惶也

擿裂　經音義云。華嚴經曰。𠜎裂宜作⑰攫九縛居碧二反。說文。攫爪持也。淮南子曰。獸窮則*攫⑱是

欲遰　和名曰。四聲字苑云。遰（七嗜反。和名保利岐）遶城長水坑也。淨影義⑲記云。⑳貪欲心深而難越。故說爲遰

開闡　經音義云。法華經云。開闡昌善反。廣雅云。發闡開也。闡明也

分衞　經音義云。菩薩瓔珞經云。分衞此㉑云訛也。正言儐荼波多。儐荼此㉒云墮。言食墮在鉢中也。或言㉓賓茶夜。此云團。團者食團。謂㉔乞食也

豐饍　經音義云。涅槃經曰。甘露饍。上扇反。說文。饍具食也。廣雅㉕云。饍肉也。周禮㉖饍言善也。今時美物亦云珍膳也。字體从肉善聲。經文有从食作饍傳寫誤也

貯功德　玉篇云。貯盛也積也。又作許同。知呂反

福田　翻譯名義集曰。僧名良福田者。報恩經曰。衆僧者出三界之福㉗田。謂比丘具有戒體。戒爲萬善之根。是故世人歸信供養種福。如沃壤之田能生嘉苗。故號良福田

授菩薩記　經音義云。佛本行集經云。記別。別碑列反。分別也。經文从艸作莂非也。舊經多言㉘卯駐。顯揚論云。記別者。謂諸經㉙中記諸弟子命終之後生處差別。及諸經中顯了義說。是爲記別

拯濟　玉篇曰。拼（音蒸。上聲。救助也）撜拯（並同上）承（韻類云。拼字也）爾雅曰。濟（子計）渡也成也益也。郭璞曰。所以廣異訓。各隨事爲義。王弼注周易曰。恢弘博施。無物不與。拯濟微滯是也

修行　經音義云。法華經曰。修行。下孟*反。施之名行。卽造修㉚也

貫（古玩）綜（子宋）縷（力主）練（卽句）　義寂述義云。貫通也。綜括也。諸法雖衆。緣起無差。通括此理。故云貫綜也。縷者委也。練者精也。世出世等諸法參差委精此義。故云縷練*也

慢恣　廣韻曰。慢怠也据也易也。俗作慢同。謨晏反。下資四反。縱也

愍傷　廣韻曰。愍悲也憐也。蜜殞反。傷損也瘡也。言瘡痛也。式羊反。又式亮反。未成人也。又告也

經典　東宮切韻曰。郭知玄云。經典也。薛峋

①迦＋(佛)(甲)(乙)　②葉＋(佛)(甲)(乙)　③魔羅＝囉魔(甲)　④婆＋(者)(甲)　⑤天＋(也)(甲)，天＋(也魔波旬具云提婆)(乙)　⑥羅＝囉(甲)　⑦故＋(也)(甲)(乙)　⑧［稱］－(甲)(乙)　⑨(謂)＋魔(甲)(乙)　⑩位＋(也)(甲)(乙)　⑪丈＝大(甲)　⑫農＝濃(乙)　⑬碾＝轢(乙)　⑭他＋(之)(甲)(乙)　⑮(翻譯)＋名(甲)(乙)　⑯皆悉＝悉皆(甲)(乙)　⑰攫＝擢(乙)*　⑱是＋(也)(甲)(乙)　⑲記＝疏(甲)　⑳貪欲＝愛欲之(甲)，貪欲之(乙)　㉑云＝言(甲)　㉒云＋(團波多此云)(甲)　㉓賓＝儐(乙)　㉔(行)＋乞(甲)(乙)　㉕［云］－(甲)(乙)*　㉖膳＋(之)(甲)(乙)　㉗田＋(也)(乙)　㉘卯＝卽(甲)　㉙中＋(顯了義說是)(乙)　㉚［也］－(乙)*

云。經法也。聖王之所可爲常法。郭知玄曰。❶典常也。陳常道也。釋氏云。典經也本案二字同法重訓。猶淸淨乎。他異而已

要妙　老子曰。要妙。河上公章句云。謂微妙要道也

導御　東宮切韻曰。導徒到反。引也。曹憲云。通也。案引物使通之。薛峋云。凡所開引❷也。皆謂導也。孔安國注書云。御治也。❸謂治也。謂治理之也。鄭玄注禮曰。御勸勵也。謂勸化也

曉了　廣韻曰。曉曙也明也惠也知也。馨晶反。❹明了

壞裂　廣韻曰。壞自破也。古文作敗同。胡怪反。下良薛反。破也

纏縛　廣韻曰。纏繞也。俗作纒同。直連反。符鑁反。繫也

三昧　經音義曰。摩訶般若波羅蜜經云。三❺昧或言三摩提。或言三摩帝。皆訛也。正言三摩地。此譯云等持。等者正也。正持心也。持謂持諸功德也。或云正定。謂住緣一境離諸邪亂也

總持　翻譯名義集曰。陀羅尼。大論秦言能持。集種種善法。能持令不散不失。譬如好器盛水。水不漏散。惡不善根心生。能遮令不生。若欲作❻惡罪時。持令不作。是❼陀羅尼。肇翻總持。謂持善不失。持惡不生。又翻遮持

一念之頃　經音義云。頃猶須臾之間。亦不久也。❽立潁反

辨才　翻譯名義集云。鉢底婆此云❾辨才。辨說也。展轉無滯故。辨別也。分明譯了故。輔行明辨有四種。謂義法詞樂說也

庶類　玉篇云。庶衆也。商署反。說文云。類種也。力遂反

荷負　案廣韻作荷何二形同。胡可反。負也。又胡歌反英蕖也。負房九反。擔也❿荷也。又受貸不償曰負。背恩忘德曰⓫負。經音義云。法華經云。何負古文作⓬擔。說文胡歌反。何擔也。諸書⓭故可反。何任也。今皆作荷也

重擔　廣韻曰。釋名云。擔任也。任力所勝也都甘反

杜三趣　玉篇曰。杜塞也。徒古反⓮甘⓯堂子似梨也。又杜中藥名也。漢書曰。杜門不出。杜塞也

黎庶　廣韻曰。黎衆也。良奚反。庶又衆也。商署反。經音義云。僧祇律云。黎⓰庶。爾雅黎庶⓱蒸多。師旅衆也。李周翰註文選曰。黎庶衆民也

自己　新譯華嚴音義云。彼己。己居⓲里反。彼⓳他。己自也。案廣韻有己（音⓴吉。言身己也）己（㉑也戊己歲名也）已（音以。止也。訖也）巳（音似。嗣也。又辰巳時名也）等分毫子。分別莫混亂焉

大士　經音義云。明度無極經曰。開㉒示謂以法開道之士也。法華疏曰。大士者。大論稱菩薩爲大士。亦曰開士。士謂士夫。凡㉓夫之通㉔稱以大簡別。故曰大等。如世云仁㉕士等。亦以仁等簡之。令人中發大心者名大。開是發之異名。引物不同故諸稱各異

悅豫　經音義云。對法論曰。悅㉖豫。爾雅悅豫喜樂也。豫亦安也

委色　東宮切韻曰。曹憲云。委（子思切）㉗態也。㉘案委美態也。郭知玄云。儀容。釋氏云。莊也

光顏　東宮切韻曰。陸法言云。顏五姦反。韓知十云。眉目間也。王仁煦云。面前。孫愐云。顏額也。容色也。今案國語天威不違顏賢㉙達云。顏㉚額也。史記云。漢高祖隆準而龍顏。注顏額顙也

巍巍　論語曰。巍巍乎。唯天爲大。唯堯則之。注曰。巍巍者高大之稱也。美堯能法天而行化之也

承佛　廣韻曰。承奉也受也。署陵切

聖旨　經音義曰。維摩經云。聖旨。字㉛體作恉說文恉㉜意也。廣雅恉志也

卽從座起　孝經云。子曰。參先王有至德㉝要道（孝道也）以訓天下。民用和睦。上下亡怨。女知之乎。曾子避席曰。參弗敏。何足以知之乎。孔曰。凡弟子請業及師之問。皆作離席。夫避席答對。弟子執恭。曲禮曰。請業則起。請益則起。鄭云。尊師重道也。起若㉞摳衣前請也。益謂受說不了。欲師更明說之也。義寂述義云。卽從座起者。避席以表虔恭

偏袒　新譯華嚴音義云。袒唐亶反。露也。㉟字以衣。又音宅莧切。㊱玉篇云。袒㊲裼。脫

❶典＝經㊁　❷〔也〕－㊄㊁　❸〔謂治也〕－㊄　❹〔明了〕－㊄　❺昧＋（莫蓋切）㊄　❻惡罪＝罪惡㊄　❼（名）＋陀㊄㊁　❽立＝丘，主㊁　❾辨＝辯㊄　❿〔荷也〕－㊄　⓫負＋（也）㊄　⓬擔＝柯㊄㊁　⓭故＝胡㊄　⓮（又）＋甘㊄㊁　⓯堂＝棠㊄　⓰庶＋（少奚切）㊄　⓱蒸＝烝㊄　⓲里＝理㊄　⓳他＋（也）㊄㊁　⓴吉言＝喜㊄㊁　㉑也＝又㊄㊁　㉒示＝士㊄　㉓夫＝人㊄㊁　㉔稱＋（也）㊁　㉕士＋（志士）㊄㊁　㉖豫＋（羊庶切）㊄　㉗（姿美也）＋態㊁　㉘（玉篇云）＋案㊄　㉙達＝逵㊁　㉚額＋同㊄㊁　㉛體＝林㊁　㉜意＋（諸視切）㊄　㉝道＝德㊄㊁　㉞（今）＋摳㊄㊁　㉟字以＝玉篇云袒字從㊄　㊱玉篇云袒＝非此所須也已上㊄　㊲裼＋（也）㊄㊁

衣見體也。字又作襢同。大亶除鴈二反。私案玉篇云。袒大亶切。脫衣也。肉袒也。或作襢。又除鴈切。縫解也

長跪　經音義云。智度論曰。長跪其跪反。聲類。跪。跽也。釋名曰。跪。危也。兩膝隱地。體危❶阢。音五結反。寄歸傳云。❷長跪者。謂是雙膝踞地。竪兩足以支身。舊曰胡跪者非也。五天皆爾也。何獨道胡也

威容　東宮切韻曰。曹憲云。威。畏也。案。威。物所畏也。孫愐云。左傳。有威而可畏。謂之威。有儀而可象。謂之儀。王仁煦云。容。形儀。左傳。物有其容。杜預曰。容。貌也

瞻視　廣韻曰。上職廉反。下當古反。訓同見也。平他異耳

矜哀　❸經音義云。矜哀。上居陵反。矜哀憐愐❹也

群萌　經音義曰。華嚴云。群萌古文❺作甿。同麥耕反。萌芽也。廣雅。萌。始也。案。萌冥昧貌也。言衆庶無知也。漢書。❻泯泯。群❼黎也。新譯華嚴音義云。群萌。❽麥耕反。漢書集注云。萌謂草木初生也。毛詩傳曰。群。衆也。言蒙凡夫。猶彼衆小草也

靈瑞華　經音義云。大菩薩藏經云。烏曇跋羅華。舊云優曇波羅華。或作優曇婆羅華。此葉似梨。果大如拳。其味甘。無花而結子。亦有花而難値。故經中以喩希有者也。新譯華嚴音義曰。優曇❾花。此云希有也。此花多時乃一開也。法❿華文句曰。優曇花者。此云靈瑞。三千年一現。現則金輪王出。慈恩玄贊云。梵云鄔曇鉢羅。此云瑞應。金輪王出。大海減少。金輪路現。其華乃生。應金輪之⑪御名⑫應華

遏絕　經音義云。放光般若經曰。遏絕。於曷反。爾雅云。遏。止也。今以逆相止爲遏。蒼頡篇。遏。遮也

一飡　廣韻曰。餐。說文。吞⑬也。⑭湌上同俗⑮飡同。七安反

唯然　經音義云。金剛般若經云唯然。弋誰于比二反。說文。唯。諾也。謂譍之敬辭也。⑯禮云。唯而起。鄭⑰注。唯恭於諾也。論語曰。參乎吾道。一以貫之⑱哉。曾子云。唯注云。直曉不問。故答曰唯也。慈恩玄贊云。唯音⑲弋誰弋水二反。敬諾之詞。然音如延反。順從之稱也

願樂　案。廣韻樂字有三音。謂五敎反。好也。盧各反。喜也。五角反。⑳樂也。依音異訓。全非別體。應知

乃往　新譯華嚴音義云。乃往。說文曰。乃。語辭也。廣雅云。乃。往也。重言訓義。猶清淨也

無央數　經音義曰。法華經云。無央於良反。梵云阿僧祇。㉑此無央數。央。盡也。經文作鞅。於兩反。說文。頸靼也。靼非此義。靼音之列反

錠光　經音義曰。華嚴經云。錠光。大㉒徑反。又音殿。案聲類。無足曰鐙。有足曰錠。卽然燈佛也。諸㉓經作提洹竭佛。是梵音也。翻譯名義集云。提洹竭。㉔或云提和竭羅。此云燃燈。大論云。太子生時。一切身邊光如燃燈。故㉕云燃燈。㉖以㉗此成佛。亦名燃燈。鐙字。說文從金。徐鉉云。錠中置燭。故謂之燈。聲類云。有足曰錠。無足曰燈。瑞應經翻爲錠光。撫華云。錠音定。㉘燈屬也。古來翻譯迴文不同。或云燃燈。或云錠光。語異義同。故須從金。釋尊修行。名儒童。時二僧祇滿。遇燃燈佛。得受記別

沙門　經音義曰。法華經云。沙門。舊云桑門。或云喪門。皆訛略也。正言室摩那拏。或言舍㉙囉摩拏。此云功勞。言修道有多勞也。又云勤勞。言至誠也。義亦名息。以得法故。暫寧息也。舊譯息心。或言靜志是也

法藏　翻譯名義集云。曇摩迦。此翻法藏比丘。乃無量壽佛行因時名

勇哲　陀羅尼經曰。勇哲。音義云。古文作嚞。字書作喆。今作哲。同知列反。爾雅。哲。智也。尚書。知人則哲。方言。齊宋之間。謂智爲㉚哲。哲謂明了也

稽首　經音義曰。維摩經云。稽首。古文䭫同。苦禮反。蒼頡篇曰。稽首頓首也。周禮。大祝辨九拜。一曰稽首。鄭玄云。稽首至㉛也。謂頭至地也。首。頭也。尚書云。禹拜稽首是也。㉜又正法華作稽顙。謂額至地也。與稽首同。左傳註云。稽首首至地也。事天子之禮也

右遶三匝　廣韻云。匝。遍也。亦从辵作迊同。子答反。寄歸傳云。言旋右者。梵云鉢喇特崎拏。鉢喇字緣。乃有多義。此中意趣。事表旋行。特崎拏卽是其右。總明尊㉝便之目

❶阢＋(也阢)（甲）（乙）　❷(言)＋長（甲）（乙）　❸[經]－（甲）（乙）　❹也＋(辛聿反)細註（乙）　❺作甿＝氓（甲），作甿（乙）　❻泯泯＝氓氓（甲），茸茸（乙）　❼黎＋(是)（甲）（乙）　❽麥＝莫（甲）（乙）　❾[花]－（甲）　❿華＋(經)（乙）　⑪御＋(世)（甲）（乙）　⑫(瑞)＋應（甲）　⑬[也]－（甲）　⑭湌＝飡（甲），飡（乙）　⑮(作)＋飡（甲）（乙）　⑯(曲)＋禮（甲）　⑰注＝玄註云（甲）（乙）　⑱[哉]－（甲）　⑲[弋誰]－（甲）　⑳(音)＋樂（甲）（乙）　㉑此＋(云)（甲）（乙）　㉒徑＝經（乙）（甲）　㉓經＋(中)（甲）（乙）　㉔[或云提]－（甲）　㉕(故)＋云（甲）（乙）　㉖[以此…燈]八字－（乙）　㉗此＝至（甲）　㉘(定)＋燈（甲）　㉙囉＝羅（乙）　㉚哲＋(也)（甲）（乙）　㉛也＝地（甲）　㉜[又]－（乙）　㉝便＝使（甲）（乙）

故。時人名右手為特崎拏[1]手意。是從其[2]右邊為尊為便。方合旋繞之[3]儀 乃至 向右邊為[4]右繞。[5]向左邊為左繞。斯為聖制。勿致疑惑

以頌　經音義曰。攝大乘論云。伽陀此方當頌。或云攝。言諸聖人所作。莫問重頌字之多少。四句為頌者。皆名伽陀。或云室盧迦。謂三十二字等也。案西國數經之法。皆以三十二字為一伽陀。或云伽陀訛也。舊云偈者。亦伽陀之訛也。慈恩傳曰。[6]舊曰偈。梵文略也。[7]或揭[8]他。梵文訛也。今從正音。宜云伽陀。伽陀唐云頌。頌有三十二[9]言。鄭氏注禮記曰。頌謂將順其美也。周禮曰。教六詩。六曰頌。注云。頌之言誦也。容也。誦[10]今德廣以美也。鄭司[11]農云。古而自有風雅頌之名矣。文選序曰。頌者。所以游揚德業。褒讚成功。注曰。謂揚其德業。讚其成功也

炎明　廣韻曰。炎熱也。說文曰。火光上也。于廉反

隱蔽　廣韻曰。隱藏也。下必袂反。掩也

無倫　廣韻曰。倫等也比也道也理也。力迍反

無侶　廣韻曰。侶伴侶。力擧反

蟲奧　廣韻曰。奧深也內也藏也。[12]烏到反。東宮切韻曰。釋氏云。奧室也穴也藏也。爾雅曰。西南隅謂之奧。麻果曰。說文。室也。深邃難測也。老子云。道者萬物之奧也

涯底　經音義云。正法華經云。崖底。丁禮反。底猶下也。經文作軧。音直移反。山石也。又作厎。子結反。說文。陂[13]隔而高山之節也

功勳　廣韻曰。功績也。說文曰。以勞定國曰功。古紅反。下許云反。功勳也。周禮云。王功曰勳 輔成王業若周公者也 國功曰功 保全國家若伊尹者也 孔安國注尚書云。勳功也。王仁煦曰。功勳力也

布施　經音義云。須賴經曰。布施。補故反。分布也。惠施也。[14]名義集[15]云。檀那。法界次第曰。秦言布施。若內有信心。外有福田。有財物。三事和合心生捨法。能破慳貪。是為檀那。安然悉曇藏云。彼云陀那。此云布施。猶檀那也

快樂　經音義曰。新歲經曰。快樂。苦懷*反。字林。快喜也。經文作噲。字林。噲咽也。蒼頡篇。此亦快字也

幸佛　經音義曰。幸[16]冀也望也。環興述文[17]云。[18]幸願也

冀證　廣韻曰。證驗也。又徵證也。[19]諸應反

力精所欲　毛詩云。古訓是式。威儀是力。箋云。力猶懃。東宮切韻云。郭知[20]玄力健也。薛峋云。努也。孫愐云。精專意也

假令　毛詩曰。借曰未知。亦既抱子。傳云。借假也。箋云。假令人云王尚幼少未有所知。亦已抱子長大矣。不幼少也

苦毒　廣韻曰。苦患也。下徒沃反。痛也害也苦也憎也。又害人之草。往往而[21]主字亦作毒

高明　廣韻曰。高上也崇也遠也敬也。古勞反。明光也照也通也發也。武兵反。杜預注左傳云。高明猶亢[22]爽也

升量　倭名陸詞切韻云。升 音昇 和名須 十合器名也。鄭氏注月令云。丈尺曰度。斗斛曰[23]量

剋果　廣韻曰。剋必也。苦得反。果定也。又剋也。古火反。經音義云。剋口勒反。言必當也本言。必定不虛也

地獄　經音義云。法[24]華曰。地獄梵[25]云泥梨耶。或言泥囉夜。或云那落迦。此云不可樂。亦云非行。謂非法行處也。或在山間。或大海邊。非止地下。言地獄者。一義翻也。又云。攝大乘論云。那落迦亦言那羅柯。亦云泥囉夜。舊言[26]那梨耶。斯梵言楚夏耳。此譯有四義。一不可樂。二不可救濟。三闇冥。四地獄。經中言地獄[27]者。一義也。所以仍置本名。或言非行。謂非法行處也

餓鬼　婆沙論云。問。何故彼趣名閉戾多。答。施設論說。如今鬼世界王名琰魔。如是劫初時有鬼世界王。名粃多。是故往彼生彼諸有情。皆名閉戾多。[28]即是粃多界中所有義。從是皆立此名。由增長增上慳貪身語意惡行。往彼生彼。令彼生相續。故名鬼趣。俱舍頌疏[29]世品云。言鬼者。謂餘生中喜盜他物。又復[30]是多所祀祖宗。又多希求以自存濟。又多[31]性怯劣。身心輕躁。故名為鬼

畜生　翻譯名義集云。底栗車。此云畜生。[32]褚六反。即六[33]畜也。禮記注云。牛馬羊犬豕雞。輔行云。攝趣不盡。以五道中皆遍有故。又翻畜 群六 生。婆娑曰。畜謂畜養。謂彼橫生

[1]〔手〕一甲乙　[2]右＝名甲　[3]儀＋(矣)甲乙　[4]右＝左甲　[5]〔向左邊爲左繞〕一甲　[6]〔舊〕一甲　[7]或＋(曰)甲　[8]他梵文＝梵音甲　[9]言＋(也)甲乙　[10]今＋(之)甲乙　[11]農＝晨甲　[12]烏＝烏？　[13]隔＝隔甲乙　[14](翻譯)＋名甲乙　[15]〔云〕一甲　[16]冀也＝幸過本冀甲　[17](贊)＋云甲　[18]幸＋(者)甲乙　[19]諸＝請甲　[20]玄＋(云)甲乙　[21]主＝生甲　[22]爽＋(是)甲　[23]量＋(薛峋曰量以器分多少也)十字甲乙　[24]華＋(經)甲乙*　[25]云＝語甲乙　[26]那梨＝泥犁甲，那犁乙　[27]〔者〕一乙　[28]〔即是粃多〕一甲　[29]〔世品〕一甲乙　[30]〔是多〕一甲乙　[31]〔性〕一甲乙　[32](畜)＋褚甲乙　[33]畜＝玄甲

稟性愚癡，不能自立，爲他畜養，故名畜生。

好醜　廣韻曰。好，愛。呼老反。醜，類也。昌九反。釋名曰。醜，臭也。如物臭穢也

修短　廣韻云。修，長也。息流反。短，促也。不長也。亦作拉同。都管反

咨嗟　新譯華嚴音義曰。咨嗟。咨，音諮。孔安國註書曰。咨，嗟也。玉篇云。咨嗟嗟歎也。鄭箋詩曰。咨，嗟歎。美之深者也

誹謗　經音義云。法華曰。誹謗。字林。方味反。誹，謗也。謗，毀也。廣雅曰。謗，惡也。國語曰。左史謗之。賈曰。對人道其惡曰謗也

係念　經音義曰。摩訶般若波羅蜜經云。係念。古文繫繼二形。今係同古帝反。說文。係，結束也。亦連綴不絕也

植諸　廣韻曰。種植也。立志也。職值二音。經音義云。植謂根生屬也

果遂　廣韻曰。果，剋也定也。遂，達也進也成也。安也止也往也從志。徐醉反

常倫　東宮切韻曰。釋氏云。倫，匹配也。比類也。麻果云。禮云。擬人必於其倫。倫，類也。祝尚丘云。倫，輩也。文撰雜體詩曰。遠想出宏域，高步超常倫。向云宏大倫輩也

金剛那羅延身　經音義曰。等集衆德三昧經云。那羅延。晉言鉤鎖力等也。新譯華嚴經音義云。那羅延此云堅固。翻譯名義集云。維摩經。那羅延菩薩。涅槃疏。翻爲金剛

稱量　廣韻曰。稱，知輕重。俗作秤同。處陵昌證二反。量，合斗斛。力讓反。論語曰。謹權量審法度。注。權，稱量，斗斛也。鄭氏注月令曰。丈尺曰度。斗斛曰量。三十斤曰鈞。稱上曰衡。百二十斤曰石。稱錘曰權。倭名曰。知長短謂之度。知輕重謂之稱。知多少謂之量。並見算經

諷誦　經音義云。法華云。諷誦。下風反。諷謂詠讀也。誦謂背文也。周禮云。教國子興道諷誦。鄭玄曰。倍文曰諷。以聲節之曰誦也

宮殿　廣韻曰。白虎通曰。黃帝作宮室以避寒暑。宮之言中也。世本曰。禹作宮。風俗通曰。殿堂象東井形。刻爲荷菱。荷菱水物。所以厭火也。爾雅曰。宮謂之室，室謂之宮。注曰。皆所以通古今之異語，明同實而兩名。東宮切韻曰。長孫訥言云。宮，室。武玄之云。謹案。古者宮室一也。自漢以後。君所居曰宮，臣所舍曰室。世本。禹作宮室。呂氏春秋。高元作宮。顧野王案。宮者人君所居之所也。又尊極也。館名之曰宮。所以廣敬。又陸冢上曰玄宮。郭知玄曰。殿，王者寢室。又作壂。孫愐云。殿，宮室也。孫伷云。蒼頡篇。殿，堂也

樓觀　廣韻曰。字亦作[?]。重屋也。釋名曰。觀者於上觀望也。說文。諦觀也。東宮切韻曰。陸法言曰。樓，落侯反。郭知玄云。樓，櫓城上屋。麻果云。樓通重屋。爾雅云。四方而高曰臺。狹而脩曲曰樓。孫愐曰。樓，閣也。顧項[?]造重屋也。又觀者樓觀也。曹憲云。易卦觀名義取於廣觀也。又闕也。案。闕，象魏也。釋氏云。觀，城門雙闕也。於上觀望也。韓知十云。觀，示也。麻果云。爾雅。觀謂之闕。今案。左傳。宮室不觀。杜預云。觀，臺榭也。今案。曹憲云。闕，訣也。又宮門樓屋也。闕。諸臣至此思所闕事。杜預云。闕，象魏。倭名云。考聲字苑曰。今謂臺上構屋爲樓。音婁。辨色立成云。太賀度能。釋名曰。觀，音貫。樓觀[?]有栖觀於上觀望也

柔軟　經音義曰。法華經云。柔軟而究反。廣雅。柔，弱也。通俗文。物柔曰軟。作耎歟二形通用。經文多作濡。人于反。水名也。非經義也。又云。華嚴經云。耎中梵言沒栗度。此云耎。物柔曰耎。三蒼。耎，柔弱也

厭惡　經音義曰。攝大乘論云。厭惡於焰反。厭，足也。亥也。下於路反。廣雅。惡，憎也。懀也。懀音一外反

梵行　經音義曰。四分律云。梵行。梵言梵摩。此云清淨。或曰淨潔。正云寂靜。葛洪字苑云。梵，潔也。意扶泛反。新譯華嚴音義曰。梵行之道。梵摩具云跋濫摩。此云清淨也。又葛洪字苑曰。梵，淨行

裁縫擣染浣濯　廣韻曰。裁，昨代反。制也。縫，符容反。又音俸。紩也。說文曰。擣，丁道反。手推也。一曰築也。玉篇云。染，如琰反。色也。廣韻云。浣，胡管反。濯也。字亦作澣。濯，直角反。澣濯也。直教反。浣衣也

闕陋　東宮切韻曰。曹憲云。闕，缺也。王仁煦云。陋，盧候反。鄙，恥也。孫愐云。猥也。又陳惡。清徹云。醜猥也。或作陋婁。新譯華嚴音義曰。醜陋。玉篇曰。陋，猥也。謂容貌猥惡也。論語曰。子曰。奢則不遜，儉則固。注云。固，陋也

[1]（物）一甲　[2] 修＝脩甲　[3]（咨嗟）一乙　[4] 賈＋（逵）甲，（逵）？　[5] 係＝繫甲　[6] 也＝云乙　[7] 生＋（之）甲乙　[8] 等＝士甲乙　[9] 延＋（身）乙　[10] 下風＝不風甲　[11]（大）＋堂甲乙　[12] 者＝觀也甲　[13] 樓＋（正樓）甲　[14] 方＋（而）甲　[15]（所）＋造甲乙　[16] 訣＝缺甲　[17] 又＋（宮闕觀也武玄之云）甲　[18]（以）＋對甲乙　[19] 魏＋（也）甲乙　[20] 觀＋（觀也）甲　[21]（究）一甲　[22] 柔＋（耎）甲乙　[23]（又）＋作甲乙　[24] 濡＋（案說文三蒼音）甲　[25] 中＋（而究切）甲　[26] 憩＝音甲　[27] 行＋（也）甲　[28] 惡＋（也）甲乙　[29] 陋＝甌甲

解脫三昧　翻譯名義集續補云。解脫。肇曰。縱任無礙。塵累不能拘。解脫也。什曰。亦名三昧。亦名神足。[1]令脩短改度。或巨細相容。變化隨意。於法自在無礙。故名解脫。又曰。心得自在。爲不能所縛。故曰解脫

逮得　經音義曰。法華經云。逮得。徒戴反。爾雅云。逮及也。方言。自[2]關之東西。謂及曰逮。文多作逮。力足反。謹逮也。亦人姓也。非經旨

誓不　廣韻曰。誓約束。謂以言折衆也。時制反。經音義曰。釋名曰。誓制也。以拘制也。

三著　歃血誓

施主　寄歸傳曰。梵云陀那鉢底。譯爲施主。陀那是施。鉢底是主。而檀越者。本非正譯。略去那字。取上陀音。轉名爲檀。更加越字。意道由行檀捨。自可越渡貧[3]究。妙釋雖然。終乖正本。舊曰達儭者訛也

功祚　東宮切韻云。曹憲曰。功成也。案有功績則事成就也。韓知十云。功德也。廣韻曰。祚福也祿也位也。作誤反

戢重障　廣韻曰。戢斂也止也。[4]但立反

三界雄　玉篇曰。雌雄。雌鳥母也。雄有弓反。老子曰。雄以喩尊。雌以喩卑本。案三界雄者。三界獨尊

感動　東宮切韵曰。陸法[5]言云。感古禫反。曹憲云。案事有傷人心謂之感。郭知玄云。動心。武玄之云。以德動物。薛峋云。應動。又痛傷也。[6]王照云。動靈。麻果云。至誠感神。孫愐云。愧也懼也。又荷也靈也。又感天動地也

誠諦　新譯華嚴音義曰。誠諦。河上公注老子曰。誠實也。方言。[7]四諦審也。謂所出言敎眞實審定也

龍神　翻譯名義集云。那伽。秦云龍。說文云。龍鱗蟲之長。能幽能明。能小能大。能長能短。春分而登天。秋分而入地順也。廣雅云。有鱗曰蛟龍。有翼曰應龍。有角曰虬龍。無角曰螭。未升天曰蟠龍。別行疏云。龍有四種。一[8]守天宮殿。持令不落。人間屋上作龍像之爾。二興雲致雨益人間者。[9]三地龍決江開瀆。四伏藏。守轉輪王大福人藏也。龍有四生。俱舍云。卵生金翅鳥能食四生龍。罵意經曰。墮龍中有四因緣。一多布施。二瞋恚。三輕傷以攱人。四自貢高。華嚴經曰。龍王降雨。不從身出。不從心出。無有積集。而非不見。但以龍王心念力故。霈然洪霔。周遍天下。如是境界[10]不思議。白虎通云。鱗蟲三百六十。而龍爲之長。文字集略曰。龍四足五釆。甚有神靈者也

八部　翻譯名義集八部篇云。八部者。一天私云。法華經疏云。天者天然。[11]自然勝樂勝身故。日月星宿梵釋四王等。各隨[12]住次居之二龍如前三夜叉又云閱叉。云藥叉。一也。此云勇健。亦云暴惡。亦云能噉。謂食噉人也四乾闥婆[13]此云食香。不噉酒肉。以香自資故。或云嗅香。淩空之樂神也。在須彌山南金剛窟。或居香[14]山五阿修羅或云阿素羅。阿此云無。素[15]好也。羅戲也。言[16]此類形[17]天。而無天之好戲也。又云不酒。云陰傲六迦樓羅此云金翅[18]鳥七緊那羅此云歌神也。頭作馬頭。亦云是人非人也八摩睺羅伽此云大腹行。即大蟒神也原夫佛垂化也。道濟百靈法傳世也。慈育萬有。出則釋天前引。入乃梵王後隨。左輔大將。由滅惡以成功。[19]右弼房蜜金剛用生善而爲德。三乘賢聖既肅爾[20]歸投。八部鬼神故森然而翊衞

恢廓　廣韻曰。恢大也。苦迴反。廓空也大也虛也。苦郭反。釋名云。郭廓也。廓落在城外也。世本曰。鯀[21]禹父名作郭[22]也

兆載　新譯華嚴音義云。經阿僧祇品曰。一百洛叉爲一俱胝。洛叉此云萬。俱胝此云億也。案此方黃帝算法。總有二十三數。謂一二三四五六七八九十百千萬億兆京姟[23]柹壤[24]溝澗正載。從萬已去有三等數法。其下者十十變之。中者百百變之。上者倍倍變之。今此阿僧祇品用中上數法。故云一百洛叉爲一俱胝。俱胝當此億也。[25]阿庾多兆也。那由他京也。餘皆依次准配可知之。義寂述義曰。兆即當於六十數中第七頻底洛叉。載即當於第十二那由他。法華經曰。成佛已來無量無邊百千萬億那由他阿僧祇劫。偈云。自我得佛來。所經諸劫數。無量百千萬億載阿僧祇。故知載當那庾他也

虛僞　廣韻曰。虛空也。朽居反。僞假也。欺也詐也。危睡反。郭知玄曰。僞不眞也

諂曲　玉篇云。諂[26]倭也。曲枉也。不直也。籀文作凸同。丘玉反。翻譯名義集曰。奢陀此云諂曲。罔冒他。故矯設異義。曲順時人。經音義云。法華曰。諂曲。說文。諂或作讇同。丑冉反。佞也。莊周曰。希其意道其言。謂之諂也

[1] (或)+令　[2] 關=開　[3] 究=窮　[4] 但=阻　[5] [言]一　[6] 王+(仁)　[7] 四=曰　[8] 守=宇　[9] 三+(者)　[10] 不+(可)　[11] [自然]一　[12] 住=位　[13] 此=亦　[14] 山+(矣)　[15] 好=妙　[16] [此]一　[17] (似)+天　[18] 鳥+(也)　[19] 右=石　[20] (以)+歸　[21] [禹父名]一　[22] [也]一　[23] 柹=秭　[24] 溝=講　[25] [阿庾多兆也]一　[26] 倭=佞

無倦　廣韻曰。倦疲也厭也懈也。說文作勌。勞也。或作勬。同。渠卷反

發應　廣韻云。發起[1]也明也舉也揚也。方伐反。經音義曰。應。如響應。聲也。亦瑞應也。武玄之云。[2]應。自遠而至也

長者　梵語勘文曰。[3]疑叨賀鉢底[4]音此云長者。經音義曰。維摩經云。長者。案。天竺國俗。多以商賈爲業。遊方履險不憚難辛。彌積。[5]年必獲珍異。上者奉王。餘皆入己財。盈一億。德行[6]又高。便稱長者。爲王輔佐。彼土數法。萬萬爲一億也。新譯華嚴音義云。長者。風俗通云。春秋之末。鄭有賢人。著書一篇。號鄭長者。謂年長德艾事長於人。以人爲長者故也

居士　翻譯名義集云。迦羅越。大品經中居士是也。普門疏。以多積財貨居業豐盈。謂之居士。鄭康成曰。道藝處士。[7]發眞鈔云。居士者。外國居財一億。稱下居士。乃至百億名上居士。

豪姓　經音義云。豪古文作勢。同。胡高反。說文云。勢健。淮南子曰。[8]智出百人。謂之豪。千人謂之傑也。說文云。姓人所生也。古之神。聖人母。感天而生子。故稱天子。因生以爲姓。從女生聲。徐鍇曰。據[9]典氏妻附寶感大電繞斗星而生黃帝。顓頊母感瑤光貫月。而[10]生顓頊也。息令反。經音義云。法華經云。釋氏經中或作姓瞿曇氏。案。氏[11]別也。姓者所以繫流百世使不別也。靈感而生。氏者所以別子孫所出也。或因官爵故。世本曰。言姓卽在上。言氏卽在下矣

刹利　翻譯名義集曰。刹帝利。肇云。王種也。秦言田[12]主。劫初人[13]食地味。轉食自然粳米。後人情漸僞各有封殖。遂立有德。處平分田。此[14]王[15]者始也。故相承爲名。爲其尊貴。自在强暴。快意不能忍和也。什曰。梵音中含二義[16]一忍辱。[17]二能瞋。言此人有大力勢。能大瞋恚。忍受苦痛[18]剛强難伏。因以爲姓

國君　千字文曰。國。梵言屋灑也。君。梵言娑[19]縛弭。東宮切韻云。郭知玄曰。國古或城也。釋氏云。都也。韓知十云。封邑。[20]古諸侯稱國。大夫曰家。麻果云。說文。邦也。又小曰邦。大曰國。古文作或。左傳。天子建國。杜預曰。諸侯也。周禮云。國君夫人世子過市。鄭玄曰。謂諸侯及夫人世子過其[21]國。本案。國君者諸侯也（鄭玄云。諸侯。謂三公[22]王子弟封於[23]畿內者[24]也）

轉輪聖帝　經音義云。十住斷結經云。遮迦越羅。此譯云轉輪[25]王。倶舍云。從此州人壽無量歲。乃至八萬歲。有轉輪王生。減八萬時。有情富[26]貴壽量損減。衆惡漸盛。非大人器。故無輪王。由輪旋[27]轉。金銀銅鐵輪應別。如其次弟勝。上中下逆次能王領一二三四洲。如契經云。令修十善業道。故輪王[28]死得生天。慈恩云。金輪望風順化。銀輪遣使方降。銅輪震威乃服。鐵輪奮戈始定

梵王　經音義曰。法華云。[29]梵言梵摩。此云寂靜。或曰潔。葛洪字苑。音凡泛反。梵潔也。取其義矣。新譯瑜伽論云。世主天。此云梵天之異名也。道行般若經云。波那和提天。新道行經。自在天也。亦卽梵天也。溫室洗浴衆僧經曰。梵摩三鉢天。卽梵天王也。翻譯名義集云。大梵經音義云。梵迦夷。此言淨身。初禪梵天。淨名疏云。梵是西音。此云離欲。或云淨行。法華疏云。除下地繫。上升色界。故名離欲。亦稱高淨。淨名疏云。梵王是娑婆世界主。住初禪中間。卽中間禪也。在初禪二禪兩極之中。毘曇曰。二禪已上無言語法。故不立王法。瓔珞。禪禪皆有梵[30]王。今謂。但加修四無量心。報勝爲[31]主。無統御也。初禪[32]者有覺觀言語。則有主領。故作世王主。次第禪門曰。佛於仁王經說十八梵亦應有[33]民主之異。又曰。四禪中有大靜王。而佛於三藏中。但說初禪有大梵[34]天王者。以初禪內有覺觀心。則有語言法。主領下地衆生爲便。證眞云。劫初成時。梵王先生獨住一劫。未有梵侶。後起念云。願諸有情來生此處。作是念已。梵子卽生。外道不測便執梵王是常。梵子無常。

容色　廣韻曰。容。容儀。育封反。色。顏色。所力反。禮記曰。色容顚顚。色容厲肅。此謂人面顏色也

端政　廣韻曰。端。正也直也等也。多官反。釋名曰。政。正也。之盛反本案。二字訓同。蓋平他

---

[1]也＋（舒也）㊥㊁　[2]應＋（事意相當也麻果云相感應也郭知玄云應）十七字㊥　[3]疑＝嗢㊥　[4]音＝吾㊥　[5]年＝季是㊁＊　[6]〔又〕一㊁　[7]發＝潑㊁　[8]智＝知㊁　[9]典＝曲㊥　[10]〔生〕一㊁　[11]（姓）＋別㊥㊁　[12]王＝主㊥㊁　[13]〔食〕一㊥　[14]〔王〕一㊥　[15]者＋（此）㊁　[16]一＋（言）㊥㊁　[17]二＋（言）㊥㊁　[18]剛＝則㊥　[19]縛＝囀㊥　[20]古＋（者）㊥　[21]國＋（市）㊥，（君夫人世子市）㊁　[22]（及）＋王㊥，王＝及天㊁　[23]畿＝幾㊥　[24]也＋（禮記月令云帥三公九卿諸侯大夫躬耕帝籍天子三推三公五推卿諸侯九推）三十一字㊥　[25]王＝（聖王正音斫迦羅伐刺底此云轉輪王顯此方語翻譯名義集云斫迦羅伐辣底曷羅或遮迦越羅此云轉輪王）四十三字㊥　[26]貴＝樂㊥㊁　[27]轉＋（應導威伏一切名轉輪王施設足說有四種）十七字㊥　[28]死＋（定）㊥㊁　[29]梵＋（天梵）㊥㊁　[30]王＝主㊁　[31]主＝王㊥㊁　[32]〔者〕一㊥　[33]〔民〕一㊁　[34]〔天〕一㊥

異

①諸蓋　廣韻曰。蓋覆也掩也。通俗文曰。張帛也。又發語端也。說文曰。蓋苫。俗作蓋同。古太反。倭名伽藍具曰。涅槃經云。幢旛寶蓋(和名岐沼散。又有白蓋高座上具也)

幢②幡　廣韻曰。幢(倭名波太保古)釋名曰。幢憧也。其貌幢幢然也。宅江反。旛旌旐總名也。附袁反。倭名曰。涅槃經云。諸香木上懸五色旛(和名波太。又見征戰具)

金　翻譯名義集曰。蘇伐羅。或云修跋拏。此云金。大論云。金出山石沙銅中。許愼曰。金有五色。黃金爲長。久③塊不變。百陶不輕。眞諦譯金四義。一色無變。二體無染。三轉作無礙。四令人富。以譬法身常④樂我淨四德耳。倭名曰。爾雅云。黃金曰璗(徒蕩反。和名古加禰)其美者曰鏐(力焦反)卽紫⑤磨金也。說文云。銑(蘇⑥田反。和名古加禰)金最有光澤也。韓子曰。荊南⑦麗水中生金。東宮切韻曰。麗(盧計)水在益州。金生於此水。土人濤之得金。如粟。尙書禹貢曰。⑧淮海惟揚州。厥貢金三品。注云。金銀銅也(案。荊州亦有金三品。與此揚州同也)名醫別錄曰。金味辛。平有毒。鎭精神。堅骨髓。利五藏。除邪毒

銀　翻譯名義集曰。阿路也。或惹多。此云銀。大論云。銀出燒石中。廣韻曰。周禮荊州其利銀。爾雅曰。⑨金謂之銀。鑛出之寶有銀燭。謂有精光如燭。銀重八兩爲一流。語⑩中反。⑪倭名曰。爾雅云。白金謂之銀(宜孫反)其美者曰鐐(力彫力予二反。和名之路加禰)名醫別錄曰。銀味辛。平有毒。安五藏。定心神。久⑫服輕身長

年

瑠璃　新譯花嚴音義曰。瑠璃。梵言具云吠瑠璃耶。此名不遠山。謂西域有山。去波羅奈城不遠。此寶出故名之。經音義曰。攝大乘論云。⑬琉璃吠琉璃也。亦云毘瑠璃。又云鞞頭梨。從山爲名。謂遠山寶。遠山卽須彌山也。此寶青色。一切寶皆不可壞。亦非煙焰能鎔鑄。唯鬼神有通力者。能破之爲物。或曰。是金翅鳥卵殼。此寶鬼神破之。以賣與人也。東宮切韻曰。郭知玄云。琉璃寶石。薛峋云。火濟珠。漢書云。罽賓國有瑠璃。青色如玉

珊瑚　新譯花嚴音義曰。梵本正曰鉢羅摩禍羅。寶樹之名。其樹身幹枝條葉皆紅色。又案。說文曰。珊瑚色赤生之於海。或生山中也。外國傳曰。大秦國西南漲海中可八百里。到珊瑚洲之底有磐石。珊瑚生其上。人以鐵網取之。東宮切韻曰。珊瑚貝屬出海。薛⑭峋曰。或生山。麻果曰。郭璞云。珊瑚樹有枝無葉。碧鷄栖其上也。沙門淸徹云。珊瑚生海中磐石上。欲取之。作鐵網沈水底。珊瑚卽貫而生。一歲高二三尺。如小樹。因絞網出白色軟似菌。一年黃。三年赤。可採之。名醫別錄曰。珊瑚味甘。平無毒。主宿血去目中翳

琥珀　經音義曰。法華經云。虎魄匹白反。廣雅虎魄珠名。漢書罽賓國有虎魄。案博物志云。松脂入地千年化爲茯苓。茯苓千年化爲虎魄。一名紅珠。廣志云。虎魄生地中。其上及旁不生草。深八九尺。大如斛。削去上皮。中成虎魄。有汁。初如桃膠。凝堅乃成。其方人用以爲蜜也。東宮切韻云。曹憲曰。琥珀禮神玉也。⑮秋氏曰。發兵符瑞玉也。又銅爲之。武玄之曰。發兵符爲虎文。取其威也。名醫別錄云。琥珀主安⑯王藏。定魂魄消瘀血通五淋

車璖　新譯華嚴音義曰。車璖梵音。正曰牟娑羅揭婆。言牟娑羅者。此云勝也。舊名爲車璖者。未詳。倭名曰。廣雅云。車璖(璖渠二音。並從石作硨磲也。俗音謝古)石⑰之玉也。集韻曰。車璖生西國。是玉石之類。塞無毒。安神解諸毒藥

馬腦　經音義曰。涅⑱槃云。馬腦梵云摩婆羅伽隸。或曰目婆邏伽羅婆。此譯云馬腦。案。此寶或色如馬腦。因以爲名。但諸字書旁皆從石作碼碯二字。謂石之次玉者是也。新譯花嚴音義曰。馬腦。按馬腦梵音謂之阿溼嚩⑲揭波。言阿溼嚩者。此曰馬也。嚩音⑳符反。*揭波者腦也藏也。若言阿溼摩*揭波。此云石藏。按此寶出白石中。㉑應名石藏寶。古來以馬聲濫石藏㉒色腦。故謬云馬腦也。王子年拾遺記曰。丹丘之野多鬼血化爲丹石。則馬腦也。不可研削彫琢。乃可鑄以爲器也。名醫別錄云。馬腦味辛。寒無毒。主辟惡。熨目赤爛紅色

曠蕩　廣韻曰。曠空明也遠也大也久也。苦謗反。下徒朗反。大也。論語泰伯章曰。蕩蕩乎民無能名焉。苞氏云。蕩蕩廣遠稱也(美堯德化)

①諸＝緒(乙)　②幡＝旛(丙)，幡旛(乙)　③塊＝堁(甲)　④樂我淨＝淨我樂(甲)(乙)　⑤磨＝摩(丙)　⑥田＝典(丙)(乙)　⑦〔麗水…曰〕十字－(甲)　⑧淮＝睢(甲)　⑨(白)＋金(甲)　⑩中＝巾(甲)　⑪倭＝和(乙)　⑫〔服輕身長年〕－(甲)　⑬琉＝瑠(乙)　⑭〔峋〕－(甲)　⑮秋＝釋(甲)　⑯王＝五(甲)　⑰之＋(次)(甲)　⑱槃＋(經)(甲)(乙)　⑲揭＝掲(甲)*　⑳符＋(可)(甲)　㉑(故)＋應(甲)(乙)　㉒色＝瑿(甲)(乙)

入間　經音義曰。間居莧反。隔也。爾雅。間代也。謂間錯代。間亂也。又古閑反。隙也近也。又中間。非經旨

光赫　東宮切韻曰。薛峋云。赫呼格赤光貌。祝尚丘云。明也顯❶也發也。毛詩。赫赫顯盛貌。爾雅。赫赫迅也

焜耀　廣韻云。焜火光。說文曰。焜煌也。胡本❷切

奇麗　廣韻云。奇❸異也。古文作䇩同。居宜反。玉篇云。麗花綺也。左太沖吳都賦曰。翫❹其麗。注曰。翫其奇異美麗之事是也

衆寶中精　東宮切韻曰。郭知玄云。精靈也。又奇妙。韓知十云。神又明也。薛峋云。粺薄賣也。粺米之精細者。又凡物之善云精。麻果云。細好也。❺玉煦云。純粹。孫愐云。❻專

❼雜廁　廣韻曰。雜匝也集也穿也。說文云。五綵相合也。廁圊也。釋名云。廁雜也。言人雜廁其上也。又間也次也。初吏反本案二字重訓也。❽意也。又光也。周易云。精理之微妙

調適　廣韻曰。調徒聊和順也諧也❾堅不柔也適都歷從就也隨也又之石反。往也本言極樂無四時序。無四時序故。無寒暑煩。無寒暑煩故。無身心惱。無身心惱故。人天安樂。人天安樂故。進退諸意。行住隨思。故曰調適。奈穢國何

四天王　法花文句曰。四大天王者。帝釋外臣。如武將也。居四❿寶。高半須彌。廣二十四萬里。東提頭⓫賴吒。此云持國。亦曰安民。居黃金山。領二鬼。揵闥婆富單那。⓬毘留勒叉。此云增長。亦云免離。居瑠璃山。領二鬼。薛荔多。鳩槃茶。西毘留博叉。此云非好報。亦云惡眼。亦云雜⓭話。居白銀山。領二鬼。毒龍。毘舍闍。北毘沙門。此云種種聞。亦云多聞。居水精山。領二鬼。羅⓮殺。夜叉。各領二鬼。不令惱人。故名護世

忉利天　新譯花嚴音義曰。忉利梵言。正言怛唎耶怛唎奢。言怛唎耶者三也。怛唎奢者十三也。謂須彌⓯山頂。四方各有八天城。當中有一天城。帝釋所居。總數有三十三處。故從⓰處立名也。翻譯名義集曰。忉利。應法師曰。此應訛略也。正言多羅夜登陵舍。此譯云三十三天⓱也。俱舍頌曰。妙高頂八萬三十三天居。四角有四峯。金剛手所住。中宮名善現。周萬踰繕那。高一半金城。中有殊勝殿。周千踰繕那

炎天　翻譯名義集曰。須夜摩。此云善時分。又翻妙善。新曰須焰摩。此云時分。時時唱快樂。故或云受五欲境知時分故

色究竟天　新譯華嚴音義曰。阿迦尼吒天。具⓲云阿迦尼瑟吒。言阿迦者色。尼瑟吒究竟也。言其色界十八天中。此最終極也。又云。阿無也。尼瑟吒小也。謂色界十八天中。最下一天⓳唯小無大。餘十六天上下互望。亦大亦小。此之一天唯大無小。故以名之

歎譽　玉篇曰。歎吟也。又歎美也。他旦反。譽稱也。聲美也。余恕反。毛詩傳曰。譽謂之美揚也。郭知玄云。譽稱讚人之美。孔安國注尚書曰。賞使臣下各嚮就有官。明爲有功厚大成寬裕之德。汝長有歎譽之辭於後世是也

禪思　廣韻曰。禪靜也。市連反。又時戰反。讓也

阿僧祇那由他劫　經音義曰。法華云。無央。梵言阿僧祇。此云無央數。新譯花嚴音義曰。那由他或曰那庾多。當⓴此一德之名也。智度論問云。幾時名阿僧祇。答曰。天人中能知算數者。極數不能知。是名一阿僧祇。如一一名二。二二名四。三三名九。十十名百。十百名千。十千名萬。十萬名億。千萬億名那由他。千萬那由他名頻婆。千萬頻婆名迦他。過迦他名阿僧祇

沾取　玉篇曰。沾益也。知廉反

比於　玉篇曰。比必以反。類也方也校也並也。又脾至反。近也親也吉也阿黨也備也代也。又步之毘吉必至三反本　今依必以反成經㉑義

巧㉒歷　東宮切韻曰。巧藝。麻果云。詩曰。巧言如流。言之善也。一曰。巧言辯㉓佞之言。辨惠也。莊子曰。巧歷不能得。而況凡乎

水精　無垢稱經曰。迦遮末尼。音義云。舊言迦栖柘之夜反。此云水精。倭名曰。兼名苑云。水玉。一名月珠和名美豆止留太萬水精也。名醫別錄曰。水精慰目除熱淚。或曰火燧珠。向日取得火

枝條　倭名曰。玉篇云。枝柯支哥二音和名衣太木之別也。纂㉔要云。榦音翰和名加良細枝曰條調與枝同。唐韻曰。㉕𧄍音聽和名之毛止木細枝也

❶[也]ー(宮)*　❷切＝反(乙)　❸[異]ー(甲)　❹其＋(奇)(宮)　❺玉＋(仁)(甲)　❻專＋(意也又光也周易云精理之微妙)十三字(甲)　❼甲本此段在讚歎段次　❽[意也…妙]十三字ー(甲)　❾(不)＋堅(甲)　❿寶＋(山)(甲)　⓫[賴]ー(乙)　⓬(南)＋毘(甲)　⓭話＝語(甲)　⓮殺＝刹(甲)　⓯[山]ー(甲)　⓰[處]ー(乙)　⓱[也]ー(宮)(乙)　⓲[云]ー(甲)　⓳[唯]ー(乙)　⓴此＋(方)(甲)　㉑義＋(矣)(宮)(乙)　㉒歷＝曆(宮)*　㉓佞＝倭(宮)(乙)　㉔要＋(曰大枝)(甲)　㉕𧄍＋(菱)(乙)

行行　廣韻曰。行列也。戶庚反。又下更反。事也言也本今云寶樹行列故。宜用戶庚反

相準　廣韻曰。準均也平也度也。俗作准同之尹反

光耀　經音義曰。賢劫經光耀。古文作曜同。餘照反。廣雅。曜照明也

清風　廣韻云。釋名曰。清青也。去濁遠穢。色如[1]青。又靜也[2]澄也潔也。風教也佚也告也聲也。河[3]圖云。風者天地之使。元[4]論包云。陰陽怒而爲風。古文作飌同。方戎反。潘安仁夏侯常[5]侍誄曰。忠節允著清風載興。註云。善云胡廣[6]書。建鴻業流清風。濟曰。清風謂內外俱有美化也

出五音聲　案五音者宮商角徵[7]羽涉里反。五音陟夏[8]反。[9]竹凌反　說文曰。音聲也。生於心。有節於外。謂之音。宮商角徵羽聲也。絲竹金石匏土革木音也。禮樂記曰。凡音之起。由人心生也。人心之動。物使之然也。感[10]物動故形於聲注云。宮商角徵羽雜比曰音。單曰聲。又曰。宮爲君。商爲臣。角爲民。徵爲事。羽爲物。五者不亂則無怗懘之[11]音。注云。五者君臣民事物也。凡聲濁者尊。清者卑。[12]怗懘敗不和貌也。同月令曰。春其音角謂樂器之聲也。三分羽益一以生角。角數六十四。屬木者。以其清濁中。民之象也。春[13]氣和[14]則角聲調。樂記曰。角亂則憂。其民怨。凡聲尊卑取象五行。數多者濁。數少者聲清。大不過宮。細不過羽也　夏其音徵三分宮去一以生徵。徵數五十四。屬火者。以其微清事之象也。[15]夏也。夏氣和則徵聲調。樂記云。徵亂則哀。其事勤。　中央土火休而盛德在[16]土也[17]其音宮聲始於宮。宮數八十一。屬[18]土者。以其最濁。君之象也。季夏之氣和則宮聲調。樂記曰。宮亂則荒。其君[19]驕　秋其音商三分徵益一以生商。商數七十二。屬金者。以其濁次宮。臣之象也。秋氣和則商聲調。樂記云。商亂則陂。其宮[20]壞　冬其音羽三分商去一生羽。羽數四十八。屬水者。以其最清。物之象。冬氣和則羽聲調。樂記云。羽亂則危。其財[21]匱　左傳曰。天有六氣。降生五味。發爲五色。徵爲五[22]聲。杜預曰。白聲商。[23]青聲角。黑聲羽。赤聲徵。黃聲宮也。晉書樂志曰。宮中也。中和之道。無往而不理。商强也。謂金[24]性之堅强。角觸也。象諸陽氣觸動而生。徵止也。言物盛則止。羽舒也。陽氣將復。萬物孳育而舒生。爾雅云。宮謂之重。商謂之敏。角謂之經。徵謂之迭。羽謂之抑。注曰。皆五音別名。其義未詳

相和　經音義曰。摩訶般若波羅蜜經曰。相和胡臥反。相應也。詩曰。唱予和。周易。鳴鶴[25]在陰。其子和之。老子曰。音聲相[26]注曰。上唱下必和是也

月光摩尼[27]持海輪寶　未詳

羅覆　廣韻曰。覆蓋也。敷救反。又扶富[28]反。伏兵。芳福反。反覆也。例也本案。羅覆猶列[29]蓋

帝王　千字文云。乞[30]刹怛哩也。此云帝。囉惹此云王。廣韻曰。說文云。帝諦也。王天下之號也。爾雅。君也。都計反。王大也君也。字林曰。[31]王天地人。一貫三爲王。天下所法也。雨方反。又[32]放反。霸王。又盛也。說文曰。董仲舒曰。古之造文字者。三畫而連其中。謂之王。三者天地人也。而參通之王者也。孔子曰。一貫三爲王。翻譯名義[33]集。帝王篇云。帝王[34]略論曰。夫帝王者。必立德立功可大可久。經之以仁義。緯之以文武。深根固蒂貽[35]厥子孫。一言一行以爲軌範。垂之萬代爲不可易。所以城中四大王居其[36]上。帝力可以鎮萬邦。王威可以伏兆庶。故金口之遺囑。鶴林之顧命。慮四衆以微弱。恐三寶而[37]衰墜。託國之威風。藉王之勢力。故委寄於帝王。[38]伏勅以流通也。白虎通曰。德合天地者稱帝。仁義合者稱王。別優劣也。禮謚法曰。德象天地稱帝。仁義所生稱王。帝者天號。王者五行之稱也。皇何謂也。亦號也。皇君也美也大也。天之總。美大稱也。[39]皇時質故總之也。號之爲皇者。煌煌人莫違也。煩一夫擾一士。以勞天下。不爲皇。不擾匹夫匹婦。故爲皇。故黃金棄於山。珠玉捐於淵。巖居穴處衣皮毛。飲泉液吮露英[40]也。虛無寥廓與天地通靈也。號言爲帝者何。帝者諦也。象可承也。王者往也。天下所歸往。鉤命決曰。三皇步。五帝趨。三王馳。五覇驚。或稱天子。或稱帝王。何以爲言。接上稱天子。明以爵事天也。接下稱帝王。王者得號天下至尊言稱以號令臣下也

妓樂　新譯華嚴音義云。妓樂。渠倚反。切韻稱。妓女樂也。埤蒼曰。妓美女也。因以美女爲樂。謂之妓樂也。經本有從手邊作支者。此乃技藝字也。或有從立人作者。音章[41]傷反。害也。非經意也。南山業疏云。妓通男女。郎奏樂者。金石八音之所奏也

哀亮　經音義曰。哀亮。下力向反。清朗也

[1]青十(也)(甲)(乙)　[2]澄也潔也＝潔也澄也(乙)　[3]圖＝圓(甲)(乙)　[4]論＝侖(甲)(乙)　[5]侍＝特(甲)　[6]書十(曰)(甲)　[7]羽十(也)(甲)(乙)　[8]反＝又(甲)　[9]竹＝什(甲)　[10]物十(而)(甲)　[11]音十(矣)(甲)(乙)　[12]怗十(懘)(甲)，(滯)(乙)　[13]氣＝季(乙)　[14]〔則〕－(乙)　[15]〔夏也〕－(甲)　[16]〔土也〕－(乙)　[17]（土）十其(乙)　[18]土＝王(甲)(乙)　[19]驕十(也)(甲)　[20]壞十(也)(甲)　[21]遺十(也)(甲)，遺＝匱(乙)　[22]〔聲〕－(乙)　[23]〔青〕－(乙)　[24]〔性〕－(乙)　[25]在＝有(甲)　[26]（和）十注(甲)　[27]〔持〕－(甲)　[28]〔反〕－(乙)　[29]蓋十(矣)(甲)(乙)　[30]刹＝利(甲)　[31]王十(者)(甲)　[32]（于）十放(甲)　[33]集十(云)(甲)　[34]〔略〕－(甲)(乙)　[35]厥＝其(乙)　[36]上＝一(甲)(乙)　[37]衰＝愛(甲)(乙)　[38]伏＝使(乙)　[39]〔皇〕－(甲)(乙)　[40]〔也〕－(甲)(乙)　[41]傷＝傷(甲)，〔傷〕－(乙)

精舍　新譯花嚴音義曰。[1]藝文類聚曰。精舍者。非以舍[2]之精妙名爲精舍。由其精練行者之所居。謂之精舍也

眞珠　翻譯名義集曰。[3]眞珠出魚腹中蛇腦中。漢書曰。珠蚌中陰精。隨月盈虛。發揮記曰。漢書云。珠蚌中陰。[4]隨月盈[5]虛也。今南海交阯合浦所產。圖經曰。廉州邊海中有洲島。島上有大池。謂之珠池。入池採老蚌。割取珠。倭名曰。白虎通云。海出明珠。日本紀私記。眞珠和名之良太[6]萬　名醫別錄云。眞珠寒無毒。鎭心主瞖。點日中主膚[7]瞖障瞙

明月　司馬長卿上林賦曰。明月珠子的皪江靡。善曰。明月珠。蚌子珠。爲蚌所懷也本今案。眞珠明月同實而兩名。共爲蚌所懷故。蓋通古今之異語。又有一種明月珠。謂裴氏廣州記曰。鯨鯢目明月珠。潘岳西征賦注曰。鯨魚死其目化爲明月[8]珠

交露　經音義曰。法華經曰。露幔莫半反。說文。幔[9]幕。在傍曰帷。在上曰幕。幕覆也。露覆露也。案諸經中。珠交露蓋。珠交露車。同其事也。琛興述文曰。交露者幔也。字林曰。幔幕泫泫似垂露故

洛池　經音義曰。華嚴云。池沼。說文。沼池也。梵云賀羅馱。總言池水也。倭名曰。玉篇云。池除知反。和名以介蓄水也

縱廣　新譯華嚴音義曰。縱廣紫容反。孟康注史記曰。南北爲縱。東西爲橫。橫廣也。縱字正體从木。有从糸彳作者。皆俗通用

湛然　唯識論云。湛然。音義曰。上宅減反。澄寂也

甘露　廣韻曰。說文作甘美。古三反。露潤澤也。五經通義曰。和氣津凝爲露。蔡邕月令曰。露者陰之液也。洛[10]古反。瑞應圖曰。甘露者美露也。神靈之精。仁瑞之澤。其凝如脂。其甘如飴。一名膏露。一名天酒。宋書曰。文帝元嘉中。甘露降狀如細雪。東方朔神異經云。西北海外有人。[11]長二千里。兩脚中間相去千里。但日飲天酒五斗。[12]注。張花曰。天酒甘露也。山海經曰。諸沃之野。搖山之民甘露是飲。不壽者八百歲。論衡曰。甘露味如蜜。王者太平之應。晉中興書曰。王者敬養耆老。則甘露降於松柏。尊賢容衆。則竹葦受之。甘露者仁澤也。其凝如脂。其美如飴。拾遺記曰。崑崙甘露。其味如飴。人君[13]聖德則下

栴檀樹　經音義曰。對法論云。旃彈那。徒旦反。或作栴檀那。此外國香木也。有赤白紫等諸種私案。[14]和名赤謂之牛頭栴檀。黑者謂之紫檀。白者謂之白檀　新譯華嚴音義曰。烏洛迦。栴檀香。烏洛迦者。西域蛇名。其蛇常患毒熱。據此香以身遶之。毒熱便息。故因名之。或[15]人云。此蛇最毒。螫人必死。唯以栴檀香能治。故以爲名耳。又云。栴檀此云與藥。謂白檀能治熱病。赤檀能去風腫。皆是除疾。身安之藥故。名與藥也。翻譯名義集曰。牛頭栴檀。或云。此方無故不翻。或云。義翻與藥。能除病故。慈恩傳云。樹類白楊。其質涼冷蛇多附之。華嚴曰。摩羅耶山出栴檀香。曰牛頭。若以塗身。設入火坑[16]不能燒。正法念經云。此洲有山。名曰高山。高山之峯有牛頭栴檀。若諸天與修羅戰時。爲刀所傷。以牛頭栴檀塗之卽愈。以此山峯狀如牛頭。於此峯中生栴檀樹。故名牛頭。大論云。除摩梨山無出栴檀。白檀治熱病。赤檀去風腫。摩梨山此云離垢。在南天竺私案。苑法師云。摩羅耶山。具曰摩利伽羅[17]耶。其山在南天竺境。摩利伽羅耶國南界。因國以立山名。其山中多出白栴檀木也。西域記曰。秣羅矩吒國南濱海有秣剌耶山。其中則有白[18]栴檀香樹栴檀[19]儞婆樹　聖德太子傳曰。推古天皇三年乙卯三月。土佐南海。夜有大光。亦有聲如雷。[20]經三十箇日矣。夏四月著淡路南岸島人不知沈水。以交薪燒於竈。太子遣使令獻。其大一圍長八尺。其香異薰。太子[21]觀而大悅。奏云。是爲沈水香者也。此木名栴檀香。木生南天竺國南海之岸。夏月諸蛇相繞此木冷故也。人以矢射。冬月蛇蟄。卽折而採之今案。蛇繞矢射[22]等義。西域記同之　其實鷄舌。其花丁子。其脂薰陸。沈水久者爲沈水香。不久者爲淺香。而今陛下興隆釋敎。肇造佛像。故釋梵感德。漂送此木。卽有勅命百濟工刻造檀[23]像。作觀音菩薩高數尺安吉野比蘇寺。時時放光明

優鉢羅華　經音義曰。放光般若經曰。優鉢剌指遙反。又作漚鉢羅。此譯曰黛華。又曰。大菩薩藏經曰漚鉢。舊優鉢羅。此云黛華也。新譯華嚴音義云。優鉢[24]羅。具曰尼羅烏鉢羅。尼羅者此云靑。烏鉢羅花號也。其葉狹長。近下小圓。向上漸[25]央。佛眼似之。經多

[1]藝十(云)㊥　[2](之精…謂)十七字一㊁　[3](智論曰)十眞㊥　[4](精)十隨㊥　[5][虛]一㊁　[6]萬＝麻㊥㊁　[7]瞖＝翳㊥　[8]珠十(云)細註㊥，(云云)細註㊁　[9]幕十(也)㊥　[10]古＝故㊥　[11][長]一㊥　[12][注]一㊥㊁　[13]聖＝靈㊁*　[14](頭)十和㊥㊁　[15][人]一㊥　[16](火)十不㊥　[17]那＝耶㊥*　[18][栴]一㊥　[19]儞＝爾㊁　[20][經]一㊁　[21]觀＝視㊥　[22][等]一㊁　[23][像]一㊁　[24]羅十(華)㊥㊁　[25]央＝尖㊥

爲喩。其花似藕稍有刺也

①優曇摩花　經音義曰。大菩薩藏經曰。鉢特徒得反。舊言波頭②摩。又作波頭慕。此云赤蓮③華。新譯華嚴音義曰。波頭摩華。正曰鉢特摩忙。此曰赤蓮花也。其花莖有刺也

拘物頭花　經音義曰。放光般若經曰。句文羅。又作拘物陀又拘牟頭。或作拘物頭。此譯云拘者地。物陀者喜。名地喜花。新譯華嚴音義曰。拘物頭花。莖有刺。色赤白。以其花葉稍短。未開敷時。狀都甕然。④上於六反下七六反　故亦或名小白花也

分陀利花　經音義曰。放光般若經云。分陀利。又作芬。此譯曰白蓮花也

光茂　廣韻曰。光明也。古黃反。茂卉木盛也。古作懋。莫候反本　言衆花交色明耀蕃蕃矣

彌覆　新譯華嚴音義曰。彌覆芳富反。漢書音義云。彌滿也。言遍滿覆蔭也

還復　廣韻曰。還反也復也退也。戶關反。一音旋。復返也往來也。扶富反。又音服。爾雅曰。還復返也。還音旋

冷暖　玉篇曰。冷寒也。力頂力丁二反。暖溫也。亦作煗同。奴卵反

蕩除　左傳曰。余心蕩。杜預曰。蕩動散也。鄭玄注禮記曰。蕩猶動也

映徹　廣韻曰。映亦作暎同。於驚反。明也

微瀾　玉篇曰。瀾潘亦作瀾同。力安反。經音義曰。洛安反。爾雅大波爲瀾。小波爲淪

安詳　廣韻曰。安烏寒徐也。詳似羊審本　案。安詳⑤者行靜而正也

洞達　經音義曰。洞徒貢反。說文洞疾流也。亦深邃之貌。河上公老子注云。道德洞達無不覆濟是也

虛無之身　李周翰注文選曰。虛無空也。河上公老子章句曰。虛無制有形。賈公彥述義曰。君平云虛無者。道德之身。道德者虛無之⑥神。又曰。夫道德者。孕氣含精。至一應群變而常寂。生萬物而無心。不爲也。而無不爲。不化也。而無不化。若幽谷之應聲也。不限宮商之殊。如明鑒之待物也。豈隔妍蚩之異。已上今案。佛爲化震旦。先差遣三聖。據佛⑦生昭王甲寅年。老子生定王乙卯年。相去歷二十八帝。越四百二十有二年。若自佛滅至于老子生。亦已三百四十四年。又昭王甲寅佛生。靈王庚戌孔子生。二聖相去四百七十七年。而李孔二聖所立配當法門。聖祖二篇者眞⑧諦。素王五常者俗諦。宗鏡序曰。正君臣親父子厚人倫。儒吾之師也。所謂孔子持萬類於實有。存五常於淳心。豈非森羅萬像宛轉而現形。恒沙衆庶必然而蒙化之理乎。宗鏡序曰。寂兮寥兮。視聽無得。自微妙升虛無以止。乘風馭景。君得之則善建不拔。人得之則延貺無⑨究。道儒之師也。上云道德者孕氣含精。至一應群變。而常寂生萬物而無心。不爲也而無不爲。不化也而無不化。若幽谷之應聲。如明鑒之待物。即是與云法身理者。冥冥無形。玄玄離語。而可應必應。萬像皆法身用。可爲⑩必爲。必爲一切。是眞⑪如作之義同。況無爲自然言源起⑫老子矣。然則道宗虛無。⑬釋眞如。語異義同。智者無疑。極樂報土。人天化生而盡備微妙之相。彌陀報佛。所化淸淨而無不法性之身。得無爲妙相。故云自然。雖有漏麁質。故云虛無。而康僧鎧祕深旨。少擧虛無之名。⑭道和尙搜實理。專判報土之義。隱顯方參差。二*聖密意耳

貧窮　玉篇曰。乏財言貧。皮旻反。窮極也。渠躬反。毛詩曰。窶且貧。傳曰。窶無禮也。貧者困於財也

形戶經　貌莫教　容餘封　狀鋤亮　案。四字訓皆同。蓋所以通古今之異⑮語

底極　廣韻曰。底下也。都禮反。極至也終也窮也。渠力反本　案⑯極者。卑賤窮無下稱也

厮下　經音義曰。涅槃經云。厮下又作廝同。息移反。廣雅厮謂命使也。字書厮役也。謂賤役也。漢書厮輿之卒。張晏曰。厮微也。韋昭曰。折薪曰厮。吹烹曰養

飢寒　廣韻曰。飢饑也。居夷反。後漢書曰。救民飢饉。師古曰。穀不熟爲飢。蔬不熟爲饉。蔬菜也

困苦　東宮切韻曰。釋氏曰。困苦悶　故⑰慮疲也貧也。王仁煦云。苦於事也。孫愐云。惓也。病篤也。孫伷云。韻略極也。著頡⑱扁困苦也。沙門淸徹云。困病之甚也。苦患也。又困也。康杜反

①優＝鉢㊄　②摩＋（摩）㊄　③華＋（也）㊀㊁　④〔上於…反〕八字－㊀㊁　⑤〔者〕－㊀㊁　⑥神＝身㊄　⑦〔生〕－㊁　⑧諦＋（也）㊁　⑨究＝窮㊀㊁　⑩〔必爲〕－㊄　⑪〔如〕－㊁　⑫（於）＋老㊄　⑬釋＋（歟）㊀㊁　⑭道＝導㊄　⑮語＋（矣）㊄㊁　⑯（底）＋極㊀㊁　⑰慮＋（也）㊄　⑱〔扁〕－㊁

人理　玉篇云。人象臂脛之形。而眞反。翻譯名義集曰。摩奴舍喃。女函反。大論。此云人。法苑云。人者忍也。禮記曰。人者天地之心。❶至行之端。周書云。惟人萬物之靈。孔安國云。天地所生。惟人爲貴。今謂。若無善因❷奚者。謂五戒也。一不殺戒。二不盜戒。三不邪婬戒。四不妄語戒。五不飮酒戒也。孝經曰。天地之性。人爲貴。人之行莫大於孝。孔安國云。性生。凡生天地之間。含氣之類。人最其貴❸者。禮記曰。人者❹其天❺人地之德。陰陽之交。鬼神之會。五行之秀也（言人兼此氣性）又云。人者天❻地之心。五行之端也。食味別聲被色而生者。故聖人作則。必以天地爲本。以陰陽爲端。以四時爲柄❼（兵命反）以日星爲紀❽。五行大義云。東夷之人。其形細長。脩眉長目。衣冠亦尙狹長。東海勾麗之人。冠❾高狹加以鳥羽。象於木枝。長目主肝。肝木也。故細而長。皆象木也。南蠻之人。短小輕叡。高口少髮。衣服亦尙短輕。高口經人之中。至心。心火也。炎上故高。炎上故少髮也。西戎之人。深目高鼻。衣而無冠者。鼻主肺。肺金也。高目肝也。肝爲木。金之所削故深。金主裁斷。故髮斷無冠。北狄之人。高顴被髮。衣長者。顴主腎。腎水也。故高顴。被髮者。象水流漫也。衣長亦象水行也。中夏之人。容貌平整者。象土和平也。其衣冠❿東服⓫修。五色者象土。包含四行也（孔子曰）東僻之人曰夷。精以撓。南僻之人曰蠻。信以朴。西僻之人曰戎。頑以剛。北僻之人曰狄。服以戾。中國人安居和味。經音義曰。月明菩薩經云。親理力紀反。禮記。天理滅矣。鄭玄云。理猶性也。又云。樂者通倫理。注云。倫類也。理分也

富有　廣韻曰。富方副反。豐於財也。下云久反。果也取也質也又也。論語。子謂衛公子⓬荊。富有曰苟美是也

不肯　廣韻曰。肯可。說文作肎同。苦等反

愚鄙　廣韻曰。愚惷⓭（愚也）說文曰。愚戇也。鄙陋也。又邊鄙也。方美反

慈惠　東宮切韻曰。曹憲云。慈疾也愛也。案慈愛下之情。郭知玄云。慈善於子。孫愐云。心所念曰⓮慈。顧野王案慈者上所以愛⓯下。孝者下所以事上。禮記曰。父慈子孝是也。玉篇云。惠愛也仁也慈也恩也。又作憓同。玄桂反。經音義云。惠胡桂反。周禮施其惠。鄭玄曰。賙衣食曰惠。孟子曰。分人以財謂之惠是也

仁愛　東宮切韻曰。郭知玄云。仁不惡於人。釋⓰氏云。恩也。愛人以及物曰仁。好生惡殺曰仁。仁忍也。善惡含⓱忍也。曹憲云。愛閑貌。郭知玄云。悅也。釋*氏云。賞⓲玩。麻果曰。憐念。⓳愐云。惠也嘉也。廣雅。仁也。祝尙丘云。親也

享茲　經音義云。享虛掌反。當也。亦受也

積善　廣韻曰。積聚也。資昔反。善良也大也佳也。說文作譱。吉也。又作善同。常演反。周易曰。積善之家。必有餘慶。積不善之家。必有餘殃。是也

適生　經音義云。摩訶般若波羅蜜經曰。適⓴生。三蒼。古文商適二形同。之尺反。廣雅。祇適也。謂適近也始也。

珍饌　經音義曰。華嚴云。珍饌。又作㉑籑同。仕眷反。說文。備具飮食也。論語曰。先生饌。馬融云。饌飮㉒食

服御　經音義曰。大論云。服御扶福反。說文。服用也。爾雅。服整也。郭璞曰。服御令齊整也。御古文馭同。魚據反。廣雅。御進也侍也。蔡邕獨斷曰。凡衣服加於身。飮食入於口。妃妾接於寢。㉓皆御。御之所親愛則曰幸。釋名曰。御語也。尊者將有所欲。先語之也。亦言。其職卑㉔下。尊者所勤御。如御牛馬然也

宿福　廣韻曰。宿素也。孔㉕子。大素者。質之始也。又故也。息逐反

金縷　魏略曰。大秦國有金縷。繡雜色之綾。西域記曰。迦毘羅衛國尼拘盧陀僧伽藍不遠有窣堵婆。是如來於大樹下東面而坐。受姨母金縷袈裟（案縷力主反。綫也。金鏤此方無故聞名未親狀。）譔者㉖詳之

晃曜　玉篇云。晃光也。亦作晄同。乎廣反。經音義曰。光讚般若經云。晃昱。說文。昱明也。煜燿也。埤蒼。晃㉗煜。光燿熾盛貌也

嚴麗　新譯華嚴音義曰。嚴麗。王逸楚辭注云。嚴莊也。麗美好也。爾雅曰。麗著也

溫雅　廣韻曰。溫和也善也良也。烏渾反。雅正也嫺也。五下反（如訓應知）璟興述文曰。溫雅者。得中之狀

❶至=五㊥　❷奚十(感美報習善因)㊥　❸者十(也)㊥*　❹[其]一㊥　❺人地=地㊥，地人㊚　❻地十(人)㊥　❼[兵命反]一㊥　❽紀十(東宮切韻曰廉果云家語曰裸蟲三百六十人爲之長 二十六字)㊥　❾[高]一㊥　❿東=車㊥㊚　⓫修=脩㊥　⓬荊=莉㊚　⓭[愚也]一㊥　⓮慈十(云慧)㊚　⓯下十(也)㊚　⓰氏=名㊥*　⓱忍=仁㊥　⓲玩十(也)㊥　⓳(孫)十愐㊥　⓴[生]一㊥　㉑籑=纂㊚　㉒食十(也)㊥　㉓皆十(曰)㊥　㉔[下]一㊚　㉕子十(曰)㊥　㉖詳十(審)㊥㊚　㉗[煜]一㊚

光澤　廣韻曰。澤潤也。亦陂澤。場伯反

馨香　廣韻曰。馨香。呼刑反。杜預注左傳曰。馨香之遠聞也。尚書云。至治馨香感于神明。黍稷非馨。明德惟馨。詩箋曰。苾苾芬芬有馨香是也

芬烈　經音義曰。涅槃經云。芬馥。敷雲反。方言芬和也。郭璞曰。芬香和調也。司馬長卿上林賦曰。吐芳揚烈。善曰。烈酷烈。香氣盛也

足履　廣韻曰。履力几反。踐也。又踏類也

陷下　玉篇曰。陷墜入地。沒也墮也隤也[1]（壞也墜也下也）　或作錎同。乎監反

青白玄黃朱紫　翻譯名義集曰。尼羅此云青色。東方甲乙歲星屬木。氷伽羅梁言蒼色。叔離此云白色。西方庚辛太白屬金。訖㗚瑟摯此云黑色。北方壬癸辰星屬水。鞞陀羅或劫賓那。此云黃色。中央戊巳鎮星屬土。阿盧那此云赤色。南方丙丁熒惑屬火。盧醯呾迦西域記曰。唐曰赤色。羅差或名勒叉。此曰紫色。杜預注左傳曰。辛色白。酸色青。鹹色黑。苦色赤。甘色黃

煒燁　經音義曰。大方等大集經曰煒燁。于匪反。下為[2]獵反。說文[3]曰。煒盛明貌也。方言煒盛[4]也

煥爛　廣韻曰。煥火光也。火貫反。爛火熟也。又明也。說文作[5]爛同。郎肝反。經音義曰。煥爛光明美貌[6]

淨土三部經音義集卷第二

沙門信瑞纂

無量壽經卷下

上輩　經音義曰。法華經云。此輩補妹[7]反。蒼頡篇[8]云。輩比。廣雅。等[9]翻亦類字體從非。翻音補[10]盤反

齋戒　經音義曰。雜阿毘曇心論云[11]齋戒。古文作誡同。古薤反。易云。以此齋戒。韓康伯云。[12]洒心曰齋。防患曰戒。字林齋戒潔也。齋亦齋也。廣雅曰。戒[13]具也防也慎也戒也備也。字從廾持戈以戒不虞。字意也。又曰。四分律云。說[14]戒。戒亦律之別義也。梵言三婆羅此譯云禁戒者。亦禁義也。南山業疏云。初名云戒云齋云關者。眾名乃異。莫不攝淨歸心也。言八戒者。八即所防之境。戒則能治之業。言八齋者。齋謂齊也。齊一其心。[15]或言淸也。靜攝其慮。如世閑室亦號齋也。言關齋者。卽禁閉非逸靜定身心也

塔像　經音義云。法華經曰寶塔。他盍反。諸經論中或作藪斗波。或作塔婆。或云兜婆。或言偸波。或言蘇偸波。或言脂帝浮都。亦言支提浮圖。皆訛略也。正言窣[16]覩波。此譯云廟。或言方墳。此義翻也。或云大聚。或云聚相。謂累石等。高以為[17]相。案塔字諸字書所無。[18]葛洪字苑云。塔佛堂也。[19]他合[20]切。[21]新華嚴音義云。塔具云窣堵波。謂置佛舍利處也。倭名曰。孫[22]佃切韻云。齊楚曰塔。（吐盍切。內典有多寶佛塔。石塔沙塔泥塔等塔）楊越曰龕（口含反）。一云。塔下室也

懸繒　廣韻曰。懸（音玄）說文。繫也。相承為州縣字。[23]懸（俗今通用）下疾陵反。布帛總名也。經音義云。繒在陵反。爾雅通五色皆曰繒。三蒼雜帛曰繒也。倭名曰。漢書云。灌嬰販繒[24]（和名加止利）案言懸繒者。以繒造彩幡。懸于佛[25]殿

然燈　廣韻曰。說文云。然燒也。俗作燃同。

往覲　玉篇曰。覲見也。奇[26]靳反。周禮曰。以賓禮親邦國（覲者使之相親附也）春見曰朝。[27]夏見曰宗。秋見曰覲。冬見曰遇。注曰。覲之言勤也。欲勤王事也。新華嚴音義云。覲謁上渠恪反。珠叢曰。覲就見尊老也

各齎　廣韻曰。齎持也遺也付也。俗作賫同。相稽[28]切

咸然　廣韻曰。咸皆也同也悉也。胡讒反

奏天樂　廣韻曰。奏進也。則候反。小雅曰。奏進也為也

歌嘆　廣韻曰。禮記云。舜作五弦之琴以歌南風。釋名曰。人聲曰歌。歌者柯[29]也。以聲吟詠。[30]上下如草[31]木有柯葉。竟[illegible]言歌。聲如柯。亦作謌同。古俄反。詩曰。我歌且謠。傳曰。曲合樂曰歌。徒歌曰謠。禮記云。夫歌者。直己而陳德也。動己而天地應焉。四時和焉。星辰理焉。萬物育焉。詩序曰。情動於中而形於言。言之不足故嗟歎之。嗟歎之不足故永歌之。永歌之不足。不知手舞之

[1]〔壞也墜也下也〕－(甲)，（隤）＋壞(乙)　[2]〔獵反〕－(乙)　[3]〔曰〕－(甲)(乙)　[4] 也＋（經文作瑋曄非體也）八字(甲)　[5] 爛＝燗(甲)　[6] 此次甲本乙本倶有卷末題淨土三部經音義集卷第一　[7] 反＝切(甲)*　[8]〔云〕－(甲)(乙)　[9] 翻＝祛(甲)(乙)*，翻＋（報）(甲)(乙)　[10] 盤＝槃(甲)　[11] 齋戒＝戒齋(甲)*　[12] 洒＝灑(甲)　[13] 具＝備(甲)　[14] 戒＋（古薤切）(甲)　[15] 或＝戒(甲)(乙)　[16] 覩＝都(乙)　[17] 相＋（也）(甲)(乙)　[18]（唯）＋葛(甲)(乙)　[19]（音）＋他(甲)　[20] 切＝反(乙)*　[21] 新華嚴音義＝新譯華嚴經音義(甲)(乙)下同　[22] 佃＝個(甲)　[23] 懸＝縣(乙)　[24] 和＝倭(甲)(乙)　[25] 殿＋（也）(甲)(乙)　[26] 靳＝新(甲)　[27]〔夏見曰〕－(甲)　[28] 切＝反(乙)　[29] 也＋（所歌之言是其實也）(甲)　[30]（有）＋上(甲)　[31] 木＋（之）(甲)(乙)

足之蹈之

慧日　王簡栖頭陀寺碑文云。曜慧日於康衢、則重昏夜曉。善曰。劉瓛曰。菩薩圓淨。照均明雨。故曰慧日。翰曰。法花經曰。慧日大聖尊。久乃說是法

欣笑　廣韻曰。欣喜也。許斤反。笑、欣也喜也。亦作咲。俗作㗛同。私妙反

整服　廣韻曰。整正也齊也。之郢反。服衣也

梵聲　翻譯名義集云。波闍尼❶娑嘛。此云音聲。法界次第云。音者詮理之聲、謂之音。佛所出聲。凡有詮辯言辭淸雅。聞者無厭❷足。❸聽無足。能爲一切作與樂拔苦因緣。莫若聞聲之益。即是以慈修口故有八音。一極好音。二柔軟音。三和適音。四尊慧音。五不女音。六不誤音。七深遠音。八不竭音。大論云。菩薩音聲有恒沙等之數。佛音聲所到無有限數。經音義云。華❹嚴曰。八梵八種梵音者。案十住斷結經云。一不男音。二不女音。三不強音。四不軟音。五不淸音。六不濁音。七不雄音。八不雌音

謙敬　東宮切韻曰。釋氏云。謙、敬也虛也讓也。長孫訥言曰。輕己敬人云謙。廣韻云。謙、敬也讓也。苦兼反。敬、恭也肅也。居慶反

憍慢弊懈怠　廣韻曰。憍舉喬恣也。慢謨晏反。俗作㥯。玉篇慢輕侮也。不長也怠也倨也易也。弊毘祭困也惡也。懈佳賣倦也嬾❺也。怠徒改懈也

所測　廣韻曰。測、度也。初力反

一尋　廣韻曰。尋長也。又尋常。六尺曰尋。倍尋云常。徐林反。新譯華嚴音義曰。何承纂要云。八寸曰咫。三尺曰武。五尺曰墨。六尺曰步。七尺曰仞。八尺曰尋。十尺曰丈。❻六曰常。小雅曰。四尺曰仞。倍仞曰尋。倍尋❼仞曰常。

無礙　經音義曰。法華經云。無礙。古文硋同。五代反。說文。礙、止也。又作閡。郭璞以爲古文礙字。說文。閡、外閉也。經作㝵。㝵、都勒反。案㝵得二字同❽體。說文。㝵、取也。尚書高宗夢❾㝵。說是也。㝵非此義

華蓋　經音義曰。法華經云。華蓋。❿故瓜反。古今注曰。黃帝與蚩尤戰於涿鹿之野。常有五色雲氣金枝玉葉⓫止於帝上。有花葩之像。故因而作華蓋⓬焉。⓭又案西域記。暑熱人多持蓋。皆以花飾之。諸經中多言幢幡花蓋⓮是。涿、竹角反。葩⓯宋曰。育委反。于彼反。玉曰。爲詭反 倭名岐沼加散 倭名云。服元共曰兼名⓰苑注曰。華蓋黃帝征蚩尤時。當帝頭上有五色雲。因其形所造也

煜爚　經音義云。煜爚⓱又作焴同。餘祝反。光明盛貌也。⓲下弋⓳斫反。說文。煜、燿也。爚、火光也。經文作昱爍。非字⓴林也

僉然　經音義云。仁王經曰。僉然。七㉑兼反。㉒小雅。僉同也。爾雅。僉咸。胥皆也。方言。自關而東五國之郊謂皆曰僉。東齊曰胥

忽然　東宮切韻曰。陸法言云。忽、呼骨反。郭知玄云。忽、事不意而至也。麻果云。倏忽俄頃也。沙門清徹云。或作㫚。案詩傳云。忽滅也。左氏傳云。其亡也忽焉。杜預云。忽速貌

班宣　經音義云。涅槃經曰班宣。古書或作頒同。補姦反。頒遍也。爾雅云。班賦也。郭璞云。謂布與也

開避　玉篇云。開、闢也。口該反。廣韻曰。開解也。避婢義反違也迴也。東宮切韻曰。曹憲云。避迴也。案迴轉而去謂之避也

熙怡　經音義曰。摩訶般若經云。熙怡。虛之切。下與之反。說文。熙怡、和悅也。方言。怡喜也。湘潭之間曰紛怡。或云熙怡。經文㉓作嬉同。虛之反。說文。嬉、樂也。蒼頡篇。嬉㉔戲也。嬉非今用

適莫　經音義曰。放光般若經云。適莫。都狄反。下讀各反。謂無人無相也。適猶敵也。言敵匹也。莫猶慕也。言慕欲也。按又適莫無親疏之謂也。論語。子曰。君子之於天下無適無莫也。義之與比。注云。無適無莫。無所貪慕。唯義㉕在所也。東宮切韻曰。孫伷云。適莫厚薄之辭也

無競　廣韻曰。競、爭也強也逐也遽也。俗作竸同。渠敬反

無訟　廣韻曰。爭罪曰獄。爭財曰訟。似用㉖反

離蓋　新華嚴音義云。蓋謂五蓋。貪蓋。恚蓋。惛沈睡眠蓋。掉舉惡作蓋。疑蓋也

厭怠　廣韻曰。論語曰。食不厭精。於艷反。下徒亥反。懈也

觀察　俱舍光記曰。伊剎尼此云觀察也。廣韻云。說文曰。觀、諦觀也。古玩反。察、監也諦也。㉗知㉘也。審也。初八反

❶娑＋(婆)(甲)　❷〔足〕一(甲)　❸聽＋(之)(甲)　❹嚴＋(經)(甲)(乙)　❺也＋(怠也)(甲)(乙)　❻(丈)＋六(甲)　❼〔仞〕一(甲)　❽體＋(也)(乙)　❾㝵＝得(乙)
❿故＝胡(甲)　⓫止＝上(甲)　⓬〔焉又…蓋〕二十六字一(乙)　⓭又＋(音呼瓜切)細註(甲)　⓮是＋(也)(甲)　⓯〔宋曰育委反〕一(甲)　⓰苑＝花(甲)(乙)　⓱又＝文(甲)　⓲(曲鞠)＋下(甲)　⓳斫＝灼(甲)　⓴林＝體(甲)(乙)　㉑兼＝廉(甲)　㉒小＋(爾)(甲)　㉓(有)＋作(甲)　㉔戲＋(笑)(甲)
㉕在＝有(甲)　㉖反＝也(乙)　㉗〔知也〕一(甲)　㉘也＋(至也)(乙)

如如　經音義曰。攝大乘論云、歷法非一。故曰如如

疑懼　廣韻曰。疑不定也惑也恐也嫌也。語其反。懼怖也。其遇反。王弼注周易曰。內懷疑懼是也

覆載　廣韻曰。覆蓋也。敷救反。載乘也。作代反。孔安國[1]注孝經云。夫[2]覆而無外者天也。其德無不在焉。載而無棄者地也。其物莫不植焉。是以聖人法之。以覆載萬民。萬民得[3]職而莫不樂用。莊子曰。夫子云[4]老子也[5]夫道覆載萬物[6]者也。洋洋乎大哉。[7]君子不可以不刳心焉。注云。有心累其自然。故當刳而去

決斷　廣韻曰。決流行也斷也破也。俗作決同。古穴反。玉[8]云。決斷也 斷決斷也。俗作斷同。丁貫反 ※玉云。斷截也 [9]丁亂反。決也 禮記月令云、斷決獄訟必端平是也

該羅　經音義曰。上古來反。該備也。方言云。該[10]成之也

外道　梵語勘文云。底丁逸體地以迦此云外道。普賢大佛頂同之 翻譯名義[11]集曰。俱舍玄義云。學乖諦理。隨自妄情不返內覺。稱爲外道。均聖論云。蔽理之徒。封著外道教。辨正論云。九十五種勝竊之塵於西戎。三十六部濫於東國。垂裕云。準九十六種外道經。於中一道是正卽佛也。九十五皆邪。華嚴大論。九十六皆邪者。以大[12]行小故。百論云。順聲聞道者皆悉是[13]邪。大莊嚴法門經曰。文殊師利問金色女。誰是外道。女言。於他邪說隨順忍受。是名外道。西域記曰。外道服飾。紛雜異製。或飾孔雀羽毛。或飾髑髏瓔珞。或無服露形。或草板掩[14]身。或拔髮斷髭。或蓬鬢推髻。裳衣無定。赤白[15]不[16]常

尼[17]拘類樹　經音義曰。勝天王般若經曰。尼*拘[18]尼陀樹。亦云*尼[19]狗盧陀。此譯云無節。亦云從高樹也。罪福應報經曰。尼*拘[20]類樹。高二十里。枝布方圓。覆六十里。其樹上子數萬斛

金翅鳥　梵語勘文曰。伽樓茶云金翅鳥。俱舍光記云。揭路茶此云頂癭。或名蘇鉢刺尼。此云[21]金翅。翅殊妙也。法華文句云。迦樓羅此云金翅。翅翮金居。四天下大樹上。兩翅相去三百三十六萬里。有人言。莊子呼爲鵬。鵬行。衆鳥[22]翼之。[23]稱爲鳳凰。私謂[24]鳳凰不踐生草。噉竹實。棲乳桐。金翅噉龍。[25]如何是類。記云。四迦中云。已住處有宮等者。長阿含十八云。大海北面有大樹。名究羅睒摩羅。圍七由旬。枝葉五十由旬。樹[26]東有卵生龍宮。又有卵生金翅鳥宮。南胎。西濕。北化。各有龍鳥之宮。並有七重行樹。衆鳥和鳴。取龍之時。翅搏海水。卵生搏開二百由旬。胎四百。濕八百。化千六百。胎卵濕化。如是次第噉一二三四龍。如是惡道住處。欲比西方安樂世界

牛王　翻譯名義集云。瞿摩帝此云牛。易曰。服牛乘馬。引重致遠。注云。稼穡之資。倭名云。四聲字苑云。牛語丘反。[27]和名宇之 土畜也。爾[28]雅云。犢音[29]獨和名古字之 牛子也。辨色立成云。特牛俗語云

象王古度比　頭大牛也

象王　翻譯名義集云。伽耶。或那伽。或那先。此云象。異物誌。象之爲[30]物。形體特詭。身倍數牛。目不踰豕。鼻爲口役。望頭若尾。馴良承教。聽言則跪。素[31]素玉潔。載[32]籍所美。服重致[33]遠。郭璞山海經注曰。象獸之最大者也。長鼻大者牙長一丈。今案。異物志云。[34]象牙歲脫。猶愛惜之。掘地藏之。人作假牙潛易之 博物志曰。象[35]名有雌雄。其一雌死。百有餘日。其雄泥土塗身。獨不飲酒食肉。或問其所以。輒流涕若有哀狀。說文曰。象長鼻牙。南越大獸。三年一乳。耳牙四[36]足形。倭名曰。四聲字苑云。象辭兩反。獸之 和名岐佐 獸名。似水牛。大耳長鼻。眼細牙長者也。爾雅云。南[37]方美者有梁山之犀象焉。王韶之始興記云。伊水[38]有洲。洲廣十里。有群象野牛。吳錄地理經曰。九眞群多象。日南亦饒之

師子王　梵語勘文云。思孕引二合賀引此云師子 出千光眼經大佛頂經 翻譯名義集云。僧伽彼。或[39]㗭多。此云師子。大論曰。如師子王。淸淨種中生。深山大谷中住。方頰大骨。身肉肥滿。[40]大眼長。光澤明淨。眉高而廣。牙利白淨。口鼻方大厚實堅。齒密齊利。吐赤白舌。雙耳高上。髦髮光潤。上身廣大。膚肉堅著。脩脊細腰。其腹不現。長尾利爪。其足安立。以身大力從住處出。優脊嚬申。以口扣地。現大威勢。食不過時。顯晨朝相。表師子王力。又曰。鄔波僧訶。或優婆僧伽。梁云小師子[41]王。又云狻猊。爾雅云。狻[42]猊如[43]虦猫[44]在奸食

[1]注十(古文)乙 [2]覆十(蓋)乙 [3](其)十職甲 [4](老子也)一甲乙 [5]夫＝天乙 [6](者)一乙 [7](故)十君甲 [8]云＝篇甲乙* [9](又)十丁乙 [10]成＝咸甲乙 [11]集十(外道篇)甲 [12]行＝斥甲 [13]邪十(文)細註甲 [14]身＝體甲乙 [15](不常)一乙 [16]常＝恒甲 [17]拘＝狗甲乙* [18](尼)一甲* [19]狗＝拘甲 [20]類＝陀甲 [21]金＝妙甲 [22]翼十(助也)細註乙 [23](亦)十稱甲 [24](鳳)一乙 [25]如＝云乙 [26]東十(果)甲 [27]和＝倭甲乙下同 [28]雅十(註)甲乙 [29]獨＝讀甲 [30]物＝獸甲乙 [31]素十(牙)甲 [32]籍＝箱甲 [33]遠十(文)細註甲 [34](知)十象甲 [35]名＝者甲 [36]足十(之)甲乙 [37]方十(之)甲 [38](有)一甲 [39]㗭十(訶孕)細註甲，㗭＝馱乙 [40](頭)十大甲 [41](王)一甲 [42]猊＝麑甲乙 [43]虦＝虎甲 [44]在奸＝如虎在奸釜(細註)甲

虎豹　注曰。卽師[1]子。出西域。倭名云。兼名苑曰。師子一名狻猊[2]酸猊二音　穆天子傳曰。狻猊日行五百里。以虎豹爲糧

嫉心　東宮切韻曰。孫伷云。玉篇。害賢曰嫉秦悉害色曰妬知故今案。楚辭。故輿[3]心嫉妬是也

厭足　廣韻曰。厭字亦作饜同。一鹽反。飽也[4]足滿也止也。从口止。卽玉反

疲倦　廣韻曰。疲勞也。又乏也。符羈反。倦厭也懈也。說文作[5]卷。勞也。或作勌同。渠卷反

憎愛　廣韻曰。憎疾也。作滕反。愛憐也。古文作㤅。說文作𢛳同。[6]烏代反

欣慼　廣韻曰。欣喜也。許斤反。慼憂也懼也。倉歷反

欲刺　廣韻曰。針刺。爾雅。刺殺也。七賜反。又七亦反。俗作刾。東宮切韻曰。曹憲云。刺殺也。案人有罪而議殺曰刺。又非也。公羊傳云。殺也。刺乞刀名。小於大刀者。祝尙丘云。芒銳殺也本案刺者草木芒利害物者也。今言欲刺者。五欲惱衆生。譬如呑針久身心共不安。拔者菩薩敎化出苦界故

努力　廣韻曰。努力也。奴古反。東宮切韻曰。奴知玄云。努竭力也。長孫[7]納云。俗呼爲努力。武玄之云。努力勤勉也

横截　玉篇云。截齊也治也斷也。亦作䣼同。在節反。東宮切韻曰。截以鋸斷木也

薄俗　義寂曰。薄俗者。謂習俗澆薄也。吉藏云。[8]愚智勘云。薄俗

不急　東宮切韻曰。釋氏云。急疾速也。[9]促盡也。今案。禮記。國無六[10]季之畜曰急。本案。無畜曰急。不無一義。定知。不急言無資貯[11]財貨畜之謂也

給濟　東宮切韻曰。曹憲云。給相足也。案以物饒足爲給。濟[12]度本案言給濟者。愚人奔[13]營羸利相足。自度幻世

屛營　經音義曰。[14]中本起經云。屛營卑[15]勞反。謂惶遽貌。廣雅云。屛營[16]怔忪[17]懼貌也。東宮切韻曰。釋[18]氏云。屛營忪懼不安。麻果云。屛營國屛營彷徨於山林。孫伷云。廣雅[19]云。屛營[20]怔[21]忪惶遽。武玄之云。屛營不自專貌。又屛風障風具也

六畜　玉篇云。六嘼者。牛馬羊犬鷄豕也。養之曰嘼。用之曰牲。今作畜同。勅又反。又許又許六二反。翻譯名義集云。底栗車此云畜生。畜[22]諸六反。卽六畜也。禮記注云。牛馬羊犬豕鷄。又許六反

奴婢　梵語勘文云。娜婆娜棠。此云奴婢
相對集　翻譯名義集云。馱索迦此云奴。說文云。男入罪曰奴。女入罪曰婢。風俗通云。[23]本制無奴婢。卽犯事贓則郎者。被贓罪沒入官爲奴婢。獲者逃亡獲得[24]爲妃婢。周禮秋官曰。司厲掌盜賊之任器貨賄。辨其物皆[25]在數量。買書而揚之入于司兵。其奴男子入于辠隸。女子入于舂槀。鄭司農云。謂坐爲賊盜而爲奴。輸于罪隸舂人槀人之官。由[26]是觀之。今之奴婢古之罪人也。倭名云。唐韻曰。奴和[27]名布稱人之下也。乃都反。說文云。婢和名夜都古女之卑稱也。步弭反

錢財　梵語勘文曰。俱舍光記云。鉢拏此云錢。玄應云。鉢拏此云銅錢。經音義曰。錢自連反。貨財也。唐虞夏殷皆有錢。鄭玄注周禮云。錢泉也。其藏*曰泉。其行曰布。取名於水泉其流行無所不遍也。倭名云。唐韻曰。錢初牙反。與差同錢異名也。漢書志曰。鏹居兩反。訓世爾豆良錢貫也。音義曰。鎔音容。[28]世遇。和名太毛乃波能錢[29]模也

什物　經音義云。涅槃經曰。什物時立反。三蒼。什十也。什聚也雜也。亦會數之[30]名。又謂資生之物也。今人言家產[31]器猶云什物。物卽器也。江南名什物。北土名五行。史記。舜作什器於壽丘。漢書。貧[32]民賜田宅什[33]器是也。東宮切韻曰。什物謂供家雜物也

累息　廣韻曰。累增也。力委反。息歎也。思力反

盜賊　梵語勘文曰。照[34]理也制[35]羅此云盜賊。廣韻曰。盜賊也。徒到反。賊盜也。昨則反　本案。重[36]訓

怨家　梵語勘文云。捨咄噜此云怨家。廣韻云。怨讎也。於袁反。恨也。說文。恚也。於願反

債主　廣韻曰。債側賣反。徵財也。側革反。負財也。主掌也領也典也守也君也。之庚反　本[37]債主借負財貨而不辨償時。致譴之者也

焚漂　廣韻曰。焚燒也。符分反。漂流也。撫招反

[1]子＋(也)（甲）　[2]酸＝峻（甲）　[3]心＋(而)（乙）　[4]〔足〕－（甲）　[5]卷＝倦（甲）　[6]鳥＝烏？　[7]納＝訥言（甲）（乙）　[8]愚智勘＝薄俗者心愚少智故（甲），薄愚智勘（乙）　[9]〔促盡也〕－（乙）　[10]季＝年（乙）　[11]〔財〕－（甲）　[12]度＋(也)（甲）　[13]營＝富（乙）　[14]中本起＝不等覺（甲）　[15]勞＝胄（甲）　[16]怔忪＝征忪（甲）　[17]懼＝懼（甲），〔懼貌〕－（乙）　[18]氏＝名（乙）　[19]〔云〕－（甲）（乙）　[20]怔忪＝征忪（乙）　[21]忪＋(懼也)（甲）　[22]諸＝猪（乙）　[23]本＝古（甲）（乙）　[24]爲妃＝爲奴（甲），奴（乙）　[25]〔在〕－（乙）　[26]是＝之（甲）　[27]名＋(豆)（乙）　[28]〔世遇〕－（乙）　[29]模＝樸（甲）　[30]名＋(也)（甲）　[31]器＋(物)（甲）　[32]民＝人（甲）　[33]器＋(也)（甲）　[34]理＝哩（甲）（乙）　[35]羅＝囉（乙）　[36]訓＋(也)（甲）（乙）　[37]債主＝案債主者（乙）

劫奪　廣韻曰、劫、强取也。說文云、人欲去、以力脅止曰劫。居怯反。左傳曰、一與一奪。亦作奪同。徒活反。尚書盤[1]庚曰、顚越不恭。暫遇姦宄注、顚隕、越墜也。不恭、不[2]奉上命、暫遇人劫奪之、爲姦於外、爲宄於內、是也

憂毒　廣韻云、憂、愁也。於求反。毒、痛也害也苦也惜也。徒沃反

結憤　經音義曰、華嚴云、憤毒扶粉反。說文、憤、懣也。方言、憤、盈也。謂憤怒氣盈滿也。亦憤[3]感也。懣、亡本反。煩也

縱捨　案廣韻[4]曰、縱捨猶放去[5]耳

摧碎　廣韻曰、摧、折也。昨迴反。碎、[6]細也。蘇內反

困乏　廣韻曰、困、極也病甚也。苦悶反。乏、匱也乏也竭也。房法反。周禮曰、鄕里之委積。[7]以恤民之艱阨。注云、少曰委。多曰積。艱阨猶困乏也

糜散　經音義云、糜、[8]靡爲反。案糜、散也。亦碎也

求索　廣韻曰、求、[9]索。字亦作逑同。巨鳩反。索、求也。字亦作索同。山戟反。又蘇各反本二字一訓。平他差別也

夭命　經音義曰、涅槃經云、夭、壽。於矯反。說文、夭、屈也。廣[10]雅、夭、折也。字從夭象形不申也。又不盡天季謂之夭。取其義也

父子　千字文云、父比哆補怛羅。此云父子。白虎通云、父子者何謂也。父者矩也。以法度教子。子者孳。孳無已故。孝經曰、父有爭子則身不陷於不義

兄弟　梵語勘文云、𩍐瑟陀勃羅多此云兄。千字文 滯瑟吒婆羅多。兄相對集 迦儞也[11]娑勃羅多此云弟。千字文 迦恒麼婆羅多弟禮言 白虎通云、男稱兄弟、女稱姊妹、何。男女異姓。故別其稱也。何云言之。禮親屬記曰、男子先生稱兄。後生稱弟。女子先生爲姊。後生爲妹。謂之兄弟何。兄者況也。況父法也。弟者悌也。心順行篤也。倭名云、爾雅云、男子先生曰兄許榮反。又一云比。和名古能加美。日本紀云以呂禰。男子後生云弟持計反。和名於止宇度。

夫婦　梵語勘文云、建駄嚩哩婆哩野。此云夫婦。翻譯名義集云、婆帝此云夫主。大論云、一切女身無所繫屬、則受惡名。女人之體、幼則從父母、少則從夫、老則從子。婆梨耶此云婦。說文、婦與己齊者。婦、服也。從女持帚灑掃也。或稱命婦者、夫尊於朝、妻榮於室。白虎通云、夫婦者何謂也。夫者扶也。以道扶接也。婦者服也。以禮屈服。昏禮云、夫親脫婦之纓。傳云、[12]夫判合也。倭名曰、白虎通云、夫乎布度。一云乎度古。猶扶也。以道[13]扶接也。爾雅云、[14]子妻爲婦與米。又夫婦之

家室　經音義云、攝大乘論云、室家書逸反。又禮記曰、三十曰壯[15]在室。又鄭玄曰、有室有妻也。妻稱室。案室戶內房中也。論語、由也升堂、未入於室、是也。家、居也。毛詩曰、之子于歸、宜其室家。又下云、之[16]子于歸、宜其[17]家室。傳曰、家室猶室家也本 案室家家室言雖上下、其義是[18]同

違戾　廣韻曰、違、背也。雨非反。戾、[19]卒也罪也很戾也。郎計反。尚書云、乃罔畏畏、咈其耇長舊有位人。孔安國云、言起沈酒、上不畏天災、下不畏賢人、違戾[20]耇老之長致仕之賢、不用其教、法紂故也

恚怒　廣韻云、恚、怒恨也。於避反。怒、恚也。奴古反[21]案重訓也

患害　廣韻曰、患、病也禍也憂也[22]惡也苦也。戶慣反。害、傷也殘也利害也。俗作害同。何賴反

殃福　廣韻曰、殃字亦作秧同。於良反。禍也咎也罰也敗也。福、德也祐也。方六反。[23]易曰、積善之家必有餘慶、積不善之家必有餘殃、是也

宿豫嚴待　廣韻曰、宿、素也。息逐反。豫、備先也早也。羊洳反。論語曰、宿諾。注曰、宿猶豫也

追行　案廣韻、行字平他異訓。謂平聲、伍也列也。胡郎反。去聲、景迹也。又事也言也。下更反。今依去聲成經旨。東宮切韻曰、孫愐云、行善德之[24]迹。孫伷云、周禮德行外內之稱也。在心爲德、施文爲行。孔安國注孝經曰、行善則休徵報之、行惡則咎徵[25]隨。皆行之致

窈窱　廣韻曰、窈窱深遠貌也。窈、烏皎反。窱[26]土了反。文選西都賦曰、杳窱而不見陽。注曰、廣雅云、[27]窈窱深也。窈與杳同。烏鳥反

冥冥　廣韻曰、冥、暗也幽也。玉篇云、冥、窈

[1]庚＝廣(甲)　[2]奉＝恭(甲)　[3]感＝惑(甲)　[4]〔曰〕－(乙)　[5]耳＋(矣)(甲)、(也矣)(乙)　[6]細＋(破)(乙)　[7]以＋(之)(乙)　[8]靡爲＝寄彼(甲)　[9]索＋(也)(乙)　[10]雅＋(夭拔也)(甲)　[11]娑＝婆(甲)　[12]夫＋(婦)(乙)　[13]〔扶〕－(乙)　[14]子＋(之)(甲)　[15]在＝有(甲)　[16]〔子〕－(乙)　[17]家室＝室家(乙)　[18]同＋(矣)(甲)(乙)　[19]卒＝乖(甲)　[20]〔耇〕－(甲)　[21]案＝本(細註)(甲)(乙)　[22]〔惡也〕－(甲)　[23](周)＋易(甲)(乙)　[24]迹＋(也)(乙)　[25]隨＋(之)(甲)(乙)　[26]土＝士(甲)　[27]〔窈〕－(甲)

也。[1]夜也草深也。爾雅云。冥幼也。郭璞云。幼稚者冥昧也。莫庭莫定二反

別離　廣韻曰。近曰離。遠云別。上皮列反。下呂支反

各曼　經音義曰。各曼。下莫官反。及也當也

彊健　玉篇云。彊堅也。說文云。彊弓有力也。亦作強。同。渠章反。健自強不息也。渠建反

父餘教命　東宮切韻云。毛詩曰。永言配命。箋云。命猶教令也。新華嚴音義云。如來命。[2]命教令也。[3]周禮曰。萬民之犯命者。注云。犯命犯君教令也。[4]案。教命者。君父之命也

先人祖父　翻譯名義集云。闍梨哆此云祖父。文句云。衆生最初生彼道。名祖父。後生者亦名祖父。妙樂云。亦是後生者祖父也。東宮切韻曰。祖始也。親之[5]始。自父已上皆曰祖。王者始受命功德之祖。其廟百世不遷也。倭名云。爾雅云。父之考爲王父（九族圖云。祖父和名於保知。）孫炎曰。人之尊祖若天王。故曰王父王母也

素不爲善　廣韻曰。列子云。太素者質之始也。又[6]故也。先故反

吉凶　千字文曰。贈識里也阿贈識里也此云。吉凶。廣韻云。吉利也居質反。凶禍也。許容反。周易云。天垂象見吉凶。聖人則之。又云。吉凶者失得之象也。韓曰。[7]有失得故吉凶生。左傳云。吉凶由人。杜預曰。積善餘慶。積惡餘殃。故云吉凶由[8]人。尙書禹曰。惠迪吉。從逆凶。惟影響。注云。[9]迪道順道吉。從逆凶。吉凶之報。若影之隨形。響之應聲。言不虛也

禍福　莊子曰。禍福生[10]於得失。人災由於愛惡是也

無一怪　廣韻曰。說文云。衣服歌謠草木之怪。謂之祆。禽獸蟲蝗之怪。謂之𧏻。經音義曰。法[11]華云。怪之古懷反。怪異也。驚怪也。凡奇異非常。皆曰怪也

嗣立　廣韻曰。嗣繼也。字古文作孠同。祥吏反。立住也。力入反

哭泣　東宮切韻曰。郭知玄曰。哭（空谷反）哀亡者之聲。麻果云。有聲曰哭。孫愐云。哀號。孫伷云。說文。哀聲。哭者人必聚。故從吅。廣韻云。哭哀聲也。無聲出涕曰泣。去急切

無常　翻譯名義集云。薩迦耶[12]薩此云無常。荀卿曰。趣舍無定。謂之[13]無常。唐因明正理論云。本無今有。暫有還無。故名無常。淨住法云。生不可保。唯欲營生。死必定至。不知顧死。[14]況此危命。凶變無常。俄頃之間。不覺奄[15]死

生死　翻譯名義集云。闍（音社）提闍此云生死。又云。佐（語乞）那。或羯摩。此翻生。瑜伽論云。五蘊初起。名之爲生。末剌諵。女咸反。此云死。勝鬘云。生者新諸[16]根生。死者故諸根滅。莊子曰。人之生氣之聚也。聚則爲生。散則爲死。又云。人生天地之間。若白駒之過隙。忽然而已（乃不足惜之）主然勃然。莫不出焉。油然漻然。莫不入焉（出入者變化之謂耳。言天下未有不變化者也）已化而生。又化而死（俱是化耳）孫卿子曰。生人始也。死人終也。是也

流轉　經音義曰。瑜伽師地論云。流轉。梵言僧娑洛。此[17]云流轉。謂於六趣循環往來不絕也

牴突　廣韻曰。牴角觸也。亦作觝同。都禮反。突陀骨反。觸也[18]欺也。說文曰。犬[19]以穴中暫出也。東宮切韻云。郭知玄曰。牴獸以角觸物。韓知十云。牛牴觸。漢書作角牴。戲兩相當角勝。故名角牴。牴者當也。孫愐云。突衝也欺也。經音義曰。觝突。上音底。下徒骨反。牴突觸[20]也

遠慮　論語云。人而無遠慮。必有近憂。是也。廣韻曰。遠遙也。雲阮反。慮思也。良倨反

貪狼財色　廣韻曰。貪探也。探入他分也。塔含反。狼豺似犬銳。頭白額高前而廣後。魯當反。史記曰。猛如虎。狠如羊。貪如狼。河上公老子章句曰。下士貪狼多欲也是也

迭相顧戀　廣韻曰。迭遞也更也。徒結反。顧迴視也眷也。俗作頋同。古暮反。戀慕也。力卷反

不離情欲　白虎通曰。情性者何謂也。性者陽之施。情者陰之化也。人稟陰陽氣而生。故懷五性六情。情者靜也。性者生也。[21]此人所稟六氣以生者也。故鉤命決曰。情生於陰。欲以誌念也。性生於陽。以就理也。陽氣者仁。陰氣者貪。故情有利欲。性有仁也。五常者何謂也。仁義禮智信也。六情者何謂

[1]〔夜也〕一甲　[2]命＝云乙　[3]〔周禮…也〕十八字一乙　[4]（本）細註十案甲乙　[5]始十（也）甲乙　[6]〔故也先〕一甲　[7]（由）十有乙　[8]人十（也）乙　[9]迪＝廸甲　[10]〔於〕一乙　[11]華十（經）甲乙*　[12]〔薩〕一甲　[13]〔無常〕一甲乙　[14]〔況〕一乙　[15]死十（矣）甲　[16]〔根〕一乙　[17]〔云〕一乙　[18]〔欺也〕一甲　[19]以＝自甲　[20]也十（矣）甲　[21]此＝亦乙

也。喜怒哀樂愛惡也

昏曚　廣韻曰。昏日冥也。亦作昬同。呼昆反。蒙字亦作曚同。莫公反。易云。蒙者曚。謂曚覆不明也

閉塞　廣韻曰。掩閉也。說文云。閉闔門也。博計反。塞滿也窒也。蘇則反

便旋　左傳曰。少[1]集馬還。杜預曰。還便旋不能[2]進

奈何　廣韻曰。奈如也那也。奴帶奴箇二[3]反。案。奈何猶如何

總猥　[4]廣韻曰。總聚束也合也皆也衆也。又作揔同。作孔反。猥[5]大聲。又鄙也。烏賄反。東宮切韻曰。曹憲云。猥犬吠聲也。麻果云。廣雅云。鄙也衆也頑也。淮南子曰。聖人從事殊體。而合乎猥。許叔重云。猥總凡也。義寂述義云。總猥者。非其事而[6]事。謂之總[7]猥

慣吏　經音義云。摩訶般若波羅蜜經云。慣吏公對*反。下女孝[8]反。說文。慣亂也。韻集。吏猥衆也。字[9]從人。經文从門。作鬧俗字也

悟之者寡　廣韻云。寡少也。古瓦反。又鰥寡。鄭氏云。六十無妻曰鰥。五十無夫曰寡[10]也

忩忩　東宮切韻曰。郭知玄云。忩倉[11]紅　急遽貌。孫愐云。迫也速也。孫伷曰。說文。多遽怱怱也。字林作悤。多務也

憀頼　廣韻曰。憀賴也。落蕭反。賴恃也。落蓋反。本平他重訓。[12]猶貫[13]實

忩務　廣韻云。忩速也。務事也。又強也遽也趣也。亡遇反

窈冥　廣韻云。窈深也。烏皎反。冥暗也。莫經反

違逆天地　翻譯名義集云。提和越漢言天地。易云。天地設位而易行乎其中矣。繫辭云。易與天地準。故能[14]彌綸天地之道。仰以觀於天文。俯以察其地理。白虎通云。[15]天爲言鎭也。居高理下。爲人鎭也。地者易也。言生萬物。懷任交易變化也。周易曰。天道下濟而光明。地道卑而上行。天道虧[16]盈益謙。地道變盈而流謙。莊子曰。夫天地至神也。而有尊卑先後之序。又曰。天地者萬物之父母也。河上公老子章句云。天地至神。合爲飄風暴雨。禮記孔子曰。內以治宗廟之禮足以配天地之神明。本言天地神祇[17]鎭伺察世人善惡。恢恢雖疎無有所失。言違逆者。不畏神靈照了明徹。恣作非法凶厲事耳

展轉　毛詩曰。展轉反側。箋云。臥而不周曰[18]輾(本作展呂[19]洗從車展)又極反側。傳云。[20]反側輾轉也。文選注曰。展(五[21]匠作輾)輾。轉志不安也

虧負　廣韻曰。虧缺也。去爲反。受[22]貸不償曰負。背恩忘德曰負。房九反

蠕動　經音義曰。大智度論云。蠕動如兗如允二反。說文。蠕[23]亦動也。淮南子[24]曰蚑蟲蠕動是也

敎誡　廣韻曰。敎訓[25]也語也。元命包云。天垂文象。人行其事。謂之敎。敎之言傚也。古孝反。誡古拜反。言警也

福祿　東宮切韻曰。郭知玄云。福祐也。神所降也。釋氏云。祐善也。幽靈所祐也。韓知十云。鬼神所祐也。孫愐云。福祿也。爵命也。郭知玄云。祿秩俸。釋氏云。祿官料穀也。案。祿得俸賜。供已得福也。沙門淸徹云。祿位也。毛詩云。君子至止。福祿如茨。箋曰。君子至止者。謂來受爵命者。爵命曰福。賞賜曰祿。茨屋蓋也。如屋蓋喩[26]多

敎授典攬　璟興述[27]文云。敎授典攬者。敎令修道。典者常也。申常道故。廣雅。典主也。攬者[28]斂之在手。又取也。常道攬理故云典攬。此中意言。道法開導故云敎授。以此經典要攬衆義。令其習[29]學。[30]故典[31]攬智化也

綱維　玉篇曰。綱大繩也。古郎反。維紘也繫也。翼佳*反

端身正行　廣韻曰。端正也直也　多官反。論語云。子曰。苟正其身矣。[32]於從政乎何有。不能正其身。如正人何。孔[33]氏注尙書云當正身以師是也

忠信　廣韻曰[34]忠無私也。陟弓反。信誠也。又忠信也。息晋反。孔安國注孝經云。忠者臣下之高行也。韓詩外傳曰。有大忠有次忠有下忠。以道覆君而化之大忠也。以德[35]調之輔之次忠也。以是諫非而死之下忠也。周公於成王可謂大忠。管仲於桓公可謂次忠。子胥於夫差可謂下[36]忠。左傳曰。信國之寶也。民之所庇[37]也。論語云。子以四敎。文行忠信。注云。此四者有形質。可擧以敎也。又云。子曰。言忠信。行篤敬。雖蠻貊之邦行矣。禮記云。忠信禮之本也。又云。儒有

[1]集=進(乙)　[2]進+(也)(甲)(乙)　[3]反+(本)細註(甲)(乙)　[4]廣韻曰=說文(甲)　[5]大=犬(甲)　[6]事+(之)(甲)　[7]猥+(矣)(甲)　[8]反=切(甲),[反]一(乙)　[9](從市)+從(甲),(反)+從(乙)　[10]也=矣(甲),[也]一(乙)　[11]紅=經(甲)　[12]猶+(如)(甲)(乙)　[13]貫+(矣)(甲)　[14]彌倫=彌綸(乙)　[15]天+(之)(甲)　[16]盈+(蓋)(乙)　[17]鎭+(以)(甲)(乙)　[18]輾=轉(乙)　[19]洗=沈(乙)　[20][反側]一(甲)　[21]匠=尼(乙)　[22]貸=貨(甲)　[23]亦=蟲(乙)　[24][曰]一(甲)　[25]也+(又法也)(乙)　[26]多+(也)(甲)(乙)　[27]文+(贊)(甲)　[28]斂=撿(甲)　[29][學]一(甲)　[30]故+(云)(甲)(乙)　[31]攬+(即)(甲)(乙)　[32][於]一(乙)　[33]氏=子(乙)　[34][忠]一(乙)　[35]調=言(甲)　[36]忠+(矣)(甲)　[37]也+(六謗)細註(乙)

不實金玉。而①忠信爲實。又云。忠信重祿。所以進士也（諸文如斯見者得意）

過咎　廣韻曰。咎愆也惡也。災也。从人。咎者相違也。其九*切

奉行　孔安國注尚書曰。受王之威命明德奉行之。是也

倫匹　經音義曰。法*華云。倫匹力均*反。廣雅。同等比裴倫匹也。又倫類也。匹配也

剋賊　廣韻曰。剋殺也。苦得反。賊盜也。②作則反。孔安國注尚書云。賊殺也

殘害　玉篇云。殘惡也。或作朔同。*作安反。害傷也。何賴反。孔氏注尚書云。敎民無得。相殘傷相虐殺。是也

殺戮　廣韻曰。殺命。說文。殺戮③也。俗作𢿢同。所八反。戮刑戮。說文。戮殺也。爾雅。④病。亦作𠜲同。力竹反。周禮云。掌戮下士二人注云。戮猶辱。旣斬殺之。又辱之。尚書桊誓云。商王作威。殺⑤戮毒痛四海。是也

遞相　廣韻云。遞更代也。徒禮特計二反。亦作遆。音同。東宮切韻曰。孫愐云。爾雅。遞迭也。說文。更易也。今案。楚⑥辭。四時遞來而⑦卒歲。莊子。遞臥遞起。並是也

呑噬　經音義曰。呑噬土痕反。又音⑧天。下時制反。噬齧也。又食也

殃罰　廣韻曰。殃禍也咎也罰也敗也。亦秧同。於良反。罰罪也。房越反。東宮切韻云。曹憲曰。罰刑罪人也。郭知玄云。罰徵罪也。鄭玄注周禮云。罰謂撻擊⑨之

神明　千字文曰。　爾嗕多阿路⑩脚此云神明。玉篇云。神者市人反。易曰。陰陽不測之謂神。王弼曰。神者變化之極。大戴禮云。陽之精氣曰神。陰之精氣曰⑪靈。韓康伯注周易云。神寂然不動。感而遂通者也。王肅云。神者測陰非陰。測陽非陽。亦一陰一陽之義也。謝逸曰。夫神者⑫何耶。妙萬物而爲言者也。莊子云。神何由降。何由出。注。神明由於事感。而後降出耳。神者妙物之名。明者智周爲。左氏傳云。神聰明正直而壹者也。依人而行。杜預云。唯德是與云。禮記云。子言之昔三代明王。皆事天地之神明。鄭玄云。神明謂群神也。本案。又人倫精魂云神明。　謂神是身君照了爲義。載在群籍辨士披稽

記識　韻略云。識職吏反。記也。廣韻云。誌職吏反。記也。識（上同⑬一音式）　周禮保章氏掌天星。以志星辰日月之變動。以觀天下之遷。辨其吉凶。注云。志古文識。識記也。孔安國注尚書云。賞行射侯禮。以明善惡之教。笞撻不是者。使記識其過。是也

不赦　廣韻曰。赦宥也。始舍反。宥音于救反。寬也。孔安國注尚書云。放蘇至死不赦。是也

乞匃　經音義云。涅槃經云。乞匃古賴*反。蒼頡篇。匃乞⑭行。⑮謂字體從人從亡。言人⑯亡財物行⑰求乞。倭名⑱云。齊有貧者。常乞於城市。乞兒曰。天下之辱莫過於⑲乞（揚氏漢語抄⑳云乞索兒。倭名保㉑賀比比㉒度。今案。乞索兒卽乞兒也。倭名*賀多㉓井）

孤獨　玉篇云。孤特也。少無父也。獨也。古午反。廣韻曰。獨單也。說文曰。犬相得而鬪。故羊爲群。犬爲㉔獨。徒㉕各*反。經音義云。無父曰孤。無子曰獨。無兄弟㉖曰單也。東宮切韻云。長孫㉗納言云。孤特也。麻果云。煢也。禮云。父亡稱孤子。無母稱哀子。孫愐云。案。禮。少而無父母曰孤。郭知玄云。獨老而無子也

聾盲　左傳曰。不聽五聲之和曰聾。杜預云。聾暗也。廣韻云。釋名云。聾籠也。如在㉘蒙籠之內㉙不可察也。盧紅反。玉篇云。作聾音同。下武㉚庚反。目無童子也。倭名云。四聲字苑云。聾（音籠。和名美美之比）耳*不聲也。廣韻曰。盲（音亡。和名米之比）　目無眸子也

瘖瘂　經音義云。法華經曰。瘖瘂一金反。乙下*反。瘖不能言。埤蒼瘂亦瘖也。倭名云。說文云。瘖瘂（音陰二音。和名於布之）不能㉛言

愚癡　東宮切韻云。韓知十云。愚不慧。孫愐云。癡也。蠢也。又昧而無知也。嚚也頑也。孫伷云。說文从心禺。禺猴屬。獸之愚者。今案。論語。上智下愚。是也。祝尚丘云。癡病也。孫伷云。愚騃也。心無所識。㉜今淮南子。不免㉝狂癡。是也

弊惡　廣韻云。弊困也惡也。俗作㉞獘同。毘祭反

尫狂　廣韻曰。尢曲脛。俗作尪。說文作尫弱。烏光反。狂病也。韓子曰。心不能審得失之地。則謂之狂。巨王反。音義云。尫字今作尢同。烏皇反。尫弱也。㉟又通俗㊱文云。短小曰尫。羸也

不逮之屬　義寂述義云。不逮者。觸事在人

①忠信爲＝爲忠信(甲)　②作＝昨(乙)*　③〔也〕ー(乙)　④病＝戮病也(甲)，病也(乙)　⑤〔戮〕ー(甲)　⑥辭＝詞(甲)(乙)　⑦卒＝來(甲)　⑧天＋（呑咽也）(甲)，（咽也）(乙)　⑨之＋（也）(乙)　⑩脚＝耶(乙)　⑪靈＋（矣）(甲)　⑫何＋（者）(甲)(乙)　⑬〔一〕ー(甲)(乙)　⑭行＋（請求也通俗文求）七字(乙)　⑮謂＝顧曰匃(甲)，顧謂匃(乙)　⑯（有）＋亡(甲)(乙)　⑰求＋（匃也）(甲)(乙)　⑱云＋（列子云）(乙)　⑲乞＝是(甲)　⑳〔云〕ー(甲)　㉑賀＝加(甲)*　㉒度＝止(甲)　㉓井＝非(乙)　㉔獨＋（矣）(甲)　㉕各＝谷(乙)　㉖曰＋（牝牡）(甲)　㉗納＝訥(甲)(乙)　㉘蒙籠＝朦朧(甲)　㉙（穢）＋不(甲)*　㉚庚＝賡(甲)　㉛言＋（也）(甲)(乙)　㉜今＋（案）(乙)　㉝（於）＋狂(甲)(乙)　㉞獘＝弊(甲)(乙)　㉟〔又〕ー(甲)　㊱〔文〕ー(乙)

後也。法位疏云。言不逮之屬者。逮之言及。身既多病。觸徒無所及❶也

牢獄　廣韻曰。牢養牛馬圈也。亦堅也。❷固也。字亦作窂。同。魯刀反。獄❸从犾。从言。二犬所以守也。皐陶所造也。玉篇云。三王始有獄。殷曰羑里。周曰囹圄。又謂之牢。又謂之圜土也。經音義云。花嚴經云。囹圄。❹上力丁反。下魚呂反。❺獄也。周禮。三王始有獄。廣雅。夏曰夏臺。殷云羑里。周云囹圄。皆獄之別名也。杜預注左傳曰。聖人作刑獄以象類之。是也

極刑　廣韻曰。刑法也。❻禮曰。❼侀也。侀者成也。一成而不可變。故君子盡心焉。說文。剄也。戶經反。鄭氏注周禮云。刑正人之法也。孝經說曰。刑❽者侀也。過出罪施也本今案。極刑者五刑之中大辟死刑也

轉貿　經音義云。貿莫候反。三蒼。貿換易也。謂交易物為貿也

魂神精識　東宮切韻曰。郭知玄云。魂戶昆反運也。人之陽氣遊也。釋氏云。靈也。薛峋云。人生始化云❾魄。既生魄陽曰❿魂。王仁煦云。魂神氣。孫伷云。淮南子。天氣為魂。地氣為魄。左傳云。心精爽是謂⓫之魂魄也。今案。周易。精氣為物。遊魂為變。劉瓛云。精識無為曰魂。白虎通云。魂猶⓬沄沄不休也。魄動於外。⓭主於情也。廣韻云。白虎通曰。⓮魂⓯沄。猶沄沄行不休也。魄者迫也。猶迫迫然著於人也。河上公老子章句云。天食人以五氣。從鼻入藏於心。五氣清微。為精神聰明音聲五性。其鬼曰魂。魂者雄也。地食人以五味。從口入藏於胃。五味濁滓。為形骸骨肉血脈六情。其鬼曰魄。魄者⓰雌也。又云。人載魂魄之上。得以生。當愛養之。喜怒亡魂。卒驚傷魄。魂在肝。魄在肺。美酒甘肴腐人肝肺。故魂靜。志道不亂。魄安修德延年也。五行大義云。孔云。人生有氣魄。氣者神之盛也。人生必有死。死必歸土。謂之鬼。魂氣歸于天。此謂神。又云。天氣為魂。地氣為魄。禮郊特性云。凡祭⓱鎮諸此魂氣⓲歸于天。體魄歸于地。故祭求諸陰陽之義。故氣之清者曰神。即陽魂也。氣濁者曰鬼。即陰魄也。又云。魂魄人之本。既配府藏。甲乙曰。魂屬精。魄屬⓳神。東宮切韻曰。郭知玄曰。精靈也。韓知十云。精神又明也。孫伷云。韶略云。精人之靈爽也。郭知玄曰。識人之靈神也本掎撫墳典。厥文如是。學者研覈不勞混淆

卒暴　廣韻曰。卒急也。子沒*切。暴⓴急也。㉑捽也。蒲報反。*捽音卒。疾也

焚燒　經音義曰。法華經曰。焚燒古文作燓熿。二形同。扶云㉒反。㉓焚亦燒也。字从火。燒㉔焚林㉕意也

都無義理　廣韻曰。義仁㉖義也。理義理也。上宜寄。下良士反。禮記云。忠信禮之本也。義理禮之文也。無本不立。無文不行。鄭玄云。言必外內具。（有無藏否可思擇）

不順法度　案。廣㉗韻。徒故反。法度。徒各反。度量也。孝經曰。制節謹度。滿而不溢。孔安國云。有制有節。謹其法度。是守足之道也㉘（不谷反之）

奢婬　玉篇曰。奢多也㉙泰也張也。亦作奓同。式邪反。婬喜也。餘針反。說文。婬私逸也

憍縱　廣韻曰。憍恣也。本亦作驕。同。舉喬反。縱子容反。橫也。又子用反。放縱也。論語子曰。君子泰而不驕。小人驕而不泰。注云。君子自縱泰。似驕而不驕。小人拘㉚急。而實自驕矜。是也

欺惑　廣韻曰。欺詐也。去其反。惑迷也。孔安國注尚書云。君臣以道相正。故下民無有相欺誑幻惑之（今反）

佞諂　㉛經音義云。佞奴定反。諂媚也。㉜字从仁。論語。㉝彼佞者。此即从女之義也。左傳曰。寡人不佞。不能事父兄。此即从仁之㉞義。諂字亦作讇。同。丑冉反。莊子。不擇是非而言。謂之諂。希其意㉟導其言。謂之諂。周書面從曰諛。三蒼。佞言曰諂。是也。孔安國注論語云。佞人口辭捷給數為民所憎

不忠　廣韻曰。忠無私也。敬也直也厚也陟弓㊱反。案。忠者敬事直行。忘私㊲奉君。不忠反㊳之

巧言諛媚　廣韻曰。巧好也能也善也。苦絞反。又巧偽也。苦教反。玉篇云。諛諂也。與朱反。媚嫵也。明祕反。嫵音亡甫反。美女也。東宮切韻云。釋氏云。諛面從媚於人。麻杲云。諛諂也。蒼頡篇。諛諂曲也。尚書僕臣諛厥后自聖。孔氏曰。諂諛也。莊子曰。不擇是非而言之為諛。尚書穆王命伯冏曰。慎簡

❶〔也〕一(甲)(乙)　❷固＝周(甲)　❸从＝以(甲)　❹〔上〕一(甲)　❺獄＋(名)(甲)　❻禮＋(記)(乙)　❼(刑者)＋侀(甲)(乙)　❽〔者〕一(乙)　❾魄＝魂(乙)　❿魂＝魄(甲)　⓫〔之〕一(甲)(乙)　⓬沄沄不休也魄＝芸芸(乙)　⓭主＝至(甲)　⓮魂＋(者)(乙)　⓯沄＋(沄)(乙)*　⓰雌＝雄(甲)　⓱鎮＝慎(甲)(乙)　⓲〔歸于天體魄〕一(甲)　⓳神＋(也)(甲)　⓴〔急〕一(甲)　㉑捽＝猝(甲)(乙)*　㉒反＋(廣雅焚燒也說文焚燒田也)十一字(甲)(乙)　㉓〔焚亦燒也〕一(甲)　㉔〔焚〕一(甲)　㉕〔意〕一(乙)　㉖〔義〕一(甲)　㉗韻＋(曰)(乙)　㉘不＋(之)(甲)(乙)　㉙〔泰也〕一(甲)　㉚急＝懇(甲)(乙)　㉛甲本傍註曰二十五、十六裏　㉜字＝說文巧媚高材曰佞又儔善曰佞字從女(甲)　㉝彼＝夫(甲)　㉞義＋(也以上二十五卷出)(甲)　㉟進＝導(甲)，道(乙)　㊱反＋(本)夾註(甲)(乙)　㊲奉＋(事)(甲)　㊳之＋(其義應知)(甲)(乙)

乃僚亡以巧言令色便辟仄媚。其惟吉士。孔曰。當謹愼簡選汝僚屬侍臣。無得巧言無實。令色無質。便僻足恭側媚諂諛之人。其惟皆吉良正士[1]之

嫉賢　千字文曰。跛捺離此云賢。廣韻曰。賢善也能也大也。胡田反。周禮曰。考其德行道藝而興賢者[2]能者。鄭氏云。賢者有德行者也。能者有道藝者也。鄭司農云。興賢者。謂若今時擧孝廉也

寃枉　廣韻曰。寃屈也枉也曲也。於袁反。枉邪曲也。紆往反。孔氏注尙書曰。當敎民無得相[3]虐殺相殘傷。至於敬養寡弱。至於存恤妾婦。和合其敎。用大道以容。無令見寃枉也

主上　梵語勘文曰。波底（雙對）此云主（主從之主也）東宮切韻云。郭知玄云。主領。又賓主之主。釋氏云。主長。又守當。薛峋云。主家長也。祝尙丘云。主君上也。執也。掌也。典也。職守也。晏子春秋曰。一心可以事百主。百心不可事一主。孔安國注尙書曰。民心於上無有常主。惟愛己者則歸之是也

臣下　千字文云。[4]廝底哩此云臣。廣韻曰。臣伏也。男子賤稱也。春秋說題曰。正氣爲帝。間氣爲臣。孝經[5]云。臣者[6]堅也。植鄰反。孔安國曰。臣下者。則君之所用也。孔子曰。任於公曰臣。任於家曰[7]僕。倭名曰。文字集略云。臣（音辰。日本[8]紀私記云夜都加[9]和）在下之稱也。唐韻曰僕（蒲木反。和名同上）

形勢　廣韻曰。形容也。戶經反。勢形勢。舒制反。周禮考工記曰。射遠者用勢。射深者用直。鄭司農云。勢謂形勢也

妄損忠良　夫忠妄私之稱。良賢俊之稱謂也。寔是君之寶。國之用也。不[10]可賞之。左傳云。信讒慝棄忠良。尙書曰。焚炙忠良。剝剔孕婦（非一紂惡也）

不當天心　梵語勘文云。[11]提婆。又云泥嚩。義釋云。蘇嚩天也。千字文曰。[12]娑嚩嚩誐此云天。鄭玄注周[13]禮。天者群神之精。日月星辰其著位也。尙書舜典。正月上日。受終于文祖。在璿璣玉衡以齊七政。肆[14]類上帝。禋于六宗。望于山川。遍于群神。孔安國曰。舜察天文考七政。而當天心。故行其事（本）案天心者上帝太一神。並日月星辰心也。虞舜[15]生畎畝。雖[16]仄陋[17]德無倫匹。孝行蹇六合神祇冥扶之。令名遍于世。堯納以讓位。故行天下事。不當者反之。思可[18]勉

鄕黨　上許良反。下多朗反。鄭玄注論語曰。五家爲鄰。五鄰爲里。萬二千五百家爲鄕。五百家爲黨也

市里　廣韻曰。說文云。市買賣[19]所也。周禮云。司市掌市之治敎政刑量度禁令。大市[20]仄而市。百族爲[21]主。朝市朝時而市。商賈爲主。夕市夕時而市。販夫[22]販婦爲主。古史考云。神農作市。世本曰。祝融作市。時止反。東宮切韻曰。郭知玄云。里人所居。釋氏云。二十五家爲里。韻略云。三百六十步爲一里。穀梁傳[23]云。三百步爲一里。說文云。里居也。從田從土。一曰士聲也。臣鍇曰。尙[24]書。百姓里居。六[25]矣

野人　廣韻曰。野字古文作壄同。羊者反。田野又郊外也。論語云。先進於禮樂野人也。後進於禮樂君子也。禮記玉藻曰。凡樽必尙玄酒。唯君面樽。唯饗野人皆酒。鄭玄曰。飮賤者。不備禮[26]也。[27]案。野[28]人賤者之稱謂而[29]已

慳惜　玉篇曰。慳恡也。口閑反（恡力刄反。鄙也。俗作悋。本亦吝）惜[30]吝貪也。私積[31]反。案[32]字訓同。本佗異之

恃[33]怙　經音義曰。華嚴[34]經。恃[35]怙作怖同。時止反。下胡古反。恃賴也。爾雅怙恃也。韓詩無父何怙。怙賴也。無母何恃。恃負也

希望　[36]經音義云。摩訶般若[37]婆羅蜜[38]經。希望。說文作睎同。虛衣反。睎望也。海岱之間謂睎。廣雅睎視也。下無方[39]反。說文出[40]望在外。望其還也。字從亡。[41]望[42]者。聲若無放*反。說文月滿與日相望也。[43]字從臣。但此二字音體人多不辨[44]故兩釋

天神　玉篇云。說文曰。天神引出萬物者也。鄭玄注禮記云。天之神日爲尊也。周禮云。舞雲門以[45]祀天神。鄭玄曰。[46]天神謂五帝及日月星辰也。又云天神則主北辰地祇則主崑崙人[47]神守主后稷。文選西都賦曰。上帝宴[48]饗。注云。漢書云。天神貴者太一。其佐曰五帝。河圖云　蒼帝神名靈威仰。赤帝

[1]之＋（也）甲，之＝也乙　[2]〔能者〕ー甲　[3]虐殺相殘傷＝殘傷相虐殺乙　[4]廝＝㕽甲乙　[5]云＝說曰甲乙　[6]堅＝賢甲　[7]僕＋（也）甲乙　[8]紀＝記甲乙　[9]和＝倭甲乙*　[10]可＋（不）乙　[11]（梵云）＋提甲乙　[12]娑＝婆甲，娑乙　[13]禮＋（日）甲乙　[14]〔類〕ー乙　[15]生＝主乙　[16]（斷絕）＋仄乙　[17]（陰）＋德乙　[18]勉＋（矣）甲乙　[19]所＝所之甲，之所乙　[20]（日）＋仄甲乙　[21]主＝至甲　[22]販＋（夫）甲　[23]〔云〕ー甲乙　[24]書＋（曰）甲，（云）乙　[25]矣＋（也）甲乙　[26]也＋（本）夾註甲乙　[27]（今）＋案甲乙　[28]人＋（者）乙　[29]已＋（也）甲　[30]吝＋（也）乙　[31]反＋（本）夾註甲乙　[32]（二）＋字甲　[33]怙＝悟甲　[34]經＋（云）甲，（曰）乙　[35]怙＝悟甲，怙＋（故）乙　[36]原本傍註曰三初褒　[37]婆＝波甲乙　[38]經＋（云）甲乙　[39]反＝切甲*　[40]望＝亡甲　[41]望＝塱？　[42]者＝自甲　[43]字＋（從月壬）甲　[44]故＋（此）甲　[45]祀＝禮甲　[46]（謂）＋天甲　[47]神＋（則）甲乙　[48]饗＝鄉乙

神名赤熛怒。黃帝神名含樞紐。白帝神名白招拒。黑帝神名叶光紀。[1]和名云。周易云。天神曰神 倉隣反。和名賀美。日本紀私記[2]云。安末豆夜之路 地神曰祇 巨支反。日本紀私記云。久邇豆夜之路

剋識　廣韻曰。剋必也。應法師云。剋必當也。口勒反。韻略曰。識職吏反。記也本案剋識猶必記也

名籍　玉篇曰。籍書也。說文云。籍簿書也。左傳曰。非禮也勿籍也。杜預曰。籍書也

寄生　廣韻曰。寄附也。說文託也。居義反。李善注文選曰。老萊子云。人生於天地之間寄也。[3]寄同歸也

尫劣　玉篇曰。尫僂也。短小也。烏光反。僂音力主反。尫也。僂傴疾也。廣韻曰。傴尫也。荀卿子曰。周公傴背是也。劣弱也。鄙也。少也。亦作[4]悙同。力輟[5]反。

愚夫　梵語勘文云。樞要云。梵云婆羅。此云愚夫。東宮切韻也。長孫訥言云。夫扶也。見白虎通。案夫者男子稱也。以道自扶也。武[6]玄云。夫男子[7]通稱[8]也。[9]一夫爲量。謂之丈夫。謂婦人爲夫人。夫人者夫之言扶。扶成夫之德。薛峋云。周禮以八寸爲尺。十尺爲丈。人長一丈。[10]故丈夫。曲禮云。自稱曰老夫。鄭玄云。老夫老人稱也本案愚夫者愚人也。尙書曰。予視天下愚夫愚婦是也

婬佚　梵語勘文云。婬梵云梅土曩 禮言 [11]經音義曰。涅槃[12]經。婬佚今作妷。又作㤔同。與一反。廣雅。佚樂也。又蒼頡篇。佚[13]蕩也。妷亦婬也。東宮切韻云。陸法言曰。婬蕩。釋氏云。私逸男女不以禮交。韓知十云。邪僻之行。薛峋[14]云。私通也。謂姦私也。麻果云。左傳貪[15]色爲婬也。祝尙丘云。放也。孫愐云。貪也。色也。戲也。曹憲云。佚逃也。釋氏云。古作㤔。妷樂郎各也。縱[16]情也。麻果云。廣雅。浮也。戲也。書經云。佚預也。國語淫佚樂也。孔安國注[17]書云。紂大[18]惟從淫佚于非常是也

眄睞　[19]經音義[20]曰。說[21]文。[22]眄邪視也 蒼頡篇。旁視[23]言。[24]言自關而西秦晉間。謂視爲眄也。[25]莫見反。玉篇曰。睞目童子不正也。又傍視也。力代反

邪態外逸　經音義曰。邪。詩云民之多僻。箋云。僻邪也。案僻者謂爲事邪枉不中理之也。[26]態字古文作[27]能。[28]謂能度人情貌[29]也。廣韻曰。逸過也。縱也。奔也。說文云。逸失也。[30]以辵从兔。兔謾也。善跳也。夷質反

費損　玉[31]篇費耗也。[32]孚味反。耗音虎告[33]反散也

興師相伐　廣韻云。師將也。所律所類二反。將又[34]師也。伐征也。又自矜曰伐。旁越反。白虎通曰。國有三軍何。所以戒非常。伐無道尊宗廟。重社稷。安不忘危也。何以言有三軍也。論語曰。子行三軍。則誰與。詩云。周王于邁六師及之。三軍者何法。法天地人也。以五人爲伍。[35]爲兩。四兩爲卒。[36]爲旅。五旅爲師。師[37]五千五百人。[38]師爲一軍。六師一萬五千人也

攻劫　廣韻云。攻擊也。古紅反。下居怯反。强取。說文云。人欲去。以力脅止曰劫。東宮切韻云。孫愐云。劫奪也。又掠人物也。字統作刦。从刀。孔安注尙書云。攻劫曰寇。殺人曰賊是也

强奪　東宮切韻曰。强巨良反。不弱也。健也。暴也。又渠仰反。弓有力也。勸也。死不遷情也。孫愐云。壯盛也。郭知玄云。奪手持物失落也。釋氏云。奪强取他物。長孫[39]納言。說文奪失也。從奞寸。奞音思進反

盜竊　東宮切韻云。陸法言云。盜竊也。曹憲云。利他物也。案利他人物而竊之曰盜。今案春秋傳。賤者[40]竊[41]諸盜是也。郭知玄云。竊盜也。釋氏云。竊私盜也。孫[42]愐云。盜自中出也。上徒到反。下千結反。莊子曰。君子不爲盜。賢人爲竊。吾若取之何哉。郭象云。盜竊者。私取之謂也。今賢人君子之致爵祿。非私取也。受之而已耳

迫[43]協　[44]經音義曰。大方便報恩[45]經。迫*協。迫補格反。[46]急也。下虛業反。謂[47]威力相恐懼也

王法禁令　千字文云。譺惹此云王。廣韻曰。禁制也。謹也。止[48]也。居蔭反。下力政反。善也。命也。律也。法也。孔安注孝經曰。賞罰明而不可欺。法禁行而不可[49]犯。漢書文[50]帝曰。朕下不能理育群生。上以累三光之明。其[51]德甚大矣。令至其悉思朕之過失。師古[52]曰。令

[1] 云＋(天神和名)◯　[2] 末＝萬◯　[3] 寄＝者◯，寄＋(者)◯　[4] 悙＝悖？　[5] 反＋(也)◯　[6] 玄＋(之)◯　[7] [通]－◯　[8] [也]－◯◯　[9] 一夫＝丈一丈◯，一丈◯　[10] 故＋(云)◯，(曰)◯　[11] 甲本傍註曰二，二十八丁同十七丁合舉　[12] 經＋(曰)◯◯　[13] 蕩＝云蕩佚◯　[14] [云]－◯　[15] [色]－◯　[16] 情＝精◯*　[17] (尙)＋書◯◯　[18] 惟＋(其)◯　[19] 甲本傍註曰一・六丁花嚴經下也　[20] 曰＋(眠見反)◯◯　[21] 文＋(云)◯　[22] [眄]－◯　[23] 言＝也◯　[24] (方)＋言◯　[25] 莫＝眠◯　[26] 甲本傍註曰經音二、十八丁恣態ノ註ニ合ス　[27] 能＝䏻◯◯*　[28] 字林他代切　[29] 甲本傍註曰已上二卷ニ出ツ　[30] 以＝从？　[31] 篇＋(云)◯，曰◯　[32] 孚＝浮◯　[33] [反]－◯　[34] 師＝帥◯　[35] (五伍)＋爲◯　[36] (五卒)＋爲◯　[37] 五＝二◯　[38] [師]－◯　[39] 納＝訥◯◯*　[40] 竊＝竊◯◯　[41] 諸＝賄爲◯　[42] 愐＝伷◯，伷◯　[43] 協＝脅◯*　[44] 甲本傍註曰五・十二丁表　[45] 經＋(云)◯，(曰)◯　[46] (迫本)＋急◯　[47] (以)＋威◯　[48] [也]－◯　[49] 犯＋(文)編註◯　[50] 帝＋(紀)◯　[51] (不)＋德◯　[52] [曰]－◯

謂此詔書也

著於人鬼　翻譯名義①曰。立世論云。鬼道名閃多。鄭玄曰。聖人精氣謂之神。賢人②之精氣謂之鬼。尸子曰。天神曰靈。地神曰祇。人神曰鬼。鬼者歸也。故古人以死人爲歸人。婆沙云。鬼者畏也。謂虛怯多畏。③鬼又威也。能令他畏其威也。史④記。舜曰。嗟有能典朕三禮。馬融云。三禮天神地祇人鬼之禮也。尚書注曰。春⑤官卿宗廟鄕長主國禮。治⑥天神人鬼⑦神祇之事。及國之吉凶⑧軍賓嘉五禮。以⑨和上下尊卑之⑩等例⑪之⑫是（已上人鬼之文）莊子曰。爲不善乎顯明之中者。人得而誅之。爲不善乎幽闇之中者。鬼得而誅之。⑬明乎鬼者。然後能獨行。郭象曰。幽顯無愧於心。則獨行而不懼⑭矣（人鬼各別之文。寂⑮法述⑯義引⑰彙文釋經⑱旨）

綺語　⑲經音義云。增一阿⑳含。綺語墟䥫反。不正也。㉑又經文作誇非體也

讒賊　玉篇云。讒佞也。廣韻曰。讒譖也。㉒士咸反。東宮切韻曰。郭知玄云。讒邪言害正。孫愐云。妄言。謂奸臣也。曹憲云。賊敗也。案賊殘。敗仁義。麻果云。害物曰賊。釋氏云。竊也。殘害也。祝尙丘云。賊殺人不忌也。韓詩賊仁者謂之賊。賊義者謂之殘。莊子斥交離親謂之賊也

朋友　千字文云。博乞㉓灑弭㉔怛囉。此云朋友。白虎通云。朋友者何謂也。㉕朋黨也。友者有也。禮記曰。同門云朋。同志曰友。朋友之交近則謗其言。遠則不相訕。一人有善。其心好之。一人有惡。其心痛之。倭名云。論㉖註曰。同門曰朋（步萠反）尙書注云。同志曰友（云久反。上聲之重。*和名度毛太知）文場秀句云知音得意

無信　廣韻云。信驗也。極也。用也。重也。誠也。又忠信也。息晉反。論語㉗云。人而無信。不知其可也。孔曰。言人而無信。其餘終無可也

自大　老子曰。不自矜故長。章句云。聖人不自貴大。故能長久不危也令反之。尤可愼

侵傷　東宮切韻曰。釋氏云。侵（千金）犯也。武玄㉘之云。欺也。經音義云。易字亦作傷㉙或作敭。今㉚易作剔。以豉反。說文。傷亦輕也。蒼頡篇。傷慢也

㉛日　廣韻曰。說㉜文。日實也。大陽精不虧。从口一象形。㉝質反。劉向洪範傳曰。㉞日照明之大。表光景之大紀群陽之精。衆貴之象也。尸子曰。日五色至陽之精。象君德也。春秋內事曰。日者陽㉟德母也。廣雅云。日名㊱耀靈。一㊲名朱明。一名東君。一名大明。一名陽烏。五行大義㊳曰。日一南。萬物死。日一北。萬物生。㊴物理論云。夏則陽盛而陰衰。故晝長㊵而夜短。冬則陰盛而陽衰。故晝短而夜長。行陽道長出入。卯酉之北。行陰道短出入。卯酉之南。春秋陰陽等故行中道。晝夜等也。淮南子曰。日㊶中踆㊷烏。注踆趾也。謂三足*烏㊸也。倭名云。造天地㊹經。佛令寶應菩薩造日。歷天記云。日中有三㊺足赤色（今案。文選謂之陽夜）多賀㊻烏。日本記良春　翻譯名㊼義云。蘇利耶。或修利。此云日神。日者。說*文。實也。大陽之精。起世經曰。日天宮殿。縱橫正等五十一由旬。上下亦㊽爾

月　廣韻云。范子計然曰。月者釋也。釋者紀度而成數也。王子季拾遺錄曰。水精爲月。魚厥反。抱朴子曰。月之精生水。是以月盛而濤潮*也大㊾也。漢書李尋上書云。月者衆陰之長。后妃大臣諸侯之象也。春秋感精符云。月者陰之精。地之理。皇甫謐季歷曰㊿月群陰之宗。五行通義曰。月中有兎與蟾蜍何。月陰也。蟾蜍陽也。而與兎並明陰係於陽也。倭名云造天地(51)經。佛令吉祥菩薩造月。劉熙釋名曰。弦（此間言由美波利）月之(52)半名也。(53)言其形一旁曲。一旁直。若張(54)弓也。(55)又云。望（此間云望月。毛知豆岐）(56)月(57)大十六日。小十五日。日在東。月在西。遙相望。翻譯名*義云。蘇摩此云月神。釋名曰。月(58)者缺也。*言滿(59)而復(60)缺。淮南子云。月者大陰之精。起世*經。月宮殿縱廣正等四十九由旬。問何故月輪初後時缺。答(61)涅般經云。月性常圓。實無增減。因須彌山故(62)有盈虧。又俱舍曰。近日自影覆。故見月輪缺。施設足論曰。以月宮殿行日輪光所侵照。餘邊發影自覆月輪。

①日=集云(甲)(乙)　②〔之〕一(甲)(乙)　③〔鬼〕一(甲)　④記+(云)(乙)　⑤官=宮(甲)(乙)　⑥天神=天地神祇(甲),天神地祇(乙)　⑦〔神祇〕一(甲)(乙)　⑧軍賓=賓軍(乙)　⑨和=知(乙)　⑩〔等〕一(甲)　⑪〔之〕一(乙)　⑫是=惟(乙)　⑬(明乎人)+明(乙)　⑭〔矣〕一(乙)　⑮法+(師)(甲)(乙)　⑯義+(記)(甲)　⑰彙=此(甲)　⑱旨+(也矣)(甲),旨=旨矣(乙)　⑲甲本傍註曰十二三十四丁左　⑳含+(云)(甲)(乙)　㉑〔又〕一(甲)　㉒士=仕(甲)　㉓灑+(灑)(乙)　㉔怛=恒(甲),〔怛〕一(乙)　㉕朋+(者)(乙)　㉖註=語(甲)　㉗(子)+云(乙)　㉘〔之〕一(乙)　㉙〔或作敭〕一(甲)　㉚易作=作易(甲)(乙)　㉛日+(月)(甲)　㉜文+(云)(甲)*,(曰)(乙)*　㉝(人)+質(甲)(乙)　㉞日+(者)(甲)(乙)　㉟德+(之)(乙)　㊱耀靈=耀靈(甲)　㊲〔名〕一(甲)(乙)　㊳曰+(白虎通云日徑千里周三千里下於天七千里大玄經云(乙))　㊴〔物〕一(甲)　㊵〔而〕一(乙)　㊶中+(有)(乙)　㊷烏=烏(甲)*　㊸〔也〕一(乙)*　㊹經+(云)(甲),日(乙)　㊺足+(烏)(甲)(乙)　㊻烏=鳥(乙)　㊼義+(集)(甲)(乙)*　㊽爾+(也)(甲)(乙)　㊾〔也〕一(甲)　㊿月+(者)(甲)(乙)　(51)經+(云)(甲)(乙)*　(52)半+(之異)(甲)　(53)〔言〕一(甲)*　(54)弓+(施弦)(甲)　(55)(同處)+又(甲)　(56)(月滿之名也)+月(甲)　(57)〔大〕一(乙)　(58)〔者〕一(甲)　(59)而復=則(甲)　(60)缺+(也)(甲)　(61)(如)+涅(甲),涅般=涅槃(甲)(乙)　(62)〔有〕一(甲)

❶故於爾時見不圓滿。然一日月普照四洲者。長阿含云。閻浮提日中。弗婆提日沒。瞿耶尼日出。欝單越夜半。經文次第四方遍說。此二名出大孔雀呪王經

偃蹇　經音義云。摩訶般若波羅蜜❷經。偃蹇居免反。左傳偃蹇驕傲也。廣雅❸偃夭嬌也。謂自❹大貌也。釋名曰。❺偃偃息而臥不執❻事。❼蹇跛蹇也。病不能作❽事。嬌音几小反

扶接　廣韻云。扶持也。佐也。助也。防無反。下卽業反。持也。合也。會也

營護　東宮切韻曰。營餘傾反。軍兵所居處。又云。衞也（本案營護猶衞護也）

迫促　玉篇云。逼迫也。付也。急也。亦作敀同。音伯。促速也。迫也。音足

精神痛苦　東宮切韻曰。陸法言云。精子盈反。郭知玄曰。精靈也。又奇妙。韓知十云。精神又明也。薛峋云。人之魂神精其理幽靜也。麻果云。精細好也。亦人之精爽也。孫伷云。韻略云。精人之靈爽也。鄭氏注禮記曰。聖人❾氣謂之神。賢知之精氣。謂之鬼也。五行大義云。漢書五行志云。人命終而形藏精神散越。聖人爲之宗廟。以收魂氣。春秋祭祀。以修孝道。尸子曰。鬼歸也。古者謂死人爲鬼人。淮南子曰。精神天之有也。骸骨地之有也。精氣入其門。而骸骨反其根。詩箋云。濟濟衆士。皆執行文王之德。文王之精神已在天矣。尚書注云。殷多先智王之精神在天。老子注曰。能如嬰兒。內無思慮。外無政事。則精神不去也。又云。甚愛色者。費精神。甚愛財者。❿過禍患。禮記注云。精神謂精氣也（諸文如此。不俟別釋）

天道　⓫新花嚴音義云。天道日月星辰陰陽變化。之謂天道。易曰。乾道變易是⓬也。尚書說命云。明王奉若天道。建邦設都。孔曰。天有日月北斗五星二十八宿。皆有尊卑相正之法。言明王奉若此道以立國設都也。老子云。天之道。其猶張弓乎。高者抑之。下者擧之。有餘者損之。不足者⓭與之。天之道損有餘而補不足。人之道則不然（人之道與天道反也）損不足以奉有餘（世俗之人。損貧以奉富。奪弱以益強也）。又云。天道無親。常與善人（天道無有親疎。唯與善人）。

蹉跌　經音義云。蹉⓮七阿（跌徒結）不正也。又蹉跌失步⓯也

徙倚　東宮切韻曰。麻果云。徙（斯氏）倚（於綺）猶徘徊也。祝尙丘云。徙倚少迴步也。文選洛神賦曰。徙倚彷徨之是也

懈⓰憶　玉篇云。上古賣反。倦也。怠也。下徒果反。怠也。尚書曰。元首叢脞哉。股肱惰哉。萬事墮哉。孔云。叢脞⓱細碎。無大略也。君如此。則臣懈*憶。萬事墮⓲發。其功不成⓳云云

敎誨　玉篇⓴曰。敎誨不倦曰長。杜預云。㉑敎誨長人之道也

怒譍　廣韻曰。怒恚也。乃故反。譍以言對也。亦作磨同。於證反

無節　廣韻曰。節操也。制也。止也。說文云。竹約也。子結反。東宮切韻云。釋氏云。節筠也。木節也。又州牧軍將㉒執之驗也。祝尙丘云。節符信也。沙門淸徹云。節叙也。量也。省也。國語云。國大節。賈逵云。節制也。又達節萌生。賈逵云。節猶度也。禮記云。君子無節於內者。觀物弗之㉓察。鄭玄注禮記云。節法度也（本案言無節者。無法度㉔之稱）

負恩　廣韻云。負擔也。又受貸不償曰負。背恩忘德曰負。房九反

報償　廣韻曰。償㉕報也。還也。復也。市羊反

辜較　㉖經音義曰。平等覺*經。辜較。上古胡反。下又作榷同。音角。辜同也。較專也。專略其㉗利也。言官家大固取酒利也

縱奪　廣韻云。縱放縱又縱橫也。說文緩也。一曰舍也。卽容子用二反。東宮切韻云。釋氏云。奪强取他物。說文奪失也

串數　㉘經音義曰。串字古文作㉙慣遺二㉚形同。古患反。㉛爾雅串習也。舍人*云。串心之習㉜也。數頻。所角反

唐得　㉝經音義曰。㉞增一阿含云。唐徒也。徒空也。徒郎反

振給　㉟經音義曰。增㊱一㊲云。振給。古文作挋二形同。諸胤㊳反。說文振擧也。㊴小雅云。振救也。亦振發也。㊵又經文作賑。諸忍*反。*小雅賑富也。㊶謂隱賑富有㊷也。㊸賑兩通㊹也。東宮切韻曰。郭知玄云。賑給也。釋氏云。

❶〔故〕－(甲)　❷經＋(曰)(甲),(云)(乙)　❸偃＋(蹇)(甲)(乙)　❹(高)＋大(甲)(乙)　❺偃＋(蹇也)(甲)　❻事＋(也)(甲)　❼蹇＋(彼義反足也)(乙)　❽事＋(今託病似此而不宜執事役也)(甲)(乙)　❾(精)＋氣(乙)　❿過＝遇(乙)　⓫新花嚴音義＝新譯華嚴經音義(乙)下同　⓬甲本傍註曰以上經音　⓭與＝補(甲)　⓮七阿＝千何(甲),七何(乙)　⓯也＋(下經音十八 十八表云徒結切廣雅跌差也字書失路也方言跌蹶也郭璞曰偃地也)(甲)　⓰憶＝惰(甲)(乙)*　⓱細碎＝辭(甲)　⓲發＝廢(乙)　⓳云云＝矣(甲)　⑳曰＋(誨敎示也呼繢反左傳云)(乙)　㉑敎誨＝龍怒(乙)　㉒(所)＋執(乙)　㉓察＋(矣)(甲)(乙)　㉔之稱＝之稱矣(甲),稱也(乙)　㉕(負)＋報(甲)　㉖甲本傍註曰九・十四丁　㉗利＝理(乙)　㉘甲本傍註曰十九丁裏十八・十八丁同　㉙慣＝攢(甲)(乙)　㉚形＋(又作慣)(甲)　㉛甲本傍註曰一・三十七裏　㉜甲本傍註曰已上十卷出　㉝甲本傍註曰三六丁裏摩訶般若音義也又二十五・四丁裏俱舍音義也　㉞〔增一阿含云〕－(乙)　㉟甲本傍註曰十二・二十三丁裏　㊱一＋(阿含)(甲)(乙)　㊲〔云〕－(甲)　㊳反＝切(甲)*　㊴小＋(爾)(甲)*　㊵〔又〕－(甲)　㊶(註云)＋謂(甲)　㊷甲本傍註曰已上爾雅註　㊸賑＋(亦)(乙)　㊹甲本傍註曰已上經音

賑以❶財濟貧乏也。孫愐云。賑給富也。又救也

酖酒　❷經音義云。酖酒❸字。又❹媅𨈕躭三形同。徒含反。說文媅樂也。亦嗜❺也。廣❻韻曰。酒醴。戰國策曰。帝女儀狄作而進。❼禹。亦云。杜康作。元命包曰。酒乳也。子酉反。翻譯名❽義云。摩偷又云窣唎。翻酒。大論酒有三種。一者穀酒。二者果酒。蒲萄阿利❾咤樹果。如是等種種名爲果酒。三者藥酒。種種藥草。合和米麵甘蔗汁中。能變成酒。漢書。酒者天之美❿祿。所以頤養天下。享祀祈福。扶衰養疾。大莊嚴⓫論。佛說身口意三業之惡行。唯酒爲根本。復陷惡行中。東宮切韻曰。郭知玄云。酒百藥之長。所以宴飮行禮。武玄⓬之云。案戰同策云。帝女儀狄。造酒獻於禹。禹云。後必以酒亡國。遂鞭而去之。薛峋云。酒造也。按造爲吉凶之事。麻果云。說文就也。言能就人性之善惡。郊特牲云。酒醴之美玄酒明水之尙貴。五味之本也。*和名云。食療。*經。酒(佐介 倭名)五穀之花味之至也。能益人亦能損人。名醫別錄云。酒味苦甘辛大熱有毒。主行藥勢。殺百邪惡毒氣

嗜⓭味　廣韻曰。嗜慾也。古文作㖷同。食利反。說文云。美甘也。从羊从大。在六畜主給膳也。美與善同意。又作媺同。無鄙反

飮食無度　孔安國注孝經曰。度者其禮法也。⓮左傳云。子皮族。飮酒無度也是也

肆心　廣韻云。肆陳也。恣也。極也。放也。息利反。孔安國注尙書云。紂大爲民主。肆行無道事。無可念。言無可聽是也

蕩逸　孔安國注論語曰。蕩(徒朗)無所適守也。薛綜注文選云。蕩動也。說文逸失也。从是从兎。兎謾也。善逃也。夷質反

魯扈　⓯經音義曰。魯扈。上郞古反。下胡古反。⓰案魯扈自大也。⓱謂縱橫行⓲也。漢書音義云。扈⓳跋也。謂自縱恣也。經中言憍慢或作⓴貢高是也。義寂述義云。魯者魯鈍。謂無所識知也。㉑扈。謂縱恣自大也

抑制　廣韻曰。抑按也。於力反。下征例反。禁也。斷也。止也。禮學記曰。強而弗抑。鄭氏云。抑猶推也

無義　大論云。阿陀奏言義。廣韻曰。仁義。㉒釋名云。㉓義宜也。裁制事物使合㉔宜。禮經解曰。除去天地之害。謂之義。同表記云。仁者天下之表也。*義天下之制也。漢書曰。仁不遺遠。義不辭難。師古曰。遠近如一。是爲仁。不憚艱難。是爲義也。論語曰。上好義。則㉕民莫不服。文子曰。㉖治則以義衛身。世亂則以身衛義。尸子曰。十萬軍無將軍。必大亂。夫義萬事之將也。國之所以立者義也。人之所以生者亦義也。孔安注孝經云。不義而富貴。於我如浮雲。無潤㉗澤。故君子不從。尙書立政曰。三宅。無義民。孔曰。三居無義民。大罪宥之四裔。次九州之外。次中國之外。列子曰。桀紂唯重利而輕道。是以亡。人而無㉘義而已。是雞狗㉙也。顏氏曰。義者不盜之禁也

無禮　千字文云。儞底此云。禮。廣韻曰。禮履也。所以事神致福也。釋名曰。禮體也。得其事㉚體。古文作礼同。盧啓反。左傳云。禮上下之紀。天地之經緯也。民所以生也。是以先王尙之。故人能自曲直。以赴禮者。謂之成人。大不亦宜乎。孟子云。惻隱之心。仁之端。辭讓之心。禮之端也。孝經曰。安上治民。莫善於禮。孔曰。言禮最其善孝弟之實用也。國無禮則上下亂而貴賤爭。賢者失所。不肖者蒙幸。是故明王之治。崇等禮。以顯之。設爵級以休之。班祿賜以勸之。所以政成也。禮記云。凡禮之大體。體天地法四時。則陰陽順人情。故謂之禮。言本有法則而生㉛也。又云禮㉜也。猶體也。㉝(身 若人 體)體不備謂之不成人。論語曰。上好禮。則民㉞敢莫不敬。㉟曲禮曰。今人而㊱無禮。雖能言不亦禽獸之心乎。㊲又云。人有禮則安。無禮則危。故曰。㊳不可㊴學也。夫禮者。自卑而尊人。雖負販者。必有㊵尊。而況於富貴乎。孝經曰。禮者敬而㊶已。顏氏曰。禮者不邪之禁

顧難　廣韻曰。顧迴視。俗作頋同。古布反。難字那干反。艱也。奴案反患也。又憚也。論語曰。過則勿憚㊷改。鄭玄云。憚難也

職當　廣韻曰。職主也。常也。博雅曰。業也。俗作軄同。之翼反。當主也。都郎反。(同掌 ㊸反 兎)

諫曉　廣韻曰。諫諍。直言以悟人。古㊹晏反。下馨皛反。慧也。知也。明也。周禮曰。保氏掌

❶[財]ー〈乙〉 ❷甲本傍註曰九•十五丁 ❸[字]ー〈里〉 ❹(作)＋嬔〈里〉 ❺甲本傍註曰已上音義 ❻韻曰＝云〈乙〉 ❼禹＋(王名)夾註〈乙〉 ❽義＋(集)〈乙〉 ❾咤＝吒〈乙〉 ❿祿＝綠〈乙〉 ⓫論＋(云)〈里〉〈乙〉 ⓬[之]ー〈乙〉* ⓭味＝美〈乙〉 ⓮左傳云＝左氏傳曰〈里〉〈乙〉 ⓯甲本傍註曰九•十四丁平等覺經 ⓰案＝謂〈里〉, 甲本傍註曰已下本文也 ⓱謂＝亦〈里〉 ⓲也＋(自縱姿也)〈里〉 ⓳跋＋(扈)〈乙〉 ⓴貢＝賞〈里〉 ㉑扈＋(跋扈)〈乙〉 ㉒甲本傍註曰四初裏 ㉓義＋(者)〈乙〉* ㉔宜＋(也)〈里〉〈乙〉 ㉕[民]ー〈里〉 ㉖(世)＋治〈里〉 ㉗澤＋(萬物)〈乙〉 ㉘義＋(唯食)〈里〉〈乙〉 ㉙也＋(矣)〈里〉 ㉚體＋(也)〈里〉, 甲本傍註曰已上釋名 ㉛也＋(口數云禮)〈乙〉 ㉜也＋(者)〈乙〉 ㉝身＝自〈里〉 ㉞敢莫＝莫敢〈里〉〈乙〉 ㉟甲本傍註曰禮記集註一•六丁裏 ㊱無＋(禮)〈里〉〈乙〉 ㊲又云＝又曰〈里〉, 甲本傍註曰同七丁裏 ㊳(禮者)＋不〈里〉〈乙〉 ㊴(不)＋學〈里〉〈乙〉 ㊵尊＋(也)〈里〉 ㊶已＝矣〈里〉〈乙〉 ㊷改＋(也)〈里〉 ㊸反＝訓〈里〉〈乙〉 ㊹晏＝宴〈乙〉

諫王惡。鄭曰。諫者以禮義正之也。孝經諫[1]爭章曰。昔者天子[2]爭臣七人。註。七人謂三公[3]謂前疑後丞左輔右弼也。凡此七[4]宦主諫正天子之非也矣

六親　梵語勸文云。囉花梵言此云親。[5]經音義曰。花嚴經*曰。六親。漢書以事六親。應邵曰。六親者。父母兄弟妻子也。蒼頡篇。親愛也。[6]釋名云。親[7]者襯也。言相隱襯[8]也。顯揚大戒論曰。六親者。謂身上三代。謂父母祖父母曾父母。身下三代。謂男女孫男女。[9]孫男[10]女是六親[11]也

眷屬　梵語勸文曰。跛里嚩羅。此云眷[12]屬胎藏梵號法花隨求同之　廣韻曰。眷顧也。亦作睠同。居倦反。[13]屬付也。足也。會也。官衆也。儕等也。類也。俗作属同。之欲反。東宮切韻云。麻杲云。眷親也。王仁煦云。反顧戀愛也。屬親。下從玄上至高祖。大玄[14]經九屬。一爲玄孫。二爲曾孫。三爲孫。四爲子。五爲身。六爲[15]父。八爲曾祖。九爲高祖。本案眷屬者。施恩惠。使終性命之親類也。宗密曰。眷屬者一切姻戚。通於表裏

更生　廣韻曰。更代也。償也。改也。古行反。又古[16]盍反。易也

眞人　老子述義曰。文子引老子曰。所謂眞人性合乎道者也。有而若無。實而若虛。明白太素。無爲而復。撲體本抱神。以游天地之根。不視而見。不爲而成。感而應。迫而動。其動無形。其靜無體。出入無閒。役使鬼神。莊子曰。古之眞人。不知悅生。不知惡死。其[17]出不訢。其入不距。翛然而來而已矣。不忘其所始。不求其所終。[18]是謂眞人。經音義曰。維摩*經。眞人此[19]則羅漢也。或言阿羅訶。經中或言應眞。或作應儀。亦云無著果。皆是一也

[20]蒙昧　[21]經音義曰。摩訶般若波羅蜜經云蒙昧。字體作矇。同莫公[22]反。易云。蒙昧。幼老謂不我求是也。王弼注周易曰。夫明莫若聖。昧莫若[23]蒙

不仁　廣韻曰。仁賢也。莊子曰。愛人利物。謂之仁。[24]釋名云。仁忍也。好生惡殺。善[25]惡含忍[26]也。如隣反。孟子曰。天子不仁。不保四海。諸侯不仁。不保社稷。卿大夫不仁不保宗廟。士庶不仁。不保四體。今惡死[27]凶而樂不仁。是猶[28]惡醉而強酒也。又曰。仁則榮。不仁則辱。今惡辱而居不仁。是猶惡濕居下。孔安國注孝經曰。不恥不仁。不畏不義。爲大亂之本。不可不絕是也[29]仁義第三卷審

不順　玉篇曰。順從也。食閏反。左傳曰。慈和遍服曰順。孝經[30]士章曰。以弟事長則順。孔曰。弟者善事父兄之謂也。順生於弟。同諫[31]諍章曰。敢問。子從父之命。可謂孝乎。孔曰。夫親愛禮順。非違命之謂也。本今案。順者從父兄君命之謂也。不順反之。思而可[32]力

僥倖　[33]經音義曰。明度無極經云。僥倖又作儌徼二形同。古堯反。下音幸。俗謂[34]幸爲僥倖。非其所當而得之。*小雅非分而得。[35]之幸。冀望得也。[36]徼遇。幸得也。楚辭顧僥倖以待時。謂規求親遇也。禮記孔子曰。小人行險以僥倖是也。東宮切韻曰。顧野王案。儌幸猶冀求[37]也

長生　千字文云。儞伽惹多。此云長生。廣韻云。長久也。遠也。常也。永也。直良反。又知[38]久反。大也。生長也。易云。天地大德曰生。所庚反。神異經曰。玉桃服之。長生不死。臨死服之。[39]尸畢天地不朽。河圖曰。玄洲在北海中。去南岸十萬里。上有芝生。玄潤潤水。如蜜。服之長生。十洲記曰。祖洲東海中地方五百里上。[40]有不死草生瓊田中。草似菰苗。人已死。以草覆之皆活。列子曰。渤海之東有大海。其中有山。[41]一曰岱輿。二曰[42]員嶠。三曰方壺。四曰瀛洲。五曰蓬萊。其臺觀有金玉。珠玕樹皆叢生。實皆有滋味。食之不死。人皆仙聖。一日夕飛翔來往也本蓋是對凡質之短促。述偓佺之極長。淨土長生異之。可勸以[43]生

大命　經音義曰。壽命壽。取一期之名。命取人之生分。但異名耳。東宮切韻曰。釋氏云。命性也。武玄*之云。稟天而生。皆曰性命。薛峋曰。命有生之類所稟以生。麻杲曰。命者窮達之分。生者有形之秀。孫愐云。凡生[44]於天地之間。皆曰命。沙門淸徹曰。命天常

[34] 幸＝之(乙)　[35] (謂)＋之(甲)(乙)　[36] 徼＝遇也(甲)　[37] 也＋(已上)細註(乙)　[38] 久＝文(乙)　[39] (其)＋尸(甲)(乙)　[40] [有]－(甲)　[41] [一]－(乙)　[42] 莫＝貝(甲)(乙)　[43] 生＋(矣)(乙)　[44] [於]－(乙)

[1] 爭＝諍(乙)　[2] 爭＝有爭(甲)，有諍(乙)　[3] 謂＝謂及(甲)，及(乙)　[4] 宦＋(人)(甲)，宦＝官(乙)　[5] 甲本傍註曰一•六丁　[6] 甲本傍註曰三•八丁裏　[7] [者]－(甲)(乙)　[8] 甲本傍註曰已上經音　[9] (玄)＋孫(甲)，(曾)＋孫(乙)　[10] 女＋(玄孫)(乙)　[11] 也＋(倭名云祖父祖母曾祖母孫曾孫玄孫)細註(乙)　[12] [屬]－(甲)　[13] 屬＋(者)(甲)　[14] 經＋(曰)(乙)　[15] 父＋(七爲祖)(甲)(乙)　[16] 盍＝孟(甲)(乙)　[17] [出]－(甲)　[18] 是＋(之)(甲)(乙)　[19] 則＝即阿(甲)　[20] 甲本傍註曰靜法音二•十三丁　[21] 甲本傍註曰三•三丁裏略文也　[22] 反＋(下莫對切)(甲)，(易云蒙者矇也謂矇覆不明貪檬昧者闇昧也謂闇蔽無知也)二十四字(乙)　[23] 蒙＋(矣)(甲)　[24] 甲本傍註曰四•初丁裏　[25] [惡]－(甲)　[26] 甲本傍註曰已上釋名　[27] 凶＝亡(甲)　[28] 惡＝恐(乙)　[29] 第三卷審＝審第三卷(甲)(乙)　[30] 士＋(人)(甲)　[31] [諍]－(甲)　[32] 力＝知(甲)，力＋(也)(乙)　[33] 甲本傍註曰四•三丁裏

[1]也。陸士衡[2]弔魏文帝文曰。當建安之三八。實大命之所艱。注云。大命謂天命也。尚書[3]曰。天監厥德。用集大命

不豫　廣韻曰。豫備先也。早也。羊洳反

窈窕　玉篇曰。窈窕幽間也。上於鳥反。下徒鳥反。東宮切韻曰。陸[4]方言云。窈窕美貌。郭知玄云。窈窕深遠貌。又窈窕幽間。又善心曰窈。薛峋云。[5]窈美也。案幽靜心則美善也

浩浩　東宮切韻曰。釋氏云。水浩浩(胡老)大流[6]也。鄭玄云。浩猶饒也。尚書堯典云。浩浩滔天。孔安國曰。浩浩盛大。如漫天是也

茫茫　[7]經音義曰。茫茫莫荒反。遠貌也。[8]茫[9]然日不了[10]也。陸士衡漢高祖功臣頌曰。芒(五臣作茫茫)宇宙。上墋下黷。[11]波四海。塵飛五岳。九服徘徊。三靈改卜。[12]翰云。茫茫廣遠貌

燋然　廣韻曰。燋傷火。說文云。所以然持火也。即消反。然[13]助語。又如也。是[14]也。說[15]文。燒也。俗作燃。如延反

省錄　廣韻曰。省察也。[16]審也。息井反。錄[17]事。職官要錄云。總錄衆事也。力玉反。義寂述義曰。無所省錄者。謂於惡事。無[18]所省察於善法。無所攝錄

天道弛張　玉篇曰。弛弓解也。尸紙反。張施弓弦也。陟良反。老子曰。天之道。其猶張弓乎。高者抑之。下者擧之。又云。道[19]常無名。章句曰。道[20]能陰能陽。能張[21]能存能亡。故無常名也

糾[22]擧　[23]經音義云。糾居黝[24]反。糺[25]正也。察也。異貌也。亦攝也。擧也

綱紀　玉篇云。綱大繩也。古郎反。紀緒絲別名也。又十二年曰紀。居擬反。白虎[26]通。三綱六紀篇曰。三綱者何謂也。[27]謂君臣父子夫婦也。六紀者。謂諸父兄弟族人諸舅師長朋友也。故君爲臣綱。夫爲[28]妻[29]綱。又云。敬諸父兄。六紀道行。諸舅有義。族人有序。昆弟有親。師長有尊。朋友有舊。何謂綱紀。綱者張也。紀者理也。大者爲綱。小者爲紀。所以[30]强理上下。整齊人道也。人皆懷五常之性。有親愛之心。是以綱紀[31]在化。若羅[32]網有綱紀。而萬目張也。詩曰。亹亹我王。綱紀四方。君臣父子夫婦六人也。史記云。禹爲人敏。給克勤。其德不違。其仁可親。其言可信。聲爲律。身爲度。稱以出。亹亹穆穆。爲綱爲紀是也

煢煢　[33]經音義云。華嚴經曰。孤煢古文惸[34]傑二形同。渠營反。無父曰孤。無子曰獨。無兄弟曰煢。煢單也。煢煢無所依[35]也

忪忪　廣韻曰。忪心動貌。職容反。玉篇曰。忪心動不定。驚也。遑遽。廉果曰。忪忪懼貌

率化　[36]經音義曰。四分律云。相率。所律反。謂將領行也。儀禮曷率以敬。鄭玄曰。率[37]道引之也。東宮切韻曰。化敎化也。案敎成於上。俗易於下。曰化。孔安國孝經注云。上率下以正。下順上而不違。故德敎成而政令行是也

敕[38]命　東宮切韻云。[39]郭知玄曰。敕整也。又君之敎令也。武玄之云。敕[40]誡[41]也。孫伷云。勅君父之命也。令命也。法也

博愛　廣韻曰。博廣也。愛憐也。上布各反。下烏代反。[42]孝經曰。先[43]之以博愛。而民莫遺其親。孔曰。博愛汎愛衆也。先垂博愛之敎。以示[44]親也。故民化之。而無有遺忘其[45]親[46]也

欺紿　廣韻曰。欺詐也。玉篇云。欺忘也。去其也。紿疑也。欺也。徒愷反。漢書音義[47]云。師古曰。紿誑也

寧息　廣韻曰。寧安也。奴丁反。息止也。[48]息即反

誨喩　玉篇云。誨敎示也。喩[49]曉。上呼續反。下兪[50]何

遊履　廣韻曰。游浮也。[51]存也。亦作[52]存。古文作遊同。以周反。履踐也。幸也。力几反

國邑　廣韻曰。邑縣邑。周禮云。四井(一井八家)爲邑。於汲反。[53]經音義云。周禮云。四井爲邑。鄭玄云。方二里也。廣雅五里爲邑。十邑爲[54]鄉。說文曰。邑國也。從口。先王之制。尊卑有大小。徐鍇曰。有宗廟先君之主曰都。無曰邑。[55]邑曰築。築曰城。口其城郭也。卪執反

丘聚　廣韻曰。丘聚也。空也。大也。又丘陵。[56]爾雅。非人之爲之曰丘。郭璞曰。地自然

[41]也+(正也)(甲),(薛峋云勅君上以書戒臣下廉果曰說文勅誡也正也)(乙) [42]甲本傍註曰三才章 [43][之]—(乙) [44]親+(親)(甲)(乙) [45]親+(者)(甲) [46][也]—(乙) [47][云]—(甲)(乙) [48]息=相(甲)(乙) [49]曉+(也)(乙) [50]句+(反)(乙) [51][存也]—(乙) [52]存=遊(甲)(乙) [53]甲本傍註曰九•六丁裏又十八•十六丁裏見合 [54]鄉+(左傳凡邑有宗廟先君之主曰都無曰邑)十六字(甲) [55][邑]—(甲) [56]甲本傍註曰六•十四裏

[1][也]—(乙) [2]弔=予(甲)(乙) [3]曰+(天)(乙) [4]方=法(甲)(乙) [5][窈]—(甲) [6]也+(又多饒也)(乙) [7]甲本傍註曰十四•十二丁裏五王經音義 [8]茫=浩(乙) [9]然+(謂)(甲) [10]也+(經文作皖呼光切不明也)(甲) [11]波+(脫)(甲),(振)(乙) [12](局)+翰(乙) [13]助語=語助(甲)(乙) [14][也]—(甲) [15]文+(云)(乙) [16][審也]—(甲) [17](錄)+事(乙) [18][所]—(乙) [19]常無=無常(乙) [20][能陰]—(乙) [21][能存]—(甲) [22]甲本傍註曰經音義作綵 [23]甲本傍註曰九•十五丁裏 [24]反=切(甲) [25][正也]—(甲) [26]通+(云)(乙) [27][謂]—(乙) [28]妻+(婦綱爲)(甲) [29]綱+(父爲子綱)(乙) [30]强=張(乙) [31]在=爲(甲)(乙) [32]綱+(之)(甲)(乙),綱=網(甲) [33]甲本傍註曰一•四丁裏 [34]傑=傺? [35]甲本傍註曰字從卂從骨者犀卂音雖聞切 [36]甲本傍註曰十五•三丁裏 [37]道=導(甲)(乙) [38]命=令(甲)(乙) [39][郭知玄曰]—(甲) [40]誡=誠(甲),(乙)

生。說文作㐀同。去鳩反。[1]經音義云。法華[2]經。聚落。廣雅。聚落居也。案聚衆也。謂人所聚居也。漢書無播聚落。[3]是[4]也。後漢書曰。王鳳陳牧西繋長聚。注云。廣雅曰。聚居也。自喩反。前書音義曰。小於鄕曰聚[5]也

風雨以時　廣韻曰。風敎也。佚也。告也。聲也。河圖云。風者天地之使。元命包曰。陰陽怒而爲風。方戎反。元命包曰。陰陽和爲雨。大戴禮云。天地之氣和則雨。說文水从雲下也。王矩反。尙書舜典曰。納于大麓。烈風雷雨不迷。孔曰。陰陽和。風雨時。各以其節。不有迷錯愆伏。明舜之德合於天。西京雜記曰。董仲舒云。太平之時。風不鳴條。雨不破塊

灾厲　廣韻曰。天火曰裁。亦作灾。古文作扷。籀文作災。同。祖才反。厲[6]惡。力制反。玉篇云。厲瘧也。左傳云。厲惡鬼也

兵戈　廣韻曰。兵戎[7]也。周禮有司兵。掌五兵五盾。世本曰。蚩尤以金作兵器。說文曰。戈平頭戟長六尺[8]六寸古禾反。東宮切韻云。矟[9]兵軍器金刄者曰兵。孫愐云。世本蚩尤制兵。[10]諸侯曰。兵者不祥器。不獲已而用之。孫伷云。方言曰。楊之間。謂戟爲戈。老子云。夫[11]飾兵者。不祥[12]之器。物[13]有惡之。章句曰。祥善也。兵者驚精神。[14]濁和氣。不善人之器也。不當修飾也。兵動則有所害。故萬物無有不惡之也。杜氏注左傳曰。兵動則年荒也。倭名曰。楊雄方言云。戟几劇反*和名保古或謂之于。或謂之[15]戈。

禮讓　廣韻曰。讓退[16]讓。人樣反。東宮切韻曰。郭知玄曰。讓推賢之言也。長孫[17]納言云。[18]孫心也。說文相責讓也。王仁昫云。推善於人。孫愐云。推不受也。沙門清徹云。仁也。[19]孝經曰。先[20]之以敬讓。而民弗爭。孔曰。上爲敬。則下不慢。上好讓。則下不爭。[21]上化下。猶風之靡草。論語云。夫子何哂由也。子曰。爲國以禮。其言不讓。是故哂之。包氏[22]曰。[23]禮讓爲國乎何有何有者言不難不能以禮讓。爲國乎。如禮何如何禮者言不能用之

詭僞　廣韻曰。詭詉。丑琰反。僞[24]假也。欺也。詐也。危睡反

彌滿　孫興公天台賦曰。結根彌於華岱。善曰。劉瓛周易義云。彌廣。又漢書音義曰。彌滿也

滉瀁　廣韻曰。洸瀁水貌。上胡廣反。下餘亮[25]反。[26]經音義云。七佛神呪經云。潢瀁[27]胡廣反。下養音。潢瀁猶浩蕩也。經文作洸。音光非也。東宮切韻曰薛峋云。洸瀁水[28]涯際。廝果云。洸瀁水滿。又洸瀁水貌。孫伷云。滉瀁大波貌

浩汗　廣韻曰。浩汗大水貌。上胡老反。下胡安反。木玄虛海賦曰。漻灪浩汗。翰曰。漻灪浩汗。廣大貌

疑惑　東宮切韻曰。郭知玄云。疑心不了也。孫愐曰。猜也。又猶豫不決之貌。釋氏云。惑迷亂也。孫伷云。疑也。論語曰。四十而不惑。孔安國曰。不疑惑也

宮室　廣韻曰。白虎通曰。黃帝作宮室。以避寒暑。宮之言中世本曰。禹作宮。緊戎反。室房也。易曰。上古穴居野處。後聖[29]人以宮室。[30]釋名云。室實也。人物實滿其[31]中。周書曰。黃帝作宮室。呂氏春秋曰。高元作。初粟反。爾雅云。宮謂之室。室謂之宮。郭璞曰。皆所以通古今異語。明[32]同實而兩名。

張設　玉篇曰。張陟良施弓絃也設尸熱置也。陳也

牀帳　玉篇云。床身所安也。俗作牀。同。仕良反。倭名曰。遊仙窟云。六尺象牙床揚氏漢語抄云。牙床張度久禮古風俗通云。靈帝好胡服。京師皆作胡床。世間*和名阿久良[33]釋名曰。帳猪亮反。此間音長。今[34]案帳陽有几。所出未詳張也。旅於床上也。小帳曰斗俗云斗帳。云屏風帳形如覆斗也

供給　廣韻曰。供奉也。具也。設也。給也。進也。九容居用二反。給供給。居立反。遊仙窟曰。供給。說曰。太天末津利毛[35]乃

床蓐　東宮切韻曰。曹憲云。蓐厚也。案謂所臥蓐也。今亦作褥。武玄之曰。衣也。草也。沙門清徹曰。蓐薦也。[36]倭名[37]曰。茵音因*和名之土禰又以虎豹皮爲之。唐韻曰。褥而蜀反。[38]與縟同。俗音通久。今案毛[39]席也。俗以二猫皮等一爲之氈褥也。野王曰。氈諸延反*和名賀毛毛席。撚毛爲席也

刑罰　廣韻曰。刑法也。[40]禮曰。刑者侀也。侀者成也。一成而不可變。故君子盡心焉。戶蠻反。罰罪也。房越反。[41]經音義曰。說文罪之小者曰罰。[42]罰[43]亦折伏也。論語曰。齊以刑。

[1]甲本傍註曰七・七丁表　[2]經十(曰)㊥，(云)㊁　[3][是]一㊥　[4]甲本傍註曰以上經音　[5][也]一㊥　[6]惡十(也)㊁　[7]也十(如醱反長也)㊁　[8](也)十古㊥　[9]兵＝丘㊥，尙丘云㊁　[10]諸十(葛武)㊁　[11]飾＝佳㊥　[12][之]一㊁　[13]有＝或㊥　[14]濁＝滑㊥　[15]戈十(矣)㊥　[16]讓十(責讓)㊁　[17]納＝訥㊥㊁　[18]孫心＝遜㊁　[19]甲本傍註曰三才章十四丁　[20]之＝出㊁　[21]上十(之)㊥㊁　[22]曰十(爲國以禮禮貴讓子路言不讓故笑也又子曰能)㊥㊁　[23](以)十禮㊥，[禮]一㊁　[24]假＝俁㊥，疑㊁　[25]反十(矣)㊥　[26]甲本傍註曰六・五丁表又九・十六丁出　[27](上)十胡㊥　[28](無)十涯㊁　[29]人十(易之)㊁　[30]甲本傍註曰五・六丁表　[31]中十(也已上釋名)㊥　[32][同]一㊁　[33]甲本傍註曰十四・十四丁　[34]曰十(野王云)㊥，(野名曰野王曰)㊁　[35]甲本傍註曰六・二丁表　[36]案十(亮)㊁　[37]乃十(矣)㊥　[38][與]一㊥　[39]席十(名)㊥　[40]禮十(記)㊁　[41]甲本傍註曰十五・十五丁四分律音義　[42](廣雅)十罰㊥　[43][亦]一㊥

民免而無恥。馬融曰。齊整以刑罰也。周禮曰。以刑罰禁誅而去盜。鄭玄曰。刑罰憲術朴也。白虎通曰。設刑罰者。明有所懼也。孔安國注尚書云。刑罰所以懲過。非殺人。欲使惡人極於病苦莫敢犯。

佛語彌勒其有得聞歡喜踊躍乃至一念當知此人爲得大利卽是具足無上功德　經音義曰。阿毘達磨順正理論云。梅怛麗[1]藥此云慈。卽舊云慈氏[2]者。慈有[3]二因緣。一値慈佛發心。二[4]初慈心三昧。因以[5]爲名焉。言彌勒。或云梅低梨。並訛[6]也。[7]又云。瑜伽師地論曰。波羅[8]延。[9]波羅[10]延西域邑落名也。阿氏多彌勒[11]字。或作阿嗜多。此云無勝。謂[12]人無能勝也。舊音阿逸多。訛也。[13]名義集云。彌勒西域記曰。梅呾麗耶。唐云慈氏。卽姓也。舊曰彌勒。訛也。什曰。姓也。阿逸多字也。南天竺婆羅門子。淨名疏云。有言從姓立名。今謂非姓。恐是名也。何者彌勒此翻慈氏。過去有王。名曇摩流支。慈育國人。[14]國人自爾至今。常名慈氏。姓阿逸多。此云無能勝。有言阿逸多是名。旣不親見正文。未可定執。觀下生經曰。時修梵摩。卽與子立字。名曰彌[15]勒。諸經要集彌勒緣曰。彌勒來時經云。佛言彌勒佛未出時。閻[16]浮刹內地山樹草木皆焦盡。於今閻浮刹地。周匝六十萬里。彌勒出時閻浮刹地。東西長四十萬里。南北廣三十二萬里。地生五果。四海之內無山陵嵠谷。地平如砥。樹木長大。人少三毒。民多聚落。城名沮羅那夷。有一婆羅門。名須凡。當爲彌勒作父。母名摩訶越題。彌勒當爲作子。相好具足。身長十六丈。生墮成地。目徹[17]觀萬里內。頭中日光照四千里。彌勒得道爲佛時。於龍華樹下坐。高三十里。[18]亦四十里。用四月八日明星出時得道(大[19]成經。華枝如龍頭。故名龍花樹。亦有別傳云。子從龍宮出。故名龍華樹也)　西域記云。婆羅[20]痆斯(女黠反)國初轉法輪鹿野伽藍不遠。有窣堵波。是梅咀麗耶(唐言慈。卽姓也。舊曰彌勒。訛略也)菩薩受成佛記處。昔[21]者如來在王舍城鷲[22]峯山。告苾芻。當來之世。此贍部洲。土地平正。人壽八萬歲。有婆羅門子慈氏者。身眞金色。光明照朗。當捨家成正覺。廣爲衆生三會說法。其濟度者。皆遺法植福衆生也。智度論曰。人壽八萬四千歲。身長八十[23]丈。彌勒佛身長百六十尺。佛面二十四尺。圓光十里。是時衆生聞彌勒出世。無量人從佛出家。佛在大衆中初說法時。九十九億人得阿羅漢道。六通具足。第二[24]會。九十六億人得阿羅漢[25]道。第三*會。九十三億人得阿羅漢道。自是以後度無數人。本　蓋聞彌勒菩薩者。現在爲補處。受記[26]莂於鹿苑之邊。當來爲導師。宣妙法於龍華之下。釋迦遺法弟子。詎誠不尊崇。矧於遇爲得大利之教。聽無上功德之法者哉。故[27]萃之覽者。無謂其贅也

特留　廣韻曰。特獨也。留住也。說文作畱。上徒得反。下力求反

芬芬　廣韻曰。芬芬府文反。詩箋曰。苾苾芬芬然香是[28]也

淨土三部經音義集卷[29]第二

沙門信瑞纂

觀無量壽經

觀　[30]新華嚴音[31]義曰。毘鉢舍那。此云種種[32]觀察。謂正慧決擇也。經音義云。觀古丸古玩[33]二反。說文觀諦觀也。釋[34]名。觀望[35]也。杜預注左傳曰。觀示也

太子　梵語勘文曰。太子梵云嗔戩[36]嚩蘖(對雙)　尚書曰。皇天上帝改厥元子。茲大國殷之命。孔安國曰。皇天改其太子。此大國殷之命。言紂雖爲天所太子。無道猶改[37]之。言不[38]可不愼本　案不論嫡子庶子繼嗣太祚。可爲天下。皆云太子。所謂爲天所太子故也

阿闍世　[39]名義[40]集云。阿闍世。此云未生怨。妙樂云。母懷之日。已有惡心於瓶沙王。未生已惡。故因爲名。或呼婆羅留支。此云無指。妙樂云。初生相者云凶。王令升樓撲之不死。但損一指。故爲名也。內人將護。呼[41]爲善見

調達　名義[42]集云。提婆達多亦名調達。亦名提婆達兜。法苑云。本起經提婆達多。齊云天熱。以其生時人天等衆心皆驚[43]熱。無

[1] 藥十(都達切)(甲)　[2] 者十(也)(甲)　[3] 二=三(甲)　[4] 初十(得)(甲)　[5] [爲]ー(甲)　[6] 甲本傍註曰已上二十六卷出　[7] 甲本傍註曰二十三•十四裏　[8] 延十(謂)(甲)　[9] [波羅延]ー(甲)　[10] 延十(謂)(乙)　[11] 字十(也)(甲)　[12] 人無=無人(甲)(乙)　[13] 名義集=翻譯名義集(甲)(乙), 甲本傍註曰一•八丁　[14] [國人]ー(甲)(乙)　[15] 勒十(已上)細註(甲)(乙)　[16] 刹=州(乙)　[17] 觀=視(乙)　[18] (廣)十亦(乙)　[19] 成十(佛)(甲)(乙)　[20] 斯女黠反=女黠反斯(乙)　[21] [者]ー(乙)　[22] (鷲)十峰(甲)　[23] 丈=尺(甲)(乙)　[24] (大)十會(乙)*　[25] [道]ー(乙)　[26] 莂於=別(乙)　[27] 萃=華(甲)　[28] 也十(已上)細註(乙), 此下乙本有末題淨土三部經音義集卷第二十一字　[29] [、第]ー(甲)*　[30] 新華嚴音義=新譯華嚴經音義(甲)(乙)下同　[31] 義十(集二初紙)(甲)　[32] [觀]ー(甲)　[33] 二反=切(甲)　[34] 名十(五•十丁曰)(甲), (曰)(乙)　[35] 也十(經音九•三丁維摩經等觀古桓切說文觀諦觀也又音古翫謂觀望也)奕註(甲)　[36] 嚩=羅(乙)　[37] [之]ー(甲)　[38] [可]ー(乙)　[39] 名義集=翻譯名義集(甲)(乙)下同　[40] 集十(三•四丁)(甲)　[41] [爲]ー(甲)　[42] 集十(一•七丁)(甲)　[43] 熱十(無性)(甲)

性攝論云。唐云天授。亦云天與。謂從天乞得故。入大乘論。問。彼提婆達多世世爲佛怨。云何而言是大菩薩。答。若是怨者。云何而得世世相値。如二人行東西。各去步步轉遠。豈得爲伴。又云。是賓伽羅菩薩

頻婆娑羅　經音①義云。頻毘娑羅②諳佛供養經云。頻毘此譯云顏色。娑羅此云端正。或③云萍沙王。或言頻婆娑羅。此云色像殊妙。其義一也。又④云。四分律云。瓶沙王此⑤云訛也。正言頻婆娑⑥羅。此云形牢。是摩⑦訶⑧陀⑨國王

幽閉　廣韻曰。幽深也。隱也。於虯反。麻果云。幽刑名也。說文云。閉闔門也。字亦作閇同。博計反

羣臣　廣韻曰。羣輩也。亦作群同。渠云反。鄭玄曰。群衆也。孔安國曰。群諸也。廣韻曰。臣伏也。又男子賤⑩稱也。周禮曰。王南嚮⑪群臣西面。鄭玄曰。群臣卿大夫士也。尙書說命曰。群臣咸諫于王。是也

夫人　⑫新花嚴音⑬義云。夫人者⑭案梵本云⑮第脾。此翻女夫。案鄭⑯玄注禮云。諸侯之妃曰夫人。玉篇云。呼婦人爲夫人者。亦所以崇敬之稱也。又⑰夫男子美稱。婦因夫以成⑱人。名夫人。西域呼王妃爲*第脾。呼男⑲又爲*第婆⑳也

韋提希　㉑靈芝義疏云。韋提希此翻思惟先受此名。卽爲今日請觀之識

澡浴　經音㉒義云。法華經澡㉓浴。上祖老反。說文澡洒手也。浴洒身也

酥蜜　梵語勘文云。伽里多。此云酥（雙對）摩頭此云蜜（㉔梵語翻）倭㉕名曰。陶隱居曰。酥（音與蘇同。俗音曾）牛羊乳所㉖成也。陶隱居曰。酥出外國。亦從益州來。本是㉗牛羊乳所爲㉘之。乳成酪。酪成㉙酥。酥成醍醐。醍醐色黃㉚白。作餅甚甘。唐㉛本曰。有牛酥。有羊酥。牛酥勝羊酥。日華子曰。牛酥凉益心肺。止渴嗽。潤毛髮。除肺痿心熱幷吐血。孟㉜說曰。酥主胸中熱。補五藏。利腸胃。倭㉝名曰。說文云。蜜（音蜜。㉞此間云美知）甘飴也。野王案。蜂採百華。醞釀㉟處成也。山海經曰。平逢山有神如人二首。名曰僑蟲。是長螫蟲。寔惟蜜之㊱廬。郭璞注云。㊲驕爲㊳螫蟲之長。廬蜂所舍。蜜亦蜂名。神農本草曰。密味甘。平除和百藥。名醫別錄曰。蜜明㊴日。延年神仙

㊵和麨　廣韻曰㊶麵糗也。㊷麨（上同）尺沼反。糗音去久反。乾飯屑也。禮注云。糗搗熬穀也。㊸經音義㊹曰。十誦律云㊺麨糒（蒲祕反）。說文。麨乾飯也。一曰熬大豆與米者也。㊻和㊼名云。食療經曰。大豆麨（尺沼反。亦*麵㊽同。和名末米豆木）勿與一歲已上十歲已下小兒食之。氣壅而死

蒲桃　經音㊾義曰。法華㊿經蒲桃。博物志曰。張騫使西域。還得安石榴蒲桃胡桃。是也。廣(51)雅。蒲陶有白黑(52)黃。桃萄二形隨作無定(53)體。倭(54)名曰。本草云。紫葛（*和名(55)永比賀豆良）文選蜀都賦。蒲萄亂潰（萄音陶。漢語(56)鈔蒲萄。衣比賀豆良乃美）梁四公記曰。帝問(57)然公群物之異。對曰。蒲桃者。皮薄味美。無半(58)者。皮厚味苦。大(59)觀本草曰(60)蒲萄味甘。平無毒。主筋骨濕(61)痺。益氣倍力。强志。令人肥健。耐飢。忍風寒。久食輕身不老。延(62)年。可作酒。逐水利小便。生隴西五(63)原燉煌山谷。陶隱居曰。魏國(64)使人多齎來。狀如五(65)味子。而甘美可作酒。云用其藤汁殊美好。此國人多肥健耐寒。蓋食斯乎。圖經(66)曰。(67)萄生隴西五原燉煌山谷。今河東及近京州郡皆有之。苗作藤蔓而極長大。盛者一二本。綿被山谷間。花極細。而黃白色。其實有紫白二色。而形之圓銳。亦二種。又有無核者。皆七(68)月九月熟。取其汁可以釀酒。謹按史記云。大宛以葡萄爲酒。富人藏酒至萬餘斛。久者十數歲不敗。張騫使西域。得其種而還。種之中國。始有。蓋此果(69)之最珍者

漿　倭(70)名曰。四時食制經云。春宜食漿(71)水甘水（漿音卽良反。*和名豆久利美豆。俗云邇於毛(72)比）名醫別錄曰。漿水味甘酸。無毒。調中强力。止渴。消宿食去睡。理藏(73)府。粟米新白華者佳

①義＋(六・二十七)(甲)　②諳＝諸(甲)　③云＝言(甲)　④云＋(十四・第三十五紙裏)夾註(甲)　⑤云＝言(甲),〔云〕ー(乙)　⑥羅＋(蘖)(乙)　⑦訶＝伽(甲)　⑧〔陀〕ー(乙)　⑨國＋(之)(甲)(乙)　⑩〔稱〕ー(甲)　⑪〔群〕ー(甲)　⑫新花嚴音義＝新譯華嚴經音義(乙)下同　⑬義＋(三・六丁表)(甲)　⑭〔案〕ー(甲)　⑮第＝弟(甲)*　⑯〔玄〕ー(甲)　⑰夫＋(者)(甲)(乙)　⑱人＋(故)(甲)　⑲又＝夫(甲)(乙)　⑳也＋(已上音義)(甲)　㉑甲本傍註曰中十一丁表　㉒義＋(第一)細註(甲)　㉓浴＋(之)(甲)　㉔梵語翻＝翻梵語(甲)(乙)　㉕名＋(十六・十四丁)細註(甲)　㉖成＝爲(甲)　㉗〔牛〕ー(乙)　㉘之＝也(甲)(乙)　㉙〔酥酥成〕ー(甲)　㉚白＝色(乙)　㉛本＋(草)(乙)　㉜說＝詵(乙)　㉝名＋(同下)(甲)　㉞〔此間〕ー(甲)　㉟處＝所(甲)(乙)*　㊱廬＋(也)(甲)　㊲驕＝僑(甲)(乙)　㊳螫＋(是長螫)(甲)　㊴日＝月(甲)(乙)　㊵甲本冠註曰麨經音五・十二丁裏云麨波那食或云怛鉢那麨云麨已上　㊶麵＝麨(甲)*,(乙)　㊷〔麨〕ー(甲)　㊸〔經音…云〕八字ー(乙)　㊹日＝十六(甲)　㊺〔麨〕ー(乙)　㊻和＝倭(甲)(乙)*　㊼名＋(十六・十三丁)(甲)　㊽〔同〕ー(甲)　㊾義＋(七・十五丁表)(甲)　㊿經＋(云)(甲)(乙)　(51)雅＋(云)(甲)　(52)黃＋(三種)(甲)(乙)　(53)體＋(已上音義)細註(甲)　(54)名＋(二十・十六丁)(甲)　(55)永＝衣(甲)(乙)　(56)鈔＋(云)(甲)　(57)然＝杰(甲)(乙)　(58)〔者〕ー(甲)　(59)觀＝親(甲)　(60)〔蒲〕ー(甲)　(61)痺＝痹(乙)　(62)年＝命(甲)(乙)　(63)原＝肩(甲)　(64)使＝便(甲)　(65)〔味〕ー(甲)　(66)曰＝云(甲)　(67)萄＝蒲桃(甲),葡萄(乙)　(68)月九＝八(甲),月八(乙)　(69)〔之〕ー(甲)　(70)名＋(十六・九丁)(甲)　(71)〔水〕ー(甲)　(72)比＋(文)(甲)　(73)府＝腑(甲)

漱①口　經②音義③云。涅槃④經漱口。所霤反。說文漱盥。⑤口

親友　經音⑥義曰。法華⑦經親友。下⑧久。說文友同志⑨也。廣雅友親也。禮記僚友稱其悌。執友稱其仁。鄭玄云。僚友同⑩官也。執友同志也

鷹隼　名義集⑪云。鷙那夜此云鷹。爾⑫雅云。鷹隼醜其飛也翬（音⑬暉）⑭鼓翅翬翬然疾。⑮經音⑯義云。隼又作⑰鵻祝鳩也。鄭玄⑱注周禮曰。猛鳥鷹隼之屬。⑲倭⑳名曰。辨色立㉑成角鷹（和名久萬多賀。今案角者毛角之義也）蔣魴切韻云。鷲（音四。和名太賀）鷹鷂總名也。日本紀私記云。倶知（兩字急讀。倶百濟俗號。鷹曰倶也）斐務齊切韻曰。鶻（音骨。和名波夜布佐）鷹屬也。隼（音笋。㉒和名）同上鷙鳥也。㉓一名祝鳩

和悅　廣韻云。和順也。諧也。悅喜樂也

存㉔妊　廣韻云。存在也。察也。恤㉕問。㉖徂尊反。在居也。存也。昨宰作代二反（如重訓字）

禁制　廣韻云。禁制也。謹也。止也。㉗居蔭反。制斷也。止也。征例㉘反（如重訓字）

幻惑　廣韻曰。幻化。胡辨反。說文曰。幻相詐惑也。下胡國反。迷惑也。㉙苑師云。幻謂相欺眩以亂人目也。郭㉚璞注爾雅云。幻惑欺誑人者也。孔安㉛國尚書注。相欺誑幻惑是也

呪術　㉜經音㉝義曰祝。說文作詶。之授反。詶詛也。今皆作呪。釋㉞名云。祝屬也。以善惡之辭㉟相囑著㊱也。㊲術法也。亦道也

利劍　千字文云。揭倪此云劍。廣韻曰。居欠反。釋㊳名曰。劍撿也。所以防撿㊴非也。倭㊵名曰。四㊶色字苑云。似刀㊷而兩刄曰劍（舉欠反。今案僧家所持是也）吳淑劍賦曰。自葛盧發金。蚩尤造始。注曰。㊸管子云。玉起於禺氏山。金起於汝漢。珠起於赤野。此寶相去各七千里。上有丹砂下有黃金。上有磁石下有銅金。葛盧山發而㊹出。蚩尤㊺所以為劍㊻鎧。雍孤山發而出金。蚩尤取以為戟

月光　未詳

聰明　玉篇曰。聰明也。又作聽同。青公反。明察。靡兵反。尚書曰。文武聰明齊聖小大之臣咸懷忠良。孔云。聰明視㊼聽遠

耆婆　名義集云。耆婆或云耆域。或名時縛迦。此云能活。㊽又云故活。影堅王之子。善㊾見㮈女處生。出㊿胎即持針(51)箇藥囊。其母惡之。即以白衣裹之。棄于巷中。時無畏王乘車遙見乃問之。有人答云。此小兒也。又問。死活耶。(52)答。故活。勅人乳而(53)養之。後還其母。四分律云。耆婆初詣得(54)叉羅國。姓阿提梨。字賓迦羅。而學醫道。經十七年。其師(55)即便以一籠器。及掘草之具。(56)令其於得叉尸羅國(57)面一由旬。求覓諸草。有不是藥者(58)將來。耆婆如教。即於國內面一由旬。周覓求覓。所見草木盡皆分別。無有草木非是藥者。師言。汝今可去。醫道已成。我若死後次即有汝。耆婆經曰。耆婆童子。於貨(59)柴人所大柴束中。見有一木光明徹照。名為(60)藥王。倚病人身。照見身中一切諸病

毘陀論經　經音(61)義曰。雜阿毘曇心論云。毘陀或言韋陀。皆訛也。應言鞞陀。此云分也。亦云知也。四名者。一名阿由。(62)此命。謂醫方諸事。二名夜殊。謂祭(63)祀也。三名(64)娑磨。此云等。謂國儀卜相音樂戰法諸事。四名阿闥婆拏。謂呪術也。此四(65)名是梵天所說。若是梵種年滿七歲。就師學之學成即(66)成國師。為人(67)主*處敬。梵天孫毘耶婆仙人。又作八鞞陀。西域記云。其婆羅門(68)答四吠陀論。（舊云(69)比陀訛也）一曰壽。謂養生繕性。二曰祠。謂享祭祈(70)禱。三曰平。謂禮儀占卜兵法軍陣。四曰術。謂異能伎數禁呪醫方。師必博究精微貫窮玄奧。示之大義。導以微言。提撕善誘。彫朽勵薄。若乃識量通敏。志懷逋逸則拘繫反關。業成後已。年方三十志立。學成既居祿位。先酬師德。寄歸(71)傳云。所尊典(72)語有四薜陀書。可十萬頌。薜陀是明解義。先云圍陀者訛也。咸悉口相傳授。而不書(73)之於紙葉。每有聰明婆羅門。誦(74)此十萬(75)頌

①口十（四分音義十五•二十丁表云所霤切說文漱口也禮記雞初鳴咸盥漱是也已上）三十一字（甲）　②音義＝音二•二丁裏（甲）　③〔云〕一（甲）（乙）　④經＝云（甲），經十（云）（乙）　⑤口十（也）（甲）（乙）　⑥義十（七•十六丁裏）（甲）　⑦經＝云（甲），經十（云）（乙）　⑧久＝于久切（甲）（乙）　⑨〔也〕一（甲）（乙）　⑩官＝宦（甲）（乙）　⑪云＝二•四十九丁云（甲），第二曰（乙）　⑫雅十（註疏十•二十五丁表）（甲）　⑬暉＝揮（甲）（乙）　⑭（註）十鼓（甲）　⑮（第五聲韻）細註十經（乙）　⑯義十（六•十八丁裏）（甲）　⑰鵻＝鶽（甲），鵻十（同思尹反詩云鴥彼飛鶽箋云鶽急疾之鳥也說文鶽祝鳩也）二十四字（甲）（乙）　⑱〔注〕一（乙）　⑲倭＝和（甲）（乙）　⑳名十（十八）（甲）（乙）　㉑成十（云）（甲）（乙）　㉒和＝倭（乙）　㉓一＝大（甲）　㉔妊＝在（甲）（乙）　㉕聞＝問也（甲）　㉖徂＝粗（甲）　㉗〔居蔭…征〕九字一（甲）　㉘反＝也（甲）（乙）　㉙甲本傍註曰經音十一•十二丁表　㉚璞十（漢）（乙）　㉛國十（曰）（乙）　㉜（第六袪花音）細註十經（乙）　㉝義十（七•二十一丁裏）（甲）　㉞名十（四•十丁表）（甲）　㉟〔相〕一（甲）　㊱也十（已上釋名）細註（甲）　㊲甲本傍註曰經音十一•十二表　㊳名十（七•八丁裏）（甲）　㊴非十（常）（甲）　㊵名十（十三•十三丁）（甲）　㊶色＝聲（甲）（乙）　㊷〔而〕一（甲）　㊸〔管子云〕一（甲）　㊹出十（金）（乙）　㊺所＝取（乙）　㊻鎧＝鐵（乙）　㊼聽＝祝聽（甲）（乙）　㊽又云＝亦云（甲），亦曰（乙）　㊾見十（之）（乙）　㊿胎十（時）（乙）　(51)箇＝倚（乙）　(52)答十（日）（甲）（乙）　(53)養＝食（甲）　(54)叉十（尸）（甲）（乙）　(55)〔即〕一（甲）　(56)令十（下）（乙）　(57)面＝內（乙）　(58)將＝持（甲）（乙）　(59)柴＝紫（乙）*　(60)藥＝醫（甲）　(61)義十（十九•十二丁裏）（甲）　(62)此十（云）（甲）　(63)祀也＝祝（乙）　(64)娑＝婆（甲）　(65)〔名〕一（甲）　(66)成＝作（甲）（乙）　(67)主＝王（乙）　(68)答＝學（甲）（乙）　(69)比＝毘（甲）（乙）　(70)〔禱〕一（乙）　(71)傳十（四•十二丁）（甲）　(72)語＝諸（甲）　(73)〔之〕一（乙）　(74)此＝斯（甲）　(75)〔頌〕一（甲）

無道　孝經曰。昔者天子。有[1]爭臣七人。雖亡道。弗失天下。孔安國曰。無道者不修先王之至德要道。[2]不失天下。言從諫[3]也。注開宗明義章云。先王先聖王也。至德者孝悌也。孝者生於[4]敬。*敬者寡。而悦者衆。故謂要道也。尚書武成曰。商王受無道。孔曰無道德也。禮記云。道德仁義。非禮不成。正義曰。道者通物之名。德者得理之稱。仁是施恩及物。義是裁斷合宜。言[5]人欲行四事。不用禮無由得[6]成。道德[7]爲萬事之本。仁義爲群行[8]之大。故擧此四者爲用禮之主

弑逆　梵語勘文云。逆梵云設覩子字文[9]誠訶捨　[10]嗯禮音廣韻曰。弑大逆。亦作殺。同。[11]更反。逆亂也。宜戟反。經音[12]義云。弑尸至反。左傳自虐其君曰弑。周易云。臣[13]殺君。子*殺父。非一朝一夕。其所由來漸也。釋[14]名云。下殺上曰弑。弑伺也。伺閒而後得。其[15]便[16]也。論語[17]子曰。殺父與君。不從也。孔安國曰。雖隨其主。亦不與爲大逆也。東宮切韻曰。郭知玄云。逆犯也。釋氏云。不順。韓知十云。逆啡戾。武玄之云。叛也。薛峋云。劫拒也。孫愐云。亂也。成實論云。破僧。惡心出佛身血。殺阿羅漢。殺父母。以不識恩養故。名爲逆。此逆罪。但*人道中能起非。餘道中。以人有別知故

刹利種　經音[18]義曰。雜阿毘曇心論云。刹利應言刹帝利。[19]譯云土田主也。謂王族貴種是也。[20]靈芝義疏云。西竺四姓攝一切姓。[21]刹婆羅門二爲尊貴。毘舍首陀二爲下賤。刹帝即王者[22]姓

旃陀羅　經音義曰。放光般若經云。旃陀羅或云旃[23]荼羅。此云嚴熾。謂屠殺者種類之名也。一云[24]主人。[25]獄卒也。案西域記云。其人若行。則[26]搖鈴自標。或柱破頭之竹。若不然。[27]即與其罪也

驚怖　廣韻曰。舉卿反。懼也。說文曰。馬駭也。怖惶懼也。普故反

[28]惶懼　[29]廣韻曰。惶懼[30]也。恐也。遽也。胡光反。[31]懼怖也。其遇反

不爲　廣韻曰。爲助也。于僞反。論語曰。冉有云。[32]夫子爲衛君乎。孔安國曰。爲猶助也。靈芝義[33]疏云。不爲我者。求救之詞。爲猶[34]助也

內[35]宦　左[36]傳猶有妃嬙嬪御[37]焉。杜預云。妃嬙貴者。嬪御賤者。皆內*宦

憔悴　廣韻曰。[38]瘦也。又憂愁也。上昨焦反。下秦醉反。經音[39]義曰。法華[40]經。憔悴。三蒼作顦顇。廣雅。[41]憔悴愁患憂也。[42]爾雅顇病也。東宮切韻曰。陸法言云。憔悴毀[43]損。薛峋云。憔悴憂愁之容。祝尚丘云。憔悴容貌衰惡。孫愐云。憔[44]悴有所憂也

悲泣　東宮切韻云。陸法言曰。悲府眉反。郭知玄云。悲痛泣也。麻果云。哀傷也。孫愐云。嘆也。今案。毛詩。無使我心傷悲是也。釋氏云。泣無聲而淚。武玄[45]之云。悲也。薛峋云。眼出涕。王仁煦云。悲淚。孫伷云。說文無聲出淚曰泣。去急反

號泣　經音[46]義曰。號胡刀反。爾[47]雅號[48]呼也。大呼也。釋[49]名[50]云。以其善[51]惡名之[52]也。號又哭也。字从号虎。尙書大禹謨曰。帝初耕于歷山往田[53]日號泣于旻天于父母。孔曰。號泣于旻天[54]及[55]父母。克己自責不責[56]於人也

憂惱　廣韻云。憂愁也。於求反。惱懊惱也。奴皓反。東宮切韻曰。憂戚也。愁也。孫愐云。惱恨也。又亂也。釋氏云。惱懊惱。有所恨痛也。孫伷曰。韻略云。懊惱心悲內結[57]也

閻浮提　經[58]音[59]義曰。起世經[60]閻浮提或名剡浮洲。或言[61]贍浮[62]洲。閻浮者。從樹爲名。提者略也。應言提鞞波。此言[63]洲。新華嚴音[64]義云。[65]正云。[66]贍部。贍部樹名也。提此云洲。謂香山上。阿耨[67]達池南。有一大樹。名爲*贍部。其葉上[68]開下狹。此南洲似彼故[69]爲名。大論云。如閻浮提者。閻浮樹名。其林茂盛。此樹於林中最大。提名爲洲。此洲上有此樹林。林中有河。底有金沙。名爲閻浮檀金。以閻浮樹故。名爲閻浮洲。[70]有五百小洲圍遶。通名閻浮提

五體投地　靈芝義[71]疏云。頭及四肢爲五

[1](有)+爭乙　[2]不=弗甲　[3][也]一甲乙　[4]敬=教甲*　[5][人]一甲*　[6][成]一甲　[7][爲]一甲　[8][之]一甲　[9][讀訶捨]一甲　[10]嗯=嗜甲　[11]更=式茂甲，式吏乙　[12]義+(二•二十三丁裏　甲　[13]殺=弑甲*　[14]名+(八•五丁裏)甲　[15]便=施甲　[16]也+(已上音義)細註甲　[17][子]一甲乙　[18]義+(十九•十丁表)甲　[19](此)+譯甲　[20]甲本傍註日觀經中十七裏　[21]刹+(帝利)甲，(帝)乙　[22]姓=種也乙　[23]荼=茶甲乙　[24]主+(殺)甲乙　[25](亍)+獄乙　[26]搖=振乙　[27](王)+即甲乙　[28]此條甲本不別立而置前條下　[29][廣韻曰]一甲乙　[30]也+(苦故反惶懼惶懼也)甲　[31][懼怖也]一甲，[懼]一乙　[32][夫子]一甲　[33]疏+(中之十八丁表)甲　[34]助=佐甲　[35]宦=官甲乙*　[36]傳+(云)甲　[37][焉]一甲　[38](憔悴)+瘦甲乙　[39]義+(七•十三丁)甲　[40]經+(云)甲乙　[41]憔悴=卒甲　[42]爾雅顇=亦甲　[43]損+(也)甲　[44]悴+(者)甲　[45]之云=云甲，曰乙　[46]義+(二•二丁表)甲　[47]雅+(二•十六丁裏)甲　[48]呼=謔甲　[49]名+(四•四丁表)甲　[50]云=曰號呼也甲　[51]惡+(呼)甲　[52]也+(已上釋名)細註甲　[53][日]一乙　[54][及]一乙　[55][父]一甲　[56][於]一甲　[57][也]一甲　[58]音+(十九•十一丁表)甲　[59][義]一甲　[60][閻浮提]一甲乙　[61]贍浮=譫浮甲，贍部乙　[62]洲+(或云贍部洲)甲　[63]洲+(譫音之含切)甲乙　[64]義+(一•十五丁裏)甲　[65](閻浮提)+正甲乙　[66]贍=瞻甲*，贍+(部提)甲乙　[67][達]一甲　[68]開=閑甲　[69]爲=取甲　[70](此洲)+有甲乙　[71]疏+(二十三丁裏)甲

體五處皆圓。亦名五輪。著地禮之重[1]也。廣韻*云。投託也。棄也。合[2]也。說文投擿也。度[3]候反

懺悔　廣韻曰。[4]自陳悔也。楚覽反。悔改也。呼對反。東宮切韻曰。釋氏云。西域云懺悔。此[5]發露。謝罪。麻果云。內典有自陳犯狀悔過也。孫伷云。韻略自陳罪[6]也。新華嚴音[7]義云。懺謂懺摩。此云[8]忍請。謂請前人忍受我悔罪也。靈芝義[9]疏云。梵云懺摩。此翻悔往。[10]今言懺悔。花梵[11]並舉。有云。[12]懺斷後。悔是恥前。[13]淨影義疏云。懺[14]斷胡語。此云悔過。胡[15]漢並舉。故云懺悔

自在天宮　經音[16]義云。道行般若[17]經。波那和提天。新道行經云自在天也。放光般若經云波羅尼蜜天。或云[18]婆舍跋提天。此云他化自在天。名義集云。婆舍跋提[19]或波羅尼[20]蜜。大論云。秦言他化自[21]在。此天[22]奪他所化而自娛樂故。言他化自在。亦名化應聲天。別行疏云。是欲界頂天。假他所化以成己樂。即魔王也

微笑　唐韻云。微細也。小也。無非反。笑欣也。喜也。俗作咲同。私妙反

阿那含　名義集云。阿那含此云不來。金剛疏云。是人欲界中死。生色無色界。於彼漏盡。不[23]復來生。大論名阿那伽彌。阿那名不。伽彌名來。四教義[24]云。翻[25]云不[26]還。新花嚴音[27]義云。阿那含此云不還。謂斷欲[28]界九品惑盡。從此上生色界。更不還來受生欲界故。名不還也

孝養　經音[29]義云。爾雅善父母爲孝。諡法曰。慈愛[30]不忘。勞曰孝。從命不違曰[31]孝。曲禮曰。凡爲人子者。冬溫而夏凉。昏定[32]而晨省。故州閭鄉黨稱其孝也。禮記曰。公明儀問孝。曾子曰。孝有三。大孝尊親。其次弗辱。其下能養身也[33]者。父母之遺體也。[34]行父母之遺體。敢不敬乎。居家不莊非孝也。事君不忠非孝也。[35]涖官[36]不敬非孝也。朋友不信非孝也。戰陳無勇非孝也。五者[37]不遂（遂猶成也）裁及於親。敢不敬乎。曾[38]子曰。夫孝置之而塞于天地。傳之而橫[39]乎四海。施諸後世而無朝夕。推而放（猶至）諸東海而[40]准。推而放諸北海而准（無朝夕。常也。無一日無時也）詩云。自東自西。自南自北。無思不服。此之謂也。論[41]語。子曰。三年無改[42]父道。可謂孝。（鄭玄曰。[43]孝子在喪哀戚思慕。無所改其父之道。非心之所忍爲也）子又云。父母之年不可不知。一則以喜。一則以懼（孔安國云。見其壽考則喜。見其[44]老衰則懼也）　孝經曰。身體髮膚[45]受父母。弗敢毀傷。孝[46]乳也。立身行道。揚[47]名後世。以顯父母。孝之終也。尸子曰。孝子一夕五起看其親[48]衣之厚薄。枕之高卑。東宮切韻曰。曹憲云。養供也。案供奉於尊者曰養。麻果云。供養字從羊食。廣雅云養樂也。孫愐[49]云。以食飲餉之曰養。古文[50]羖作同。餘兩餘亮[51]二反。孔安國注尚書云。農功既畢。始牽車牛載其所有。求易所無。遠行[52]賈賣。用其所得珍異。孝養其父母[53]是也

父　千字文[54]云。比多此云父。廣韻曰。說文[55]云。父矩也。家長率敎者也。扶雨反。白虎通云。父矩也。以法度敎子也。[56]周易云。有天地。然後有萬物。有萬物。[57]後有男女。有男女。然後有夫婦。有夫婦。然後有父子。有父子。[58]而後有君臣。有君臣。而後禮儀有所錯。倭名曰。爾雅云。父爲考（*和名知知。日[59]本私記賀曾）楊氏漢語鈔云阿耶[60]（和名同上）

母　千字文曰摩多此云母。東宮切韻曰。陸法言云。母莫厚反。韓知十曰。母牧也。能牧養子。薛峋云。萬物類能生皆曰母。老子有名萬[61]物母。孫愐云。母[62]救也。道[63]之生曰母。死曰妣。蒼頡篇其中有兩點者。象婦人乳[64]形。倭名曰[65]爾雅云。母爲妣（卑履反。又去聲。*和名波波。日本紀私記云。以路波）舍人生曰[66]生曰。生稱父母。死稱考妣。郭璞曰。公羊傳[67]云。惠公[68]者。隱[69]公之考也。仲子*者。桓[70]公之母[71]也。明非死生之異稱矣。　楊氏漢語抄云阿孃（音如羊反。和名同上）　名義集曰。郞[72]安右波弟鑠。此云父母。楊子曰。父母子之天地[73]與。無天何以生。無地何以形。撫

[1] 也＋(已上音義)細註〈甲〉　[2] [也]－〈甲〉　[3] 候反＝候切〈甲〉，侯反〈乙〉　[4] (懐)＋自〈甲〉〈乙〉　[5] (云)＋發〈甲〉〈乙〉　[6] [也]－〈乙〉　[7] 義＋(三•六丁表)〈甲〉　[8] 忍請＝請忍〈甲〉　[9] 疏＋(中•二十四丁表)〈甲〉　[10] [今言懺悔]－〈甲〉　[11] [並]－〈甲〉　[12] 懺＋(即)〈甲〉　[13] 甲本傍註曰觀經本二十二丁表　[14] 斷＝摩〈甲〉〈乙〉　[15] [漢]－〈甲〉　[16] 義＋(三•二十丁表)〈甲〉　[17] 經＋(云)〈甲〉〈乙〉　[18] 婆＝波〈甲〉　[19] 或＋(云)〈甲〉〈乙〉　[20] 蜜＋(天)〈甲〉　[21] 在＋(天)〈甲〉〈乙〉　[22] 奪＝集〈甲〉　[23] 復來生＝來〈甲〉　[24] [云]－〈甲〉〈乙〉　[25] [云]－〈甲〉〈乙〉　[26] 還＋(文)細註〈甲〉　[27] 義＋(二•六丁)〈甲〉　[28] 界＝修〈甲〉　[29] 義＋(二十六•七丁表)〈甲〉　[30] [不]－〈甲〉　[31] 孝＋(已上音義)細註〈甲〉　[32] [而]－〈甲〉〈乙〉　[33] [者]－〈甲〉　[34] 行父母之遺體敢＝故〈甲〉　[35] 涖＝粒〈甲〉〈乙〉　[36] [不敬…者]二十一字－〈甲〉　[37] 不＋(剩)〈甲〉　[38] 子＋(又)〈甲〉〈乙〉　[39] 乎＝于〈甲〉　[40] 准＋(推而放諸西海而准推而放諸南海而准)十六字〈甲〉〈乙〉　[41] 語＋(曰)〈甲〉　[42] 父＋(之)〈甲〉〈乙〉　[43] [孝子]－〈甲〉〈乙〉　[44] 老衰＝衰老〈甲〉〈乙〉　[45] 受＝爻之〈甲〉，受之〈乙〉　[46] 乳＝之亂〈甲〉，始〈乙〉　[47] 名＋(於)〈甲〉〈乙〉　[48] [衣]－〈甲〉　[49] 云以食＝曰〈甲〉　[50] 羖作＝作羖〈甲〉〈乙〉　[51] 二反＝反〈甲〉，切〈乙〉　[52] 賈＝買〈甲〉　[53] [是]－〈甲〉〈乙〉　[54] [云]－〈甲〉〈乙〉　[55] [云]－〈甲〉　[56] [周]－〈甲〉　[57] (然)＋後〈甲〉〈乙〉　[58] 而＝然〈甲〉〈乙〉*　[59] 本＋(紀)〈甲〉〈乙〉　[60] 和＝倭〈甲〉　[61] 物＋(之)〈甲〉　[62] 救＝牧〈甲〉〈乙〉　[63] 之＝也〈甲〉　[64] 形＋(也)〈乙〉　[65] 甲本傍註曰三•二十丁表　[66] [生曰]－〈甲〉〈乙〉　[67] [云]－〈乙〉　[68] 者＋(何)〈甲〉*　[69] [公]－〈甲〉　[70] [公之]－〈甲〉　[71] 也＋(已上註文)細註〈甲〉　[72] [安右]－〈甲〉　[73] 與＝也〈乙〉

花云。天懸象。地載形。父受氣。母化成。詩曰。哀哀父母。生我劬勞。無父何怙。無母何恃。出則銜恤。入則靡至。父兮生我。母兮鞠我。撫我❶育我長我。畜我顧我。出入復我。欲報❷恩。昊天罔極。梵網❸經。孝順父母師僧三寶

奉事　孝經曰。人❹生以孝道化民。則民一心奉其上。又曰。詩云。夙夜匪懈事一人。是也

師長　千字文曰。舍婆多此云師。梵語勸文云。而曳瑟吒(普賢)此云長。廣韻曰。師範也。❺衆也。亦官名。大戴禮曰。昔者周成王在襁褓中。大公爲太師。長太也。知丈反。❻又直張反。周禮曰。師氏。鄭玄云。師教人以道者之稱也。論語云。溫故知新。可以爲師。孝❼經曰。以弟事長則順。孔曰。弟者善事父兄之謂也。周禮云。教三行。一曰孝❽行。親父母。二曰友行。以尊賢良。三曰順行。以事師長是也

煩惱　法華文句曰。煩惱者卽九十八使流。扼纏蓋等。逼惱行人。煩惱是能潤。❾漏業所潤。祕藏詮注曰。百法論說。煩惱有二十六。煩者擾也。惱者亂也。擾亂有情。恒處生❿滅。

凡夫　名義集曰。波羅隋言毛道。謂行心不定。猶如輕毛隨風東西。魏金剛曰。毛道凡夫。應法師云。⓫梵縛羅。此云毛。⓬婆羅此云愚。梵音相近。譯人致謬。正言婆羅必栗⓭託佐那。此⓮翻愚異生。愚癡闇冥無有智慧。但起我見。不⓯生無漏。亦名嬰愚凡夫。凡夫義譯也。廣雅。凡輕也。謂輕微之稱也。梵言婆羅必利他伽闍那。此云小兒別生。以癡如小兒。不同聖生也

羸劣　廣⓰韻曰。羸瘦也。力爲反。劣弱也。鄙也。少也。力輟反

生盲　東宮切韻曰。陸法言云。盲武庚反。無目。釋⓱氏⓲盲無眸子。孫愐云。目清視無光。孫伷云。韻略云。盲目不見物也。倭名云。唐韻云。盲(乔亡。科名米之比。)目無眸子也(⓳目童子也)靈芝義疏云。胎中失目謂之生盲

懸鼓　梵語勸文曰。鼓梵言陛里。⓴集(雙對)倭名云。蔡邕獨斷云。鼓(公戶反。*和名都都美)黃帝臣岐伯所造也。毛詩云。有瞽。瞽在周庭。應田懸鼓傳曰。瞽樂官也。應小鞞㉑鼓也。田大鼓也。懸鼓周鼓也。禮記曰。夏后㉒氏足㉓鼓。段楹鼓。周懸鼓。注云足爲四足。楹爲柱貫其中上出也。懸㉔懸之簨簴。簨簴所以懸鐘㉕磬者也。橫云簨。飭之以鱗㉖之屬。植曰簴。飭之以羸屬羽屬。又云。廟堂之下懸鼓在西。㉗應在東。注曰。禮樂之器。尊西也。小鼓謂之應。㉘本案懸鼓在西。暮日喩彼。太得便宜。學者可思

日想　千字文云。僧惹拏此云想。東宮切韻云。陸法言云。想息㉙兩。郭知玄云。思想也。韓知十云。想像也。麻果云。淮南子云。想而無形者。不能思於心。孫愐云。想存思也。鄭玄云。雜氣有似可形想㉚者也

作想　廣韻曰。作爲也。起也。行也。役也。始也。生也。則落反。㉛又則㉜邏臧路二反

成已　千字文云。㉝儞灉半㝡。此云成。廣韻云。成畢也。就也。平也。善也。是征反。又視尙丘云。成畢竟也(本今案)。作始起行。生專想意也。成作觀想畢。正諸眞理。㉞謂也。㉟然作作。㊱作爲之作。成作成畢之成。已下諸觀效之。勿混亂矣

金剛　名義㊲集云。跋折羅亦云斫迦羅。大論云越闍。新云縛左羅。西域記云。代羅闍此云金剛。起居注曰。晋武帝十三年。燉煌有人獻金剛寶。生於金中。色如紫石英。狀如蓄麥。百練不消。可以切玉如泥。什師云。如㊳有方寸金剛。數十里內石壁之表。所有形色悉於是現。大經曰。如金剛寶置之日中色則不定。金剛三昧亦復如是。若在大衆。色則不定。大論云。金剛寶者。帝釋所執。與脩羅戰。碎落閻浮。薩遮尼㊴乾子經云。帝釋金剛寶能滅阿修羅。智碎煩惱山。能壞亦如是。無常經云。金剛智杵碎邪山。永斷無始相纏縛

八楞　東宮切韻曰。楞盧登反。四方木也　案物之有隅角也。說文作棱。文選西都賦曰。上觚棱而棲金爵。注曰。漢書音義應劭云。觚㊵八觚。有隅者也。音孤。說文棱柧也。柧與觚同㊶之。經音義云。棱㊷力增反。說文云。棱柧也。柧音孤。通俗文木四方爲㊸陵。八棱爲柧也。㊹倭名㊺云。㊻唐韻云㊼棱柧(柧棱㊽一音。*和名曾波乃㊾岐)木也。又四方木也。靈芝義㊿疏云。51幨體八面八

❶[育我]－(甲)　❷(之)＋恩(甲)，(三)＋恩(乙)　❸經＋(云)(甲)(乙)　❹生＝主(甲)(乙)　❺[衆也]－(甲)　❻[又]－(甲)　❼[經曰]－(甲)　❽行＋(以)(甲)(乙)　❾漏業＝業是(甲)(乙)　❿滅＋(也)(甲)　⓫梵縛＝梵語(甲)，梵＋(語)(乙)　⓬[婆羅]－(甲)　⓭[託]－(甲)(乙)　⓮翻＝云(甲)　⓯主＝生(甲)(乙)　⓰韻＝雅(甲)　⓱氏＋(云)(甲)(乙)　⓲盲＋(目)(甲)(乙)　⓳[目童…盲]十七字－(甲)　⓴集＝律(甲)　㉑[鼓]－(甲)　㉒氏＋(之鼓)(甲)　㉓[鼓]－(甲)　㉔懸之＝鼓懸(甲)　㉕磬＝鼓(甲)　㉖[之]－(甲)　㉗應＋(鼓)(甲)(乙)　㉘[本]－(甲)*　㉙兩＋(反)(甲)(乙)　㉚[者]－(甲)　㉛[又]－(甲)　㉜邏＝羅(甲)(乙)　㉝儞＝作(甲)　㉞[謂]－(甲)　㉟然＋(者)(甲)(乙)　㊱[作]－(甲)　㊲集＋(三・三十七丁)(甲)　㊳[有]－(甲)　㊴乾＝犍(甲)(乙)　㊵[八觚]－(甲)　㊶[之]－(甲)(乙)　㊷力增反＝又(甲)　㊸陵＝棱(甲)(乙)　㊹倭＝和(甲)　㊺云＝木部曰(甲)(乙)　㊻[唐韻曰]－(甲)　㊼棱柧＝柧棱(甲)(乙)　㊽一＝二(甲)(乙)　㊾岐＝木(甲)　㊿疏＋(中三十九丁)(甲)　51(初示)＋幢(甲)

楞其狀如落

雜廁間錯　廣韻云。雜㡛也。集也。說文五綵相合也。[1]徂合反。廁圊也。釋[2]名曰。廁[3]雜也。言人雜[4]廁其上[5]也。又間也。次也。初吏反。[6]古[7]莧反。廁也。瘻也。代[8]也。隔也。又音平聲。錯雜[9]色也。說文云。金塗也。倉各反

分齊　廣韻云。分賦也。施也。說文別也。府文[10]反。齊整也。中也。莊也。好也。等也。*徂奚反　本案分齊猶別整也

星月　千字文曰。梵云哆囉迦。此云星。廣韻曰。說文云。萬物之精。上爲列星。淮南子曰。日月之婬氣精者。爲星辰也。說文[11]云。作曐。同。桑經反。五行大[12]義曰。史記云。星金之散精。[13]殞爲石。春秋云。星者陰精。金亦陰也。又曰。說文云。星者萬物之精爲日。日分爲星。故其字日下生。三五曆曰。星元氣之英。俱舍頌疏云。星最小[14]者唯一俱盧舍。其最大*者十六踰繕那。經律異相云。星宿城郭。天神之舍也。以水精爲城。七寶爲宮。懸在空中。大風持之。猶[15]如浮雲。隨日運行。爲眼所見。大者七[16]百里。[17]中者五百里。小者百二十里。宮室[18]園池如四王。壽命亦爾　出樓炭[19]經第六及長阿[20]含

八種清風　千字文曰。梵云𦟜庾。此云風。天台疏曰。八種清風者。彼處實無時節。若寄此八。謂除上下。餘四方四維。故云八。亦可用對八卦也。顯要記云。八者更加四維也。對八卦者。八卦[21]名出此方。亦可借用定彼八方。八[22]卦謂[23]東震。西兌。南離。北坎。東北艮。東南巽。西南坤。西北乾。正觀[24]記云。八風者。淮南子云。東北曰炎風。東方云條風。東南云景風。南方云巨風。西南云涼風。西方云飂風〈音流〉。西北云麗風。北方云寒[25]風。說文云。風八風也。東方曰明庶風。東南曰清明風。南方曰景風。西南云[26]涼風。西方云閶闔風。西北方曰不周風。北方曰廣莫風。東北曰融風。風動蟲生故。蟲八日而化。從虫凡聲。方戎反　[27]案白虎通。有八風。謂其名多分同。此義甚[28]細。恐繁[29]之不敘

粗見　廣韻曰。粗麁[30]也。略也。徂古反

釋迦毘楞伽摩尼寶　靈芝[31]義[32]疏云。釋迦毘楞伽。此云能聖。摩尼亦云離垢。亦云如意。法聰記云。寶炬陀羅尼經云。毘楞伽寶純金色。住梵宮。菩薩生兜率已。善根力故。此寶自然生篋中。能降魔消毒。大方廣寶篋經曰。佛言文殊師利。如毘楞迦摩尼寶[33]珠。在帝釋[34]頸。悉遍普照三十三天。以珠力故。一切*處有悉照見

有百種畫　梵語勘文云。[35]只怛囉此云畫也〈禮音〉。廣韻曰。畫挂也。[36]古賣反。以五色挂物象也。俗作畫同。胡卦胡麥二[37]反。論[38]語。子曰。繪事後素。注繪畫文也。凡繪畫者。先布衆色。然後以素分其間。以成其[39]文。本案俗繪名[40]曰後素。元起自焉

[41]施火輪　俱舍論。然聚有時。暫迷亂[42]故。率爾於境欲貪現前。如於[43]火輪其夜。又迷亂。法花文句云。如旋火輪。觀其本無[44]云云

宛轉　成英注莊子曰。宛轉變[45]化。文選靈光殿賦曰。蟠螭宛轉而承楣。翰曰。宛轉落貌。遊仙窟曰。宛[46]轉注網繆之稱也

如帝釋瓶　靈芝義[47]疏云。帝釋餅謂帝釋殿前有餅。莫測其量。以葉[48]量果。其大可知。正觀[49]記曰。大論[50]十五云。有人貧乏常供養天。天愍此人現身。問云。汝求何事。答曰。欲求富貴。天與一器。名曰德瓶。而語之曰。所須之物。皆此出等。今以果相狀如此。餅未測大小。以葉度之亦可見矣

如意珠王　新花嚴音[51]義云。摩尼此云增長。謂有此寶處。必增其威德。舊翻爲如[52]意等。逐義譯也。名義[53]集云。摩尼或云踰摩。[54]應法師云。正云末尼。即珠[55]之總名也。此云離垢。此寶光淨不爲垢穢所染。或加梵字顯其淨也。又翻增長。有此寶處增長威德。大品云。如摩尼寶。若在水中。隨作一色。以青物裹。水色即青。若黃赤白紅縹[56]物裹隨作黃赤白紅縹色。又[57]大品云。阿難問憍尸迦。是摩尼寶爲[58]天上寶。爲是閻浮提寶。釋提桓因言。*天上寶。閻浮提人亦有是寶。但功德相少不具足。大論云。有人言。此寶珠從龍王腦中出。人得[59]之毒不能害。入火不燒。輔行云。亦云如意。似如唐

[1]徂＝粗乙* [2]名＋(五・十二丁表)甲 [3][雜也]－甲 [4]廁其上＝在上非一甲 [5]也＋(已上釋名)細註甲 [6](間)＋古甲乙 [7]莧＝覽甲 [8]也＋(姦也)甲乙 [9][色]－甲 [10]反＝切乙 [11][云]－甲乙 [12]義＋(第四)細註甲乙 [13](星)＋殞甲乙 [14][者]－甲* 乙 [15][如]－甲 [16]百＝有甲 [17][中者五百里]－甲 [18]園＝園甲 [19][經]－甲乙 [20]含＋(經)甲乙 [21]名＝者甲 [22]卦＋(者)甲乙 [23][東]－甲 [24]記＋(中四十六丁右)甲 [25]風＋(已上記文)細註甲 [26][涼風西方云]－甲 [27](私)＋案甲乙 [28]細＝悉甲乙 [29]之＝好士考甲乙 [30][也]－甲 [31][義]－甲 [32]疏＋(中四十七丁)甲 [33][珠]－甲乙 [34]頸＝頭甲 [35]只怛囉＝恒羅甲 [36][古賣反]－甲乙 [37]反＝切甲乙 [38]語＋(曰)甲乙 [39]文＋(矣)乙 [40]曰＝爲甲 [41]施＝旋甲乙 [42][故]－甲 [43](旋)＋火甲乙 [44][云云]－甲乙 [45]化＋(也)甲乙 [46]轉注網繆＝調認甲 [47]疏＋(中四十八丁)甲 [48]量＝度甲 [49]記＋(中五十丁)甲 [50](第)＋十甲乙 [51]義＋(一・四丁表)甲 [52]意＋(隨意)甲 [53]集＋(三・二十八丁)甲 [54][應]－甲 [55][之]－甲 [56]物＋(以)乙 [57][大]－乙 [58](是)＋天甲乙* [59]之＝此寶甲，此珠乙

梵不同。大論華嚴云、如意(1)摩尼。似如並列二名。若法花云摩尼珠等、(2)似體別。大莊嚴論曰、有摩尼珠。大如膝蓋。大論曰、如意狀如芥粟。(3)又如意珠出自佛舍利。若法沒盡時、諸舍利皆變爲如意珠。觀經指如意爲摩尼。天台云、摩尼者如意也

十四支　章移反。左傳正義曰、人之身體、頭爲元首。四支爲末。故爲四支。謂手足也。本案支鼓體(4)字。卽枝末義(5)也

團圓　廣韻曰、團圓也。圓與圓同。(6)圓天體也。天圓地方也。上(7)度官反。下王權反

流注　廣韻(8)曰、注灌也。之戍反

住立　廣韻曰、住止也。立位也。東宮切韻曰、曹憲云、住立也。案立倚不行。郭玄云、停止不(9)止也

脈　廣韻曰、說文云、血理(10)之分衺行體者。經典作脈。(11)釋名云、脈幕也。(12)幕絡一體(13)也。莫獲反

甄叔迦寶　(14)經音(15)義曰、譯云赤色寶。字林已仙反。(16)或曰旃叔。或云堅叔迦。案西域傳曰、有堅叔迦樹。其花赤色形大如手。此寶色似此花。因以爲名焉

梵摩尼(17)寶　摩尼義如前明。靈芝義(18)疏云、(19)梵翻淨。名義集云、或摩尼上加梵字。顯其淨也。*本案梵摩(20)尼。卽淨摩尼珠也

寶幔　經音(21)義曰、明度無極經云、帷(22)幔下莫旦反。字林在旁曰帷。在上曰幕。說文幔幕(23)也。(24)倭名曰、廣(25)韻 莫半反。俗名如字。但本朝(26)或(27)並幔讀萬太良萬久。帷幔也

八十隨形好　(28)新花嚴經如來隨好光明品云、隨(29)好音(30)義云、好呼告反。(31)合衆生愛樂故。又音呼(32)高。資嚴大相益殊(33)勝

多陀阿(34)伽度　經音(35)義曰、放光般若經云、怛薩阿竭(36)又一說伽。阿羅訶三耶三佛。大品(37)經作多他阿伽度阿羅訶三藐三佛陀。同一名也。此則十號中三號也。但猶梵音輕重耳。多陀阿伽度、此云如來。阿羅訶此云應供。三藐三(38)佛。(39)此正遍知也

鳧　(40)倭名曰、(41)爾雅注云、鴨音甲(42)野名曰鳧。音扶。家曰鶩音木。楊氏漢語抄云、鳧(43)鷖和名賀毛。下鳥替(44)反

鴈　名義(45)集曰、僧斯(46)噌娑。或亙娑。唐云鴈。禮(47)記。季秋之月鴻鴈(48)來。*倭名曰、毛詩鴻鴈(49)篇注云、大曰鴻。小曰鴈洪岸二音 和名賀利

鴛鴦　名義集曰、斫迦(50)邏婆。此云鴛鴦。匹鳥也(51)匹偶也配也合也二也 止則相(52)耦。飛則相(53)雙。倭名云、崔豹古今注云、鴛鴦冤央二音。和名(54)乎之。楊氏漢語抄云。漢鳥(55)䳄音 漢(56)勅 雌雄未(57)甞相離。人得其一則一思而死。故名匹鳥也

妄想　廣韻曰、妄虛也。又亂也。誣也。巫(58)放也。東宮切韻曰、郭知玄云、妄言不信也。釋氏云、虛謬言也。韓知十云、詐也。說文亂也。王煦云、虛說。孫愐云、誣也(59)居況反。杜氏注左傳云、妄不法也

麁想　廣韻云、麁疏也。大也。物不精也。本亦作麤同倉胡反

閻浮檀金　經音(60)義曰、大菩薩藏經云、瞻部捺陀(61)金。或作剡浮那他金。舊云閻浮檀(62)金。名一也。但(63)瞻部樹半臨陸地。半臨海中。此海水底有金也。而水極深。然金色徹出水上。若轉輪聖王出世。諸夜叉等神。取此金將來博易故。人間有之。若著闇中、闇色則(64)滅。那他此云江。亦海也。新譯花嚴音(65)義云、具正云染部捺陀。此是西域河名。其河近閻浮捺陀樹。其金出彼河中。此則(66)因樹以立稱。金由河以得名。或曰、閻浮果汁點物成金。因流(67)入河染石成此閻浮檀金。其色赤黃。兼帶(68)此焰氣(69)也。起世經云、諸比丘、此閻浮提有一大樹。名曰閻浮。其(70)木縱廣七由旬。乃至(71)枝葉覆五(72)十由旬。而彼樹下有閻浮檀金聚。高二十由旬。以金從於閻浮樹下出生。(73)是故名爲閻浮檀金。因此得名

耶由他　(74)新花嚴音義云、阿庾多。庾兪主反。阿庾多(75)者、當此方一兆之名也。又那由(76)阿。或曰那庾多。當此方一億之名也

野名=也野(甲)，甲本傍註曰已下疏文也　(43)鷖=鷲(甲)(乙)　(44)反十(水鳥)(乙)但本文　(45)集十(二・四十六丁)(甲)　(46)噌=增(乙)　(47)記十(云)(甲)(乙)　(48)來十(賓文)(甲)　(49)[篇]一(甲)　(50)邏婆=羅(甲)，邏(乙)　(51)[匹偶…也]九字一(甲)，[匹]一(乙)　(52)耦=偶(甲)(乙)　(53)雙十(文)細註(甲)　(54)乎=呼(乙)　(55)䳄=鷲(甲)(乙)　(56)勅=和(甲)(乙)　(57)[甞]一(乙)　(58)放也=放也(甲)，放反(乙)　(59)[居況反]一(甲)(乙)　(60)義十(二十二・五丁表)(甲)　(61)金十(奴葛切)(甲)　(62)金十(也)(甲)　(63)瞻=贍(甲)　(64)滅十(也)(甲)　(65)義十(一・九丁)(甲)　(66)(河)十因(甲)　(67)[入河]一(甲)　(68)此=紫(甲)(乙)　(69)也十(已上華嚴音義也)略註(甲)　(70)木=本(甲)　(71)[枝葉]一(甲)　(72)十=千(甲)　(73)[是]一(甲)(乙)　(74)甲本傍註曰四・二丁裏一・十三丁表見合　(75)[者]一(甲)(乙)　(76)阿=他(甲)(乙)

(1)摩=末(乙)　(2)似十(如)(甲)　(3)又十(云)(甲)　(4)字十(也)(甲)　(5)[也]一(甲)(乙)　(6)[圓]一(甲)　(7)度=廣(甲)　(8)[曰]一(甲)　(9)止=去(甲)(乙)　(10)之=也(乙)　(11)甲本傍註曰此文不見但釋名二・六丁云膜幕也　(12)[幕絡…反]八字一(甲)　(13)[也]一(乙)　(14)甲本傍註曰法花音義也、(15)義十(七・二十一丁)(甲)　(16)[或曰…迦]九字一(甲)　(17)[寶]一(甲)(乙)　(18)疏十(下・七丁表)(甲)　(19)梵十(卽)(甲)　(20)尼十(者)(甲)(乙)　(21)義十(四・四丁表)(甲)　(22)幔十(莫槃切)(甲)　(23)也十(文)細註(甲)　(24)倭=和(甲)(乙)　(25)韻=雅(甲)　(26)或=式(乙)　(27)並=拜(甲)　(28)新十(譯)(甲)(乙)　(29)好十(者)(甲)　(30)義十(三・六丁表)(甲)　(31)合=令(甲)(乙)　(32)高=槁(甲)　(33)勝十(也)(甲)　(34)伽=迦(甲)　(35)義十(三・十一丁裏)(甲)　(36)[又一說伽]一(甲)，又一說伽=伽又一說(乙)　(37)[經]一(乙)　(38)佛十(陀)(甲)　(39)此十(云)(甲)(乙)　(40)倭=和(甲)*　(41)甲本傍註曰十・十三裏　(42)

恒河沙　經音(1)義云。大菩薩藏經云。殑(2)伽。渠陵反　舊云恒河。此(3)河從無熱惱池東面象口而流(4)出。(5)入東海也。其沙至細。與水同(6)流。以手掬水。滿手中。急把於沙。還隨水出。經中多此喩也

由旬　經音(7)義云。放光般若經云兪旬。又作由旬。或作由延。又作踰闍那。皆訛也。正云踰繕那。此譯云。合也應也。計合應爾許度量。同此方驛邏(8)郎佐反邏也游兵也(9)也。案五百弓爲一拘盧舍。八拘盧舍爲一踰繕那。卽此方三十里也。言古者聖王一日所行之里數也。(10)又云。彼踰繕那亦有大小。或八(11)拘盧舍。或四拘盧舍。一拘盧舍謂大牛鳴音。其聲五里。昔來(12)皆取八拘盧舍(13)那四十里也。新花嚴音(14)義云。由旬梵言。具(15)云踰繕那。此云和合。謂以多(16)俱盧舍和合成故。案佛本行集經第十二云。(17)微塵成一窗牖塵。七窗(18)牖塵成一兎毛頭塵。七兎(19)毛塵成一羊毛頭塵。七(20)羊成一牛毛頭塵。七牛毛成一蟣。(21)七蟣成一蝨。(22)七蝨成一芥子。七芥子成(23)一麥。七(24)大麥成一指節。七指節成半尺。二尺成一肘。四肘成一弓。五弓成一(25)杖。二十杖名一息。八十息名(26)俱盧舍。八俱盧舍成一由旬。准此方尺量。二里餘八十步當一俱盧舍。計一由旬。合有一十七里餘。二百八十步或曰一由旬。如此方一驛地也。靈芝(27)義(28)疏云。由旬亦云由延。亦云踰繕那。西竺驛亭之(29)里。經律所出遠近不定。諸家多取四十里爲準

五須彌山　千字文云。鉢縛多此云山。經音(30)義云。海龍王經云。安(31)明山卽須彌山也。亦言修迷樓山。正云蘇彌盧(32)山。此譯云好光。亦云妙高山也。名義(33)集云。蘇迷盧。西域記云。唐云妙高。舊曰須彌。又曰須彌樓。皆訛。四(34)生合成。在大海中。據金輪上。日月之所迴泊。諸天之所游舍。七山七海環峙環列。四面各有一色。東黃金。南瑠璃。西白銀。北頗梨。隨其(35)面同山色。毘曇俱舍云。妙高七寶所成故名妙。出七金山。故名高。俱舍(36)頌。妙高頂八萬。三十三天居。四角有四峯。金剛手所住。中宮名善現。周萬踰繕那。高一半金(37)成。雜飾地柔煗。中有殊勝殿。周千踰繕那。外四苑莊嚴。衆車麁雜喜。妙地居四方。相去各二千。東北圓生樹。西南善法(38)堂。(39)疏云。妙高山王。四寶爲體。謂如次四面北東南西。金銀(40)次瑠璃頗胝迦寶。隨寶威德。色顯於空。故贍部洲空。似吠瑠璃(41)色。靈芝義(42)疏云。一(43)須高三百三十六萬里。縱廣亦爾。五須彌共一千六百八十萬里

四大海水　千字文云。三母捺羅此云海。名義(44)集云。娑竭羅。或娑伽羅。此云醎海。書曰。江漢朝宗于海。莊子曰。溟海者天(45)地。淮南子曰。海不讓水。積以成其大。孫卿子曰。不積細流。無以成海。老子曰。江海所以能爲百谷王者。(46)其善(47)下(48)也。潮有朝夕之期。故吳都有朝夕之池。說文曰。海天(49)池也。(50)以百川者(51)也。從水每聲。臣鍇案。莊子曰。溟海者天池也。吼乃反。(52)倭名云。四聲字苑云。海音改。和名宇美百川所歸也。日本紀私記曰。溟渤冥字二音。於保岐宇美 滄(53)溟滄音蒼。阿乎宇奈波良 俱舍(54)頌曰。山間有八海。前七名爲內。最初廣八萬。(55)四邊各三倍。餘六半半狹。第八名爲外。三洛叉二萬二千踰繕那。疏云。妙高爲初。輪圍爲後。中(56)間八海。前七名爲內。七中皆具八功德水。一甘。二冷。三煗。四輕。五淸淨。六不臭。七飮時不損喉。八飮已不傷腸。如是七海。初廣八萬。(57)約雙山內邊(58)周量。於其四面數各三倍。謂各(59)或二億四萬踰繕那。共餘六海半半狹。謂第二海量廣四萬。乃至第七量廣。一千二百五十。此等不說周圍量者。以煩多故。第八名外。醎水盈滿。量廣三億二萬二千。靈芝義疏云。一大海八萬四千由旬。四大海共三十三萬(60)六千由(61)旬

攝取　東宮切韻曰。韓知十云。攝引持也。薛峋(62)又乃牒反。安也。左傳曰。攝飮。杜預云。攝持也。廣韻云。攝兼也。錄也。書涉反。取收也。受也。七庾(63)反

觀世音　經音(64)義曰。觀音授記經云。觀世音。梵(65)云阿婆盧吉低(66)舍婆羅。此(67)譯云觀

(1)義＋(二十一・四丁)(甲)　(2)伽＝河(甲)，伽＋(沙)(乙)　(3)〔河〕－(甲)　(4)出＋(也)(甲)　(5)甲本傍註曰已下無本　(6)〔流〕－(甲)(乙)　(7)義＋(三・十一丁)(甲)　(8)〔郎佐…也〕八字－(甲)(乙)　(9)也＝已(甲)，〔也〕－(乙)　(10)甲本傍註曰二・三丁表　(11)拘＝俱(甲)*　(12)皆＝俱(甲)　(13)那＝即(甲)(乙)　(14)義＋(三・十丁)(甲)　(15)云＝言(甲)　(16)〔俱〕－(甲)　(17)(七)＋微(甲)　(18)〔牖〕－(甲)　(19)毛＋(頭)(甲)　(20)羊＋(毛)(甲)，(毛頭塵)(乙)　(21)〔七蟣〕－(甲)　(22)〔七蝨〕－(甲)　(23)一＋(大)(甲)　(24)〔大〕－(甲)　(25)杖＝丈(甲)*　(26)俱＝一(甲)　(27)義＝觀經(甲)*　(28)疏＋(中四十五丁)(甲)　(29)里＝量(甲)(乙)　(30)義＋(六・三丁表)(甲)　(31)明＋(山)(甲)　(32)〔山〕－(甲)　(33)集＋(三・十六丁)(甲)　(34)生合＝寶合(甲)，寶所(乙)　(35)面＝方面木(甲)　(36)頌＋(曰)(甲)(乙)　(37)成＝城(甲)　(38)堂＋(文)細註(甲)　(39)甲本傍註曰六・六丁　(40)次＝吠(甲)(乙)　(41)〔色〕－(甲)　(42)疏＋(下十八丁)(甲)　(43)須＋(彌)(甲)(乙)　(44)集＋(三・二十丁)(甲)　(45)地＝池？　(46)(以)＋其(甲)　(47)下＋(之)(甲)　(48)也＋(已上老子)細註(甲)　(49)池＝地(甲)　(50)以＋(納)？，〔以百…也〕二十一字－(甲)　(51)〔也〕－(乙)　(52)倭＝和(甲)(乙)　(53)溟＝海(甲)(乙)　(54)頌＋(六・七丁)細註(甲)　(55)(四)＋四(乙)　(56)間＋(有)(甲)　(57)約＋(持)(甲)　(58)周＋(圍)(甲)　(59)或＝成(甲)(乙)　(60)〔六〕－(甲)　(61)旬＋(也)(甲)　(62)又＝云(甲)　(63)反＝切(乙)　(64)義＋(六・十九)(甲)　(65)云＝言(甲)(乙)　(66)〔舍〕－(乙)　(67)〔譯〕－(甲)

世自在。舊云觀世音。或云光世音。並訛也。又尋天竺多羅葉本。皆云舍婆羅。則譯爲自在。雪山已來經本。皆云娑婆羅。則譯爲音。當以舍①婆兩②音相近。遂致訛失也

肉髻　經音③義曰。摩訶般若④婆羅蜜⑤經。肉髻古帝反。梵言嗢瑟尼沙。此云髻。卽無上依經云。⑥瞢尼沙。頂骨⑦起自然成髻是也。⑧案⑨義未詳　梵語勘文云。嗢瑟尼沙。⑩諸文多云頂。不空大佛頂。或云頂髻。如怛他蘖⑪視瑟尼沙云。如來頂髻也。⑫或直云髻。縛曰盧瑟尼⑬沙云金剛髻也。私案之。諸人頂及髻各有別名。今嗢瑟尼沙。是佛頂髻名也。不通餘人。但頂與髻間有不審。三十二相中。或云烏瑟⑭膩沙無見相。或云頂上肉髻無能見者。當知烏瑟尼沙者。是肉髻名⑮也。餘人無肉髻故。若頂若髻不立此名歟。從如來肉髻中出化佛。從化佛頂出光明。所說名大佛頂〔出本經〕當知云佛頂者。佛肉髻也。⑯肉髻卽頂故云頂。或云頂髻。或云肉髻歟。釋迦⑰等佛。出家形故無髻。只有螺⑱髻。然云肉髻者。頂上高隆。形似髻故云⑲爾歟。世人顚會首一赤珠。云肉髻珠。云嚴肉髻之珠。又百相經三十二相終云。頂肉髻成八十種好初云。一者肉髻高⑳顯無能見頂〔文〕大般若云。世尊頂相高顯周圓。如來陀那亦猶天蓋〔文〕當知佛頂上是內㉑髻。又南㉒兵大師。被摩頂普㉓賢所摩之處。㉔自然隱起有如肉髻〔云云〕大師頂上少㉕似佛頂。當知烏瑟尼沙者。佛頂上高隆。如髻云頂。亦云頂髻。㉖卽肉*髻。佛頂印作㉗此形也。烏沙相連有髻音。是上義。卽云頂歟。唵字不容譯云是如來無見頂相義〔文〕烏瑟尼沙云無見頂故歟。如來頂印以㉘奉安頂上。以此云烏瑟尼沙。眞言書中。說佛頂佛眼佛舌佛牙等本尊印相相好。未說肉髻。定知肉㉙髻卽是頂相也。義釋說如來頂印。云㉚髻相無去來相〔文〕當知如來㉛相卽髻也。說㉜大日云。髮髻以爲冠㉝本髮髻爲冠。頂髻非髮。卽肉髻也。觀佛三昧經㉞八云。令佛頂上肉髻之中。一一毛孔涌出瑠璃光〔文〕定知肉髻非一㉟螺也。此經以肉髻卽爲無見頂相〔云云〕疏十六云。運上作佛頂印。其印如㊱佛頂髻形。令頂高隆〔文〕

印文　悉曇字記云。㊲印文[悉曇字]。注云。是室利字。西域㊳爲印也

接引　東宮切韻曰。陸法言曰。接卽葉反。持也。合也。薛峋云。續也。麻果云。支也。孫愐云。捧也。承也。郭知玄云。引羊晉反。牽㊴也。釋氏云。進也。麻果云。發也。杜預㊵注左傳。引導也

金剛摩尼華　未詳

大勢至　名義㊶集曰。摩訶那鉢。此云大勢至。思益經云。我投足之處㊷〔投側角反擲也〕震動三千大千世界及魔宮殿。故名大勢至。觀㊸無量壽經云。以智慧光。普照一切。令離三塗。得無上力。是故號此菩薩名大勢至。

三塗　經音㊹義曰。賢劫㊺經。三塗又作途迲二形同。達胡反。言三塗者。俗書春秋有三㊻途危險之處。㊼借此名爲塗。㊽獪㊾道。非謂塗炭之義。若依梵㊿本云阿波那伽低。此云惡趣。不名惡道。道是因義。由履而行。[51]趣果名已到之[52]趣。不名惡[53]道

寶缾　名義[54]集云。軍遲此云缾。西域記云。捃稚迦卽澡缾也。玉篇云。缾汲器。又甖總名也。正作缾同。薄幷反

佛剎　新華嚴音[55]義曰。佛剎。剎具正云紇差怛羅。此曰土[56]田。差[57]音初界反。經音[58]義曰。花嚴經[59]切剎。又作攃同音察。梵言差多羅。此譯云土田。經中或言國。或云土者。同其義也。或作剎[60]土者。存二音也。卽剎帝利名守田主者。亦是也。案剎書無此字。卽[61]剎字[62]略。剎音初一反。浮圖名剎者。訛也。應言剌瑟胝。剌音力割[63]切。此譯云竿。人以柱代之。名爲剎柱。以安佛骨。義同土田。故名剎也。以彼西國塔竿頭安舍利[64]故

側塞　廣韻曰。側傍也。阻力[65]反。塞滿也。窒也。蘇則反。又先代反。邊塞也

胞胎　[66]經音義曰。智度論云胞胎。補交[67]反。

①婆＝娑㊁　②音＝摩㊀　③義＋（三・二丁裏）㊀　④〔婆羅蜜〕－㊀㊁　⑤經＋（云）㊀㊁　⑥瞢＋（瑟）㊀　⑦（補）＋起㊀　⑧（私）＋案㊀　⑨（肉）＋髻㊀　⑩諸＝論㊀　⑪視＝者㊀　⑫〔或直…也〕十五字－㊁　⑬沙＋（此）㊀　⑭膩＝尼㊀　⑮〔也〕－㊁　⑯〔肉〕－㊁　⑰〔等〕－㊀㊁　⑱髻＝螺㊀㊁　⑲爾＝然㊀㊁　⑳〔顯〕－㊀　㉑髻＋（也）㊀*　㉒兵＝岳㊀㊁　㉓賢＝現㊀　㉔〔自然〕－㊀㊁　㉕似佛＝如佛知㊀　㉖〔卽〕－㊁　㉗〔此〕－㊁　㉘奉＝拳㊀㊁　㉙〔髻〕－㊀　㉚（如來）＋髻㊀，髻＝如來頂㊁　㉛相＝頂㊀㊁　㉜大日云＝文曰㊁　㉝本＝文㊀㊁　㉞（第）＋八㊀㊁　㉟螺＋（髻）㊀，（髮）㊁　㊱〔佛〕－㊁　㊲〔印文〕－㊀　㊳爲印也＝曰印㊀㊁　㊴〔也〕－㊀　㊵注左傳＝左氏傳註曰㊀，左氏傳註云㊁　㊶集＋（一・十九丁）㊀　㊷〔投側…也〕六字－㊀㊁　㊸〔無量壽〕－㊀㊁　㊹義＋（四・十三丁）㊀　㊺經＋（曰）㊀，（云）㊁　㊻途＝塗㊀　㊼借＝備㊁　㊽（塗）＋獪㊀㊁　㊾道＋（也）㊀　㊿本＋（則）㊀　[51]趣＋（是）㊀　[52]趣＝處故㊀　[53]道＋（已上音義）㊀　[54]集＋（七・十一丁）㊀　[55]義＋（一・八丁表）㊀　[56]田＋（也）㊀　[57]〔音〕－㊀　[58]義＋（一・三丁裏）㊀　[59]切＝云劫㊀㊁　[60]土＝度㊀　[61]剎＝刹㊀㊁　[62]略＋（也）㊀　[63]切＝反㊀　[64]故＋（也）㊀㊁　[65]〔反塞…反〕九字－㊀　[66]印本傍註曰同十五・二十四丁四分律音義全同二十五・二丁裏同　[67]反＝切㊁

說文。[1]兒生裹衣者胞也。漢書[2]云。同胞[3]之徒。如淳曰。同胞親兄弟也

讀誦　東宮切韻曰。釋氏云。讀。目對文。而口唱也。郭知玄云。誦去本闇述也。孫愐云。對文曰讀。背文曰誦

[4]勇猛　案廣韻云。勇驍[5]也。余隴反。猛武也。莫幸反本言驍武者。慄然不抱慵弱心也。

須臾　名義[6]集曰。摩睺羅。毘曇翻爲須臾。[7]一日一夜共有此須臾。僧祇云。二十羅預名一須臾。新華嚴音義云。玉篇云。須臾俄頃之間[8]也。俱舍論云。百二十刹那爲一怛刹[9]量。六十怛刹那爲一臘縛。三十臘縛爲一須臾。三十須臾爲一晝夜也。禮記曰。君子[10]云禮樂不可[11]斯臾去身。鄭玄曰。斯臾猶須[12]臾。

法子　孔安國[13]注孝經曰。子者男子之通稱也本今案[14]歸佛法男子也

如一念頃　名義[15]集曰。刹那。楞伽云。刹那時不住名爲刹那。俱舍云。壯[16]士彈指[17]頃六十五刹那。仁王[18]云。一[19]念中有九十刹那。一刹那經九百生滅。毘曇翻爲一念。日藏云。我今復說刹那之數。一千六百刹那名一迦羅。六十迦羅名[20]攢呼律多。三十攢呼律多爲一日夜。俱舍曰。時之極少名刹那。時之極長名爲劫。通明極少。凡有三種。俱舍頌曰。極微字刹那。色名時極少。釋曰。分折諸色至一極微爲色極少。分折諸名及時至一字一刹那。爲名極少時極少。往生論注[21]曰。百一生滅名一刹那。六十刹那名爲一念[22]時節

經宿　玉篇曰。宿夜止也。生也。舍也。思六反。又思宙反。暴宿。左傳云。一宿爲舍。毛詩云。有客宿宿。有客信信。注[23]云。一宿曰宿。再宿曰信本今案。野徑之行客。山路之遊子。晝投步。夜止宿。經宿[24]經夜。乃是一夜

威儀　左傳曰。引之表儀。注引導也。表儀猶威儀也。孝經曰。容止可[25]觀[26]進退可度。孔安國云。容止威儀也。尙書云。[27]夫人夫人自亂于威儀。孔曰。夫人夫人自治正於威儀。有威可畏。有儀可象。然後足以帥人是也

熏修　東宮切韻曰。熏許云反。說文火煙上出（私案文選芬煙梁芬熏息猛[28]芳）修熏也。息流反。九品[29]往生義云。如沈檀等熏衣時。香氣遍入之所愛敬。戒善亦爾。有暫時戒德熏身。佛[30]之所愛故

須陀洹　[31]新花嚴音義曰。須陀洹正云窣路陀[32]阿鉢[33]囊。言窣路陀者。此云入也。阿鉢囊者。此云流也。謂適斷見惑捨異生性。初獲聖性。入[34]聖流。故名入流也

仁慈　經音[35]義云。維摩[36]經。仁者而親[37]反。周[38]禮六德。一曰仁。鄭玄曰。愛人及物曰仁。上下相親曰仁。釋[39]名云。仁者忍也。好生惡殺。善[40]惡含忍者[41]也。論語曰。顏淵問仁。子曰。剋己復禮[42]爲仁。左傳云。詩云。恤民爲德。正直爲正。正曲爲直。參和爲仁。杜預曰。德正直三者備。乃[43]稱仁[44]也。禮記曰。溫良者仁之本也。敬愼者仁之地也。寬裕者仁之作也。歌樂者仁之和[45]也。分散者仁之施。東宮切韻曰。郭知玄云。仁不惡於人。釋氏云。仁忍也。愛人及物曰仁。好生惡殺曰仁。仁忍也。善惡含忍也。武玄[46]之云。仁義禮智信。謂之五常。仁主東方木。仁爲角聲。麻果云。諡法貴賢親親曰仁。曹憲云。慈愛也。案慈[47]愛下。孝者下用以事上。禮記。父慈子孝是也。老子曰。我有三寶。持而保之。一曰慈。二曰儉。三曰不敢爲天下先。注云。慈愛百姓若赤子也。以慈仁故。能勇於忠孝。夫慈仁者。百姓親附。[48]并心一意。止觀云。東於十善。即是五戒。深知五常五行。義亦似五戒。仁慈[49]（六鼓聲也憐也）矜養。不害[50]於他。不殺戒也

善知識　禮記[51]子曰。君子能好其正。小人毒其正。鄭玄曰。正當爲匹。[52]字之誤也。匹謂知識朋友也。新華嚴音義曰。善知識者。是[53]戒師。傳尙書云。周[54]官三公三孤。[55]言三公者。謂太師太傳太保。師謂天子所師[56]法。[57]傳相天子。保謂保安天子於德義。此三公之[58]仕佐王。論[59]道經緯國事。和理陰陽。有德行者。乃堪之也。三孤。謂[60]少師少傳少保。孤特也。言卑於三公。尊於六卿。特置少三人也。今案。所喩雖舉師傳。義通於保。謂

[1](胞)＋兒(甲)　[2][云]－(甲)(乙)　[3](之)－(甲)　[4]勇猛乃至慄然二十五字原本無之今依甲本補之　[5][也]－(乙)　[6]集＋(二・五十六丁)(甲)　[7][一日…臾]三十一字－(甲)(乙)　[8][也]－(甲)　[9]量＝那(甲)(乙)　[10][云]－(甲)(乙)　[11]斯＝須(乙)　[12]臾＋(也)(乙)　[13]注＝曰(甲)　[14](法子者)＋歸(甲)(乙)　[15]集＋(二・五十六丁)(甲)，[集]－(乙)　[16]士＋(之)(甲)，(一)(乙)　[17]頃＝間(乙)　[18]云＝經云(甲)，經曰(乙)　[19]念＋(之)(甲)(乙)　[20]攢＝撮(乙)*　[21]曰＋(問曰幾時節名一念答曰)十字(甲)(乙)　[22][時節]－(甲)(乙)　[23][云]－(甲)　[24][經夜]－(甲)(乙)　[25]觀＝見(甲)　[26][進退]－(甲)　[27]夫人夫人＝思夫人人(乙)　[28]芳＋(註同之耳)(甲)(乙)　[29][往生]－(甲)(乙)　[30][之]－(甲)(乙)　[31]甲本傍註曰二・六丁表　[32][阿]－(甲)(乙)　[33]嚢＝囊(甲)　[34]聖＋(行)(甲)　[35]義＋(九・三丁裏)(甲)　[36]經＋(云)(甲)(乙)*　[37]反＝切(甲)　[38]證＋(云)(甲)　[39]名＋(四・初丁)(甲)　[40][惡]－(甲)　[41]也＋(已上音義)細註(甲)　[42][爲仁]－(甲)(乙)　[43]稱＝爲(甲)(乙)　[44][也]－(甲)　[45][也]－(乙)　[46]之云＝曰(甲)　[47](上所以)＋愛(乙)　[48]并＝合(乙)　[49][六鼓聲也憐也]－(甲)(乙)　[50][於]－(甲)(乙)　[51][子]－(甲)(乙)　[52][字之誤也]－(甲)　[53]戒＝我(甲)(乙)　[54]官＋(有)(甲)　[55][言]－(乙)　[56][法]－(甲)　[57](傳謂)＋傳(甲)(乙)　[58]仕＝位(甲)(乙)　[59]道＋(以)(甲)　[60][少師]－(甲)

求道者得善友益己。猶大子之有三公三孤佐弼(1)之(2)也

壯士　玉篇曰。壯健也。阻亮反。士事也。事几反（謂其注(3)云。士事也。典政事也）倭名云。日本紀私記云壯士（*和名多計較比度）漢語鈔云壯士(4)（和名阿良之古）

屈伸　廣韻曰。屈曲。伸(5)舒。上區勿反。下失人反。東宮切韻曰。郭知玄云。屈不伸也。釋氏云。屈折伏也。曲也。今案。周易尺蠖之屈。以求伸。顧野王案。伸不屈之稱也

慚愧　名義(6)集云。地底迦此云有愧。涅槃經（(7)南十七・十六丁）云。諸佛世尊。常說是言。有二白法。能救衆生。一慚二愧。慚者自不作罪。愧者不教他作。慚者內自羞恥。愧者發露向人。雜阿含經云。世間若無有慚(8)愧二法者。違越清淨道。向生老病死。阿毘達磨論云。慚者。謂於諸過惡。自羞爲體。愧者於惡羞他爲體。涅槃(9)經。智者有二。一者不造諸惡。二者作已懺悔。愚者(10)亦二。一作罪。二覆藏本(11)今案孔安國注尚書曰。慚愧於仁人賢士是也

南無　經音(12)義曰。法華(13)經。南(14)無或作南(15)謨。或言那摸。皆以歸禮譯之。言和南。訛也。正言煩淡。或言槃淡。此云禮也。或言歸命。譯人義安命字。新花嚴音(16)義云。南無(17)亦云南忙。此曰敬禮。南奴感(18)反。(19)名義集云。南無或那謨或南摩。此翻歸命。要律儀翻恭敬。善見論翻歸命覺。或翻信從。法華(20)經疏云。南無大有義。或言度我。我可施衆生。(21)若佛答諸佛。度我義不便。五戒經(22)稱驚怖。驚怖正可施佛也。生死險難。實可驚怖

愚人　廣韻曰。愚戇。說文愚戇。從心禺。禺母猴屬。獸愚者(23)廣俱反。鄭玄注周禮曰。惷愚。生而癡(24)賅童昏者也。(25)五行大義曰。愚人闇無知菽麥不辨謂之愚人。(26)孔子曰。其智可及。其愚不可及者。以其稟昏(27)濁氣而生。非學所得也。亦曰庸人。孔子曰。不存始終之規。口不吐訓格之言。又不擇賢以託身。不力行以自定。見小闇大。而不知所務。從物如流而不知所執。此庸人也

安慰　廣韻(28)曰。慰安慰(29)也。於胃反。毛詩言。吉甫作頌。穆如清風。仲山甫永懷。以慰其心。箋云。以慰安其心也。又云。有子七人。莫慰母心。傳云。慰安也

不遑　經音(30)義曰。大菩薩藏經云不遑。又作惶同。胡(31)光反。廣雅惶暇也。言無閑暇也

侍女　廣韻曰。侍(32)近從也。(33)承也。時吏反本(34)案侍者近夫人。承命從事之群女也

霍然　經音(35)義(36)曰。正法華(37)經。霍然。呼郭(38)反。(39)案霍然(40)倏忽急疾(41)之貌(42)也

(43)廓然　經(44)音(45)十三丁表云。大論廓然口郭切。廣雅廓空也。方言張小使大謂之廓。(46)爾雅廓大。孫炎曰。廓張之大也

分陀利華　經音(47)義曰。放光般若經。分陀利又作芬。此譯云白蓮華(48)也。又大菩薩藏經作奔(49)荼利。義同前。新花嚴音義云。芬陀利此云白蓮華。亦曰百葉花(50)是也

道場　梵語勘文曰。菩(51)提曼(52)拏(53)攞此翻道(54)場。廣韻云。場祭神通處也。又治穀地也。直良反。淨影義(55)疏。場猶處也。得道之處名曰道場。如治麥之處名爲麥(56)場。新譯花嚴音義曰。(57)菩提場中。菩提者此云覺也。場漢書音義曰。築土而高曰壇。除地平曰場。(58)斯皆神(59)祇遊止也。西域記云。菩提樹垣正中。有金剛座。昔賢劫初成。與大地俱起。據三(60)千世界之中。下極金輪。上(61)侵地際。金剛所成。周百餘步。賢劫千佛坐之。而入金剛定。故云金剛座焉。證聖道所。亦曰道場。大地震動。獨無傾搖

佛告阿難汝好持是語　(62)持是語者。即(63)是持無量壽佛名　法華文句(64)（一・五十三）曰。正法念經明三阿難。阿難陀此云歡喜。持小乘藏。阿難跋陀此云歡喜賢。受持雜藏。阿難婆伽此云歡喜海。持佛藏。阿含經有典藏阿難。持菩薩藏。蓋指(65)一人。具(66)於四德。傳持四法門。其義自顯（云云）釋。聞者。阿難(67)佛得道夜生。侍佛二十餘(68)年。(69)法輪我爾時不見。如是展轉聞。當知(70)不悉聞也。舊解云。阿難

(1)〔之〕－乙　(2)也＋（已上音義）細註甲　(3)〔云〕－甲乙　(4)和＝倭甲　(5)舒＋（也）甲　(6)集＋（四・三十七丁）甲　(7)〔南十七十六丁〕－甲乙　(8)愧＋（法）乙　(9)經＋（云）甲乙　(10)亦＝有乙　(11)〔今〕－甲乙　(12)義＋（七・六丁裏）甲　(13)經＋（云）甲乙　(14)無＋（者）甲　(15)謨＝模甲　(16)義＋（二・十八丁）甲　(17)亦＝正甲　(18)反＋（已上音義）細註甲　(19)（名義…儀）十九字＝（義）一字甲乙　(20)〔標〕－甲乙　(21)〔若〕－甲　(22)〔稱驚…可〕十六字－甲　(23)廣俱＝俱廣甲　(24)賅＝駭乙　(25)〔五行…人〕十九字－甲乙　(26)〔又〕＋孔甲乙　(27)渴＝得乙　(28)〔曰〕－乙　(29)〔也〕－甲　(30)義＋（二十二・九丁表）甲　(31)光＝老乙　(32)近＋（也）甲乙　(33)承＝赤乙　(34)案侍＝侍女甲乙　(35)義＋（九・十一丁）甲　(36)曰正法華經＝月光童子經云甲　(37)經＝云乙　(38)反＝切甲　(39)〔案〕－甲　(40)倏＝謂甲　(41)〔之〕－甲　(42)也＋（經文作嚁恨也挍註）甲　(43)原本無此條今依甲本補之　(44)音＋（義）乙　(45)〔十三丁表〕－乙　(46)甲本傍註曰一・八丁裏　(47)義＋（三・十七丁）甲　(48)〔也〕－甲　(49)荼＝茶乙　(50)〔是〕－甲乙　(51)提＝薩乙　(52)拏＝陀甲乙　(53)攞＝羅甲乙　(54)場＋（證言）細註甲乙　(55)疏＋（末二十九丁裏）甲、疏＋（曰）甲乙　(56)場＋（也）甲乙　(57)〔若提場中〕－甲　(58)斯＝是甲乙　(59)祇＝所甲　(60)千＋（大千）甲乙　(61)侵＝浸甲　(62)〔持是語〕－乙　(63)〔是〕－甲　(64)〔一・一五十三〕－乙　(65)〔一人〕－甲　(66)〔於〕－甲乙　(67)〔佛〕－甲乙　(68)年＋（未侍佛時應是不聞大論云阿難集法時自云佛初轉）二十一字甲乙　(69)〔法〕－甲　(70)（無）＋不乙

得佛覺三昧力。自能聞報恩經。阿難求因願。所未聞經。願佛重說。又云佛口密爲說也。胎經云。佛從金棺出金臂。重爲阿難現入胎之相。諸經皆[1]聞。況餘處說耶。此[2]文阿難得記即憶本願。持先佛法。皆如今也。此因緣釋也。若約教[3]者歡喜阿難。面如淨滿月。眼[4]若青蓮華。親承佛旨。如仰貌器傳以化人。如瀉異瓶。此[5]傳聞聞法也。歡喜賢。住學地。[6]得空無相願。眼耳鼻舌諸根不漏。傳持聞不聞法也。典藏阿難。多所含受。如大雲持雨。此傳持不聞[7]聞法[8]也。阿難海。是多聞士。自然能解了是常與無常。若知如來常不說法。是名菩薩具足多聞。佛法大海水流入阿難心。此傳持不聞不聞法也。今經。是海阿難持不聞不[9]聞妙法也。[10]又[11]二一•三十四•云。阿難此云歡喜。或無染淨飯王眞太子爲金輪霸其宗社。忽棄國捐王。憂惱殆絕。魔來誑之。汝子已死。王哭云。阿夷語。既驗瑞相無驗。復有天。汝子成佛。王疑求決須臾信報。昨夜大動。太子成佛。王大歡喜。白飯王奏云。生兒。舉國欣欣。因名歡喜[12]乃至中阿含云。四衆若聞阿難所說。若多若少。無不歡喜。欲發問時。先爲謦咳。大衆皆歡[13]喜。阿難四月八日。佛成道日生。侍佛得二十五年。推此今年五十五。阿難年二十五[14]佛時求侍五百請爲。如[15]前說。衆勸阿難。阿難隨順五百皆歡喜*乃至中阿含第七云。阿難侍佛二十五年。所聞八[16]十千犍度。皆誦不遺。不重問一句。念力歡喜。

乃至增一云。知時明物。處至無疑。所憶不忘。多聞廣達。堪任奉持。阿難第一。約教者。歡喜阿難三藏也。賢阿難通也。[17]典藏阿難別也。海阿難圓也。涅槃經云。善男子。阿難比丘具足八法。能具足持十二部[18]經。何等爲八。一者信根堅固。二者其心質直。三者身無病苦。四者常[19]勸精[20]進。五者具足念心。六者心無憍慢。七者成就定意。八者具足從聞生智。阿難如是具足八法。是故我[21]稱阿難比丘。爲多聞藏。又云。文殊師利。阿難比[22]丘。是吾之弟。給事我來二十餘年。所可聞法具足受持。喩如瀉水[23]置一器。般泥洹經云。佛告比丘。阿難比丘有四種德。[24]其四衆[25]之阿難所從問經戒。阿難爲具廣陳宣之。四輩弟子靡不欣[26]擇。斯[27]謂第一德。復有四輩弟子。不解經典。至阿難所。啓質所疑。阿難釋經無不開解。聞者不厭。斯謂第二德。四輩高德覲阿難侍[28]佛左側。無不欣詠。斯謂第三德。佛所說經言無多少。阿難所聞皆識。諷誦宣授四輩。一無增減。是謂第四德本

學信瑞聞付屬之微言。思流通之大益。欽仰不輕。歸依推重。故廣集。莫痛緊[29]矣

淨土三部經音義集卷*第四

沙門信瑞纂

阿彌陀經

舍衛國　經音[30]義曰。金剛般若[31]經舍衛國。十二遊經云。無物不有國。或言舍婆提城。或言捨羅婆悉帝夜城。並訛也[32]正言室羅[33]伐國。此譯云聞者城。法鏡經云聞物國。善見律云舍衛。是人名。昔[34]人居住此地。往古有王。見此地好。故乞立爲國。以此人名。爲舍衛國。一名多有國。諸國珍奇皆歸此國[35]也。雲川新疏云。舍衛者。正言室利[36]羅筏悉底。訛言舍衛。新翻豐德。謂豐四事。一財物。二欲塵。三多聞。四解[37]說。舊翻聞物。嚴意大同。此是中印度北[38]憍薩羅國都[39]城名。爲簡[40]南薩羅國故。以城名而爲國號

祇樹　經音[41]義云。金剛般若經。祇樹或言祇陀。或云祇洹。皆訛也。應言逝多。此譯云勝氏。即憍薩羅國波斯匿王之子也。波那此云林。正言飯那。以樹代之[42]耳。雲川新疏云。祇樹者。梵云祇洹。亦云祇陀。正云逝多。此翻戰勝。波斯匿王太子也。生時與外國戰勝。是故以人而命其樹。法鏡經[43]云爲勝氏[44]樹

[37]說＝訛甲乙 [38]憍＝憍甲乙 [39]城＋(之)甲乙 [40]南＋(憍)甲乙 [41]義＋(四•九丁左)甲 [42]耳＋(文)細註甲 [43]云＝翻甲 [44]樹＋(焉)甲乙

[1]聞＝開甲 [2]文＋(云)乙 [3][者]一甲乙 [4]若＝如乙 [5]傳＝侍乙 [6](住)＋得甲乙 [7]聞法＝不聞甲 [8][也]一甲 [9]聞＋(之)甲 [10][又]一甲 [11][二一三十四]一甲乙 [12][乃至]一甲乙* [13]喜＋(四衆若覲世默行住坐臥指撝處分進止動轉皆歡喜)二十一字甲乙 [14][佛時]一甲，佛時＝佛乙 [15]前＝所甲 [16][十]一甲乙 [17]典藏＝藏典乙 [18][經]一甲 [19]勸＝勤乙 [20]進＝神乙 [21]稱＝唱乙 [22]丘＋(者)甲乙 [23][置]一甲，置＝之乙 [24]其＋(有)甲乙 [25]之＝往甲乙 [26]擇＝懌甲，仰乙 [27]謂＝爲甲乙 [28][佛]一甲 [29]此下甲本奧書曰，私此書數西房之所纂也皆貞請和尚恐世滅絕按此書令寫令寫畢以此功回樂邦云，此下乙本有末題淨土三部經音義集卷第三十一字 [30]義＋(四•九紙左)甲 [31]經＋(云)甲乙 [32][正]一甲 [33]伐＝代甲 [34](有)＋人甲 [35]也＋(文)細註甲* [36][羅]一甲

給孤獨　經音[1]義[2]曰。金剛般若*經給孤獨。應言阿那他。此云無親。舊人義譯爲孤獨。賓[3]茶寫耶此云團與。舊人義譯爲給。猶是[4]須達多之別名。[5]此云善與。故得給孤獨名也。舊言阿那邠[6]抵。惡[7]言阿藍。訛[8]略。磨者團*也。[9]新華嚴音義云。須達多此[10]云善給施無依怙者。舊[11]譯給孤獨者是也

大阿羅漢　新花嚴音[12]義云。阿[13]羅。案梵語中。此名[14]舍。攝多義。依大婆娑論第九十四中。四義譯。一者應供。二者殺賊。三者不生。四者遠惡。依唯識論中。三義[15]譯。一已永害[16]煩賊故。二應受世間妙供養故。三永不復處分段生[17]死故。依成實論中一[18]釋。謂斷[19]惡惑盡故。名阿羅漢。舊翻之爲無[20]生。謂三界惑盡。更無三界生故也

衆所知識　孤山疏云。衆所知識[21]者歎德也。聞名欽德曰知。[22]覩形敬奉曰識。行宗記云。德業爲人所知。容儀爲人所[23]識

長老　東宮切韻曰。釋氏云。長張兩反。大也。增也。薛峋云。又張丈[24]反。進也。尊也。百物所成謂之長。親尙丘云。長大師也。孫伷云。左傳。教誨不倦曰長。儀禮獻衆賓之長。鄭玄曰。長其老者*也。鄭玄注周禮曰。老尊稱*也。聞持[25]記云。德重故長。臘高故[26]老。南山業疏云。長老乃大故。經中長老舍利弗[27]賢者阿難等。律中不定。今略釋之。行解具故。名爲大德。年臘高遠。名爲長老。如俗中云長老之言。善見云。大爲大德。小爲長老。[28]孔安注孝經曰。事父母。接兄弟。和親戚。睦宗族。敬長老。信朋友是也

弟子　名義[29]集云。室灑舊翻弟子。新云所敎。南[30]山曰。學在我後名弟。解從師生名子。天[31]台。師有匠成之能。學者具資稟之德。資則捨父從師。[32]敬如父。師之謙讓。處資如弟。故夫[33]子云。回也處余如父。余也處回如弟。[34]律曰。和尙於弟子當生兒想。弟子於和尙當生父想。司馬彪曰。[35]從弟子謂[36]門弟子。老[37]子曰。善人不善人之師[38]也。不善人善人之資*也。南[39]山云。佛法[40]增益廣大。實由師資相攝互相敦遇。財法兩濟。日[41]益業深行久德固。皆賴此矣。比。眞教陵遲。慧風掩扇。俗懷侮慢。道出非法。並由師無率誘之心。資缺奉行之志。二彼相捨妄流鄙境。欲令道光。焉可得乎

釋提桓因　經音[42]義曰。　道行般若[43]經。　因*抵直尸[44]反。或言因提梨。或言因陀[45]羅。正翻名天主。以帝代之。故經中亦稱天[46]王。或稱天帝釋者。並[47]位與名[48]也。新花嚴音[49]義云。釋提桓勘此中梵本之與第一卷說不殊。古人謬置桓字。深成罪過*也。[50]智[51]論問曰。先言釋[52]提字提桓因是天主。今佛何以不言釋。乃命言憍尸迦。答曰。昔摩伽陀國中有婆羅門。名摩伽。姓憍尸迦。有福德大智慧。[53]智友三十三人共修福德。命終皆生須彌山[54]頂第二天上。摩伽婆羅門。爲天主。三十二人爲輔臣。以此三十三人故。名爲三十三天。喚其本姓。故言憍尸迦。或言天主。或言千眼等。大人喚之。故稱其姓

欄楯　經音[55]義曰。華嚴*經欄楯又作闌同。[56]寒*反。下食允*反。說文欄檻也。通俗文欄檻謂之楯。王逸注楚辭云。縱曰檻。橫曰楯。楯間子曰[57]櫺（俗用連子[58]訛之）

階道　廣韻曰。階級也。說文階[59]陛。釋名曰。階梯也。如梯[60]之等差也。[61]古諧*反。玉篇云。階登堂道也

樓閣　東宮切韻曰。郭知玄云。樓樐。城上屋。廨果云。樓正樓。通[62]重屋也。爾[63]雅[64]云。[65]四方高曰臺。狹而脩曰樓。孫愐云。樓[66]閣也。顧項所造重屋也。倭名曰。考聲字苑云。今謂臺上構屋曰樓（音婁。辨色立成云太賀度能）　野王案閣（音各[67]今[68]案。）（俗謂朱雀門爲重閣是也。）[69]重門複道也

頗梨　經音[70]義[71]曰。涅槃[72]經頗梨。[73]力私反。又作[74]黎。力奚[75]反。西國[76]寶名也。梵言塞頗

[1]義+(與上同處)細註甲　[2]曰=云甲乙*　[3]茶+(歎)甲，茶=荼乙　[4]須=條甲　[5](修達多)+此甲　[6]抵=底甲*　[7]言=云甲乙　[8]略+(也)甲　[9]新華嚴音義=新譯華嚴音義甲下同，新譯華嚴經音義乙下同　[10][云]—甲　[11]譯+(云)甲　[12]義+(二•五紙左)甲　[13]羅+(漢)甲　[14]舍=含甲乙　[15]譯=以甲，(以)+譯乙　[16]煩+(惱)甲乙　[17][死]—甲　[18]釋=義甲　[19][惡]—甲乙　[20]生+(者)甲　[21][者]—乙　[22]覩=觀乙　[23]識+(文)細註甲　[24]反=切甲乙　[25]記+(會本上三右十二)甲　[26]老+(文)細註甲　[27]賢=聖甲　[28]孔安=孔安國甲乙下同　[29]集+(一•五十一右)甲　[30]山+(行事鈔上三二十)細註甲　[31]台+(淨名疏四•三右云)甲，台+(云)乙　[32]敬+(師)甲乙　[33]子+(論語先進篇今所引與彼有少異)細註甲　[34]律+(四分)細註甲　[35]從=徒甲乙　[36]門+(徒)甲乙　[37]子+(增補首書上三右十九)甲　[38][也]—甲乙　[39]山+(行事鈔上三十九)細註甲　[40]增益=借之甲乙　[41]益=增乙　[42]義+(三•二十右)甲　[43]經=云甲乙　[44]反=切甲*　[45]羅=囉乙　[46]王=主乙　[47]位+(之)甲乙　[48]也+(文)甲*　[49]義+(二•三紙左)細註甲　[50]智+(度)甲乙　[51]論+(五十六•六紙右)細註甲　[52]提=是甲　[53]智=知甲乙　[54][頂]—乙　[55]義+(一•三紙左)細註甲、[56](力)+寒甲，寒=落干乙　[57]櫺+(文)細註甲　[58]訛之=誤也甲，誤耳乙　[59]陛+(也)甲　[60]之+(有)甲　[61]古諧=居諧甲，古階乙　[62]重+(出)甲　[63]雅+(註疏四•十紙)甲　[64][云]—甲　[65]四方+(而)甲　閣=門甲，閤乙　[67][68](今案…也)十二字の(重門複道也)五字甲但甲本今案以下十二字作本文[68][案]—甲[70]義+(二祇紙左)細註甲[71][曰]—乙　[72]經+(曰)甲乙　[73]力私反=力私切甲，[力私反]—乙　[74]黎=棃乙　[75]反=切乙　[76]寶+(之)乙

胝迦[1]亦言頗胝。此云水玉。或云白珠。大[2]論云。此寶出[3]岩窟中。千年氷化爲頗梨珠。案西域暑熱無氷。仍多饒此寶。非氷所化[4]也。但石之類耳。胝音竹尸[5]反。[6]苑法師云。頗梨正云窣[7]堵致迦。其形少似[8]此方水精。然有赤有[9]白也。靈芝義[10]疏云。頗梨亦云頗[11]梨迦。此翻水玉。或云水[12]精

赤珠　名義[13]集曰。鉢摩羅伽。大[14]論此云赤光珠。佛地[15]論云。赤蟲所出。或珠體名爲赤珠。智[16]論云。眞珠出魚腹中蛇腦中。漢[17]書云。珠[18]中陰精。隨月盈虧

車輪　千字文曰。車梵云。捨迦吒。輪云斫訖[19]囉。廣韻曰。[20]古史考曰。黄帝作車。引重致遠。少昊時加牛。禹時奚仲加馬。[21]周公作指南車。尺遮[22]反。又音[23]居。東宮切韻曰。武玄之云。淮南子[24]云。古者見轉蓬爲車。薛峋云。黄帝[25]造舟車。故號軒轅氏。世本云。奚仲造車。謂廣制度。廝果云。[26]車輿之總名。易曰。神[27]農沒。黄帝氏作。服牛乘馬。言奚仲作者非也。奚仲夏時車政。益有加。孫愐云。車乘也。畜駕之。孫伷云。釋[28]名[29]古者。車(音居)聲如居云。行所以居人也。今曰車。車舍也。行者所[30]處。若居舍也。稱文作[31]轝。今案山海經奚仲生吉光。[32]吉光始以木爲車[33]也。世本云。奚仲作車。宋忠云。夏禹時也。黄帝時已有造車駕。此後言作者。爲車政*也。[34]老子曰。三十輻共一轂。[35]注云。古者車三十輻。法月[36]數。共一轂[37]者。轂中有孔。故衆輻共湊[38]之。案此間大車不過數尺。彼國蓮華甚以廣大。其義見于靈芝義[39]疏

天樂　經音[40]義*曰。法華[41]經作樂。五角*反。世本云。黄帝世。伶倫作樂。五聲八音。總名樂也。禮[42]記。比音而樂之。及于戚羽[43]毛。謂之樂。鄭玄曰。八音[44]克諧。謂之[45]樂。禮[46]記曰。樂者音之所由生也。[47]樂者天地之和也。樂[48]者由天作。禮以地制(言法天地之也)[49]樂者敦和率神從天。[50]又曰。樂者樂也。君子樂得其道。小人樂得其欲。孝經曰。移風易俗。莫善於樂。[51]孔曰。樂五聲之主。盪滌人之心。使和易專一。由中情出者也。故其聞之者。雖不識音。猶屏息靜聽。深思遠慮。其知音則修宮商而變節隨角徴。以改操。是以古之教民。莫不以樂。以爲無尙之故[52]也。周禮注。有六樂。雲門(黄帝樂)大咸(堯樂)大韶(舜樂)大夏(禹樂)大護(湯樂)大武(武王之樂)也。莊子曰。與人和者。謂之[53]人樂。與天和者。謂之天樂。[54]象曰。天樂適則人樂足[55]矣

曼陀羅華　新花嚴音[56]義曰。曼陀羅此云悅意華。又云雜色華。亦曰柔軟聲。亦云天妙華。[57]雲川新疏云。曼陀羅華古翻白花。大般若名適意。正法華謂之意花。智論云。天妙花者名曼陀羅花。又有五色曼陀花。大寶廣寶篋經云。如曼陀羅華。無風之時。香气普遍滿一由旬。如曼陀花有臭香者。一切病愈無諸苦患。

清旦　廣韻曰。釋[58]名云。清靑也。去濁遠穢。色如靑也。又靜也。澄也。潔也。七[59]情反。說文云。旦明也。從日見一上。一地也。徐鍇曰。日出於地。兜散[60]反。涅[61]槃[62]經。晨朝[63]音義云。晨[64]爾仁*反。爾[65]雅晨早也。釋[66]名云。晨[67]伸。[68]言其清旦日光復伸見[69]也本今案。清旦晨朝也。問云。於十二時。晨朝正當何時乎。答云。孫愐云。晨寅時也。[70]說文云。晨早昧[71]爽。徐鍇云。昧爽爲寅。難云。呂向注文選曰。晨謂日出時也(釋名同之)而世人寅時不見日光。相違如何。會云。應劭漢官儀云。太山東南名云日觀。鷄鳴時見日。玄中記云。東南有桃都山。上有大樹。名曰桃都。枝相去三[72]十里上有天鷄。日初出照此木。天鷄卽鳴。天[73]下之鷄皆隨之鳴(云云)日出[74]暘谷。照桃枝時。神鷄見旭日光[75]芒。初發音聲。天下凡鷄隨之成

本傍註曰紙用篇　[35]甲本冠註曰老子河上公註本上之本十七丁左　[36]數＋(也)(甲)　[37]〔者〕－(乙)　[38]之＋(文)細註(甲)，(本)細註(乙)　[39]疏＋(會本闡持記中二十丁左也)細註(甲)，(也)(乙)　[40]義＋(七・六右)細註(甲)　[41]經＋(云)(甲)(乙)　[42]記＋(集註十八初右)細註(甲)　[43]毛＝旄(甲)　[44]〔克〕－(乙)　[45]樂＋(文)細註(甲)　[46]記＋(與上同處)細註(甲)　[47](又・十五紙右・云)＋樂(甲)　[48]〔者〕－(甲)　[49](又・十七紙左)＋樂(甲)　[50]又＋(三十三紙)細註(甲)　[51]孔＋(安國)(甲)　[52]也＋(文)細註(甲)　[53]〔人〕－(甲)(乙)　[54](郭)＋象(甲)(乙)　[55]矣＝文(甲)，〔矣〕－(乙)　[56]義＋(二・四丁右)(甲)　[57]〔雲川…患〕八十五字－(甲)(乙)　[58]名＋(四五丁右)細註(甲)　[59]情反＝政切(甲)　[60]反＝切文經音義二初紙左云(甲)，切(乙)　[61]槃＝拌(乙)　[62]經＋(云)(甲)，(日)(乙)　[63]〔音義云晨〕－(甲)　[64]爾＝食(甲)　[65]雅＋(註疏一・三十紙右)(甲)　[66]名＋(一・七紙右)(甲)　[67]伸＋(也)(甲)　[68]言其清旦＝旦而(甲)　[69]也本＝也文(甲)，〔也〕－(乙)　[70]甲本冠註曰說文二・七紙左　[71]爽＋(也)(甲)　[72]十＝千(甲)　[73]〔下〕－(甲)　[74]暘＝陽(乙)　[75]芒＝芼(甲)(乙)

[1]〔亦言頗胝〕－(甲)　[2]論＋(十・二十七紙左)細註(甲)　[3]岩＝石(甲)　[4]〔也〕－(甲)　[5]反＝切文(甲)　[6]苑法師＝新譯華嚴音義一・十紙右(甲)　[7]堵＝坡(甲)　[8]〔此方〕－(甲)　[9]白＋(者)(甲)　[10]疏＋(會本闡持記中十一紙)細註(甲)　[11]梨＝胝(甲)(乙)　[12]精＋(文)細註(甲)　[13]集＋(三・三十九丁左)細註(甲)　[14]論＋(十二・十七紙右)細註(甲)　[15]論＋(一・六丁)(甲)　[16]論＋(十二・十七丁左)細註(甲)　[17]書＋(前漢書列傳五十七・五紙)細註(甲)　[18](蚌)＋中(甲)，(蛤)＋中(乙)　[19]囉＋(文)細註(甲)　[20]甲本傍註曰小補韻會七・六十六紙見合　[21]甲本傍註曰字彙酉集七十二丁出　[22]反＝切(甲)　[23]居＋(文)細註(甲)　[24]〔云〕－(乙)　[25]造＝作(甲)　[26]甲本冠註曰說文三・二十八丁車輿之總名也　[27]農＋(氏)(甲)(乙)　[28]名＋(七・十紙左)細註(甲)　[29]古者＝車古曰(甲)　[30]處＝居(乙)　[31]轝＋(古作轝)(甲)　[32]〔吉〕－(甲)　[33]〔也〕－(甲)(乙)　[34]甲

鳴[1]鷄鳴者丑時。此終日光雖初發。曨朧未照曉。至于寅初。其光甚清明。世人雖知曉。神鷄見皆甚。此乃晨朝也。徐鍇云。凡自夜半子以後爲甚。六壬樞機經云。寅爲旦。戌爲暮。世俗以寅時爲甚之證是＊也

衣裓　經音[2]義[3]曰。衣裓孤得＊反。[4]謂衣[5]襟[6]或作褋。雪川新疏云。舊云衣[7]襟。廣韻云。外國盛[8]花器＊也

飯食　千字文云。薄多阿賀羅。此云飯[9]食。廣韻曰。[10]周書云。黃帝始炊穀爲飯。又作[11]餅飰二形。同[12]符萬反。大戴禮云。食穀者。智慧而巧。[13]古史考云。古者茹毛[14]飲血。燧人鑽火。而人[15]如裹肉而燔之曰炮。[16]及神農時。人方食穀。加[17]米于燒石之上。而食之。＊及黃帝。始有釜甑。火[18]食道成[19]矣。新花嚴音[20]義曰。飯食[21]扶晚＊反。說文云、飯食也。謂食飯。[22]飯蓋喫之異名[23]爾

經行　寄歸[24]傳經行小病章曰。五天之地。道俗多作經行。直[25]云行來[26]祇遮一路。隨時適性。勿居閑處。一卽[27]療病。二能銷食。隅中日映卽行時也。或出寺長[28]行。或於廊下徐行。若不爲之身多病苦。遂令脚腫肚腫臂疼髆疼。但有[29]痰飲不銷。並是端居所致。必若能行此事。實可資身長道。故鷲山覺樹之下。鹿苑王城之內。及餘聖迹皆有世尊經行之基耳。闊可二三肘長十四五肘。高二肘餘。壘甎作之。上乃石灰素[30]作蓮花開勢。高可二寸。闊[31]纔一尺有十四五。表聖足跡。兩頭基上[32]安小制底。量與人齊。或可內設尊[33]容。爲釋迦立像。若共右[34]繞佛殿旋遊制底。別爲生福。本欲[35]虔恭經行乃是銷散之[36]義。意在養身療病。舊云行道。或云經行。則二事總包。無分涇渭。遂[37]使調適之事。久闕東川。經云觀樹經行。觀[38]在金剛座側。但見眞迹。[39]未觀其基[40]耳。四分[41]律云。經行有[42]益好堪遠行。能思惟。[43]病消。食[44]飯得定久住

之鳥　千字文云、博乞史捉。此云[45]鳥。廣韻曰。[46]說文云。鳥長尾禽總名也。都了反。倭[47]名。爾[48]雅云。二足而羽[49]曰禽（[50]音琴與。[51]和名鳥[52]同）一說飛曰[53]鳥。走曰獸。總謂之禽（訓與詞與）[54]毛詩注云。鳥之[55]雄雌（[56]熊斯二音。和名上乎度利。下米度利）不別者。以翼知之。右掩左[57]雄。[58]左掩右[59]雌。陰陽相下之義[60]也

白鵠　經音[61]義＊曰。涅槃＊經。白[62]鶴今作隺同。何各＊反。今注云。[63]鶴千歲則變蒼。又千歲則變黑。所謂玄鶴是也。[64]經文作[65]鵠。胡哭＊反。案廣志云。鵠形似鶴色蒼黃＊也。雪川新疏云。白鵠舊云鶴水鳥也。夜半水泣。咸其生氣則益。喜而鳴。其聲高亮。聞八九[66]里。東宮切韻曰。郭知玄云。鴻鵠似鶩色蒼。釋氏云。鴻鵠鳥似[67]鵠。鵠一名射的。又似鳳白色。又似鶴蒼黃色。孫愐云。鵠鶴屬也。孫伷云。韓詩外傳云。鴻鵠一擧千里。楚辭曰。黃鵠之一擧知山川之紆曲。再擧知天地之圓方。倭[68]名云。野王[69]云。鵠（古篤反。漢語[70]鈔古布。日本紀私[71]記久久比）[72]大鳥也

孔雀　名義[73]集。摩[74]由邏此云孔雀。綷（[75]子對反。綵也）羽而翔[76]翔。雪川新疏云。孔雀生於西方。周書曰。成[77]王時有獻此土。異物志云。南方有孔雀。大如鷄。尾長於身。手拍則[78]舞。文[79]選吳都賦曰。孔雀綷（祖會）羽而翶翔。劉曰。孔雀尾長六七尺。綠色有華彩。[80]向云。孔雀以五色羽[81]翰。倭[82]名云。[83]兼名苑[84]注云。孔雀（俗[85]音宮洛反）毛端圓一寸者。謂之珠毛。[86]文如畫。此鳥或以音響相接。或以見雄則有[87]子

鸚鵡　名義[88]集曰。臊陀或叔迦婆嚧。此云鸚[89]鵡。說[90]文能言鳥也。雪川新疏曰。[91]鸚字

[1] (隨之)＋鷄(甲)　[2] 義＋(十八・六丁右)細註(甲)　[3] 曰＋(阿毘曇毘婆沙論云)(甲)　[4] (往傳云)＋謂(甲)　[5] 襟＝襟也(甲)　[6] 或作襟＝未詳所出文(甲)　[7] 襟＝褋(乙)　[8] 花＋(之)(乙)　[9] 食＋(文)細註(甲)　[10] 甲本傍註曰小補韻會二十一・十四丁引　[11] 餅＝餠(甲)　[12] 甲本傍註曰出說文　[13] 甲本傍註小補韻會二十九・二十三丁引　[14] 飲＝飮(甲)　[15] 如＝始(甲)　[16] [及]－(甲)＊　[17] 米＝禾(乙)　[18] 食＋(之)(甲)　[19] 矣＋(文經音義・十二・十七丁右增一阿含經云飯食古文飰同扶萬切黃帝始炊穀爲飯飯食也文)(甲)　[20] 義＋(二・二丁左)(甲)　[21] (飯)＋扶(甲)　[22] [飯]－(甲)　[23] 爾＋(文)細註(甲)　[24] 傳＋(三・九紙)(甲)　[25] 云＝去(甲)　[26] 祇＝唯(甲)　[27] 療病＝療痾(甲)　[28] 行＝引(甲)　[29] 痰飲＝痰癊(甲)　[30] (以)＋作(乙)　[31] [纔]－(乙)　[32] [安]－(乙)　[33] 容＝客(乙)　[34] 繞＝遶(甲)　[35] 虔恭＝虔敬(甲)　[36] 義＝儀(甲)　[37] 使＝被(乙)　[38] 在＝有(甲)　[39] (亦)＋未(乙)　[40] 耳＋(文)細註(甲)　[41] 律＋(五十九・十五紙)細註(甲)　[42] (五)＋益(甲)(乙)　[43] (小)＋病(甲)(乙)　[44] [飯]－(甲)　[45] 鳥＋(文)細註(甲)　[46] 甲本冠註曰說文六・四十五丁右　[47] 名＋(十八初紙右云)(甲)，(曰)(乙)　[48] 雅＋(集註・註疏十・二十紙六右)(甲)　[49] 曰＋(之)(甲)　[50] [音琴]－(甲)　[51] 和＝倭(乙)　[52] 同＋(止里)(甲)(乙)　[53] 鳥＋(都了反)細註(甲)　[54] 甲本冠註曰毛詩註鄭註也爾雅亦同此言　[55] 雄雌＝雌雄(甲)　[56] [熊斯二音和]－(甲)，熊斯二音和＝熊倭(乙)　[57] 雄＋(音熊和名乎止里)細註(甲)　[58] 左＋(以)(乙)　[59] 雌＋(和名米止利)細註(甲)　[60] 也＋(郭註爾雅十卷二十六紙同之)細註(甲)　[61] 義＋(二・四紙左)細註(甲)　[62] 鶴＝鵠(乙)　[63] (白)＋鶴(甲)　[64] 經文＝文有(甲)　[65] 鵠＝鶴(甲)(乙)　[66] 里＋(文)細註(甲)　[67] 甲本冠註曰淮南子十三・十五葉曰乾鵠知來而不知往高誘註曰乾鵠鵲也　[68] 名＋(十八・九紙右)細註(甲)　[69] 云＝按(甲)　[70] 鈔＋(云)(甲)　[71] 記＋(云)(甲)　[72] [大]－(甲)　[73] 集＋(二・四十九紙右云)(甲)，(云)(乙)　[74] 由＝田(甲)　[75] [子對反綵也]－(甲)(乙)　[76] 翔＋(文)細註(甲)　[77] 王＋(之)(甲)　[78] 舞＋(文)細註(甲)　[79] 選＋(六臣註五・十八右)細註(甲)　[80] 向＝佰(乙)　[81] 翰＋(文)細註(甲)　[82] 名＋(十八・二紙左)細註(甲)　[83] (孔雀)＋兼(甲)　[84] 注云＝云(甲)，曰(乙)　[85] 音宮洛反＝云宮尺(甲)，音宮尺(乙)　[86] (毛)＋文(甲)(乙)　[87] 子＋(矣)(甲)　[88] 集＋(二・四十六)細註(甲)　[89] 鵡＝鵡(甲)　[90] 文＋(云)(甲)　[91] 鸚＝鵡(甲)

作鵡。山海[1]經云。黃山[2]及數歷[3]之山有鳥焉。其[4]壯如[5]鴞[6]赤喙。人舌能言。[7]名鸚䳇。郭璞曰。鸚䳇舌似小兒舌。有五色者。亦有純[8]白。東宮切韻曰。郭知玄云。鸚䳇能言。有三色異。釋氏云。鸚䳇丹紫翠毛羽。出隴西。麻果云。鸚䳇有三種。[9]青一種。白一種。五色一種。交州已南諸國[10]盡有之。白及[11]色者其性尤慧解。隋開皇十八年。林邑國有獻白色者。[12]時以爲異。是歲貢士試賦。孫愐云。鸚䳇[13]人禽。今案禮[14]記鸚䳇能言。不離飛[15]鳥。倭[16]名[17]云。山海經曰。青羽[18]喙。能言。名[19]曰鸚䳇。郭璞[20]曰。今之鸚䳇[21]也。脚指前後。各有兩者*也

舍利　名義[22]集云。舍利此云春鸎。黃鸝也。[23]詩曰。出自幽谷。遷于喬木。又翻鶖鷺。[24]七由*反。玉篇曰。水鳥也。[25]詩曰。有鶖在梁。鶖來故爾[26]雅[27]云。白鶖也。[28]鶖鴰頭翅背上有長翰[29]也。雲川新疏云。舍利翻鶖鷺。又云鸚鵒。亦曰春[30]鸎

迦陵頻伽　名義[31]集云。迦陵頻伽此云妙聲鳥。大[32]論云。如迦羅頻伽鳥。在殼[33]口角中未出。發聲微妙勝於餘鳥。正法念[34]經云。山名曠野。其[35]中多有迦陵頻伽。出妙音聲。如是[36]音聲。[37]若天[38]人[39]賢那羅等無能及者。唯除如來音[40]聲。經音[41]義曰。[42]迦陵頻伽。經中或作歌羅頻伽。或云加蘭[43]迦。或言羯羅頻迦。或言毘伽[44]梵音訛轉也。迦陵者好。毘伽者聲。名好聲鳥*也。新花嚴音[45]義云。迦陵頻伽鳥。此云美音鳥。或曰好聲鳥。此鳥本出雪山。在殼中即能鳴。其音和雅。聽者無[46]厭

共命　名義[47]集曰。耆[48]婆此翻生。勝天[49]王云生生。或翻命。法[50]華云命命。[51]雜寶藏[52]經云。雪山有鳥。名爲共命。一身二頭。識神各異。同共報命。故曰命[53]命。[54]經音[55]義曰。大集[56]經耆婆。耆婆鳥此言命命鳥是也

和雅音　廣韻曰。和聲相[57]應。胡臥[58]反。又[59]音禾。雅正也。五下*反[60]本案和者調和音聲。克調不違樂音故。雅者嫺。[61]韻響正雅。專順佛法故

演暢　經音[62]義曰。法華*經演暢。勅亮*反。廣雅暢達明*也

變化　廣韻曰。[63]變化也。通也。易也。彼[64]春*反。鄭玄曰。化猶生[65]也。經音義云。[66]說文曰。化變也。謂變化無常也。文選[67]鵩鳥[68]賦曰。萬物變化。翰云。萬物變化。遷轉反覆無[69]定。銑云。變化反覆無始無[70]終。東宮切韻曰。周易堅柔相推而生變化。變化者進退之象也。韻圃絕形爲化。王逸曰。化變也

微風　廣韻曰。微妙也。細也。風敎也。聲也。河圖曰。風者天地之使。元命包云。陰陽怒而爲風也。毛詩傳云。淸微之風。化養萬物者也

自然　文[71]選辨命論曰。夫道生萬物。則謂之道。生而無主。謂之自[72]然。[73]善曰。老子云。天法道。道法自然。向曰。任其主性。故無主。王弼曰。自然者。無稱之言。窮極之[74]辭。郭象注莊子曰。天地者萬物之總名也。天地以萬物爲體。而萬物以自然爲正。自然者不爲而自然者也。尚書曰。水云潤下。火曰炎上。孔曰。言其自然之常性也[75]本案自然者。非凡聖鬼神作。唯是法爾道理[76]之謂也

障閡　玉篇曰。障隔也。亦作瘴。之尚之羊二[77]反。經音[78]義[79]曰。礙字古文作硋同。五代*反。說文礙止也。又作[80]閡。說文[81]云。閡[82]門外閉*也

[1]經十(二・八紙左)細註(甲)　[2][及數歷之山]一(甲)　[3][之]一(乙)　[4]壯=狀(甲)　[5]鴞=鸚五各(甲)　[6](青羽)十赤(甲)(乙)　[7]名十(曰)(甲)　[8]白十(文)細註(甲)　[9]青十(者共)(乙)　[10]盡=悉(甲)　[11](五)十色(乙)　[12][時]一(甲)　[13]人十(言)(乙)　[14]記十(集註一・六葉曲禮上篇)細註(甲)　[15]鳥十(猩猩能言不離禽獸今人而無禮雖能言不亦禽獸之心乎是也文)二十五字(甲)，(是也)(乙)　[16]名十(十八・二紙右)細註(甲)　[17]云=云鸚䳇(甲)　[18](赤)十喙(甲)(乙)　[19][曰]一(乙)　[20]曰=註云(甲)　[21]也=音鵡(甲)但作細註　[22]集十(二・四十八紙左)細註(甲)　[23]詩十(集註七・十一紙左白華之什)細註(甲)　[24](鷲)十七(甲)(乙)　[25]詩十(集註十・四紙十五 細註(甲)　[26]雅十(註疏十・二十二紙)細註(甲)　[27](註)十云(甲)(乙)　[28][鶖鴰]一(甲)(乙)　[29]也=文(甲)但作細註　[30]鸎十(文)細註(甲)　[31]集十(二・四十五葉右)細註(甲)　[32]論十(二十八・十紙三右)細註(甲)　[33][口角]一(乙)　[34]經十(六十八・七紙)細註(甲)　[35][中]一(甲)　[36](美)十音(甲)(乙)　[37][若]一(乙)　[38](若)十人(甲)　[39]賢=緊(甲)(乙)　[40]聲十(文)細註(甲)　[41]義十(一・十紙左)細註(甲)　[42](大集經云)十迦(甲)　[43]迦=伽(乙)　[44](皆)十梵(甲)　[45]義十(四・十三紙左)細註(甲)　[46]厭十(文)細註(甲)　[47]集十(二・四十八右)(甲)　[48]婆十(耆婆迦)(甲)　[49]王十(三・八紙五・四紙)細註(甲)　[50]華十(倫註六・六十四)細註(甲)　[51][54](雜寶…命)二十九字(乙)(經音…也)十九字(甲)但經音乃至也十九字作細註　[52]經十(三・七紙)細註(甲)　[53]命十(文)細註(甲)　[54][經音…也 十九字一(乙)　[55]義曰=一・十一云(甲)　[56]經十(云命命梵言)(甲)　[57]應十(也)(甲)　[58]反=切(甲)(乙)　[59][音]一(甲)，音禾=音和(乙)　[60]本=文(甲)　[61](雅)十韻(甲)(乙)　[62]義十(七・六紙左)細註(甲)　[63][變]一(甲)　[64]春=卷(甲)　[65]也=文(甲)，(也)一(乙)　[66]甲本傍註曰說文九・三十九紙右　[67]鵩=鷗(乙)　[68]賦十(六臣註十)細註(甲)　[69]定十(也)(乙)　[70]終十(文)細註(甲)　[71]選十(六臣註五・十四)細註(甲)　[72]然十(文)細註(甲)　[73][善曰…主]二十一字一(甲)(乙)　[74]辭十(文)細註(甲)　[75]本=文(甲)　[76][之]一(甲)(乙)　[77]反=切文(甲)　[78]義十(一・三紙右)細註(甲)　[79]曰=云華嚴音義(甲)，云(乙)　[80]閡十(郭璞以爲古文礙字)(甲)　[81][云]一(甲)　[82][門]一(甲)

壽命　梵語勘文云。阿庾灑此云壽[1]命。經音[2]義云。涅槃*經。壽命視柳*反。案壽亦即命也。壽取一期之名。命取人之生分。但異名耳。說文壽久也。釋[3]名曰。生已久遠氣終盡也。又音視溜*反。上壽也。溜音力救[4]反

人民　玉篇曰。人象臂脛之形。[5]萬物之靈也。而眞反。[6]白虎通云。人者男女總名也（如一卷）。說文曰。民衆萌也。彌隣反。東宮切韻曰。郭知玄曰。民王[7]者百姓。釋氏云。[8]民氓也。薛峋云。民無知稱。祝尚丘云。民亦冥也。孫愐云。[9]案天子曰兆民。諸侯曰萬民。賈逵云。四民士農工商也。禮[10]記孔子曰。古者長民。朝廷敬老。鄭玄云。長民者天子諸侯也。毛詩蒸民鄭氏注禮記曰。黔首謂民*也。倭[11]名曰。日本紀私記云。人民[12]（比度久佐。[13]或說云於保無太賀良）

衆生　經音[14]義曰。花嚴*經禪[15]頭。梵言。或云禪豆禪兜。或言[16]繕都。此譯云衆生*也。[17]又對法論曰。[18]梵云薩埵。薩此云有。埵此言情。[19]故有情言衆生者。案梵本僕呼膳那此云衆生。語名別也。故從本譯[20]也。同性經[21]言。衆生者衆緣和合[22]名衆生。所謂地水[23]火風空識名色六入因緣生。楞伽王言。世尊彼衆生者。以何爲本。依何而住。以何爲因。佛言。此衆生者無明爲本。依愛而住。以業爲因。楞伽王言。世尊業有[24]幾種。佛言。業有三種。何等爲三。謂身口意業。法華文[25]句云。衆生者。中阿含十二云。劫初光音天下生世間。無男女尊卑。衆[26]生。故言衆生。此據[27]最初也。若攬衆陰而有假名衆生。此據一期受報也。若言處處受生故名衆生者。此據業力五道流轉也。正法念經云。十種衆生。謂長短[28]圓方三角青黃赤白紫[29]云云。禮記云。衆生必死必歸土。此謂之鬼。骨肉斃于下陰爲野土也

阿鞞跋致　經音[30]義曰。法花*經。阿鞞跋致。須脂*反。譯言不退住也。[31]此與聲字同。諸經[32]中作阿毘跋。或作阿惟越致。皆梵音訛轉*也。名義[34]集云。阿鞞跋[35]致。此云不退轉。不退有[36]三義。入空位不退。[37]入假行不退。入中念不退。妙樂云。般若是位。離二死故。解脫是行。諸行具故。法身是念。證實境[38]故。智[39]論云。無生忍法即是阿鞞跋致[40]地

一生補處　經音[41]義云。菩薩瓔珞*經。阿惟顏。案菩薩十住經云。第十阿惟顏住。謂一生補處者*也。靈芝義[42]疏云。一生補處。即[43]覺菩薩。如觀音勢至[44]等。智度論曰（經曰）一切菩薩皆是補處。紹尊位者。問曰。若彌勒菩薩應稱補處。諸餘菩薩何[45]以復言紹尊位者。答云。是諸菩薩。於十方佛土皆補[46]處

阿僧祇　經音[47]義[48]曰。法花*經。無央。於良[49]反。梵云阿僧企耶。丘豉*反。此云[50]無數。舊言阿僧祇。訛略*也

劫　新花嚴音[51]義*曰。劫梵[52]言。[53]具云羯臘波。此[54]翻長[55]時。名義[56]集[57]曰。颰陀劫簸劫。大[58]論秦言分別時節。颰[59]陀秦言善。有千萬劫過去。空無有佛。是一劫中有千佛[60]與。[61]淨居諸天歡喜故。[62]名善劫。此一劫內有四中劫。成住壞空。輔[63]行云。劫此云時。俱舍等論。多以二十增減爲一中劫。八十增減爲一大劫。[64]金光明[65]經云。梵天三銖天衣。三年一拂。拂盡稷方四十里石。以爲小劫。八十里盡以爲中劫。[66]百里盡名爲大劫。不於如此劫數修[67]行。不名菩薩。又云。有一里劫。二里劫。乃至[68]百里劫。又云。有大方城。周四十里。滿中芥子。不概[69]令平。百年取一盡。名爲劫。經劫無數。名阿僧祇。委出劫[70]義

男子　千字文云。補嚕灑此云[71]男。梵語勘文云。金剛經云。補嚕龍縛。此云丈夫。[72]說文曰。男丈夫也。從田[73]力。言男用力於田也。

[1]命十(文)細註(甲)　[2]義十(二•初丁左)細註(甲)　[3]名十(八•六紙右)細註(甲)　[4]反=切文(甲)　[5]〔萬物…反〕三十三字一(甲)　[6]〔白虎…反〕二十五字一(乙)　[7]者=之(甲)　[8]〔民〕一(甲)　[9]〔案〕一(甲)　[10]記十(曰)(甲)　[11]名十(二•九紙左)細註(甲)　[12]比度=和名比止(甲)　[13]或說=一(甲)　[14]義十(一•七紙左)細註(甲)　[15]頭十(是職切)(甲)　[16]繕=禪(乙)　[17]又十(二十四•八紙左)細註(甲)，又十(云)(乙)　[18](有情)十梵(甲)　[19]故十(云)(甲)　[20]也=文(甲)但作細註　[21](佛)十言(甲)　[22]名十(曰)(甲)　[23]〔火〕一(甲)　[24]〔幾種佛言業有〕一(甲)(乙)　[25]句十(四之二•四十九紙)細註(甲)　[26]生=共生世(甲)　[27]最=劫(乙)　[28]圓方=方圓(甲)(乙)　[29]云云=文(甲)　[30]義十(七十•一紙左)細註(甲)　[31]〔此〕一(甲)　[32]中=有(甲)　[33]致十(致)(甲)(乙)　[34]集十(五•十一紙左)細註(甲)　[35]致十(亦名阿惟越致)(甲)(乙)　[36]三義=義三(甲)　[37]〔入假行不退〕一(甲)　[38]〔故〕一(甲)　[39]論十(二十七•三十紙)細註(甲)　[40]地十(文)細註(甲)　[41]義十「五•二右)細註(甲)　[42]疏十(會本閑持記中三十一紙左)細註(甲)　[43](等)十覺(甲)(乙)　[44]等十(文)細註(甲)　[45]以=故(甲)(乙)　[46](佛)十處(甲)(乙)　[47]義十(七•十七紙表)細註(甲)　[48]〔曰〕一(甲)　[49]反=切已下二十四•二紙左頭揭聖教論音義(甲)，但已下乃至義十五字作細註(甲)　[50]無十(央)(甲)　[51]義十(一•四紙左)細註(甲)　[52]言十(也)(甲)　[53]具十(正)(甲)　[54]翻十(箈)(甲)　[55]時=行也文(甲)　[56]集十(二•五十五紙右)細註(甲)　[57]〔曰〕一(甲)　[58]論十(三十八•十紙五右)細註(甲)　[59]陀十(者)(甲)　[60]與=興(甲)　[61]淨居諸=諸淨居(甲)，淨名諸(乙)　[62]名十(箈)(甲)　[63]行十(一•十一紙左)細註(甲)　[64]金光明云傺指抄中之六初紙金光明云梵天三銖天衣等者彼經無此文但此名出本業經文在下卷但經云八百里不云百二十里乃至而金剛者瓔珞經結方等故引所結名如引瓔珞名大集等或是文誤或云眞諦註金光明有此文文　[65]〔經〕一(甲)(乙)　[66]百十(二十)(甲)　[67]行=學(甲)　[68]百=萬(甲)(乙)　[69]令=合(乙)　[70]義十(文)細註(甲)　[71]男十(文)細註(甲)　[72]甲本冠註曰說文四•三五左　[73](從)十力(甲)

年草*反。周易云。有天地然後有萬物。有萬物然後有男女。有男女[1]然有夫婦。[2]有夫婦然後有父子。有父子然後有君臣。有君臣然後有上下。[3]有上下然後有禮義有所[4]錯。又云。乾道成男(王日乾陽物也)坤道成女(王日。坤陰物也。謝曰。此原變化之所[5]生也)倭[6]名曰。說文云。男[7](倭名乎能古)丈夫也。[8]白虎通曰。男謂之士。孝經注曰。子者男子之通稱也。公羊傳曰。丈[9]夫(萬葉集云。[10]末須良乎。[11]日本紀私記。男子讀與[12]上同)

女人　千字文云。悉怛哩此云[13]女。梵語勘文云。金剛經悉怛哩婆。此云女[14]人。東宮切韻曰。釋氏云。女在父母家之稱。婦在夫婿家之稱。孫愐云。[15]大戴禮云。女者如也。言如男子之教也。倭[16]名曰。[17]日本紀云。手弱[18]女(多[19]乎夜米)

[20]婦人　同上

名號　俱舍光[21]記云。梵云[22]那摩。唐云名。是隨義。歸義。赴義。[23]召義。謂隨音聲歸赴於境。呼召色等[24]也。經音義云。名彌成*反。名標幟也。[25](上幟也下幡也)亦所以名質也。自命也。左[26]傳名以制義。廣雅名成*也。廣韻曰。名字。春秋說題云。名成也。大也。[27]功也。號也。說[28]文曰。自命也。[29]从夕口。夕者[30]冥。[31]冥不相[32]見。故以口自名[33]也。武幷*反。號令也。召也。呼也。亦作號同。胡倒*反。東宮切韻曰。郭知玄云。名所以名質也。釋氏云。名號也。武玄之曰。名明也。以明其[34]質。從夕从口。闇不相見。須口以自名也。薛峋云。人及萬物各須有以名。其質明顯。而分別也。又有異德顯亦別謂之名。山丘衆物有奇異。亦皆謂之名也。號施令。又召也。麻果云。號者功之狀[35]也。名號*也。今案名號[36]者異體同訓。乎[37]他差別也

顛倒　輔[38]行[39]曰。顛即頂也。頂墜於下。故名顛倒。廣雅云。顛倒也。論語注云。顛沛僵伏*也

阿閦　經音[40]義云。明度無極。經云阿閦。案閦[41]字所無。相承。叉六*反。餘經作無怒。亦云無動。或云無怒覺。皆義[42]譯其名[43]也。名義[44]集[45]云。阿閦。淨名[46]經云。有國名妙喜。佛號無動。[47]疏云。阿之言無。閦之言[48]動

恒河[49]沙數　經音[50]義曰。俱舍論云。殑伽河。其升*反。諸經論中或作恒[51]河。亦云恒迦河。或作强伽河。皆訛也。此河從無熱惱池東面象口而出。流入東海。舊譯云天堂來。[52]本入摩醯首羅天頂。從耳中出。流在[53]地上。以此天[54]來[55]也。其沙至細。與水同流。以手掬水。滿手中[56]把。沙還隨水出。[57]故諸經[58]論中多[59]以喩*也。慈恩[60]玄[61]贊云。梵云殑伽。訛略云恒河。神之名。河從彼稱。殑[62]字其矜反。去[63]聲。經中說恒[64]河為喩。無熱[65]地出四大河。此即一也。一由沙多。二由世人共為福水。入洗罪滅。[66]投死生天。三雖經劫壞。名字常[67]足。四佛多近此宣說妙法。五衆人共委故多為喩。　仍取初出池口方四十里沙。以為[68]譬。西域[69]記云。贍部洲之中地者。　阿那婆答多池也(唐言無熱惱。舊云阿耨達池。[70]皆訛也)在香山之南。[71]雪山之北。周八百[72]里。金銀[73]琉璃頗胝飾其岸焉。金沙彌滿。清波[74]皎鏡。大地菩薩以願力故。化為龍王。於中潛宅。出清冷水。[75]洽[76](及也)贍部洲。是以池東[77]西。銀牛口流出[78]殑伽河(舊曰恒河。又曰恒伽訛也)繞池一[79]匝。入西南海。池西面琉璃馬口流出縛芻河(舊曰博叉河訛[80]也)繞池一匝。[81]入西北海。池北面頗胝。師子口流出徙多河(舊曰私陀河訛也)繞池一匝入東北海。或曰。潛流地下出積石山。即*徙多河之流。為中國河源(私案。頌[82]疏無熱惱池縱廣[83]正等五十[84]由繕那量。八功德水盈滿其中。非得道人無出能[85]往)

釋迦牟尼　新花嚴音[86]義曰。釋迦此云[87]能也。牟尼寂默也。言其三業離於諠雜也。名義[88]集曰。釋迦牟尼。摭華云。此云能仁寂默。

顚倒者甲乙　[40]義+(四・三紙)細註甲　[41](文)+字甲　[42]譯=翻甲　[43]也=文甲　[44]集+(一・八紙左)細註甲　[45][云]−甲　[46]經+(註經九・三十一紙右)細註甲　[47]疏+(略疏十・二十紙八右)細註甲　[48]動+(文)細註甲　[49][沙數]−甲　[50]義+(二十五・十紙左)甲　[51]河+(或言恒伽河)甲　[52](以彼外書云)+本甲　[53]地=池乙　[54](化)+來甲　[55]也+(已下二十四・十四紙右對法論音義)細註甲　[56]把=急把於甲　[57][故諸]−甲　[58][論]−甲　[59]以=此甲　[60](法花)+玄甲　[61]贊+(二・四十二紙右)甲　[62]字=音甲　[63]聲+(也)甲　[64]河+(沙)甲　[65]地=惱池甲乙　[66]投=沒甲　[67]足=定甲乙　[68]譬+(文)細註甲　[69]記+(一・五紙左)細註甲　[70][皆]−甲　[71](大)+雪甲乙　[72]里+(矣)甲乙　[73]琉=瑠甲乙　[74]皎=皎甲　[75]洽=給甲　[76][及也]−甲乙　[77]西=面甲乙　[78]殑+(巨升切)細註甲　[79]匝+(入東南海池南面金象口流出信度・舊云辛頭河訛・繞池一匝)二十四字乙　[80][也]−甲乙　[81][入西…匝]二十八字−甲　[82]徙=徒乙*　[83]疏+(冠註十一・十一紙右曰)細註甲但日本文,疏+(云)乙　[84][正等]−乙　[85]由=踰甲　[86]生=至文甲,至也乙　[87]義+(一・十四紙右)細註甲　[88]能+(仁)甲乙　[89]集+(一・十紙左)細註甲

[1]然+(後)甲乙　[2][有夫婦]−甲　[3][有上下]−甲　[4]錯+(文)細註甲　[5]生也=至甲乙　[6]名+(二・五紙右)細註甲　[7]倭=和甲　[8][白虎…也]二十字−甲　[9]夫+(一云)甲　[10]末=萬甲　[11][日本…同]−甲　[12]上+(大人之稱也文)甲乙但作本文　[13]女+(文)細註甲　[14]人+(文)細註甲　[15]甲本傍註白十三・四左甲　[16]名+(二・五紙左)細註甲　[17](婦人)+日甲　[18]女+(人)甲　[19]多=和名太甲　[20][婦人]−甲乙　[21]記+(五・五十紙左)細註甲　[22]那+(去聲)細註甲　[23]召=名甲　[24]也=文甲　[25][上幟也下幡也]−甲乙　[26]傳+(曰)甲　[27]功=巧甲　[28]文+(八・二十八左)細註甲　[29]从夕口=从口从夕甲　[30]冥+(也)乙　[31][冥]−甲　[32]見+(也)乙　[33][也]−甲　[34]質+(也)甲乙　[35]也+(本)細註乙　[36][者]−甲乙　[37]他+(之)甲乙　[38]行+(二・二十一紙)細註甲　[39]日=云甲

寂默故不住生死。能仁故不住涅槃。悲智兼運立此嘉稱。發軫云。本起[1]經翻釋迦爲能仁。本行[2]經[3]牟尼爲寂默。能仁是姓。寂默是字。姓從慈悲利物。字取智慧冥理。以利物故不住涅[4]拌。以冥理故不住生死。長[5]水曰。寂者現[6]物無相。默者示[7]現無說。此[8]則即眞之應也。能仁是姓者。長阿[9]含云。昔有輪王。姓甘蔗氏。聽次妃之讃。擯四太子。至雪山之北。自立城居。以德歸人。不數年間。欝爲强國。父王悔憶。遣使往召四子。辭過不還。父王三歎。我子釋迦。因此命氏。[10]又云。住直樹林。又號釋迦。既於林立國。即以林爲姓。此以釋迦[11]翻直林。寂默是字者。本行[12]經云。又諸釋種。立姓憍慢多言。及見太子悉[13]是默然。王云。宜字牟尼。稱讃淨土[14]經。名釋迦寂靜。又釋迦牟尼翻度沃焦。如舊花[15]嚴名字品及十住婆娑所列。大海有石。其[16]石曰[17]沃焦。萬流沃之至石皆竭。所以大海水不增長。衆生流轉[18]猶焦石。五欲沃之。而無厭足。唯佛能度。故此爲名。釋迦牟尼。屬應身也。摩訶[19]衍云。所言應者。隨順根機。而不相違。[20]隨處隨趣出現非安樂相。故名爲應。而此應身。周匝千花上復現千釋迦。一花百億國。一國一釋迦故。召釋迦牟尼。名千[21]百億化身。唯識[22]論云。三變化身。謂諸如來由成事智變現無量隨類化身。居淨穢土。爲[23]登地菩薩及二乘異生。稱彼機宜現通說法。若就應身開出變化。則成四身。以現同始終名應。無而欻有名化。然此三身[24]之法。或執即義名失三身。或執離義相乖一體。今約三義通而辨之。一者體用。智與體冥[25]能起大用。自報上冥法性體。名眞身。化報下赴[26]緣用。名應身。故光[27]明云。佛眞法身*猶虛空。應物[28]現如水中月。而觀世音普門示現令無涯人獲平冥顯兩種利益者。由此二身也。二者權實。權名權暫。實謂實錄。以施權故。從勝起劣。三佛離明以顯實。故從劣起勝。祇是一身。故曰吾今此身即是[29]法。又云。微妙淨法身具相三十二。是知順機則權設三身。就應乃實唯一佛也。三者事理。觀[30]經[31]疏云。佛本無身無壽。亦無[32]形量。隨順世間而論三身。是則仰觀至理。本實無形。俯隨物機。亦垂化事。猶明鏡也。像體本[33]虛。若水[34]月。影[35]光元非實。[36]於亦事而起封執。則同癡猴墮井而死。學出世法。宜誡之[37]哉。不退轉輪經曰。阿難當知。若有衆生。已聞今聞當聞釋迦牟尼佛名[38]者。是諸衆生皆於阿耨多羅三藐三菩提不退轉。所以者何。諸佛菩薩無虛妄故。亦有貪欲及以瞋[39]恚。阿難何況今日。現於我前能以一華散我上者。[40]若有衆生。我泥洹後。形像舍利能持一華。以供養者。如是衆生亦於阿耨多羅三藐三菩提不退轉。阿難白佛言。若有畜生。聞釋迦牟尼佛名者。皆[41]阿耨多羅三藐三菩提不退轉耶。佛告阿難。若有畜生。聞釋迦牟尼佛名者。是諸畜生皆種阿耨多羅三藐三菩提種子因緣。所以者何。諸佛如來。其有聞者必不虛。是故諸佛如來言無有[42]二。[43]鴦崛經云。一聞釋迦牟尼佛名。雖未發心。已是菩薩[44]本噎遇者聞者。可仰可信。善男善女。勿癡。勿妄。伏惟釋尊恩德。甚深。難思。算數叵覃。恒沙非喩。而今幾標山海塵[45]渧之功德。爲得空地廣大之善根[46]耳

希有　廣韻曰。爾[47]雅云。希罕也。香衣[48]反。老子[49]注曰。希少也

娑婆　新花嚴音[50]義曰。娑婆此云堪忍也。謂具足衆惡境。對堪行忍也。名義[51]集云。西域[52]記。索訶世界。[53]三千大千國土。爲一佛之化攝也。[54]舊曰娑婆。又曰娑訶。皆訛也。楞[55]伽翻[56]能仁。悲[57]花云何名娑婆。是諸衆生。忍受三毒及諸煩惱。能忍斯惡。故名忍土。如來獨證自誓三昧[58]經云沙訶。漢言忍[59]界。眞諦三藏云。劫初梵王名忍。梵王是世界主故。名忍土。一云雜會世界。長[60]水云。大千

[1]默十(上・五紙)(甲)　[2]經十(未得文更檢)細註(甲)　[3]牟尼＝釋牟尼(甲)，牟尼釋(乙)　[4]拌＝槃(甲)　[5]水十(金剛刊定記一・三十三右)細註(甲)　[6]物＝相(甲)(乙)　[7]現＝說(甲)　[8][則]－(甲)　[9]含十(十三・三紙取意)細註(甲)　[10]又十(長阿含十三・三葉)細註(甲)　[11]翻十(侶)(甲)*　[12]經十(未得文更檢)細註(甲)　[13]是＝皆(甲)(乙)　[14]經十(十二紙)細註(甲)　[15]嚴十(四・十七紙)(甲)　[16]石＝名(甲)(乙)　[17]沃＝歎(甲)　[18]猶十(如)(甲)*　[19]衍十(六・十六紙)細註(甲)　[20](隨時)十隨(甲)　[21][百]－(甲)　[22]論十(道本十二・十四紙左)(甲)　[23]登＝未證(甲)，未來登(乙)　[24][之]－(乙)　[25][能]－(甲)　[26](機)十緣(甲)　[27]明十(文句幷記六・五十七紙左)細註(甲)　[28]現十(形)(甲)　[29]法十(身)(甲)(乙)　[30]經十(天台)細註(甲)　[31]疏十(會本妙鈔二・十紙二)細註(甲)　[32]形＝於(甲)　[33]虛＝空(乙)　[34]月十(焉)(甲)　[35][光]－(甲)　[36]於亦＝苟於達(甲)(乙)　[37]哉十(文)細註(甲)　[38][者]－(甲)　[39]恚十(故)(甲)(乙)　[40][若]－(甲)　[41](於)十阿(甲)(乙)　[42]二十(文)細註(甲)　[43]鴦崛＝央掘(甲)(乙)　[44]本＝文(甲)*　[45]渧＝滴(甲)(乙)　[46]耳十(焉文)(甲)，(焉)(乙)　[47]雅十(一・三十五紙右)(甲)　[48]反＝切文(甲)　[49](經下河上公)十注(甲)　[50]義十(三・三紙右)細註(甲)　[51]集十(三・八紙右)細註(甲)　[52]記十(一・四紙左云)(甲)　[53][54](三千…也)十三字の(舊曰…也)十一字(甲)但甲本舊曰乃也十一字作細註　[55]伽十(三譯未得文更檢)細註(甲)　[56]能仁＝於忍(甲)，能忍(乙)　[57]花十(五十一紙)細註(甲)　[58]經十(一卷經見文初紙)細註(甲)　[59]界＝土(甲)　[60]水十(楞嚴義疏二・上二十紙右)細註(甲)

[1]界都名。感通[2]傳。娑婆則大千總[3]名。孤山云。擧其通名非指大千也

佛說此經已舍利弗及諸比丘[4]一切世間[5]天人阿修羅等聞佛所說歡喜信受作禮而去

經音[6]義曰。明度無極經云。秋露子。梵言舍利弗。[7]舊言舍利子。或言奢利富多[8]羅。此譯云鶖鷺子。從母爲名。母眼似鶖鷺。或如秋露鳥眼。因以名焉。舊云身子者謬也。身者舍梨。與此奢利聲有長短故有斯誤。或言優婆提舍。從父名也。[9]大[10]論曰。問。何以名舍利弗。爲是父母所作字。爲是依行[11]德立名。[12]答。是父母所作名[13]字。摩伽陀國[14]中有大城。名王舍。王名頻婆娑羅。有婆羅門論[15]義師。名摩陀羅。王以其人[16]能論故賜[17]一邑。去城不遠。是摩陀羅[18]有婦。生一女。眼似舍利鳥眼。即名此女爲舍利。次生一男。膝骨麁大。名拘郗羅。拘郗羅秦言大膝[19]也。是時南天竺有一婆羅門大論*義師。字提舍。十[20]八大經皆悉通利。是人入王舍城。以銅鍱腹。人問其故。便言。我所學經書甚多。恐腹破裂。是故鍱之乃至是時摩陀羅語提舍言。汝是聰明人。我以女妻[21]汝。提舍納其女爲婦。其婦[22]妊夢見一人身被甲冑手執金剛。摧破諸[23]山。覺已白[24]夫言。我夢如是。提舍言。汝當生男。摧伏一切諸論[25]義師。其弟拘郗羅與姊談論。每屈不如。知姊所懷子必大智慧。未生如是。何況出生。即捨家學問。至南天竺不暇剪爪。讀十八種經書皆令通利。是故時人名長爪梵[26]士。姊子即生七日之後。[27]裹白[28]氎示其父。[29]父思惟。我名提舍。逐我名字。字爲優婆提舍。優婆秦言逐。提舍星名也是爲父母作名。衆人以其舍利所生。皆共名之爲舍利弗。[30]弗[31]秦言子也復次舍利弗。世世本願。於釋迦牟尼佛所作知慧第[32]一弟子。字舍利弗。是爲本願因緣名[33]字。[34]取意細[35]本

[36]法華文句云。舍利弗姓拘栗陀。婆羅門種。增一云。我佛法中。智慧無[37]究。決了諸疑者。舍利弗第一乃至及年十六。究盡閻浮提典籍。無事不閑。博古覽今。演暢幽奧。十六大國論*義無雙。五天竺地最爲第一。師事沙然梵志。[38]道術身子皆得。師有二百五十弟子。悉付身子而成就之。沙然臨死。所然而笑。身子問故。答言。世俗無眼。爲恩愛所親。[39]我見金地國王死夫人投火聚願同生一處。言已命絕。後見金[40]地商人。問之。事果然。身子追悔。我未盡師術。而不授此法。爲我非其人。師祕乎。自知未達更求勝法。而無師可事。雖不逮此一法。餘皆通達。於外道中最爲第一。於道見頞鞞威儀庠序。因問師法。頞鞞答云。諸法從緣生。是故說因緣。是法緣及盡。我師如是說。一聞即得須陀洹果。來至佛所。七日偏達佛法淵海乃至十五日後得阿羅漢。爲羅云和尙。憍梵作師。聲聞衆中左面弟[41]子。調達破僧引五百比丘去。身子往化。五百人歸。[42]勞度差角力。度差爲花池。身子爲象拔花蹈池。度差爲夜叉鬼。身子爲毘沙門王。種種皆勝。度差降[43]伏。[44]智[45]論問云。般若波羅蜜是菩薩摩訶薩法。佛何以故告舍利弗而不告菩薩。答曰。舍利弗於一切弟子中智慧最第一。如佛偈[46]言。一切衆生智唯除[47]世尊。欲比舍利弗智慧及多聞於十六分中猶尙不及一本　夫此尊者。智慧無[48]究。決了諸疑。釋尊對之說專修法。有識[49]披之。知正因極。德行不可不知。故集之。見者敬奉

[50]一切　新譯華嚴音義[51]一•四紙右云。一切說文云。一切普也。普即遍具之義。故切字宜從十。說文云。十數之具也。有從七者俗也[52]文

[53]天人　嘉祥百論疏上中十•四紙左云。所以初天次人者。凡有二義。一天勝人劣。以爲次第。二久劫以來已有於天。故天前出。從此劫初始有於人。故後列人。所以但列[54]天人者。凡稱世尊不出人天故。擧人天總攝一切。又外道不知有天中之天。是於世尊故但列人天文

阿脩羅　新花嚴音[55]義曰。阿修羅[56]或云阿素羅。阿此云無。素極也。妙也。羅戲也。言此類形雖似天。而無天之妙戲也。案婆娑論譯爲非天。以此類雖天趣所攝。然多諂詐

[1]界＋(之)〈甲〉〈乙〉　[2]傳＋(八紙云)〈甲〉，(云)〈乙〉　[3]名＝號〈甲〉〈乙〉　[4]〔一切…去〕二十二字－〈乙〉　[5]〔天人…去〕十八字－〈甲〉　[6]義＋(四•二紙右)細註〈甲〉　[7]舊＋(文)〈甲〉　[8]羅＝邏〈甲〉　[9]大＝智度〈甲〉〈乙〉　[10]論＋(十一•六紙右)細註〈甲〉　[11](功)＋德〈甲〉　[12]答＋(曰)〈甲〉〈乙〉　[13]字＋(於閻浮提中第一安樂有)十字〈甲〉　[14](是)＋中〈甲〉　[15]義＝議〈甲〉〈乙〉*　[16](落)＋能〈甲〉　[17](封)＋一〈甲〉　[18]有＝遂有居家〈甲〉　[19]也＋(乃至)細註〈甲〉　[20]八＋(種)〈甲〉　[21]汝＋(乃至)細註〈甲〉　[22](懷)＋妊〈甲〉〈乙〉　[23]山＋(而在大山邊立)〈甲〉　[24](其)＋夫〈甲〉　[25]義＝議〈甲〉*　[26]士＝志〈甲〉　[27]裹＋(以)〈甲〉　[28]氎＋(以)〈甲〉　[29](其)＋父〈甲〉　[30]弗＋(者)〈甲〉　[31]秦言子也四字乙本作本文　[32]一＋(之)〈甲〉〈乙〉　[33]字＋(矣)〈甲〉　[34]〔取意〕－〈甲〉　[35]本＝如論〈甲〉　[36]〔法華…種〕十六字－〈甲〉〈乙〉　[37]究＝窮〈甲〉*〈乙〉　[38](梵志)＋道〈甲〉〈乙〉　[39]〔我〕－〈甲〉　[40]地＋(國〈甲〉〈乙〉　[41]子＋(也)〈乙〉　[42]勞＝與〈乙〉　[43]伏＋(文)細註〈甲〉　[44]智＋(度)〈甲〉〈乙〉　[45]論＋(十一•初紙云)〈甲〉　[46]言＝說〈甲〉　[47](佛)＋世〈甲〉　[48]究＝窮〈甲〉〈乙〉　[49]披＝破〈乙〉　[50]原本無此條今依甲本補之　[51]〔一•四紙右〕－〈乙〉　[52]〔文〕－〈乙〉*　[53]原本無此條今依甲本補之　[54]天人＝人天〈乙〉　[55]義＋(一•五紙左)〈甲〉　[56]〔或云…極〕十一字－〈甲〉

無天實德故。曰非天。如人行。[1]惡曰非人。舊翻不酒者。譯人訛也。謂梵語中[2]唎名酒。而與素羅聲近。卽訓阿字爲不故。云不酒。斯乃失之甚也。案梵本中阿脩羅。是多聲呼之。阿素洛是小聲呼之。然皆同一稱謂也。*本 今按正法念[3]經有二種[4]阿脩羅。一者鬼道[5]攝魔身餓鬼。有神通力。二者畜生[6]道攝。住大海底須彌山側。[7]又智度[8]論五道外立脩羅爲六道。應知[9]之

淨土三部經音義[10]集卷第四[11]大尾

右三部妙典。彌陀意蜜之淵府。釋迦肝要之眞[12]藏。巧智甚深。利益廣大。識指歸者。其唯[13]如覺耶。觀夫訓點狠狽焉。講子猶預矣。旹察此混淆爲示彼昺徹。華內外一百餘部之瓊篇。解大小二千餘卷之華紐。[14]任管見成筆功。覽者早改膠柱之心。專從脂車之義。[15]箇中或捨數字而取要之字。或略多言而抄[16]詮言。斯迺爲[17]便恐蒙易見易知也。庶當時啓[18]齒之倫。後代汶[19]屑之彙。共爲知識。同會淨刹焉

[20]信瑞〇圓光大師　隆寬律師—長樂寺

敬西信瑞
- 敬日
- 南無
- 願行
- 信樂
- 極樂
- 了圓

維時正德五庚子夷則穀旦

[1]惡＋(名)(甲)　[2]唎＝利(甲)　[3]經＋(十八・十紙云阿脩羅略)(甲)　[4]〔阿脩羅〕－(甲)　[5]攝魔＝所接(甲)　[6]道處攝＝所接(甲)，道攝(乙)　[7]又＝文(甲)但作細註　[8]論＋(三十・十四紙左)細註(甲)　[9]之＋(也矣)(甲)(乙)　[10]〔集〕－(甲)(乙)　[11]大尾＝終(甲)，〔大尾〕－(乙)　[12]藏＋(也)(甲)(乙)　[13]如＝妙(甲)(乙)　[14]任＝住(甲)　[15]箇＝筒(甲)，簡(乙)　[16]詮＋(之)(甲)　[17]便＝使易讀(甲)(乙)　[18]齒＝齒(甲)(乙)　[19]屑＝屑(甲)　[20]以下甲乙二本俱無之

No. 2208 A

浄土疑端卷第一[1]

釋顯意述

玄義分疑端目錄

一。各發無上心下。三心菩提心同異之事

二。共發金剛志下。末法時機不可發金剛志事

付。煩惱斷不斷事

三。歸命盡十方下。十方西方一致決判之事

四。法性眞如海下。此中何無歸法文耶之事

五。學佛大悲下。二乘自調心云何學大悲耶事

六。頓教一乘海下。今經一乘頓教決判之事

七。今乘二尊教下。二尊一教二尊二教決判之事

八。隱於西化下。一代教與爲今經序之事

九。然衆生下。眞言教攝根鈍障重事

十。如大經說下。觀經弘願如大經說釋決判事

十一。言南無阿彌陀佛者下。責牒文之事

十二。聖衆莊嚴下。法界同生三輩爲觀境否事

十三。淨信心下。今經佛力示觀義細釋之事

十四。觀佛爲宗等下。一經兩宗義決釋之事

十五。菩薩藏收下。二藏二教爲自宗判教事

十六。出在何文下。已說定散出在未說五文事

十七。十三觀乃至定善下。可爲十六定善之事

十八。三昧異名下。三昧異名文不見華嚴事

付。思惟可通散善之事

十九。二請定善下。自宗三輩屬散善義未成事

二十。次下散善緣下。三福業可夫人請事

二十一。卽以道理破下。諸師因果推驗義道理顯然事

二十二。法性生身變易生身名義體相差別之事

二十三。岸上之者下。何用濟爲自他共許故能破不成事

二十四。重擧返對下。重擧與返對問答決判事

付。涅槃七衆沒溺譬細釋事

二十五。上品凡夫下。上上品機已入十信機歟十信前機歟事

二十六。以佛願力下。一日齊戒人乘何願力往生耶事

二十七。若論小聖下。聖人所居位地攝九品中否事

二十八。到彼華開下。道理文證以四義可會修大乘人責事

二十九。凡言菩提下。不退別時成佛別時異義決判事

付。今宗許一行成佛否事

三十。功德雲比丘下。不論淺深念佛名言總一行證事

三十一。爲簡外道下。天台作判無此義依何義作此釋事

三十二。通論家不會論意下。可非通論家誤事

三十三。彌陀經云下。二經念佛有三異彼證誠此證不可成事

三十四。云何起行下。論文無起行文之事

三十五。何故不論下。不論言重重細釋事

三十六。如經中說下。此何經文耶事

付。願行差別

三十七。聞他說言下。唯願別時本據責事

付。相續不相續願行細釋事

三十八。十願十行下。六字願行具足決判之事

三十九。同性經下。彼經似淨土化總屬報身事

四十。無量壽經下。別願應身因不可報身因事

四十一。一一願言下。十八一願何言一一耶事

四十二。自他受用義性宗相宗所判之事

四十三。上輩三人乃至來迎此人下。不可有報身來迎事

四十四。以斯聖教驗知下。大品未說彌陀事如何驗知事

四十五。下輩三人是下。今釋不可當論文事

四十六。先證小果下。於彼界二乘心種生不生決判事

四十七。何時得忍下。非經末得忍義決判事

[1] 〔原〕正保二年刊本

四十八。非是光臺下。光臺所現通依正否事
四十九。所引見彼國土文問答決判之事
五十。十三異方便下。異方便體在光臺何闕下文十三觀耶之事

玄義分中疑端五十條

一。各發無上心者　問。此句爲勸大菩提心。爲當云何。若言勸大心者。今所勸衆。理攝三輩。而其中下二輩。豈能發得此大心耶。若言非者。下云同發菩提心者。此句豈不然耶。又此心非菩提心者。更以何心名無上心耶

答。無上心者。菩提心也。但菩提心名言雖是一。其義有多種。且彼聖道門中有三乘菩提心。有一乘菩提心。有緣事菩提心。有緣理菩提心。有顯宗菩提心。有密宗菩提心。如此。今經中所說菩提心。大有二種。一自力菩提心。卽三福中菩提心也。此中一代諸教菩提心可攝。二他力菩提心。卽得益分中侍女諸天菩提心也。今所勸正他力菩提心也。此心卽前至誠心等三心。今且勸初至誠心。各發無上心云也。此心九品通因也。非彼上輩正行菩提心。仍重重疑難更不可來也云云

二。共發金剛志者　問。末法時機濁惡凡夫。輕毛信心尙難可發。那忽勸發金剛志耶。又發此心斷四流者。論注云不斷煩惱得涅槃分。相違如何

答。金剛志名言。又歸他力立也。論機功雖信解輕毛。願力住持故。得金剛稱也。次斷不斷義。言異心同。橫超斷斷。斷而非斷。言得涅槃分。不斷而斷也。仍非相違也云云

三。歸命盡十方者　問。前言願入彌陀界。似勸歸西。而今何還十方佛歸云云何

答。此偈意者。以西方彌陀界。卽盡十方也。此經中有始終二門。始簡通歸別。終以別攝通。故依報觀門說係念一處想於西方。正報觀門諸佛如來是法界身等云云。是可思合云云

四。法性眞如等者　問。前標後結。皆言歸三寶。此中何無歸法文。如何。若言法性眞如海卽法寶者。下言三佛菩提尊。但爲佛寶中法身佛耳

答。是有多種。一義云。佛寶中法身。卽又法寶故。法性眞如海句兼法寶。別不說歸法偈也。起信論歸敬偈中。有法性眞如句。香象疏科法寶文而兼法身佛。以可爲准例也。一義云。法寶有四種。教理行果也。今偈中法性眞如海者。理果二法也。十地三賢海者。教行二法也。如次佛寶僧寶所攝所學也。故佛僧二寶文。是兼含。別不說法寶偈也。一義云。今偈只歸佛僧。不論法寶事。可有深意。是則顯人法一體義也。其故今經中三寶體。阿彌陀佛人法是也。法卽無量壽。是名除苦惱法。涅槃常樂法也。人卽能覺佛。是有分覺滿覺。滿覺佛寶。分覺僧寶也。卽釋名門中。開此人法。爲依正通別眞假。此義有故。人法一體成。成所歸境。卽第七觀初。夫人禮三尊得除苦惱法證。今勸歸依合掌禮。所學佛僧二寶。卽此三尊也。三尊則除苦惱法故。更不說法寶偈也。但存知此義。通達前二義。彼教理行果法寶。皆此無量壽法故。終不違背也云云

五。三乘學佛大悲心等者　問。二乘自調。誰學大悲。若其同學。何分三乘。若言此歸淨土三乘者。盡十方言若爲消之。又淨土中寧有獨覺。云何

答。是得上第三義可得意也。所謂阿彌陀佛所開三乘衆故。通讃學佛大悲心長時無退者也。長時無退者。無量壽義也。但體一佛德。其相用示三乘差別。卽淨土中菩薩聲聞人天等。因順餘方有異名義也。卽次盡十方言。以彌陀界盡十方故。淨土三乘爲本。但穢土二乘可有攝不攝二門。約內證法體是同也。論外用淨穢境異。穢土二乘有非一乘體內用之邊。如此可思云云

六。頓教一乘海者　問。今經中輩遇小凡夫。生彼亦住自乘小果。何以總名一乘教耶。若言彼後轉向大者。准諸師意。應是漸教。何名頓耶。況今經中何處有其向大文耶

答。三一漸頓旨。輒難決了。今略宜釋義意趣。此經以觀佛念佛爲宗。以易行易往爲要。觀佛念佛是佛智法門故。定散萬機乘之歸一極。仍名一乘教。而其萬機位常沒在。超入佛果。故頓教也。但中輩證小果故。至三乘教云云。彼大乘廣智願力所攝體內權也。故同一念佛正覺花化生云云。全非大小

隔別聲聞也。故大經云。聲聞菩薩咸同一類等。次至轉向大乘故言可漸教。一乘體內二乘轉向大乘終益。頓家漸故。猶是頓教攝也。如此可思之云云

七。今乘二尊教者　問。爲是一敎爲二敎。云何。若言一敎者。下文云。娑婆化主廣開要門。安樂能人顯彰弘願。豈非要門弘願以爲二尊教。云何。若言二教者。今經正說十六觀門。但是釋迦言教。乃至大經四十八願。莫非此尊所說。寧可以此偏對二尊分二教。云何

答。此義古來諍論也。今且存二尊二教義。文證如一邊疑難。娑婆化主安樂能人能說二尊也。要門弘願所說二教也。而要門言此經定散二門。迴定散二行判求往生。弘願如大經說云。一切善惡凡夫得生等判。證益分齊既有寬狹異。立二教各別在文分明歟。加之宗旨門中。立觀佛念佛兩宗。豈非二教所詮云何。若一敎。能詮敎一。所詮宗二。其理不可然。仍今偈文今乘二尊教云云可得意二尊二教也。其則今經教相也。若大經若小經。二尊一教。只詮念佛一宗不立觀佛宗故也。今尙可會處。一片疑難歟。而難勢趣頗不當釋義。今立二教。必以言說非名教。彌陀顯彰弘願在第七觀初。身輪說教也。其教弘願在大經故。如大經說云。彼雖釋迦言說。本是彌陀願。故名彌陀教。是則分別教宗分齊配二尊計也。　爾云釋尊彌陀教。不說不顯念佛云非。如此

解。難勢自消歟

立二教觀經法門也。大小二經二尊一教也。即釋迦教對隨他機情立觀佛教。能詮方便也。彌陀教所詮實義也。即今經立二尊二教。爲分別證益分齊也。所詮釋迦教。攝定散善機。不攝無善機。彌陀教他力超世別願以。有善無善齊攝之願。今以彌陀教淨土宗極教相也。若不然。別異弘願超世本願等云名義不可顯者也。即其別異者。釋迦教通因違故也。釋迦諸佛通佛法義。　談諸惡莫作等攝善人。彌陀教不論善惡凡夫。故通違別意也。尋云。釋尊諸佛教不攝無善云事難思。先釋尊五百大願中。十惡山邪見林。入衆生度等云云。凡無善機攝說經教是多。　何彌陀一佛別德哉　答。釋迦諸佛利益意樂。無善機不攝云非。但釋迦諸佛教意。無善機攝云云。先引入定散善機。後出離許也。　サレハ釋迦無善機爲作善機。應彼機出穢土給。彌陀御身居淨刹而攝無善。是則不借漸次方便。故頓教云。無善直攝。直入教名也。以之超世別異弘願云。觀經二教分別所詮此起盡顯爲也。大小兩經。釋迦私御言無。一向彌陀教述也。即彌陀教釋尊傳說給者也。凡縱釋迦說念佛義。明彌陀教也。縱使彌陀說觀佛義。說釋迦教。教相立義也。二尊教即二尊二教也非。　二尊教一教二教教相約束可依者也。仍靖邁師藥師經疏二尊教釋。彼釋迦與藥師爲二尊。彼二尊一教也引。是例同。人有今義不當也。可思之。云何是也

八。大悲隱於西化等者　問。隱無勝化文在涅槃。驚入火宅喩出法花。今何依彼諸經還標今經序耶

答。就此文有淺深義門。淺義云。此序題門中。從初至皆蒙解脫。序聖道門。然衆生障重以下。序淨土門。序聖道門中。以涅槃法花文顯出世元意。何足疑論。云何云云　深義云。此文實似序聖道教益。釋義深意總序一代教興也。故大悲者。即大經依如來以無盡大悲矜哀三界等文。而會涅槃法花意序出世元意也。若不爾。淨土一門可非大悲極談。今釋始終不相叶義也。但涅槃法花說相。正似令蒙聖道機。佛密意者遠通今經也。觀念法門諸經頓教文義歷然云云此意也

以今經意見一代諸經。大悲極談自然歸淨土也。即諸佛大悲於苦者。心偏愍念常沒衆生。故皆歸他力至極可成。可落居者也。此即以觀經諸經成敗意也

九。然衆生障重等者　問。此釋爲言漸頓諸教不攝此機。若言然者。且如六波羅密經陀羅尼藏。正爲根鈍障重之機。今經下輩雖攝五逆。仍除謗法。豈言攝彼不攝機。云何。故今眞言宗人。多說己宗易於念佛。此義云何

答。此事人以思極難。但恐未得宗骨歟。且

今釋大意者。漸頓教益多種云云若依心起行於此土得道。總是聖道難行一門。根性利者所入也。仍六波羅蜜經中雖攝根鈍障重。彼若此土得道門。總是聖道難行也。更不及今經攝一切善惡凡夫也。即眞言宗中許三種悉地。上根即身成佛。中根十方淨土往生。下根修羅嶇住壽等也。明知總持藏所攝機中。又分上中下根。上根爲聖道機。中根爲淨土機也。故逆謗闡提攝中。依眞言三密行得即身解脫者。今漸頓八萬根機攝也。若迴三密行求生淨土者。即今經定散兩門機。彼三密行三輩中上輩業也。仍下下品但稱名機勝也。不得此意人。聖道即身成佛爲易。淨土往生爲難云。即招自教相違過也。若又以自教淨土門對今觀經易云。不委今經定散念佛廢立。即又有聖教相違過。凡龍樹八宗祖師也。分難易二道稱名易行爲宗。何宗末學可破此論判哉云云

諸大乘經意。皆五逆謗法不得脫。不說無。而釋抑障重機。觀經攝釋。其故有事也。即諸經中。根鈍障重得脫許。若此土得脫。猶根鈍中又根性利者也。若此障重機生淨土可成許。今經心成也。實障重機。非念佛不可出離者也。若出離念佛正因益也。陀羅尼等正行簡機法也。凡不堪念佛機。諸行陀羅尼等行說經。不可有者也。故天台十疑論諸行不堪機念佛勸。眞言大日經疏等其旨見。禪百丈禪師清軌云書。不堪坐禪教可令念佛文取意

問。修諸行行人。而雖歸佛。念佛故不解。其各各正行功思云云。迷情可出離如何。答。己所修行力思云云迷情也。而佛知見方歸佛故出離。是佛力不知。自然佛力加生可判也。若念佛功云云非。己各各所修諸行故可出離執。邪見故不可往生可定也。但是猶教門施設也。實臨終時必佛力恩也。覺悟可生故。皆迷情迴心也。即迷情分位云云酬因實事。不可見者也。即教文實義立事。彼三車門外設云云教文也。而實一車乘習實義也。又八六四二萬十千劫五果迴心判云云教文施設也。實得生其土皆爲菩薩實義也。云分齊今相似也

十。言弘願者如大經說等者　問。如上文者。顯彰弘願亦此經事。今何還言如大經說。況大經中都無一切善惡等文。若是取意。何文意。云何。若其言取願文意者。餘處釋於願文之外指言上卷文云等。云何

答。顯彰弘願實今經中事也。即第七觀初應聲來現。住立空中。度韋提委。是其顯彰弘願相也。而如大經說云釋意。顯彰事在此經。所顯弘願大經說故。以今經所顯弘願指同大經所說也。但至大經中言無一切善惡等文難。是取意釋也。所謂第十八願玄義也。彼願中十方衆生。即今經善惡凡夫故也。爾觀念法門中引願文畢。別又此經上卷文云等云事。寄上卷終文顯本願玄旨也。其文者。即上卷終菩薩行業果報不可思議諸佛世界亦不可思議其諸衆生功德善力住行業之地故能爾耳。又此皆無量壽佛威神力故本願力故等云影傍二文意如此引釋也。可思之云云

十一。言南無阿彌陀佛者等者　問。此牒何文。云何。若牒首題首題直言無量壽。若牒下文。此中那忽牒下文云。云何。凡此一段義意難見。若爲消之

答。此釋實幽玄。學者云云不同也。有義云。牒下文顯首題也云云　有義云。梵本首題如此歟。今云。此義者顯玄義意也。言意者。無量壽三字漢名處。即有六字義。抑其義牒言南無阿彌陀佛者。顯首題玄義也。而故今經觀佛念佛有兩宗。首題名字又並可標之。故無量壽標念佛三昧。觀標觀佛三昧。如此釋也。次梵漢相對釋作意者。今此牒釋文顯非梵漢相對。遮學者誤也。新學者見此釋。誤三字可思六字。對六字故。六字梵漢相對。其義如此示畢。上釋梵漢相對非知也。就之有疑。若然者。何又就三字漢名牒六字梵文哉。爲釋此疑今言無量壽者是法等云也。意者今歸命無量覺云無量壽法也。覺人也。能覺人不離所覺法故。經擧法攝人。今人法並彰。阿彌陀佛云也。例之又歸命二字開顯義釋六字牒釋意盡。擧一示萬故。略不云之也云云

今釋中義牒釋其例往往也。謂第七觀釋。經文不見以義釋入。汝及衆生云云

牒釋。又勢至觀釋。牒文而過釋等也。凡今無量壽三字。開四字。從四字開六字。也。因位南無也。果位阿彌陀佛也。因果不離故並彰。南無阿彌陀佛也。南無心發阿彌陀佛成也。今我等所歸法藏菩薩修因南無心也。依之阿彌陀佛成。能歸所歸一體也。今又我等發南無心歸阿彌陀佛又阿彌陀佛可成也。一切諸佛成覺皆此義也。仍一代八萬聖教唯南無二字攝也。卽我等命從本佛壽命故。歸此命成無量壽歸成覺也。我等命本如來壽命云事。涅槃經說。卽云一切衆生壽命江河流入如來壽命大海云云　故開無量壽三字能覺人云云　仍覺字開。此能覺修因心歸命心。故歸命無量壽覺六字開。此梵語南無阿彌陀佛六字也。釋顯者也

十二。聖衆莊嚴現在彼衆法界同生者　問。既言同生。亦應在彼分爲二衆。有何意云何。若言舊住新往異者。現在彼言不相應也。又問言同生者。爲指三輩爲當云何若言指三輩者。三輩爲境既同諸師。何不許其十六定善義云何。若言不指彼者。既言十方法界同生。三輩豈非同生類。如何況於十三觀中。何觀觀此同生境。云何。雖有普觀作往生想。彼是自生。未觀同生其餘何觀觀此境云何

答。此釋文言幽玄。學者多迷旨趣意不同今依一義述文正意。此聖衆莊嚴中分二意。現在彼衆捨身往生類也。卽說當得往生文意也。法界同生者。卽便往生衆生也。又可云卽身往生所謂乍有十方。而證得往生益者也。是雖得往生未捨穢身。故非現在彼衆也。次此同生類指三輩哉否哉事。其理體云云　卽三輩等機也。但所用不同也。三輩中三福行人。依上十三觀安心明成卽便當得兩益故。不爲所觀境。但是能觀行者也。而今法界同生云。衆生體不可有三輩九品外。但觀之在十三觀中。卽眞身觀念佛衆生攝取不捨等文是也云云

十三。淨信心手持智慧輝者　問。無量壽觀觀佛三昧。何不釋言依定發慧照彼依正。直言信心持智等。云何。又准論註、由觀生信。今文翻之。若爲通之

答。是有二義。一義云。今觀佛力觀也。非定善觀。故不言依定發。信以持釋也。智慧輝者。卽佛智光也。觀念法門三心爲內因。三力爲外緣等此意也。一義云。以信心手持智惠輝常照彼事者。信定相應相續繫念。卽觀行成至三昧成就位故。持字常顯定義也。持者憶持也。經恒憶此事云。憶持不捨等云。卽三昧修行方法也。法事讚云。持心不散業還成業成見佛花臺衆等。皆此意也云云

十四。觀佛爲宗念佛爲宗者　問。宗是主義也。國無二主。經宗應一。今立二宗。豈應理。況准諸經。觀佛念佛一法異名。今經正說及流通文說相亦爾。且如第九觀云。觀無量壽佛者。卽見諸佛。故名念佛三昧。以念結觀。此文尤明。今何分爲二宗名云何

答。一經不可有兩宗云者。說一教可經此經者一經云云。其中有二教。教能詮也。宗所詮也。教既二教。宗又二宗也。更不違大道理乎。次觀佛念佛一法異名也云者。念佛三昧言亙觀念稱念。觀念實可爲觀佛異名。稱念不爾。故立爲別宗也。得此意消經文時。以見諸佛故名念佛三昧文。隨他前觀佛異名也。隨自後稱念一行也。故就念佛衆生攝取不捨文。唯標專念名號得生釋。能能可思之云云

十五。菩薩藏收頓教攝等者　問。二藏二教判攝諸經。他宗所用。准依註論安樂集等。宜以難行易行聖道淨土爲自宗判教。今不辨之。有何意。云何

答。一家教相大二門。一古今通用教相。二自宗所判教相也。二藏二教古今通用也。二門教二尊教自宗所判也。而今宗教門中辨諸經宗。今經宗卽自宗所判中。示可有聖道淨土二門教也。次立觀佛念佛兩宗者。卽標二尊教所詮。亦明自宗教相也。如此立畢。後還論二藏二教。自宗二門二尊教古今通用二藏二教判攝時。菩薩藏而非聲聞藏。頓教而非漸教義爲顯也。爾末學此意不得。一家教相唯思二藏二教。甚乖祖意云云

十六。出在何文者有通有別等者　問。此通別文皆是序中夫人請問如來放光現國。倘未言說。況爲所說定散出在文云何。若言

此文作所說由。故言出者可言出自。何言在。云何。若言韋提唯請定善在此文。故言出在者。問答乖角。前問二善出在何文。至答豈指請定文。如何。若言如來放光現國異方便體。故定散在此文者。標釋不合。前標二善出文有通有別。上標亦云定散二善通別有異。至釋豈指通三文中第三一句。獨爲二善出在文云何

答。此事古來難義也。學者云云非一。且述一義意。今問定散二善出在何文意者。上定散兩門料簡即有其六云。三重六義可有令知。此定散二善問出在何文也。答之有通有別云引五文心者。今經定散二善三重六義玄旨顯在此五文也。其故通二請能請所請文也。放光現國能說所說文也。別二請能爲所爲文也。如是解上開章中標料簡定散二善通別有異。今正釋料簡定散兩門即有其六云六義。即被知料簡出在通別有異文之六義也。大意如此。更委解通二請能請所請文也云故。請教我觀於是請唯定文故。初重自力義。此中出在也。放光現國又能說所說文也云者。今經所說佛力異方便門也。其異方便體在放光現國。故此文正十六觀門佛力觀成義出在文也。次別二請能爲所爲文也云者。簡九域取西方。我今樂生等言。即顯一心信樂求願往生義故。第三重願力義。此文出在也。開此五文爲一經時。別二請已下文。還通二請能請自力義顯。十六觀門即顯放光現國義。得益分顯別二請益。仍一經六義本此五文出在料簡也云云

十七。十三觀已來名爲定善者　問。類例既有十六觀名。何唯十三爲定觀。云何。故元照云。想觀二字既通十六。十三定善不攻自破。此難尤重。若爲消之

答。難勢從諸師所見來。非無一往其謂。然而彼未解今經定善示觀深義故。十三定善佛力觀成益。三輩散機通。十六觀成義不許也。今釋深顯此義故。釋正觀即是定門更顯九章之益。十三定善觀門益以佛力故。通三輩散動機。得立生想觀名也。故想觀二字雖同。觀成義文差異。中論云。語言雖同其義各別。即此例也。而元照疏依法不依人涅槃極誠也云。破今釋殘不攻自破言。今又可云。照公所見依文不依義。乖依義不依語涅槃極誡云云

十八。如華嚴說思惟正受但是三昧異名者

問。彼經何處有此文。云何。戒度雖引菩薩入善思惟三昧等文。未爲明證。若以經有思惟三昧之名。定執思惟但是三昧異名者。經中亦有慈心三昧等名。當以二福中之慈心亦爲三昧異名。云何。故知彼是菩薩所入深三昧中一三昧名。　豈同今言觀前方便名思惟。如何。又彼所引新譯經文。今文所指豈當彼云何。　又縱彼經有說思惟三昧異名。何妨此名亦通散善。　故諸師意兼存二義。一云。下三淨業散心思量。名曰思惟。二云。十六觀中初二想觀。名曰思惟。此釋縱容似得通旨。今言豈通散善。得非偏論。如何。又思惟者既言觀前方便。應是三惠中思惠心。若爾諸論性相。思惠唯散。修惠唯定。依之而判。可謂不通定善。何言豈通散善。如何

答。華嚴勸文戒度所引。今釋不叶。不足依用。今勘經文。六十花嚴中。多觀前方便思惟名有文。一經始終其文多多也。其中入法界會海雲比丘章大海爲境界。觀察大海。先思惟十事後入正受見。而地觀文。全同也。今釋所指正當彼文歟。其思惟三昧云者。新譯言也。舊譯經善伏三昧云。其上一三昧別名。非諸三昧前方便。戒度勘文。志雖深切。得文事未當歟。次縱彼經有思惟三昧異名文。何其名又散善通事妨等云難。至云云。今釋豈通散善云云。思惟名總非云不可通散善。文意者以華嚴文同地觀文畢。韋提所請豈通散善哉云也。　次至思惟思惠云難者。此難又不當釋義旨趣。今釋意於定善門中思惟正受對判。思惟散心事。自顧尙釋有覺想故。然而觀前方便。三昧分位定善門所攝。非散善門所屬云釋也。定心散心云今分別定善散善。義門各別。不可混亂之云云

十九。雖有二請唯是定善者　問。若以前言教我觀於淸淨業處。照後思惟正受唯是定者。何得自分十六觀門爲兩門。云何。若言十六想觀雖其名同其義別者。　何妨上請雖總言觀。　第二請中分爲思惟正受二請。

其思惟觀通散善也。凡欲破他。須成己義。今雖破他思惟爲散。未成己義三觀屬散破立未盡。諍論爭息哉

答。敎我觀於觀定觀也云事。自他共許義也。而諸師此義乍許。不思惟正受對定散故以上照下破他義者也。但十六觀分兩門。自義意。示觀觀通散機義以。十三觀領解得生極。三輩散機上被。三輩生想觀名也。是必三輩觀散善云。非生想觀體上十三定善觀。佛力願力故。散機不隔散善門名也。如此得意已。名同義別意也。諸師思惟三福。對不可混。次已義未成云難。釋義幽致不極歟。今一章料簡。五文定散宗義。光臺現國以十三十六觀體故。定善示觀玄旨。上來顯畢何三觀散善門名。義未成可云云何。然者破立未盡難不可來處也

二十。次下散善緣中等者　問。次上文云我今爲汝廣說衆譬。接之而言亦令未來欲修淨業等。見此文勢似以未來亦同夫人。諸師消文其意在斯。今依文釋亦似同之。故下釋云此明夫人所請利益於深及未來等。若爾此文可謂夫人請三福證。何爲散善自開文。云何

答。來難未當釋義。今釋意雖分十六觀門爲定散兩門。未云三輩觀是散善也。故上文十三觀定善三福九品散善云。未云三觀散善義意者。三觀體十三觀也。十三定善所示佛力觀成益不隔散機故。開觀益名三輩生想。全非定散二行位。故不屬散善也。唯是佛力三昧故。十六觀卽十三觀也。得此義所難自遮。但今釋前後委此義不述云有疑滯。是今釋意許也。凡今家釋義習。於自宗深義言不表。存此義意而顯示也。仍勘定一部前後。釋始末可料簡也。至定善示觀緣依文釋義時。此中疑次第可消故也云云

二十一。卽以道理來破者　問。如諸師解以果驗因其理顯然。今能破釋依何道理。縱有何理能破他義。若不會彼因果道理已義難成。今門何無其會通。如何

答。所破義實見依因果道理。見能破義勢依機敎相應道理。聖道淨土二門敎通利鈍二機故。以常沒鈍機可爲今經正機。難歟。但所破義勢不可不會。會之至不別時意二乘門正可知之。所謂自力他力二門異故。諸師依自力因果。一片定之。今以他力因果成立凡夫往生義也。凡今經論相違六門。初四門定機。後二門定其因果。因卽念佛願行。果卽酬因身土也。仍當段諸師修因感果道理。置暫不會也

二十二。如華嚴法性生身變易生身者　問。彼經何處有此文如何。又二種生身名義體相差別云何

答。彼經中說十地行相事。十地一品也。此品中法性生身變易生身無名言。今釋所引實以不審也。但此釋意者。非經文言說七地以前變易法性身。唯准華嚴經說判初地七地菩薩是言法性變易歟。　又其故彼十地品意初地已上名出世間位。又說無漏聖位。餘勝鬘等經明二種生死中。是可變易生死位故也。仍龍樹十住毘婆娑釋彼經十地品。而阿惟越致菩薩言無八萬蟲虫。彼論阿惟越致者。初地已上也。虫身分段身也。旣無蟲虫云。變易身事勿論也。又智論同龍樹所造也。十地菩薩通受法性身見。仍依是等論藏說探彼經義意。造此釋歟。又和尙花嚴根本一乘學見。彼宗祖師相傳作此釋歟。追可尋之。次二身名義差別云者。經論章疏中未細分別。雖未勘之。散在文義以案之。法性生身者。可功德身。所謂法性理證而所受色身。法性生身云歟。此名言出智論乃至佛有此義。變易生身者。微細生死過患身。是有因位不可有佛地。變易者因變果易義也。念念微細生滅。非分段生滅。分段生死三界死此生彼麁異熟也。變易生死界外微細異熟也。其體是有漏也。仍法性變易二身以有漏無漏可爲差別歟

二十三。岸上之者何用濟爲者　問。准涅槃經恒河七種衆生之喩。第七度河到岸者但喩如來。其前六人浮沈雖殊。未離河水。於六人中。前三凡夫後三三乘。然今自言岸上之者何用濟爲者。還成他義能破自敗。爲之如何。又此能破尙未能責上四品解。況下五品。然言已下可知。云何可知。云何

答。此難一往爾也。但彼七種衆生中。初常沒不出衆生。今所取正機也。第二出已還沒衆生。諸師所取下輩類也。今又强不可云非

淨土機、傍可攝之。第三出已得住衆生、即外凡也。第四住已觀方衆生、內凡。第五觀已至淺衆生。二乘聖位也。第六水陸自在衆生。菩薩也。第七到彼岸、佛也。爾此中間四種衆生中。今所責攝上四品機。既至淺處水陸自在也。仍判屬岸上類此破設也。次不破下五品云難至。破上四品可立常沒衆生畢。下五品可常沒勿論也。故已下可知云也云云

二十四。重擧九品返對破者　問。前第二門亦重擧彼。何特此門言重擧乎。又返對者。其義云何。若言諸師以果推因。今則依因名返對者。只是異義。何成破。云何。況今難取因文證凡。未決得果淺深遲速。返對之破何以成。云何

答。重擧有二義。一義云。重擧諸師九品。就此義會所難。上道理破雖擧諸師解。具不擧九品。今具擧故重擧九品云也。又今云重擧。唯是對第一門語也。必第二道理破非云不重擧。一義云。重擧云者。擧九品事似重擧。意不爾。重言遮被破字也。意者重擧經九品返對諸師釋破云也。是則道理破上返對破重也。又九品言縱諸師九品也重言擧不屬破思也。次返對破者。是亦有二義。一義云。因果返對也。所謂諸師取得果文爲定量。今引修因文返對破也。一義云。文義返對也。諸師義推也。今出文證返對破也。雖有二義。諸師以果推因。今不會通得果淺深云難。不可不會。是上道理破中如料簡。即悟無生等會通。至二乘門成立願力宗義時。自可成會通也。所謂他力因果速疾。異自力因果故。諸師義推順諸教達今經也。但依他力門即悟無生中。亦可有多義。或從常沒位超十信一萬劫證初住無生。或超地前三賢證初地無生。或超三賢七地證八地無生等也。五祖釋義各宜一義。今師御釋多初住無生也。註論不退當初地。念佛鏡八地云云。他力不思議通成諸義。不可執一途歟云云

二十五。大乘極善上品凡夫者　問。極善上品分齊云何。此位已入十信以否。若言入者。下文云但爲常沒衆生。若言否者。既於大乘凡夫位中說爲極善。寧非十信善趣人云何。又如夫人現身既得十信中忍。生彼必居上上品位。豈非十信名極善。如何。又群疑論云十信滿位。師資所判豈相違

答。大衆極善分齊雖難定。依但爲常沒解釋。未入十信大道凡夫作業時猛故得極善名也。但至一邊難常沒凡夫一日七日作業功。一萬劫修行等故。或多是十信中忍云。或釋十信滿位歟。是則於十信中信心氣分而立十信名歟。不爾但爲常沒釋可鉾楯。故也往生要集云。善導禪師取大小乘方便以前凡夫判九品位云云　方便十信已上也。故知。惠心意。今釋義十信前常沒位取得給云云

二十六。以佛願力即得生也者　問。此人乘何願力生。如何。第十八願直言乃至十念不云乃至一日齋戒。第十九願雖言修諸功德。此人未發其菩提心。第二十願簡言聞名係念。不應攝此雜散之業。除此三願更指何願以爲此小戒人所乘。云何。若云此人迴心念佛乘彼第十八願生者。九品往生理皆可然。何獨此品作是釋。云何

答。九品所乘論正因皆第十八願也。第十八外無生因願故也。但至當品始以佛願力云意者。無善凡夫一日齋戒。縱雖用迴向往生義難信故。故以本願道理此義釋成也。例下輩中如云乘佛願力乃得往生等。縱雖存諸行本願義。限當品不可云願力云疑難。一往可來也云云

二十七。若論小聖去亦無妨者　問。若爾聖人生彼所居位地。還可攝此九品中否。若言攝者。准大經說。凡衆往生分爲三輩。其外別明聖衆往生。以知不入九品攝也。若言否者。理亦難思。彼國雖有海會聖衆。不出菩薩聲聞人天。然今九品云云。上三菩薩。中三聲聞。下品三生義當人天。豈言除此三三品外別有聖衆所入地。云何

答。此事異義不同也。今且存一義。聖人往生時所居位地。又隨可九品所攝。道理在一邊疑難。但今經大經三輩九品共約凡夫說隨修因是云也。若論其果報。不退諸菩薩理可居上上品。諸比丘衆可會中上品。仍聖人生位不分三輩九品也。然而所居不出三輩。例如疑惑胎生者障盡還同三輩也

二十八。到彼花開方始發心等者　問。菩提心位淺深多重。然彼後益入歡喜地。雖知花開發心初住。今何不顧如是文理、直取發心之語返對此三品云何。又諸師意雖依大經三輩通說發菩提心。故知今經下輩必是曾修大乘之者。又以果推因。彼土所入既大乘位。故知修因必有大行。此義是非今都不論。朦朧返對寧成破。云何。又雖大經。若人無善本。不得聞佛名。安樂集等亦許此輩必有宿善。今若强破諸師解者、佛祖明訓還爲昧。云何

答。是有四難。次第可會通。先後益入歡喜地發心初住云難者。未必然。此土行相既結三途定業。彼土發心理當十信。從善趣至初地經十小劫。有何相違耶。次雖大經曾修大乘人也云難。三輩九品大都雖同。修行相貌必不一准。且大經中輩非出家人。觀經中輩兼在家出家。菩提心通局理又如此。今經三輩約遇大遇小遇惡機。大經三輩約遇大機。兩經互顯多義。何一片可定判耶。次以果推因必可有大行云難。全不當經意。今經意者。無善凡夫依念佛一行生大乘善根界故。直發大心也。是則願力不思議也。何以自力因果可成定執哉。凡今釋破立專在此一義。次大經安樂集等宿善文。總聞名信樂機云云。多分宿善依云云。云事今釋又所不諍也。但下輩三品說相顯別意弘願。更不論機功故。不問宿善有無。唯顯念佛利益。而諸師意偏對自力迷情不解別意願意。故爲所破。凡如來說敎四悉隨宜。若人無善本等文。或爲生聞名善、或爲對治不信者也。今九品說相直顯彌陀願意。仍判以惡業故臨終藉善乘佛願力乃得往生等也

二十九。凡言菩提乃是佛果等者　問。論文似言受持佛名即得不退。爲別時意。法相諸師皆作此解。群疑論等亦同此義。然今遠望佛果解此義者、豈會論意。云何。又今作此解者。爲言稱名不退非別時。云何。若言爾者。彼論不退在初地上。豈許唯誦佛名即超大劫僧祇入初地。云何。又問。今宗之意。可許一行成佛義否。若言許者。今釋如何。若言否者。頓教一乘功能超絕何勞萬行方論成佛。故經文云若念佛者當座道場。五會讚云成佛不勞諸善業華臺端坐念彌陀等。進退未決。如何定之

答。所引論文於異見不同也。彼宗學者等思不退別時。群疑論且依隨他門同彼義也。今釋不爾。專爲顯隨自實義。以念佛一行許成佛遠因。不許不退別時也。其故十住毘婆娑易行品意。以稱名不退爲宗。是猶別時也云云。四依理盡義返可不了乎。又阿彌陀經中有聞名不退文。此即本願所成利益也。不可爲別時方便權說。以此等道理消釋攝論文相。論文又見成佛別時意。但不退言其義通淺深。仍雖是一行於生死中乃至成佛永不退沒。料簡是則可通信不退位不退等。何必定初地可設難勢乎。攝論不退在初地者。釋彼初地文不退云云。取一文。欲盡一部義歟。頗理不盡也。縱雖有初地不退文。又容不許信不退乎。就中若人受持多寶佛名等文。擧修多羅中一文。何必可定當論所判初地不退哉。例十住毘婆娑不退有初地云云。易行品不退其義如通淺深。次今宗意一行成佛義。許不許。輙不可定判。先一行言下可有二意許。一者一行一行。一行。二者一行一切行一行也。單一行不可有成佛理。今釋豈將一行即望成洛等云。即嫌此一行也。若一行一切行。一行非無成佛道理。經當坐道場文。並五會讚等。即此義也。而頓教一乘者。從本依一多相即圓融無礙道理。顯頓速頓門證故。一即一切、一行外。不可有自宗一行。豈將一行等云云。暫望漸教門述論意也云云

三十。如華嚴說功德雲等者　問。彼明深位念佛三昧。非誦佛名。論中稱佛彌陀善根。名爲淺行。何得相例引爲證。云何

答。此難一往似是再往不然。今釋意者。必不論淺深。唯總念佛名言引一行文證也。爾德雲既三昧海中唯知一行云。知此人從初發心以此一行爲己業。然者此文念佛一行明證也。此故彼花嚴宗意。即念佛一行許萬行初首。如彼賢首清涼等釋。群疑論中委成此義。凡此釋意趣。通論家意以念佛同唯願作誤故。第一別時者一行成佛爲遠因。第二別時唯願往生爲遠因。爲分

別也。必非行淺深難云。若實論文淺行、云文、卽念佛是行證。何勞引他經文、云何。
答。就論文料簡。非無其義、但萬行之中是一行立義。三昧海中唯知一行云文引意者。爲成萬行圓備方乃剋成義、唯淺行云時。未聞萬行中一行云事故也云云
三十一。經中稱佛爲簡外道等者　問。經文自明開權顯實、故天台云。過去章中開入乘也。文內無復簡外道言、今依何義作此釋云何
答。此難又一往也。凡佛語多含。義文非一。諸宗人師料簡各異也。故智論中擧此文釋小因大果小緣大報、是已成佛道道佛果菩提道、許見。天台開會意亦同之歟。爾慈恩釋中。此道釋因道、故要決釋道是因不虛。不許佛果。義文既如此不同。今又得佛道外道道、造簡異外道釋。是又一義也。但此釋意又不背開會義。彼經意。衆善小行迴歸廣大一乘。是則簡異外道邪惡道、一稱南無等一念正見善心悉說佛因意。故如來出世化火宅衆生。初從此一念善心引入一乘道方便故。釋簡異外道也。但文中至云無簡異言者。可勘經文前後。如別鈔云云
三十二。久來通論之家不會論意等者　問。眞諦譯人。智愷筆授。造疏通論。豈昧論宗。然論文云。淨土唯有不退菩薩、無有下行下意菩薩及二乘等。故通論家得此大宗。往生不退同其所求。發願念佛例爲遠因。誰言此義不會論意也。又攝論是瑜伽支論。然瑜伽云。三地菩薩方生淨土。菩薩教中說異生生。是密意趣也云云以知攝論別時意中。必攝凡夫往生教者。此難尤重。如何消之
答。眞諦・智愷雖譯論造疏。唯見其一隅依生偏見成今所破也。此論意者。正述聖道門。傍開淨土門。此故別時意中擧二種經文。念佛成佛文。聖道門中別時意教也。唯願往生文。淨土門中別時意教也。然論中淨土但有不退菩薩等云。是聖道門心淨土淨自力性相也。望此文凡夫不往生云云。今釋不可遮。卽若論衆生垢障實難欣趣云云此義門也。而述往生別時唯願云不云行。傍淨土易行他力願行具足云云。下行下意菩薩及二乘凡夫等可往生開義門也。爰通論家不會論意、引十願十行具足文。合唯願論文事。偏見至也。論主意。若永判無凡夫往生道、何但引唯願往生文不引三經中念佛往生明文哉。仍判通論誤也。如是解已。瑜伽文卽攝論中聖道門所依也。仍非相違。凡教權實了不了等。隨義門不定也。判自力門性相時者。凡夫往生教可云不了教也。若又約他力佛智門、自力門心淨土淨一途。又可云不了也。若會通二門互成時。自力他力自攝他攝千開萬開無礙無妨也。　諸文相違依之可知也云云
三十三。何故彌陀經云等者　問。二經念佛略有三異。一者機有善男善女造逆之異。二者行有一心不亂失念之異。三者時有一日七日十念之異。有此三異精麁雲泥。故彌陀經有諸佛證、觀經未有舒舌之文。何得引彼來證此云何
答。先此難勢非通論家意趣歟。其故。彼意者雖引下品下生、心者一切凡夫往生教、思別時意。故阿彌陀經念佛卽爲方便教、也。故今引此證誠文對破。仍此問可非彼宗難。但彼若設此難又難云。若然者。阿彌陀經七日念佛、觀經上品上生業同耶否哉。若同。觀經上上品可非別時意。然者九品中。上上眞實。下下方便。有無合論作九品理豈容然哉。如彼九品煩惱等、强弱雖異。皆有實事。九品淨業其義可然。又中間七品實權若實也云云。上八品實。下下一品權也云云事。雖勢同前。若權也云云。下八品權。上上一品實事。雖勢又同前。又下八品皆別時意。何自指下下品判別時意。如何如是可反詰。又欲會通此三異、可云善男善女稱迴心念佛位立也。例下品上生如云善男子汝稱佛名故諸罪消滅。一心不亂又同。令聲不絕位。時節久近。阿彌陀經意。一日七日、說云云可兼上盡百年下至十念。卽一日七日觀經上上品時節。下至十聲可當下下品。暫說七日執文。不可捨十念。下至十念既知。在阿彌陀經證誠義又可通之。但觀經無證誠事。三經說相且雖異。其宗既同云云上。觀經所說十念卽可知彌陀經證誠法也。例觀經・彌陀經不說本願兩經念佛本願念佛也。知如。如此可會通也。抑此別時意會通本意者。觀經・彌陀經說相異處三

不同證誠有無。是等特二經念佛異也。不許。其故兩經念佛皆本願念佛也。本願故諸佛證誠。然而本願中乃至十念云。乃至言中。上盡百年七日一日等有多時。其中七日一日。阿彌陀經說之。同觀經上上品時節。故必下輩一念十念兼意也。然諸佛證誠判一日七日念佛往生不。唯依本願故。不依時節久近。故觀經十念所證誠法也。機與行不同。又本願機行故。一日七日機。縱雖一切善凡夫。不捨一切惡凡夫本願。法。必可攝十惡五逆機也。一心失念異。准之可知。此故今釋始末。始引證誠文。後依本願意。但能上盡一形下至十念以佛願力莫不皆往故名易也云。不得此意。上會通似弱也云云

三十四。云何起行等者　問。論文未有起行之言。何足問。云何

答。此問起乘論家情來也。其意者。上來既引彌陀經文。念佛行證非別時。若然者。論中所引別時法何行。定遠因行可有思故。假設此問欲顯論實義也。故答中。今此論中但言發願不論有行云時。論文相叶義顯也。答意者。論有行不生云文無。云何起行而言不得往生問哉云也

此疑問意者。論文中起行不得生云事。然何起行不得生云問也。就之或義云。於別時意。有唯願別時唯行別時。爾論談唯願別時義。未云唯行別時處。問顯也。此故假此問設也。此義非也。凡唯行別時意教。云事不可有。其故別時意教設根源。爲嬾墮根機誘引義也。此機佛法悕望心有而懈怠故。修行倦也。爲之唯願往生說也。故不可有唯行別時義。若不堪深願唯行計思機。又其行許卽生說時。可信樂故。願行具足。仍不可立唯行別時義者也。然則唯行遠因。可云是則行孤者也。別時意。如來教一途相也。卽攝論四意趣中別時意立。智論等說因中說果。也。故別時意。因中說果等其心同也。此別時意。因中說果等義。於現生中論之。又可通二生三生百生千生也。凡願說行不說。而又行說。卽時可成也。仍於一生可有別時意。故要決顯行前後故說別時釋也。群疑論意又爾也。又別時意。願行具足可生法。願許生云故。其心不足故。是不了教云也。了義大乘文以判義。不了教以義判文也。卽唯願往生云文。以願行具足卽生也談。以義判文者也。又於此不了教可有重重。一部始終明不了可有。又一部中一段一章不了。餘了教可有。今經序分三福往生位不了也。三心具足往生云了教也。又定散往生不了也。念佛往生了教也。卽汝好持是語云流通付屬文顯了實義也。可知了不了義。宗宗互可談者也。所謂法相宗法花云不了教。彼宗又立果性無性義。菩薩等覺地至。不至佛果一類可有云云。性宗不了教下也。凡今云何起行問意者。約通論家意問也。修十六觀等行抑唯願位也。得一師有故。云何起行不得生云也。從是上生起次第帶致此問也。是假舒問爲顯義假舒也

三十五。何故不論者　問。前答言不論有行者。發願有行必卽生故。不論有行亦不生也。此義已顯。何足更問。云何。又今答言乃至一念等者。是誰意。云何。若言唯願之人乃至一念未有行故不論之者。誰昧此義勞問答。云何

答。先此一重問意者。上答有行不生云事不論云付。何故不論問也。云意者。無法故不論事可有。有法略故不論事可有。今不論二故中何故。問意也。是則群疑論中所擧第二有釋僻見爲遮也。彼云。論師雖擧願言。意亦取其念佛云。故答中乃至一念曾未措心云者。不可有有行不生故不論之答也。就之有二義。一義云。論師意。乃至一念有行不生者不許。是曾未措心云也。一義云。彼唯願行者乃至一念未措心者也。故論主不論是也。問。二義中正否如何。答。且後義可爲正歟。問。若爾者。前難如何。答。所難非重。上答雖但言發願不論有行。且是消論文計也。未入義意委料簡。故通論情執論文雖言願。意念佛取思。今遮之乃至一念不措心名唯願。有行不論也定。論主意會故。兩重答有淺深也

三十六。如經中說但有其願等者　問。何經文。云何。又此文中未辨願行差別之相。豈

爲證。云何

答。經文未勘。但智論等中。行譬車牛。願喩御者。自此義相當。然者是等文意可云歟。但更可勘明文也。次願行差別相。不辨云。至今引文意者。唯行孤願虛各無所至云。引願行各別法也。證計也。又孤字虛字自辨行願相語也。此一重問答。群疑論中所擧一師義。念佛修十六觀等卽是發願也云。義爲嫌也

三十七。聞他說言等者　問。何經說此不相續願卽得往生。論主往判作別時耶。若言今此淨土經中有此文者。是何文乎。縱何文若許今教有此說者。經中非無不了之言。爭免通論家所判耶。若言非是今經等說者。於餘教中何經耶。又如佛陀扇多攝論指言無量壽經說者。若爲通之。又問。若言更不相續各唯願者。相續願爲卽有行耶。若許然者。願行無別。上來所立義豈成耶。又問。願有一願一行而不相續爲別時否。若言此亦別時因者。今釋何唯簡一願耶。若言此非別時例者。縱具願行。既不相續。豈卽生。如何

答。此中有三問。次第可答之。答第一問者。何經說云事。可言難量也。其故今所引論文不指經名故也。但至扇多論。論文既有異說。是則難量其潤色也。不知彼論文後人增加。非論主無著言歟。仍天親舊譯攝論世親初譯攝論。同不指經名。無性攝論。無量壽經云。是見受扇多所傳論本。但無著無性意。三經中有唯願往生文見。指之判別時意義雖有。不可爲傷。其故佛語多含。一音隨機故。三部了教中傍解意機應彙方便言事。不違大道理。例法花中須臾聞之卽得究竟阿耨菩提。顯卽身成佛玄宗。了義言云云妙樂記中釋此中容用別時意趣。望攝論宗所見。如可言別時意許。又瑜伽論中。總異生往生教密意趣也言。況攝論意。許願行具足往生。取唯願往生一文別時意判事。全非三經瑕瑾。其中觀經三心有迴向言。行揮聞。故不可指唯願文。大經聞名欲往生文。其佛本願力云。故因緣和合義顯了。又不可云密意趣說。阿彌陀經已今當發願。經實義上願行具足願云云。就文面不言願力。不言迴向。論主且指此文歟。迦才淨土論按此文非無一義歟。而或人不存此等通局偏非迦才釋之條。還似不達論敎意。然而此義又不可爲定量。仍難量義可存也。次答第二問。今不相續願遠因許意。相續願爲言卽因也。就之有多義。一義云。願相續。第二念已去者。卽可成行故也。如論五門中作願門行云云　一義云。是有願行相濫難。仍只願若相續。必可至行。此故嫌不相續願也云云　一義云。此義亦不然。可成願行前後故說別時故也。仍對五念行非可成義。今釋意者。不相續願者。三心不具願也。相續願三心具足願。三心具足願願位有願行具足義。故三心既具無行不成等云、仍三心文爲立非別時意。更不相續願定遠因也。次答第三問。此義頗幽玄也。學者多誤處也。或云。有一願一行不相續。總可屬願。故唯願往生所攝也。難云。若然者。上來所立義不成。以行屬願義勢。還同通論畢。一義云。以行不可屬願。唯願行各別。而不相續故。可言不可生也。但嫌一願心釋。且論文就云唯願此義述計也云云　難云。此義又不然。願行具足方可得生宗義。相違故。今一義云。不相續願無願行具足義願行具足願無不相續理。故不相續願。何唯願也　行亦唯行也。願行各無所至。仍行孤願虛分齊也。故不生而成遠因也。相續願卽願行具足因緣和合。故如此願行又無不相續義。仍有一願一行而成遠因不可許也。難云。此義頗難思。縱雖不相續願行。一機上有願行。何不言願行具足。既願行具足。其人至不相續位不生。願行具足方可得生宗義又難成。云何。答。此難未領解前義也。凡今釋意趣。以他力願行欲極成願行具足義也。難者意。自力分齊欲許具足義。其義未盡理也。問。若然者。於餘行者且置不論。諸念佛行人皆是可他力行者。而於念佛行者非無不相續類。其輩願行具足而非不生哉。答。是又非釋義意趣。今於六字中設願行具足釋。如是至心令聲不絕稱名故。三心願顯南無二字。願力行成阿彌陀佛名義。乘增上緣時因緣和合。釋有願行具足義也。而今時稱名行者。或不相續或退失。不遂往生事。其心未相應法。

不相續願位在故也。問。如上來義勢者。如有唯願別時可有唯行別時歟。而何前不許之哉。答。此難非也。今不相續願行願虛行孤分也云。約其行體遠因成所指也。然無唯行別時義約教文說生唯行者成別時意姿不可有云也云云　凡諸經論梵本於可有多本也。其故鐵圍山頂結集處。菩薩等行誦浮來故。一本經處處誦出成多本也。而誦出者不同。言似有不同。如此有本翻譯異說也。於晨旦譯非改也。於法花羅什鑑茲本譯。法護三藏西天本譯。故妙法花正法華等不同出來也。可知

三十八。十聲稱佛卽有十願十行等者　問。稱佛只是口業一行。故群疑論等。稱佛爲行。別論其願。今釋抑有何深意耶。又定十聲稱佛卽有十願十行者。　萬聲卽有萬願萬行爲言卽是萬行圓備菩提因滿如何

答。先稱佛唯是口業一行也等云者。總是云時。實口稱一行也。而今釋料簡願行具足意者。今云處願行。非自力願行爲願也。若口業行也云別論其願雖念佛行。猶同諸行衆生三業所作故。可亂自力義。故今歸他力南無二字爲願。此願非自力願。又抑所歸佛名卽是其行云。此行專他力行也。能歸願與所歸行因緣和合。　彼此三業不相捨離時。於凡夫機淨土願行具足義成。不然諸教願行分齊云云。　此機上願行具足義不成。得生理不極故也。下文但能上盡一形下至十念以佛願力莫不皆往故名易也云。此義。釋成也。次萬願萬行具足菩提因滿可云者。必不爾。今言十願十行者。念佛於一行中。竪所論也。自餘萬行對揚。曰。縱無量念雖積。唯是一行也云云

三十九。如大乘同性經等者　問。彼經直以淨穢二土偏對二身。似淨土化總屬報身。又迦才云。彼經報身非實報身等云。　此義云何

答。先同性經淨穢二土廢立。衆生業感土總名穢土。諸佛業感土名爲淨土也。故報化淨穢相對更不可相濫。但於彼經穢土中可有好世惡世。好世土或時可名淨土。而衆生業感故。其體有漏。總名穢土也。　次迦才釋。其意難知。是受用實身也。實報身非云。文言他受用。似云非自受用。若然者。尙是報身許成。　更是可詳。　既是他宗也。不足會通歟

四十。又無量壽經等者　問。凡言報者。因圓果滿眞實身也。故諸師意。不許別願爲報身因。以此別願卽證應身。而今以此還證報身。有何由云何。若言宗別義亦異者。下文何言應萬行因故名報身。　此義既與諸師意同。豈言宗異義別者。云何　又以發願取土名報身者。　釋迦五百大願等亦報因。云何

答。　先名因圓果滿報身事。　本自今釋素意也。但別願酬因身云。以非因圓果滿身難事。釋義幽致不知也。今釋意。　還此四十八願中成彼總願萬行所證圓果故。　是證報身也。　諸師所見不然。別願唯別願。成總願萬行不知故。失經玄旨妄判化身因也。今釋意旣別願中成萬行意有。知。　下文萬行因應云。釋義始末。一轍更不參差。仍宗異義別不可云。　別願成萬行不成論云云。可云宗異別義也。何以知。今釋別願中成萬行云事難。　答。此願文中若我成佛云。卽總願所求圓果也。　次十方衆生稱我名號乃至若不生者不取正覺云。是則以別願圓果成爲不取正覺誓發也云意者。念佛衆生可生者可至萬行圓果。不生者正覺不成誓故。此願成就卽萬行成也。故此別願中還成萬行意有云也。序分義至。願願皆發增上勝因依因起於勝行等云。卽此意也。然則今報身因圓果滿實身也。　而別願以凡夫攝故。永異諸教談。今報身成此德。諸教報身隱此德。故諸教報身還未滿可云也。次至釋迦身土同雖發願。願意各別也。願淨土成佛實身功德願故。其身酬因義親。願穢土成佛願果後方便故。其身土酬因義疎。仍不例同也。凡就此一義有多義文如搭定記云云

四十一。一一願言等者　問。所引只是第十八願。何標一一願言等云何

答。會祖師上人云。四十八願一一皆以念佛往生爲其別意故。一一願言等云也。其意何者。且初如願無三惡趣。此中十方衆生生欣慕心欲令念佛往生也。餘皆准之。故四十七名欣慕願。第十八名生因願也云云

故唯以念佛為往生業。更無諸行往生願也。故定善義釋云。如無量壽經四十八願中。唯明專念彌陀名號得生文 是則六八願中。第十八願正願。十方衆生往生。其生因定直至心信樂欲生我國乃至十念故也。凡彌陀弘願別意者。以光明名號攝化十方。念佛以為宗。往生為體。文義分明也。可知。委如指定記云云

四十二。即是酬因之身等者　問。新譯經論。報身有二。自受用報酬因實身。他受用報非酬因體。而今彌陀身土莊嚴既許凡小所見所生。尚以難名他受用報。況得言是酬因身。云何

答。新舊宗義必不可一同歟。例自受用付身土。如常無常義異。性相別論宗義。自受用身許無常。說諸常住經文。緣起常所依常。會通非。凝然常自然常。舊譯性宗人師等。作性相不二義。報身常住永無生滅。時身土。共許湛然常。是則全修在性。全性起修故也。此故他受用身土又自受用同體。二身共酬因之義許。　酬因實身中處見。一分細相。十地菩薩他受用身土見。得意也。難云。若然者。如許三身俱常義。乃至化身又可許酬因義歟。答。此義斟酌。他受用身十地所見也。十地智分同佛智故。分佛實身見。理。仍見其細相酬因身許。穢土化身既未證智所見也。佛智同義無故。不可許酬因身。但八相身本淨土化身也。淨土化身即報體故。　又有酬因分。下文報身兼化共來授手云。兼顯此義也

四十三。又觀經上輩三人等者　問。報身寂靜一坐無移。來迎彌陀豈是報身佛。而言及與化者。諸師意謂。應身兼化。故此經文為證不成。如何

答。先言報身寂靜一坐無移。立敵不諍處也。而釋報身兼化共來授手。意者。就之可有二義。一者本身寂靜不動。分身兼化來迎時。有報身兼化共來授手義也。分身者不限化身。可通報身故也。二者一坐無移身即遍法界身。故即寂靜即往來。例華嚴不離樹下而寂而遊云。如。諸師意者。定真身寂靜無迎攝相。報身往來不許。其義還淺近也。不及今法界身義處也。次諸師意應身兼化云至。是又諸師邊見也。今釋為遮此邊見。設報應二身眼目異名釋。仍所難非重云云

華嚴樹下報身七處八會往來付多義。或義云。樹下報身寂靜無移也。餘處餘會遣化身云云 或義云。七處八會皆不離樹下。以佛神力報身令見也云云　是香象大師探玄記等委。弘決象法師六釋如云。　前二義中。樹下報身。餘處化身。義淺近料簡。是非實義也。又七處八會身唯是一報身。得實義也。是圓融無礙一多自在義也。故華嚴分身云事。尚隔歷不融義下也。是唯一佛。抑十方所現習也。　今經法界身義同之也。天台分身說法為規模也。是華嚴猶下。　今二義以之可得意也。

又所詮酬因身自他受用義含不相離可得意。又淨土化應身可云。於機垂應身故可知

四十四。今既以斯聖教驗知等者　問。所引經文未說彌陀。何以驗知定是報也。云何。凡此引文意趣未顯。若為解之

答。是有二義。一義云。引此經文彌陀是報也證。非報身報土證引事。初重答事畢。故今問端既言報者許。就之常無常義決為。入不入文引對常住義相違問致也。　仍今答中。先入不入義讓諸佛境界。次依聖教驗此義時。引涅槃非化品文。意者。此文中或諸佛化。如涅槃化非說。或諸佛涅槃皆化。如說。是則對機異說也。非佛教相違。仍此文例證前義。驗知彌陀報身也。常住不滅後說。入涅槃其義會通妨無。又定是報也云意者。問家心見入滅文疑似化身有邊故。答者又此疑為遮。定是報也云也。一義云。　非化品文彌陀名言無云。無諍相涅槃體今無量壽法故。授記經入涅槃云。佛色身隱歸無量壽法體。入說不入說。共不違報身常住義。故此經引。彌陀定是報也。驗知也云云　二義中初以為正也

四十五。即觀經下輩三人是者　問。論文總讚彼土勝相。今何偏就下輩釋。云何。況此品人彼土發心。或可曾修大乘之力。或可臨終聞大之功。今言不定義豈當。云何

答。先論文總彼土勝相讚云事爾也。而今就下輩二乘種不生義解者。是二義。一

義云。彼土生機三輩九品有。上輩本自遇大機。不及論生不生。故中下二輩遇小遇惡機。約可解此義也。其中今先約下輩釋。下文次約中輩料簡。然者何偏就下輩釋。不可難也云云　一義云。此義然也指次上料簡也　但不顯釋玄旨。釋意者。今章四重問答。皆驗別願酬因身土相也。故始引四十八願證酬因義。次約此願垢障凡夫得生理許。就之會論文故。先論本意者。下輩無善機別願土生。直顯讃入一乘道。然後釋迦教義。還中輩小乘機約設會通。是論本意非也。次彼土發心會修大乘臨終間大之功云至。上返對破中。以惡業故臨終藉善乃至到彼花開方始發心等云。私會通不及也。彼釋疑。上鈔如云云

此下三品無善機也。到彼花開方始發心釋上大小機非。仍證不定也。是則本願意。無善凡夫於念佛一行授也。卽十八願三心念佛授。此意也。大小行者授念佛。十九二十願意也。故生因願本意。無善機以。仍論本意下三品以二乘種不生義成也

四十六。到彼先證小果等者　問。縱後迴心旣先證小。豈非二乘心種生云何。若許二乘心種生者。寧離名體之機嫌云何　答。是有二義。一義云。上釋觀音若小說云云二乘種生許畢。今釋又就小果終不生義解見。故今釋暫二乘心生事。本自不遮。大心發後退不生小心。彼土爲德也。諸師意同之。約下輩釋無云云　就中輩發其本解先證小果於小不住。必還入大云淨土觀經疏

一義云。此義不然。上釋二乘種生許。且容有釋也。是則不定義成爲也。而士體既大乘善根堺。實不可有二乘種生義。今釋先證小果云。二乘種生義非。是他方二乘來生。先小心果遂委也。然而其心卽轉向大畢。更不發小心。仍不生云也。諸師釋臨終迴心生彼土者。其本解發云故。大乘善根界義不成。還壞大義門功德成就義也。今釋與彼同云事。不可然義也云云

四十七。未審何時得忍等者　問。經文自言說是語時。聞佛所說。應時卽見極樂世界及佛身等。得無生忍。是卽聞十六觀見國見佛時。得無生忍。在文明矣。有何所昧作此問耶。若言見國在序光臺。見佛文在第七觀初。於此二處何時得者。此問不可。旣言聞說應時卽見。其見豈指序光臺耶。第七觀初雖入正說。正說未周。未可論益。故知經言聞佛所說應時見者。其國其佛縱是光中空中所現云云　住至經末隨聞成見。方爲得益之所依也。諸師所解意多如是。且如元照云。先韋提獨見。今大衆同見等。卽其義也。若爾今釋問答共許見國指序光臺中見。見佛指第七觀見者。有何由云何　答。此問來意者。經文說是語時應時卽見云擧光臺第七觀見爲得益所依見。兩所見中得。何時問也。但雖勢至。光臺見以佛力見。佛力體卽所說觀門也。此義既第五門中料簡畢。故今許此玄旨料簡得益分文也。得益分說是語時云云說體。旣有光臺故應時卽見見。兩所見當也。而諸師意。光臺第七觀唯依正觀門請發故云云韋提請問依始有所說見故。五文定散玄旨失。得益分經文釋時。得經末見也。元照釋甚以淺近也。難云。若然者。光臺見旣正說兩門也。何又無益云云何。答。今料簡本意。專爲顯此義也。所謂聞佛正說者。指釋迦教也。得益分齊者。彌陀教歸也云意。聞釋迦所說得益分齊。在彌陀願力。非定散門云義顯。爲也。是則定散文中唯標專念云。雖說定散望佛本願意在專稱等云義意也。難云。若然者。光臺依正見許。而不得益云へキ歟。答。爾也。見觀門依正時。未得益分齊也。但非是光臺中見國時得云。見佛置第七觀意者。觀門見佛正彌陀覺體非見。應擧佛體見時。念佛三昧證無生益得故。觀門依正總見國時取也。但光臺現國兩重隱顯有。一者依報顯隱正報。是依文次第能請位見也。二者顯依正觀境念佛三昧佛隱。是所說位見也。此兩重共無益許也。此上密念佛三昧見佛意云云此時密益許也云云

如元照云。前韋提獨見。今大衆同見等者。前者指光臺第七觀也。今者指得益分也

四十八。非是光臺中見國時得者　問。光臺所現通依正否。若言通者。此文云何。若言否者。理不可然。韋提願生意在佛國。酬請

所現。豈唯依…云何。是以經云。十方佛國皆於中現。夫人領云。是諸佛土皆有光明我今樂生彌陀佛所。如來復云。汝今知不阿彌陀佛去此不遠。若不現正報。豈有此言。云何
答。如前云。光臺有隱顯意。實事依正共現。而見正報文言分明ナラスシテ。第七觀至。始佛見說。教文次第也文
故教門約見一徹。實義約見一徹。可存也。如此隱顯教文實義兩重存事。若無此分別。釋迦教是要門重。彌陀教弘願重。可為混亂故情。光臺益至第七觀。依正具足見下得益云。是顯彌陀教益也。然後見觀門依正弘願佛實體無二故。彌陀教益光臺有處密益云也
四十九。上文中說見彼國土等者　問。問意云何。若以此文證前光臺有得益者。義則不可也。經文自言韋提未來以佛力故當得見彼乃至得忍。既言未來當得見等。何以此文證前光臺得其益云何
答。引文意者。示觀緣文非云結光臺益。此文見彼國土極妙樂事得無生忍云引。上文見國時不得益嫌難義勢也。上文韋提未來當得見彼云不見。光臺可證道理無。但見國忍許。轉轉光臺何可難無益也云云
此問作事。若唐土人師中見彼國土得益存事有故。暫准彼情設此問歟。即智禮妙宗鈔其意見也。又縱雖自義問。是如法非問也。是則問非起故。是為顯也

五十。十三觀已來盡名異方便者　問。經文應是示光臺見功在佛力。何關下文十三觀耶。若言放光現國即有十三觀者。還成光臺有益之義。何作此釋遮前難耶。又若言此文非示光臺見者。依文中釋若為消之
答。諸佛如來有異方便等文。先指下十三觀可得意也。其故上文既教韋提希及未來世觀於西方極樂世界以佛力故當得見彼等云。其故重為成。汝是凡夫心想羸劣等說下。故下十三觀指云事。文相顯然也。但如此說意中。還上光臺開示義無非。韋提領解即上領光臺佛力。而致佛滅後疑問也。仍依文釋今釋無相違。但異方便見在光臺。還光臺得益有成云難。至十三觀異方便得益門也。故名利益方便。正得益分齊在彌陀顯彰弘願時。故第七觀初有定也。凡今釋標章正說得益分齊料簡云。此意為顯也。難云。若然者。前何光臺又益有ヘシト許。云何。答。有許密義也。無云者顯露教文也。互不相違也云云
玄義分疑端問答畢

淨土疑端卷第二

序分義疑端目錄

序分義中疑端十五條

一。如是我聞一句證信者　問。諸經常例。五句六句為證信序。今依何義唯取一句除一時等。若言時主處眾等非證信者。此義不然。下言一時起化時故。釋佛亦云標化主故。王城正是起化處故。耆山亦是流通處故。二眾非不聞傳說故。又若不具時主處眾。證信不成。如智論云。說時方人令生信故。若言阿難佛前傳說自表無錯故。於今經不必須其同聞等者。佛前傳說是在世事。滅後證信彌須籍彼聞傳說者證不錯也
答。一義云。今釋意。諸經例不違也。故牒一從如是我聞一句而為上首至可云意標

然唯釋一句時。佛處衆屬發起序意。淨影疏。如是我聞一句證信。一時已下義有兩彙標置。而下釋如釋一時已下義雖兩彙對前一句證信序故。已下偏就發起以釋。難云。若爾者。今釋如是標教主能說人也。釋成無用。其故主成就下文可有。何就如是二字能說證信成耶。故知今釋意者下四句以不為證信也。然者可云時佛處衆化前序。非證信序。但重重難勢至。一時起化時釋意首。此一段就文。有遠近發起意。約者聞時。遠發起時也。未至王宮時。王宮時。下爾時已下時也。近發起時也。次釋佛標定化主意者。化主言又可亘化前發起。次釋王舍城起化處事。下爾時王舍下也。今在王舍城文。釋遊化處。即是化前序義顯。次二衆同聞事。縱雖聞傳說。其別事也。今王舍前在。遠取成發起由來處。為化前序。不為證信序也。次智論文諸經事也。必今經不可會云云　今案此事可存通別二義也。不背諸經通例邊同初義。然顯今經別義時證信體。只可有此一句解釋始終正顯此別意也云云

六句證信者。如是我聞時佛處衆也。五句證信者。前六句中。或合如是我聞為一句。或合佛與住處為一句也。如此雖有開合不同。諸經證信常例。以五句六句釋也。耆山亦是流通等者。嘉祥憬興等。經王舍城耆闍等說。王舍城舉指王宮會。舉耆山等指阿難傳說耆闍會也。

釋也。時方人等者。嘉祥此文受釋云。時者一時。方者住處。人者同聞聽衆也云云　凡言意。諸經常例。證信發起二序立。其中發起序約在世。證信序滅後經序也。又名流通序。即如是我聞言許。滅後信心尚難成。其時指實事也。信是尚誰人說。不聞大樣故。佛說云時彌信。而尚何處。不聞。信不落居。定其處時增信。此上其時同聞人指為證據時。信心增長故。同聞衆舉也。仍諸經心。五句六句具足成證信也。今其義含用。亦諸經不同義。仍一句取同不同二義含可得意也

二正明發起序禁父緣者　問。既言二就發起序中細分為七。何以初句名化前序。此句始言正明發起序耶。若言欲明亦有三序義者。證信發起諸經常例。今依何義立三序耶。若言發起有遠近故。就發起中開出化前為三序者。此是發起序中細科。何得別立為三序耶。是以諸師雖分異處起化身往攝化。只為發起一序而已。而今既有二序三序二途分科。其中化前。或入發起或為別序。必有深意。其意云何

答。此釋意趣。顯二序三序二轍也。二就發起序中細分為七云。二序轍也。今亦從第二句科正明發起。三序轍也。是則二序准諸經通例。三序顯今經別意也。諸師釋。發起序中開異處起化(指耆山也)身往攝化(指王宮也)二序異也。彼既名起化。唯是發起序也。故結成文不言三序。今化前發起二名各別。而結成三序。然學者多以遠發起義成化前序。未盡三序理也。料三序時。化前無發起意。唯是益二衆時處也。是則難行易行由來次第名序也。攝發起時者。彼諸教中發起今經有佛密意探出。成起化義也。委如記云云

三或就日夜等者　問。准智論說。時有二種。迦羅實時。十二時等。三摩耶假時。即今一時也。而今日夜十二時等名一時者。與論似違。云何會之

答。論中明假實二時。經始一時釋三摩耶假時也。爾。但今釋就此一時還出彼日夜十二時等迦羅時意者。假實二時共體一故也。仍上釋正明起化時云者。三摩耶時思也。今能待時中舉此多時。顯實時即假時也。凡時者。有為法上生滅分位假立法也。然凡夫是思實。成十二時等定執。佛教為破之。立三摩耶名。顯時體假也。仍論非相違。天台疏假實二時共出一時中。抑如此釋今意趣。今化前一時中廣攝一代諸時義為顯也。可思之云云

四或在山林處等者　問。今一時下舉此八處。有何意哉。若言欲明此等多處皆攝今此一時中者。其義難信。經文但舉城山二處。其時計應三七有餘。豈得言攝彼多處哉。因斯若言非欲攝今一時中者。既就化前能待時中舉此處。而言隨其時處隨緣授法斯乃洪鐘雖響待扣等者。豈非以此多處總攝能待一時中哉。又下文云。一

遊王城聚落爲化在俗之衆二遊耆山等處爲化出家之衆。等言所表。事非等此多處意乎

答。是能待一時中表攝一代多處說也。就其會通一邊難。經文擧二處依文分齊也。三七有餘時分又爾也。今就此文擧玄義驚入火宅佛智時。一時攝一代時二處此等八處攝在義有也。不然者。此斯乃洪鍾以下文。甚以難消也云云

五。光變爲臺影現靈儀等者　問。彌陀影現在正說中。此中何以擧此事乎。若言此是釋迦靈儀者。釋迦趣請本身自來。何名影現。又何不言影現靈儀光變爲臺乎。若言淨土莊嚴名靈儀者。語則不便。一家諸文每歎佛身名爲靈儀。未見依報名靈儀也。又如第四卷云。或見釋迦毫光轉變或見彌陀金色靈儀。與今宛合。誰異論乎。若言今欲明光臺中密見佛者。既許影現。何言密乎。又許光臺實有佛者。下文所現爲再現乎。爲當云何

答。是第七所現佛其體實序在光臺也。光臺密見正報。如上既述。但第七所現佛再現歟。云至是二義。一義云。非再現。唯光臺所現正報應聲現。謂說顯時。說說是語時住立空中也。一義云。再現云無過。光臺佛坐花臺現。曼陀羅如圖。此佛體法界身攝衆生姿也。故三緣義可具足。然第七觀初顯現此利益。空中立現可云也。是則卽坐見立。卽立可現坐。仍曼陀羅別不圖第七觀佛也云云

六總領所現感荷佛恩者　問。夫人領恩在示觀緣。何意此中作此釋乎

答。此釋可有二重意。通別請皆置能請位時者。實未領佛恩。而總領所現云事。答爲我廣說請普現佛土。感見故。韋提未領解佛力恩。冥蒙佛恩故。如此釋也。若以五文三重義消文次第。放光現國所說佛力體故。此句卽當示觀領解也。仍前後釋義各一片。依可見也。下釋始知佛恩云。依文次第也云云

七。何以一種淨土等者　問。一種淨土是何土乎。若言所現皆報土故名一種者。何以得知。光中所現皆是報土。如彼法藏菩薩所覩諸佛淨土。諸師多說通於報化。卽以夫人所見例之。又縱皆是報佛淨土。報土非無十重等別。復何得言一種土乎。若言十重他受用土。今據自受名一種者。自受用土唯佛境界。豈爲他現令別選乎

答。此句隨願往生經普廣菩薩問意也。彼問意者。諸佛所證約平等道理。十方淨土實無差別事。爲成也。就之有二義。一義云。菩薩意者。依法性平等道理。望自受用身土成無差別義也。一義云。必不限自受用身。總依三身同證道理也。禮讚三身同證悲智果圓釋。卽其證也。約此二義各會通前難。約始義。自受用身土爲他現。卽成他受用土。爾韋提眼前所現十方土。佛佛酬因土體爲他現時。其相可一等。故問一種淨土也。十重淺深機宜各別所見也。仍不足來難。次義意者。今所現十爲一種淨土證事。三身同證佛土總可一種定也。必非言無報化優劣。諸佛土各具報化等功德等同云一種云也。但至法藏比丘所見淨土例。兩經所現同異忽難定。今且依解釋文分別之。大經中所說法藏比丘往事爲選擇本願故。普現報化淨土。其中攝取勝妙莊嚴。最上報土取。今韋提既求淨土無生常樂。發報土得生願。故所現淨土限報土可云歟

八。或可故隱等者　問。此與前言隱顯隨機。有何差別置或言乎

答。前釋隱顯隨機故。優劣不定也。諸教分齊也。今此釋釋故隱獨顯定西方爲勝可顯義。故異前重。是今經意也。凡此釋始終有三重。此文段其二重也。下文四十八願故釋爲勝。第三重也。是卽當能請所說所爲三重義也

九。我今樂生彌陀等者　問。經樂生極樂世界阿彌陀佛所云。何意取其樂生安樂屬前總領所現之科。取此樂生彌陀之言爲今別選所求句乎。又言此明彌陀本國四十八願等者。爲望佛意作是釋乎。爲當夫人知此事乎。若言但望佛意釋者。既就夫人我今樂生彌陀之言釋曰此明彌陀本國四十八願等。明知夫人亦得見知此因緣也。若言夫人知此事者。未聞佛說。何得輒知。故結文云有斯因緣如來密遣等文　知約如來意密言耳

答。先分依正釋兩段意者。此一段文有二重意。一者莊嚴精花故選之。二者本願故選。爲顯此二義。樂生極樂句屬上科。顯依報莊嚴勝義。樂生彌陀句正爲別選所求科。顯正報本願勝故選義也。通論之時者。亙依正可有此二義也。次彌陀本國四十八願等義以佛力故。夫人見知之可云也。但至言未聞佛說難。雖未聞佛說。既知極樂彌陀名號。是則佛力故也。凡以禪定三昧力知三世事。不可思議也。況加佛力三昧。令見凡夫分外報土上。其因緣知事何足疑端哉。次有斯因緣如來密遣等釋。更非違文本自此因緣。知見在佛意。佛威力加被見時。夫人如佛知見了了覺事。有何相違乎。密遣夫人云密言。未說對言密也。韋提是非云不覺知。但此文中可有顯密兩重。顯露面莊嚴精花故選。就之如上可有隱顯隨機或可故隱等二義。探密意時者。本願勝故選今此釋顯其義也

十。亦非是無時佛語也者　問。總未言說明文實爾。更依何義有佛語乎。若言此是縱容義推。非實有者。作此義推有何詮表乎。若言此同玄義五文定散義者。縱有定散一善之義。未有言說。那忽言非無佛語乎

答。玄義五文定散義意也。但至難。雖未言說。既有六根通說義。放光現國身說相好說也。既許說。又是佛語體也。故得給分說是語時應時卽見極樂云。解釋判光臺現國。是卽總未言說者。五文皆屬能請一重義邊也。今此釋光臺配所說義邊也。又義云。於佛語有二重義。一者釋迦教位卽所說定散二門是也。二者望彌陀願。名號是佛語體也。付屬文云。持是語者卽是持無量壽佛名。然別所求文。我今樂生彌陀云。卽是受光臺所說教持彌陀本願名號義。故有佛語釋也云云

就之異義多多也。或一義云。今必不釋有佛語也。韋提請問如來放光等中間佛語有。然經家略歟。若譯者略之歟。推義也。或一義云。佛還山此事阿難傳說佛助言可有。故亦非是等言也。或義云。是直非云佛語。阿難耆闍傳說既無錯。佛語同故爾言也。今義光臺所現阿彌陀佛者。選取歸名號。此名號卽持是語體也。指之有佛語云也。故玄義釋有二轍。其中總未言說文義意。非是無時佛語玄義意也可知云云

十一。此明機緣未具等者　問。此科既言告命許說。但可許說夫人所請。何言觀機開三福乎。又若從此開散善者。玄義何故從次亦令未來已下指爲散善自開文乎

答。此文幽玄。學者云云不同也。或義云。就此一段文。淨業成者以前許說韋提請。我今爲汝已下自開散善釋也云云　此義違玄義釋。大方經釋本意不叶也。一義云。經文許說定善也。廣說衆譬者。卽十三觀中。或借日水顯依報莊嚴。或假立形像顯正報功德。觀觀中又各多擧衆譬。是衆譬云也。爾今釋述許不說意時。機緣未具等云也。一義云。廣說衆譬許說觀門也。爾此許說中可自開三輩觀有意。答韋提請所說十三異方便觀門。亙三福散機成三輩觀故也。此故從此文欲顯散善自開意密義。故如此釋也。玄義正爲未來指被益文言亦令未來世已下也云云（此義正指自開文。今佛意劉處述也）此三義中。始一義長樂寺義也。後二義當家義也。其中以第三義爲正也

十二。一者孝養父母卽有其四等者　問。孝養父母世福初句。何言此中卽有其四。而開行福以爲二乎

答。此文實難見。一推義云。是標正因正行義也。孝養父母攝三福。示正因平等義也。而開爲四事。示正行差別義也。問。若爾者。何至行福始開之爲二乎。答。九品正行差別。從上品中生顯故。發菩提心深信因果爲二。合上品中生深信因果受法歟。或行福中發菩提心一句。後三句行者可亙故。開爲一句歟云云　一者孝養父母等云。限始一福許。顯三福互具足義也。而開卽有其四。唯不限三福。開可成多福顯義也。又是正因正行心也。卽三福互具足。因平等意也。多福各別一取爲行。正行差別意也

十三。引聖勵凡等者　問。上來既言開三福業應散動機。而其散機根既劣弱。引聖勸修。何由堪忍。又彼諸佛修淨業時。必是福觀雙修。廢惡息慮。今引彼行勵此凡夫。而

言決定注心等者。還似諸師二善只爲一機之義。觀機自開宗豈立乎

答。引聖勵凡意者。未來散動根機云云。隨分廢惡修善道起云云。終歸念佛一門。爲令得他力益。決定注心言。卽潛標一心信樂求願往生義也。仍不同諸師福觀雙修義也云云

十四。言說淸淨業等者　問。此科既名勅聽許說。但可許說思惟正受。何約懺悔及以念佛。釋此文中淸淨業乎。若言念佛卽觀佛者。玄義所辨兩宗之義。豈亦成乎

答。此釋有二重。始言懺悔方者。卽觀佛三昧方儀也。下日觀及花座觀等中如釋。故此釋當許說定善。次言又言淸淨者。約念佛三昧釋之。是約佛意遙述正宗實義也。此中又含二重義。言依下觀門者。所說觀門也。專心念佛已下。所爲義也。故前一重能請位於懺悔滅罪云云爲淸淨業。此重所說所爲中正以所爲願力滅罪成淸淨義也。如此得意。勅聽許說科不相違也。又觀佛念佛兩宗義不違也云云

十五。此明入觀住心等者　問。經言以佛力故當得見彼如執明鏡等者。執鏡應喩以佛力見。若爾何須入觀住心凝神等釋。若其心境相應見者。全是自力。依心見故。佛力觀成義焉在乎。若言凝神而加佛力。非但佛力以令得見者。前光臺見豈若斯乎。又下夫人所擧苦機。如何成此觀門益乎

答。此難實爾也。但釋義意趣。爲成定善示觀義也。其定善示觀者。說定善修行方法。而至觀成位可見處境界。教位說願開悟衆生。終歸念佛往生也。故今言入觀住心等。定善觀成相也。歸此觀成功佛力示觀云也。是則佛令見心境相應境界全凡夫也。光臺光中見。正宗令見說位。在世滅後聞見同以歸佛力願力。定善示觀法門云也

序分義疑端畢

淨土疑端卷第三

定善義疑端目錄

一。今直就法下。從日觀正宗定立義決判之事

二。觀身四大下。四大觀法式經文本據尋事

三。取一椀水下。一椀水法式經文本據尋事

四。含華未出下。九品花合由疑障耶之事

付。含華邊界宮胎同異之事

付。九品邊地同異之事

五。爲說華座下。此許說後七可總許說事

六。願力所成下。華座得成願責事

七。皆是佛恩下。不見有云何佛恩耶事

八。方寸一尺下。依此法式還可自力觀事

九。三身同證下。於三身中何名法界身耶事

十。法界卽衆生界下。諸經衆生界外別明法界事

十一。或有行者下。唯識觀與佛性觀差別事

十二。假立三十二相下。形像云何具相好耶事

十三。眞如法界身豈有相下。可具法身色相事

十四。指方立相下。自事理隔異可墮權門事

十五。立相住心尚不能得下。不能得三字決判事

十六。無術通人下。維摩經意唯地唯空共不成事

十七。備修衆行下。今觀門屬諸行歟屬念佛歟事

十八。此有三義下。諸行可有此三緣之事

付。此三緣通觀佛否之事

十九。四十八願中下。四十八願中有諸行往生願否事

二十。定散文中下。定散共唯標專念證據責事

二十一。淨土一切聖人下。既有人天雜類何云一切聖人事

二十二。當起自心下。此觀何不觀來迎耶之事

二十三。想水表地下。爲以眞水還表眞地耶之事

二十四。宿願力故下。四十八願中是何願力耶之事

二十五。能觀所觀下。佛如意衆生如意細釋之事

定善義中疑端二十五條

一今直就法定者　問。若就法定。顯行示觀豈非法乎。若言定散非是法者。何故前言如是指法定散是也。又如玄義。二善出在通別五文。何不以彼屬正宗乎

答。或義云。四依中依法不依人意也云云　此義不爾。若依四依者。可云今直依法。今所云法者。機法相對。調機文爲由序。授法文爲正宗意也。言其法者。十六觀法也。玄義中說此十六觀法但爲常沒衆生云。而示觀緣終。韋提擧未來苦機致疑問故。從此以前雖有放光現國顯行緣示觀緣等多義不同。看此文勢。但是調機由序也。釋也。但所說定散在五文云義。序正六義返五文意也非依文次第玄義法門也

二令觀身四大等者　問。依經何文作是釋乎

答。經文實彰斯也。但就日觀文述三義中。就業障識知義。案經文。令心堅住專想不移見日欲沒狀如懸鼓云。此文意。住自心卽作日輪想有一義。而日輪住空。仍觀心住所時。爲令作五大皆空觀凝唯有識大思也。是則三昧正受證定義也。末學不及于疑歟云云

三取一椀水等者　問。經言想水。何必椀水。故天台云大水結氷。依經何文作是釋乎

答。是又就水觀調能觀心。譬所觀境。設二重釋時。於次當想水句。此方便探出也。彼所觀境時。實大水結氷思可作。仍雖想觀釋言想水表地取池水爲所觀境。凡此日水兩觀釋。和尚自證行故。非末學所知。或祖祖相承口傳歟。學者唯可取仰信也云云

四。雖得往生含花未出等者　問。若爾九品花合亦由疑障乎。若言然者。下文何言辨定三心以爲正因通九品耶。又含花與邊界及宮胎等同異云何。若言同者。或言如何。若言異者。上文云帶惑疑生花未發合掌籠籠喩處胎。若爲消之。又問。九品邊地同異云何。若言同者。略論云復有一類不入三輩等。若言異者。花宮邊胎行相全同。何言異乎

答。是有三問。可答次第。先九品花合依疑障哉云者。必不爾。九品花合依受法不同見。是則正行門障也。今所言疑障可正因門障。次花內邊地宮內等同異者。是又准前可知。九品花合別障也。生佛前寶池而見有此障。邊地宮胎彼國邊界住處也。但彼宮胎卽言彼邊地中花內也一義云。所謂花內莊嚴七寶宮殿故。花胎卽宮胎也。仍帶惑疑生花未發文。指宮胎可言花胎。又宮胎邊地同異云云。邊地總指所。宮胎別指花內歟。但大經七寶宮殿或百由旬或五百由旬說。異譯經說邊地疑城量百由旬五百由旬。從其中七寶池蓮華化生云。故城宮同異輒難量。而依大經說相。邊地總相也。宮胎別相也。次九品邊地同異。又准前可知。略論文分明也。但行相同云難至正因正行障殊云云花內行相相似許也。正因信佛智故至佛前。然而正行有障含花內時。不見佛聞法。彼邊地行者疑佛智故墮邊界。然而猶信罪福故。五百歲後至佛前。下中下下品六劫十二劫花開速也。故又不可言行相全同也。但清淨覺經等。中下輩中說邊地往生。非言邊地卽中下輩生處也。此邊地行者。自中下輩機中。有一類疑惑輩疑佛智故。退成邊地機。而生後疑障盡。還入本中下輩位處三輩故。約其始終攝入中下輩也。大經約中間疑悔位別段說之。此故略論疑障盡後釋還同三輩。委可見文前後云云

此問答所論。爲明九品邊地同異也。而他家異譯經中。依說三輩文中邊地。九品與邊地一同也談。當家學者中爾談。有一類。今義不爾。九品邊地各別也。大經說三輩外之。又邊地行者。正因疑障也。九品花合。正行障也。是三心具足故無疑障者也。然者正行懈怠。若造罪重。依生佛前花合久也。生佛前故。略論復有一類不入三輩釋也。異譯經相望不同也。其義如口筆可知

五爲說花座觀法等者　問。示觀緣初許說淨業。向言依下觀門專心念佛等。況今除苦惱法何獨許說花座觀乎。故諸師意皆謂。前文許依報觀。此文許正報觀。但爲佛觀先觀花座而已。又若此文不許佛觀。三尊應聲。若爲消之

答。雖勢實爾也。但今釋深意不同諸師。諸師意者。示觀緣許說前六觀。此文許說以下諸觀。卽以光臺第七觀爲依正觀門請發由。是一重淺近義也。今釋非不許此義。而深得玄旨見一經始末時。光臺總成異方便體。今文別顯顯彰弘願義。故示觀緣許說答上章提請。總許說十三異方便觀門益。仍釋依下觀門專心念佛等畢。如此釋下時。此文始。後七觀許說不可云。故前總許說上別許說文也。得說花座觀法釋也。別十三觀中此一觀勅聽許說事。卽釋文釋觀法深要念救常沒等。是則後七觀中此觀初。在上又此觀中可有甚深益標也。次三尊應。聲云雖至云云。三尊應現又有玄旨。爲觀門境現云云。淺近義也。佛密意不爾。卽今釋娑婆化主爲物故注想西方安樂慈尊知情故則影臨東域云文意者。釋迦許說觀門。彌陀顯彰弘願云也。注想者息慮凝心觀相云也。知情者觀濁亂罪惡機也。仍爲觀門境不現上者。言應聲者唯應知識稱讚聲。行者稱念應聲顯本願別意也。故釋許說花座。而顯弘願別意也。又一義云。此花座卽正覺體故。應許說聲三尊現給也云云

上所云又此觀門中標可有甚深益者。如首楞嚴經說。釋迦教勸想心。證上心有衆生觀成可生說。此前情心者不可生。然彌陀他力弘願教前攝情心衆生故。釋安樂慈尊知情故也。此道理此依報觀終正報觀始今顯故。觀法深要釋也。卽光臺觀門。第七觀念佛云今經玄義也。示觀緣開光臺故彼許說文得十三觀總許說。依下觀門等釋也。問。今觀門義異。顯彰弘願故應現三尊云云。何觀下可現。何殊此花座觀至現哉。答。爾也。光臺以下。何觀中可現也。而韋提見佛時勉不至。而至此觀時。可見佛時故現也。然者依法門非不現。依機熟不熟今現也。以之釋隱顯有殊正由器朴之類萬差也。朴者ナマシキ器物也。卽アラツクリノ木故也。是釋尊彌陀弘願爲顯。如此設故。斯乃二尊許應無異云。又此花座正覺體故現云義。雖爲一義。猶准觀門義也。仍猶似不顯顯彰弘願義。仍以前義爲正也。可知

六。經法藏比丘願力所成者　問。四十八願中是何願力所成乎

答。凡此一段文有甚深義。取要述之。此經十三觀中。至此一觀有願力所成言。是則酬因覺體顯此花座義示也。論名正覺花卽此義也。然者四十八願一一設我得佛不取正覺云正覺體。是花座也。然其四十八願宗念佛三昧也。仍今經說若欲念彼佛者當先作此花座想也。故別言之者。第十八願所成也。總言之者。四十八願所成也。仍四十八願中別無花座願也云云

或一義云。四十八願中。此花座得成願有也。卽三十二寶香合成願中。其意見也。所謂池流花樹云中花言。花座得成願有也云。此義不足也。總顯花樹中。寶樹願有云云。又別如來別依故。有見道場樹願。如彼如來別依花座得成願可有之也。其上今經所說十三觀中。寶樹觀等中不說願力所成。別至花座觀如此云。是有深意也。是得意。願力所成今旣成佛。卽是酬因之身也。是則一一願言稱我名號酬報身也。此花座又此報身別依成故。願力所成云也。此別依功德全正覺體也。仍四十八願說不取正覺。不取花座云同心也。故論正覺花云也。此佛花座故乃至十念衆生若不生者花座不成云也。仍稱我名號本願成正覺故。衆生正覺花化生云云。念佛花生可知也

七。見以不見皆是佛恩者　問。經文直言以佛力見。若其不見有何佛恩乎

答。此釋意者。依示觀教領解弘願。頓捨身命仰屬彌陀畢。見以不見皆釋迦異方便恩。莫不蒙釋也。但今見以不見就正行門論之。若依正因道理。旣有心見分。不可言不見也云云

八。唯觀方寸一釋等者　問。上來諸觀次第轉深。旣藉假想成眞觀了。今何還想方寸地乎。又今觀門功歸佛力。示觀緣中其義已顯。然今所勸似專自力。濁惡凡夫何由造修。如來正說若實如是。夫人疑問何時決乎

答。此釋意者。依釋迦開示聞十三依正。聞位至異方便觀成。是則觀解次第也。如此解

畢。專心念佛注想西方時。正行觀門抽要觀行時。十三觀中寶地花座金像觀最要也云。直先觀寶地從方寸一釋等教造修云也。如此得意畢。今觀門歸功於佛力有二重故。釋迦方便觀門開位成畢。示觀緣意。先示此義。次歸願力修正行觀時。自力他力成功畢云云。修行作法還依思惟正受方法。仍還定機觀修此法時。如此釋也

九。欲顯諸佛三身同證等者　問。於三身中。何身正名法界身乎。若言法身。下文非之。若言報身。三十二相八十種好豈報身哉。若言化身。爲言彌陀是化身乎

答。此事諸師今師宗義不同也。諸師意。法界身體正眞如法界身也。然法身遍故。報應亦遍應衆生心想。說人一切衆生心想中。得意故三十二相等影像化身也。仍今所說雖取應身彌陀。爲成遍法界義。顯眞如法界體觀云云得也。今釋意。法界者定衆生界也。故應衆生界身論云云　別願酬因報身覺體也。而此報身內證法身。外應衆生。仍三身同證圓果。端身一坐而臨法界釋給也。端身一座位。法身報身理智冥合姿也。而臨法界。此報身從本爲衆生成故。應法界機也。然此報身圓果既三身同證覺體。或現大身或現小身佛像。卽是化身體云云。卽報身體應現故。總報身功德攝在也。故三十二相身卽報也卽化也。此化上垂八相現成應。爲第三化身也云云

所詮。此法界身者。問三身中何身也。諸師意。法界身者法身也。但法身遍故。報應亦遍。故三十二相云化身也得也。今學者。法界身三身中報身也。但三十二相說。報身上所現化身也。然而是卽報身現影像故。報身分也。故三十二相事。淨土化身上說之。穢土八相現成佛上說之可得意也。諸師意。法界卽身覺時。法界身者法身也云。法界身云時。法界法身所垂應身云也

十。法界者卽衆生界者　問。准諸經說衆生界外別明法界。且如花嚴。每言盡法界盡虛空界盡衆生界等。今禮讚中。且云法界無邊衆生無邊等。今何言法界卽衆生界乎。又言法界者。名義云何

答。法界衆生界同異事。偏不可執。同而異也。異而同也。卽花嚴十地品中。如說十盡句。一衆生界盡。二世界盡。三虛空界盡。四法界盡。五涅槃界盡。六佛出世界盡。七如來智惠界盡。八心緣界盡。九佛境界智入界盡。十世間轉法輪智轉界盡云云　論釋曰。於中云云生界盡是總。世界盡乃至智轉界盡是別。說何法教化。法界盡故云云　此經論意。以佛菩薩法教化處境界故。衆生界上立法界名。見。今釋所寄正在此文歟。故衆生界法界總別異名。別不離總故。異而同也。可得意也。法界名義又既顯畢。而以今經宗義論之。以無量諸法可法界法體也。說此法所化衆生界。名法界也。又注論中。言法界者心法界也。今釋意又終不違歟。又花嚴宗中明三種法界。理法界。事法界。無礙法界也。理法界者。眞如法界也。此時者以因本成界義。事法界者。一切情非情森羅法事別名法界也。無礙法界者。前事理圓融相卽互具也。然今釋中眞如法界身云。彼理法界也。今衆生法界云。其事法界攝也。又是無礙法界義也。注論心法界義又同之云云

十一。或有行者將此一門等者　問。所言行者是誰人耶。又作唯識法身觀與作性淨佛性觀。有何異乎

答。所云行者誰人也云事。容以難定。唯是和尙在世有一類行者立此義歟。古師釋中無此言。若又引古師准玄義可云諸師解也。其上淨影疏意。觀佛有二種。言眞身觀應身觀等。今觀經判應身觀中龜觀。故作唯識法身等觀。非此師心。次天台釋。法界身者報佛法性身也等云。不言無相法身。故又可非。今所引嘉祥疏。是法界身文科想法身。是故汝等心相佛時已下科想應身。此釋義對今唯識法身觀。有同有異。法身云同。唯識不云異也。仍先不當此三師釋也。唐代人師釋中。法常疏明法身觀云。此師釋義始終許唯識法身觀可云。闇師同之。懷興又爾也。唯識義殊委釋。故祖師在世時。又攝論宗學者中。見此法界身文解眞如法界義也。見是心作佛等文。許唯識唯心義也。卽以之爲觀法用心歟。次二觀不同。是又容雖難定暫就今文言分別其義。恐是性相二宗學者各所立義門歟。唯識

法身觀可相宗談。是淨土已成三身中。指法身德號法界身。其佛化用影現行者心成。心相分。會唯識宗。以成觀行歟。次自性清淨佛性觀者。可性宗義。性宗意。指行者自心本性。卽名自性清淨心佛性。可為所觀境故也。或人義云。唯識觀因分觀也。自性觀果分觀也。又天台止觀所明唯識實相二觀當此二句歟。故他宗學者各所學塞此經文可料簡故。祖師在世有成此二義行者歟。若然者嘉祥天台門流又可有其人。今天台學者談唯心淨土本性彌陀。唯心淨土順唯識義。本性彌陀順自性義。祖師意。以是等由可想佛立所由。末學偏勸此理觀指方立相義不許。但依無相離念理觀故成所破也云云

十二。既言想像假立三十二相者　問。經言寶像。應金寶像。形像如何具相好乎。故經下文雖說見像不云見相。諸師皆謂。此中先標眞佛相好心作心是。從後先當相像已下正明當觀所觀境也。若如今釋為言像名法界身乎

答。此釋意者。法界身者佛眞身也。此法界身影像卽入衆生心想中現。卽三十二相色身也。為觀其身又先觀金寶像。而他人法界身體眞如法界無相身也云故。今釋破之。眞如法界身云云　何令觀形像令想三十二相哉云也。　而形像言通金寶等像並變化佛身等意云云。此寶像並三十二相化佛像。皆下眞身觀方便也。眞身卽今法界身也。娑婆形像淨土化佛。隨觀念淺深自形像轉化像自化像可轉成眞身。故寶像化像總為當觀所觀也。　如此得意。經釋前後不相違也。往往難自可消歟

十三。眞如法界身豈有相等者　問。花嚴法花金剛頂等眞了義教。盛明法身妙色湛然。組有般若空教一門。說如虛空無諸相耳。又准起信論等。有空眞如不空眞如。如空無相空眞如也。不空眞如無相不具。　然經中言二乘見空不見不空。菩薩見空亦見不空。今若定執法身無色。何異二乘但見空乎

答。是有二義。一義云。今釋破文也。必非自宗正義歟。　所謂所破人立無相離念宗。就此是法界身一句。　卽作眞如法界觀云故。汝所云眞如法界無相身。　絕於眼對等。破也。以自宗義談時。無非淨土依正無為法體云云　難云。若然者許眞如法界身具依正莊嚴。為之立三十二相假境。不違經旨趣歟。若立此義人云云今可許之乎。答云。　一義云。　此能破宗卽不違自宗義。可自他共許道理。但至法身妙色談。彼眞如不空深義也。而空不空共以虛空為譬也。此眞如性空理上。無塵勞垢習等妄有。名空眞如。而有果恒沙自體相用名不空眞如許也。其不空理中妙有色。佛眼所見。　非肉眼天眼所緣。故絕於眼對云也。解此義畢。往往難勢自遮歟云云後義為正云云

十四。今此觀門唯指方立相等者　問。縱是法身云云何妨指方立相之義。方卽無方。相卽無相。三身三土體一故也。故天台云唯心淨土。本性彌陀。今若以言指方立相卽謂非是眞如法者。豈非理事隔異。性相不融。自墮他宗所判之權門乎

答。今能破釋乘所破宗義來也。彼宗義唯識法身自性清淨佛性等觀門。偏約無相離念而為今文意故。　違指方立相文咎付也。彼天台等宗義。不當今所破法界身體許法身也。觀門是許應身觀也故。仍今所破人非淨影天台等。　若彼古師云云　如上釋可引諸師言也。今只引或有行者。是則和尚在世諸宗末學。立偏空宗用破相觀故。破非經意也。般舟讚中。不得信受他人語但令心淨此皆淨云。　或口說自空心行怨如此之人不可近等云。皆此意也。問。若然者今能破宗義與彼天台等宗同哉否哉。　答。　是又可斟酌。彼三身相卽圓觀為宗。是則以法花宗等來判今經也。今宗義不爾。依心所發非行故。　三身相卽義所觀境天然成就功德也。故三身同證悲智果圓釋。而能觀行者末代罪濁凡夫故。必不用三身卽一觀解。唯指方立相注想處。佛力願力加被見無生莊嚴時。自然至事理不二妙境也。　但上斷一類機學彼圓觀入此門時。同天台觀行雖有云云不遮。　卽正行差別機類也。　以之不可一經通宗云云能能可分別之

十五。立相住心尚不能得者　問。可云難得。何言不得。若其不得。何用說為。　若言雖

說是權說者。一經正說十六觀門。既爲權門更有何文爲其眞實之宗體乎

答。今不可得云者。自力邊實不可得也。說非是凡夫心力所及。此意也。而說之意趣歸佛力願力令得他力益故。說教不徒然云云

十六。如似無術通人等者　問。此喩本出維摩經中。然彼經意。欲明菩薩理事雙修方取淨土故。云如人造室。唯空不成。必依空地。若爾今能破宗似取但事。唯地唯空豈亦成乎

答。此釋乘所破宗義來也。彼以諸教心淨土淨道理淸想心。欲見淨土故。隨維摩所破。今觀經佛力願力觀門故。永異維摩經。仍無唯地不成咎也

此譬維摩經說也。而彼經意。理事雙修空地雙修。今所擧所破釋。唯空旨談故。彼經文違。仍成所破也。而人短談已。短生義。能破釋唯地非空旨釋。是又爲維摩不成所破哉。云論義也。得意之。今宗義指方立相觀西方依正。土體無相故。行者有無佛力願力故可成云實義顯也。維摩心淨土淨爲宗故。尤空有雙修。故今所破義自力故。其難尤重也。今以佛力成云故。自力有位不可論。有空可成。有有可成。得空有術通佛力願力故可知

十七。備修衆行但能迴向等者　問。此問答意。以今觀門爲屬諸行。屬念佛乎。若言屬諸行者。今觀既念彼佛依正。下文則爲正行所攝。今豈類同餘雜善乎。況此文云念佛衆生。准前後文。正當觀佛。前像觀云作是觀者於現身中得念佛三昧。諸師皆云後眞身觀名念佛定。今下文云觀無量壽佛者卽見諸佛以見諸佛故名念佛三昧。此文分明觀佛卽名念佛三昧。若爾今言念佛衆生攝取不捨。縱有兼通稱念義。文體正意應觀佛益。何言觀佛攝屬諸行而無攝取益乎。若言屬念佛者。答釋中云是故諸經廣讚念佛乃至定散文中唯標專念名號得生。以知今釋偏以稱名爲念佛。定散總屬諸行門也

答。今問中備修衆行云。定散萬行也。如一片難。但正雜二行分別時。今定善正行所攝也。雖正行也。分別助正時。攝取益唯在本願念佛行也。仍觀佛等正行可得與奪意與云時屬諸行。奪云時屬念佛云云

十八。此有三義等者　問。諸行豈無此三緣乎。如花嚴說。發菩提心修菩薩行。卽爲親近諸佛菩薩。何況滅罪來迎等緣爲諸善益。其文甚多。且如今經九品來迎。豈非三福之所感乎。又問。今此三緣通觀佛否。若言通者。今明念佛有三緣竟。乃言是故諸經廣讚念佛乃至定散文中唯標專念等。既以定散總名諸善。對顯念佛功能超絕。若言觀佛還有三緣。唯攝念佛義豈成乎。若言否者。理亦難思。心念憶念正在觀佛。佛豈不知不憶念乎。願見應念念念罪除。於今觀門其文幾乎。如普觀中佛及菩薩來行人所。平生尙爾。況臨終乎。故下文云正助二業心常親近。旣許親近。寧無增上緣乎

答。諸行無三緣義也。但諸行上間間說三緣事心在念佛也。卽花嚴文彼經大旨念佛益也。其由菩薩發心修行念佛三昧不離說經故。就中菩提心者。緣佛功德所發心故。安樂集中引入法界品菩提心利益文證念佛三昧益。卽此義也。彼任水寶珠翳身藥等喩。皆多分說菩提心益得義意念佛益。云如。滅罪來迎等。其義又爾也。故說定散文中唯標專念。釋雖說定散意在專念也。執文不可至疑難。次問准之可答。但憶念專至言在觀佛者。觀佛中憶念體。卽是念佛三昧所攝也。凡今開觀佛念佛兩宗釋意者。觀佛必念佛也。不離念佛故。念佛必非觀佛。口稱爲體故。仍剋其體論。觀佛益全標在念佛。釋定散文中唯標專念也

此中有二論義。始總於諸行有三緣乎。次別於觀佛有三緣乎也。是則一論義。當世機情觀佛諸行列不思。是正行也執。剩念佛觀佛勝思。仍二段問答也。又今所引花嚴文。經文略攝也。答意者。三緣不可通諸行觀佛得意也。若通者。今釋義違也。所引花嚴文。是念佛益得意也。發菩提心云。念佛其心相應故也。憶念觀察等行。又念佛以爲總體可成法故可知

十九。四十八願中唯明專念等者　問。四十

八願中。爲有諸行往生願否。若言有者。此文云何。夫言唯者。簡持爲義。如唯識宗五重唯識。莫不皆以唯識爲宗。今言唯明專念。准知唯以專念爲本願宗也。若言否者。義亦難思。弘誓多門。所願各別。豈唯念佛往生願乎。故第十八願雖言乃至十念。十九二十亦云修諸功德殖諸德本。此等豈非諸行往生願乎。若共終不攝諸行者。爲言佛願有偏黨乎

答。四十八願中。無諸行往生願。所以唯第十八一願誓若不生者不取正覺。故也。但至一片難。弘誓門多等者。皆爲成念佛往生宗也。十九二十兩願既不置往生言。皆是念佛往生機上。或顯發願現前益。或成迴向果遂益也。次不攝諸行者。佛願言有偏黨至難者。不解願意所至歟。願意不論諸行有無。一切善惡凡夫乃至十念。不生誓不取正覺。惡人猶不漏。況諸善乎。仍諸行往生願無云心。諸行人非云不攝。唯以諸行往生不要。念佛一行平等萬機攝云意也。然者難勢甚僻韻也。願意平等全無偏黨者也

寶積經二十願。若不生者言置。彼第十八願意。立二十願故。如是說也。今十九二十願不置往生言云。第十八願外若不生者言無云也

二十。定散文中唯標專念等者　問。依何等文釋此義乎。先定善文。地觀已下說往生益。皆爲觀益。未見一文說稱名益。次散善文。上六品中但明諸行之益。唯下三品明念佛益。故前問云備修衆行但能迴向皆得往生者。應依此義起問端也。然今還言定散文中唯標專念者。更依何義作是釋乎。若文雖說定散益。依其義意作是釋云者。了義大乘依文判義。不了義教依義判文。今經既依義判文者。下文何言是了教乎

答。成今此義事。卽此依念佛衆生攝取不捨等文。乃至散善義始三心文下輩觀及流通文等也。其故者。攝取不蒙不可有得生義。此故說定散往生。意者必在專念宗。顯此意密下爲三心。彼三心成定散益故。皆歸第十八一願成往生實義也。依之流通文讃念佛功能專付屬名號。釋上來雖說等。卽今唯標專念義委也。但問端備修衆行等云。問從非起故。且擧平文起疑也。答決實義故。成定散文中唯標專念也。次依義判文。此經可不了教云難至。一經始終無顯了文實可有此難。而今經說相隨他前雖開定散門。隨自後卽閉定散門。卽施卽癈方便故。非不了義經。例涅槃莚雖有二乘益。卽施卽癈故。如一乘了義教云云

二十一。淨土之中一切聖人等者　問。淨土亦有人天雜類。何以總言一切聖人皆以無漏爲體等乎。又如玄義引花嚴說。初地已上名變易身。今一切雖分段云者。地前五乘皆受變易身乎

答。所云一切聖人者。地前五乘衆同地上名也。法事讃。如云極樂莊嚴出三界人天雜類等無爲。大經云。非天非人皆受自然虛無之身等。皆此意也。玄義聖衆莊嚴中攝法界凡聖。又此義也。是則入願力所成酬因土時。其體歸佛德故。無漏爲體。大悲爲用也。仍壽命等佛。更無分段生滅。分段者三界中麁異熟死。此生彼衰也。淨土身不爾。位云地前分段位云云　論。德同地上變易德故。人天雜類等無爲云也。但玄義中至引花嚴說。彼諸教談也。異今數別願不思議談也。又諸教中非無地前變易義。天台淨影所判。勝鬘中羅漢辟支大力菩薩變易生死受云。地前三賢判也。但是新譯法相宗不許義也。二乘迴心入大乘時。許地前變易義也。直往菩薩於地上智增初地捨分段。悲增至十地猶不捨。悲智平等菩薩八地受變易也。其旨見群疑論云云

一乘義私記云。智增初地捨分段。悲增第八地出分段。悲智平等隨宜於七地以前地地中捨分段云云

二十二。經當起自心等者　問。此觀何不觀來迎乎

答。是有二義。一義云。上三尊觀中。觀彌陀光明攝取益。觀觀音寶手攝引相。觀勢至威光攝受用等。皆是引攝想觀也。仍今見此事時當起自心生於西方云意者。蒙三尊引攝作往生相說也。此故釋攝取不捨中。第三增上緣以來迎爲其體云云　一義云。上三觀觀光攝益。未說約自心有此益。唯觀千

方衆生所得益也見此事時作自往生想唯是觀佛行者想心乘念至西方觀也。是且顯佛力觀成位也。次觀顯願力觀成畢。說阿彌陀佛神通如意於十方國變現自在等至三輩觀始說來迎相。彼來迎尋聲到娑故。念佛三昧益願力所成也。仍十三三輩觀門次第說發遣來迎益可見也。二義中此義深妙也云云

光臺說十三觀釋迦發遣教也。第七觀說三輩觀彌陀來迎娑也。故十三觀釋迦能說所說法門爲面。三輩彌陀教能爲所爲而習也

二十三。想水表地等者　問。經言池水似實池水。下文隨池水花上等云。而想水以表地云者。爲以眞水還表眞地乎

答。經文多含。含二義也。故始想水表地云釋意。觀娑婆池水顯表極樂寶地也。次或在池水花上者。又述一義也。是極樂寶池水中。寶花上直觀化佛像也。混二義不可至疑難

二十四。經然彼如來宿願力故等者　問。四十八願中。是何願力乎

答。一義云。別非云有憶想成就願。凡彼佛本願者。念佛往生爲宗。乘念佛往生願力。憶想行又可成故。如此說也。般舟讚中。或想或觀除罪障皆是彌陀本願力云。又此意也。一義云。若別尋憶想成就願。可第二十願。願中聞我名號係念我國乃至不果遂者不取正覺云故。係念果遂即憶想成就義也。而其果遂時分。或平生或臨終或花開。凡見佛位。皆彼願力故也云云

二十五。正明能觀所觀等者　問。所觀可然。能觀者何。又言明皆是眞語似不宜。如何讀之。又此中或現大身小身等者。應是彌陀眞身神變。故下文云圓光化佛如前所說。然今言像。有何意乎。若言是像。像身豈有滿虛空乎

答。此文實見惡。但能觀所觀者。且存一義。明今佛身具能觀所觀二義歟。其故阿彌陀佛神通如意文有佛如意衆生如意釋。佛如意者即能觀也。釋六通無礙觀機可度故。衆生如意者又所觀也。隨心現故。次明皆是眞者。又且存一義。正明能觀所觀佛像。是眞者。又且存一義。正明能觀所觀佛像。皆是眞句讀切之。身雖有大小明皆是眞可讀歟。意者。此文中言明二義也。一明佛像有能觀所觀義。二明大小身皆眞。是則示眞化大小能所一體義。次大小佛身眞云難至之。今釋意者。以化身名像身也。玄義釋名門如料簡云云

定善義疑端問答畢

淨土疑端卷第四

散善義疑端目錄

二十五、簡謗法下。謗法攝不攝之事

二十六、抑止門下。彌陀抑止耶釋迦抑止耶之事

二十七。五逆已作下。已作人指闍王耶彼等他經得脱事

二十八。無由得念佛名下。不能觀念故似轉教口稱何言念佛名耶之事

二十九。正念歸依下。憶念者可觀念事

三十。付屬名號下。諸師經名勸持付屬釋之事

散善義中疑端三十條

一、三輩散善一門等者　問。何以得知三輩唯是散善人耶。故諸師意謂。是福觀雙修之人往生即彼國之品類也。又玄義云下輩無善唯知作惡。今何還言三輩散善即以三福爲其正因。以分九品爲正行耶。若言此輩本雖無善。臨終念佛爲其善者。玄義非不引念佛文而言無善。如何會之。又准下文。定散之外明念佛行。如言念佛不同雜散之業等也。若言臨終聞經等爲其散善者。下品上生念佛之前雖有聞經。下二不然。若彼廣讃佛德爲説妙法爲散善者。下品中生但有散善無念佛耶。下下品云爲説妙法教令念佛。妙法但是念佛教也。若言世福爲下輩善故。今標云三輩散善一門義中。三福爲因。九品爲行。此明三福對三輩者。此亦難依。世出世善盡屬上中二輩因行。下輩既言無有佛法世俗善故。

如是推尋。下輩都無應名散善。何言三輩散善義耶。又三福正因文在序中。何言正宗散善義中明此義耶。若言此非序分三福正宗別有三福正因義者。出何文耶。又准下文。三福九品雜散之業。今言正因正行云何

答。今言三輩散善一門之義者。上十三觀答韋提請説定機行。此三輩一門約佛自開福業分上中下根故也。但至諸師釋所見既各別也。不足會通。彼執定散一機行故。不解定善示觀玄旨。故爾判也。今師意總而言之。三輩中攝上機上行事。不可遮。如觀念法門説觀佛行者上品往生。又不可遮有福觀雙修之義。讃中云五門相續助三因等。其意也。然而是皆通門談也。別論之時。十三定機行。三輩散善機也。次至下輩無善難。此有多義。且述一義意。凡今三輩有二意。若約釋迦教論。三福九品因行散善往生一門也。今釋宣此義也。若約彌陀教分別之。上六品一切善凡夫也。下三品一切惡凡夫也。玄義遇大遇小遇惡之分別。即顯此義也。而以釋迦教意下輩令有散善亦有多義。或以念佛爲行福爲其善。如選擇集或以世善爲其行。下文云世善上福標其意。是則三福各分三品。爲三福正因九品正行義意也。或以臨終聞經等爲散善義可有。下品上生釋聞經如名雜散業。下中品讃佛。下下品妙法。能詮教皆聞經類也。所詮名號即念佛體也。次云三福正因

文在序難。三福名言雖在序中。正因實義正宗顯故。今就散善一門義中明三福九品因行云也。必非云正宗有三福文明此二義就義中有二云釋可得意也。次云三福九品雜散業難。是有與奪二門。攝入三心迴爲直因時。與正因正行名對念佛辨親疎等時。奪判雜散業也云云

二。就一一品中皆有此十一者　問。何以得知九品皆有此十一門。且如三心雖通九品何者。至誠心中自利利他想同菩薩迴向心中亦明二利。如是心行大機所能。中下二輩若爲具之。又如下輩既言無善。豈有三心中迴向心十一門中第五六七八門義耶

答。今此十一門。淨土行人聞教發心修行遂往生。預見佛聞法之益始終行相也。故以道理推驗。九品皆可有此十一門云也。但至難勢三心行相可有廣略。釋文所述約上輩機廣釋也。中下輩機必不可同之。只可自利眞實往相迴向等。彼禮讃所釋即其相也。而言三心通九品者。約其心體不論行相廣略也。次至下輩無善難。今作十一門有總料簡各料簡二途。總料簡徹三輩散善故。不可言下輩無善各料簡時。下輩文前標善惡二行言。有十一門中受苦樂二法名言。是則約彌陀教意。善惡皆爲機顯願力益故。第六門中。或明善受法。或明惡受法。至第八門或迴惡心可成十一門義也

云云

三。隨機顯益意密難知等者　問。隨何等機顯何等益。又意密者。其相云何。又如次文及前序中。亦有何等爲三之問。何特至此作是釋耶
答。何等機者。定散機也。何等益者。往生益也。意密者。說定散二機往生。其意密在弘願念佛一道。所謂此三心本願中至心信樂欲生我國心爲體故。彼一念十念行可爲正因正行體。此意未顯故。名意密。自問自徵。後答三心名數。顯意密法也。下釋云雖說定散兩門之益望佛本願意在專稱。卽此義也。次前後文有何等爲三徵問云難。今釋義所推。彼皆爲顯意密義也。所謂雖說當修三福。雖標三種衆生。佛不自問自徵。此等衆生面面預往生益。義意密難知故也。但彼意密。此三心中顯故。故付此文作此釋也云云
四。貪瞋邪僞等者　問。五濁凡夫誰免此失。如前文云當今劫末衆生惡性難親等。況深心中自信自身現是罪惡生死凡夫。今此心中作此嚴誡。豈非二心作鉾楯乎。若言此簡身口現善。意業不善。若其三業相應行人。雖是凡夫具足煩惱。非今所簡虛假人者。次言雖起三業苦勵身心若爲消之。又如下文云眞實心中口業讃嘆。乃至眞實心中意業觀察。此麗三業皆簡虛假勸眞實心。何以身口爲外意業爲內。論其相應不相應耶。又今既對彌陀因中三業眞實。誡虛勸實。凡夫縱有隨分三業相應之善。爭得爲淨土眞實因乎。若言此是引聖勵凡。未必全同彼因行已方可生者。道理未盡。既引聖行。簡凡夫行。以顯雜毒善不生由。若其凡夫雖未同聖亦得生者。因豈立乎
答。此釋意者。凡夫行人不顧自心惡性。自作賢善精進之念。修三業行時。六賊內侵墮虛假雜毒事嫌也。外現者。三業行相也。內懷者。三毒惡性也。故凡夫位欲成眞實之業者。於三業善無現賢善精進之相意。於三毒性深識知其過。捨自力歸他力。成清淨業可思也。雖起三業以下釋意。得此旨可見。次引彌陀因中眞實意者。爲令今行者歸佛淨業也。言意眞實淨業唯彼佛因中行也。凡夫若欲成眞實業。宜歸彼佛成淨業也。是則示觀緣中隨緣起行煩惱賊害簡以專念業名清淨業意也云云
五。深心者卽是深信之心者　問。何以得知是深信心。如起信論。亦明三心。直心深心大悲心也。其中自釋第二心云樂集一切諸善行故。又天台釋今深心云佛果爲深等。今釋抑有何所據耶
答。今釋意者。以此三心合本願文成其義。兩經可一徹故也。故深心彼信樂心深信心釋也。諸師意未入此玄旨。猥借諸教義釋今意事。非經本意歟。上文云意密難知。蓋此意也。若强欲會通起信三心。總而言之。通諸行法位也。今釋意者。別而言之。在往生行之義也。例如四修法約念佛。天台釋亦非相違。今深心信佛智法故也。能能可思之云云
六。一者決定深心等者　問。夫佛法中軟心爲障。若發此信心必軟弱。豈得決定往生心乎。又此品人既言大乘極善凡夫。何意强勸發此信耶
答。此淨土宗骨也。注心可思。夫淨土一門。爲根鈍障重機云事。一宗大綱也。故入此門人。先信知自身機分可如此。就中今三心。弘願領解心也。弘願所爲。無善凡夫也。故專可取此信。但此機上信願力法。乘彼願力定得往生安心時。更無疑怯心。是則自力機分。無有出離之緣也。歸他力頓入佛家。若自心一分力量有思。決定歸他力心不可有故也。仍雖大乘極善凡夫。弘願領解時。必可發此信也。三輩機皆常沒凡夫故。極善稱且隨分上善也。又願力所成正行名也。更非自力功。仍無相違也云云
七。二者決定深信等者　問。今此三心出自觀經。何要須信三經說耶。若信三經爲發此心。或有行人。但値觀經不聞二經。爲之如何
答。此難不爾。釋意者欲顯依今經所發信心相時。方就三經所說述其意許也。必引三經後方可生此心云非。縱依觀經一部說取決定往生信。所信法體願力爲本可信要門教。此二尊教亦諸佛證誠了義。爲體故。自可當信阿彌陀經。縱三經具引。不解二尊諸佛教意。卽不發此信人也云云
八。若佛所說卽是了教等者　問。了不了教

名通大小。於大乘中。且依涅槃。小乘半字名不了教。大乘滿字名了義教。若依深密。縱是大乘。諸隱密語名不了教。諸顯了語名了義教。此等皆於佛教分別。未聞佛說偏名了教。菩薩等說總名不了。宗家此判出何經耶。然論師云。素但覽言因別意趣。阿毘達磨依法相說。故有滅後四依菩薩。造論申經了其未了。如攝論云。復有四意四依。一切佛教應隨決了。卽此義也。而今偏勸唯信佛語。言不可信菩薩教者。似撥四依弘經大士。不違涅槃之極誡耶

答。今釋實異常途說。此依智論五種起說等判歟。以佛自說爲勝。餘四種說待佛教許佛說故。又尋佛經中有了不了由。佛隨自意語了也。隨他意語不了也。而隨他意語者。順菩薩等因位情所說方便教也。仍菩薩等教望佛隨自說。皆可云不了道理有之。是則涅槃三意語文意也。四依論師依此了義教訓。依佛了義隨自語。了隨他不了教時。有四意四依等分別也。素多覽言因別意趣等論文。其義可准之。佛三藏中。阿毘達磨藏決判法相故。滅後論師專所依學也。非云論師說爲定量佛說不了。而又滅後諸師互有空有等諍。仍今釋意勸唯信佛語。不依菩薩論藏也。依經依論不同自西天有之。彼經部依經爲定量。有部依論爲指南等也云云

九此名就人立信也者　問。前文既長。從何句來爲此科耶。無標有結。有別意耶。又言人者是誰人耶

答。此有二義。一義云。上二種信心卽就人說行二種也。而初略釋後廣釋。故上文又深信者以下。廣釋第一就人立信也。標文舉略以結示之。今釋前後此例多。此義意信機名人也。一義云。就人就行信心。上第二信下分之也。故初舉三經佛語者。第二信總釋也。就此三經有能說人有所說行。又深信者以下。就其能說人立凡夫決定往生信。此義意者。人者說人也。說人中有五種。就佛說可取決定信。行者往生行也。此有正雜二行助正二業等不同。就正行正業可取決定往生信云也云云

十。就行立信然行有二等者　問。爲就二行俱立信耶。爲當云何。若言二行俱立信。下文既辨二行得失。就有失行豈立信乎。若言唯就正行立者。既許二行同往生行。何於雜行不立信耶

答。有二義中。就正行立決定往生信云義。當文正意歟。是名正定之業順彼佛願故。釋幷心常親近憶念不斷等所判分明也。但自餘雜行迴向可生非不信。然而以之不取就行立信歟。例如就人立信。菩薩等說非不仰信。今所信正如有佛說云云

十一。言正行者專依往生經等者　問。此中二行與禮讚中專雜二修。同耶異耶。若言同者。正雜二行似約行體。專雜二修應論修相。若爾縱是正行。若雜餘行可名雜修。縱是雜行。若專一行可言專修。故知二修二行異也。若言異者。今明正行。卽言專依專讀專想等。豈非專修名正行耶。若許專修名正行者。雜行亦應雜修名也。又禮讚明二修得失。結言二行得失。明知二行卽二修也

答。二行二修同異。古來諍論也。取要言之。二行所修行體也。二修能修相貌也。以之爲異。而二行二修名義各相依立。非專修無正行名。非正行無專修德。非雜修無雜行名。非雜行無雜修失也。故今釋云專依往生經行行者是名爲正行等。專修行名正行。又云若修前正助二行心常親近等。約正行德成專修義。雜行雜修相依立事。翻之可知。所謂可言不專依往生經行行者名爲雜行等。是雜修故。其行名雜行意也。釋文云自餘諸善悉名雜行。顯此意也。又云若行後雜行卽心常間斷等。約雜行失顯雜修義也。今文如此。禮讚同之。二行二修更無異轍者也。而他門學者於二行各可有二修云。成二行二修各別義。甚乖釋義。今一片疑。且借彼見解設假難歟。其誤如研覈抄中委責云云

十二。若依禮誦等卽名爲助業者　問。觀察亦爲助業攝耶。若言然者。似乖道理。凡助正者。如世主伴。主勝伴劣。助正亦爾。然觀功深稱名淺行。故諸師意觀正稱助。今釋翻之。有何由耶。若言稱名順彼佛願故立爲正。觀則不爾故屬助者。願中乃至十念之言。誰定唯是稱念念乎。如彼論注安樂集

等。解十念義正約觀念、宗家亦云專心想佛佛知人者。豈非讃彼十念念乎

答、此諸師今師宗義不同也。諸師意。依心起行諸教意以來判故。以定心三昧爲主。以口稱三昧爲伴。是釋迦教中一分義也。所謂能請重也。今宗義不爾。乘願爲緣故。以本願稱念行爲正業、觀察以下爲助業也。此亦論中名義相應宗本也。彼五門皆與名義相應可行。是則助業位也。今讃云五門相續助三因。卽此義也。而願中十念體。正聞名信樂一念也。助正不離故。或時此念中攝想念、禮讃等念亦爾也。　此時從十念中開出五門、法事讃專心想佛釋此意也。此攝助從正意也。故先云人能念佛佛還念、顯正業體、次云專心想佛等。助正不離故。兼想念也。然而助正別論時。稱念爲本願宗可得意也。注論安樂集解十念時。先約時節、次約觀想。後約稱名。是非言本願十念必有此三義。本願十念爲顯但稱十念、先出時節觀想等十念也。可勘見文始末、凡家意。依十住毘婆娑稱名易行宗、成敗論五門、五門皆名義相應行門得也。　故稱名正業宗義。全同今解釋、不得注意人。　觀念爲宗見歟、甚非注者素意也。安樂集等同之。　更不可有異義云云

十三、過去及以今生等者　問。何不論未來善耶。又問。此中攝前雜毒善否。若言攝者。前文既言迴斯求生必不可也。若言否者。普攝自他凡聖諸善。過去自善及他善中。豈無雜毒虛假善乎。又過去善若已眞實。何由流轉至于今乎。　依之而言自善中過去善者。專是雜毒虛假善乎

答。不論未來善。若聖道門意者。遠期佛果故。至三大僧祇未來善。　依彼極果迴向華嚴等教令迴向三世善。往生要集迴向門中兼明迴向菩提義故。卽聚集三際善可迴許。今釋且期淨土門近益故。　言過去今生善也。今生中有已修善未修善。未修善名未來善。分攝三世義有之。但淨土宗意。遠非不期佛果。以此邊言者。還可同要集義。況依三世相入道理時。　一念迴向善無不攝也。無行不成釋義深可思之。就次問端、答雜毒善攝否、先可解彼雜毒善義也。凡言善者。本來淸淨。皆淨土菩提正因也。安心邪時者。立雜毒虛假名。此雜毒位迴向必不可也。　而今迴向眞實深信心中云時。安心成正念故。　彼雜毒善倂歸淸淨業體成淨土正因也。仍可言攝雜毒善可判不攝。　例如二乘行本來菩薩道也小心時小善也。小善迴心入大。彼可云二乘成佛。又可云不成佛。　涅槃經中說闡提成佛不成佛義。又如此。　不捨彼邪見不成佛、捨又非闡提。故說闡提不成佛。　而闡提迴心成佛。　說闡提成佛。今雜毒善攝不攝。　此等道理可例也。　取要而言之。可答攝雜毒善也。但是從本立名名也。攝時非雜毒善故也云云

十四。及自造罪退失者　問。具三心者有退失否。若言退者。何名金剛志乎。若言否者。此文云何又此心既常沒位中凡夫所發。豈免退乎

答。三心退不退論。古來未決。且存不退義、如一片難。名金剛志故不退也。但至今釋一義會云。是暫退也。非永退。今云。此釋非言三心具足人退失。或行一分二分位言退失故。第三迴向心未成就位也。守護此退不迴願名迴向發願心故。還是三心不退文證也。次言常沒位凡夫所發難至論。自力心本退分善心事不及言。然而佛力住持故不退爲三心益也。言蒙光觸者心不退、卽其證也

十五。乘彼願力之道者　問。前言道喩衆生願心。今何言彼佛願力乎。若言前願名彼願力者。此中既言願二尊意。何指前文言彼願力。況願力言甚不相應。　如上文云乘彼願力定得往生。此中合喩豈有異路乎

答。此釋前後文意者。衆生願心卽顯佛願力道也。其故衆生願生心。願力所成道故。本願中言至心信樂欲生我國。卽其文也。西岸人言我能護汝。卽轉衆生願心我願力道。意也。他門人。今願力言。行者三心力也云歟。　違上乘彼願力法說。敢不叶文意也云云

十六。三心既具無行不成者　問。三心但可願心而已。那忽言無行不成乎。若言具三心已隨修諸行。無不成故作是釋者。經文爲是別時意乎

答。今此三心非唯願。釋成願行具足願。待後起行非言無行不成也。他門學者言待後行故。經文隨別時意。如難研覈抄。付今義。三心位成願行具足道理有二義。一義云。言無行不成行者。玄義所言阿彌陀佛者卽是其行行也言意者。三心能歸心也。卽南無二字。此心所歸阿彌陀佛也。彼佛名義功德成往生行體故。無量無邊功德名號云云。是言無行不成也。仍三心一發。一念成無上大利。卽便往生也。不知此他力行成輩。可生唯願見故。釋三心既具無行不成等也。一義云。迴向心中。迴自他凡聖善成。得生想。釋抑諸行無行不成。結也。此二義終可會。一義。卽是其行名義功德。卽彼萬善體故。眞實深信歸命心中。迴自他善爲往生正因故。　自他萬行佛功德。非云事無故云云

十七。又此三心亦通攝定善之義者　問。此心既在散善門中。何以得知通攝定善義乎。又言攝者。爲以三心爲能攝攝定善乎。爲以定善爲能攝攝三心乎

答。此三心。如來隨機願益意密法故。凡得往生者。發此心以無不正因。所謂本願中至心信樂欲生我國心故也。仍文者雖出散善門。義者通定善門也。次能攝所攝義。二義共可有之。先以三心爲能攝義意者。定散萬行入三心中成得生故也。次言所攝義者。此三心從定善示觀領解出故。可攝定善義也。雖有二義。能攝義可爲正云云

十八。念佛者卽專念等者　問。案涅槃說六念卽是念佛三昧也。今言專念阿彌陀佛三業功德等義亦似之。故要集云。十六想觀亦不出此。若爾以此屬散善者。於義豈無鉾楯失乎

答。雖勢實爾也。但六念行可通定散故。今經暫取散善邊爲散機行。涅槃約深行者爲定善也。要集意。以十六觀攝修行六念。其義又在之。仍可存各據一義。並不相違也

十九。佛恐行者懷疑等者　問。三心既具。更有何疑。若具三心仍有疑者。縱言我來。豈不疑乎

答。是佛大悲深切慇念凡夫行者志述也。故言佛恐行者等。宣恐慮意。必定非言可疑有義云。此文意。大經疑惑胎生顯此經九品行人云云　此義必不然。辨定三心釋義分明故也云云

二十。五門相續助三因者　問。准餘處說五門五念三因三心。然此品中雖說三心五念未見。今依何文作是讚乎

答。從修行六念迴向發願二句開出五門也。修行六念始念佛中有三業門。卽上釋言專念阿彌陀佛口業功德身業功德乃至意業功德。是三念門也。迴向發願卽餘二念門也。仍如此讚也云云

二十一。第九門中得生益者　問。於九品中唯此一品不說來迎有何意乎。縱是文略。釋義可存。只言得生復何意乎

答。此品不說來迎可有多由。一者略故不說。其義上上輩文前預解畢。故今是不釋也。二者此一品行相有多含義。或可戒福下善。或世福上善也。戒福下善云云次上中中品來迎可有此品。世福上善邊云云次下下上品來迎卽可是云云。仍此品中暫不說之也。三者此品行人平生善行未聞佛法故。臨終始聞法發心。卽第八門中含三心義。顯正因益時。卽便往生故。別不說第九門來迎。仍今釋只釋明得生益同上卽便往生義也云云

二十二。受苦樂二法不同者　問。簡機堪不受法不同。可在九品正行差別。然其苦法非淨土因。何論簡機受其法乎

答。是有二義。一義云。簡機堪不受法不同有二門。一釋迦教意。定散二善爲正行時。簡機受法。上中二輩說相正顯此義門也。二彌陀敎意。善惡共爲機時。立簡機受法名。此時受法唯爲顯機差別也。行名必非淨土因。今下輩言善惡二行文前。言受苦樂二法不同等。此意也。一義云。今言善惡二行。言受苦樂二法。十惡破戒五逆罪障消滅。卽顯成十善持戒孝善等淨體義故。受惡法機差別成。卽成分正行差別也。仍如此釋歟云云

二十三。聞經十二部等者　問。經言大乘十二部經首題名者。但可一箇大乘經名總名十二部經題耳。如前文中或云與修多羅合。或云與十二部經合。卽其例也。然今言聞經十二部等者。以何等經數爲十二部

耶。若言、卽以修多羅祇耶等爲十二部者。
可言十二部名、何言首題名耶。若數花嚴
大集等經、假令爲十二部者。大乘諸經部類
旣多。何必以其十二部爲數限者乎。又如
是數十二部、於餘經中有其例乎
答。是有二義。一義云。十二部經者。非一經
所具十二分數。下文言以聞如是諸經名故。
故。釋多經也。是則修多羅祇耶等十二部、
爲別經首題。讃嘆多經功德歟。卽如彼未
曾有經大方等。以十二部隨一爲一經首題。
但上文言與十二部經合。大乘修多羅具十
二分數名也。各據一義故。勞不及會通。一
義云。花嚴大集等十二部歟。旣說諸經名、西
天法。十二部大乘經。受持讀誦解說讃歎。
儀式有之歟、
二十四。所聞化讃但述稱佛等者　問。若爾
上來諸品廣讃諸行。若爲消之。又依此義
者。何復還言非但念佛等耶
答。上來諸品讃嘆諸行。念佛所成正行故也。
至今品顯其意密時。對所成法讃能成
法也。然而用不離體。末必依本。故釋非但
念佛等、也。上化讃顯能詮所詮義。下結文
述能成所成意也云云
二十五。今此觀經下品下生簡謗法者　問。
文雖末的言謗法生。而言具諸不善。亦未
云除謗法。何以定判簡謗法乎。故群疑論
云逆謗俱取。師資相違如何通之
答。雖有具諸不善言。分明不說謗法。猶
是抑止意也。故今釋就現文言簡謗法也。

然而具諸不善言又輕重可通。故約攝取密
意。群疑論言謗法共取歟。各據一義。並不
相違也云云
二十六。此義仰就抑止門中等者　問。抑止
門名出何經論。又此義與群疑論中前遮後
開。及與已造業未造業義。同異云何。又問。
言抑止者。爲是彌陀抑止乎。爲其釋迦抑
止乎。若言彌陀抑止者。理則不然。未造、
抑止。已造、攝取。理合一佛一化始終。若彌
陀願抑止未造。釋迦觀經攝取已造。於其
二佛成道出世中間十劫衆生之中。若有已
造五逆之者。誰發大悲攝取彼乎。又其中
間十劫衆生。乃至彌陀未成佛前恒沙劫中
十方衆生。但知法藏菩薩本願不攝逆謗
攝餘十惡四重人乎。若許然者。菩薩本誓
卽非弘深。誰有歸之結其緣乎。此與藏師
責破信行禪師義同。如何消之。若言釋迦
抑止者。此亦難思。唯除之言旣出願文。誰
言釋迦之抑止耶
答。抑止攝取名言。諸經律論散在。或云折伏
攝受是也。律藏中數有此言云云　次群疑論
所出前遮後開已造未造二義。二家所解也。
今釋合彼二義成一義歟。所謂未造時抑
止。已造時攝取也。次釋迦彌陀抑止攝取。古
來異義也。卽兩樣疑互成一義。其中今可
言釋迦抑止攝取也。既上文云如來方便
抑止。下文云還發大悲攝取。一佛一化始終
事。釋義顯然也。復約已造未造論抑止攝
取事。可有一佛一化內。如一片難勢。但至

云唯除言出自願文難。此言既在不取正
覺後。還是釋尊方便言可消歟。是則願中十
方衆生言不漏十惡五逆謗法闡提。故衆生
懦本願不憚重罪事。恐釋尊且於未造業
時雖加說此言。觀經時既調達闍王造逆
人出來故。還發大悲以本願十念攝彼重
罪也云云
二十七其五逆已作等者　問。誰已作耶。若
指闍王言已作者。彼至涅槃方修懺悔
得無根信。何言今經下品生中攝得生耶。
若言其人雖非今經當機。其罪已起爲經
緣故作是釋者。調達五法謗佛正法。何言
謗法罪未造故仍抑止耶。若言未必言誰
人造。只言抑止約未造罪。攝取約其已造
說者。此義不可。若如所解。本願既約未造
罪義雙抑止之。觀經何不約已造義雙攝
取耶。又觀經中何必五逆約已造攝。謗法
約未造更抑止之耶
答。此亦有二義。今一義。指調達闍王可爲
已造人也。但至云彼他經得脫人難。今約
發起邊雖指二人。正機正在未來故。正說
顯未來機得益也。次調達五法雖立邪法。
既立邪三寶行化故。非上品謗法。只是中
下謗法所攝。不說已造歟云云
二十八。無由得念佛名者　問。經言不遑念
佛應稱佛名。不能觀念故。似轉教稱念。諸
師所見多存此義。今言念名。有何由乎。若
其無由念佛名者。後言具足十念稱佛名
等云何

答。諸師釋實爾也。而今釋深意者。下下品機。顯至極障重下機。時於念佛三昧中。猶有失念位事。令知也。就之有二義。一義云。上云不遑念佛意念也。次云具足一念口念也云云 一義云。上念口念也。而云不遑行者自不相續故云不能也。依之知識加力驚勸。令具足十聲歟云云 二義中始義順文歟。後義亦非無其理云云

二十九。何況正念歸依者 問。經言憶念應是觀念。若爾可言正念觀察。如觀音觀言何況諦觀等。今只言歸依有何意乎

答。此釋最有深意也。諸師所解如所難。今卽不爾。比校顯勝意。觀佛念佛相對顯念佛勝故。云但聞佛名。顯觀佛三昧間位益。是依能詮方便聞所詮佛名位也。何況憶念者。住所詮法安心起行位也。故約念佛三昧行釋正念歸依也。示觀緣中云依下觀門專心念佛意也。但此念佛位非全無觀念。卽正助合行。憶念互觀念也。所謂上專心念佛注想西方義也。然而今取正業體正念歸依釋也云云

三十。付屬彌陀名號等者 問。諸師意云。前立經名有二。於中勸持初名故。云持無量壽佛名也。此乃諸經有其例故。且如觀佛經立多名已言汝好受持等。只是勸持經名也。此義云何

答。諸師所解縱言勸持經名不順今經文相者。不可依用。今經說相從觀門入念佛比挍顯勝。又若念佛者當知此人等。讚嘆畢。付屬持無量壽佛名。無諍勸持佛名也。但經名中無量壽佛卽亦佛名。釋名門釋南無阿彌陀佛畢。仍縱付屬經名釋佛名更非相違。觀佛經等例必不可一同歟云云

觀經義中百二十疑訖

此釋一部四卷。淨敎之樞鍵也。但以文義幽賾意趣源玄。淺智疑端不可稱擧。今且略出一百二十條。可謂九牛之一毛矣。然此中有舊疑有新疑。有實疑有假疑。有深疑有淺疑。雖有此等差殊。莫不爲決一宗要義以成安心住行者也。然則諸方明匠對此迷方指其徑略焉。時也寶曆癸未春三月日

西郊隱士顯意謹記

右疑端者。去年壬午因有學者請出之。然彼詣于一兩人所乞其答釋。數日淹留書寫而已。不敢解之云云 故又彰名字遣信求決。有言。條數繁多不遑具釋云云 仍更以朱墨點次第略之。朱點四十八件。墨點一十六條。重請諸賢隨意答之。於此猶拒不答者。誰信前所陳乎。又若言問非故不答者。此亦不然。答法非一。何其不作反詰答哉。此數件問。豈唯一向應捨置乎。抑求決之意。不爲自擧凌他。今聞諸方學者不論自門他流互有臆說妄談。欲令彼等見此警策入于正路故。揚短疑請諸師高判。幸有於宜正法之人何不同此志也

癸未冬日 顯意珍重

凡斯草書者。著淨家之明法。而以極厳規摸之大矣。其書雖存。而轉寫者鮮矣。爲濟墮弱者。令此鏤良梓而已

時正保乙酉曆舞射吉辰

願主 三陽員外小比丘愚龕

No. 2208 B

[1]觀經義賢問愚答鈔

郊北九品寺末學靈忍記

近曾一人禪客來示云。就和尙觀經疏有百二十條疑端。此乃爲破邪顯正也。答之否云云然間披閱彼問題。隨所應可答之旨返答之處。百二十條皆悉領狀者余不及披見還歸畢。唯聞其名不見彼文。其後或所彼疑卒爾加一見畢。其奧書云。以朱墨點次第略之。朱點四十八件。墨點一十六條云云然間彼本無朱墨點。傳寫脫歟。[2]又了阿上人對面云。西山道敎上人有百二十疑端可答之由有緣同侶頻有勸進。然於老耄之身難備皆悉答之旨返答之。仍抽最要之疑問卽說彼十六之報文。因玆任所存趣答之略彼之揩定。今此十六門者若彼墨點疑歟。卽加愚見略答之趣聊違愚意。仍述成其差異之處。聞法之義遙隔日。[3]終日之談不逢時定有違。依[4]頃記所存就其用捨。依之先日記進一卷之愚答記。而愚記以前既送略答。是故今更不及再治。須爲別卷令流行之。卽乞淸書返賜草本。然愚記志助成略答。別卷流行全非所樂。仍抛之机

[1]〔原〕深草叢書本 [2]又＋(故)〔原〕 [3]終＝頃〔原〕 [4]頃＝須〔原〕

下。爰同朋等或擱裂端而用指觸。或倒翻裏而作手習。而今貴命難背補破失。❶恪惜有恐。加某淸書。乞經一覽勿及外見而已

❷頓教一乘海者。問。今經中輩遇小凡夫。生彼亦住自乘小果。何以總名一乘教耶。若言彼後轉向大者。唯諸師意應是漸教。何名頓耶。　況今經中何處有其向大文耶

答。以有說小乘益云非一乘教者。無量義經涅槃經等非一乘經乎　若言彼信受從一法生萬法義。信知常住佛性義故。雖有證小果者。非實道小乘故。　猶是一乘經者。今中輩亦然。遇小凡夫若不具三心者。不可往生。具三心者。即非實道小乘

如安樂集云。破求生淨土非是小乘。問曰。或有人言。求生淨土便是小乘。何須修之。答曰。此亦不然。何以故。但小乘之教一向不明生淨土故也文　生彼以後知小即大。雖證小果是非實道。　何不名一乘教乎

若爾何云轉向大乘乎。　通云發得三心生淨土後所修行業雖是趣求無上菩提　依其本習先斷煩惱障。依之雖名小果。全非實道。改彼本習欲斷所知障云轉向也　群疑論五龍興記下委釋此趣。繁故略之　已上隨順問端且陳此義。分別一乘與三乘者非是義問。衆生之中說有永不成佛經名三乘教。始暫雖有之❸異乃至灰身滅智終說一切畢竟皆成佛經名一乘教也　此事古來諍也。東晉道生法師與智證法師屢從論此義以來。　大唐佛授記寺沙門　法寶造六卷章。名一乘佛性究竟論。破三乘五性義。大唐淄州大雲寺沙門惠沼造四卷章。名能顯中道惠日論。　破寶公一乘佛性立三乘五性。當朝沙門德溢亦名德一造三卷章。名惠日❹智足論。破寶義助沼義。叡山傳教大師製三卷章。名守護國界章。其中廣破一師三乘五性義。助成寶公一乘佛性義。　叡山惠心先德撰一乘要決立一乘眞實義。如此相論不絶于今。其三乘五性義者。依深密瑜伽等。成定性無性有情定不成佛義而會說一切衆生皆成佛道經論皆密意說。其一乘佛性義者。依法華涅槃立有性無性凡有心者悉皆成佛義而通說定性無性定不成佛經論悉權教意。諸家教相雖異。不出此二義。諸師意樂雖區。各存其一義歟　和尚本宗雖難知之。倩案釋義。當一乘佛性宗義歟　何以得知。　法事讃云。灰身滅智無餘燈。二萬劫盡復生心。生心覺動身還現。　諸佛先教發大乘文　彼三乘五性宗義全不許無餘還生。　若許之者不可有定性二乘故。然和尚已許無餘還生。故知和尚一乘佛性宗祖師也　以彼宗義見此經說相全不說有永不成佛者　所被機者常沒凡夫。輕次重惡遂往生。能爲法者定散二善世戒行善悉預來迎。五逆定業猶生。況餘人乎。世善輕微尚往生。況餘善乎

既說一切凡夫。而無所簡。終宜當座道場而期成佛。名一乘經。誠有由哉　縱中雖暫實證小果。終當成佛。❺蓋名一乘　又一乘名有多義歟。如淨影云。乘是行用。行能運通。故名爲乘。隨他就實不殊是以言一。一義不同。況解有四箇別名一。如來於彼三乘教中。隨他分三。求聲聞者爲說四諦。求緣覺者爲說因緣。求大乘者爲說六度。宜說菩薩三阿僧祇。修行有漏六波羅蜜於最後身之中斷結成佛。簡別彼三。是以言一。二破別名一。　如來隨他宜說三乘。世人定執以爲眞實。破別彼三。是以言一。故經說言唯一。　是實餘非者猶如化城非眞實處。三會別名一。如來根本分一爲三。會之歸本是以言一。如勝鬘說。四無別名一。就實論乘。由來無別故名爲一文　私曰。今問端似簡別義　愚意所存四義皆用就中論傍正者無別爲正云云　次分別漸頓義門非一。大從小入爲漸不由小爲頓。是淨影天台等之一義歟。　如淨影師大經疏云。菩薩藏中所爲亦二。一漸二頓。言漸入者是人過去曾學大乘。中間習小證得小果。後還入大。從小來稱之爲漸乃至　言頓悟者。有諸衆生久習大乘相應善根。今始見佛即能入大。不由小。因之爲頓文　雖依此義今經猶是頓教攝也。如同師觀經疏云。二須知教局漸及頓。　小教名局大從小入因之爲漸。大不由小謂之爲頓。此經是其頓教法輪。何❻以得知。此經正爲韋提希說下。說韋提是凡夫爲凡夫說不從小入故知是頓文　天台觀經疏意同也　若偏執此

❶恪＝怯イ㊥　❷原本註曰纂要玄義六　❸異＝失イ㊥　❹智＝羽イ㊥　❺蓋＝盡イ㊥　❻以＝故イ㊥

一義者。卽有法華圓頓還成漸敎之過。天台一家解釋除觀經疏外皆成虛設。爾前諸經名爲漸敎。以法華經●爲頓。義同別可智之　今和尚意。分別漸頓。且有三義。或漸或頓明空有者可同淨影。次下文云。人法二障遣雙除故　又瓔珞經中說漸敎乃至觀經彌陀經等說卽是頓敎等者。是就修行時節長短以判漸敎。說於十信十千劫中修行六度得位不退名爲漸敎。常沒凡夫一日七日專稱佛名。命斷生彼得處不退故名頓敎　又有此土入聖得果之敎爲漸。淨土不斷煩惱得涅槃分爲頓意歟。門門不同名漸敎文　又云門門不同八萬四爲滅無明果業因利劍卽是彌陀號一聲稱念罪皆除文　故今於已上三義之中。問端依初。今頓敎者後二義也　又從小入名爲漸者。名實道人證小果後始入大者。今中輩人於凡夫地發得三心。三心非小如上釋。生彼之後雖云證果。全非實道。凡夫修入卽名頓敎　如淨影大經疏云。正爲凡夫人中厭畏生死求正定者。敎令發心生於淨土。不從小入故知是頓文　若依此義今頓敎者宜互三義　次中輩生人。彼土得益定實小乘求向大文歟。學者所不共許也　龍樹菩薩釋一乘淸淨土。天親菩薩讚大乘善根界。生小乘心者豈●無名體機嫌乎　鸞師引法華釋云。　釋迦牟尼如來以出五濁世故分一說三。淨土既非五濁無二乘明矣。本自無二乘何有向大文乎　但至須陀洹阿羅漢名字。斷位同故借且名之。非實初果第四果也。群疑論第五委曲。欲知可披彼　和尚轉向釋者會釋如先　又可聲聞無數願同願成就文。阿彌陀經。十住論。智度論等聲聞無數文者。准註論釋可會之。繁故略之　難云。悲華經并平等覺經大阿彌陀經同云般泥洹去者無央數得阿羅漢者亦無央數文　取意彼土聲聞有實道羅漢灰身滅智況無迴小向大者乎　答。此難難會。且試會之。見悲華經本願文云。國中有聲聞不取正覺。其成就國何有實道聲聞人乎。於知菩薩說此義也。到隨緣國成佛者云般泥洹去者。亦云得阿羅漢。法事讚云彌陀妙果號曰無上涅槃　始得第八地名爲得阿羅漢。八地已上亦阿羅漢故。唯識論曰。又不動地已上菩薩此亦說彼名阿羅漢文　若不爾者悲華經文。前後乖角如何會之　平等覺經大阿彌陀經准之可知　抑此疑端新舊假實淺深未辨　或傳說云。若准常途有小乘故非一乘敎。可向大故非是頓敎。頓敎一乘義永難成。然今所言頓敎一乘卽經文云卽便往生文　現身頓生報佛淨土故名頓敎。釋下文云。一切善惡凡夫得生者莫不皆成阿彌陀佛大願業力爲增上緣文　一切善惡凡夫皆乘弘願一法故名一乘。斯乃諸師所未解釋。諸方學者所未料簡云云　取意爲顯此義此疑來歟　傳說雖不足信用之就此傳說諸方學侶疑難多端　自唱。雖言令彼等見此警策入于正路。彼學侶等見疑端彌增偏執。從吐荒言。殆此疑端似招鬪諍。尤可斟酌歟　問。如上文●言弘願者如大經說等者顯彰弘願。亦此經事。今何還言如大經說。況大經中都無一切善惡等文。若是取意何文意。云何若其言取願文意者。餘處釋於願文之外指言上卷文云等云何　答。先且料簡要門弘願。後當答之。四十八願各有能所。無三惡趣乃至得三法忍皆是所願。誓約此事法藏菩薩心是能願。且就十八十九二十三箇本願。分別能所料簡因緣者。餘皆准知。十八稱名爲所願體。十九來迎爲所願體。二十諸行爲所願體　依所願異能願樂欲雖似有差。然論其體法藏菩薩得大悲樂欲心也。願者欲也好也志也。彼能願心名曰弘願。法事讚云。悲智之心廣弘四十八願是也。此卽往生增上緣也　文曰安樂能人顯彰別意之弘願者。意云安樂國土能化聖人第七觀初住立空中顯彰別意。可爲一切善惡凡夫往生之增上緣。別意弘願也爲言　十八所願乃至十念。二十所願殖諸德本名曰要門。卽今經所說定散二善念佛諸行是也。此乃往生業因也　十九所願現其人前增上緣攝　要門所願。弘願能願。要門業因。弘願强緣。能所已異。因緣亦別。異義濫觴專在此事。仍粗注之　次正答問者。顯彰弘願正在今經。上文依之弘願相貌委說大經故云如大經說等也　今經所說善惡凡夫。修釋迦開定散要門之業因而得

❸區＝名イ　❷無＝名イ　❶原本註曰本分義玄觀十

生彼者　大經所說法藏菩薩悲智廣大弘願業力以莫不爲增上緣。故得合兩經作此釋也。今弘願者總指四十八能願心也矣

四十八所願之中要須願機。然十八中及願成就文云唯除五逆誹謗正法文其餘十惡破戒闡可得往生。故云善惡凡夫亦得。況又彼除抑止門乎　餘處釋者。指觀念法門先引第十八。次又此經上卷云若有衆生得生西方無量壽國者。皆乘彌陀佛大願業力爲增上緣之文。與彼先別擧第十八願別發願故。況總於四十八能願心也　和尙兩處釋正依綽和尙釋。故安樂集上卷釋自力他力異中。引他力證云。故大經曰。一切人天欲生彼國者。莫不皆以阿彌陀如來願業力爲增上緣也。若不如是四十八願❶便徒設。語後學者。❷況有他力可乘。不得自局己分徒在火宅也文　此釋亦以鸞師爲依憑。故註論下卷釋速證阿耨菩提義云論言修五念門行。以自利利他成就故。然覈求其本阿彌陀如來爲增上緣。乃至凡是生彼淨土。及彼菩薩人天所起諸行皆緣阿彌陀如來本願力。故❸何以言之。若非佛力四十八願便是徒設文　次下引十八十一二十二願而證速義。又引例示自力他力。然彼結云愚哉後之學者聞他力可乘當生信心勿自局分也文　此乃師資相承之釋尤可貴之。所依兩師解釋況云四十八願。能依之師釋義何得願文❹之外乎。然若其言取願文意者。　餘處釋於願文之外指言上卷等者　唯限第十八一願計存願文歟。餘四十七非願文者何故經云四十八願乎

或傳說云。定散是機非往生因。弘願是法。卽稱名是一切定散善惡之機。得生彼者莫不皆乘阿彌陀佛稱名大願業力之法爲增上緣。爲言稱名卽是非定非散弘願體也。此弘願體此經顯之。然而因緣發願相貌大經說之故云如大經說等也。凡定散弘願之三門者。一家大概自門綱要也云云 取意爲顯此義出此疑歟。　初心傳說定有謬歟　今案此義稱名所願。名字卽是不相應法。修行之時依聲假立是色法也。願是心法信欲勝解爲其體故色與心異。若爲稱名稱弘願乎　若言所願故名願者。所願稱名我等業因。何故名爲增上緣乎　弘願稱名非散非定者有何證　今經既說散善往生下輩之中。何非散乎　若言彼猶非弘願者。何釋望佛本願意乎　感師論云。或深或淺通定散文　惠心集云。有相業無相業定業散業文但選擇集云。一定散二□念佛許乞彼總別學。全非證據　凡其非定散之義。諸方學者皆驚耳乎　又定散是其機根學者嘲之。難勢往生繁故略之

❺聖衆莊嚴現在彼衆法界同生者　問。既言同生亦應在彼。分爲二衆有何意云何。若言舊住新往異者。現在彼言不相應也。又問。言同生者。爲指三輩。爲當云何。若言指三輩者。三輩爲境既同諸師。何不許其十六定善義云何。若言不指彼者。既言十方法界同生。三輩豈非同生類。如何。況於十三觀中何觀觀此同生境云何。雖有普觀作往生想彼是自生。未觀同生。其餘何觀觀此境云何　答。先所以分爲二衆簡依報莊嚴頓起無加增故歟　況差別者不論舊住新往之異。現在彼國聖衆中名現在彼衆。只今始從十方法界同如歟雨得往生者趣生處❻程名同生者到差生處又卽可加現在彼衆　聖衆數多不可說盡。是故經文略而令觀觀音勢至二菩薩計以上首故。若廣欲觀現在彼衆同生者之行人者。勢至觀次可觀察之。彼所觀境勝劣雖異大都可同二菩❼薩。故略不說　彼同生類假有三輩往生之人唯可觀彼身色相好光明等相。不可觀其九品階降。一一品中十一門等。其故同諸師義難矣　聖衆觀境次觀自生　又爲劣機觀雜想觀。然彼亦還觀同生　何況三輩入觀觀成邪正滅罪一不說之。何三輩機爲所觀境耶。如此存者問辭雖繁無不通歟　傳❽說今言十方法界同生者卽便往生之行者也。身雖有此娑婆穢國。❾況復入彼報土聖衆莊嚴。卽當厮寺曼陀羅中黑衣僧形以之爲證云云 取意爲示此趣此疑來歟。但此傳說定訛謬。若專實者不足信用。智人察之

❿出在何文者有通有別等者　問。此通別文皆是序中夫人請問如來放光現國。尙未言說。況爲所說定散出在文云何。若言此文作所說由故言出者。可言出自何言在云

❶便十(是)ｲ　❷況＝既ｲ　❸何＝仍ｲ　❹之＝已ｲ　❺原本註曰疑觸玄略十二　❻程＝種ｲ　❼薩十(觀)ｲ　❽說＝聞ｲ　❾況十(既後報佛報土莊嚴)ｲ　❿此原本註曰疑觸玄略十六

何。若言韋提唯請定善在此文故言出在者問答乖角。前問二善出在何文。至答豈指請定文如何。若言如來放光現國異方便體故定散在此文者。標釋不合。前標二善出文有通有別。上標亦云定散二善通別有異。至釋豈指通三文中第三一句獨爲二善出在文云何　答。先料簡文後答此問。上文曰。問曰未審定散二善出在何文文言未審者未審。何次上定善一門韋提致請散善一門是佛自說之答也　故此問云。未審何定散二善定韋提請。散佛自說出在何文。如此問也　次何機得受問答易知之　次二出在何文已下答。上定韋提請散佛自說出在何文之問也　然引定善韋提請文不出散善佛自說文者。讓下料簡而略之歟　次從此已下次答定散兩門義。下文段隔故。問驚以前云何。定散二善之問出定善體。於定善中問答差別。是終爲成答請自說差異義也　次又向來已下　立破次向來下料簡先所引文。而令決定韋提唯請定之義。又散善下散善自開立義引文愚意如此　次答問者以通別文不爲定散出在文故。無有初難。不云此文作所說由。故脫可言出自之難。上問出在之言。　是非二善出在文故。問答乖角之難不來。如來放光現國異方便體故。云定散在此文事。今始聞之驚耳者乎。全所不及何難勢來乎。無難可會拱手而已　傳說此定散門淨土宗之大綱善導家之性相也。定散卽有三重差異。重名

二義名之六義。六義亦各具六義。故三十六義。宛如天台六卽亦各具六卽故三十六卽。以之辨教理之權實。以之定往生之得否。以後類猶暗深奧。初心之輩爭辨階級。自非師資相承口傳爭知佛祖印。可意致云云　聞此傳說此疑定有深奧義歟。他門末學爭彼意定問答乖角歟。料簡文不爲問答。只欲爲聞深義緣也

如華嚴說思惟正受但是三昧異名者

問。彼經何處有此文云何。戒度雖引菩薩入善思惟三昧等文。未爲明證。若以經有思惟三昧之名定執思惟但是三昧異名者。經中亦有慈心三昧等名。當以三福中之慈心亦爲三昧異名云何。故知彼是菩薩所入深三昧中一三昧名。　豈同今言觀前方便名思惟如何。　又彼所引新譯經文。今文所指豈當彼云何。　又縱彼經有說思惟三昧異名何妨此名亦通散善。　故諸師意彙存二義。　一云下三淨業散心思量名曰思惟。二云十六觀中初二想觀名曰思惟。此釋縱容似得通旨今言豈通散善得非偏論如何。又思惟者既言觀前方便應是三惠中思惠心。若爾諸論性相思惠唯散修惠唯定。依之而判可謂不通定善何言豈通散善如何　答。彼經何處有此文耶者是舊疑也。大智律師天台宗人。四明孫弟神悟門人也。然製觀經新疏之時。違背本宗天台師疏韋提並請定散之義依用今釋。　此外多背天台疏依之道公造扶石決破智疏。中出此疑

問。戒度律師作正觀記幷扶新論救道公難助智師義。彼等難答繁故略之。今且取要戒公正觀記云華嚴異名。人以檢文不獲尚或遲疑今謂不可。就往求其異名之文但據彼經明三昧處而作思惟說者卽是異名文依之私披六十華嚴處處三昧前方便有名思惟文。　且引一文。經曰諸菩薩甚深三昧。於諸法中思惟分別。安住諸禪正受。悟一切法　文　又繁故略餘　次戒公所引善思惟文爲明證者雖勢誠巧誰會通之。但非今釋難不會之失。律師門人多之定可救之。然誠通之戒公引彼文次下引合論釋論釋分明。何隱彼釋只就經文致此難乎。今論明故不用別救　次戒公所引新譯經說。不當今文者。戒度本意救智公釋引新譯文合彼釋義有何失乎　次縱彼經說思惟定名不妨通散者。此事誠爾。泛論思惟通定散條實是通旨。今師意全不可遮之。今以教我思惟經文。諸師釋韋提請散辭。此乃只守諸經通旨不預今經所說定與散之差異。依之今師爲破彼解准例華嚴釋今思惟豈通散善。全非偏論盡諸義時思惟之言非謂定　又今師意華嚴經中無異名意。就此經文唯可作請定善釋也。何者如扶新論云。凡論修觀必先起心思惟決擇境觀不謬方入正觀。但心境未亡猶屬思惟前方便也。心境一分觀成理顯名爲正受作此釋者。蓋本經文。疏引地觀文云。如此想者名爲粗見極樂國地卽思惟也。

云＝書　定十(眥)　閒＝問　原本註曰疑端玄義十八　嚴十(經)　受十(者)　葉＝梁　第＝文
公十(釋)　守＝錚

若得三昧見彼國地了了分明不可具說卽正受也文 故設使無莊嚴例證亦只可作請定釋也。何況華嚴明有此說故引用之 次配當三慧思惟是思慧分別定散思慧唯散何云豈通散善耶等者此難誠爾。就世間禪分別三慧定散異者。欲界一地有聞與思無修慧是名散地。未至已上有聞與修無思慧是名定地。又修道人借彼依地修觀法時。配當次位宗宗義門非一途歟

且依一義若二乘位五停心聞。二念處思。煖已後修。若菩薩位十信聞慧三賢思慧明得已上皆是修慧。然猶七地以前散心數數間起。八地以上都無散心聞慧爲散修慧爲定。是諸論意 和尙亦全不背其趣是故依報觀成就者。所得無生釋十信中忍非解行已上忍也文 對此十信聞慧相應於四善根已上修慧奪而名散。和尙亦全不可遮之

但任今經說相宗旨常沒凡夫爲能觀機。彼凡夫人思惟分別作意功勞以佛三力爲增上緣而得一心見彼國土極妙樂事。雖是聞慧心眼得開見所觀境故與名定 此乃相對唯生得慧三福散善行之故也 聞慧爲散。思慧爲散。修慧爲定諸論性相然。於七地以前屢許散心間起。何妨十信雖是散位亦立定名。教有傍正亦有通局。欲界爲散上界爲定。十信三賢名爲散位。煖法已上名定。位者止也局也談傍論。通欲界聞思亦得定名 故慈恩云。深住聞思亦名三❶昧。又威師云。多是聞思相應三昧名

非必修慧也文 又云十六觀與念佛三昧有淺有深。深卽於四靜慮未至中間禪於修慧中作十六觀及念佛三昧淺卽依欲界聞思慧心攝念作意亦得修十六妙觀作念佛三昧文 三昧定名卽通聞慧是故和尙於四慧中以生得善卽爲散善聞慧已上名定善也。定散分別義門已異。猥莫致難

又凡夫位分別三慧剩生得善分立三慧

又發道心雖生得分攝加行善世善修慧還收生得 又於地上修慧行相分施戒修如此差異義門非一。不可執一非餘者乎 又配思慧事所不共許 凡夫生得思惟成得十信聞慧十信終心思惟成得十住思慧第十廻向思惟成得煖位修慧 如上所引華嚴經者。於慧中猶有思惟通於淺深前方便位名爲思惟非必思慧 若許三慧通淺深者。配思惟於思慧亦得

今經所說定前方便思惟經文諸師釋請散善之辭是故今經思惟之文。釋成豈通散善耶也。 盡諸義時非謂思惟唯定非散如此存者無相違歟 傳聞定善之義又此經定散文中唯標專念名號得生之釋以爲依憑定散二善爲標名號所標名號是往生因。能標定散全非正因。若知定散名號具德。定散卽名號也。如淨名云。但除其執不除其法。名號之外無法可得。一色一香無非名號修行定散卽往生因。若迷定散異名號雖唱名號非往生業此乃解誤異途自分美醜❷何。由定散念佛以論難易勝劣

取意就彼義勢。今此釋文卽標名號。名號卽是定散之義。定有之歟。爲顯此義此問來者。問答乖角。然彼傳說定有錯謬。若事定者義勢雖巧不順經釋疑多之。學者可知

❸雖有二請唯是定善者 問。若以前言敎我觀於淸淨業處❹知 ❺彼思惟正受唯是定善者何得自分十六觀門爲兩門云何。若言十六想觀雖其名同其❻義別者。何妨上請雖總言觀。第二請中分爲思惟正受二請。其思惟觀通散善也。凡欲破他須成己義。今雖破他思惟爲散未成己義三觀屬散破立未盡。諍論爭息哉 答。定是專住體三摩地此云等持卽此等持四慧相應觀是簡擇體卽慧數。慧有四重生得聞慧思慧修慧。與生得聞思慧相應等持名定。諸論性相諸師存之。又與生❼得相應之等持名散。與聞思修相應等持名爲定者亦是一義。今師存之。故論觀通定散。條條師資全不可遮之也 但今所言敎我觀於淸淨業處之觀之字。所以得是定善觀者。於所求者通別雖異。去行不改。通去行觀卽別去行思惟正受 佛說十三定善觀法答彼思惟正受之問 題之名觀極樂國土無量壽佛觀世音菩薩大勢至菩薩擧正攝依擧主收伴。故略云觀無量壽經此經題目起自今此敎我觀於觀字 非是唯散生得慧觀故得定也 分十六觀爲兩門者。任經說相日觀已上是見序分。正宗分中必可有說定散文段而序分中韋提希請敎我思惟正

❶昧＋(文)イ ❷何＋(開)イ ❸原本註曰疑鎌玄義十九 ❹知＝照イ ❺彼＝後イ ❻義＋(差)イ ❼得＋(惠)イ

受如來卽許我今爲汝廣說衆譬。又如來爲攝散善機標置亦令未來世一切凡夫欲生彼國者當修三福。正宗分中日觀已下十三觀已來說上所請廣說衆譬之定善。上輩已下說上所標當修三福之散善。序正相當。又三輩中不說入觀觀成之相。又辨觀邪正得失滅罪多少。說相大異。上十三觀若他生觀者。置三輩於勢至觀下。聖衆類故。然觀自生。又爲劣機。勸雜想異。又還不可觀他生哉。依此等理分十六觀爲兩門也 但三輩中之觀之字者和尙無釋 是故學者異義非一。或云三福當體是觀。或云相從十三定善。或云均其功於定善。或云三輩緣上定善所觀依正。爲所求境名三輩觀。或云分別答請自說。雖異諸師其十六定善義者全同諸師。彼皆推義。今又推云三輩散者約修行時生得善。若約臨終有分與可名定義也 散善功成時。將命終時。佛爲現前。夲見佛時必得一心。悲華經之名無壅三昧 是故和尙餘處釋中。引九品人臨終見佛卽爲見佛三昧證據 對上十三論差異者。彼平生也。此臨終也 彼觀行觀。彼觀矚觀 彼心眼也。此眼見也 彼聞惠也。此生得也 彼從所觀云日觀等。此從能行名三輩觀 彼見影像。此見本身 雖有此異。然見佛位一心不亂。非是自力一心。稱讃經曰。慈悲加祐令心不亂文 此一心卽隣於聞惠故得定名。故非例難 又破他思惟爲散者。且破今經思惟爲散。非謂一切思惟限定 又三輩觀屬散善者。且約平生修行時❶分。若據臨終見佛一心觀是定類也。如是存者無其難歟 傳聞今經觀解觀也。觀解定散諸善不生只是機分稱名獨生。是弘願故。序正流通咸標弘願。文文句句併詮稱名。名此經觀永異諸經云云取意爲顯此義此問來歟。今謂十三定觀非觀行。而示稱名義叶經釋否智者察之

❷久來通論之家不會論意等者 問。眞諦譯人。智愷筆授。造疏通論。豈昧論宗。然論文云。淨土唯有不退菩薩無有下行下意菩薩及二乘等。故通論家得此大宗。往生不退同其所求。發願念佛例爲遠因。誰言此義不會論意也。又攝論是瑜伽支論。然瑜伽云三地菩薩方生淨土。菩薩教中說異生生是密意趣也云云 以知攝論別時意中必攝凡夫往生教者。此難尤重如何消之 答。依法不依人之敎誡是法四依之隨一也。縱雖論主無著天親。若違佛說背道理者不可依用。故云不知何意凡小之論乃加信受諸佛誠言返將妄語文 然論主實不違佛說不背道理故。云直言發願不論有行乃至與遠生作因者其義實也 縱雖譯者眞諦三藏筆授智愷。若違論文者背經意者不可依用。故云通論之家不會論意文 淨影天台號佛使也。製觀經疏解經文。然違經旨莫不破。彼眞諦智愷稱論家也。造攝論疏雖通論文。若背論意何不破之 然通論言非必指於眞諦智愷 群疑論云。自攝論至此百有餘年。諸德咸見此論文不修西方淨業文又云古來諸德咸以此文證是別時之意文 況諸德非必指譯者筆授者。又云有釋者言念佛修十六觀等則是發願。又有釋言❸諸師雖擧願言意亦取其念佛亦是別時之意文 此二釋中。今師所破當後師意 眞諦智愷當前師哉 會後師者至下二乘門之中學者可知 淨土無有下行菩薩及二乘等者。准群疑論會之。瑜伽三地菩薩方生淨土可會此文 ❹群疑論云。諸經論文說生淨土各據一義。取捨不同。或上人下人義論淨土。況有麁妙勝劣種種殊異不同。得生亦有種種上下階降文 次往生不退同其所求者通論家未勘得之。何師釋耶 又前既云眞諦譯人智愷筆授云云 今何還云不退等耶。眞諦譯天親攝論云。不由唯稱佛名卽不隨決定得生無上菩提文依之和尙凡言菩提乃是佛果之名亦是正報道理。成佛之法要須萬行圓備方乃剋成。豈將念佛一行卽望成者。無有是處文 又云。論中稱佛唯欲自成佛文 又云久來論中稱多寶佛。爲求佛果卽是正報文 若通論家言念佛不退遠因和尙何不破彼義乎 本釋七部攝論之中。無性攝論見約不退所言不退初住不退出群疑論。眞諦所譯釋論達磨笈多所譯見佛果。其餘四本不退佛果可依料簡。學者思擇。然乍依用眞諦所譯名不退事。未得其意 何況念

❶分十(者)ィ佛 ❷原本註曰疑論玄義三十二 ❸諸ニ論ィ會 ❹原本傍註曰往生要集

佛得不退事。十住毘婆娑論菩提資糧論誠說也。與無性攝論相違。如何會之　次發願念佛例為遠因者。言發願者唯願無行。言念佛者願行❶具。通論家錯偏在此事。誰言此義會論意乎　群疑論云。唯由發願者是簡持義。簡去念佛之行。持取唯言發願。更無行。孤有此願。故曰唯由發願。若唯發願而得生者。此即是別時意也文　又云❷亦有願言未曾修淨行。雖不往生淨土。此願遠是生因乃至即有遠生之義。故經說歟。此人為得生西方也。愚人將將即得不假別❸修因。論師釋此經文此是別時之意。非但唯由發願而即得生。後人讀論不解。即言行不得往生。此深錯也文　次攝論是瑜伽支論者所不共許。玄奘所譯入其支論。眞諦所譯明眞如受熏之義。故不為支論。又十支論相除攝論加現門論一義有之歟。故必可同瑜伽論。難不可來歟　次三地菩薩方生淨土等者。先引群疑論并往生要集之會釋畢。不及私會通矣　傳聞楞伽經十方諸剎土衆生菩薩中所有法報佛化身及變化皆從無量壽極❹樂界中出於方廣經中應知密意說文　言密意者如來祕密深奧意趣終窮究竟極說也云云　取意然今引瑜伽密意言為方便辭。密意言同何彼為終窮說此為方便說耶

❺聞他說言等者　問。何經說此不相續願即得往生。論主往判作別時耶。若言今此淨土經中有此文者。是何文❻乎。縱何文若許今教有此說者。經中非無不了之言。爭免通論家所判耶。若言非是今經等說者。於餘教中是何經耶。　又如佛陀扇多攝論指言無量壽經說者。若為通之。又問若言更不相續名唯願者。相續❼願為即有行耶。若許然者願行無別。上來所立義豈成耶。又問頗有一願一行而不相續為別時。否。若言此亦別時因者。今釋何唯簡一願耶。若言此非別時例者。縱具願行既不相續。豈即生如何　答。西天所有經教廣多。論藏所指難知何經。翻譯將來經文狹少多闕本。纔見現行流布經文。不可疑論所指經說

佛陀扇多所譯攝論雖言無量壽經說等。今所流布大經五本。觀經一本。小經二本。八部無量壽經中。全無其說　迦才法師阿彌陀經已今當之三種發願判為別時。然非理盡。難信用之　大經闕本有七代譯。觀經闕本有二代譯。如光師云。有無量壽經。今已隱沒。云何定判無經說耶文　又次相續願即有行耶等者。非謂相續願起行。願若相續必引起行。願行具足非是別時。願行引起行。能引起願。所引起行。願行已異。何云無別　故不相續願名唯願為別時意　又願乍相續行不相續。不可有之。行不相續即是願不相續故也。是故尙言一願心也

傳聞三心有二。教門三心弘願三心也。教門三心縱雖相續亦引起行非是即生。　殆❽不得言別時意趣。弘願三心縱不相續亦造惡業現在身已即便往生。　臨命終時當得往生有何疑耶云云　取意為示此義疑來歟。今謂彼義雖巧多違經釋。疑難往往繁故略之

❾又無量壽經等者　問。凡言報者因圓果滿眞身身也。　故諸師意不許別願為報身因。以此別願即證應身。而今以此還證報身有何由云何。若言宗別義亦異者。下文何言應萬行因故名報身。此義既與諸師意同。豈言宗異義別者。云何又以發願取土名報身者。釋迦五百大願等亦報因云何　答。報身有二。自他受用。因圓果滿眞實身者是自受用。今以別願為因。身者是他受用

如慈恩云。自受用土唯以自利後所得智為其因緣乃至　他受用土及變化土唯以利他後所得智為其因緣文　其後得大悲智者必發別願。酬彼別願感報與化　分其報化且有二義。若依諸論為地上人。所發❿別所成身土是他受用。為地前者所發別願所成身土即變化也。諸師解釋多存此義。故阿彌陀為變化身。四十八願多以凡夫為所被故　若據大乘同性經說淨土成道別願酬因身土是報。穢土成佛別願酬因身土是化　今師解釋并綽和尙四十八願。即是淨土成道願故。酬彼因身判為報身　釋尊雖酬五百大願。穢土成佛別所成之身土故名為化也　酬因之名通於報化。如嘉祥云。今謂若就通門。為論無非酬因可云報土。別行不然。何者以法藏菩薩本迹二門。就迹為論在凡夫地。以願造土可云

❶具＋（足）ィ[illegible]　❷亦＝無ィ[illegible]　❸修＋（淨）ィ[illegible]　❹樂＋（世）ィ[illegible]　❺原本註曰疑端玄義三十七　❻乎＋（又）[illegible]　❼願＋（者）ィ[illegible]　❽不＝可ィ[illegible]　❾原本註曰疑端玄義四十　❿別＋（願）ィ[illegible]

報土乃至菩薩位居降極無更造業。唯是應現依正兩報乃至 此是應中開應報兩土。非是異應。別有報土文 又下文言。應萬行因故名報者。意亦無違。序分義云。四十八願願皆發增上勝因依因起於勝行依行感於勝果等文 可思合之 傳說阿彌陀者非是始成正覺之佛。無始無終本有無作常住不變之報身也。 過去諸佛皆念彌陀故無始也。衆生不盡佛壽不盡故無終也。永異諸教所談受用云云 取意爲顯❶此趣疑來歟。 今謂眞言天台等諸教中。不可遮有彼深奧義三部經內今師釋中其趣未見故疑滯焉。不邊羅纏耳

❷未審何時得忍等者 問。 經文自言說是語時聞佛所說。應時即見極樂世界及佛身等。得無生忍。是即聞十六觀見國見佛時得無生忍。在文分明矣。有何所昧作此問耶。若言見國在序光臺見佛❸文在第七觀初。於此二處何時得者。此問不可。既言聞說應時即見。其見豈指序光臺耶。第七觀初雖入正說。正說未周。未可論益。故知經言聞佛所說應時見者。其國其佛縱是光中空中所現。住至經末隨聞成見。方爲得益之所依也。諸師所解意多如是。且如元照云。先韋提獨見。今大衆同見等即其義也。若爾今釋問答共許見國指序光臺中見。見佛指第七觀見者有何由云何 答。說是語時乃至聞佛所說應時即見等之經文。人唯誦文不闕其義。 而恐執應說十六觀已時見國見佛得忍作問也 今謂說是語時者有二種。如嘉祥云。一口輪說。二身輪說。若依身輪光臺現國是說語也 序分義云。亦非是無時佛語文 即其義也 聞佛所說應時等者。應聞所說時見國見佛得忍也。非謂應聞佛說已時得益。未必待說終也。於序正中以所得益經家置之。正宗分後名得益分 文雖有未時。而在序正見其國其佛。縱至經末爲得益依。即在光中空中現時。 但見國見佛。何時得忍。此疑未決。是故定判第七觀初 不知此趣。元照等師不足指南。傳聞韋提開悟即有顯密。約顯開悟云第七觀見佛得忍非是光臺現國時得。依密開悟光臺並見依正二報。得無生忍。即其證在當麻寺曼陀羅也云云 拔肝爲示此意此尋來歟。今謂顯密開悟和尙釋中未見證據。難信用之

❹我今樂生彌陀等者 問。經云樂生極樂世界阿彌陀佛所。何意。取其樂生安樂屬前總領所現之科。取此樂生彌陀之言爲今別選所求句乎。又言此明彌陀本國四十八願等者。 爲望佛意作是釋乎。爲當夫人知此事乎。若言但望佛意釋者。既就夫人我今樂生彌陀之言。釋曰此明彌陀本國四十八願等。明知夫人亦得見知此因緣也。若言夫人知此事者。未聞佛說。何得輒知。故結文云有斯因緣。如來密遣夫人等。知約如來意密言耳 答。 樂生安樂非屬科文。爲成十方佛國以授之義引當科文以句證也。即如經文雖具可引之。略而引之。當科我今樂生❺彌陀亦略文牒。 具如經文可牒釋之。 凡略文事無別意趣 文此明彌陀本國四十八願等者。是望佛意作此釋也。義如後難至前難者夫人請言我今樂生彌陀佛所。別選所求非是自選。本願所成故。 勸處彌多衆聖指讃故致使如來密遣夫人別選也爲言非謂夫人自知之也 傳聞。安樂之言屬前科中。彌陀之言爲別選句。即有深義人不知之。又韋提希現是菩薩假示凡身。故知彌陀本國即是四十八願所成土也云云 取意爲顯此義此問來歟。今謂彼深奧義實不知之。顯示其義。細帶不❻忘。 又如嘉祥釋韋提實是大菩薩也。非偏執凡。然今經云汝是凡夫。和尙釋云垢凡女質此經說相凡夫爲正。若今凡夫未聞佛說爭知四十八願所成土乎

❼四十八願中唯明專念等者 問。 四十八願中爲有諸行往生願否。 若言有者此文云何。 夫言唯者簡持爲義。 如唯識宗五重唯識莫不皆以唯識爲宗。今言唯明專念誰知唯以專念爲本願宗也。 若言否者義亦難思。弘誓多門所願各別。豈唯念佛往生願乎。故第十八願雖言乃至十念。十九二十亦云修諸功德殖諸德本。此等豈非諸行往生願乎。若其終不攝諸行者爲言佛願有偏黨乎 答。四十八願即有諸行往生願。意如後難至前難者文云四十八願中者。意云四十八願中第十八願。簡去餘行持取稱

❶此十(轍)イ● ❷原本註曰疑端玄義四十七 ❸文=亦イ● ❹原本註曰疑端序分九 ❺(阿)イ十彌● ❻忘=忘イ● ❼原本註曰疑端定善十九

名。唯明專念名號得生。爲言　非謂四十八願願中各各唯明專念名號得生。若言總而四十八願中❶無諸行者。修諸功德殖諸德本云何會之　傳聞今此解釋爲指南。四十八願中無諸行義令決定之云云　爲顯此義此問來歟。今謂此事自門他門諍論。人皆所知。卒爾難顯矣

❷定散文中唯標專念等者　問。依何等文釋此義乎。先定善文。地觀已下說往生益。皆爲觀益。未見一文說稱名益。次散善文。上六品中但明諸行往生之益。唯下三品明念佛益。故前問云備修衆行但能迴向皆得往生者。應依此義起問端也。然今還言定散文中唯標專念者。更依何義作是釋乎。若言文雖說定散益依其義意作是釋者了義大乘依文判義。不了義敎依義判文。今經既依義判文者。下文何言是了義敎乎　答。准前可答。定散中者意云。說定散經下下品文中極重惡人無他方便。餘行持取稱名。唯標專念名號得生爲言　非謂定與散中各唯標專念名號得生。若言總而定散中無得生者。地觀已下上六品中諸行往生云何會之。卽如難勢。不存依其義意作是釋云義。故後難不來　又依義不依文者法四依之隨一也。何名不了義敎乎　傳聞定散二善。爲標名號所標名號是往生因。能標定散全非生因云云　具如前書。爲顯彼義此疑來歟。今謂彼義順經釋否。學者察之

❸三輩散善一門等者　問。何以得知三輩唯是散善人耶。故諸師意謂是福觀雙修之人往生卽彼國之品類也。又玄義云下輩無善唯知作惡。今何還言三輩散善卽以三福爲其正因。以分九品爲正行耶。若言此輩本雖無善臨終念佛爲其善者。玄義非不引念佛文。而言無善如何會之。又准下文。定散之外明念佛行。如言念佛不同雜散之業等也。若言臨終聞經等爲其散善者。下品上生念佛之前雖有聞經下二不然。若彼廣讚佛德。爲說妙法爲散善者。爲說妙法敎令念佛。妙法但是念佛敎也。若下品中生但有散善無念佛耶。下下品云言世福爲下輩善故。今標云三輩散善一門義中三福爲因九品爲行。此明三福對三輩者。此亦難。依世出世善盡屬上中二輩因行。下輩既言無有佛法世俗善故。如是推尋下輩都無應名散善。何言三輩散善義耶。又三福正因文在序中。何言正宗散善義中明此義耶。若言此非序分三福正宗別有三福正因義者。出何文耶。又准下文。三福九品雜散之業。今言正因正行云何　答。三輩之中不❹勸入觀。不說觀成不辨邪正不明得失無觀滅罪無觀往生。是故知唯散善文也　諸師未辨此等旨。三福觀雙修大違經文乎　次玄義下輩無善等者。是約平生。臨終念佛卽散善也。是故今云三輩散善一門等也　次下文定散之外明念佛者。散善之名卽有總別。今總對定善一門念佛諸行皆名散善。下文別而除念佛外自餘諸善名雜散業。所望不同。不可偏執　於念佛行卽有定散淺深差別。今下輩中所言念佛。若約行相三福散善之中行福攝也　然一經所說定散諸善之中。取要付屬之時。望佛別發第十八本願取下輩所說念佛。爲宗旨。故且定散之外立念佛也　雖然觀體論之。念佛是散善攝故。云三輩散善也　臨終聞經廣讚佛德爲說妙法不爲散善。又不言世福爲下輩善故重重難不來　次三福正因文在序中等者。序文是標。今文釋也。釋正宗文借序之辭有何過乎　又對流轉邪因邪行往生極樂因行故名正因正行。於往生業論勝劣時。對念佛德自餘諸善名雜散業。所對不同。不可偏執矣　傳聞正因正行者。攝去行於彌陀體而談能所一體。卽修因於領解之心而敎解行不二。十念卽安心。安心卽領解。領解卽去行。去行卽佛體云云　取意爲示彼趣此疑來歟。今謂離理而云不二。在事而云一體豈成理耶

❺言正行者專依往生經等者　問。此中二行與禮讚中專雜二修同耶異耶。若言同者正雜二行似約行體。專雜二修應論修相。若爾縱是正行。若雜餘行可名雜修。縱是雜行若專一行可言專修。故知二修二行異也。若言異者今明正行❻卽言專依專讀專想等。豈非專修名正行耶。若許專修名正行者。雜行亦應雜修名也。又禮讚明二

❶無＝既　❷原本註曰疑編定善二十　❸原本註曰疑編散善一　❹勸＝勸　❺原本註曰疑編散善十一　❻卽＝既

修得失。結言二行得失。明知二行即二修也

答。正雜二行專雜二修或同或異。先言異者。就所行法即安正行雜行之名。約能修人方立專修雜修之稱。於念佛者。縱雖不具三心四修。千中無一萬不一生。得正行名。不名雜行。於雜行者縱雖具足三心四修百即百生千無一失。得雜行名。不名正行。雖為正行以雜修故。不得往生。雖為雜行以專修故必得往生。正雜二行親疎相對令信解者比校行體。專雜二修得失相對令修行者取捨行相。正雜約解。專雜約行。二行所行。二修能修能所❶既異。人法豈同乎　次言同者今此文中。正明二行。傍勸修相。故云專依專讀專想。此是專修正行也。彼禮讃中正明二修。且就正行五門勸之故。云若能如上等。此是正行之專修也。傍正雖異終成一意。故選擇引彼專雜證此正雜行。正行者以具親近等之德專修易成。故從能依於所依行立專修名。然則正行之專修也。非謂正行即是專修。行雜行者以具疎遠等之失修難道故從能依於所依行立雜修名。此是雜行之雜修也。非謂雜行即是雜修。　正行親近親修易離雜行疎遠專修難成　分別能依專雜得失所依二行親疎別故。能所相從得專雜名。雖然既以專雜合於正雜故云同也　傳聞若令落居歸命念者。以知萬法即是念佛之具德故。雖雜諸善乃至惡業煩惱世業衆務等百即百生故非雜❷修。若不安住歸命心者。依成念佛諸行隔異不融之思。縱雜業煩惱世業衆務萬事俱捨一心稱名千中無一故非專修云云 取意 為顯此義此疑來歟。今謂傳者錯歟。若實事者多違經釋。難信用之

三心既具無行不成者　問。三心但可願心而已。那忽言無行不成乎。若言具三心已修諸行。無不成故作是釋者。經文為是別時意❸乎　答。十一門者於一機上應別之。此三心者是安心也。十一門中第四門也。言起行者第六門之授法是也　今此三心既具無行不成。願行既成。若不生者無有是處文　經文且就安心一邊擧益勸發故。云具三心者必生彼國文後不勸行誠如所責可別時意。後勸行故全非別時意趣語也　禮讃云。具此三心必得往生也。若少一心即不得生文　此且約於安心一邊。又云。一一門與上三心合。隨起業行不問時節久近罪福多少皆名眞實業也文　此述實義也。准之可知　傳聞。就十一門即有二機。第四門機領解念佛即是三心。三心外無念佛行。念佛外更無安心。領解即行。行即體萬法皆是念佛具德定散諸善皆是念佛。是故釋云。無行不成文　惡業煩惱莫不念佛。行住坐臥語默動作皆是念佛。故云身在穢土心既生彼。是故經云即便往生文　釋云願行既成若不生者無有是處。第六門機修三福業。彼諸行者只是機分。全非生因。然若如前信受念佛即是三心三福之上加念佛行順次生彼。是故經云當得往生云云 取意 為顯此義此疑來歟。今謂此事自門他門異義濫觴。卒爾難決。智者察之

以前十六箇條愚答綱概記之委曲貽之。抑最初來臨禪客示云。此疑端者為破邪顯正也云云　依經釋文任佛經理。速離我執。疾折偏見。不論自他。順文理。義為正義。是非取捨尤所庶幾。請示正義。❹問之生信。然偏執自義以為正義。恣謗他義而為邪者。其咎不輕。自法愛染故。毀呰他人法。雖持戒行人不脫地獄苦。可恐可愼。不可不禁。何況於為勝他名利自是非他乎。凡義有邪正。自他待齊。有唯正而無邪義否。有唯邪而無正義否。邪少正多名為正義。正少邪多名為邪義。又雖為正義偏執邪也。雖為邪義不執正也。諸論各異端修行理無二。達者無違❺諍。偏執有是非。此言誠哉。須捨偏執破邪顯正一心念佛而已

弘安八年乙酉二月十四日誂他人令清書

定有落字僻字為後見直之

欣淨愚禿證忍在判

觀經義賢問愚答鈔 終

❶既＝已ィ㊥　❷修＝善ィ㊥　❸原本註日疑端散善十六　❹問＝聞ィ㊥　❺諍＝論ィ㊥

①觀經義拙疑巧答研覈鈔

釋顯意述

②頓教一乘海者。問如本一

難云。彼皆決了三一權實。今經未然。何得比例

難云。若爾此輩發三心時。亦信無相不相佛性常住之深理耶。若不然者。不足例同。若言然經釋無文。又言實道小乘者出何經論乎

難云。集文直言求生淨土非是小乘。未云發三心故是一乘教。玄義引文未全相應。然就此文更加一難。縱求生淨土未欣佛果。那忽定判是大乘心。且如有人欲生彼土成彼聲聞。豈言此人求淨土故即大乘也

難云。經文但明聞小取悟。未有知小即大之文。疑端只論文相是非。判教須依其說相。故所述但是推義而已。豈得以是遮外難乎。又就推義自有參差。前說具三心者即非小乘。今何還言生彼以後知小即大也

難云。此義云何爲言三心菩提心故知彼所修趣菩提耶。若言然者發心已趣何俟生後方說趣也。又上輩因別說菩提心。下輩到彼方發無上心。如是違文若爲會之。將又爲言三心非菩提心。然發此心生彼以後知小即大故。知其行趣菩提耶。若言然者其義未定。經無知小即大文。故設有其文此義成者只言生彼於義可足。何用發得三心因爲。又此三心非菩提心者云何得入大義門耶

難云。此義未然。群疑論中約不定性迴心生者。雖作還依本習之釋會通義趣異。今釋故不云改習。不云轉向。云何異者。今釋不許生前迴心。故約果後作轉向釋。彼許生前已迴心。故生彼雖可變除二執。還依本習。先斷人執。斷已有何改習義也。後斷法執。由先迴心。後更有何轉向義也。故論直言還依本習先斷人執名須陀洹及阿羅漢。雖有此名只是菩薩。豈同今釋就小果後明轉向也

難云。記中三義皆異論意。同釋此趣斯言不③定。況彼二文未許④定性得生。豈得依彼成頓教一乘義乎

難云。若爾今經二途不攝。未論皆成永不成。故至下難出皆成之證。非明證故。如下難之

難云。擧彼宗論欲合今義甚不相應。彼且三一權實諍也。今乃教部判攝論也。然彼諸師泛諍三一。雖分二宗。至判諸經訓別千差。且如天台雖宗一實。今經判屬帶權時教。此例非一。不可備擧。疑端正爲決擇此義。巧答全未辨此巨細矣

難云。大師自是彌陀法王和光之身。其釋義則三昧正受證定之宗。本迹圓智獨達性海之⑤源。何看他面欲使有本宗乎

難云。只見今偈知依一乘。何更外求徒勞言論乎

難云。以彼宗來判此經爲一乘者。天台何故判屬三乘教部攝耶

難云。雖不說有永不成佛者。亦未言無永不成佛者。又未開佛智見性。那忽定判一乘教也

難云。五逆罪人不必無性。世善行者亦非定性。約此機法成一乘義。抑彼實公等宗旨耶

難云。一切凡夫似簡小聖。當座道場未說諸⑥經。將如是文證皆成者。何經非是一乘教耶

難云。若爾者何故自計諸行各得往生。不許同一念佛義耶。所習不可出斯見者。改流歸本今正時也

難云。家中伏藏未知所在。徒數他寶更有何益

難云。問端只疑似非一乘。良由經無四一文故。何以似簡別義耶

難云。此義云何爲存經有四一義耶。若言然者何不一一出其文耶。若言非謂經有四一文。但是愚意存四義者。疑端問經不問愚意。問答乖角何足言也

難云。此亦准前徵詰可知。又出四義有何所由論傍正耶

難云。此義不可縱。有多義隨許一義。隨應攝其一漸故也。欲成立今經中輩雖從小入非漸義者。須非諸師所判漸頓之義。例如天台成立法華圓頓之義。不許他人約迴入機判漸教也。若言今雖許諸師義。中輩非實轉向機故。非彼所立漸教攝

①底本叢書草深課　②原本註曰疑偏玄義六　③定＝實ヵ　④定性得生＝定得往生ヵ　⑤源＝深ヵ　⑥經＝行ヵ

者。但可依此道理會通。何用義門非一因爲。況言非實轉向非極成理。前已難竟

難云。此何反難。他宗釋義自有相違者。彼學者自須會通。何開疑端致此難乎。若言抽疑由執一義招此難者。反問功答如何會通彼相違耶。若言彼釋❶名據一義非相違者。其義不然。一師判教並存二義。彼此互奪成諍。故且如觀經疏中一義。非直此經自有漸義。法華亦成漸教攝故

難云。若習彼義彌增前疑。今經即彼漸教攝故。爾前教故。勸令習學有何益耶

難云。此義不可全非文意。且此一文何以得知。次文爲證其由未顯。又設此文同諸師義。既許和尚存此一義。今經隨應有其一漸。自許中輩從小入。故何但判爲頓教攝也

難云。此文承前。全非別義。前文總標一代漸頓。此下別擧其中兩經。故瓔珞經正明空有雙除二執。但以萬劫證不退。故名漸教也。此漸即前所標漸。在漸既然。在頓亦爾。聖道淨土難易雖異。速證名頓義同歟

難云。此亦不然。門門不同。名漸教者還指瓔珞萬劫所修行也。利劍即是彌陀號者指觀經一日七日所稱名號也。故此讃文始終一貫。分爲❷三義全非文意。文意但約行證遲速。於中自有與奪而已

難云。讃有三文而唯一義。偈唯一句焉有二義。又於讃中若有三義。偈中何故闕初一義。言有言無皆無所據。無文無義誰人用之

難云。此事不然。其人從來若未曾習實小行者。容作此解。既許愚小凡夫今發大心何得有非漸入機也。凡論迴入不必果後。如緣覺人多從因入。然如巧答此中輩人因中迴心。是一漸也。果後改習。是二漸也。此乃漸中最漸也。何由言是頓入機乎

難云。若欲依彼大經疏云正爲凡夫遮前難者。還可依此觀經疏云❸三果迴心受前責也

難云。若爾亦應有初一漸。何不言通二教攝也

難云。證小果已即轉向大。解釋明文❹可及論其學者共許不共許焉

難云。龍樹雖名一乘淸淨土而自還言有聲聞僧。天親雖讃大乘善根界而未會有小聖文。諸師異見❺職而由此。何出所疑之文。欲遮能難之情也

難云。如所答者諸祖釋義。各自精巧。宗家所判。失言乖理。實無證果而言證。實無轉向而言轉故

難云。諸祖會通妙❻行各別。若依論註可言仍本立名。若依疑論可謂斷位同故。今依宗家自說先證小果。斯乃各據一義。悉爲妙說。而分取彼兩釋行許。當同今釋欲成一義。三釋相奪一義難成。未審巧答有何深意

難云。先用疑論依本習義故。云改習名爲轉向。今依論註可云仍本。轉向會通如何同前。凡今學者論諸義門。宜依宗家釋義爲本。諸餘異釋隨應決了。然如巧答事事皆依諸師爲❼宗。還欲糺正一家宗義。自昧祖宗輒詮宗祖。未審此心有忠考否

難云。此❽註論意與中輩義有何差別。會中輩處依群疑論通此經論。而依註釋凡看巧答前後始末。但知雜集許言相似之文。未思簡擇毫釐千里之異。抽疑不敏所不欲也

難云。此難差過。敗種還生難說難聞。何將入滅況向大乎。依彼諸經欲設難者。可言故說有入滅者。未見說有向大人也

難云。經文不言泥洹。玄義引文皆不相應

難云。若爾復說有得阿惟越致者等。若爲消之。若言阿惟不必八地亦通地前。故無違者。經文先說有得須陀洹者。有得阿羅漢者。後說有得阿惟越致者。從淺至深文義歷然。豈是初地名須陀洹。乃至八地名阿羅漢。還說初住名阿惟乎

難云。前後似乖必有深意。所設會通未爲盡理。何爲經文難見之故。將不正義爲❾其義也

難云。悲華經中願無聲聞。所設會通猶有前難。餘二經願聲聞無數。何由得免如前責也

難云。疑端所責只在答釋。何愁未辨其新舊等。但如是疑未曾措心。自謂爲新亦無所諍。餘皆准之

難云。所聞既非疑者所傳。其義是非不足糺正。反問反難自乖道理。非直此中。下去皆然。疑端只由釋義難見。何必爲顯如是等義。若不欲顯如是等義。如是等問不

❶名＝各（原）　❷三＝二（原）　❸果＝歷（原）　❹可＝何（原）　❺職＝識（原）　❻行＝巧（原）　❼宗＝定（原）　❽註＝經（原）　❾其＝了（原）

可來者。且此頓教一乘海句。古今學者曾無一念疑滯心耶。若言然者論中二乘種不生義。諸師尙爲一箇大事。末學誰無疑問意乎。故知反問自隨情來。非疑端中有私曲也

難云。聽語ア、（音夕日アアハカカナリ出于安樂集）言不稱實。百盲摩象。誰得全體。詭聞傳說。爲勿謗本義。本義未聞。別須一決。且止傍論滑前諸難

難云。湛然釋疑於懷下。源信求決於海外。古賢所❶好今愚傚之。幸有知音將爲得意。設被謗難亦未爲傷。百❷解唉一醒。醒者豈爲辱。本心既無私。何更須斟酌

❸言弘願者如大經說等者。問如本二

難云。此義參差。若言十九所願來迎爲體者。何爲不言十八所願往生爲體。二十所願果遂爲體耶。若言十八所願稱名爲體。二十所願諸行爲體者。何爲不云十九所願亦諸行爲體耶。只由此錯顯義非覺。其餘是非不足論歟

難云。若所言大願業力者。但取願心名願業力耶。若言然者。願欲業思心所依別。二因感果。方可名力。豈得言唯一願心也

難云。立容所願意者云何。如所述諸行念佛爲一要門。攝此定散二善行人名爲弘願。此願與彼諸佛發願有何所異名別意乎

難云。此亦參差。十八願中乃至十念對二十願殖諸德本。句不相❹應。義似不類。尙取一要門業因。十九願中修德功德。對二十願殖諸德本文句相當義可類同。何故不取爲要門攝

難云。此亦參差。十八・二十能願爲緣。所願爲因。因緣和合攝生義成。今此一願能所皆緣。與何因作增上緣乎

難云。此亦參差。十九所願非要門故。業因故。是强緣故。異義濫觴專在此事。此言誠矣。抑先標云。且就三願分別能所簡因緣者。餘皆准知。然至釋中但簡二願能所因緣。尙不能簡十九願中因緣差異。況餘願乎。且就所願云何准知其因緣耶。可定無三惡趣是其因耶。餘亦准之

難云。上來所立要門弘願因緣之義。有多參差招前衆難。依如是義所設答釋必亦參差更有多難。請且默坐自思擇之

難云。此亦參差。善惡凡夫修定散因自語相違。故凝心修善名善凡夫。無善造惡名惡凡夫。解釋始末文義歷然。故善凡夫不可始言修定散因。由有二善得善名。故其惡凡夫亦不可言修定散因。由無二善得受惡名。故若言平生未有二善。雖受惡名臨終非無念佛之善。故名惡凡夫修散善者。翻倒平生修二善時雖得善名。爾前亦是無善之人。何名善凡夫修定散也。故知若以二善爲因。乘願爲緣者。或可直言一切❺善凡夫莫不皆乘。或可但言一切惡凡夫修二善者莫不皆乘。何言一切善惡凡夫修定散者莫不皆乘也

難云。前言十九所願增上緣攝。爲此大願業力攝耶。爲當云何。若言攝者自宗相違。自計願力唯能願故。若不攝者理亦不可。佛自來迎接無能礙者。正是願力爲緣相故。凡言願力。願因力果。如論註云願以成力。力以就願。故知所願來迎等事成辨之位。方有大願業力之名。非唯願因爲强緣也

難云。此亦參差。先言今經善惡凡夫乘彼願力。故合兩經作此釋也。今何還依願文許除五逆等耶。又如先說者。今經善惡凡夫修定散因莫不皆乘彼經願力。而今就彼十八願文顯此善惡凡夫機者。爲言今經善惡凡夫修定散因得生之者莫不皆乘彼第十八念佛往生之願力耶。若不然者自語相違。自言彼願顯此善惡凡夫機。故若不然者自❻宗相違。自計念佛散善隨一下輩因故

難云。此亦參差。如先解者今釋一切善惡凡夫就彼十八願文顯竟。餘處若有衆生等文何言總出四十八願能願心也。又如巧答餘處引文總別雖異。莫非願文。何故別擧十八願處的言願云。總出四十八願心處而言此經上卷云耶。又十八願別發願故。先別擧者下文別擧十九・二十・三十五願。各有何由。彼亦各各別發願故各別擧耶

難云。集中所載亦似非是取願文意。若其直取願文意者。何言若不如是四十八願便是徒然。以知先取下文之意明此義竟。依上所說四十八願證成此義。故云若不如是

❶好＝存イ㊥　❷解＝辭イ㊥　❸原本註曰疑端玄義十　❹應＝當イ㊤　❺善＋（惡）イ㊥　❻宗＝語イ㊥

等也。註論准之
難云。此何反詰。誰言願文唯第十八。餘處引文凡有六句。引願四文的言願云。引餘二文言上卷云下卷云。故設此難勢。而今反難問答乖角。無記無利無益語也
難云。傳說是非准上可知。反問反難自顯不可也
難云。名字依聲是法自性。何必待修行時方假立乎。然名句文非唯依聲。通依六塵心不相應行蘊所攝。定色法者何宗義耶
難云。此義云何爲由所願言非緣耶。若言然者十九所願既許緣攝。十八所願何必非乎。爲由稱名言非緣耶。若言然者所稱佛名願力所成。正是往生增上緣體。縱末能解十願十行之玄旨。何其不見在緣之明文。又先自依利劍卽是彌陀號文。欲成頓義。而未了其頓速之功在佛名耶。嗚呼奪其情哉
難云。雖說定散意在專稱非其證乎。如法華云。雖示種種道其實爲佛乘。佛乘豈屬種種道也
難云。稱名念佛既名三昧。縱屬定善勿謂散善。若以散善門中說故名散善者。亦以定善門中說故名定善耶。若①不然者許義不齊。自顯不可。若言然者理亦不然。異身觀中念佛衆生與下三品有何差別。彼爲散善。此爲定善。又彼念佛屬散善者。佛名是一。攝散住心不同雜散之業等文。若爲消之

難云。誰言彼猶非弘願耶。弘願行故不屬散善。故云不同雜散之業。明文在斯勿共諍矣
難云。先所立義唯屬散善。今所引文俱許通定。立義引文未全相應。然此二文許通定散。可謂還顯非定散義。以雙是法多雙非故。例如中道雙遮雙照思之
難云。總別舉者其義云何。若如下云總對定善念佛諸行皆名散善。別除念佛自餘諸善名散善者。此是散名之通別也。其義不可。如下難之。今依集意就念佛行論通別者可謂。此法一往誦文別被下輩無善之機。再往闢理通爲定散二善機。就別義中亦有一往攝散善義。由是集云。若准三福第三福中第乘意也。若言所標一往明矣。然如所見總攝散善爲再往義別立一行爲一往義。義若如是廢立一義有名無實。何言隨他之前暫開二門。隨自之後還閉二門一開永不閉者。唯是念佛一門。唯言所顯卽廢立義。定散文中唯標專念卽此義也。故集上文依此廢立付屬之文證九品之業唯在念佛。明知集意專存念佛非定非散而攝二善無善機義。全非證據。此言虛誑。止之止之
難云。一乘妙旨。超絕之嘆。如來在世猶多怨嫉。末俗疑謗何足怪乎
難云。法門廢立與奪多途。決擇盡理。嘲哢非難。釋迦要門雖說是行望佛本願屬機何妨。故言善惡凡夫爲機。其善得非此定散乎

②聖衆莊嚴現在彼衆法界同生者如本三
難云。若爾正報有加增耶。若言然者甚爲不可。般舟讚云。十方衆生未曾減。彌陀佛國亦無增。云何解之
難云。所言趣生處③程爲屬何地。爲彼④界耶。爲他方耶。爲當不屬彼此界耶。若屬彼界還同彼衆生未免疑難。若屬他方何入淨土聖衆莊嚴。若當不屬二界分者二界中間有何處所。爲其程耶。設有其處但觀其*程不觀前後。有何由耶
難云。此義⑤其非。諸佛境界非凡所測。大聖開示尚難注想。何況如來不可說盡境。誰能師心得自觀乎。雖然此難⑥非者請垂慈誨示其觀義。佛祖已往生經釋未得說。自非巧答超佛超祖。誰當開示其廣觀者
難云。此義參差。先言衆多不可說盡。此似難說故並不論。今言可同二菩薩觀。此似易知故略不說。然彼衆生趣生處。⑦經一刹那頃。若須臾間。或坐金臺或處華胎觀音攝持未授法衣。⑧爾時身色相好威儀同二菩薩。文理如何
難云。既許可觀身色相好。何由不觀品位階降。設使但觀其身相者三輩身相同耶。若言同者理不可然。所坐臺等優劣既殊。能坐身相豈不然乎。若言異者義則不成。若觀身相明昧等異卽知品位階降故也
難云。此義云何。爲言普觀雜想觀境非是聖衆莊嚴攝耶。若言然者。此中所明依正

①不＝嘗　②原本註曰疑錯文二十　③程＝種*　④界＝地　⑤其＝亦　⑥非＋(難)　⑦徑＝程　⑧爾＝其

莊嚴不出十三觀門境耶

難云。既入劣機、❶觀修雜想。次觀散機九品往生。不得便宜。誰言不可

難云。此不必然。如觀佛經觀佛相好威儀等事、或有入觀觀成等文、或有不說。非一准。故又以不說滅罪多少、爲散善者、下輩念佛具說滅罪。何自判言是散善也

難云。傳說人情是非難知。一向不信、未得其意。起❷信生西經有明文。作得生想。釋義炳然。變相所圖或當此類。誰言依彼方證此義。若是同生善知識者。聞此勝益應共欣慶。不信受、更加非毀。❸佛❹記損益。❺誠可察之矣

❻出在何文者有通有別等者。問如本四

難云。若爾問端標未審言。不冠何機得受義耶

難云。此義難依。解釋直言定散二善出在何文。只是一問。次言今既敎備不虛何機得受。復是一問。是故答中標有二義。先答何機得受之問。後答出在何文之問。然如所解、於初一問、添意加言。開爲二問。將謂不然。定散二善出在何文。語勢相接不可分。故又就前答定章提請散佛自說、審問其義出在何文。似有來由。出此問前先問未審云何定散二善有何由耶。若言前答中云定善一門散善一門。由此言故此問來者。前問自擧定散二善問其能請。爾時何故無此不審。後方生此不審耶

難云。先言問初未審之辭。未審前答定章提請散佛自說之義出在何文。來意可知。義若如是何機得受之問似不由前答來。更有何由起此問端。言易知者云何易知

難云。若爾此釋應有二失。通別所求放光現國非請定文。引來無用。太❼過失也。而不引其散善一門佛自說文。應答不答太減失也

難云。若爾此中未盡自義。那忽簡言向來解者不同諸師。然其散善自開之文。此中並引有何所妨。讓後料簡而略之乎。若言此中並引雖無所妨。至下料簡引通別請證章提請唯在定善。次引散善自開之證得其便故今且略者。通別二請此中雖引至下更引。何爲散善自開之證不再引乎。凡如所見出在何文之問謂問文證。甚不可也。且如思惟正受之請指爲定善差別之義出在之文。豈亦彼義文證也。若指彼文爲文證者指所論文。即爲證文儀可然乎。第七門云章提得忍出在第七觀初。亦爾。第七觀初若即何時得忍證者何自徵問何以得知引下利益分文方爲證也。故知三處出在何文問答別有深意。請尋思之

難云。此義難依。如前已難。若言上問卒爾讀文雖似二問。細尋義意初問含有二問意。故成三問者。出在何文隨亦應然。語勢相接不可分。故何由初句許含二問而次句執不問二義出在文耶。又於問中文言雖略答初若標解有❽二義。至此可言文段隔故問。驚上問問似問二義。答亦標二義。隨問隨答其事已訖。何言文段隔故等也。又今問答實如解者應有二失。於上問中未審云何定散二善之問依所見。即其義似顯。而今答中更問驚者語似繁重。學者可厭。太過失也。定章提請散佛自說之問雖依所見其意既隱。而前答初亦不標顯上問意。故末學難解。太減失也。又如所見於上兩重問中具問三事。何故於能請義先問其義後問其文。於所說義及所爲義但問其義不問其文。若言於此三事能請一義有異論。故問其文證餘二不爾。故不問者甚不可也。解釋自言向來解者與諸師不同。何唯能請之一義乎。且如所說兩門之義雖自判言十三定善三輩散善。若無文證難可依定。十六觀文容異論故。又如所爲得受之義雖亦自簡四種非機而言此外一心信樂乃至十念等。若無文證亦難依定。所簡非機似下輩。故是機所受似念佛。故以知。問意非問文證。只問二善出在文也。故上標章云料簡定散二善通別有異。若如所見上文唯標料簡所說之義能請之文耶。若言然者義即不可。一章總標不冠三義不應理故。若言不然義亦不成。標章料簡定散二善通別有異。總標三義者問中未審定散二善出在何文乃至答云有通有別亦應然。故標釋相映義意可見。秦鏡高懸勿自昧矣

難云。若爾此中亦有二失。定章提請引文解義向來已竟。今更料簡。對所引文太過失

❶觀＝勸イ　❷信＝心イ　❸佛＝何イ　❹記＝說イ　❺誠＝識イ　❻原本註曰疑遺玄略十六　❼過＝減イ　❽二＝三イ

也。散善自開若義若文向來未答。至此雖言立義引文而無料簡。太減失也。又如先說就初答立定章提請散佛自說之義。次向其文然至答中且答定章請提之文未答散佛自說之文。若爾此中但可引文。何爲更須言立義也

難云。疑端泛舉諸方異義。隨加一難。巧答自當其中一義。何及言無他義難乎。然如巧答雖自欲脫問答乖角之難。還使解釋問有文言不直之非。答多太過太減之失。祖訓言旨豈若斯乎

難云。傳說是非亦可准前。然以兩門爲宗大綱釋義炳然。誰生異見。三十六義末學口辨。三重六義本文自錄。但此疑端只就文來。隨問隨答有何乖角。且止戲論消前重難

❶如華嚴經說思惟正受者但是三昧異名者。問如本五

難云。此文似是而未明證。未分明說觀方便。或更有明文。說觀方便與地觀文說相全同。何不出彼略此文耶

難云 論釋云何遮疑難耶。論文直言離沈掉定。不說法等。此定爲言諸觀方便耶

難云。若爾何言玄義彼此經論文意等也

難云 若爾者何故還依諸師所依諸教證今思惟不通散善。諸師若還依彼經中三昧業外說思惟業。證今思惟非三昧者。豈得復言不通散善。又諸師意以請二句對說二善。然後縱容許通定善。可謂能順今經文義。而不❷卒越諸教通旨。此難且載在疑端中。何却不遮如是異見。妄言不❸領今經所說等也

難云。若爾但可依地觀證。勿引華嚴招前來難。由引彼經有此諸難。而言何況。況意不可

難云。三惠般若體是加行。道前三惠何宗義耶

難云。如是配當非盡理說。故慈恩云從多增修非理實爾。理實大小內外凡位皆有三惠。但有事理淺深而已。然如巧答雖言且依一義。尋文始末但依此義欲成今義。豈當古今楷定宗義

難云。立義引文未必相應。未言十信聞惠忍。故十信非無思修定。故見國思惟正受位。故又此經文未標得處。那忽定判依報忍也

難云。十信當位非無思修。何自定執唯聞惠位待後位修論與奪義

難云。佛力三昧理通思修。如地觀文可爲明證。何唯聞惠與定名乎

難云。三福散善唯生得惠者誰所定耶。如菩提心體是加行。故大乘戒亦非生得。又如上輩慈心不殺雖名世善性是加行也。大心大行入位定故

難云。上能兼下下難兼上。何以上位有劣品心必例下位有勝品心。雖然三惠實通上下七地散心體非修惠。十信定心非唯聞惠。若例七地散心間起可言十信非無修惠。何以地上聞惠散心翻例信位聞惠定名

難云。此義不可。界地定散局而非通。何論傍正。位地定散雖有傍正通而非局。何同界地位地定散。俱欲論其傍正通局。欲界聞惠亦名定者且是與名。與雖名定奪則散心。何言是爲傍通定也。凡言與奪一法二義傍正通局異法相望。必如巧答界位定散混二門義。傍正通局濫與奪名。雖自謂是諸論法相。但是自所分別義耳

難云。 此皆聞惠與立定名。何證欲界傍通定也

難云。生得善心通定散地。方便三惠自分定散。諸論法相楷定可依。所說但是自所分別。何稱祖師之所判也

難云。言凡位者常沒位耶。若言然者常沒三惠差別云何。縱有差別如是三惠何宗義耶

難云。生得道心世間修惠前已難竟。又此下句與前下句有何差❹異爲別義耶

難云。此亦隨增非與奪名。引例不可

難云。雖知思修語通三惠。然得其名各有所主。故四勝行十方行中思惟修習名思修惠。此既諸論常途法相。 誰諍非是共許義也

難云。疑端本意欲立思惟不通散善義。故以此句配當思惠。 然如巧答雖拒思惟配思惠義。既許通散。❺隨疑難竟云云

難云。若爾何故引同今觀方便思惟。自許今觀十信位中聞惠定故

❶原本註曰疑端文略十八 ❷卒=率イ ❸領=預イ ❹異=別イ ❺隨=隨イ

難云。縱許三惠通淺深何必思惟配思惠。
不三惠通淺深何妨思惟配思惠。又①許
通淺深者其義如何
難云。巧答自成今經思惟通散善義生得
思惟許散善故。三福三觀生得惠故。何推
諸師爲彼錯也。若言自許三福三觀是生
得②惠不許夫人所請思惟是生得惠故異
諸師之錯解者。許與不許各有何由無因
橫許宗豈立乎。何況今論思惟一句配思惠
中許凡夫思惟成得十信聞惠。何得還言
夫人所請不通生得思惟也
難云。傳說准前反難不可問意深。又見者
可知隨問隨答有何乖角
③雖有二請唯是定善者。問如本六
難云。此義云何。爲言諸師依諸論意四惠
等持通爲定善。故立十六定善之義。今師自
依此經說相四惠等持分爲定散。故許三
觀散善義耶。若④言然者其義不然。諸師
的言十六正受。正受修惠非生得故。後義
若當今釋定散兩門義是今宗骨。泛論不
遮語參差故由斯。若言答意不然諸師雖
依四惠等持爲定散義。思惟正受判爲定
散。而不遮通名定之義。故云存之。今師
雖依通名定義思惟正受總爲定善。而不
遮分爲定散義。故云存之。答如是所難
非者此更不可。巧答文言成不了。故然就此
義非無難故。諸師雖言思惟散善未⑤云
三福生得觀。故今師雖言九品散善未云
三觀生得惠。故更有多難。⑥恐繁略之

難云。如解釋者以上唯請觀行證下思惟
非散。如巧答者自定思惟唯定證上觀不
通散。義既參差。理亦不可。依所論文證所
論義不應理。故又言所求雖異去行不改。
未可共許。或可如所求異去行亦改轉故
也
難云。此亦不可。以所論義證所論事故
難云。此亦不可。首題名字不冠一部不應
理故。餘處釋云十六觀經。違此義故
難云。此義云何。爲言十三聞惠觀故亦定亦
散非唯散。故名定善耶。若言然者三觀亦
爾。自行許亦有名定義。故何不亦屬定善
門也。若言彼雖有名定義生得惠故屬散
善者。非唯散言便爲無用。但可言非生
得故名定善也。然定散義亦不如是。縱是
生得縱是加行定自是定。散自是散。生得爲
散加行爲定何宗義耶。又縱生得故爲散
者。十三若有生得惠分。不應三觀獨得散
名。若言十三唯聞惠觀非生得者共義不
可。常沒凡夫⑧始受此法所生闇劣。覺惠善
心必生得故。若言十三定善之機雖生得惠
必至聞惠。故簡三輩散善之機唯散生得名
定善者義則參差。先言泛論觀通四惠可
分定散。但韋提請意不然。故若彼所請許
通生得思惟應通三福業。故自許三福生
得惠故
難云。此中諸義皆非極成。於中先言序正
相當。未可共許。諸師分文非無一義。疑難
本從彼宗來故次言三輩說相異十三觀。

此下多義上已難竟。取要言之縱有多義
分十六觀爲兩門者。何以請觀還不通
散。疑端本自責此自教相違之失。何不救
無相違之難。還欲成此相違宗乎
難云。若爾解釋破立未盡。巧答已伏此一難
竟。稽定玄七日豈可然乎
難云。諸義是非是非今可論。所推一義
恐不然也。如所推者三輩一門亦定亦散。
何故偏名散善門也。若言雖是亦定亦散
非唯定。故名散善者義亦不可。先言十三
非唯散觀名定善門。今言三輩非唯定觀
名散善門。而實兩門互通定散。定散二門有
名無實故。若言雖互通定通散生得加行
分兩門者如前已難。又如所推上中兩輩
平生修善約修行時可得名散。下輩三人
初無修時。臨終一念見佛便去。何可名定
何名散也。更有多難繁故略之
難云。若爾此輩見佛之前欠無一心之內因
耶。若言終時一心猶散心故未名三昧。亦
未名觀。見⑨佛一⑩心是定心故。乃名三昧。
⑪及名觀者。十三觀中⑫終時見⑬佛亦應如
是。何總名觀名三昧也。若言修福修觀異
故得名別者觀名且爾。定名不然。又三福業
自許名惠。何妨亦從得與觀名也。又此三
輩修時都無修三昧義。但由修福見佛來
迎者近緣增上緣既通諸行。何以佛光普
照唯攝念佛者也
難云。此三輩人修生得惠三福散善臨終見
⑭佛。所得一心生得惠定彼經名之無塞三

①許＝言イ　②〔惠〕イ一　③原本註曰疑脫玄義十九　④〔言〕イ一　⑤然＝爾イ　⑥云＝言イ　⑦恐＝思イ　⑧始＝創イ　⑨佛＝時イ　⑩心＝念イ　⑪及＝乃イ　⑫終＝修イ，臨イ　⑬佛＝時イ　⑭佛＋(彼)イ

昧者。有經文耶。有釋義耶。若不爾者難信用之

難云。觀念法門引合上下經文總名見佛三昧。如文可言平生臨終時節雖異見佛三昧其體無二。上若加行下亦應然。下若生得上應然。何自分取引九品文獨證生得惠三昧也

難云。定散二善名其行體。何關臨終平生時也

難云。此若觀屬非觀行者想字如何

難云。若離心眼但見者想觀之名三昧之義復當云何

難云。若爾何言非觀行觀非心眼見。縱生得善惠是心故亦觀行故

難云。縱有此差想觀名同。何得以是辨定散也

難云。衆生見佛皆是影像。悉是本身。如鏡中像卽本質也。今約聞惠生得惠見分別本影。何宗義耶

難云。此義云何。初言雖有此異似欲成立同名定義。後言故非例難似欲消遮觀名同難。中間諸句或似成定。或似消觀名語旣矯亂。義亦參差。若欲成立同名定者故非。例難會通難成。應隨十六定善義。故雖不同彼十六正受他生觀義。生得等持佛力三昧體旣定故。例如假觀眞觀思惟正受淺深雖異通名定善門也。若欲消遮觀名同者雖有此異語似無用。然以他力一念言非定觀者十三觀成聞惠見佛非他力耶。示觀一緣示此三聚生得惠觀不示十三定善觀耶。又引稱讚經文證此義者彼經唯爲三聚散善不十三定善機耶。示佛力觀今經所宗。閣此明文引彼爲證是非用捨有何由耶。又言此一心非自力者前後參差。先許生得惠俱等持自名定。又言此一心隣聞惠故得名定者。更復參差。若依他力成一心何用隣近聞惠義爲。若由隣聞立定名者何用他力一心義爲一義始末轉用三義三義互奪一義難成

難云。此亦參差。上已責覺

難云。此似重言。若言先約三福修時名散。今約三觀修時名散。非重言修時散心成時一心十三正觀其理同然❶今既自許觀是定類何不類例名定善門自許定類屬散善者豈旣免自語相違責乎

難云。此亦准前。且止傍論消前諸難

❷久來通論之家不會論意等者。問如本七

難云。阿毘達磨依法相說。自是依法不依人也。若不依彼四依論判。自稱依法誰許了義

難云。疑端若但募傳譯功應須此答。依論法相助設此難但可消通所依論文。勿事多言費紙筆矣

難云。有師所引異譯疏文曾未見耶

難云。　百有餘年通論諸德二師爲首有何所違

難云。彼二師釋總許念佛定散諸行皆不得生。今文且言十聲稱佛。以後二末學展轉增見解也。但今釋中難不擧彼二釋而有遮彼二見之意。且如顯行差別問答豈非遮彼初師見乎。又先自言通論之言非異譯等。今何還言當前師哉。今釋所破通論除異譯等。疑端所破通論取異譯等欲遮疑難其意如何

難云。別時意當章所通在下❸問者抑何文耶。設有其文會彼義者卽成所破。當門所❹擧非其人者理亦如何

難云。疑端就今釋義與今釋專定是報土故。何容他義遮此難乎。若依彼釋會論意者還❺是潤色疑難者也

難云。依彼本文義旣參差。集略抄更有何益。古人所謂有文無義若此類歟

難云。尋論宗旨助設此難。論家宗計理在絕言。新譯法相例皆然。故又縱論家未存義。依論來難何不通之。若不能通此一難者一家宗義不應立故

難云。只依前云異譯譯人今乃得言不退等也。所引論文不由唯譯之不字者正不卽不退墮故也。若依此下云得菩提知是成佛別時意者。先依本論得不退言應定不退別時意也

難云。雖出此釋疑執難除。疑難本自難此釋故

難云。雖無破文有會通意故言雖是一行乃至永不退沒故名不墮文勢顯著。何不察之。以無破文卽知通論同此義者。群疑論中約不退解而無破文應知。亦是通論義。彼此俱知通論義者爲言通論兼存二

❶今＝然イ　❷原本註曰疑端玄疏三十二　❸間＝門イ，文イ　❹擧＝破イ　❺〔是〕イ一

義兩釋互出其一義耶。若不然者許義不齊顯義不正。成佛不退互無破文。一行兩義。一許彼義二不許者。義既偏❶向不應理故。若言然者所❷保自破通論。縱使兼存二義立一義時必遮一義。不爾兩義互不立故。於中今釋既言成佛。必有遮彼不退義意。故知雖一行等解正爲遮彼不退見也

難云。於七部中無性釋論既許不退。無著本論必有此義。新釋既爾。舊釋亦爾。故群疑論正會舊論。約不退解者不云成佛。乍依眞諦作不退解不得其意。當❸同感師。若言彼且依無性論。天親釋論意不然者。縱有多義隨許一義未免疑難。況天親論其義未定也。如前料簡似不退。故世親釋論亦同然故。巧答隨許可依料簡。而今法相諸師正依世親。未有一人約成佛解可。依料簡依誰料簡。若言應依今師料簡今師見七部可同。豈許無性言不退乎

難云。此何反難。論藏異說不關疑端。若彼相違由疑端者❹復問巧答如何會之。然後二論部異見別且置不論。七部攝論同宗同本。若如所見實有異說。此爲大失。先須會之。然❺若會❻彼無性釋論同餘本者義則不可。自許彼釋見約不退。無容曲會成佛義故。若復會此天親釋等同彼文者亦更不可於今釋義成違害。故自許此釋約成佛。故進退二途一無可通。巧答於斯復開口耶

難云。此亦未遮難。難意且依通論宗許。見二所求分齊等故謂能求因可類同。設言唯願設言念佛懈墮善根淺行攝故由斯義故群疑論中望生報土同許別時。彼釋亦不會論意乎

難云。此釋只是廣今釋可。何得以是遮疑難乎。況彼下文望生報土還許別時。若依彼論成今義者今釋亦應望生報土許別時耶

難云。此義不然。攝論偈云。披閱決定藏以釋攝大乘。感師依之定彼支論。當宗學者誰異論之。又縱攝論非彼支論。慈尊無著面授師資別時意卽密意趣攝。誰許二論法相異乎

難言。此全非義。前已責竟

難云。傳說准前。反難何意。爲許楞伽密意了義瑜伽密意例同彼耶。若言然者自乖論意。論意自定不了義故。爲許瑜伽密意不了楞伽密意例同彼耶。若言然者已墮疑難難意欲令不了義故

❼聞他說言等者。問如本八

難云。若無魏論及無性論容設此答。既有彼論的指經名。費此巧言實爲無用

難云。論既指經必有其文。何自不見言無其說。且如大經聞名欲往生皆悉到彼國。是爲其文有何不可

難云。論指無量壽經之名。雖有發願往生之文彼所校合可謂指掌。何有不可。非盡理耶。徒有❽虛言。未顯義實。此言還成理不盡矣

難云。若爾巧答已墮疑難。難意欲令有其文。故縱是闕本。若有其文三部淨教非純了義。豈免論家之所判乎

難云。若爾其願未引行時未可卽生。若欲其願卽得生者亦應別意。如慈恩云願行前後故說別時。何但更不相續願耶

難云。此答乖問。問云願有一願一行而不相續爲別時否。不云願有願雖相續行不相續爲別時否。現見世人雖稱佛名有不相續。准今釋者可謂一願一行具足而不相續。若說此人卽得生者。論意可判別時意否。進退疑難如載問端。巧答何都如不見也。若言一稱不相續者卽是願不相續故名一願者。自墮願行相濫之失。何能對破論家錯

難云。傳說准前。反難無由。且止傍論消前重難

❾又無量壽經云等者。問如本九

難云。若爾自受用身應非因圓果滿之身。不具別願之因果故。他受用身應非酬因成果之身。唯願無行無成理故

難云。身土性相隨宗不同。何必依彼成今宗義。且如下文無生滅義。豈❿言亦同彼無常宗。況所引文雖言自利利他未云總願別願。總別各有上求下化。何得依彼成己義乎

難云。此義甚乖釋義。今釋爲成是報非化之義引酬因證。若其報化同許酬因立義引證應乖角故

❶向=局(原) ❷保=深(原) ❸同=問(原) ❹〔復問〕一(原) ❺若=先(原) ❻〔彼〕一(原) ❼原本註曰疑端玄義三十七 ❽虛=空(原) ❾原本註曰疑端玄義四十 ❿豈=容(原)

難云。言諸論者何等論耶。且如攝論瑜伽論等以淨穢土對報化身與同性經未見異❶處。又無約對地前地上分別顯差異。其餘論判所所見者嘗見未及請爲示之

難云。彼經直言淨土成佛悉是報身穢土成佛悉是應身。未見二土俱說酬別願因。若有其文請亦示之

難云。若爾今釋可言淨土願所成身故報身也。何爲直言今既成佛即是酬因之身也

難云。若爾以彼五百願文可證釋迦身土是化非報之義。亦言今既成佛即是酬因之身耶。若言然者其義不可。酬因報義非化義故。若言不然義亦不成。難言化身有酬因義不❷似酬因證化義者。酬因之名今通報化之義不待他難自破敗故

難云。先諂基公。今附藏師。自家宗徹閉而後塞。然彼兩宗性相水火。在中遲迴樊漂難致。且置此事。就所引文全無酬因名通報化之義。通別二門皆以酬因成報義。故通別二門就本迹開不就報化論通別。故拙疑難拙膏聽彼宗。巧答難巧末悉皆盲。請更思擇自改非焉

難云。如先說者自受用身應萬行❸因非彌陀身。他受用身酬別願因是彌陀身。而下文云。應萬行因爲彌陀身。於所立義甚爲相違。序分義中相違亦然。然言無違可思合者云何。無違云何可思虛有此言未顯其義。今當盡理分明答也

難云傳說准前且就反難。若言今❹家未談無始無終義者報身常住永無生滅義云何知之。乃至讃云。無生寶國永無常元來是我法王家等若爲解之。又如上說自許和尙一乘佛性宗師。今以眞常法界之理還推他宗有何意也。若有眞心實無偏執努力翻迷還本家矣

❺未審何時得忍等者。問如本十

難云。問意若爾何故答中不言非是說已時得而言非是光臺等耶

難云。若爾不如彼科文放光現國屬正說耶。況彼疏中無所引文。有何所見依此解耶

難云。若爾何亦不許所說定散出在彼文論說不說定散說何法耶。縱說何法非定散者應非說是語之佛說。何攝聞佛正說之說。故欲不❻許正說佛語出在彼文。亦勿許此身說之義。一許。一不許。有此自語相違之失故也

難云。所言序正所得益者何等益耶。經家所結正宗得忍。在文可見。言以序益置經末者指何文耶

難云。此義進退有難。若許所說住至經末得益何由必在現時。若定得益必在現時所現久住更有何用。若諸師意初現爲作請發之由久住爲作得益緣如是消文。有義無難。誰言誦文不覩理乎

難云。此亦參差。先言問意爲遮經末得益之執。今言於序正中決此何時得忍之疑。縱有此疑又有何由定判第七觀初無由定判似難依定。若言其由釋自徵釋其理未盡。初問本就下文起。故以所疑文證所疑事理似❼不盡。巧答云何通此難耶

難云。言此趣者是何趣耶。上來所述理趣未顯。但言加言誦文而已。如照公自以韋提獨見大衆同見消文起盡似得一義可言知趣。何都不遮異見之趣猥❽出不足指南之言

難云應答不答欲破他義何殊鷸羽之競鳳翼也。若自定執序中無益。何先自言以序正中所得之益置經末乎。又先自許放光現國是身輪說。何由定執無得益耶。若言序故無得益者其義不然。若許身輪即應正說。經言聞佛所說。釋言聞佛正說。故又縱序說何必無益。例如維摩序中寶蓋現土寶積等衆證無生也。若言見國故無益者此亦不可。上章自許依報忍故也。又如寶積雖言見國亦得忍故。若言彼經雖言現土亦現佛者今經例然。見彼國土廣長之相何必定執不見佛也

❾我今樂生彌陀等者。問如本十一

難云。此義未了。前科縱爲成比挍義引當科文。當科牒文若無別意何由略其中間一句而言我今樂生彌陀。既分依正置於兩段。先且比挍莊嚴之精。今乃選擇本願之勝。何自側目不別此趣矇朧虛言無別意乎

難云。此亦不了。夫人自唱我今樂生。誰言

❶處=文(●)　❷似=以(●)　❸因+(爲)(原)　❹家=宗(原)　❺原本註曰疑論文義四十七　❻許=說(●)　❼不=未(●)　❽出=於(宮)　❾原本註曰疑論序分九

非是自選之語。故上文釋云隨心自選。玄義亦云自選所求巧答違文。爲失茲甚。然言如來密遣等者即是上文意密密也。密言雖似非他所知、何妨意密加力令知。若不爾者未聞廣說。何由自知所求名體。既以佛力令見果體、令知果名。何必不令識其本❶國而自選也

難云。傳說准上。且就反難。若依凡夫定執不知本願因者淨土因果俱超凡境。何許見果不許知因。許義不齊顯義非竟。而今佛力大定力。大威德定自備六通三明之力。故其定力加被之時令他亦有通明之用。即如今經佛力觀成、非但得見依正淨色、亦說得聞說法等聲、乃至得知佛心所緣。何獨不識宿命事也。此中更有種種深義。諸有知者自思察之 云云

❷四十八願中唯明專念等者。問如本十二

難云。❸添意釋文顯義不正。曲會明文隨違法科。然諸經論章疏文義有了不了。直說略言雖有不了、廣施問答必了其義。而今此釋問中雖擧諸行念佛往生攝取通局不同以爲疑端。答中先明三緣之義、正答唯攝念佛之由。後依三經廣顯專念無餘之宗。更決兩益通局之疑。兩益唯在專念宗故。若無攝取無生理故。增上緣中成生益。故故此一章問答料簡可謂一家釋義精要。若於此文有不了語、待人助釋方可了者一部文義盡爲不了。何稱古今楷定義也。且置此事。若如所見四十八願中亦有諸行往生願者酬因身光亦應攝取。何唯攝取念佛人耶。因中攝取果上不攝。因非果因、果非因果故。如所見解願文者。不應依彼四十八願成今唯攝念佛之義。然既依彼釋成今義。以知。所見非願意也。若言願中雖攝諸行不爲要行。故酬因光唯攝念佛要行人者此亦不可。願中既攝要不要行。酬因光益亦應然。故由斯若言光益亦通諸行人者亦更不可。違經釋故。又通因果所攝行門若許念佛爲宗要者即成願願唯明專念往生之義。凡言宗要必尊主故。若離念佛往生宗體別有諸行往生門者宗要尊主義不成故。故知四十八願中者總敍四十八願宗要。非但十八願中義也。抑言四十八願第十八願中簡去餘行等者義意云何。爲言於彼兩願之中總攝萬行念佛❹有中而不簡持不❺言唯明。今此一願簡彼餘行持彼念佛。以簡持故名唯明耶。若言然者所立自破。念佛要行通在別發總發願中自成願願唯明專念得生義故。然言兩願不論簡持此義不可。先願已顯唯明專念爲往生要。彼願必與此宗相應攝衆機故。若不爾者宗要尊主義不成故。臨終現前應非念佛增上緣。故聞我名號標諸行首成無用。故作願回向應非念佛五門攝。故三輩通修一向專念應非兩願所攝機。故故知。兩願雖攝諸行亦有唯明專念之義。念佛是主。諸行是伴。主勝。伴劣。劣依勝故。例如五會唯識之中隱劣顯勝之唯識也。嘗聞例彼顯勝之義通此唯明專念之文事實者此義神妙。勿改轉矣

難云。四十八願中第十八願唯明專念得生。即是願願唯明專念得生義也。故玄義云一一願言乃至十念等。法事讚云。弘誓多門四十八偏標念佛等乃至五會序云四十八願名號爲佛事等。凡知念佛爲本願宗勿事守株生局見矣

難云。誰言願中總無諸行。雖有諸行非生因願。先願唯明專念生。故發願回向現前果遂皆依念佛❻往生宗體有故。若得此意第二十願異譯雖言若不生者亦無違害。然而欲取文理分明不如今本。所以祖師專依此文楷定宗義。例如法華雖有多本專以妙本爲定量也。又此答中自有先後相違之失。如上不取修諸功德爲要門業。今何還許亦是諸行往生之願耶。又若願文有諸行句即爲諸行往生之願。遮今唯明專念之釋言是十八願中義者。如彼不受女身願亦應願其菩提心益。何故餘處爲名願力依十八願成其義耶。准知二十願意亦然。初標聞名同彼願。故若言聞名不如稱名釋義且約稱名解者勸。❼進要行二往義者。文云一切女人若不由彌陀名願力者乃至不得轉女身等。若爲消之若言此皆勸進釋者一家盡爲不了。然後五緣與今三緣開合雖異因緣義一。三緣既成唯攝念佛之義。五緣豈通諸行往生門乎

難云。傳說是非已顯前難。然自門他門元

❶國＝円（丙） ❷原本註曰[illegible][illegible]定[illegible]十九 ❸添＝深（甲） ❹有＝在（丙） ❺言＝云（丙） ❻往生＝一（甲） ❼進＝信（甲）

[1]是一門人我自覆涇渭分流。若言人知諸事皆爾卒爾難顯。此亦無謂。人聞一言賢愚可察。何必多言辨是非。若能消遣如前難者兩義得失不略顯乎

[2]定散文中唯標專念等者。問如本十三

難云。奇哉怪哉。此何義哉。且今此釋非是正釋定善文中佛光唯攝念佛衆生義耶。然下三品念佛往生在文分明。巧答偏取下下品者又何義哉

難云。釋自通云上來雖說定散兩門之益望佛本願意在一向專稱。勿責拙疑。云何會之

難云。釋家自言雖說定散意在專稱。豈非依義判文意乎

難云。此義不可。依義之義若卽了義何[3]更誡令依了義經。又所依義縱卽了義依義判文。文是不了也。何以所依之了義卽謂其語亦了教也

難云。傳說是非上來已顯。反難無由。不足言之

[4]三輩散善一門等者。問如本十四

難云。此等論義上已難竟。又言無觀滅罪者十三定觀何觀滅罪耶。又言無觀往生者生想之名若爲消之。若言生想非生爲境三輩生人所修想觀。故名三輩想觀者。三輩生人觀何境耶。若言此觀見佛三昧。見佛來迎卽其境者。自往生。亦應其境何言非。生爲觀境乎

難云。若爾上輩讃云五門相續助三因觀佛行人上品往生等。乃至要集選擇集等觀念淺深以許分九品皆違文耶。又如自許三輩生想生得惠觀縱是生得觀自是觀。然如上說此觀亦通平生所修。何得一向言無福觀雙修義也

難云。疑端自擧此義難云。玄義非不引念佛文而言無善如何會之。巧答何都不通此難。若言彼卽約平生說臨終還同行福機者。會通二乘種不生中以彼無善名不定機若爲消之。又彼念佛散善攝者十一門之中應定判爲第六門業。然以造惡爲第六門。或以念佛置第九門。如是釋義云何解之

難云。今文總標一門之義下文隨標應釋其義。所望不同有何由乎

難云。若爾今經所說念佛唯散非定。通定念佛出在何教。縱出何教在餘教者違前所引群疑論等。彼就今經十六觀門念佛三昧自作通定通散釋。故又如彼釋觀念俱許通定通散。巧答何意作依彼文觀佛三昧偏爲定善念佛三昧偏屬散善耶

難云。此義云何。爲言念佛非經大[5]乘且取下輩相應要行約本願中十八願十六觀中第十六觀立宗名耶。若不然者義自不成。若言然者理亦不然。立一經宗局有一章不通一部不應理故於諸經宗無[6]此例。故若如所見大經四十八願中第十八願念佛爲宗。餘願各以何法爲宗。今經十六觀中第十六觀念佛爲宗。餘觀各以何法爲宗。又如所[7]許觀佛三昧爲今經宗亦就定善第九觀文不通前後十二觀門亦非三輩觀門宗耶。又言別發願者其意云何。爲言別爲下輩散機念佛爲宗。所發願故名別發[8]願耶。若不然者義自不成。若言然者理亦不然乃至十念乃至言中攝彼上中盡形念。故三輩通說一向專念。卽其義故。雖說定散兩門之益望佛本願意在專稱。依彼願文及三輩文釋成今經付屬意故

難云。念佛三昧剋體是定。依名釋義。道理顯然。由斯復定善攝者此亦不可。佛力三昧功能超絕全非隨緣一善類故

難云。既非所存不足言之。然[9]彼聞經名雜散業。釋義明鏡。誰言非也

難云。此義不可。凡言標釋。若經。若釋。自標自釋。是常例也。然此三福標在經文序文之中釋在解釋正宗之[10]內不應理故。又言正釋正宗文借序辭者義意云何。若言正宗之內有三福文而無其名。故借序辭釋其文者其文云何。疑端本自難無其文。若有其文請爲示之

難云。此亦不可准餘處釋。正因卽因。義當直因。直因名通善惡二業。如說十惡地獄正因對邪名正有何明證。又縱對邪名正宜就善業辨之。例如觀行辨知邪正對生死因辨此邪正[11]於義不便。自思擇之

難云。傳說准前。且就反難眞宗性相理事俱融。何必定執如迷情事。又如讃云諸佛大悲心無二方便化門等無殊等彼皆理耶

[1]〔是〕イ一㊞ [2]原本註曰疑編定善二十 [3]更＝受イ㊞ [4]原本註曰疑編散善一 [5]乘＝宗イ㊞ [6]此＝比イ㊞ [7]許＝計イ㊞ [8]〔願〕イ一㊞ [9]彼＝復イ㊞ [10]內＝中イ㊞ [11]於＝出イ㊞*

❶言正行者專依往生❷經等者。問如本十五
難云。人法分別於義不便。若言所修行體能修行相豈不宜乎
難云。此義違文。如今釋者專心所修名爲正行。故云專依往生經行。行者名爲正行等。又由正行成專修業。故云修前正助二業心常親近憶念不斷等。專修正行正行專修相成如是。雜修雜行雜行雜修。翻之可知。是故二行二修雖由行體修相各異。二修只是二行得失。二行只是二修所依。正行雜修雜行專修名義自乖亦違教理。然言念佛不具三心四修是爲正行雜修者其義不然。念佛不具三心四修正由雜修雜行故也。何關念佛正行失乎。又言雜行具足三心四修是爲雜行專修者此亦不可。尙令念佛行人難成三心四修之業。況自能成專修得乎。若言專修不必專念。諸行各各一心專精。即是具足三心四修者此亦不然。如是專修若*於諸教他宗行門縱有其義。於今教宗不合有。故今教既以念佛爲宗。於此安心起行作業無外雜緣得正念者名爲專修。亦名正行。雜緣亂動失正念者名爲雜行。亦名雜修。故此二行約自修辨。不必一切念佛諸行總名正雜。然彼諸行於今教行是雜行故必墮雜修。若於諸教不必如是。依彼彼教修彼彼行。各隨其宗正念專注。應名正行亦名專修。所以亦非雜行專修。且如依彼彌勒三部❸修兜❹率業。若欲分別二行二修。准今淨業思之可知。然則所言雜行專修正行雜修於自他宗都無其義。若更執言今此淨教雖宗念佛非無諸行往生之門。其諸行人各專己業。豈非雜行專修相者此既不可。今言雖可迴向得生即彼諸行。然既判言心常間斷名疎雜行。何由言是專修業也。但有行者安住正念專修業成。雖涉諸行正念不亂非無總名專修之業。如說念佛專持戒等。此專修名義在念佛故亦非是雜行專修。如是念佛令諸行隨順專修。豈有正行雜修義乎
難云。如今釋者親疎近遠有間無間皆是得失。如所述者親疎近遠似非得失。有何意也
難云。此何文意若言今釋二行安心中辨。禮讚二修起行中明。故作此解者。其義未然。今釋二行即辨二修判得失故。禮讚二修亦對二行結得失故
難云。此亦不然。且如今釋具明專修正行正行專修。如前料簡准知禮讚其意亦然。尋文可見
難云。向者親近疎遠不爲得失相違如何
難云。翻倒應知。正行親近成專修得。雜行疎遠生雜修失。二行只由二❺修得失。何得互通成四句也
難云。能所相從已成同義。置雖然言似無用矣。抑❻此巧答初標同異。後辨異同。然辨異中。能所分別二判得失。同中亦爾。有何差別爲兩義耶。若言異中能所分別爲義。同中能所相從爲義。是爲差別者。但可一口云能所異而相從故亦同亦異。何勞兩段判得失耶。若言異中開三四句爲義。同中不立四句爲義是爲差別者。二行得失四句不成。但可存此同一義歟。又此義中自有亦同亦異之義。能所不濫。而相從故。若欲並存同異義者何不依此一義立也
難云。所開所推皆乖同意。准前知之
❼三心既具無行不成等者。問如本十六
難云。此事雖然。經言復有三種衆生似對三心明二機行。依之諸師分別四因。修心修業開爲其二。如是文義云何消之
難云。當品三心後有受法。縱作此解中下下中聞已尋生。何時有引其報❽行也。縱有其行經無其文。義者若如言應非了義教歟
難云。若爾已是別時意也。佛意雖存後當說行。此文既許且約發願顯其益。故知此解非釋義意。釋意正爲遮此見也
難云。若爾彼文有三節。中初二方便。後一眞實。然彼三節初依經說。次節依論。經論互嘆唯願唯行而言即生。俱非了義。後乃釋家自顯實義。方了經所不了之義。始盡論所不盡之理。此是釋義之顯實也。誰許經論無權說乎。如是解者爲遮難耶。爲增疑耶。爲興宗耶。爲廢教耶。拙疑於斯迷是非覺
難云。二類往生他門一義。若以此爲異義濫觴非今所論不足言之

❶原本註曰疑端散善十一　❷〔經〕ィ一㊥　❸修＝無ィ㊥　❹率＝卒ィ㊥　❺修＝行ィ㊝　❻此＝十(乃)ィ㊝　❼原本註曰疑端散善十六　❽行＝起ィ㊝

已上十六條就巧答之精釋聊封抽之迷難、更迴指南。排此疑霧、凡疑端之興不事執論、不欲勝他、遇有明訓必可服膺、爰於出答釋之人漸得兩三矣、厥中了阿略答。道國禪疑嘗未聞作者之號、展轉見其文而已。然問答多乖角。決擇或失義也。世有聰明人應自察其非、何費論量勞須研覈、不及再見返傳者畢。唯兹巧答曲示一義、仍重抽疑、實扣幽關、若有披詳開其玄轍、猶恨看斯標結之詞所述似有隔心、所憶非無疑貽、然而辭兹枝葉不足審決、且此文也、去年首夏雖令傳來、先師遺跡經營多不遑卷舒、未及鑽仰、近日疑端請主屢來勸進重難、欲罷不能。愍染禿筆、僻見過難定多謬差歟。惟願以此因緣俱會彼界、互助佛化普利有緣、然則龜言歎語皆歸第一義、正見邪執同入不二門、時也弘安丙戌之歲春陽庚寅之日記之

西郊淸凉寺中院隱士　釋顯意　記

觀經義抽疑巧答研覈鈔 終

①觀經疏傳通記考例

一記主著述晩年尤多。而其詳且精者。決疑鈔居其最。是記則次之矣。良以選擇是宗義綱領。本疏乃聖僧指授。其於註釋一字不苟。殊愼筆削。屢加修治也。故曰。予年三十八稟師說於鎭西。乃垂六十始爲是記。今茲建治元年重修定之。時年七十有七。可見。惓惓竭情翰墨。至于老年不衰。雲棲有云。仲尼三絕韋編。而十翼始成。晦庵臨終改定大學誠意之旨。古人愼重往往如此。記主則近是矣

一是記初無刊本。師資轉寫傳之者。殆三四百年矣。以故不能文字無訛謬也。語曰。字經三寫烏焉爲馬。況積年之久。不知其經幾人手哉。何但三寫而已哉。宜多脫落差舛。後之刻是記者。不能考訂令悉歸正。故致今猶有失誤

一此刻初原典壽律師校本。律師嘗搜索數本。略定疑似。而自以爲。有所未盡。更俟他日。將再治上梓。未果而卒。於是屬予以繼其業。予復獲校讎之華頂所藏古本。正字誤者文倒置者無慮若干處。其他雖猶有可疑者。而以諸本咸同。不敢妄改

一如所援引經論諸部。壽律師往往爲參訂。然而當時不遑悉就原本勘之。頃者傳通院勝譽上人。更對校緣山三大藏幷藏外諸本。脫者補之。誤者正之。若此善於彼。仍存其舊。若涉兩是。姑從記之所引今刻用之

一所引經論間有合于麗本宋本。不與明本同。卷帙亦然。但從其所覽耳。皆不改之

一記引外典。有言孝經曰。其文安國註。又有言論語曰。其文禮記。安知其非轉寫之謬乎。今隨改正令初學無惑焉

一糅鈔間依錯本。强爲之解。意冏師生干戈之世。處巖洞石室。以著書。載籍浩漫。固有不暇對檢者矣。不可深責。今悉正之。後人莫據彼而以此爲誤

一此本自壽律師三歷校正。雖不敢謂無遺漏。比諸舊刻亦足以稱善本矣。觀者幷讀。精粗有自辨焉

旹文政元年戊寅六月

平安　住淨福寺沙門音澂　謹誌

觀經玄義分傳通記卷第一

釋良忠述

本曰觀經玄義分卷第一沙門善導集記

將釋疏文。大分爲二。一先解題名。②二次分別文。先解題二。初釋疏題。③次解撰號。初釋題中。言觀經者。所釋經。玄義分者。能釋名。經名中所以略無量壽。恐繁文故。如云法華文句等。又諸師標此經題名具略不同。所謂淨影嘉祥天台不略題字。龍興記上卷具題經名。下卷略云觀經記。道誾疏上下俱題觀經疏。法聰④始題具云釋觀無量壽經記。⑤奧題略云無量壽經記。⑥又五會讚云。新無量壽經明十六觀。新修傳云。得無量壽經。卽便誦習於十六觀。此等皆是人師意樂更無別義。玄者。幽遠深妙二義。玉編云。玄幽遠也。妙也。幽遠者。文前立七門粗顯經大旨。是對文句消文委曲。深妙者。垢障凡夫乘佛本願。不假斷證直入報土。加之散善自說三輩偏散九品唯凡等。此亦對於文句消文。句逗爲先故不專顧故。⑦先師云。天台發得法華三昧故。悟法華深義而立法華玄義。善導發得念佛三昧故。悟觀經奧義而立觀經玄義也。或云。智光云。玄義者先也。知玄義者文前之意。或云。玄義者⑧群疑論云。玄者幽玄也。準此今玄唯是幽玄義而非深奧義。所以者何。七門義幽故。對文句細判立玄名也。如法華玄義對文句委曲。若言深奧義者。可是文句淺近義耶。若不對文句直名玄義。可是深奧義。今云。群疑論幽玄之言。非但幽遠亦是深妙。⑨彼文云。搜者搜求也。玄者幽玄也。搜其幽玄旨趣。淨穢兩相冥然同在一處。不可分成二處也。又云。亦可淨穢相殊其體無二。搜其實體唯是一如。故言搜玄卽冥已上上幽遠義。下深奧義。何存一義非一義耶。例證又何。法華玄義亦深妙義。謂玄⑩一云。玄悟法華圓意。釋籤一云。玄悟法華圓意者。五

①〔原〕文政五年刊吉水玄信師書入本，此考例原本在於卷末今出于卷頭　②十五紙右　③五紙左　④記三右　⑤記三十六左　⑥下十六取意　⑦西宗要一之二十八　⑧一之二十二，記三之二十六　⑨一之二十二右　⑩一之一(三)，會一上四左

義釋經統收五味。故名爲玄。非彙非帶。開廢諸典名爲圓意。①又記一云。至迷玄文大旨。而欲以文句消經。固蔽理觀深微。已上此等文順深妙。若言法華玄義非深妙義者。何藏所釋。未見其文。義者戒度②記云。義宜也乃至符機宜。③論註上釋大義門名云。門者通大義之門也。大義者大乘所以也已上所以者由也。由道理也。與宜意同。又五常中義斷也。判也。分者玉云。半也。施也。別也。限也。分判也（今用別・限・分判之顯）是則玄義者。對後三義。分者對後依文分。故名玄義分。卷者卷舒。第者次第。一者首也。續高僧傳云。第者爲居。一者爲始。總而論之。玄等三字雖屬能釋。而細判者。玄是經之玄意。義分即釋義名。此乃述經玄意之義分也　問。玄義唯一卷。何云卷第一　答。四卷中居始。故爲第一。謂玄義分即第一。乃至散善義即第四也。灌頂經有此例。諸經品品亦可準例　問。一部四卷總名如何　答。可名觀經疏。疏者釋經之通名故。智證將來八帙抄云。善導和尚觀經疏四卷。遵式慈雲往生略傳云。善導造觀經疏一卷。戒④度記上云。所述不出天台慧遠善導。並有章疏行世。⑤選擇集云。善導觀經疏者。是西方指南行者目足也。⑥又云。舉世而稱證定疏。人貴之如佛經法。亦可名觀經義。以通四卷有義字故。亦可名觀經要義。以⑦下文云欲出此觀經要義故　問。玄義文句既是各別。何以玄義同名疏耶　答。玄義文句各別之時誠如所責。但言疏者。通意之辭。玉云。疏所居切稀也。通也。理也。分也。非親也。又所去切。撿書也。稀者疎也。疎者不密也。又失去切。記也。條陳。亦作疎　⑧記一云。疏者通意之辭。亦記也。又疎音即疏通疏條。疏鏤也。靈芝⑨（盂蘭盆記）云。疏即訓疎。謂疎決文義。使無壅滯已上準此等意。設雖玄義何不名疏。如天台觀經疏中釋五重玄義。是其證也　問。諸師釋經之時並立玄義文句。有何意耶　答⑩法華記一云。但分文句則大理不彰。唯譚玄旨則迷於起盡。若相帶以說。則彼此無歸。故使消釋凡至大義。並指玄文名體宗用三一總別寄行約教。故知。至迷玄文大旨。而欲以文句消經。固蔽理觀深微。而但以事相釋義。言弘斯典者遠矣。又淨業記云。自古消釋混雜不分。故有相帶無歸之責。是故須兩說者。非但令說次第不壅。亦使聽者前後易明。所以若無文句則迷起盡。以隨文解消理非容易。若無玄義則五重不顯。以一經大猷甚非造次已上上釋疏題已竟。⑪次解撰號者。沙門者⑫釋氏要覽云。⑬肇師云。出家之都名也。梵云沙迦懣（門字上聲呼之）曩。唐云勤息。謂此人勤修善品息諸惡故。又秦譯云勤行。謂勤修善品行趣涅槃也。或云沙門那。或云桑門。皆譯人楚夏爾。⑭涅槃經云。沙門此云善覺已上又⑮涅槃經三十六云。阿難言。世間貧者乃名沙門已上又沙門有四種。⑯涅槃三十四（迦葉品）云。我於經中爲純陀說四種比丘。一者畢竟到道。二者示道。三者受道。四者汚道。犯四重者即是汚道。⑰瑜伽論云。一勝道沙門（佛）二說道沙門（舍利子）三活道沙門（阿難陀）四汚道沙門（犯重比丘）⑱俱舍云。一勝道沙門（謂佛・獨覺自能覺故）二示道沙門（謂舍利子。說法示道故）三命道沙門（阿難以戒定慧爲命）四汚道沙門（犯重比丘也。律云摩訶羅。謂老比丘喜盜他物也）　因問。沙門稱釋氏始於何時耶　答。⑲高僧傳五云。魏晉沙門依師爲姓。故姓不同。安以爲大師之本莫尊釋迦。乃以釋命氏。後獲⑳增一阿含果稱。四河入海無復河名。四姓爲沙門皆稱釋種。既懸與經符。遂爲永式已上四分律云。四河入海無復河名。四姓出家同稱釋氏已上善導者　問。考諸傳似善導有多類。謂新修傳中卷舉三十三人中。第二十五善導。第二十六善道。是似二人。又念佛鏡作者善導。又法照少康二師號後善導。今撰者何師耶　答。念佛鏡云。有道綽善導懷感等。已往生者。明知。彼作者善導是別人。後善導者。後人所名。既有別名。知非撰者。今撰者即彼第二十五篇所載善導也。此與年代錄瑞應傳等所舉善導。皆以同人也　問。若云第二十五篇遺命善導即今撰者者。今瑞應傳少康作也。而此傳中不載大師遺命事。定知。大師可不遺命。後善導之所述不可不信。又多傳中不云遺命。明知。遺命是可別人　答。新修傳・戒珠傳・龍舒淨土文。皆以今家爲遺命師。又白蓮記云。善導和尚臨終縁高樹捨身而逝已上况名字行相大同今家。何依遺命一事忽云別

①妙樂一之一(四右)，會一之四　②正觀記上二　③科上二十九，頤記二之三十一　④正觀記上六　⑤下三十八　⑥同三十五　⑦散善義　⑧妙樂一初，科一之一初　⑨上三，首上之一(四)　⑩科一之一(四)，會一之四　⑪標鈔二初　⑫上六　⑬註維摩二之三　⑭北本二十三(三)，科會疏二十(三十一右)　⑮北本三十六(九右)，疏三十三(二十四)　⑯北本三十四(十右)，疏三十一(五十八)　⑰九十七初，二十九(十六)　⑱論十五(七)　⑲梁僧傳五之五　⑳經三十七之六

人。彼瑞應傳不載滅相。故非相違。或云。今師非遺命人。所以然者。續高僧傳云。有人告導曰。今念佛名。定生淨土不。導曰。定生。其人禮拜訖口誦南無阿彌陀佛。聲聲相次出光明寺門。上柳樹合掌西望倒投身下。至地遂死（已上）此文遺命擧所化事。況此傳者南山作也。南山入滅先於和尚遷化歷十五年。決定不可載今家入滅事。而敍仲侍郎等誤見續高僧傳文。以所化事爲能化相也。今云。此義難依用。只任諸傳文應言能化所化倶是遺命。所謂所化捨身之後。久經年序已。大師亦遺命有何鉾楯。凡戒珠等四人決定不可迷於續高僧傳文意。卽有二由。一者傳文分明載所化事。親見明文何致謬解。彼國之法童稚知文。黎元辨詩。況弘敎沙門明文居士。如何塞眼不看明文。二者乾封二年南山亡。永隆二年和尚卒。二人倶是龍象。四海一國皆知。一國受生之衆不知前後無常哉。然戒珠等何言南山自天降再記西方往生。明知。續高僧傳外更聞大師遺命之事也。何況新修傳云。高宗皇帝知其念佛口出光明。又知捨報之時精至如此。賜寺額爲光明焉（已上）看此文相。非寫彼傳。加之曲記入滅言辭等。全異彼傳。新修傳云。導謂人曰。此身可厭。諸苦逼迫 情僞變易。無暫休息。乃登所居寺前柳樹。西向願曰。願佛威神驟以接我。觀音勢至亦來助我。令我此心不失正念不起驚怖不於彌陀法中以生退墮。願畢於其樹

上投身自絕（已上此傳非寫僧傳）寔知。戒珠等別知其相也　問。第二十五六兩師爲同爲異　答。如傳者雖爲別人。看其行儀定是一人。然敍仲侍郎闕於兩說。縱有少異故誤爲二人歟　問。導道其字異。入滅日不同。謂新修傳云十四日。年代錄云二十七日。其日既異。又滅相異。二十六篇云。吾將往生可住三兩夕而已。忽然微疾。掩室怡然長逝（已上）既異遺命。何云一人　答。凡以二十六篇善道。而按諸傳善導。有其十一同。一時代同。謂同是唐代（此同諸傳）二師範同。謂同師道綽（如上）三行經同。謂同行觀經（此同瑞應・此傳）五（二十五）四得定同。謂同發得念佛三昧（此同瑞應）五懺悔同。謂同敎師懺悔三罪（如上）六白光同。謂同敎師知臨終瑞（二十六篇云。當有白光照燭是師往生之相也。瑞應傳云。三道光白毫照於房內）七寫變相同。謂同寫淨土變相（此同瑞應・此傳二十五）八專修同。謂同一向念佛（此同瑞應・此傳二十五・龍舒淨土文）九精進同。謂同無間修行（此同瑞應・此傳二十五）十入滅年同。謂同高宗皇帝永隆二年（此同年代錄）十一入滅月同。謂同季春也（如上）既有十一同。知是一人。但至三異者。先導道音同。故非相違。念佛鏡云善導懷感。此與今同。次滅日異者。或傳說不同。自有眞僞歟。或權化隨緣入滅有差別歟。例如玄奘入滅年代述記云六十三二月五日。帝王年代錄云六十五麟德元年乙巳二月六日。又妙樂入滅靈應傳第五云七十一二月五日。年代錄云七十二。不測二師爲權爲實。就中今

家彌陀垂迹。隨機緣故入滅日異歟。例如釋尊出家成道異說不同。梵網經云。七歲出家。❶智論云。十九踰城捨國王位。三十成道轉妙法輪。法❷華記云。準❸雜寶藏經。羅云是佛得道夜生。以羅云六年在胎。若佛十九出家。乃成二十四成道。若三十成道乃成二十五出家。不同見別。不須和會（已上）❹又寶法師釋云。❺長阿含第四云。八日如來生。八日佛出家。八日成菩提。八日取滅度（已上）❻次文云。二月如來生。二月佛出家。二月成菩提。二月取涅槃（已上）又❼灌佛經云。佛告諸天人民。十方諸佛皆用四月八日夜半時生。皆用四月八日夜半時出家。皆用四月八日夜半時成道。皆用四月八日夜半時入般涅槃（已上）諸經八日皆同。說月有異。唯二四別。不言餘月。次滅相異者。祖師會云。權者入滅隨機不同。如彼龍樹菩薩入滅。或云爲引正太子所害。❽或云如蟬蛻還化。大權所作隨機不定。兩篇滅相各且可載機見不同（云云）又如天台往生都率西方不同。❾妙樂會云。然大師生存常願生都率。臨終乃云觀音來迎。當知。軌物隨機。順緣設化。不可一準（已上）生處滅相雖異。隨機設化。意同（云云）　問。今師禪師法師大德等中何名耶　答。異說不同。❿續高僧傳山僧。瑞應傳禪師。西方略傳和尚。淨土往生傳高僧。念佛鏡律師。又闍梨　問。有人稱京師和尚。亦稱大師。有其證耶　答。新修傳云。續至京師。激發四部弟子等（已上）京

❶論三之十九　❷妙樂四之十三、科二之一(三十七右)　❸經八之十二意　❹疏一初　❺經四之二十四　❻阿含同上　❼經初、灌洗佛經初本同　❽付法藏經五之二十　❾弘決一之一(二十九左)　❿三十七之二十一

師者王城名長房錄十二云、京者大也。師者衆也、大衆所聚。故曰京師。又大師者顯要記云。善導大師於禮讚中釋此三心已上集記者。集聖僧指授記之筆點。故云集記也。雜云。大師製書五部之內。除般舟讚外餘四部、皆云集記。然餘三部既無證定。知集記者。集經文義非證定義。 答。集記之言彼此雖同。 其意各別有何妨礙。然禮讚中集諸禮文觀念法門及法事讚集諸經文。故云集記。今疏文中集聖僧說亦云集記。其義無妨。凡章疏中。或云集記亦述亦記亦撰亦作亦造亦製亦跋。只是作者意樂各異。無別意趣。凡題下置撰號者。❶論註云。 庶因人重法。故云某造。 問。依法不依人涅槃極誡。何云因人重法。 答。昔依四法今依四人。具如❷註記。又震旦之法。開講之時多不讀撰號。❸弘決一云。西方風俗稱名爲尊。如子之名稟於父母。佛當生彼預設斯儀。使慕德稱名故也。此方風俗避名爲敬。故以所居而顯其人已上用欽阿彌陀經記云。名諱者。世以禮記云詩書不諱臨文不諱。遂乃讀之。何錯誤不仁之至於此耶。豈有爲人資子而不諱師父之名乎。於汝安乎。安卽爲之。吾未如之何也已矣。禮以詩書文內有涉此字者故不諱之。非謂敎汝臨讀之時。特稱其諱。智者愼之已上泉涌寺云。敎院有二義。一限開講之時可讀師號。二不可讀撰號。律院一同不讀撰號。依之讀道宣字。上字道下字宣也 問。偏用善導頗似偏執。淨影釋義之高僧。嘉祥三論之祖師。天台法華之宗師也。位至五品證發三昧身備十德心住十乘昔在靈山聽法華今生神州弘一乘。南山依天告知靈山聽衆香象歎曰南岳天台是僧中師子象也。凡大法東漸未有如此德行。何局觀經致其謬解須依彼疏而求出離如何

答。先師云。諸師非愚。所掌各異。皆如來使知機知時各弘其教。但於淨土宗今師不似餘師也。機敎得時。何師諍德。依用今師卽有三由。一入於大藏信手探之。得觀無量壽經。二稟承西河。三發得三昧云云今加云。四證定疏。五今師本地卽彌陀也。豈迷本地利益徒設末俗謬解。就中證定祈願之時。卽云爲楷定古今。和尚已前作觀經疏天台等三師也。卽知。天台寧當機弘圓宗以爲正。 善導寧邈代弘淨土以爲正。兩師俱是內鑒冷然。所解豈違。各當其機設一化耳。例如彼天台藥王垂迹。專弘一乘眞實之文。慈恩本地觀音。偏立三乘眞實之義。今亦如是。何況傳曰。佛法東行不如禪師盛德。擇瑛用欽等皆判善導卽彌陀化身。若爾藥王將彌陀勝劣如何。天台與京師各化機緣。卽知。弘聖道時。以證理爲津梁。弘淨土時。以往生爲極致。若不爾者。宗義何顯。各以當部所貴之法以爲正業。不假餘法。故宗義卽顯。然天台等讓化今家且敵宗義。又偏依之由選擇集分明也

本日先勸大衆下至往生安樂國

釋云。上來第一釋題已竟。自下第二分文中。因准經論應立三分。一先勸下盡十四行偈先明序分。二此觀經下至❹一部文義竟次明正宗分。三❺竊以眞宗下後序。義當流通分。今則其初。於中爲二。一先勸等九字。是說偈總標。二道俗下至安樂國正結頌敍意。初言先者。對下長行以偈爲先。勸大衆者。大師勸大衆令發願歸三寶也。大衆者。廣通在家出家。故偈文云道俗時衆等。發願者。發菩提心及往生願。故偈文云各發無上心願入彌陀界。三寶者。此有三種四種不同。言三種者。明曠❻梵網疏云。實相圓理名爲一體。卽一而三。無非祕藏。如世珍奇。故通名寶。何者心體覺知名佛。性體離念名法。心體無諍名僧。別相者。十方三世諸佛及所說法門。幷所化菩薩賢聖。是云別相三寶。住持者。泥木素像佛寶。黃卷朱軸法寶。剃髮染衣僧寶也。 別相住持功由一體已上言四種者。始起❼南山。靈芝❽資持記云。三寶有四位。 初一體（衆生心性具覺了軌持和合義故。此局大乘也） 二化相（釋迦四諦五拘隣也） 三理體（五分法身滅諦涅槃學無學功德也） 四住持（形像經卷剃染） 問。一體理體復有何別 答。一體者性得。理體者修得 問。理體若修得者。與化相有何別 答。言化相者外用。言理體者內證也。小乘薩婆多歸所證不歸人體。是則成歸理體不歸化相。經部二俱歸也 問。今歸三寶者。三種四種俱可歸耶 答。爾也。但現文學別相。凡歸三寶

❶上四左，記一之二十二右 ❷首一之二十二 ❸科一之一（三十五），會同三十七 ❹散善四十八 ❺散善四十九右 ❻上十左[illegible] ❼戒疏一上二十一右，行宗一上三十四 ❽中一之四（三十四右）

者。❶涅槃經八云。歸依於佛者。眞名優婆塞。
終不更歸依其餘諸天神。歸依於法者。則
離於殺害。歸依聖僧者。不求於外道。如是
歸三寶已上　問。今歸三寶爲局西方。
答。不爾。偈文云盡十方。亦云諸佛故　問。
盡十方之言不可必亙諸佛。論言盡十方。
是限彌陀。又❷禮讃云。釋迦牟尼佛等一切
三寶。亦限釋迦如何　答。論文次云無礙
光如來。故限彌陀一佛也。禮讃禮釋迦云
一切三寶。故限釋迦分身也。今文不爾。上
云盡十方。下云諸佛。故彼此何例　問。❸新
學名句云。❹五種三歸。一翻邪三歸。二五戒
三歸。三八戒三歸。四十戒三歸。五具戒三歸。
今歸三寶當何　答。凡歸三寶是佛法修行
之法式。不可必屬五中。但義當翻邪　問。
發願歸三寶可通能化所化耶　答。可爾。
但總標句偏勸所化。且約本意。其實可通
能化所化。故偈文云世尊我一心我等咸歸
命。所言我者。今家自督之詞也　問。無發
願通能化之文　答。文無義有。總而言之
發願所化爲宗。令通能化。歸三寶能化爲
宗。令通所化。所以知者。一順文相。二順
道理。言順文者。如上已辨。言順理者。發
願之意。令所化機出離生死以爲本意。❺故
下文云。如此靈相本心爲物不爲己身。歸
三寶者。請加造疏。是故能化歸敬爲要。又
題後文前置於總標。聖教多例。謂金剛能斷
般若波羅蜜經云。歸命一切佛菩薩海等。大
乘頂王經云。歸命大智海圓滿淨覺尊。大薩

遮尼乾子經云。歸命大智海毘盧遮那佛。正
法念經云。歸命一切諸佛菩薩。讃阿彌陀佛
偈云。南無阿彌陀佛。又以總標句配當偈
文者。初二行是發願。後十二行歸三寶也。但
後十二行有開合二意。先開意者。初七行歸
敬序。後五行發起序。故先師云。前九行正明
發願歸三寶。後五行次明造疏之述懷云云
次合意者。十二行倶是歸敬序。後五行是歸
敬由致。非別發起也。今此總標約合意故。
唯云歸三寶。不標發起意。若約開意者。歸
三寶後更容有別標句也　問。於後十二
行立開合二科。其義不明。何於一文忩立
二科　答。設雖一文何無二科。如釋摩訶
衍論欲開隔權門等一行通二序也。謂❻彼
文云。頂禮圓滿覺。覺所證法藏。幷造論大
士。及諸賢聖衆。欲開隔權門往向位
利益諸衆生。分報師恩故。論曰。今造此論
重釋摩訶衍。爲顯自師其體深玄等。❼慈行
鈔云。偈頌明歸敬意。長行明發起意。此之
二偈而有三節。一能所敬相。二敬之情意。
三意之所因。有處亦爲造論意者。望開子
段。故是造意。若連大文並屬敬意。故彼此
文無相違過已上　此是一文立二科之明據
也　問。何故今文只約合意置總標耶
答。釋家先勸所化衆故。但云發願歸三寶
也。所以然者。發起之意疎於所化。故以發
起且屬由致更不別標　問。設屬歸敬。偈
文的申廣開淨土。何通所化　答。此文若
約所化機者。弘通修行應云廣開　問。若

存合意。唯有歸敬而無發起　答。設爾何
妨。❽倶舍光記一云。況明諸論歸敬發起有
無不定。或有歸敬而無發起。如阿毘曇心
論。或有發起而無歸敬。如雜心論。或二序
倶有。如倶舍論。或二序倶無。如發智論。亦隨
作論者意各各異故已上　問。准諸論立歸
敬發起二序者。彼諸論中歸敬以前無發願
文。今何置之　答。論師人師意樂不同。何必
一準。今師本意唯在欲使凡夫往生。凡夫往
生發願大要。故任元意初置發願。此有何
過。亦如二序有無不定。又倶舍論發起之後
置隨難別解。何妨今文歸敬之前勸往生發
願。道俗者。出家五衆名道。在家二衆名俗。
即指道俗云時衆等。言五衆者。一比丘
（受持二百五十戒也）二比丘尼（受持五百戒。但毘尼討要依三戒本云三百四十八戒）三
沙彌（十戒）四沙彌尼（如前）五式叉摩尼（正學六法）
言二衆者。一優婆塞（五戒）二優婆夷（同前）　問。
今時無戒。云何分別道俗二衆耶。故❾安樂
集云。五戒十善持得甚希如何　答。今時多
可就形分別道俗。故❿末法燈明記云。末法
唯有名字比丘。此名字爲世眞寶。更無福
田。設末法中有持戒者。既是怪異。如市有
虎。此誰可信　問。正像末事已見衆經。末
法名字爲世眞寶出何聖典　答。⓫大集第
九云。譬如眞金爲無價寶。若無眞金者。銀
爲無價寶。若無銀者。鍮石僞寶爲無價寶。
若無僞寶。赤白銅鐵白鑞鉛錫爲無價寶。如
是一切世間佛寶無價。若無佛寶。緣覺無
上。若無緣覺。羅漢無上。若無羅漢。餘賢聖

❶北本八之二左，會疏八之二十六　❷科八左　❸中十三左　❹業疏二下三右　❺散善五十一右　❻論一初　❼鈔一之五左與今少異　❽一之六紙　❾上四十四　❿首七左　⓫月藏經九之三

衆以爲無上。若無餘賢聖衆、得定凡夫以爲無上。若無得定凡夫、淨持戒以爲無上。若無淨持戒、汚戒比丘以爲無上。若無汚戒、剃除鬚髮身著袈裟名字比丘爲無上實。比餘❶九十五種異道最爲第一。應受世供、爲物福田。何以故。能示衆生可怖畏故。若有護持養育安置、是人不久得住忍地。已上 又四沙門中汚道沙門。四僧中啞羊僧無慚僧卽其類也。時衆者、能化値所化之時也。謂大師指所化呼時衆、斯乃正指大師在世道俗、兼通遺教流布未來之衆。以❷禮讃云相續係心。助成往益、亦願曉悟未聞遠沾遐代。故言等者。向上也。各發無上心者。道俗名各。上求下化名無上心。

問。聖道門機强。淨土門機弱。然聖道中發菩提心唯局菩薩。聲聞緣覺尙不能發無上道心。況於今機。弘淨土教中。尊最初勸之耶。故知無上心者、可是誠等三心。答。菩提心是大乘修行之綱要也。二門雖異同可勸之。故九品中上品之人具菩提心。不可偏云淨土之機不發心也。二乘之人不期佛果、不發心義理在絕言。今淨土機期於淨土。淨土大乘。發心何無。但菩提心有願有行。聖道菩提心於穢土中發願。於穢土中立行。故難行也。淨土菩提心願在穢土、行在淨剎。故易行也。❸下文云。唯發一念厭苦。樂生諸佛境界。速滿菩薩大悲願行。還入生死普度衆生。故名發菩提心也。❹集上云。依❺智度論云。新發意菩薩機解軟弱。雖言發心、多願生淨土。何意然者。譬如嬰兒乃至要假父母摩洗養育。方可長大能紹繼家業。菩薩亦爾。發菩提心、多願生淨土。親近諸佛、增長法身。方能匡紹菩薩家業、十方濟運。爲此益故多願生也。❻又云。若是實凡夫者、唯恐自行未立。逢苦則變。欲濟彼者相與俱沒。如似逼雞入水。豈能不濕。已上 加之此論及❼十疑等。俱擧多譬釋成此義。

問。設上品人具菩提心。中下六品無菩提心。若爾菩提心具不具俱生。三心皆通往生諸機。文首所勸應是三心。答。雖許不具菩提心、得往生、然大乘本意在發菩提心。今約敎本意勸之。有何失。如彼要集上文雖許不具發心往生之義、然下總結要行文云。大菩提心護三業等。問。以菩提心爲敎元意、其義未明。淨土門意偏濟重苦。重苦之者何必發心。故知三心是敎本意。何忝立菩提心本意之義耶。答。敎本意有二。若約能化先化上機之本意者、發菩提心是敎本意。如彼涅槃三子三田三馬等譬。若約諸佛化極惡機之本意者、但發三心。尊稱名號以爲要益。各據一義、竝不相違。問。淨土門意下機爲本。其義分明。亦攝上機以爲本意。有何證耶。答。今經十六觀中、先化定機、後攝散機。散機之中、先化遇大、次化遇小、後化遇惡。是其證也。一義云。無上心者卽是三心。衆機通發、故先勸之。言無上者、是三心名。❽般舟讃云。發起我等無上信心。下文亦名上上信心。豈非是深心亦名無上心。深心既爾、二心可同。問。上云各發無上心。下云同發菩提心。前後合論。是無上菩提心。上下何異。答。上勸三心、下勸菩提心。有何鉾楯。此二義中。前義親文、後義近理。但親文者其義難壞。文義兼故、故前爲正。是以先師常立前義。有時被示。可云三心云云。非是定言。末學斟酌。

問。今無上心與上下品發菩提心、爲同爲異。答。異也。彼爲去行、此屬安心。謂菩提心爲總安心、至誠心等爲別安心。今擧總別安心、未明其行。故彼此文其義不同。問。三心安心在禮讃序、以菩提心屬受法出。上品下生既屬受法、亦屬安心、有何文理。答。菩提心是遠期佛果、近願淨土。若約此義、可屬安心。凡九品受法强業爲行。彼上下品對堪能機、說菩提心以爲生因。故是受法。若對餘機、不可說爲强業生因。故非受法也。今文首所勸、非必生因。頌文窄故。今勸總別二種安心。下云定散等迴向、是勸起行。凡佛道綱要菩提心最。往生祕術三心亦勝。二俱用心。焉非安心。若言今無上心屬起行者、起行千差。選勸一行、可擧念佛。正定業故。何乖元意勸餘一行。彼上下品雖有亦信及以不謗、似無功故唯菩提心爲受法也。今無上心意異於彼。是勸總安心。下別勸起行故。次出文證。往生論中、初明五念行、然後❾以菩提心爲順菩提之心。五念行外說菩提心。焉非安心。故彼論意、用菩提心及以三信屬爲總別二種安心。更以五念爲起行故。別行之外

❶玄記五之四十一　❷科初　❸散善二十七　❹安樂集上二十三　❺二十九之二十六十七之十四叢　❻集上二十四右　❼此卷二十七引　❽科初　❾論註下五十一

說菩提心可是安心今亦同彼　問。三心菩提心有何差別　答。大異小同。言大異者。菩提心先他而方期佛果。三心先自而正期往生。故約二心之正意者。彼此大異。言小同者。二心俱是大乘心故。然或人云。若以三心判屬三乘心者。可屬二乘心也云云先師翻對便立義云。三心是菩薩心。卽是一分菩提心也。意云。專厭自苦方期灰斷名爲小心。三心不爾。既信佛願欣大乘土。可屬大心。其理分明。彼屬小心其義大誤。然有遺弟以爲。三心全是菩提心。此亦不然。若存此義亦成大失。所以然者。三心遍通九品。菩提心局在上品。何云全同。故有遺弟問云。三心菩提心同異如何。毘沙門堂答云。大異也。大菩提心甚難可發。三心是我等分也。此人聞已卽立座去。時法印謂云。聖教抑揚不可一向。此與先師其意同耳。生死甚難厭佛法復難欣者。此勸衆生厭欣之時。先學所化不厭不欣。所以不厭不欣者。❶法華云。於諸欲染貪著深故。❷又云。諸苦所因貪欲爲本。又無量壽經下。具說其相。行者留心可讀彼文。此之二句義兼兩向。謂屬上文亦屬下文。言屬上者。若不厭不欣是菩提障。故對此人。上云各發無上心。言屬下者。若不厭不欣是三心障。故對此人。下云共發金剛志　問。菩提心者。發兼濟心度苦衆生。久居生死不厭分段。若爾厭生死義不可通菩提心　答。厭生死欣無爲是佛法大綱也。故❸唯識云。菩提心

有三。厭有爲心。欣無爲心。度有情心已上斯乃菩薩雖厭生死。悲心深重先度他苦。故居生死。身雖居生死。心深厭生死。況淨土機所發菩提心。先生淨土後度衆生。❹智論云。身雖遠離心不遠離。又十疑云。問曰。諸佛菩薩以大悲爲業。若欲救度衆生。只應願生三界。於五濁三途中救苦衆生。因何求生淨土自安其身。捨離衆生則是無大慈悲。專爲自利障菩薩道。答曰。菩薩有二種。一者久行菩薩道得無生忍者。實當所責。二者未得無生忍已還。及初發心凡夫菩薩者。要須常不離佛忍力成就。方堪處三界內。於惡世中救苦衆生。爲此菩薩願云。先證無生忍。然後度衆生。故❺智度論云。具縛凡夫有大悲心。卽願生惡世。救苦衆生者。無有是處。何以故。惡世界煩惱境强。自無忍力。心隨境轉。聲色所縛自墮三途。焉能救衆生。假令得生人中。聖道難得。或因施戒修福。得生人中。得作國王大臣長者富貴自在。縱遇善知識不肯信用。貪瞋放逸故廣造衆罪。乘此惡業。一入三途。經無量劫。從地獄出受貧賤身。若不逢善知識還墮地獄。如此輪迴至於今日。人人皆如是。此名難行道也。故❻維摩經云。自疾不能救。而焉能救諸疾人。又❼大智度論云。譬如二人各有親屬爲水所溺。一人情急直入水。爲救接無方便力。故彼此俱沒。一人有方便。往取船筏。乘之救接。悉皆得脫。溺水之難。新發意菩薩亦復如是。未得忍

力。不能救度衆生。爲此常須近佛得無生忍已方能救衆生。如得船者。❽又論云。譬如嬰兒不得離母。若也離母。或墮坑井渴乳而死。❾又如鳥子羽翅未成。只得依樹傅枝。不能遠去。羽翮成就方能飛空自在無礙。凡夫無力。唯得專念阿彌陀佛便成三昧。以業成故。臨終斂念得生決定不疑。見阿彌陀佛證無生法忍。已還來三界。乘無生忍船。救苦衆生。廣施佛事任意自在。故論云遊戲地獄。行者生彼國得無生忍。已還入生死國。敎化地獄。救苦衆生。以是因緣求生淨土者。願識其敎。故十住毘婆沙論名易行道❿已上　問。爲厭欣心必具三心　答。未必然也。厭欣心廣。三心狹故、或有厭欣具三心者。如欣而無疑者是。或有厭欣不具三心者。如雖欣而疑者是。總而言之。厭欣具三心者。必橫超斷四流。有此大利故。願人彌陀界也。三句相成。何有別義　問。今言其志不言其行。還成唯願。何是三心　答。上云發金剛志。下云定散迴向。省言上下。合顯心行　問。序分義云。無爲之境不可輕爾卽階。苦惱娑婆無由輒然得離。自非發金剛之志。永絕生死之元已上此文爲是三心　答。不爾。三心者。心行具足安心。夫人厭欣未具去行。故其當體非是三心。但至正宗具去行時。可成三心。共發金剛志者。厭欣名共。厭欣堅固猶如金剛。或云。共者指上道俗。金剛志者三心也。意云。上勸菩提心

❶譬喩品倫註二上七十左　❷同品倫註二上七十四左　❸大乘義章十七末三十七左、同十之二十七左　❹論十七初取意　❺二十九之二十十意　❻註經三之三十一　❼四十九之二十五意　❽智論二十九之二十意　❾論九十四之十右　❿十疑

云各發等。今勸三心云共發等也　問。或言。金剛志之分齊者。若遇違緣時不惜身命可是金剛志。若不爾者非金剛志。往生不可。此義如何　答。未必然也。機有上下。心有淺深。若約上機其義可然。若約下機其理不當。退法羅漢若遇退緣。雖退無學。無退緣時不退其位。羅漢尚爾。何況凡夫。凡夫行人若遇惡緣。雖退三心。無退緣時不退三心。三心不退方得往生。故知。彼義若望下機甘露害人也　問。下文云不(カナラス)顧身命。❶般舟讃云非是口言卽生彼。會是專行不惜身。如此等文大順彼義。何云誤耶　答。不惜身命是行者意樂。然而機有上下。其中上機雖值退緣。不退其心。若下機者值違緣時。可退其心。臨終要決及❷禮讃長時修是其證也。有曰。共發金剛志文亦勸菩提心。上云各發無上心。下云共發金剛志明知。中間言生死甚難厭等者。於厭欣二事發金剛志厭之欣之　問。若爾直可云無上心。何云金剛志　答。華嚴云。菩薩於生死最初發心時一向求菩提堅固不可動。知金剛志卽菩提心也。今謂。未必然云云金剛者。❸梁攝論云。有四義故以金剛譬三摩提。一能破煩惱山。二能引無餘功德。三寳實不可毀壞。四用利能令智慧通達一切法無礙已上梵網經古迹上云。金中精牢名曰金剛已上金剛頂經疏云。金剛者。是堅固・利用二義。卽喩名也。堅固以譬實相不思議祕密之理常存不壞也。利用以喩如來智用摧破惑障顯證極理。又云。世間金剛有三種義。一不可破壞。二寶中之寶。三戰具中勝已上横超斷四流者。❹大經云。宜各勤精進努力自求之。必得超絶去往生安養國。横截五惡趣。惡趣自然閉。昇道無窮極。易往而無人已上今取此文卽云横超等。但經舉五趣果。釋標四流因。經超絶去。釋横超斷。彼此意同。是則一切衆生依四瀑流惑。順生死愛河故。或沈三途底。或浮人天波。浮沈雖異出離無期。然逆此生死流。離其三有獄。聖道門意。聲聞去三生六十修行。菩薩積三祇百劫行願。於其中間。遇緣者退轉。懈怠者不進。如此修行久經劫數。竪斷四流。然淨土門意。上盡一形。下至十念。乘佛願力遂往生時。功齊聖道斷證。而刹那生彼土。横者對竪超對次第。斷顯所離。非是伏斷。亦非正斷。此乃修生顯得智未起故也。故❺安樂集云。若依此方修治斷除。先斷見惑。離三途因。滅三途果。後斷修惑。離人天因。絶人天果。此皆漸次斷除不名横截。若得往生彌陀淨國。娑婆五道一時頓捨。故名横截已上淨影❻大經疏云。截五惡趣截其果也。惡趣自閉閉其因也。此明所離。昇道無極彰其所得已上四流者。十住毘婆沙論云。欲流・有流・見流・無明流。倶舍等論皆同此說。凡於四流總攝一切見思諸惑。欲瀑流有二十九物五部各有貪瞋慢。故三五十五。四諦各有疑。故足前成十九。幷於十纒成二十九有瀑流有二十八物謂上二界五部各有貪慢。總成二十。二界四諦各有疑。故八。足前二十八見瀑流有三十六物苦諦下五。身・邊・戒・取・邪集滅各二。除身・邊・戒。道下有三。除身・邊。二合成十二。三界各有十二。故成三十六物無明瀑流有十五物三界五部各有癡。故三五十五總而計之百八煩惱。又四流名諸經散說。得名小異。其義大同。華嚴二十六云。是諸衆生爲諸煩惱瀑水所沒。欲・有・見・無明四流所漂。隨生死流入大愛河。爲諸煩惱勢力所食。不能得求出要之道。菩薩念佛三昧經第八云。乘大法船。設大法橋。方當欲度一切衆生出於生死四流瀑河。置於涅槃無爲彼岸。又悲華第六云四流流。華嚴・瓔珞・大集・十住論同云四流。涅槃二十五云四瀑。倶舍二十云四瀑流。歸依合掌禮者。若連大文屬發願攝。卽發願由。若立子段屬歸三寶。卽歸命標也。或可是一句唯禮彌陀。謂因願入歸依彼佛。故屬發願。世尊我一心乃至念念見諸佛者。就此文中細分有二。一明正歸。二明請加。初文亦二。一初四句正歸佛寶。二次十四句正歸僧寶。次文亦二。一我等已下四句請佛加備。二次六句請僧加備。世尊者。釋迦也。我一心者。今家自督之詞。言歸三寶。心心相續無他想間雜。此乃散中息亂非定一心　問。言世尊者諸佛通號。何局釋迦　答。下句云。今逢釋迦佛末法之遺跡。又云。我依菩薩藏。故是釋迦。若依道同。遍通諸佛。亦復無嫌。故❼註上云。世尊者諸佛通號。論智則義無不達。語斷則習氣無餘。智斷具足能利世間爲世尊重。故曰世尊。此言意歸釋迦如來。何以得知。下句言我依修多羅天親菩薩在釋迦如來像法

①科十八右　②科四　③疏四十六之二十三左　④合贊下本三十七右　⑤下二十二　⑥下二十九　⑦上五

之中。順釋迦經教所以願生願生有宗故知。此言歸于釋迦。若謂此意遍告諸佛亦復無嫌已上今文全寫論偈。彼此世尊豈不同耶。但盡十方已下其義不同云云 問。若如答者。今世尊言可通釋迦・彌陀二尊。今文既云彌陀本誓願極樂之要門。又云今乘二尊教廣開淨土門。明知。今文可通二佛。如論文者。唯云我依修多羅不云二尊教。故尤可局釋迦。彼此二文其言不齊。不可例同。 答。彼云我依修多羅。此云我依菩薩藏。二文全同。有何差別。但所難者。雖云二尊。而敎偏屬釋迦。故世尊言可局釋迦。又論偈中。雖不言二尊。所說五念全就彌陀所行法故。彼此文齊。世尊何異 問。佛法無我。何以稱我 答。❶論註云。言我有三根本。一是邪見語。二是自大語。三是流布語。今言我者天親菩薩自指之言。用流布語。非邪見自大也。❷淨影疏云。問曰。阿難得理聖人。以何義故同凡說我。釋言。阿難雖復說我不同凡夫。云何不同。如❸龍樹釋。說我有三。一見心說我。謂諸凡夫見使未亡。我見心中稱說有我。二慢心說我。謂諸學人見使雖除。慢使猶在。我慢心中稱說有我。三隨世流布宣說其我。謂無學人見慢已除。隨世流布是故說我。然今阿難結集法時。身居無學見慢已除。隨世流布宣說其我。故不同凡已上準之。今家雖稱凡夫。尋其本地久成如來。訪其垂迹三昧發得。何有邪見自大等我。故知。今我是流布我。又

所以今家先用歸敬者。❹註上云。夫菩薩歸佛如孝子之歸父母。忠臣之歸君后。動靜非己出沒必由。知恩報恩。理宜先啓。又所願不輕。若如來不加威神。將何以達。乞加神力。所以仰告已上準此文。先歸佛有二由。一爲報恩。二爲加備。二義之中。今此偈文言順第二。意通二義。歸命者。❺下文云。言南無者。卽是歸命。亦是發願迴向之義。❻止觀二云。慚愧懺悔以命自歸。❼弘決云。盡命無悔。故云以命自歸已上無量義經註云。有心衆生以命爲寶。一切寶中命寶第一。今八萬衆第一命寶歸賞相佛。故云歸命已上❽九品義云。歸身命於佛陀玻已上香象❾起信疏云。歸者是趣向義。命謂己身性命。生靈所重莫此爲先。此明論主得不壞信。盡己所尊重之命。歸向三寶。請加製述。故云歸命。二歸是敬順義。命謂諸佛敎命。此明論主敬奉如來敎命。傳法利生。故云歸命已上❿宗鏡錄二十六云。夫歸者是還原義。衆生六根從一心起。旣背自原。馳散六塵。今擧命根總攝六情。還歸其本一心之原。故曰歸命已上大日經開題云。命名無量壽佛。歸者則能依人已上 又⑪釋大衍論釋歸命義不似常途。然今歸命宗無判釋。雖輒難辨。而開題眞言敎意。宗鏡佛心宗義。恐非今意。餘師所釋可當今文。先師常存香象後義。盡十方者。佛僧所居。⑫起信論云。虛空無邊故世界無邊。世界無邊故衆生無邊。衆生無邊故心行差別亦復無邊等云云與此意同。諸佛大悲普

緣苦者。苦者多故設淨穢土。化遍十方。故云盡十方。不同小乘十方世界唯有一佛。法性眞如海者。就所歸佛擧三身中。今則法身。諸經論中明理異名。且大般若立十二法。謂一眞如。二法界。三法性。四不虛妄性。五不變異性。六平等性。七離生性。八法定。九法住。十實際。十一虛空界。十二不思議界。又⑬起信論釋眞如體相云。名爲如來藏。亦名如來法身。⑭大乘止觀云。此心卽是自性清淨心。又名眞如。亦名佛性。復名法身。又稱如來藏。亦號法界。復名法性。如是等名無量無邊已上 問。法身無所居。何云盡十方。故淨影⑮大經疏云。法身平等實無棲託。示化有方。故云住耳 答。法身身土其證非一。何偏云無。普賢觀云。毘盧遮那遍一切處。其佛住處名常寂光已上擧一例諸。但雖理體無有方處。而遍十方。約所遍廣。以能遍理名盡十方。 因問。理身理土有何差別。 答。⑯天台云。本有四德爲所依。修得四德爲能依已上此亦一往。性前修後。旣非同時。何成身土。又攝論金光明理智二法合名眞身。故以理智可辨身土。法華論意唯理名法身。故身土難辨云云 又⑰唯識論十云。又自性身依法性土。雖此身土體無差別。而屬佛法。相性異故已上⑱述記云。卽法身亦名自性身法性土者。以屬佛法相性異故。以佛義是相。謂有爲功德法所依故。衆德聚義故。二身自體故。法是性義。功德自性故。能持自性故。諸法自性故。體爲土義

❶上六左 ❷疏上八左 ❸大論一之二十四 ❹上六右 ❺玄義二十六，記六之三右 ❻科二之一（五右） ❼同左 ❽義六十左 ❾義記上二十八 ❿十八左 ⑪論一之十八折 ⑫義記下末十六左，疏下二之九 ⑬義記下本二十二左 ⑭上二首，決疑一之三十 ⑮上九 ⑯妙句二十五之七取文也 ⑰論十之二十八 ⑱十末七十四

爲身已上❶羣疑論云。雖知身土並一眞如夫如者不一不異。而言法性身居法性土者。此以覺照性義名身。法眞理體名土。是施設安立諦門說已上 問。若言寂爲土照爲身者。卽成智爲身理爲土如何 答。勝顯院云。不爾。此宗意者寂照俱理。然言照者理自照也云云海者。海有種種不思議德。❷華嚴第二十七十地品云。譬如大海以十相故名爲大海。無有能壞。何等爲十。一漸次深。二不受死屍。三餘水失本名。四一味。五多寶。六極深難入。七廣大無量。八多大身衆生。九潮不失時。十能受一切大雨無有盈溢。菩薩地亦如是。❸涅槃三十二云。譬如大海有八不思議。何等爲八。一者漸漸轉深。二者深難得底。三者同一鹹味。四者潮不過限。五者有種種寶藏。六者大身衆生在中居住。七者不宿死屍。八者一切萬流投至不增不減已上雖海有多義。而今用一味以喩理一味。❹菩薩處胎經云。法性如大海。不說有是非。凡夫賢聖人平等無高下。唯在心垢滅。取證如反掌已上亦可通餘義。報化等諸佛者。明後二身。上擧法身。今言報化。此明所歸佛三身也。故❺下文云。三佛菩提尊。❻又云。過現諸佛辨立三身。除此以外更無別體等者。指上三身。故向上等。又三身是總。亦有四身十身等無量身。故向下等云云一一菩薩身乃至果德涅槃者。就此文中細分有三。一初二句正擧僧寶。二次一句因歸依報。三後十一句擧僧次位。又分文爲二。一初三句正擧僧寶。二如上又分文爲二。一如次上二後十一句並擧佛僧位 問。初分文中後十一句擧僧次位其義不明。妙覺是佛位。何云皆僧位 答。先師云。十地已下正擧僧位。但擧妙覺只是盡擧次位始終。非文正意。私云。妙覺亦應僧寶次位。佛入僧寶其例非一。❼涅槃十八云。云何念僧。諸佛聖僧此說六念中念僧也 ❽同五云。善男子僧亦二種。有爲無爲。有爲僧者。名曰聲聞乃至無爲僧者。卽是如來已上❾地藏十輪經云。有四種僧。一啞羊僧。二無慚僧。三清淨僧。四第一義僧已上❿釋論一云。法雲菩薩能歸人時。當依何僧。於妙覺地有眞實僧。故無過失已上⓫俱舍十五云。於佛上首僧⓬疏云。佛於僧中最爲上首。佛雖非聲聞僧而是聖僧攝也已上 律中佛是福田僧。不攝羯磨僧。故有施主供養三寶佛受兩分。是其證也。一一者。此明上首菩薩數⓭禮讚云。十方虛空無邊三寶無盡乃至 一一菩薩聖僧等。與今文同。眷屬者。此上所擧上首菩薩所將眷屬。如⓮彼文殊一萬眷屬。⓯普賢無數眷屬。⓰地涌六萬恒沙眷屬等是也云云莊嚴者。淨土地下地上。卽寶幢宮閣等是也。變化者。虛空莊嚴。卽變化寶宮華網等是也 問。今文正歸僧寶。何擧依報 答。僧是佛所化。土亦佛所變。故對於佛能化能變以所化所變一具擧之。況歸依報不限于今。故⓱下文云。標心結願請求靈驗方可造心。南無歸命盡虛空遍法界一切三寶釋迦牟尼佛阿彌陀佛觀音勢至彼土諸菩薩大海衆及一切莊嚴相等已上今亦如是。有云。菩薩中相好具足名爲莊嚴。隨類化現名曰變化 問。今所歸中有二乘耶 答。正歸中無歸文。加備中云三乘。所以然者。大乘之意有與奪義。與而言之。斷四住惑出分段域入空自在齊三賢。故可歸此德。奪而言之。已入無爲正位。永不成佛。故方等彈云敗種。釋論嫌屬邪定。故今文中。上斥下歸。蓋與奪義而已。十地三賢海者。總擧菩薩所經次位也 問。應云三賢十地。何逆次耶 答。若約所經。實如所責。今約深淺次第列之。諸文皆順深淺次第。所以然者。先歸佛寶後歸僧寶。僧中亦可先歸上位。其理分明。海者。大海雖有多義。今文正當廣大漸漸轉深二義云云 問。今擧位中。何除十信 答。擧後攝初 問。十信退位應實不歸 答。下位必歸上位。大師自謙云⓲信外輕毛。亦云⓳余是生死凡夫。恐是十信之外流轉凡夫。何不歸命上位十信。況今歸三寶廣勸道俗。可歸信位其理顯著也。時劫滿未滿者。上擧十地三賢。自下明其時劫等也。⓴起信論云。修行信心經一萬劫信心成就故。㉑又云。一切菩薩皆經三阿僧祇劫故。但隨衆生世界不同有所見聞根欲性異故示所行亦有差別已上地持論意云。從種姓至初地是初僧祇。初地至八地是第二僧祇。八地已上是第三僧祇也。滿未滿者。三祇各有滿與未滿。究竟而論。

❶論一初 ❷舊經二十八之十五，疏鈔三十九之五十 ❸北本三十二之二十二，疏三十之三十一 ❹經三之十二左，玄記二之三十四引 ❺科玄義初左 ❻同二十八右 ❼北本十八之六左，疏十六之二十六 ❽北本五之四，疏五之九 ❾經五之十六意 ❿二十六折 ⓫論十五之十八 ⓬首頌疏十五之二十八 ⓭科九右 ⓮花嚴大疏四十五之二十三右經 ⓯法花論註八之八十右經 ⓰論註五之六十三 ⓱散善四十九左 ⓲玄義四右 ⓳散善四十九右 ⓴義記下末七 ㉑同十五

三賢九地是未滿位。第十地是滿位。此約因滿。若約果滿、十地已還是未滿位。佛地唯滿。故❶下文云、如來智行已窮時劫已滿。智行圓未圓者。此舉所行六度、第六是智。前五名行。前四因位漸滿。禪智果位方滿。或開十度配當十地。正使雖未盡習氣亡未亡者。正是對習氣之言。使是驅使衆生、令流轉三有之義。言其體相者。智度論僧俉疏云、泛論煩惱有四種。一者四住根本。二者四住習氣。三者無明根本。四者無明習氣。若就二乘。始之一種是正使。後之三種皆是二乘家習。若就菩薩。初三是正使、後一是習氣已上宗鏡錄七十六云。習氣者。與種子名異體同。習氣即約熏習時而論。種子即對現行立號。都有三義。一種子名習氣。氣者氣分。習謂熏習。由彼現行熏習、得此氣分故。二現行亦名習氣。謂都由種子能生現行。是種子家之氣分。三習氣名習氣。如裛香紙而有氣分。❷唯識論云。而熏本識起自功能。即此功能說爲習氣。功能者。是習氣義。體即種子已上❸述記云。習氣者是現行氣分熏習所成。故名習氣已上又❹光記一云。習謂數習。氣謂氣分。有諸煩惱及劣慧等數習氣分。故名習氣。習之氣故、依主釋也。❺頌疏一云。數習煩惱所成氣分。習之氣故。名爲習氣已上❻智論二云。如舍利弗瞋恚餘習。難陀婬欲餘習。畢陵伽婆蹉慢餘習。又❼同二十七云。習者名煩惱殘氣。若身業口業不隨智慧、似從煩惱起、不知他心者見其所

起生不淨心、是非實煩惱。久習煩惱。故起如是業。❽譬如久鎖腳人卒得解脫、行時雖無有鎖猶有習在。如乳母衣久故垢著。雖以淳灰淨浣無有垢垢氣猶在。衣如聖人心。垢如諸煩惱。雖以智慧水浣煩惱。垢氣猶在。如是習氣諸餘賢聖雖能斷煩惱不能斷習。如難陀婬欲習故雖得阿羅漢道。於男女大衆中坐。眼先視女衆而與言語說法已上然僧俉疏不似常談。宗鏡初釋及唯識意。現行心心所留氣分於本識中。此氣分落在本識中生現行功能名習氣。亦名種子。又宗鏡後釋及智度論俱舍論意煩惱氣分也　問。約三賢十地云何判正習斷位耶　答。若約華嚴宗者。❾頓教意者。本無煩惱無斷不斷。圓教意者。約體不可說。約用且論斷。其斷惑者。惑即一障一切障。斷即一斷一切斷。理即一理一切理。是故斷一惑時諸惑無餘。顯一理時此外無理。故入初住即入妙覺。沒同果海在於初住。此亦且就終教之意。其實信該果海也。信知。三賢十地階位只是教門權說而已。若依天台。別教之位。前七住位斷見思惑。後三住位及行向位斷除習氣并塵沙惑。初地已上斷無明也。若圓教意。教道云斷證道不斷。且約教道亦有前後同時之諍。若前後斷意者。初信斷見。次六斷修。後三斷塵沙。住上斷無明。此前後斷且就別教。其實三惑同時斷也。謂十信位斷麁分三惑。初住已上斷細分三惑。是則能治三觀既即。

所治三惑必顯故也。但有賢哲立前後斷。末學短才何辨是非云云　若依三論嘉祥❿大乘玄涅槃義云、今明。十信伏見一處住地。十解斷盡證人無我解。十解伏欲愛住地。十行伏色愛住地。十迴向伏有愛住地。初地初心斷四住地盡。初地已上斷十重無明已上珍海云。佛果障如何。此於十地終心斷故。鬘第十地障不別開之歟法華統略下云釋也伏斷位義不同。且依一途。十行第七心去。伏四住習及無明正使乃至初地至法雲開四住習及無明正使、各爲三品。初地至七地斷上品習。八九斷中品習。十地斷下品習。初地至七地斷上品無明。八九十斷中品。佛智斷下品已上又云　問。何位受變易生死　答曰。此義不定。若如前判十行六心斷三界惑盡。與二乘齊受變易。爾前受分段已上⓫寶窟中云勝鬘經疏　若依三藏。十信伏見諦。十解斷見諦。十解伏思惟。十行斷思惟。十行第七心去伏無明及四住習。從初地已去斷無明四住習已上　珍海云　問。⓬玄涅槃義云。十解伏欲愛住地乃至地初心斷四住地盡者。其三住地於何位正斷之哉　答。欲愛住地十解伏之。十行初心斷盡。色愛住地十行伏之。十迴向斷盡之。有愛住地十迴向伏。初地初心斷盡。文云初心斷四住地盡者。且據總說。何以知然。見一處住地文云十解斷盡故也　問。此伏與盡處明其始終。爾其斷位何　答。此文不明之。今且應云伏位長斷位短。如聲聞斷道見道十五心等時分極短。菩薩即

❶玄義分五　❷論八之十一右，述記八本五十七　❸二末七十三左　❹記一之十六左　❺冠註一之二十九　❻二之十七　❼二十七之十八
❽論二之十七　❾傳註五教章下三十八　❿玄論三之六十左　⓫中末三十二　⓬玄論三之六十

斷此惑時。何假長時耶。故知。十信終心斷見一處。十解初心果外云斷盡也。十解伏欲愛者。長時伏之。終心方斷。入十行也。色愛十行長時伏之。終心斷之。方入十迴向。有愛迴向長時伏之。終心斷之。又卽斷盡已入初地也。無礙解脫至下知之。已上 若相宗意。初地入心斷分別二障。住心以後地地漸斷俱生所知障種。至金剛心始斷煩惱障種。故❶唯識論十云。煩惱障中見所斷種。於極喜地見道初斷。彼障現起。地前已伏。修所斷種。金剛喩定現在前時一切頓斷。彼障現起。地前漸伏。初地已上能頓伏盡。令永不行如阿羅漢。由故意力前七地中。雖暫現起而不爲失。八地已上畢竟不行。已上明分別俱生煩惱障斷伏。所知障中見所斷種。於極喜地見道初斷。彼障現起。地前已伏。修所斷種。於十地中漸次斷滅。金剛喩定現在前時方永斷盡。彼障現起。地前漸伏。乃至十地方永伏盡。已上明分別俱生所知障斷伏。就此唯識論。七轉識相應二障斷位更不一准。文廣義繁。故略不引。然今師不知何宗。但釋義順性宗。所謂❷兩垢如如普該含識故。二萬劫盡復生心故。不覺轉入眞如門故。於性宗中。不似天台華嚴。二藏名目順三論宗。又彼宗血脈云。法朗大師有二弟子。嘉祥大師明勝法師也。新修傳云。善導幼投密州明勝法師出家。誦法華維摩。已上 知三論也。　功用無功用證智未證智者。　上句約外用。下句約內證。❸註下云。未證淨心菩薩者。初地已上七地已還。乃至 亦能現身百千萬億無佛國土。施作佛事。要須作心入三昧乃能。非不作心。以作心故名爲未證淨心。❹同上云。大菩薩衆不動本處。遍至十方。乃至❺譬如日在天上而影現百川。乃至 如大集經言。譬如有人善治堤塘。量其所宜。及放水時不加心力。菩薩亦如是。先治一切諸佛及衆生應供養應敎化種種堤塘。及入三昧身心不動。如實修行常作佛事。已上 準之。七地已前是未證智亦是功用。八地已上卽是證智亦無功用也。又初地已上雖分無功用。而作心故此屬功用。故❻註云。初地已上七地已還亦能現身等。又諸論常談。初地斷除人法二執。證二空理。故地上名證智。地前名未證。❼佛地論意云。七地已前名功用。八地已上無功用。❽西方要決引十住論云。入八地已去。得任運無功用智。於定散中得自在。故無念退也。已上 又八地自利中無功用。九地利他中無功用也。若天台家。地前住前名爲未證。亦名功用。登地登住名爲證位。名無功用也。　問。十地三賢已下文相皆約深淺次第。何限功用無功用一句。先淺後深　答。依言便也。　妙覺及等覺等者　問。上先擧妙覺等覺十地三賢。次可明其時劫等。如何　答。始擧三賢十聖位者。爲釋此等諸位經歷時劫智行等階降故。終擧等妙二覺位者。爲顯最後斷證故也。　正受金剛心者。　金剛喩定也。等覺位觀達無始無明源底。入於妙覺無念極位。其無礙道名金剛定。　相應一念者。　卽指金剛心。❾大品經云。一念相應慧斷餘殘習。❿智論九十二云。是菩薩摩訶薩具足六波羅蜜三十七助道法。具足佛十力四無所畏四無礙智十八不共法。具足住如金剛三昧。用一念相應慧。得阿耨多羅三藐三菩提。是時名爲佛。一切法中得自在。⓫起信論云。如菩薩地盡。滿足方便。一念相應。覺心初起。心無初相。已上　問。一念相應其義云何　答。言一念者。無礙道一念也。此乃定慧相應之一念。理智相應之一念也。又⓬釋論鈔云。昔人云。一念者靈知之自性也。意言。始覺與彼本覺靈知之性冥然不二。故云一念相應。已上 準之。指始本無二云一念也　問。言始覺歸本覺者。於佛果無念位而所論也。金剛心縱高。獨力業相根本無明猶在不盡。那論始本無二　答。案釋論意。始本無二義尙可通信位。況因滿耶　故⓭彼論第三云。融諸始覺令同本覺。謂五十一分滿始覺。實無轉勝漸次之異。亦無究竟圓滿之極。已上 五十一位始覺。一一捨迷冥合本覺本斷本德。是故皆得始本無二也。　後果德涅槃者者。　此擧佛果極解脫道二轉依也。言果德者。卽是菩提。言涅槃者。卽涅槃也。斯乃轉煩惱爲菩提。轉生死爲涅槃。後者對無礙道用解脫道以名後也。者者二轉依具足人也　問。斷證可同時。　如明闇不俱低昂同時。　故⓮釋大衍論三云。謂佛果中證成遠離二種念故。云何爲二。一者大無明念。二者細業相念。如是二念極解脫道。

❶論十初　❷玄義三右　❸論註下三十六　❹論註上四十五左　❺大論九之十右　❻論註下三十六　❼六之十八　❽科註下三　❾經二十九之五取意　❿九十二之五左　⓫義記中本二十　⓬懸行鈔二之三十四　⓭釋論三之三十七折　⓮論三之三十一折

一時相翻不能倶行。是故說言佛果無念已上何今釋意無礙道斷解脫道證　答。今由常途論教故。❶智論云。金剛三昧用一念相應慧得阿耨菩提。❷唯識論九云。無間道時已無惑種。何用復起解脫道爲斷惑證滅。期心別故。爲捨彼品麁重性故。無間道時雖無惑種。而未捨彼無堪任性。爲捨此故起解脫道。及證此品擇滅無爲。❸四教義十云　問曰。爲定用金剛智斷無明。爲用妙覺智斷無明耶　答曰。❹涅槃經云。有所斷者名有上士。無所斷者名無上士　問曰。勝鬘經云。無明住地其力最大。佛菩提智之所能斷　答曰。若用別接通十地等覺即是佛菩提智。所以者何。❺涅槃經云。九住菩薩名爲聞見。十住菩薩名爲眼見。雖見佛性而不了了。以無礙道與惑共住故不了了。諸佛如來了了見者。即眞解脫。蕭然果外。故了了也。若別教明義。從初歡喜地。即用佛菩提智。斷初品無明。乃至等覺後心方乃斷盡。若圓教明義。即是初發心住得用佛菩提智。斷初品無明。乃至等覺後心方斷盡也已上　此等諸文與今意同。凡二智斷光宅開善二師諍也。今釋且就光宅之義云云但釋論者不似常教。自是一途　問。上文既云妙覺等覺。下文亦云相應一念果德涅槃。則似重言。金剛心位豈非等覺。果德涅槃全是妙覺　答。非是重言。上云等覺妙覺。是擧其位。下云正受等者。擧二覺德。例如上擧十地三賢位。次釋其功德。❻四教義云。妙覺地者。金剛後心朗然大覺妙智。窮源無明習盡名眞解脫。蕭然無累。寂而常照名妙覺地。常住佛果具足一切佛法名菩提果。四德涅槃名爲果果已上　問。當文多是深淺次第。何至終文一念相應爲前。果德涅槃爲後。答。今文爲釋從等覺位至妙覺相。淺深擧之。餘文以歸敬意先敬深也　問。今歸三寶中爲擧法寶不

答。現文不擧

問。若云不擧法寶者。三寶並是萬善所歸人天福田。何不擧之。況標既云三寶。偈文何除法寶。若云擧法者。正歸加備二文之中。但擧佛僧不擧法寶　答。論師人師意樂不同。歸三寶中文有具缺。香象❼起信論疏云。或有具敬三寶。如智論攝論等。或有唯歸佛寶。如地持論。或單歸人法。如十地論。或直說無歸。如十二門論已上　問。縱使論藏中雖有單歸人。今偈文中必可具三。若不爾者。違總標句　答。有具可歸理。故總標三寶。擧於佛僧法寶自彰。故偈文中不具擧之。何者法寶是佛之所說所證。僧之所受所學。是故擧能彰所。擧人顯法。然❽光記云　問。何故此論但敬三德。不言三寶　解云。三德三寶其義不同。隨造論者意樂說故。汎明諸論三德三寶有無不定。或說三德不言三寶。如此論說。或說三寶不言三德。如阿毘曇心論。或二種倶說。亦應有文。然未撿得。或二倶不說。如發智論。又解。此論亦敬佛寶。於智德中兼顯佛故。又解。此論亦敬法寶。涅槃果法即斷德故。不言僧者略而不論。又解。此論亦敬僧寶。於恩德中兼顯僧寶。故❾下論云。正法教手拔濟令出。拔於衆生令出三界。即顯僧寶已上若準此解。擧於佛僧亦顯法寶。或又準此解。亦敬法寶法性眞如兼敬法故。三佛菩提者。指上三身。即云三佛菩提。故法華論中三身名三佛菩提。❿集上云。阿彌陀佛亦具三身。⓫又云。菩提有三種。一者法身菩提。二者報身菩提。三者化身菩提也。言法身菩提者。所謂眞如實相第一義空。自性清淨體無穢染。理出天眞不假修成名爲法身。佛道體本名曰菩提。言報身菩提者。備修萬行能感報佛之果。以因酬果名曰報身。圓通無礙名曰菩提。言化身菩提者。謂從報起用。能赴萬機名爲化身。益物圓通名曰菩提已上　無礙神通力者。佛神通是任運不作意。故云無礙。此對凡夫二乘作意。故⓬下文云佛即以無礙智知即能入彼想心中現。即此意也。言神通者。⓭倶舍頌云。神體謂等持。⓮光記云。神謂等持。境謂行化。智證境時無壅名通。依定及境能證爲名。故名神境智證通。餘通雖亦依定。此通相顯偏標神名已上⓯法華疏十云。神名不測。力名幹用。不測則天然之體深。幹用則轉變之力大已上　冥加者問。冥言所顯名無顯益。然下文云念念見佛。此是顯益。上下何違　答。顯應不輒故。上

❶九十二之五 ❷九之二十八 ❸十之十五 ❹疏十六之十九 ❺疏二十六之十六 ❻十之十五 ❼義記上 ❽記一之七 ❾倶舍一初 ❿安樂集上十右 ⓫同上十六 ⓬定義三十四 ⓭論二十七之十四 ⓮二十七之二十三 ⓯妙句二十九初

先請冥加。機感時熟故。下云見諸佛。始冥後顯。故無相違。攝受者。此有二義。一云。此是證明加備護念也。❶禮讚云。願佛常攝受。❷又云。願佛慈悲不捨本弘誓願攝受。❸法事讚等多有此言。皆是護念之義也。一云。折伏攝受中攝受也。凡此宗意上盡一形。下至十念。皆得往生。是攝受機。　因問。折伏攝受其相如何　答。機有順逆差別。故佛施此二益。若有逆機不受化道。不畏破法墮獄之罪。直說大乘。此機生謗。雖墮惡道謗法還爲❹毒鼓之緣。遂重値佛必得解脫。若有順機堪受化道。則說隨宜相應之法。漸漸攝受令得解脫。故昔不輕直弘妙法。令上慢衆墮於惡道。遂値令脫。是則折伏利益相也。今日釋尊四十餘年漸調機根。令諸聲聞得果成佛。是則攝受利益相也。三乘等賢聖學佛大悲心者　問。三乘之中。學佛大悲唯限菩薩。聲聞緣覺捨於大慈大悲之行。趣於自調自度之道。故❺下文云聲聞狹劣唯能自利闕無利他大悲如何　答。法華論云。聲聞有四種。一者決定聲聞。二者增上慢聲聞。三者退菩提心聲聞。四者應化聲聞。二種聲聞如來與授記。謂應化聲聞退已還發菩提心者。決定增上慢二種聲聞。根未熟故如來不與授記 已上 此中決定上慢二種不學大悲。退大聲聞昔學大悲。今退大心。應化聲聞內祕菩薩行。外現是聲聞。是則學佛大悲心也。故知。今文約於能化學其德行。又❻法華云。我等今者眞是聲聞。以佛道聲令一切聞。天台依此經文立佛道聲聞。學佛大悲其義彌顯　問。應化佛道二種聲聞具大悲心其義可然。實行聲聞缺無慈悲　答。先師云。言二乘人無化他者。對菩薩故也。何無隨分之慈悲耶。在世般若轉教滅後付法利生。豈非慈悲。是以優婆毱多得無相好如來名。涙墮尊者悲三途衆生苦。此等聲聞慈悲如此。　何偏云無。故大集經云。聲聞人悲猶如盡皮。菩薩大悲猶如破肉。如來大悲破骨徹髓 已上 復有義。學佛大悲心者。非謂三乘各發佛大悲心。只是佛由大悲心說諦緣度法。三乘各學隨緣之法出離生死。此云學佛大悲心也。加備者。常云加被。被備義同。俱用無失。❼法事讚云。遙加普備。❽光記云。恐有魔事造論不終。讚德歸敬請加備故。此亦用備。　不可怪也。念念見諸佛者。文雖寄在僧寶之處而意廣通佛僧加備　問。何不云見彌陀　答。此有二義。一云。見彌陀以爲始。見諸佛以爲終。故❾經云見無量壽佛者卽見十方無量諸佛。文殊般若意亦同也。　一云。見諸佛者。非必標於定心見佛。只是且擧所歸諸佛。此二義中。後義爲正　問。後序歸三寶與今前後如何　答。彼初歸敬在造疏前。卽第一也。今文歸敬在造疏時。卽第二也。　彼後歸敬脫本已後祈誓流通。　卽第三也。一義云。彼後序歸敬與今偈歸敬俱是同時。脫本已後流通歸敬卽後時也　問。第一歸敬稱佛意故見靈驗已。更有何疑重歸佛僧請加被耶　答。請佛加被不必一準。或可有疑佛加有無。請求加備。或可有信佛加決定方請加備 云云

觀經玄義分傳通記卷第一

觀經玄義分傳通記卷第二

釋良忠述

❿我等愚癡身 乃至 往生安樂國者。自下五行明發起序。就此文中細分有四。一初二行明願生意。二次一行述說偈意。三次一行敘造疏意。四後一行述迴向意。雖有四意。總是發起造疏之意。故用第三以爲其要。斯乃初喜希値釋迦遺敎。適願順次之無生。次述所勸有宗致方明說偈之本意。次正述造疏發起。遠標當說之正宗。然後總以說偈造疏功德。普願自他發心往生。愚癡身者。愚癡有二。一者邪見愚癡。謂不信生死苦因果淨土樂因果。若不改悔不得往生。故往生時必應改悔。二者頑愚癡。謂雖信知苦樂因果。然於眞俗二諦法門不覺不知。此人雖具厭欣心卽得往生。唯以信佛他力之智方得往生。故⓫智度論三十四云。世間正見是無漏智慧根本。以是故說國中無三毒之名。貪欲有二種。一者邪貪欲。二者貪欲。瞋恚有二種。一者邪瞋恚。二者瞋恚。愚癡有二種。一者邪見愚癡。二者愚癡。是三種邪毒衆生難可化

❶科十一左　❷同四十四右　❸科下二十五左,同三十七右　❹涅槃疏九之二十八　❺玄義五右　❻倫註二下四十六　❼下三十七　❽記一之五　❾合贊本七十六右　❿科玄義初左　⓫三十四之十八

度。餘三易度。無三毒名者。無邪三毒之名已上。祖師云。聖道門意窮於智慧而出生死。淨土門意還于愚癡而生極樂。曠劫來流轉者。曠猶懸也。生死流轉無始懸曠故。云曠劫來流轉。流轉因緣愚癡爲本。故❶俱舍云。無明諸有本。❷天台云。病而夜長。疲而路遠。愚而生死長已上。是故畜生特有受報相續之苦。愚癡報故。釋迦佛末法者。於佛滅後判正像末。卽有四說。一❸大悲經云。正法千年。像法千年。末法萬年（群疑論三引之）。❹雜阿含經云。正法千歲。❺善見毘婆沙云。正法千年。像法亦爾（已上正法千年說）。二❻大集月藏分十云。過去諸佛正法七日滅。我正法住五百年。像法住千年。❼摩耶經云。如來滅後正法五百年。❽賢劫經云。正法五百年。像法一千年。❾智度論云。佛之正法五百歲而衰微。❿經律異相引⓫佛昇忉利爲母說法經云。我之正法當住千年。以度女人今止五百。⓬釋迦譜云。以度女人減我正法後五百年。⓭毘尼母經云。爲女人出家勸請調御師正法應住世滿足於千年。五百已損減。餘者悉如本。涅槃經及正法念經云。正法五百年（已上正法五百年說）。三⓮大乘三聚懺悔經云。正法像法各五百歲（已上正像各五百年說）。四⓯悲華經說正法千年像法五百年。卽彼經說釋迦第三百五十五願云。願我未來世成正覺已。入涅槃後。正法住世千年。利益衆生令住正果。若不爾者不成正覺。第三百五十六願云。願我未來世成正覺已。入涅槃後。像法住世滿五百歲。利益衆生令入正見。若不爾者不成正覺（已上二願正法千年像法五百年說）。問。⓰立世經明百年滅十歲。若爾從百至十歲時。但經千年。如何於中有正像末。答。立世亦云。若佛法住人壽遲滅云云今至二千年。末至十歲。明知。遲滅。又⓱善見律十八云。問。正法千年後佛法都滅。答。不都滅。於千年中得三達智。次四千年如次得四果。五千年後學而不得道。萬歲後經書文字盡。但有剃頭袈裟而已（已上略抄）。問。鸞・綽・導三師用何說耶。答。三師俱依正法五百像法千年說也。所以知者。⓲註上云。天親菩薩在釋迦如來像法之中。順釋迦如來經教。所以願生（已上）。既指滅後九百年天親出世。而云像法中。故知。法師依正法五百像法千年說也。問。舊云天親菩薩千一百年出世。法師既是舊譯人師。故依千一百年。應言像法。答。於舊譯中。小云千一百年。大云九百年。若新譯中。不論大小。同云九百。故⓳述記一云。慧愷法師俱舍序云。佛滅以後千一百年天親菩薩出世造論。依今所傳諸部說異。今依大乘。九百年間天親菩薩出世造此頌本。眞諦法師中邊疏亦云。九百年中天親生也。同時唯有親勝・火辨二大論師。造此頌釋。千一百年後餘八論師方造斯釋（已上）。眞諦三藏述大乘時云九百年。法師何依小說不依大乘。又⓴集下云。正法五百年。像法千年。末法萬年（已上）今偈云。末法之遺跡。依周異記。佛當周第五主穆王滿五十三年壬申入滅。自其壬申歷一千五百十一年。後周武皇帝保定二年壬午禪師誕生。又歷一千五百六十二年。隋煬帝太業九年癸酉和尚誕生。兩師同云今末法時。此同法師解。問。誰知法師必依像法千年說。設依正像各五百說可云像法。故何定大師亦依正法五百像法千年說。設依正法千年像法五百年說無相違故。答。像法五百僅一兩說。像法千年經論多說。法師何故不依多說而依別途。又諸師不依此說。故次和尚亦依正法五百年說。所以知者。法師所解像法之中不依悲華。若依悲華猶在正法故。又集既云正法五百像法千年（如上所引）。師資相承何忽相違。故知。三師同依正法五百年說。問。如何以彼正像末法配當此土時代。答。此有七說。且出兩說。一法上師等依周異記（如上所引）。二費長房依魯春秋。佛當周第二十一主匡王班四年壬子入滅。若依此說。從彼壬子至太業九年。凡歷一千二百二十二年。因問。釋尊滅後至于今時經幾年序。又大師滅後亦經幾年。答。依周異記。從釋迦入滅壬申歲。至日本建治二年丙子。凡歷二千二百二十五年。又和尚隋太業九年誕生。當于日本第三十四代推古天皇治二十一年癸酉。然新修傳云。春秋六十有九。永隆二年三月十四日入滅。帝王年代錄云。高宗皇帝永隆二年三月二十七日善導和尚亡。其年卽當日本天武天皇第十年辛巳。凡和尚在世六十九年。漢朝經

❶論二十之十三　❷妙玄六上六十一　❸經六之二十五意　❹經二十五初左　❺律十八之五　❻十之二十八意　❼下十三左意　❽八之十八取意　❾論二之七左　❿七之五左全文　⓫全部三卷竺法護譯經無全文，中八紙九紙意歟　⓬七之八取意　⓭毘尼母論三之二十二左全文　⓮經十左取意　⓯經七之九左　⓰立世毘曇九之八　⓱十八之五取意　⓲論註上五　⓳一本十左　⓴安樂集下十之九

五代（僖帝恭帝高祖太宗高宗）和國經七代（推古舒明皇極孝德齊明天智天武）從天武辛巳至于建治二年丙子。凡歷五百九十六年。又因明和尚值道綽時代者。道綽入滅貞觀十九年乙巳四月二十七日。時年八十四。和尚三十三。[1]瑞應傳云。及受具戒妙開律師共看觀經。悲喜交嘆乃曰。修餘行業迂僻難成。唯此觀門定超生死。遂至綽禪師所（已上）依此傳者。和尚值綽禪師。貞觀七年已後十九年已前。凡十三箇年間也。七年綽七十一。導二十歲也。所以知者。和尚受具戒後遇綽公。故可年滿二十以後。故知。傳中雖云貞觀。而七年已前不值綽公也。遺跡者。遺跡之言雖通諸經。今文本意指淨土經。故次下云彌陀本誓願等（云云）彌陀本誓願極樂之要門者。上句指壽經。下句指觀經。　問。今文既是觀經疏序。明知。應舉所釋之經。是以序題於一經立要門弘願。今亦如此。故此二句但指觀經　答。具說彌陀本願之相源在大經。更有何意。闇彼本文唯指觀經。但今文雖觀經疏序。而先總述遇淨土法。故言彌陀本誓願等。次正述造此觀經疏。故言我依菩薩藏等彼序題局敘觀經。故要門弘願偏在一經。故無相違。又此二句共指觀經。說偈序題不可違故　問。今經不說本願。何云偏指觀經　答。凡夫得生九品佛迎是則本願。總而言之。二經所詮豈非願力。故此二句不違序題要門弘願。但指觀經也　問。此中云何不言小經　答。彌陀經念佛與二經念佛其體不異。故不別標　問。下云十方恒沙佛是當彌陀經。何云不別標　答。今明值遺跡。下請佛加備。故彼此文其意各別。何以請佛加備之文。即云值遇遺跡之文。定散等迴向者。等謂齊定。定散俱生。故言等也。速證無生身者。此明往生益。若約始者。是處不退。[2]法事讚云。九品俱迴得不退。阿鞞跋致即無生。此以不退名為無生。若約終者。可是證悟。故證之字可通證契證悟二義。凡無生有多說。[3]群疑論龍興記迦才[4]淨土論等述其義。恐繁不載。且[5]西方要決云。今明不退有其四種。十住毘婆沙論云。一者位不退。即修因萬劫意言唯識觀成。不復退墮惡律儀行流轉生死。二者行不退。已得初地真唯識觀。捨二乘心於利他行得不退也。三者念不退。入八地已去。得任運無功用智。於定散中得自在。故無念退也。四者處不退者。雖無文證。約理以成。何者如[6]婆沙論說。退根羅漢欲界人中得果。遇五緣退具。恐失聖果起修道惑。謂遠行。多病。樂誦經典。樂和諍訟。樂營僧事。若天中得果不逢退具。即得不退入般無餘。行者亦爾。前三不退未得人中。若在娑婆流浪生死。是其常處。由此染界遇五退緣。一者短命多病。二者大惡緣伴沮壞淨心。三者外道雜善亂真正行。四者六塵境界撓動淨心。五者不常見佛。竭逢聖化。若常住此。遭五退緣。但生淨土逢五勝事。一者命長無病。二者勝侶提携。三者純正無邪。四者唯淨無染。五者恒事聖尊。由此五緣故得不退。據其行位未可輒齊。地勝緣強更無退具也。譬如惡人常行不善。遇逢勝友哀乃提將絕惡交遊。恒隨良伴至于一代無起過緣也（已上）我依菩薩藏頓教一乘海者。此偈文相雖依論偈而其意別。謂彼修多羅廣通三經。此菩薩藏唯局觀經。藏教之義至。[7]下可辨。言一乘者。無三乘異名為一乘。今此經明一乘淨土。故云一乘教。[8]智論三十八云。一乘清淨無量壽世界（此通諸佛淨土。今引通證西方）往生論云。永離身心惱。受樂常無間。大乘善根界等無譏嫌名。女人及根缺二乘種不生[9]註上云。由國濁故分一說三。是故願言。使我國土皆是大乘一味等味。根敗種子畢竟不生。女人殘缺名字亦斷。是故言大乘善根界等無譏嫌名。同[10]下云。願往生者本則三三之品。今無一二之殊。亦如淄澠一味。焉可思議（已上）準之。所詮國土既是一乘。能詮教門亦是一乘　問。若言能詮教一乘者。今經序分即舉父王阿那含益。[11]中三品中說證小果。[12]大經得益明法眼淨及以那含漏盡小益。何云一乘　答。父王既非此經之機。得益亦是序分光益非正說益。次中輩益如下分別。次大經小益者。[13]環興云。此次聲聞益也。法眼淨者。即預流果也。漏盡者障識。意解者智滿。衆聞此方穢惡可厭故。得聲聞之果。次釋大乘益云。此後菩薩利也。聞彌陀佛威德廣大故得不退轉（已上）是則大經正意專說彌陀因果。因果大故其益

[1]傳九左　[2]下十四　[3]論六之二十四　[4]上十四　[5]科註下二。要決正否要集記三之四十七左　[6]新論六十之十五意　[7]記四之十　[8]三十八之二十五右　[9]上二十九　[10]下二十五　[11]此卷十一左　[12]合贊下末五十九　[13]述文贊下四十四

亦大。但爲厭穢欣淨、因明三毒五惡五痛等、時更有小機、聞如是說、獲得小益、故非大經本意益也。凡就淨土三乘機法。廣集諸說可有三義。一云。若今家意準依觀經中三品說及智度論、許安養界爲三乘機說三乘法。二云。若鸞師意準[1]悲華經及淨土論、極樂界中無三乘機、無三乘法。三云。若感師一義者。例法華等。西方國中有小乘法無小乘機。先今家意者[2]觀經中上品。云聞衆音聲讚歎四諦應時卽得阿羅漢道。[3]中中品云。聞法歡喜得須陀洹經半劫已成阿羅漢。[4]中下品云經一小劫成阿羅漢。又[5]智論九十三云　問曰。餘佛有三乘敎化。豈獨劣耶　答曰。佛出五濁惡世、於一道分爲三乘　問曰。若爾阿彌陀佛阿閦佛等不於五濁世生。何以復有三乘　答曰。諸佛初發心時。見諸佛以三乘度衆生、自發願言。我亦當以三乘度衆生已上依此等文也　問。若有三乘機與法者。彼國何名唯一乘土　答。雖一乘土、而由本願暫說四諦令得小果。雖復證果無灰斷情。卽轉向大令歸一乘。故云一乘有何鉾楯。彼土雖報由願力故五乘齊入。何妨。土雖一乘由本願故暫證四果。莫謂。全如穢土二乘四倒强故說無常等。令得小果卽期灰斷。彼土所說無常苦空。慰誘小機。蘇息小果。旣無灰斷情。亦易可迴心。總而論之。土是一乘清淨。機是正期佛果。何名三乘土。例如彼離垢世界一乘淨土故。雖不可

說三乘法、而以本願故說三乘法、敎化衆生。故[6]法華云。華光如來亦以三乘敎化衆生。舍利弗彼佛出時。雖非惡世、以本願故說三乘法。[7]疏云。土淨唯一酬願說三妙記云。上品淨土不須開漸。故云因願已上彼一乘土由願說三。此一乘土何由本願不說三乘　問。五乘齊入者。穢土五乘由願力故同入報土。入報土後皆期佛果。其義可爾。何入一乘土、後更證小果。又旣許證果。何無灰斷情、住小果者證但空故。次離垢世界無小機故。名一乘無失。故[8]道邃師云。但遂本願。非被權機。但法華云亦以三乘敎化衆生者[9]嘉祥云。傳化餘方已上是則彼土菩薩聞三乘說。以化他方衆生。彼土無機故。若爾安養旣有機法。何例彼土唯有說敎無二乘機。又[10]智度論亦同觀經機法俱有。故安養界可三乘土　答。安養世界唯一乘土。[11]論藏解釋其文分明何勞苦諍。但彼國中有小益者。慰誘小機暫住小果。雖住小果而無灰斷情執。故名唯一乘土。謂雖暫住人空之心。本期在大。故無情執終不留小卽轉向大。[12]如言無永滅情。行漸故暫得小果。與今不異。次奄心若忍還依頓觀。彼涅槃小益解圓故。雖離垢無機者。誰定彼土無機。旣[13]云亦以三乘敎化衆生。又云皆諸比丘。明知。彼土亦有權機。經文分明。何用人師釋。設雖由本願。何無病須藥。是故[14]玄賛云。雖有三乘菩薩類多。故云大寶已上故知。彼土有三

乘機有三乘法。又縱許彼土無機有法。何妨安養由本願故機法俱有。謂彼但願法故無機。今願機法。故有機法。願意各別。有何相違　問。[15]大阿彌陀經云。阿彌陀佛國諸阿羅漢。般泥洹去者無央數。其任者新得道者亦無央數。都不爲增減也[16]淸淨覺經亦同準之。彼國有不迴心入涅槃者。何云機無永滅情執　答。彼國旣是必至定聚。何違本願有入滅者。但泥洹去者。轉向大乘後捨小。至大般涅槃名泥洹去。故[17]下文云。諸天人民蜎飛蠕動之類。皆令得佛泥洹之道已上旣言佛泥洹道。何是小乘涅槃。或此會中有計聲聞不成佛者。若說極樂二乘成佛。此應成謗。故順其情或會中有欣二乘道者。若聞彼土羅漢入滅可欣彼土。以此義故。且說入滅。次鸞師意者。[18]悲華經第三云。令我世界無有聲聞辟支佛乘。所有大衆純諸菩薩無量無邊無能數者。除一切智。[19]又云。彼界無有聲聞辟支佛名。亦無有說小乘法者。純一大乘淸淨無雜。其中衆生等一化生。亦無女人及其名字。彼佛世界所有功德淸淨莊嚴。悉如大王所願無量種種莊嚴佛之世界。等無差別。[20]淨土論云。大乘善根界乃至二乘種不生。依此等文。故[21]註上云。根敗種子畢竟不生。女人殘缺名字亦斷。是故言大乘善根界等無譏嫌名。[22]又云。安樂淨土不應有二乘。夫有病則有藥理數之常也。法華經言釋迦以出五濁世故分一爲三。淨土旣非五濁。

[1]此卷十五右引　[2]合贊末四十一　[3]同四十四右　[4]同四十六右　[5]九十三之十一右　[6]倫註二上十一右譬喩品　[7]妙句五之一(二十六)取意　[8]輔正記五之七左　[9]法花義疏五之二十三右　[10]向引九十三之十一　[11]此卷十右　[12]科弘決三之三(二十九)、會三之四(十四)　[13]倫註二上十一　[14]五之二十九左　[15]經上二十九右　[16]中十三左　[17]大彌陀經上三十一左　[18]經三之十一全文　[19]同十三全文　[20]註上二十九　[21]註上三十　[22]上三十一右

無三乘明矣。諸聲聞以未得無上道。故必
應有生。是以唯應於淨土生。謂安樂國不
生二乘種子。亦何妨二乘來生耶。譬如橘
栽不生江北。河洛菓肆亦見有橘。彼有聲
聞亦如是。作如是解。經論則會　問。鸞師
何會觀經中輩智度論文。　答。此義難通。
註無會故。今試解云。所說四諦大乘一法而
非小法。❶般若經云。念處道品即摩訶衍。所
言四果是大乘益而非小機。但中輩人本習
小故。暫證人空假名四果。仍本爲名。實
非小益。以佛道聲令一切聞。有何所怪。
次智論文更可思擇。後感師意者。❷群疑論
五會通二乘種不生文。有四義中。❸第四義
云。彼以迴心向大。所修聖道斷惑。皆爲趣
無上菩提。不名二乘也。以成佛果必定須
斷人法二執。正習雙亡證人法二空。究竟滿
足方得名佛。彼爲先是小乘。厭人執煩惱。
爲此先斷取彼四果。得名阿羅漢。亦曰聲
聞。然非小乘也。阿羅漢名非唯小果。以佛
亦得名阿羅漢乃至今此聲聞在七方便中
或七方便前位。中三品人爲先求聲聞。深
厭人執煩惱。以於此惑作意斷除。今生西
方。雖復迴心趣求佛果。爲先厭人執煩惱。
還依本習爲說四諦。令其具斷彼人執煩
惱見修兩惑。斷彼惑時。必須見於四眞
諦理。用無漏聖道斷此煩惱。斷見惑名曰
預流。非往彼道名預流也。斷修惑已名
阿羅漢。如阿羅漢無諸惑故。雖有此名。只
是菩薩之行。漸頓兩人俱行菩薩行。並趣

求佛果。雖並得名菩薩。然迂迴人亦得名
聲聞。以因聲悟道復本是小機。亦得名
菩薩。以彼趣求大菩提故。菩薩之人以直
往故。但名菩薩不名聲聞。以本不是因
聲悟道故。佛以二名簡彼漸頓二衆弟子。
故言無量無邊聲聞弟子。皆阿羅漢。非是算
數之所能知。諸菩薩衆亦復如是也已上
問。若聞小乘四諦得大益者。機敎相違。云
何會通　答。此問不然。今文意者。所聞所
得俱雖小乘爲大菩提。故屬大乘。然而菩
薩用非安立諦觀證生空。二乘用安立諦
觀見四眞諦理名證生空。彼此生空體雖
是同觀智別故。見四諦理不名大益而今
言大乘者。趣求佛果故名大乘。故不相
違。已上三義始終同異此亦難知。一云。三義
始終不同。如上所辨。二云。三義終是可
同。先就今家會二師者。鸞斥譏嫌。何妨
見修兩惑斷道用四諦觀。感許聞小證四
諦理。故此二師可同。今家許有三乘機與
法也云云若依三論嘉祥意者。言一乘者。
即是大乘。故❹法華義疏四云。爲是諸佛子下
第三歎早爲菩薩說大乘。即顯晚爲聲聞
說大乘也。而云說是大乘經者。是大乘經
即法華也。昔爲直往菩薩早說法華竟。故
誦出品云。是諸衆生始見我身。聞我所說。
得入佛慧。佛慧則法華平等大慧。但昔作
華嚴波若之名耳。今爲迴小入大之人作
法華之說。故知。大乘顯道義同故。云波若
是一法佛說種種名。隨諸衆生力爲之立。

異字。智度論又云。法華經者是波若異名。則
明證也已上法華者。即是一乘故。但有二一
乘。一者爾前一乘。是未迴二歸一。並云一
云二。勝二故云一。即是大品淨名等也。二
者迴二權乘歸一實乘。即法華是也。又立
三法輪。根本法輪華嚴經也枝末法輪阿含經也攝末歸
本法輪法華經也統略釋云。華嚴已後法華以前
諸大乘經名亦根本亦枝末取意言根本
者。即一乘義　問。說小乘法諸大乘經何云
一乘　答。說小乘者即菩薩之利他行也。又
念處道品摩訶衍意也云云　問。同此三經
亦可一代敎中所說彌陀敎門名一乘敎
答。❺靈芝疏上云。準知。一代彌陀敎觀皆是
圓頓一佛乘法。更無餘途。慈雲法師云。小乘
經部括盡貝書。曾無一字說有淨土。何況
勸生。又小乘中不談他佛。亦無一字說有
彌陀。是則淨土彌陀一歷耳根。即下大乘
成佛種子。不聞不信。豈非大失乎已上海
者以一味義喩理一如。註上云。漕滙一味
即此意也。與佛心相應者。論言佛敎。今
云佛心。其言雖異其意全同。但心是佛意
業。敎是佛口業也。又❻寶性論云與佛心相
應。亦同今文。十方恒沙佛者。此擧小經證
誠諸佛。請求加備。但六方十方是開合異。故
稱讚經具列十方。六通照知我者。六通如
❼下。言照知者。欲釋觀經利樂衆生乞願
諸佛以無礙智。知見證明我心願也。問。
❽上云冥加願攝受等。今言六通照知我等。
二文意同。何似重言　答。上總請加。故云

❶妙玄九上五，大品經六初巳下廣乘品　❷論五之二十八左　❸五之三十右　❹四下十左　❺上五　❻論一之二十五．同二十五　❼散記二之三十九右　❽玄義初

見佛。今文別述請加造疏。故云廣開。斯乃從總之別。故非重言。二尊教者。先師云。釋迦如來說彌陀事。能所合論。故云二尊。是故教言唯屬釋迦。一段化儀所標教言偏被教主故也。又二尊教言可通大小阿彌陀經。海東阿彌陀經大意釋云。今此經者。斯乃兩尊出世之大意。四輩入道之要門已上。此以小經名二尊教。又二尊教言非但三經。凡諸經中釋迦如來說他佛事亦名二尊教。藥師經❶靖邁❷疏云。此經二尊教也已上。有云。二尊二教也。言要門者。即釋迦教。言弘願者。即彌陀教。此乃法藏比丘於饒王佛所說四十八願。知彌陀教即弘願也。❸群疑論五云。定散兩門備在觀經之說。三輩修福出自無量壽經。唯念佛名。蓋是阿彌陀教已上。蓋以弘願行名彌陀教也。廣開淨土門者。此正明發起造疏之意。言廣開者。指能釋疏。淨土門者。舉所釋經。此乃對經略文消釋云廣。謂十一門隱顯義。及以三心妙解等經文雖略釋義具廣。爲顯此意故云廣開。又經開演亦曰廣開。故❹下文云。廣開淨土之要門。❺又欣淨緣釋云。即是廣開淨土之門。❻又顯行緣釋微笑本意云。因此二請廣開淨土之門。非直韋提得去。有識聞之皆往。有此益故。所以如來微笑也已上。韋提請問廣開淨土。今亦如是。大師再解即是廣開淨土門也。願以此功德等者。總明以此說偈造疏功德。迴向自他發心往生也　問。說偈功德既已說故。迴向有理。造疏未有。不可預迴。故今家釋第三迴向。只云迴向過現善根。全不迴向未來善根。加之。造疏功德第四卷奧別更迴向。❼彼文云。以此功德迴施衆生。悉發菩提心乃至同歸淨國共成佛道。故知。今文唯迴說偈功德　答。未來善根亦有迴文。故華嚴中迴三世善。❽要集中云　問。未來善根未有。以何迴向　答。❾華嚴經說第三迴向菩薩行相云。以三世善根而無所著。無相離相悉以迴向。刊定記有二釋。一未來善根雖未有。今若發願願熏成種。攝持力故。未來所修任運注向衆生菩提。不待更迴向也。二依此教中菩薩乃至修一念善根。攝法性故遍於九世。故用彼善根迴向也云云　但迴向心中。不言未來善根。且約造業決定飽著。次第四卷奧亦有迴向者。造疏之後於已造時亦用迴向。其義無妨　問。不假自修因。偏依他迴向直有出離義　答。菩薩慈悲以己善根施他自成熏發之緣。所謂衆生無始已來則有結緣繫屬。是故他修善根用迴向時。互有恩故他修成於熏發之緣。更發善心修出離行。故非徒迴。況今釋亦云同發菩提心。非是偏依他人迴向可出生死。先師語云。有賢哲云。悟自他一如理之人。以所修善迴向他時。何不成他善耶。先師不爾。自他一如悟前事也。迷情衆生業感各別。何背自業自得之理。他人所修直成自善。但世世流轉有結緣故。有緣者成熏發緣。無緣者無其益也云云　予少聞此義。亦同後說云云。故❿大乘義章九云　問。佛法無有自作他受。亦無他作自受。何須迴向。設與他云何得利　答。雖無自業他受。非無彼此互相緣助。以相助故。得以己善迴施於彼。以迴向故。於未來世常能不捨。利益衆生助令修善。故須迴向。又復迴向即是己家能化之因。迴向力故。未來世中衆生見者敬順受法。即是己家能化之果。良以佛法自作自受故。須迴向以成己家能化之因。使未來世成就己家能化之果。堪能益物已上　問。⓫小乘解四無量心云。此四無量不能令他實得樂等。寧非顚倒。願欲令彼得樂等故。或阿世耶無顚倒故。與勝解想相應起故。設是顚倒復有何失。若應非善理則不然。此與善根相應起故。若應引惡理亦不然。由此力能治瞋等故已上此與大乘爲同爲異　答。異也。小乘一向勝解作意。大乘成緣令生他善。此昔所聞也　問。俱縛婆羅門入阿鼻獄。後只由隨求陀羅尼力。不圖脫苦。風纔傳文字而觸其屍。猶光照阿鼻速免劇苦。況以慈悲心迴他之善福豈唐捐。是以光明眞言利益。梵網呪願功德。皆是大乘妙術。莫非出離大道。何滯自業自得偏執。强疑滅罪生善妙益。是知。他修定成己益。然何今言成熏發緣　答。一乘三密妙益實以難測。但機有多種。應亦有異。所謂顯機顯應。冥機冥應。顯機冥應。冥機顯應種種不同。誰知彼婆羅門全無宿因。若約感應道交義者。彼此焉

❶宋僧傳四之九　❷上三　❸古五之二十一左　❹玄義四右　❺序文三十四記二之十五　❻同三十六　❼散善五十一　❽首中本二十六　❾舊經十六之四，大疏鈔二十四之二十三　❿九之四取意　⓫俱舍二十九初

乖。或依他迴向直出生死。文理惟多。且出少分。一法性平等自他不二故。二平等慈悲慇重迴向故。三生生世世互有恩故。四亡者爲修善緣起故。五子息受父母色蘊故。隨願往生經云。命終之人在中陰中。身如小兒。罪福未定。應爲修福。願亡者神使生十方無量刹土。❶安樂集引隨願經云。若有臨終及死墮地獄。家內眷屬爲其亡者念佛及轉誦齋福。亡者卽出地獄往生淨土。寶篋印陀羅尼經云。若有惡人死墮地獄受苦無間。免脫無期。有其子孫稱亡者名誦上神呪。纔至七遍。洋銅熱鐵忽然變爲八功德池。蓮華承足。寶蓋駐頂。地獄門破菩提道開。其蓮如飛至極樂界已上 又隨求陀羅尼光明眞言等卽其證也 問。若約大師迴向可爾。說偈造疏有功德故。若約所化。此不說偈。亦不造疏。迴何功德 答若約所化。卽以卷舒鑽仰功德可迴向也。同發菩提心者。對往生機以勸發心。具如❷上辨

本曰此觀經下至依文釋義

釋云。上明序分已竟。自下第二明正宗。中二。一❸此觀經等十九字是總標。二第一先標下至❹一部文義竟別釋。今則其初。先作等者。標玄義分。然後等者。標依文分。文相可見。部者玉云分判也

本曰第一先標下至得益分齊

釋云。上明總標已竟。自下第二別釋中二。一文前玄義。二依文釋義。初文三。一第一先標下至得益分齊標列七門。二第一先標序題者下至❺現益故也正釋七門。三❻證曰下至卷終總結七門。今則其初 問。應云七門者第一先標等。如第二卷初云從此已下就文料簡略作五門。如何 答。意顯故不重牒。序題者。略序出世大綱。亦題一經元意也。天台嘉祥同云序王。第三依文釋義等者 問。今第三依文釋義與然後依文釋義爲同爲異 答。異也。上依文釋義指第二卷已下。今依文釋義於七門中以義分別文前依文。謂序題釋名定是文前。宗旨已下容是依文。故彼此異 問。玄義七門俱是文前。更有何義宗旨已下亦屬依文 答。序題經序。在於文前。其義分明。釋名經題亦爲文前其理決定。後五門者義兼兩向。謂宗旨中觀佛三昧在佛觀文。念佛三昧亦在同觀及下輩文。說人差別就經文相而可分別。定散料簡中就韋提請文。判請不請之義。就所說十六觀文。分別定散之義。經論相違中。前四段者通在九品。第五段者局在下下。第六段者容在三輩。得益分齊在得益文。此等五門文中法門。故云依文。然於文中雖可釋之。而爲令知經大綱故。預於文前分別之也。若分文中載此等義。後學恐鈍可迷大猷。故此五門抽置文前。源出文中。故言依文釋義。今入文前故結總云依文 問。若後五門皆依文者。何限第三置此言耶 答。置初顯後。宗旨之言限第三門。依文之言通後五門。故用幷字以令隔法。若依文與宗旨俱第三者。何置並言。故知。通別中間置並字也。通別有異者。言通別者通別五文。言有異者通別卽異。又通別文自他義異。是云有異 問。通別去行皆約定善。何云定散二善通別有異 答。料簡定散請不請義。用此五文以爲其證。所謂通別俱請定故。散善不請其義自彰。爲顯此意。總云定散二善通別有異。和會經論相違者。是總句。廣施問答釋去疑情。是別句。意言。和會相違而有問答釋疑也。言和會者。此有二義。一如氷水者。凝釋雖異濕性是一。是故和會氷水二法相異體同。二如水火者。彼此雖別於一塵中有水有火。濕不礙煖。煖不礙濕。是故和會各據一義並不相違。今言和會各據一義。此乃觀經說他力。仁王說自力。等是其和會之相也

本曰第一先標下至序題竟

釋云。上明列章已竟。自下釋中文自爲七。今則其初。於中有三。一第等七字是標。二竊以下至常樂是釋。三此等七字是結也。第二釋中有二。一竊以下至顯照。明佛出由致。二故大悲下至常樂。正明出世利生之相。於中有二。一初至解脫。總明一代說法利生之相。二然衆生下至常樂。別明淨土興致觀經教起。第一總明一代中二。一故大悲下至永夜。略明出世利生之相。二三

❶下十三　❷玄記一之二十二　❸科二右　❹科散善義四十八左　❺玄義三十三左　❻同三十四右

檀下至解脫廣明一代化儀。中三。一初至齊收。明因位利生。二明示下至五乘之用。先明述果成教興。顯道樹照機。三致使下至解脫正明設隨緣法皆令解脫。第二別明淨土中三。一然衆生下至遍攬。明學淨土重障機不堪聖道得益。二遇因下至增上緣也。正明淨土教興相。三又佛下至常樂明絕歎佛意可仰信果海利益。 問。十四行偈即是序分。亦置序題。二序何別 答。前偈疏序。以偈文云今乘二尊教廣開淨土門故。今序經序。即立要門弘願述經意故。於此觀經所立序題故也。 凡聖教序皆附經初。如彼廬山序什公經。大宗亦序玄奘經等是也。又天台書別行經序。章安續緣起後。今序亦爾。 竊以者 問。竊謂私也至如彼圓頓止觀中竊念立五章述聞立五章者。竊念是記者說。述聞是天台說也。今云竊以亦可大師私言。然❶疏第四奧云。每夜夢中常有一僧。而來指授玄義科文。驗知。七門玄義皆是聖僧指授。全非私言。若爾何云竊以耶 答。實如問端專集指授。非是私義。雖然大師獨得靈瑞。獨記所授。不與他共。故云竊以。例如法華玄義初題私記。❷妙樂判云。不與他共故名為私。 又❸止觀初云。止觀明靜前代未聞。智者大隋開皇十四年四月二十六日。於荊州玉泉寺一夏敷揚二時慈霔。荊谿曉之❹例經五句。云既是私記故闕同聞。今亦如此。獨見獨記。何不言竊。又是聖僧指授之言。 如彼如是我聞

句也。眞如廣大乃至其際者。此擧不知人顯妙理甚深。此乃眞理遮詮也。眞如者。❺起信論云。所謂心性不生不滅。一切諸法唯依妄念而有差別。若離心念則無一切境界之相。是故一切法從本已來離言說相離名字相離心緣相。畢竟平等無有變異不可破壞。唯是一心。故名眞如。以一切言說假名無實。但隨妄念不可得故。❻又云。又諸佛法有因有緣。因緣具足乃得成辦。如木中火性是火正因。若無人知不假方便能自燒木。無有是處。衆生亦爾。雖有正因熏習之力。若不遇諸佛菩薩善知識等以之爲緣。能自斷煩惱入涅槃者。則無有是處。若雖有外緣之力。而內淨法未有熏習力者。亦不能究竟厭生死苦樂求涅槃已上❼菩提心論云。妄心若起知而勿隨。妄若息時心源空寂已上❽唯識論第九云。眞謂眞實。顯非虛妄。如謂如常。表無變易已上❾對法論二云。何故眞如說名眞如。由彼自性無變異故。謂一切時無我實性無改轉故說無變異。當知。此則是無我性。離二我故已上❿大乘止觀云 問曰。云何名此心爲眞如 答曰。一切諸法依此心有。以心爲體。望於諸法法悉虛妄。有即非有。對此虛僞法故目之爲眞。又復諸法雖實非有。但以虛妄因緣而有生滅之相。然彼虛法生時此心不生。諸法滅時此心不滅。不生故不增。不滅故不減。以不生不滅不增不減故名之爲眞。三世諸佛及以衆生同以此一淨

心爲體。凡聖諸法自有差別異相。而此眞心無異無相。故名之爲如已上⓫宗鏡錄云。衆生迷於自理起諸妄念。是時眞如但顯染相。以本覺內熏妄心故有厭求。有厭求故眞用即顯。⓬法苑珠林云。夫壅其流者未若杜其源。揚其湯者夫若撲其火。何者源出於水。源未杜而水不窮。火沸於湯。火未撲而湯詎息。故有杜源之客。不壅流而自乾。有撲火之賓。不揚湯而自止。故知。心爲源。境爲流。不察本心源但隨諸法轉。⓭又云。衆生眞心即諸佛體無差別。若隨流生死即妄有功能。妄雖有功離眞不立。若返流出纏即眞有功能。眞雖有功離妄不顯已上⓮釋論鈔二引荷澤記云。夫眞如無念。非想念而能知。實相無生。豈色心而能見。無念念者即念眞如。無生生者即生實相。無住而住常住涅槃。無行而行即超彼岸。如如不動動用無窮。念念無求求本無念已上廣大者。眞如實體雖非廣大。其理遍諸法。所遍法量廣故。能遍眞如且云廣大。謂萬法與眞如其體不異。故事理互遍時。萬法有分界而無實體。眞如有實體而無分界。是故眞如遍一塵時。全遍而非分遍。一塵所遍眞如之外。無復眞如。非如片雲之奔大虛也。五乘者。若準常途。人天三乘是名五乘。又⓯智度論五善根者。一人。二天。三二乘。四菩薩。五佛是合小開大⓰勝鬘四藏者。一人天。二聲聞。三緣覺。四菩薩。是合凡開聖。總論五乘第五菩薩攝於大小。謂小乘三祇百

❶散善五下 ❷妙玄序二 ❸會一之一(四) ❹會弘決一之一(四) ❺義記中本三 ❻義記下本十七左 ❼教相記下二十四 ❽九之二 ❾雜集論二之九右全文 ❿上二 ⓫十六之十二 ⓬十二之十四 ⓭宗鏡十六之十二左 ⓮通玄鈔二初右卽慈行鈔 ⓯五十三之九 ⓰寶窟中本二十二右

劫因時未斷凡夫菩薩。及以大乘五十一位皆菩薩乘、然今五乘唯取小乘三祇菩薩及以大乘地前菩薩爲菩薩乘。而不可攝十地菩薩。十地菩薩別舉之故。今此五乘全未見性。故云不測。十地菩薩分見未窮。故云莫窮。①無量義經云。唯佛與佛乃能究了。註釋云。特妙圓教果佛因佛分了究了。言唯佛者。究竟卽是妙覺果佛。言與佛者。分證卽是四十一佛。言乃能究了者。果佛能究因佛能了已上法性者。眞如異名。②菩薩處胎經云。法性如大海。不說有是非。凡夫賢聖人平等無高下。唯在心垢滅。取證如反掌已上③大乘止觀云。法者一切法。性者體別義。以此淨心有差別之性故。能與諸法作體也。又性者。體實不改義。以一切法皆以此心爲體。諸法之相自有生滅。故名虛妄。此心眞實不改不滅。故名法性也已上④釋論鈔云問曰。眞法性本淨。妄念何由起。故⑤淸涼答曰。迷眞心妄念生。逢心卽用。妄生卽體已上⑥弘決四云。法性本淨。我無始迷。故迷成自。望淨爲他。自非內熏。何能生悟。故知。生悟力在眞如。故以冥熏爲外護也已上⑦楞伽經云。我念過去。於出時中。我來依他。於入時中。他來依我已上我念者。世流布我也。次二我者本覺眞我也。又法性名不限唯理。⑧止觀云。地持明二法性。一事法性。性差別故。二實法性。性眞實故已上法界亦爾。深高者。法性妙理雖非高下。深妙高勝非思慮境。故云深高。眞如體量乃至不動者。此明眞理遍萬法也。是眞理表詮也。所以上遮下表者。因人雖是不窮眞理。凡聖本來具足故也。體量量性乃至無邊邊體者。此義未詳。但試分別。言體量者。隨緣眞如。言量性者。不變眞如。無邊邊體如次亦爾。所以知者。體謂理體。量謂事相。體家之量則隨緣眞如。量謂事相性謂理性。量家之性則不變眞如。無謂性空。邊謂事法。無家之邊則隨緣法性。邊謂事法。體謂理體。邊家之體則不變法性。今此二如二性諸佛二智所照境界。眞俗二諦法門。所謂隨緣俗諦後得智境。不變眞諦正體智境。此之二如二性本在衆生妄心眞妄交徹。故云不出妄心無體。卽是眞心。故云不動。此乃迷性是不變。迷用是隨緣。覺體是不變。淨用是隨緣。故⑨起信論云。如大海水因風波動。水相風相不相捨離。而水非動性。若風止滅動相則滅。濕性不壞。故如是衆生自性淸淨心因無明風動。心與無明俱無形相不相捨離。而心非動性。若無明滅相續則滅。智性不壞故已上問。凡夫迷心具二如義誰信之耶。設雖理性平等一味故遍妄法。然其事法四衍四生種類各別。我等卽是五道中人道四生中胎生。我等妄心何遍四衍四生之法。答。緣起萬法雖各各異。一一之法不出心性。心法無礙全遍萬法。若就分別妄心所執。卽一向不融。若據心性緣起之用。相鎔無礙也。蠢蠢者。玉云。蠢尺尹切。作也。動也。廣韻同之。衆生妄心滅起動名爲蠢蠢。⑩仁王經云。衆生蠢蠢都如幻虛已上無塵法界乃至湛然者。此明凡聖所具眞理平等無差。本來具足寂照體用。無所缺失。無塵法界者。一理異名。⑪起信論云。三界虛僞唯心所作。離心則無六塵境界已上眞諦⑫攝論五云。分別性相者。實無有塵。唯有識體顯現名塵。是名分別性相。釋曰。如無我等塵無有別體。唯識爲體。⑬又云。此一切識無塵。故成唯識（此論唯識名爲無塵。今文唯理名爲無塵。理智雖殊無塵義齊。故亦引用）⑭大乘止觀云。法者法爾故。界者性別故。以此心體法爾具足一切諸法故言法界已上⑮止觀云。繫緣法界。一念法界。繫緣是止。一念是觀。信一切法皆是佛法無前無後。無復際畔。無知者無說者。若無知無說。則非有非無。非知者非不知者。離此二邊住無所住。如諸佛住安處寂滅法界。聞此深法勿生驚怖。此法界亦名菩提。亦名不可思議境界。亦名波若。亦名不生不滅。如是等一切法與法界。無二無別已上⑯弘決云。雖繫雖念不出法界。雖止雖觀寂照同時。信一切法下勸信也。須信法界非三世攝故無前後乃至法界體遍。故無際畔。內證爲知。化他爲說。能知能說不異法界。故云無知及無說者已上兩垢如如者。眞諦⑰攝論五云。論曰。眞實性亦有二種。一自性成就。釋曰。謂有垢眞如。論曰。二淸淨成就。釋曰。謂無垢眞如已上自性眞理體雖煩惱所覆而本淸淨。譬如泥中蓮華不爲泥汚。是名自性。亦名有垢。卽是在纏眞如。佛果所顯理體淸淨不爲惑覆。譬如望月圓滿

①經十三 ②經三之十二左，玄記一之四十右 ③上十一 ④慈行鈔三之五右全文 ⑤大疏鈔三十四下八十一左 ⑥科四之二(十八) ⑦釋論二之五十六折，三本楞伽未得此文 ⑧科三之一(五十一全文) ⑨義記中末二左 ⑩護國品 ⑪義記中末十七 ⑫藥十五之四全文 ⑬同十四全文 ⑭上十一 ⑮科二之一(八)，會同八 ⑯科二之一(八) ⑰藥十六之十右

無闇。是名清淨。亦名無垢。卽是出纏眞如。
含識者是凡夫也。❶法事讃云。識含無際窮
塵之劫更踰。❷又云。普備含靈壽盡乘臺齊
臨彼國。　問。兩垢之名約凡聖異。何云
兩垢如如該於含識　答。因果別論之時實
如所責。今約法性非因非果之義作此釋
也　問。若約非因非果義者。何立有垢無
垢之稱　答。如此義相大乘恒談。有垢無
垢名雖約迷悟立。而其迷悟體是融通。性
相虛融故。事理互無礙。性不礙相故。分別
有垢等。相不礙性故。兩如該含識。❸文句
十云。正因佛性通亘本當。緣了佛性種子
本有。非適今也。果性果果性定當得之。決
不虛也已上❹記云。若云衆生具有因果性
者。則五佛性皆在衆生遍一切處。但在因
之日果性名因。在果之時攬因名果。名雖
互得其法恒如已上　問。無垢眞如無有垢
義。何云兩垢　答。就其垢言且云兩垢。
例如❺三斷❻三律儀等云云　恒沙功德者。如
來藏中所具諸淨功德是也。❼起信論云。所
言不空者。已顯法體空無妄故。卽是眞心
常恒不變淨法滿足則名不空。❽又云。以
如來藏從本已來。唯有過恒河沙等諸淨功
德不離不斷不異眞如義故已上　寂用者。寂是
自性妙體。用則理內照用。斯乃理性寂照二
德。又眞如別用名爲寂用。　謂寂卽用但非
今意。湛然者。此明凡聖所具寂照本有常住
一體不二。然此衆生所具寂照從無始來。正
施淨用利益衆生。衆生迷故不知自德。此
乃理體一味平等不二故也。但以垢障覆深
淨體無由顯照者。上述所覆眞如湛然今明
能覆煩惱障深。理體雖是自性清淨。而爲
煩惱所隱覆故不能顯現。❾無上依經云。法
身體遍諸衆生。客塵煩惱爲所覆。不知我
身有如來。流轉生死無出期已上❿起信論
云。眞如本一而有無量無邊無明。從本已來
自性差別。厚薄不同故。過恒河沙等上煩
惱依無明起差別。　我見愛染煩惱依無明
起差別乃至唯如來能知故乃至若不遇諸佛
菩薩善知識等以之爲緣。能自斷煩惱入
涅槃者。則無有是處已上　大悲隱於西化驚
入火宅之門者。上句取涅槃意。下句取法華
意。斯乃探二經意。釋佛出世利生相也。隱
於西化者。⓫四十涅槃二十四云。西方去此
娑婆世界。度四十二恒河沙等諸佛國土。彼
有世界。名曰無勝。彼土何故名曰無勝。其
土所有莊嚴之事。悉皆平等無有差別。猶
如西方安樂世界。亦如東方滿月世界。我於
彼土出現於世。爲化衆生故。於此界閻
浮提中現轉法輪。非但我身獨於此中現
轉法輪。一切諸佛亦於此中而轉法輪已上
驚入等者。⓬法華譬喩品云。長者聞已驚入
火宅已上　問。⓭般舟讃云。爲度娑婆分化入。
⓮法事讃云。捨彼莊嚴無勝土。今文云隱於
西化。爲同爲異　答。言分化者。以實義
述不息西化。言捨彼者。且順世情。世人
以爲。來此土者可捨彼化。是則世界悉檀
釋也。隱西化者。此有二義。若言釋迦爲此
土機隱彼化者。同分化義。若言如來息彼
土化爲隱義者。同捨彼義。然捨一往。分化
再往。故今文意可同分化。故⓯法事讃云。分
身百億閻浮內。示現八相大希奇。五濁凡夫
將謂實已上　甘露智炬者。此明說法相。⓰大經
云。雨甘露法。潤衆生故。⓱法華云。如以甘
露灑除熱得清涼。⓲又云。能開甘露門。廣
度於一切。⓳又云。廣開甘露門。轉無上法
輪。⓴又云。澍甘露法雨。滅除煩惱焰已上甘露　㉑又
法華云。慧光照無量。㉒大經云。慧日照世間。
消除生死雲。㉓又云。慧光明淨超踰日月
已上智炬法華亦有智炬三昧　甘露智炬者。此是譬喩。若合法
者。理法喩之甘露。智慧喩之燈炬。慧光照
世間。除長夜闇。故云智炬。理體常住不
生滅。故喩不死藥。㉔智論云。涅槃名甘露。
住是甘露性中。我等妄想不復生。是菩薩自
得無所著。亦令衆生得無所著。是名第
一利益衆生已上㉕籤一云。實相常住如天甘
露。是不死之藥已上重昏永夜者。無明煩惱譬
以重昏。無始生死喩以永夜。斯乃天昏則
成夜闇。依煩惱深成生死長故也。三檀者。
無著所造金剛般若論立三檀攝六度。㉖彼
論上云。檀那有三種。一資生施者。謂檀那波
羅蜜。二無畏施者。謂尸羅波羅蜜羼提波羅
蜜。三法施者。謂毘梨耶波羅蜜禪那波羅蜜
般若波羅蜜等。若無精進。於受法人所。爲
說法時疲倦故不能說法。若無禪定。則貪
於信敬供養。及不能忍寒熱逼惱。故染心
說法。若無智慧。便顚倒說法多有過故。

❶科上初　❷同二　❸會二十八之四十一　❹會二十八之四十二　❺俱舍二之十五　❻俱舍十四初　❼義記中本九　❽義記下本二十二　❾經上六如來界品取意　❿義記下本十七　⓫北本二十四之十八全文　⓬倫註二上六十三　⓭科三　⓮下初　⓯下十八　⓰合贊下本五十一　⓱倫註三之三十四授記品　⓲同六十二化城品　⓳同八十三化城品　⓴同八之四十八普門品　㉑倫註六之三十一壽量品　㉒合贊下本十一　㉓合贊下本二十九左　㉔九十五之二十二　㉕科一之一(五)、會序七　㉖上十一右

不離此三得成法施已上　天親❶般若論又作頌曰、檀義攝於六、資生無畏法。此中一二三名爲修行住。嘉祥❷法華義疏據此等論、三檀攝六度也。❸智論十四云。檀有三種。一者財施。二者法施。三者無畏施。❹唯識第九亦立三檀。此等論未云攝六度。四攝者❺大乘義章十一云。言四攝者。化他行也。他行不同。一門說四。四名是何。一布施攝。二愛語攝。三利行攝。四同事攝。布施攝中有四。一者財施。二者法施。三無畏施。四報恩施已上❻大乘入道次第智周云。　次明四攝略分二門。初釋名字。後辨行相。初中亦二。先總後別。總者以此四事攝諸有情。故名四攝。或攝者益他以施等法益有情故。故❼瑜伽云。所有攝事能成就他一切有情。能成就者。即是益也。釋別名者。一者布施。運心普及稱之爲布。輟己惠人故名爲施。二者愛語。吾聲屈曲表彰名語。聞者悅樂故曰爲愛。三者利行。行是所修之行。即是因名。利是所得利益。即是果稱。故❽瑜伽云。由此能令於現法中得身輕安於後法中般涅槃等。此現輕安後般涅槃皆並名利。有所益故。四者同事。同者等也。事者事業。謂與有情等修行業。故名同事已上開示長劫乃至樂果者。此述如來設化元意。❾起信論云。因緣總相。爲令衆生離一切苦得究竟樂故已上❿觀念法門云。　釋迦出現爲度五濁凡夫。即以慈悲開示十惡之因報果三途之苦。又以平等智慧悟入人天迴生彌陀佛國已上　問。⓫法華開示悟入俱約佛之知見。今何開示約生死。悟入約涅槃。　答。只是借言非用意也　問。生死涅槃各有因果。今何但擧苦因樂果。　答。影略互顯。永生者。若涅槃若淨土名爲永生。大經云。度世長壽泥洹之道已上又云。可獲極長生壽樂無有極已上　問。涅槃翻言不生不滅。何云永生。　答。大乘實說生即無生。所言無生即永生也。⓬涅槃云。滅無常色獲得常色。⓭註下云。生苟無生生何所盡。盡夫生者。上失無爲能爲之身。下滴三空不空之痼。根敗永亡蹄振三千。無反無復於斯招恥已上　問。涅槃極理非苦非樂。非因非果。何云樂果　答。眞如妙理非苦樂者。只是顯非迷情苦樂。非謂理內全無常樂我淨四德。普賢觀云。釋迦牟尼佛名毘盧遮那。遍一切處。其佛住處名常寂光。常樂我淨之所成故取意實相妙理非因果者。亦是顯非四相遷流生滅因果。非謂理體無大般涅槃無爲極果。小乘尙許無爲因果。何況大乘⓮法華記云。如非因果而通因果已上不謂群迷性隔樂欲不同者。此明如來坐於道場觀見機緣。性欲非一。惟欲異故一乘難演。化無獲已。不論性欲不同。⓯法華方便品云。於三七日中。思惟如是事乃至者但讚佛乘。衆生沒在苦不能信是法。破法不信故墜於三惡道。我寧不說法疾入於涅槃。尋念過去佛所行方便力乃至十方佛皆現梵音慰諭我。善哉釋迦文。第一之導師已上言性欲者。性是過去習性。欲即現在樂欲。由習差別致使欲異。無量義經云。知諸衆生性欲不同。性欲不同種種說法已上　雖無一實乃至之用者。此明隨機根可說五乘法。無一實機者。無純一實機。非謂全無也。等者齊等。廣有五乘機故。用者機用。機有受敎之用。　問。五乘之中有一實耶　答。天台華嚴眞言立四車故。一實之外應立五乘。三論法相立三車故。菩薩與佛則因果別。然今家者看釋始終考傳記文。應是三論。若爾一實在五乘內。　問。上云一實之機。下云五乘之用。知一實外別有五乘　答。準義消文全無相違。謂雖無純一實機廣有五乘之機也⓰致使乃至大悲者。此正明說法相。所謂一實五乘之法名爲法雨。⓱法華三云。譬如三千大千世界山川谿谷土地所生卉木叢林及諸藥草。種類若干名色各異。密雲彌布遍覆三千大千世界。一時等澍其澤普洽。卉木叢林及諸藥草小根小莖小枝小葉中根中莖中枝中葉大根大莖大枝大葉。諸樹大小隨上中下各有所受。一雲所雨稱其種姓而得生長。華果敷實雖一地所生一雨所潤。而諸草木各有差別。如來亦復如是已上⓲弘決一云。今依華嚴。娑伽羅龍王凡有所雨。竪遍六天。横亙四域乃至經云　龍王示現自在時。從金剛際至他化。興雲周遍四天下。其雲種種莊嚴色乃至如來如龍王。慈悲如雲。梵音如雷。說法如雨。能潤衆生善根芽萠已上大悲者。是

❶上四右 ❷三之十二 ❸十四之三右,十二之八 ❹九之二十一 ❺十一之七十一 ❻上末二十右 ❼四十三之十八右 ❽四十三之十三左 ❾義記上三十四 ❿科三十一 ⓫文句十一初,會註一下二十四 ⓬會疏三十五之二取意 ⓭下二十七 ⓮科九之一(四十三)右 ⓯會註一下六十三 ⓰科三左 ⓱會註三之六藥草品 ⓲科一之一(五十一),會一之二(十七)

所化機。上云、布慈雲於三界。下云、注法雨於大悲。故三界・大悲俱是所化。但大悲名難闕所化。然而諸名隨義不定。今指所化名大悲者。一切衆生受異苦、悉是如來一人苦。衆生受苦有佛大悲。有大悲故名爲大悲。是有財釋。又法雨・大悲俱是能化。謂佛以大悲注法雨也。如言朗重昏於永夜。是古筆體也。莫不等洽乃至之益者。此明如來說法皆實不虛。病藥相應莫不悉差。煩惱名塵勞。故❶長水云、物體名爲塵。憂惱名爲勞已上。未聞之益者。總指諸經得益。大經云、壽命甚難得。佛世亦難値。人有信慧難。若聞精進求聞法能不忘已上。法華云、諸佛興出世、懸遠値遇難。正使出于世、說是法復難。無量無數劫、聞是法亦難。能聽是法者、此人亦復難已上。曠劫希聞、今始說之。故云未聞之益。問。序題正述今經大意。若爾未聞之言、可是別指淨土教益。何云總指諸教。故❷法事讚云、即說定散兩門三福九章。廣作未聞之益。序分義云、因緣極要利益處深。曠劫希聞、如今始說已上。彼此未聞之益、那忽乖違。答。如此之言通局不同。何必一概。看文起盡、然衆生下正述今經。謂前未聞總約諸經。若約諸經、淨土亦攝。菩提種子乃至增長者。此明聞法得益之相。菩提正覺佛果異稱。聞法爲種、發心爲芽。菩提之種子故。依主釋。正覺之芽亦依主釋。問。上廣舉五乘法、今菩提正覺廣可亙三乘。何云一乘佛果種芽。答。性宗之意。下種結緣正在一乘。退大流轉之後、修五乘行、雖得其益、得脫之時必得一乘大菩提果。由今五乘之法、熟宿一乘之種。故云藉此抽心。如彼五百聲聞昔結一乘緣、是種。退大已後證二乘果、是熟。於法華席開悟是脫。問。一切衆生下種爲唯局一乘。若言局者、遇緣非一。何無三乘下種。定姓聲聞不論遇大。若言可通三乘法者、性宗意許一切衆生皆當作佛、得脫既局一乘、下種何通三乘。答。衆生下種可局一乘。若不爾者、下種得果有相違過。豈言伊蘭種生栴檀果實。但會定姓義者、縱雖最初遇大、結緣極微。故分別退大決定二種、其實非無一乘下種。故❸妙樂云、不以餘教爲種云云。依心乃至八萬四千者。此明所治機有八萬四千異、故能治教門亦有八萬四千不同。報恩經云、衆生有八萬四千煩惱、爲對治之有八萬四千法門已上。依心者、即標衆生心品之異。八萬四千者、異說不同。大集經十五云、一一衆生有八萬四千諸行、皆能了知。所謂貪欲行二萬一千、瞋恚行二萬一千、愚癡行二萬一千、等分行二萬一千。是爲八萬四千諸行。一一衆生皆有是行。若廣說者、則有無量行。一一行相門中知有八萬四千諸根。一一根門中知有八萬四千種差別解。❹光記一云。眞諦解云。十隨眠爲十。一一有九隨眠爲方便。一一具十即成一百。一一百各有前分後分、并本成三百。置本一百。就前後二百中、一一以九隨眠爲方便。并本二百、合成二千。足本一百爲二千一百。又約多貪・多瞋・思覺・愚癡・著我五。品品有二千一百。成一萬五百。已起有一萬五百。未起有一萬五百。合二萬一千。又以三毒等分四人各有二萬一千、合成八萬四千已上。餘者雖立八萬、其實無量。故云餘也。大集經云。若廣說者則有無量行。❺要法文下云。八萬四千者、出俱舍第二。依大乘煩惱種類無量無數。故❻玄義第五釋無明惑云云。一往大分爲四十二品。然其品數無量無邊已上。問。八萬四千之內爲攝淨土經不。答。佛教雖多不出八萬。故淨土經亦可攝屬八萬四千。見文起盡。故大悲下至蒙解脫。總舉一代。其中八萬何除淨土。然衆生下從總抽別。更顯淨土教興利生。漸頓乃至解脫者。所化之機自有堪漸堪頓之能。佛觀其宜赴機施設各有利益。故云各稱。如彼道樹悟佛慧、鹿苑說偏小等也。問。有人云、聖道門中全無凡夫出離之法。此義如何。答。此義甚非。大違文理。若言諸經不說凡夫出離法者、一代教旨皆破。淨土出離何成。今釋上云、但以垢障覆深淨體無由顯照。下結隨緣者則皆蒙解脫。文義分明。何勞苦諍。問。執者云、諸經中說出離義者、皆是權者。此義如何。答。先可返問。若爾觀經往生之機亦權者耶。若彼云不然者、可重問。何故諸經凡夫枉屬權者。觀經凡夫獨屬實者。若執者會云、道理必然故。謂自力行凡夫難

❶楞嚴註一上三十一意　❷上七左　❸科釋籤一之一（五十五）、會一上三十九　❹一之四十九　❺下八右　❻科五之一（二十八）、五上二十九

成煩惱所染故他力本願獨化凡夫故。彌陀妙術超諸經故者。此亦不爾。凡夫出離局淨土者。出在何文。此乃佛教隨機。機宜萬品三學自成斷惑證理。故❶今文云隨緣者則皆蒙解脫。❷下文云各隨所樂而修其行者必疾得解脫也。毘沙門堂云。此釋正許諸教得益。末代邪義不順今意云云　況彼三車火宅之譬。大聖金言無所可諍。父子相見之文。凡夫得度敎益。文義顯著。但執者云信解品是四大聲聞領解段也。而四大聲聞者五百聲聞內也。不思議境界經云。舍利子等五百聲聞皆是他方極位菩薩已上　何云實者。此亦不然。經文雖擧上首聲聞。實有所引無量聲聞。於法說中雖擧身子一人。上根開悟其數非一。故領解段云如我等比百千萬億。籤云。萬億諸大聲聞便悟大道已上　又歎喜段四衆八部說云。大智舍利弗今得受尊記。我等亦如是必當得作佛已上　法說既爾。中下亦同。若言但有能引無所引者。大違經旨。故❸天台云。本是一萬二千菩薩。迹爲一萬二千聲聞也。然❹妙樂云。若爾則唯有能引而無所引　答。理實如然。但欲均用四義。故云皆有。然本不同。事須分別。若已入圓位。能引之人成於發起影響二衆。灼然本是菩薩。降斯已外會發大心亦名菩薩。元住小者則是大經末會發心。尙名菩薩。此中具有退大．應化及元住小已上　又設一萬二千聲聞皆是權者云云。法華會座亦有萬億諸大聲聞。何皆權者。唯有能引無所引。責將何會通。又華嚴經會中。法慧功德林等諸大菩薩雖爲上首。亦有凡夫大根性者。然圓頓敎本被凡夫。總一代中凡夫得脫其數惟多。普屬權者。觀經凡夫亦屬權者。但自力行凡夫難成者。望淨土下機其義雖可爾。不遮亦有上機。或頓悟眞如。或漸顯佛性。　問。執者亦云。就淨土門餘行不生。此義如何　答。此義先師殊以痛之。安居院亦同之。　勝願院云。　經文明說諸行往生。而言不生此是謗法。痛哉罪報定墮阿鼻。

觀經玄義分傳通記卷第二

觀經玄義分傳通記卷第三

釋良忠述

然衆生乃至遍攬者。此明別擧聖道不堪根鈍障重下根衆生爲淨土機。斯乃重障衆生不知得度法。欲遍攬諸門者命短促而一行尙難成。何及遍攬。如此歎已。然後遇因下釋依觀經也　問。次上文云皆蒙解脫。何故忽云取悟難明　答。上則總擧隨緣得益。今別爲明淨土敎興。以餘敎門望淨土機。且云難明。故不相違。有人云。言難明者。難字爲句末。明字爲句頭云云　遇因等者。遇字可用適訓。此明釋迦欲說淨土之法。適因韋提致請廣開淨土要門。故云遇因。我今樂欲往生安樂者。此文雖無致請之言。以通所求。校別所求。俱是請故。❺定善義云。韋提前請彌陀佛國。是故今釋屬致請文。唯願如來乃至正受者。韋提雖有通別四請。四請之文自通之別。因別請故卽說此經。通非極要。故今略之。然娑婆化主乃至要門者　問。定散爲俱因韋提請。若言散善因致請者。披經現文。明韋提請雖有四請。但請定善不請散善。❻故下文云。定善一門韋提致請散善一門是佛自說。❼般舟讚云。　定善一門韋提請散善一行釋迦開。若言散善不因請者。今文則云因其請故廣開淨土要門。❽法事讚云韋提致請誓捨娑婆。念念無遺。決定求生極樂。如來因其請故卽說定散兩門三福九章。廣作未聞之益。此之二文云何通釋　答。定善因請。散善自開。經釋分明。誰人致諍。但今釋及法事讚者。夫人請定如來卽說所請之法。因說定善自開散善。尋其濫觴莫不因請。爲顯此意故云因請。顯彰別意之弘願者。對總四弘。故云別意。弘是廣大。❾法事讚云。法藏行因廣弘願。總而言之。一部經文皆彰弘願。所謂凡夫往生淨土。皆乘彌陀佛願力故。別而言之。住立空中攝取不捨九品來迎下聲念佛。卽是顯彰別意弘願　問。住立可爾。餘文皆是釋迦所說。非是彌陀自顯弘願　答。雖是釋迦所說。正顯他力勝緣本在彌陀。推功於本故。以彌陀屬能顯也。又一義云。彌陀顯彰之義。局在第七觀初。餘文不然。後義親文其要門

❶玄義三左　❷散善十五左　❸妙句一之二(十六),會二之三十五　❹同上　❺科初　❻文疏十右　❼科三十四右　❽科上七左　❾下十右

者乃至增上緣也者、自下重釋要門弘願、謂定散行以爲內因、佛本願力以爲外緣、因緣和合皆得往生。此乃行者造往生因、佛願與力接引故也。若依五戒十善等因、感人天果、局因果故。不別待於他力勝緣。若今凡夫生報土時、願力不加不可生故。別以佛願爲增上緣。令凡夫行成報土因。[1]譬如一渧水依龍力成大雨也　問。感分段果有內因緣。牽變易生亦有內因緣。今何但立內因外緣不云內緣　答。淨土宗意、弘願強牽得往生果。是故但立他力外緣。不云內緣。其實往生亦有內緣。所謂善貪以爲內緣。[2]法事讚云、不貪淨土無生解脫障。此文已以不貪淨土爲往生障。故知。[3]貪忻卽是內緣。凡受生法以惑爲緣。知往生時以愛淨土而可爲緣。故感師許準[4]對法論九種命終。分段愛支潤淨土生。或種子或現行。雖有二義、皆以愛緣而生淨土。義寂亦許愛潤淨土生。是則九種命終之位。起於有覆無記愛故。生淨土時亦可起愛　問。若爾何故[5]智論二十八云　問曰。若菩薩漏盡云何復生。云何受生。一切受生皆由愛相續故有。譬如米雖得良田時澤終不能生。諸聖人愛糠已脫。故雖有有漏業生因緣不應得生　答曰。先已說菩薩入法位住阿鞞跋致地。末後肉身盡得法性生身非三界生也已上　彼約漏盡明自力義。今約凡夫釋他力義。二力雖異。無緣義同。何強立愛緣　答。受生之法必由愛緣。但智論者言漏盡者。約分段惑。法性土生何無細愛爲內緣義。故[6]同論云。順道法愛爲因。無明爲緣生法性土　問。感師等許分段愛。智度論明變易無明。相違如何　答。彼師依相宗七地已前猶分段義故。復有義本願他力外緣之外可無內緣。難思佛力超情乖常。知往生時外緣之外更無內緣。不思議佛力何借生之愛緣。是故今釋結要門。[7]云迴斯二行。釋弘願云爲增上緣。要門弘願成於萬機往生因緣。在文分明悉之悉之。今云。案[8]禮讚序、以三心可爲內緣。謂依安心修五念行。行必待心。心必牽行。故知。三心以爲內緣。五念念佛以爲其因。如云[9]果不孤起必藉於因。因不孤起必待於緣。可云往生果不孤起必藉行因。因不孤起必待三心。故知。三心以爲內緣。佛大悲願以爲外緣。內外二緣不可闕減。但今文略者乘佛本願力在三心。以外顯內。故不別釋　問。[10]下文云辨定三心以爲正因。[11]觀念法門云至誠等三心爲內因。未見三心爲緣之文　答。因緣之名所望有異。或有佛大悲爲因。機信心爲緣。言三心正因者。對往生果因緣皆因。又見佛緣文者。內外相對佛願爲外緣。三心名內因。不遮內中亦立緣名。又煩惱爲緣。是其證也。如明受身因緣。[12]或父爲能生因。母爲所生緣。或自業識爲內因。父母精血俱爲外緣。其例甚多。不遑具引。要者肝要。門者通入。謂一一行各通淨土之要。故云要門。問。有云。念佛非要門行。是弘願行。此義云何　答。若如此義、卽失要門弘願之旨。衆生善行不出定散。定散之外不可別立弘願一行。三輩散善今家定判。故下輩行亦是要門。於行業上加佛願力卽是弘願。文理決定。何及疑殆。然世人云、凡夫行人不堪定散。欲修定行、心馳六塵、凝心絕分。欲修散善、貪瞋競起、廢惡難成。是故如來以弘願行引凡夫也。此亦不然。設雖念佛全無廢惡、何生淨土。斯乃修善差品廢惡亦異。佛意欲令一切衆生滅無量惡、速疾證萬德之果。根緣不同。就戒授於五八十具等戒。就定敎於觀練熏修等定。就慧明於生滅無生等觀。或爲婬女令授晝戒。或爲獵者授與夜戒。一一皆有廢惡修善。然念佛者係心淨土。勸行一萬十萬之時。或被安心制。或被起行防。三毒暫息七支不起。豈非念佛具足廢惡。雖然凡夫具縛行人數退數起。爲治此惡隨犯隨懺。如此故實是凡夫分　問。念佛諸行同有廢惡修善義者。念佛勝餘。其義未顯　答。廢惡雖同勝劣遙異。謂望下機諸行難成。非本願行加力弱故。念佛易修。乘生因願他力強故。以此義故令行念佛。凡修善法悉備廢惡。若住善心者。惡心不起故。修善之人猶是凡夫貪瞋亦起。雖起更歸本修善心。善惡雖雜。其中善強終遂出離。汝言善體無廢惡者。如言火炎而不燒薪。況念念中除多劫罪。豈非念佛有廢惡耶。又言餘

[1]散記一之五十五　[2]上二十七右　[3]定善四十五左　[4]論五之三　[5]二十八初左　[6]智論四十一之二十意　[7]玄義四右　[8]科二　[9]頌疏一之二十七右　[10]散善二　[11]科二十三右　[12]序分義三十九右

行不止諸惡其行不成者。上下品人善心數退。惡法數起。但用道心以爲受法。又中品一日齋戒以爲受法。自餘時節何不起惡。凡成佛後諸惡不生。諸善滿足。等覺尙起微細煩惱。況乎下位。聖人既爾。況乎凡夫。❶譬喩品記云。小乘中云。上界無恚非盡理也。然諸煩惱輕重雖殊。尙至等覺。豈隔無色。已上 定卽息慮等者。定是靜慮。卽有其二。一生靜慮（四禪四空果報非今所用）二定靜慮（依身在六欲三洲等上界或依地。修得其定）此亦有三。一者味定（愛味淨定）不具支體二者淨定（具足支體除斷煩惱。但成實及大乘意。不許有漏斷。唯許伏義）三者無漏（無漏智相應斷惑證理也。凡夫唯有前二）又有九次第定。謂四禪四無色及滅盡定也。又就四禪四空有根本近分。初禪近分名未到定。新言未至定。又初禪別立中間禪。謂大梵天以爲依地。凡就八種根本近分中間無想滅盡定等。分別有漏無漏定者。四根本禪下三無色未至中間。如此九定通漏無漏。餘七近分無想滅盡非想定。唯有漏定。若準唯識。非想雖無斷惑無漏。而有遊觀無漏法故。彼地亦通有漏無漏。滅受想定唯是無漏。謂依非想遊觀無漏。然今十三定善依地應是未至中間四根本定六地。無色定者不觀色相。七近分地欣自根本不願他方。二無心定無心心所。故不應觀極樂依正。又味淨無漏中。依止淨禪觀淨土境。味禪是貪前滅淨定。是故不可厭離穢土。又無漏定非凡夫定。故非今分。淨禪凡夫所修定行。故以今觀可攝淨禪。息慮凝心唯局定善。廢惡修善可通定散。定善廢惡則是加行及定共戒。一往大分廢惡修善且約散善。迴斯二行求願往生者。此述定散各成生因。凡衆生根機雖多不出定散。是故今經爲明萬行往生。具說定散諸善。定機有異故。十三觀具不具區。散善亦異故。三福正因九品正行單複具足其相惟多。爲顯此義故。云云 其要門者卽此觀經定散二門是也。各別往生經釋分明。是故迴者迴因向果云云 言弘願者等者。弘願總通四十八願。故❷下文云。彌陀本國四十八願願願皆發增上勝因。其文非一。別在凡夫引接之願。所謂十八十九二十三十五等。但先師云。序題名是一經大意。若爾所言要門弘願亦可顯於一經元意。是故弘願雖爲諸行强緣。探大師意可以第十八願爲其要也云云 問。定散皆乘佛弘願者。可以諸行名弘願行。答。祖師云。若有人問言。定散諸善往生之時乘佛願耶者。應答言。然也。若有人問言定散諸善皆弘願行耶者。應答言。不然云云 大經者。無量壽經。三經之中此經廣故。對餘二經名大經也。❸天台此經名大本。阿彌陀經名小本。嘉祥名雙卷。淨影道綽與今家同。龍興名兩卷經。一切善惡凡夫等者。本願經文雖無善惡得生者言。三經同顯本願益故。雖引大經亦依觀經。善凡夫者。十三定善上六品機。惡凡夫者。下三品也。或云。本願文中唯除逆謗。故知。應攝十惡罪人。是故願文有攝善惡凡夫意也。大願業力者。五劫思惟四十八願名爲大願。兆載永劫六度萬行名爲大業。十劫正覺利益衆生名爲大力。故❹下文云。彌陀本國四十八願願願皆發增上勝因。依因起於勝行。依行感於勝果。依果感成勝報。依報感成極樂。依樂顯通悲化乃至廣開甘露。因茲法潤普攝群生已上 彼勝因者。今大願也。彼勝行者。今大業也。彼勝化報悲化等者。今大力也。❺論註下云。依本法藏菩薩四十八願今日阿彌陀如來自在神力。願以成力。力以就願。願不徒然。力不虛設。力願相符畢竟不差。故曰成就。❻又云。凡是生彼淨土及彼菩薩人天所起諸行。皆緣阿彌陀如來本願力故。何以言之。若非佛力四十八願便是徒設已上 增上緣者。起法勝用。故曰增上。爲法緣故名增上緣。如彼眼根爲勝緣生眼識。觀音爲强緣滅災難。此緣體廣而通有力無力兩邊。❼俱舍論七云。增上緣性卽能作因。以卽能作因爲增上緣故。此緣體廣名增上緣。❽同論六（釋能作因）云。一切有爲唯除自體。以一切法爲能作因。由彼生時無障住故。雖餘因性亦能作因。然能作因更無別稱。如色處等總卽別名乃至 若於此生彼能爲障。而不爲障可立爲因。譬如國人以其國主不爲損害咸作是言。我因國主而得安樂乃至就勝爲言。非無生力。如眼色等於眼識等生已上❾光記云。我因國主而得安樂。此卽通說一切無障諸能作因。若於能

❶科縁樂五之二（六十二右）　❷序分三十五右　❸妙宗鈔三之三十三右　❹序分三十五右　❺下三十五右　❻下六十左　❼七之四左　❽六初左　❾六之三

作因中就勝爲言。非無生力。如眼等下擧親勝力已上[2]唯識論七云。四增上緣。謂若有法有勝勢用。能於餘法或順或違。雖前三緣亦是增上。而今第四除彼取餘。爲顯諸緣差別相故。此順違用於四處轉。生住成得四事別故。然增上用隨事雖多。而勝顯者唯二十二。應知。卽是二十二根已上[2]述記云。有勝勢用者。謂爲緣義。卽有爲無爲有勝勢用。此用非是與果等用。但不障力已上淨名妙記云。如增上緣中有力無力已上此則一切法生時。以不障法爲能作因。卽以此因名增上緣。復生諸趣以業力等名增上緣。見異地境以定力等爲增上緣。此論强邊。而今言增上緣者。凡夫往生淨土。加佛願力名增上緣。是强中强。故[3]今家云。正由託佛願以作强緣。致使五乘齊入已上　問。何故名增上緣。答。强勝名增上。能起法名緣。弱亦受名。以從勝故。[4]大乘義章三云。增上緣者。起法功强。故曰增上。以此增上爲法緣。故名增上緣。於中亦有非增上者。從勝受名。故曰增上已上[5]唯識論十云。自性身正自利攝。寂靜安樂無動作故。亦兼他利。爲增上緣。令諸有情得利樂故已上[6]宗鏡錄二十九云。如念觀音名號。火不能燒等。此託觀音爲增上緣已上勝願院云。增上緣義雖有多解。若依宗家之正義者。增于上義。謂於行業上增其力用。故名爲增上緣可考正文先師云。言增上者。對減下辭。又佛密意乃至常樂者。上來總明淨土施化利生之相。是解義分。卽當地論因分可說。自下明果位難思發迹入源。是仰信分。卽當地論果分不可說。於中有二。一又佛下至旨趣。正明解義敎門難曉。二仰惟釋迦下至常樂已來。正明仰信易入。初文亦二。一又佛下至難曉。直明佛意廣大甚深。二三賢下至旨趣。擧聖不知以況凡夫。次文有三。一仰惟下至去也。正明仰信二佛方便。二唯可等下。此明可具心行作業。三捨此下明後世利益也。佛密意者。是釋迦佛以文云敎門難曉故。佛敎寄於名色假法。雖有言說一一敎門從佛意出。非因位分。故云密意。[7]智論云。佛之密意非菩薩所知。[8]唯識論云。如來實心等覺菩薩尙不知故。卽身成佛義弘法云。法佛三密甚深微細。等覺十地不能見聞。[9]法華玄云。文內妙法猶難盡。何況文外之妙耶已上　問。三賢十聖皆爲四依弘經大士。悉知佛意製論解經。何云弗測。答。四依菩薩雖分知之而非究竟。故屬不知。與而言之。凡夫尙分知佛意也。[10]涅槃經云。又凡夫人具煩惱性。能知如來祕密之藏已上　雖知佛意各有不同。十聖分證。三賢學知。凡夫信知。奪而言之。非究竟故皆屬不知。信外輕毛者。恐是十信以外凡夫。此是今家自謙之言。故不可云我入道位。　問。[11]仁王經說十信位云。譬如輕毛隨風東西。[12]法華疏云。六心已前輕毛菩薩。信根未立。其位猶退已上此等諸文十信外凡名爲輕毛。故知。應言十信外凡。　答。謙下詞故全不可言我入道位。驗知。應言十信以外。但輕毛者。或退或進。信根未立義。亦可通於十信以外具縛凡夫。故[13]翻譯名義集法雲云。婆羅[14]隋言毛道。[15]魏金剛云毛道凡夫已上　問。經云。見彼國土極妙樂事心歡喜故應時卽得無生法忍。[16]釋云。十信中忍。然大師是三昧發得彼土依正宛在眼前。豈可不入十信位耶。答。實於內證雖是甚深。今述卑下。那露昇進。凡賢者不彰自證。[17]觀念法門云。所見境界不得輒說。善者自知。惡者懺悔。但平生證一向制之。臨終之證語知識記。但疏第四載祈誓證。此有別由。不可準例。由者[18]文云。上來所有靈相。本心爲物不爲己身云云　和國智證大師。有時取香水灑西云。唐靑龍寺燒失。明年商人來云。去年某月某日某時唐靑龍寺出火難消。時已從東一雲起來降雨消火云云　又此師病中詣前唐院。奉値大聖不動明王。授立印儀軌幷灌頂法。明知。非直也人。然[19]授決集書自謙詞云。我等去初停心萬萬里。又池上皇慶於脊振山誦驚發地神呪。時大地震動。而誡門人延殿法橋云。汝至成佛此事莫語於他云云　乙護法見此靈驗隨逐給仕。故知。不彰內證密益。仰惟等者。此明佛意甚深難知。敎亦難解。但雖不知其甚深致。釋迦發遣彌陀招換其文分明。唯作仰信定得往生。　問。發遣卽是要門。來迎亦是弘願。還同

[1]七之三十一　[2]七末七十五　[3]玄義三十左　[4]三之二十一左　[5]十之二十七　[6]二十九之二十五　[7]論八之五取意，科文句八之二（十六）全同　[8]十之二十七　[9]科十之二（六十三），會十下五十二取意　[10]會疏六之五取意　[11]合疏下四十一右　[12]文句四之四十一　[13]二之二十三右，頌義二之十六　[14]筏多譯論下八左　[15]同論下十　[16]序分四十六　[17]科十一右　[18]散善五十一右　[19]上二十

前義。何爲二義。答。上是解義分。今則仰信分。故上廣以要門弘願分別觀經教相大意。此當因分可說。今就明文則成仰信。此當果分不可說。嗚呼大悲滿足如來。爲救一子慇懃發遣。他力引接彌陀恐業繫牢念來迎將。二尊化導努力勿疑。先師云。此宗出離是爲故實。今云。聖道窮智尙證入時以信得入。故法華經譬喩品云。汝舍利弗尙於此經以信得入。況餘聲聞。其餘聲聞信佛語故。隨順此經。非己智分 已上 況於欣求淨土機哉。唯可勤心奉法等者。仰信發遣來迎之人。必具三心五念四修。所謂勤心卽是安心。言奉法者。卽是起行。畢命爲期卽是作業。勤心等者。亦是當下十一門中前八門也。捨此等者。卽往生果。此亦是當十一門中後三門也。卽證等者。上云。如來出世爲令衆生悟入眞理。今言卽證法性常樂。聖道淨土二門雖異。佛意唯在令證眞如。然聖道機於此土悟。淨土門機於彼土證。其處雖殊其證惟同　問。上云法性。今云法性。爲同爲異　答。理體雖同修性是異。此卽略標序題竟者。結也。序題意廣而文言少。故名爲略。標是標顯。顯經大猷。玉云標揭也

本曰第二次釋名下至卽釋其名義竟

釋云。上來第一料簡序題已竟。自下第二解釋名門中三。一第等六字是標。二經言下至觀經一卷釋。三此等七字是結。釋中三。一經言下至一卷。先標經名。二言佛下至故名一卷。正釋經名。三故言下至一卷。總結經名。第二釋中文自爲六。經言佛說無量壽觀經一卷者。梵本諸經但有奧題而無首題。晉朝道安初安經題。顯要記云。晉朝道安法師有四義故初安經首。一爲人見經題目知部法故。二爲智者略知能廣解故。三爲簡異餘部易見故。四爲忽迫衆生假見經題便獲益故 已上 又此經題觀字上下異本不同。❶貞元入藏錄上云。觀無量壽經一卷 亦云無量壽觀經 淨影。❷天台。❸道綽。法常。龍興。道闇等師。依用觀字在上之本。龍樹❹菩提心論。❺曇鸞。❻嘉祥。❼妙樂 弘決第一 ❽法照。今家等師。依用觀字在下之本。只是各依所覽本也。然❾嘉祥義疏云　問。無量壽觀經復有觀佛海三昧經。既云觀佛海。今何不名觀無量壽而言無量壽觀耶　解云。通皆得。既云觀佛海。亦得云觀無量壽。而今云觀佛海無量壽觀者。此各有義。觀佛海爲釋三昧義。明三昧。無量三昧。今明是觀佛海三昧。如無量壽觀此爲釋觀義。明觀有無量觀。未知是何物觀。今明是無量壽觀。故云無量壽觀。不得稱觀無量壽也。又所以言無量壽觀者。明由境故發觀。如❿大經所明。譬如胡瓜能爲熱病。十二因緣境亦爾。能發觀智。今此經正然。由境故生觀。亦如中觀。何故觀在後中在前。以中發觀故觀居後。亦以境生智故觀在後也 已上 龍興疏上云。所云觀者。或本著下。有言。著上是觀察義。若著下者是觀行義。應言觀察無量壽經。無量壽觀行經。今準下文。但應觀察。如下文云。此經二名。一名觀極樂國土無量壽佛觀世音得大勢至。二名淨除業障生諸佛前。今初名中除國與菩薩。唯取觀佛以題經目。然依漢語。觀字著上。依梵語者。觀著下耳。但傳者意非別本也 已上 又佛字有無亦有異本。⓫天台云。佛說觀無量壽佛經疏 此用下有佛字本 ⓬嘉祥云　問。何故但云無量壽觀。而不稱無量壽佛觀耶　解云。不得稱無量壽佛觀。何者。若稱無量壽佛觀。但得一義。若云無量壽觀則含五義。無量壽時節。無量壽化主。無量壽化處。無量壽教門。無量壽徒衆。爲是故但稱無量壽觀。不得云無量壽佛觀。然復於無量壽佛經望今無量壽觀卽是通。於無量壽佛經卽別也 此用下無佛字本 已上 又一卷者。今家所覽本可有一卷兩字耳　問。今題名中可含依報徒衆等耶　答。釋家不同。⓭淨影云　問曰。此經非直觀佛。亦觀剎土觀音勢至九品生等。何故偏名觀無量壽　答曰。觀佛爲主。故偏舉之。又復諸事不可具名。且舉觀佛。⓮天台云。所言佛說觀無量壽佛者。佛是所觀勝境。舉正報以收依果。述化主以包徒衆。觀雖十六。言佛便周。故云佛說觀無量壽佛。⓯嘉祥云。經者能詮之教。經中具明三義。一觀國土。是所生處。二觀佛菩薩。是所依師。三觀因行。是往生業行。今此三中舉佛爲題者。佛是所憑之勝地故以爲題耳。⓰靈芝云。極樂國土卽是依報。攝前六觀。無量壽下卽

❶開元釋敎錄十九之二十四全同　❷會本一初　❸安樂集上初　❹論七　❺略論　❻觀經疏十六　❼科決一之二(四十六)，會一之三(三十三)　❽五會末十六左　❾觀經疏十六　❿涅槃會疏二十五之二十一　⓫會本一初　⓬疏十六　⓭疏本五右　⓮會本一之十六　⓯疏四　⓰疏中初左

是正報、攝後十觀。觀佛總前三觀、下二菩薩總攝七觀。故此一題十六皆足。次名中淨除業障總前十六觀行力用。觀成破障卽見因也。生諸佛前卽來果也。不指彌陀而言諸佛者。卽下經云見無量壽佛者卽見十方無量諸佛等。今翻譯家止用初名仍從省約。但據觀佛深合經旨。❶天台疏云。擧正報以收依報。述化主以包徒衆。觀雖十六言佛便周。此約擧要包攝前後釋也。❷遂師疏云。此經以觀佛爲主。故偏擧之。此據經宗諸觀相從釋也。今詳兩釋後義最長。以正爲觀佛。須先國土以爲由漸。後因觀佛旁及徒衆以顯周遍。是以佛觀文中。獨名念佛三昧也已上言佛者乃至故名爲佛者。此釋佛字中三。一言佛下至名覺翻名。二自覺下至三位釋義。三故名爲佛者是結。釋中亦二。一自覺下至爲佛。先擧三覺。二言自覺者下至出過三位。次釋其義中三。自覺覺他覺行窮滿起盡可見。西國正音者。天竺云西國。震旦西故。梵語名正音。梵土傳故。❸俱舍論云。一切天衆皆作聖言。謂彼言辭同中印度已上明王院云。❹文選云。梵王佉樓蒼頡三兄弟來下人間。有梵書佉書篆書。左右下之三行。二種書在天竺行化。字是梵字。左右行爲異。蒼頡後來下震旦。黃帝時飛往海邊。觀鳥跡作字。篆書是也。今案。蒼公伊舍那魔醯首羅第六天王也云云。可檢本文。悉曇抄云。梵字梵王所製者。梵王與毘紐天嫁生三子。謂婆羅摩迦樓蒼頡。婆羅摩作梵字。迦樓於龍宮造字。蒼頡於震旦造字云云若依此說漢音猶似正音。可云梵語正音漢語傍音。❺弘決云。蒼頡見鳥跡作文字。處者迦葉佛說法堂也已上覺者❻淨影云。覺有兩義。一覺察義。對煩惱障。煩惱侵害事等如賊。唯聖覺知不爲其害。故名爲覺。此之一義如❼涅槃說。二覺悟義。對其智障。無明昏寢事等如睡。聖慧一起朗然大悟。如睡得寤。故名爲覺已上言自覺者簡異凡夫者。此以佛自覺德簡異凡夫自迷。斯乃生死本無凡夫迷故。妄計實有受生死苦。佛悟本無自出生死。故云自覺。雖可釋成此義。顯故不用別釋。此由聲聞等者。此明佛覺同二乘覺。故云自利。二乘自覺雖一分同佛之自覺而無覺他。故云闕無利他大悲。問。二乘但斷四住煩惱。僅出分段。如來總盡五住正習。出離二死。自覺何同。答。實雖不同。非如全闕覺他德故。光記引❽正理云。雖佛身中一切功德行相清淨殊勝自在。與聲聞等功德有殊。然依類同說名爲共已上問。二乘闕無利他大悲。其義不明。聲聞說法利生惟多。所謂在世轉教滅後付法利益。何云闕無。答。諸佛菩薩利他爲先。聲聞緣覺自利爲先。設雖利他自利上化。意樂既異對佛菩薩云無利他。言覺他者簡異二乘等者。準前可知。有智故能自利等者。就生死法。爲自行者以智而空。爲利他者以悲而化。此乃大乘菩薩斷惑利生。不同小乘六度菩薩因時未斷。又瓔珞經意。十住入空。十行出假。十地菩薩一心具足自利利他。故知菩薩自行化他亦分同佛自覺覺他。悲智雙行不著有無者。此結上。謂由有悲故。緣生死有而不著有。由有智故。悟生死空而不著無。不墮兩邊。故云不著。淨土論云。智慧慈悲方便三種門攝取般若。般若攝取方便應知。❾同論註云。般若者達如之慧名。方便者通權之智稱。達如則心行寂滅。通權則備省衆機。省機之智備應而無知。寂滅之慧亦無知而備省。然則智慧方便相緣而動。相緣而靜。動不失靜智慧之功也。靜不廢動方便之力也。是故智慧慈悲方便攝取般若。般若攝取方便。應知者。謂應知智慧方便是菩薩父母。若不依智慧方便菩薩法則不成就。何以故。若無智慧爲衆生時。則墮顚倒。若無方便觀法性時。則證實際。是故應知已上❿弘決五引大論云。若觀諸法實相則大悲心弱。若觀可度衆生則實相觀弱。悲智平等時入菩薩正位已上⓫唯識論云。不執菩提有情實有。無由發起猛利悲願已上言覺行窮滿等者。亦準前可知。凡簡凡夫更擧聲聞。簡異二乘亦擧菩薩。比來次第不相亂故。今簡異菩薩亦擧如來。出過三位者。超過凡夫二乘菩薩。當文雖是簡異菩薩。而居終故合擧前二故云三位。言說者乃至證益也者。自下釋說中四。一言說下至爲說。正明聲敎名說。二又如下至有異。廣明隨機種

❶會一之十六 ❷疏本五右 ❸論十一之十三右 ❹出三藏記一之十三右 ❺科釋，籤八初意左 ❻疏本二左 ❼疏十六之二十二 ❽七十五之十六 ❾下之五十二右 ❿科止觀五之二(三十四右)取意 ⓫論八之二十四

種不定。說法亦有漸頓隱彰。三或六下至亦然。廣明六根相好說法。四應念已下。總明依教隨緣得益。說者。玉云言也。釋也。口音陳唱者。如來說法通六塵故。作簡異釋顯是聲塵。凡諸土相多種不同。如來化儀亦不一準。若有眼根利國土者。多以色塵說法而化。若爲耳鼻舌身意利。如次以聲香味觸法說法而化。今此娑婆耳根利故。多以聲塵說法而化。爲顯此義故。云口音陳唱名說。❶法華疏一云。今論娑婆國土。音聲爲佛事。則甘露門開。❷記云。今論娑婆唯稟聲教。此土入者不假餘塵。雖有滅後色經。乃至名句行蘊所攝。淨名香飯。及以法行思惟悟等。竝以金口聲教爲本。又云。此土耳根利故偏用聲塵已上又如來乃至有異者。於上口音陳唱之教。更爲重釋。謂音聲教則有漸頓顯密不同。漸次悟入名爲漸教。頓悟法門名之爲頓。隱彰只是密顯異稱。❸釋籤一引大論六十五云。於閻浮提見第二法輪轉。初轉法輪八萬諸天得無生忍。陳如得初果。今轉法輪無量諸天得無生忍。今轉似初轉。問。初轉少今轉多。云何以大喩小而言似耶。答。諸佛有二種法輪。一者顯。二者密。初轉聲聞見八萬及一人。諸菩薩見無量阿僧祇人得二乘。無量阿僧祇人得無生忍。無量阿僧祇人發無上道心。行六波羅蜜。阿僧祇人得初地乃至十地一生補處。坐道場。是名爲密。又❹同三十一云。欲得一音遍十方恒沙世界。當學般若。

問。若爾與佛一音何別　答。有限無限　問。若爾何故閻浮提人來佛邊聽法　答。佛有二種音聲。一者密。如向所說。二者不密。須來佛邊。此據別說。約體而論。二義俱時。又引❺同論云。如來說法不過二種。一顯示說。二祕密說已上如此等文卽其證也。或六根乃至亦然者。此釋六根相好亦說。以根望塵。根說是狹。前五根說當六塵中色塵說法。意根說法卽當法塵。中間四塵根中無。故六塵說法廣於六根。但六根說法未得其體。經論多明六塵說法。大經上說道場樹云。目覩其色。耳聞其聲。鼻知其香。舌嘗其味。身觸其光。心以法緣。一切皆得甚深法忍。住不退轉。至成佛道已上❻智論三十四云。有佛爲衆生說法令得道者。有佛放無量光明。衆生遇之而得道者。有佛神通變化指示其心而得道者。有佛但現色身而得道者。有佛遍身毛孔出衆妙香。衆生聞之而得道者。有佛以食與衆生令得道者。有佛衆生但念而得道者已上　又根相相對互有寬狹。應作四句。一有根非相。謂意根也。二有相非根。謂髮毛爪齒牙等也。三有俱通。謂眼精等也。四有非根相。謂除前相　問。今擧六根相好說法。爲此土教。爲他土教　答。今釋釋迦所說。故知。擧此土教。一代教中間出餘塵得悟之者。又此經中光臺現國微笑光益住立空中竝是色塵之說法乎。應念乃至證益也者。此明上所擧漸頓等聲教。六根等說法皆悉有利益。

念緣俱是所化機也。爲樂空者說應空法。爲樂有者說應有法。大乘小乘隨樂亦爾。是名應念樂空有等機緣非一。故名隨緣。證益者。既擧一代漸頓說教以述其益。故此益通聖道淨土　問。證益之言何關淨土往生　答。若約淨土消證言者。始是證契。不必斷證。終是證悟。於淨土中證理體故。又見大經會末得益。十四億菩薩得不退轉。若干人得淸淨法眼。及得阿那含果。八十萬比丘漏盡意解等。何不約在世而言證益乎　問。所言佛說一經題故可限此經。何通諸經而釋其義　答。雖一經題有通有別。謂佛說經三字是通。無量壽觀四字是別。但佛說經名通義局。今從名通廣約諸經。言無量壽者乃至依正二報也者。釋無量壽中三。一初至其義如此。梵漢相對。二今言下至阿彌陀佛。正明今題人法竝彰。三又言人法下。明人法卽所觀境。於中亦三。一又言人法下至二者正報。標所觀境。二就依法中下至已下是也。釋。三向來下結。二釋中二。一者依報。二者正報。起盡可見。依報中二。一就依報中下至依報莊嚴也。略釋三種莊嚴。二又言依報下至見境相故。廣就經文以判通別眞假差別。正報中二。一二就正報下至同生者是。略標主衆。二又就下至已下是也。廣就經文以判通別。眞假差別。漢音者。此經宋代譯故應云宋音。又今家是唐代師故應云唐音。而後漢明帝時佛法始來震旦。故從最初且云漢音。

❶文句一之二十二　❷妙記一之二十二　❸科一之一(五十右)，一上三十四　❹三十之三十一右　❺大論六十五之十　❻三十四之二十二右

南無阿彌陀佛者。經題雖無南無佛言而此六字名號一經肝心。一宗要行故因無量壽預釋出耳。是故梵漢相對。但擧六字名號不擧說及觀經三字梵語。非要故也。若說觀經梵漢相對。❶嘉祥疏云。若存胡音云佛陀般遮阿梨耶阿彌陀佛陀修多羅。此云覺者說觀無量壽佛經 已上 問。觀佛念佛是一經宗旨。首題名字亦一部嘉號。名詮自性。是故今經題名合含兩三昧也。若爾今釋應顯此義 答。雖言雖巧意猶不當。釋家若存如此義者。寧可不盡理釋耶 且如十一門義。解釋極委悉故。看者易知。然今釋何不顯其義。而使末學惑文惑義。但題合含兩三昧者。凡立題名義門非一。或取人而略法。如提謂經等。或唯擧喩爲目。如大雲經等。或復法華提婆品者。從始立名。化城喩品從終爲名。此經亦爾。且從定善以題經名。佛自唱題其文分明。斯乃今經則有答請自說二段。且就答請以立題名。故❷淨影云。又復諸事不可具名。且擧觀佛 已上 南者是歸無者是命者。南無歸命卽是三心。謂三心者請佛救濟。言南無者歸命發願迴向之義。是故南無三心全同。況翻南無亦云度我。非三心何。此乃請救一心不僞是至誠心。憑佛不疑卽是深心。欲生卽是迴向心也。阿者是無彌者是量陀者是壽者。於此三字梵漢相對諸師不同。今家如文。天台云。阿無彌陀量 龍興同之 ❸靈芝云。阿彌陀此云無量光。龍舒淨土文云。阿無彌陀量壽 已上 如此相違。若不達二十七方音者其義難辨。且依天台會諸文者。阿彌陀名。實翻無量。大經云。往覲無量覺。無量卽是壽光無量。壽無量者。第十三願。是豎利益。光無量者。第十二願。是橫利益。以此壽光無量之名。立生因願。卽第十八。由此願故。名體不離施攝取益。以此義故。或翻無量壽。或譯無量光。若實而論。直翻無量。則是正翻。無量壽光以義加翻。又今文者梵漢各有三字。故知。一往三字對當三字。例❹如涅槃總翻不生不滅。且分兩字而云涅言不生槃言不滅。今言無量壽等者。上加南無佛之三字梵漢相對。然而正題局無量壽。故還今題曲釋其義。故云今言 問。無量壽者卽是別號。覺是通號。通別雖異俱是佛名。故皆屬人。何云無量壽者是法覺者是人 答。無量壽者雖是佛號。而召顯佛所具功德。故配屬法。覺者知者。是能覺了。故屬人也。又❺安樂集云。今此觀經就人法爲名。佛是人名。說觀無量壽是法名也 已上 但集文約能說所說而分人法。今就所說以分人法。各據一途於此成例 問。今家既依無佛字本。何云覺者是人 答。爲顯要行加三字故。就此分別人與法也。或可由佛自唱題故。又言人法者是所觀之境等者 問。所觀之境者。卽就彌陀分別人法。若爾應云像觀假正眞觀眞正。何通依報耶 答。佛自唱題云此經名觀極樂國土無量壽佛觀世音菩薩大勢至菩薩。今就此題廣釋依正通別相也。但譯者略云無量壽觀經。又上人法雖是正報。而所觀境通依正故。以正報佛屬所觀。次因所觀言而廣令通依正二報。故云卽有其二。或云。卽有其二者。雖似指上人法其實不爾。譯者略題無量壽觀。正報攝依化主包伴。是故人法亦通依正。今云。此義順。❻天台釋。亦準❼嘉祥。無量壽者具含五義。故無量壽可包依正。故云卽有其二。但今師意暗以難知。一者地下莊嚴等者。此先略釋三種莊嚴。水觀所說三種莊嚴唯局寶地。今文三種廣通五觀。地上文中等者。等取華座。地下虛空竝云等者。同向上等也。又雜化鳥屬依報者。今經處處說依報中。有化鳥故以屬依報。謂池觀云。其光化爲百寶色鳥。像觀文云。水流光明及諸寶樹鳧雁鴛鴦皆說妙法。普觀文云。水鳥樹林及與諸佛所出音聲皆演妙法。又小經中依報莊嚴說白鵠等六種化鳥。故法常云。以化鳥莊嚴水也 已上 準之。化鳥雖是正報成空莊嚴。故屬依報。如彼彌陀屬器世間等。其例也。又化鳥屬化報者。非身相應化無心心所故。佛地經意明成事智三業之化卽有三相。一自身相應。此有身口意三業化。二他身相應。亦有身口意三業化。三非身相應。但身口化無意業化。故❽演祕云。論三業化身等者。案❾佛地經云。身語及心化善巧方便業。論第七云。此顯成所作智起三業化。由此智能善巧方便。能起身語心三業

❶疏初　❷疏本五右　❸疏中三右　❹妙玄五上三十六　❺上初左　❻會本一之十六　❼疏十六　❽七末四十四　❾七之九取意

化身化三種。一自身相應。謂化自身爲輪王等種種形類、及現種種諸本生事。二他身相應。謂化魔王爲佛身等、變舍利子爲天女等、寄他身上示現種種變化形類。三非身相應。謂現大地爲七寶等、或現無量佛化身等、或放光明照無邊界、如是等類離自他身。別變化作情非情色種種形類動他放光風香等事、皆爲利樂諸有情故。一切皆名佛身化業。語業亦三。一自身相應。謂佛自身化現梵音遍告無邊諸世界等種種語業。二他身相應。謂令聲聞大弟子等以佛梵音宣說大乘甚深法等。是故聲聞諸菩薩等。說非己分甚深妙法。皆是如來變化所作。非彼自力。三非身相應。謂化大海草木等類乃至虛空亦出音聲說大法等。如是皆名變化語業。心化唯二。一自身相應。謂自心上化種種心及心法影像差別。二他身相應。謂令他心亦現種種心及心法影像差別。此並相分似見分現　問。云何不化非情令心相現。　答。非情已是心等相分。云何復令有心相現。若心相現則名有情。非非情攝。是故化心但有二種　問。既許化作非情色相如化佛等。於此現心說非身化。斯有何失　答。色有離質化通非身。心法不然無非身化。❶彼論復有異師說。云心不可化。但由定力能令自心解非分法名化自心。若加被他令愚昧者解甚深法。令失念者得正憶念名化他心。前爲正義已上准此等文。非身相應無意化故即非情攝。非情攝故屬依報也　問。何以得知。彼化鳥是非身相應。　恐應通自他心相應。況❷唯識論云。然變化身及他受用。雖無眞實心及心所。而有化現心心所法。無上覺者神力難思。故能化現無形質法。若不爾者。云何如來現貪瞋等。久已斷故。云何聲聞及傍生等知如來心。如來實心等覺菩薩尙不知故。由此經說。化無量類皆令有心已上准此等說化鳥亦可有變化心。何屬非情　答。經云。如意珠玉涌出光明。其光化爲百寶色鳥。明知。非身相應化也。但論化無量類皆令有心者。是約自他身相應化。故非相違　問。二經所說化鳥未言虛空莊嚴　答。浮在水。故經屬池莊嚴。飛遊天。故釋名空莊嚴。有此理故無其失耳。從日觀下至華座觀已來總明依報者　問。第七華座應是正報。見經文勢。如來許說除苦惱法。彌陀三尊住立空中。夫人求請佛菩薩觀。即說座像眞身等觀。故知。華座亦應正報。故❸往生論即屬正報。❹天台。❺嘉祥其義亦爾。何云依報　答。於華座觀有兩向意。謂此華座佛觀類故以屬正報。剋體而論。只是依報。今家淨影迦才意爾。故龍興會此相違云。第七華座應屬國土。而佛座故成義便屬佛觀已上　華座一觀是其別依唯屬彌陀等者。華座唯佛受用故云誰屬彌陀。餘六依報凡聖通用故云共同受用　問。淨土依報爲是衆生共業感故共受用耶。若云共業感者。　一切淨土唯佛所變。故攝論云。有衆共用而非共因。如生淨土凡聖等輩。直生佛土無自變故已上　若云非共業感者。❻靈芝云。以諸佛淨土必假十方衆生同業共成故。歷劫化他令修善業。攬彼淨業以成其土已上　彼此相違云何會通　答。所出二文各有其意。先攝論意。一切淨土諸佛因中所修清淨功德所感。是故判云而非共因。　雖非共因而佛神力直令生者共同受用。次靈芝意。雖能化佛所感淨土。而因行時與物結緣令行善業。成佛果時引接於彼結緣衆生。約此邊故所化衆生所修善行亦爲淨因。是故釋云同業共成。各據一義並不相違。法界之凡聖者。十方來生凡聖之類得生已後共同受用。故❼下文云十方法界同生者是。言假者即日想等者。日想觀通依正假觀。❽第三卷釋其義分明。但今文者。相從水想已下並是依報。且以日觀即屬假依。故靈芝云。就十六觀大分爲二。初一種先觀此方落日指定西方。後十五種正觀彼土依正二報。初觀是總該下十五。下皆爲別。各不相收已上此界中相似可見境相者。娑婆日水。故云此界。此方日水似光似地。故名相似。眼根所得。故云可見境相。彼國眞寶無漏可見境相者。　極樂寶地樹池樓等。故名彼國。彼界眞依。故云眞實。出世善根之所生故名曰無漏。可見境相准前可知　問。空莊嚴中光風鼓樂而演苦空無常等音。寶池珠光變作鳥聲讚歎三寶。樓外莊嚴亦說念佛念法等法。　如是莊嚴應是聲

❶演秘七末四十六右　❷論十之二十六　❸論註上三十五　❹會本四之七　❺疏三十八　❻疏上十九　❼玄義分七　❽定善義二

境何故但云可見境相　答。從大旨故。從根本故　問。分別眞假何除華座　答。今文次第上既分別通依別依。次就通依分別眞假故且除之。若云別依可是眞依現在彼衆十方同生者。報身佛具十八圓淨。眷屬輔翼二種圓淨佛果圓滿同時而成。故有觀音勢至等大菩薩。是云現在彼衆。正覺已後酬昔本願從十方界猶如驟雨來生。是云十方同生。斯乃新生舊住之異。又上擧已生下擧未生。謂已生者不論新舊。已在淨土故名現在彼衆。決定往生心行具者因中說果亦云聖衆（已上二義俱是相傳。但常被存前義）　言假正報者即第八像觀者。先師云。假正報者。非是此方刻彫畫素。即彼土影像。故❶嘉祥云。所以前作想像觀者。無量身身相不可思議。像猶若虛空不可作故。前作想像觀。前作丈六身觀。次作丈身觀名爲像想觀。以前作像想觀故。次作佛身眞觀也（已上）　私云。娑婆形像也。假正之言約於相似可見之境。如彼日水相似假依。故❷第三卷云。群生障重眞佛之觀難階。是以大聖垂哀。且遣注心形像。❸又云。身四威儀眼之開合見一金像似現目前。常作此想（已上）此文意云。行者開目先見此土畫像木像。次閉目常想似所見形像之佛像也。❹觀念門云。又勸造阿彌陀像稱揚禮拜。香華供養日夜觀想不絕（已上）此釋因準第八觀歟。❺淨影云。欲以此方日水等相幷以此方佛菩薩像類度彼方。故云衆喩。❻靈芝云。衆生無始未識眞

佛。多見形像。故使先觀以像表眞觀佛易就。❼正觀記云。言形像者。刻彫繪素。世皆目擊也（已上）祖師觀經私記云。然初心之人不能直觀眞佛。故先觀形像（已上）但形像言總通彼此（云云）觀音勢至等亦如是者。像觀中說三尊假觀。後三觀說眞佛菩薩。故知。一一假像成後方便。今雖釋別正。而三像得便。是故因明觀音勢至亦屬假觀。故云亦如是。然❽天台疏云。所以觀佛先作像想後觀法身。菩薩直明法身者。但佛法身妙極不可一往而觀。故先作像想流利。後觀法身則易。菩薩者觀佛既竟。次二大士是眷屬莊嚴。如王來即有營從。有佛必有菩薩也。❾靈芝疏云。準上經文。明列三像。或謂二菩薩無像觀者。未知何意。❿正觀記云。或謂菩薩無像者。⓫天台疏云。觀佛先作像想。後觀法身。菩薩直明法身者（乃至）必有營從等（云云）疏主準經明立三像。天台云無聖意難測但云未知（已上）　問。天台所解不可不會　答。靈芝既云未知何意。末學焉通。　但試會者。　泛明用假即有二義。一者爲眞觀難成先用假觀。二者爲用相似境預知境相。故知。天台且用先義。故云無像。說二菩薩是眷屬莊嚴。今家意者深協經文三尊師徒身相既異。何不用假。經文亦顯。又言等者指多身觀。二士蓋多。故云等（云云）此由衆生（乃至）假正報也者。此明用像之意。此文有四。一初至顯現故。釋佛說像觀所由。二使假立（乃至）心想者。釋像

觀觀想。三同彼佛以證境者。釋像觀觀成。四故言下結。言此由者。衆生障重眞觀難成。故先用像觀。次觀想中言假立眞像者。眞是眞佛。像是形像。眞佛之像故名眞像。依主釋也。正是當觀境。言以住心想者。正明像觀觀想。謂以小佛爲所觀境令住心想。次觀成中同彼佛等者。同者全同。謂觀想位觀小佛故。至觀成位全同彼觀想小佛證此小境也。或同是似同。謂令似同彼眞身佛以證當觀佛像境也。　言眞正報（乃至）境相者。此明依假而眞觀成。中三。一言眞下至是也。直指眞觀。二此由下至昏惑。明依假除障。三由除下至境相。釋證眞境。第二中二。一此由下至亂想。像觀思惟。二心眼下至昏惑。像觀正受也。　粗見者雖是正受。望第九觀以第八境而言粗見。是則經說麁見極樂。麁之與粗字異意同。故釋順經。　昏惑者是惛沈障。謂令觀心昧劣闇鈍。　問。⓬俱舍云。惛沈睡眠能障慧蘊。掉擧惡作能障定蘊（已上）今十三觀既是定善。若爾應言除掉擧。何　答。觀者是慧。慧除惛惑有何相違。但今定善慧相應定。惛沈掉擧可雙除之。今且擧一。況復惛掉通障定慧。細判在於⓭摩訶止觀。又惛掉俱是大煩惱地故。與一切煩惱相應。論云。惛沈掉擧是隨從纏。煩惱起時必應起故（已上）行法之時或惛或掉治偏增惑。言通正報（乃至）是也者　問。觀音聖衆等已下是者。爲指第十已下四觀否　答。一云非是指經。先

❶疏三十八　❷定善義三十八　❸定善義三十六　❹科十七取意　❺本二十四右　❻疏下十右　❼下六左　❽會本五初　❾下十六　❿下十一右　⓫會本五初左　⓬論二十一之九左　⓭會五之一（五），科同四

擧上首即云觀音。標餘聖衆而云聖衆等已下也。一云指經文也　問。前義不明。上判依報通別眞假及別正報眞假差別悉指經文。何後四觀無配屬乎。比來次第最可指於後四觀也　答。普雜二觀並有通別。何偏屬通　問。後義不明。普雜二觀各有別正及以依報。何以四觀總屬通正　答。後二觀中有二菩薩。約此以屬通正報也。其中別正同第八九。應云別正。其中依報同前七觀。應云依報。釋文不甚且述一邊。三結中向者前也。但隣次名向隔文云前。❶法華不輕品云。獲大罪報如前所說。其所得功德如❷向所說已上傍者獲報在第二卷譬喩品末。故云如前。信者功德在次上法師功德品。故云如向。又前通遠近。向唯在近。言觀者照也乃至正依等事者。此釋觀字即有其四。一言等五字是釋字義。二常等六字明能持安心。三以等六字正明觀體。四照等八字明觀用也。若以今觀配解行者。但是行門而非解也。是爲定機說定觀故。故云以持智慧之輝照彼彌陀正依等事。所言正依者。指上通別眞假之境。對此所觀而明觀智。知是定觀。是故今家消釋觀字。皆屬定觀。所謂❸定散料簡門云。韋提上請但言教我觀於淸淨業處。次下文請言教我思惟正受。雖有二請唯是定善。❹序分義云。傾心請行。佛開三福之因。正觀即是定門。更顯九章之益。❺又云。韋提等及未來有緣衆生注心觀念。定境相應行人自然常見。❻又云。此明夫人及衆生等入觀住心。凝神不捨。心境相應悉皆顯現已上凡觀有三。一觀矚。謂如眼見色。❼經云。嚴顯可觀。❽又云。不能遠觀。又❾光記引❿婆沙釋色名有見云。以眼名見。觀照色故已上二觀知。謂解知故。⓫序分義云。如來觀知歷歷了然。因明⓬入正理論云。言比量者。謂藉衆相而觀於義歟比量智了境名觀三觀行。謂今十三觀等即是也。宗鏡錄三十六釋觀觀行云。如觀經中立日觀水觀等十六觀門。上生經中觀兜率天宮彌勒內院等。諸章鈔釋云。言觀一字理有二種。一觀矚。二觀察。初觀矚者。如前五識緣五塵境矚對前境顯現分明無推度故。現量性境之所攝故。次觀察者。安摸建立伺察推尋境分劑故。今立觀門即當第二觀察約能觀之心已上　問。若爾今釋不可云觀者照。言照者是眼見故。散心慧故。頌疏二云。又解。見謂眼見。觀照色故已上故知今觀可非定觀　答。照義兩兼。何但散心。定觀名照聖教所判。⓭摩訶止觀云。法性寂然名止。寂而常照名觀云云　問。若言定觀者。可限十三觀。若限十三觀者。一部總名何漏散善　答。凡諸經論題名未必統攝始終。且如龍樹中觀論者。從初二十五品得名。末後因緣破邪二品明小乘故非中觀也。又法華經譬喩品中。初明法說四段三周各有五段。謂正說領解述成授記歡喜也。而上周正說段在方便品。領解等四段在譬喩品之初後明三車火宅之譬。然從後故名譬喩品。化城喩品初說宿世結緣。後說化城寶所。而正法華從初題往古品。妙法華從後號化城品。提婆品中初明達多弘經。後說龍女成佛。而從初故名提婆品。加之今疏第四卷中。雖亦明彼得益流通及耆闍會。只從初文名散善義。此例非一。不能具載。何況今題準佛自唱。所謂經言觀極樂等。但局定善不通散善。又淨影云。又復諸事不可具名。且擧觀佛。故無有失已上　問。若言觀名不通散者。何故經文別結三輩。同名想觀。疏亦判云上輩觀行善文等。中下亦爾。又往往云十六觀門。此等正以散善名觀。何云約初　答。祖師云。此經者便因答請開散善。故相從定觀後之三輩亦立觀名也予料傳此義。從偵宿蓮房。彼入傳得故上人自筆抄。彼文全同今義　問。相從名言有教證耶　答。⓮倶舍論十五云。非此諸業唯感受果。應知亦感彼受資糧。受及資糧此中名受已上⓯光記云。應知亦感彼受資糧。除受餘四蘊資助受。故名受資糧。受及資糧此中總名爲受。唯言受者。從强說故。相從說故。受資糧故已上又⓰倶舍頌云。想心隨見力。⓱光記云。理唯見倒。想心隨見亦立倒名。與見相應相同故。相從說倒。體非推度非四倒攝已上或說七倒。謂四倒加想見心⓲玄贊及攝釋寂⓳樞要亦同或立十二倒出⓴群疑論及㉑倶舍㉒唯識論三云。雖惑業生皆是流轉。而趣是果勝故偏說。或諸趣言通能所趣。諸趣資具亦得趣名已上㉓同疏云。此第二義。業惑中有是能趣故。何故能趣亦名爲趣。趣是所趣。業惑中有相從

❶文句二十八之四十四　❷文句二十八之二十五　❸玄義分十二　❹科九　❺序分義三十七　❻序分四十五　❼合贊本二十二右　❽同三十一右　❾二初　❿七十五之十六、百二十八初　⓫科三右　⓬論八　⓭會一之二(十一)　⓮論十五之十三　⓯十五之四十六右　⓰論十九之八右　⓱十九之三十三　⓲九之二十四　⓳下本三十七　⓴古三之五左　㉑論十九之九右　㉒論三之十七　㉓述記四本九

名趣乃至謂器世間是趣所須。趣之者具相從所趣故亦名趣已上。❶弘決五釋十乘觀云。大位下三雖非觀法並由觀力相從名觀。故名十觀已上其證萬端。且引少分。又示異義者。或云。此經本意廢定散故爲廢名觀。或云。十三約機觀行。三輩約佛觀機。疏二云。佛更觀機自開三福之行。或云正行觀局十三。正因觀通十六。或云。和尚亦許十六定善。或云。去行觀局十三。所求觀通十六。或云。散善行人臨終發定。見佛往生故約終名觀。或云。韋提觀也。今云。此等人情各述一義。不能是非。但此義中正因之觀既無其證。又若爲廢者。何以勝觀名爲劣散名。而云爲廢亙三輩耶。又十六觀觀體可同。然約機約佛。義門甚不穩。又所求立觀未得其意。況於一經觀何有兩途。又臨終發定有何證據。又大師若存十六定善之義者。靈芝那破。靈芝若迷今家釋義。猥作破文。末學彌迷。又夫人何不知如來自開之意。而以三輩爲觀境耶。設爲觀境僞違自說。何立觀名。淨信心者。此明定行相應信心。縱有觀智。若無信心不能出要。故信喩手。智慧況輝。信慧法異。手輝喩別。思之可知。❷華嚴第七賢首品云。正心信向佛菩提。菩薩因是初發心。信爲道元功德母。增長一切諸善法。除滅一切諸疑惑。示現開發無上道。淨信離垢心堅固。滅除憍慢恭敬本。信是寶藏第一法。爲清淨手。受衆行。信能捨離諸染著。同四十一說十種手中第一信手云。所謂信手於一切佛所說正法。一向信心究竟受持故。智論一云。經中說信爲手。如人有手入寶山中自在能取。若無手不能有所取。有信人亦如是。入佛法無漏根力覺道禪定寶山中自在所取。若無信空無所得。佛自念言。若人有信。是人能入我大法海中。能得沙門果。不空剃頭染衣。若無信。是人不能入我法海中。如枯樹不生華實。不得沙門果。雖剃頭染衣。讀種種經。能難能答。於佛法中空無所得。以是故如是義在佛法初。善信相故已上若委分別信慧體者。信是大善地法。忍許徵淨爲義。慧大地法。簡擇爲性。言經者經也乃至故曰爲經者。自下釋經字有共二。一言經下至虛空。廣釋經義。二能等八字卽是結也。釋中亦二。一言經下至零落。正釋經義。二能令下至虛空。明其利益。初正釋經義中。經者經也者。以同字釋其字義者人師常法。故❸鸞師云。說者說也。天台云。觀者觀也。上經是法牒本經故。下經是喩以持緯故。經者漢音。梵云修多羅。有翻無翻二義不同。如❹法華玄八具釋。就有翻者。或云法本。或繩墨。或綖。或契經等也。就經翻名。或訓法。或常。或繩墨等。今經緯者共一義也。經喩經教。緯況定散。❺論註上云。經者常也。言安樂國土佛及菩薩清淨莊嚴功德國土清淨莊嚴功德。能與衆生作大饒益可常行于世故名曰經已上孝經序云。孝者人之高行。經者常也。❻淨影云。外國云修多羅。此翻名綖。聖人言說能貫諸法。如綖貫華。是故就喩名之爲綖。而言經者。綖能貫華經能持緯。其用相似。故復名經。若依俗訓。經者常也已上❼長水云。常法貫攝云經。常者三世常住義。法者軌持軌則義。貫者事理法不散失義。攝者攝取衆生令至彼岸義也已上匹丈者。依經長短卽有一匹四丈等也。廣韻云。匹譬吉切。俗又作疋。或本云疋文。文本正歟。經能持法者。經是能詮言教。法是所詮定散。能所相應猶如函蓋。故云能持。理事相應者。言佛說教無錯謬故。說事如事。說理如理。故云相應。或云。如來教法雖說理不壞事雖說事不壞理。故云理事相應。定散隨機乃至法樂者。此明定散普攝衆機義不零落。起行名修。安心爲趣。又心行名修。往生成佛爲趣。教是緣。行則因。此乃修趣之者以教緣行因得往生果。往生緣因偏藉佛力。故云乘願證無爲者。大經云。次於無爲泥洹之道。既生彼國更無所畏等者。生彼土已更無惡道生死怖畏。以無怖畏間隔障故。長時起行。自然增進卽證佛果。若住娑婆聲色所縛便墮三途。設適得出。人命短促修行不幾。況值惡緣得脫無期。言菩提者。卽如來智。言法身者。是所證理。卽是二轉依果　問。長時起行果極菩提其義不明。穢土障多尙有頓機速得開悟。何況淨土身器清淨無有諸障。何因更逕長時修行。故稱讚經明速證無上正等菩提。淨土論述

❶會五之二(三十五),科五之一(六十八)　❷六十經六之二十一右　❸論註上十一左　❹八上二　❺上三左　❻疏本五右　❼首楞嚴疏一上十五左取意

速得成就阿耨菩提。加之❶註云。彼國菩薩或可不從一地至一地。言十地階次者。是釋迦如來於閻浮提一應化道耳。他方淨土何必如此已上　答。此事難定。宗家解釋無細判故。一云可經時劫。觀經既說經一三劫。釋任經故無咎。但至速疾等文者。或望僧祇長劫修行。以一三劫可云速疾。凡案地持論及瑜伽等位地劫數。一一位中經多俱胝無量劫故。地前送於一大僧祇。地上經歷二大僧祇。將顯一劫。譬以大石。欲知三祇況以剎塵。唯佛能知。非凡所測。淨土不爾。具縛凡夫若得往生。或速悟無生。或經三小劫證得初地。蓋是彌陀難思願力。豈非一乘頓速淨土。或有頓機實不經劫。故云速疾。不遮亦有鈍機經劫。故❷般舟讚云。地前地上元無二。隨根利鈍超增位已上　或望彼土機情。長時起行亦可速疾。例如天親往生內院。聽聞一座說法。方經三年。王質亦入仙家。以為半日。而歸舊里。值七世孫。故❸般舟讚云。少許時間逕三劫。卽入明門歡喜地。❹又云。十劫須臾不覺盡。進入明門歡喜地。❺又云。微塵故業隨智滅。不覺轉入眞如門。大小僧祇恒沙劫亦如彈指須臾間已上　或以佛力令長謂短　如❻法華云五十小劫乃至謂如半日。或一迷來時時劫甚長。一覺生時三世同時。故❼丈夫論云。處夢謂經年。寤乃須臾間。故時謂無量攝在一剎那已上　清涼云。舒一念兼永劫。攝九世入剎那已上

次至論註者。彼於地上有經不經二義。不可偏云不經劫數。具如❽註記　難云。經劫之義不明。註釋論速得等之文引三箇願。若經劫者本願似無其詮如何　答。難言經劫不及塵劫。豈非佛願難思妙益。安養賦云。高僧傳中實摠並生古今皆往。盡拋穢土皆趣淨邦。孕七寶池蓮華化生。變凡成聖得道證眞。不經三祇更成佛道。豈非願力難思哉。若欲永超生死輪得涅槃常者。無出往生一門已上　一云不經劫。凡於佛道修行長短。漸頓二教其意各別。漸教意許一切菩薩皆經三阿僧祇。頓教不爾。華嚴宗談沒同果海。天台宗判速疾頓證。穢土既爾。淨土何經長時修行。所引稱讚等文卽其證也。但至經釋者且教門意耳　問。既生彼國更無所畏等者。為是直釋經義。為亦因舉經益　答。難知。且是舉經利益。今家釋意無以理法為經體故　問。若不持成佛益者可非經耶　答。不爾也。設雖不說成佛之益。而分名經。如說聲聞自乘菩提方名聲聞經等是也。言一卷者乃至故名一卷者。此文有三。謂標釋結起盡可見。總成斯一故名一卷者。王宮耆闍雖是二會而法門一。故云斯一。以一法故促二會文以為一卷。故名一卷。經畺良耶舍譯者。❾法聽記云。沙門畺良耶舍此云時稱。西域人。性剛直寡嗜欲。善通三藏多所諳知。尤巧禪思。以宋文帝元嘉元年歲次甲子達于京邑。帝深加賞。勑住鍾山道林精舍。譯出藥王藥上菩薩經一卷。譯觀無量壽經一卷。沙門僧含筆受❿芝同之　又曲考諸傳。此經翻譯凡有三代。一觀無量壽佛經一卷。如來滅後一千餘年。未詳何帝年。後漢代第一譯出。但失譯者名。⓫開皇錄云。僧祐律師出三藏記集。開元錄云。此經有兩譯。前本既亡。貞元錄云。後漢失譯錄中已有。此中復載。故知重也已上　見隋費長房・唐智昇圓照等錄。二觀無量壽經一卷亦云無量壽觀經　如來滅後一千三百七十三年。宋文帝世。西域三藏畺良耶舍。宋言時稱。元嘉元年甲子於楊州第二出。沙門僧含筆受。見道慧・宋齊二錄・及高僧傳・⓬衆經錄・⓭開皇錄・⓮開元錄。三觀無量壽佛經一卷。如來滅後一千三百七十餘年。宋文帝世。罽賓沙門曇摩蜜多。宋言法秀。元嘉年中第三出。已上三代譯經同本異譯。此中耶舍本現在於世。前後兩本並是闕本。見寶唱錄及費長房圓照等錄。

觀經玄義分傳通記卷第三

觀經玄義分傳通記卷第四

釋良忠述

本曰三辨釋宗旨下至頓教攝

釋云。上來第二解釋名門已竟。自下第三料簡宗旨不同門中二。一三辨已下十二字標。二如維摩經已下釋。釋中亦二。一如維下

❶論註下三十八右　❷科二十五右　❸科二十八　❹同二十九　❺同六右　❻文句二十五之十，科文九之一（八左）　❼無性攝論六之二十二
❽五之十　❾頌義十六，[illegible]記十八　❿疏上三十二左　⓫三寶紀四之二十四　⓬衆經目錄一之十三　⓭三寶紀十之十六　⓮五上三右

至爲體。正釋宗旨。二言教已下。因判教相。正釋宗中亦二。一如維摩經下至非一。引例。二今此觀經下至爲體。正明今經宗旨。於中亦二。一今此下至爲宗。正明宗旨。二一心下至爲體。因顯經體。三辨宗旨不同等者。標章中云第三依文釋義幷辨宗旨不同。然今文略依文釋義言者。依文釋義非一段名。故略去之。宗旨不同是當章名。故重牒之。如先具辨。宗旨者。弘決一云。宗尊也。主也。天台❶法華玄義云。宗者要也。明曠❷菩薩戒疏云。宗者要也。趣也。從始至末。依體護持趣期圓果。名爲宗也。靈芝云。宗是主義。一經之主義須辨示。❸戒度記上云。辨經宗標示中。以主釋宗。乃有三義。一者獨尊義。天無二日。國無二王故。二者統攝義。如網之綱。如裘之領故。三者歸趣義。星必拱北。水定朝東故。今經之主備茲三義。講者臨文詳而說之已上　問。兩三昧爲宗三義中當何　答。當獨尊義也。又念佛限獨尊義。觀佛通三義　問。宗趣何別　答。解釋不同。或云。宗卽是趣。明曠疏云如上所引　或云。宗趣是別。謂香象心經疏云。言之所貴曰宗。宗之所歸曰趣已上如維摩經等者。淨影舉七經。道綽舉四經。今舉二經以爲其例。只是廣略各據意樂。❹淨影云。如涅槃經涅槃爲宗。如維摩經以不思議解脫爲宗。大品經等以慧爲宗。　華嚴。法華。無量義等三昧爲宗。大集經等陀羅尼爲宗。如是非一。此經觀佛三昧爲宗。❺安樂集云。若依涅槃經。佛性爲宗。若依維摩經不可思議解脫爲宗。若依般若經空慧爲宗。若依大集經陀羅尼爲宗。今此觀經以觀佛三昧爲宗已上　問。今文別舉維摩大品二經何意　答。縱舉餘經別指二經。未避其難。只是隨意舉此二經。例知餘也。或云。江南宗維摩。江北宗大品。故知。今釋且舉當代流布之經。此義不然。南北同貴法華涅槃。何不引之。或云。諸經所說宗不出空有。故引維摩攝諸有宗。又引大品攝諸空宗。此亦不然。南地宗愛及定林柔次道場觀。同以方等般若爲無相敎。北地師亦以淨名般若合立無相敎。此外未見以維摩屬有宗敎。又有相無相二敎外別立同歸常住法界等敎。何云不出空有二宗。不思議解脫者。眞如妙理言思路絕名不思議。普離縛著名爲解脫。所謂眞理無縛無著。以之爲義。若證此理。山河容鎔。大小無礙。❻佛國品中說足指按地等。❼方便品中說淨名大士有❽不思議功德等。不思議品說居士攝取東方須彌燈王佛三萬二千師子之座各高八萬四千由旬。納方丈室現不思議神力等。❾菩薩行品說菩薩所行不思議法門等。說此等義故名不思議解脫也。　空慧者。般若經說盡淨虛融。所謂始從凡夫色心終至如來種智。皆悉畢竟空之義也。盡淨虛融者。　法相宗意爲破凡夫遍計執著一向說空。　是則第二末了之教未說中道。故若天台宗虛融之理通後三教。　若通人聞之卽知萬法無生之理。若別人聞之悟於俗諦融通之義。若圓人聞之卽知三諦相卽之旨。別教地前以爲別俗。圓乘自謂一切圓融。卽此意也。觀佛三昧爲宗念佛三昧爲宗者　問。上引一經一宗之文。何立一經兩宗之義　答。今釋本意非是一宗多宗爲要。　只引諸經宗旨以列今經宗也。此乃今經初十三觀是答請說。後三輩是佛自說。故答請文中立觀佛宗。自說文中立念佛宗　問。餘經中有一經多宗例耶　答。天台釋法華宗云。久遠因果是本宗。今日因果是迹宗。香象梵網疏云。宗中亦二。先總後別。總者以菩薩三聚淨戒爲宗。以是文中正所詮顯。所修所崇唯此行故。別中有五。一約受隨二。二約止作。三約理事。四約造修。五約該收也。宗密❿盂蘭盆疏云。三辨定宗旨者。此經以孝順設供拔苦報恩爲宗。圓暉⓫頌疏於俱舍論辨立兩宗所詮顯密二宗是也　問。兩三昧者。爲是各別行　答。爾也。言觀佛者。攝心而觀佛身色相。言念佛者。出聲而稱彼佛名。故⓬觀念門分爲二行　問。道綽判今經人觀佛爲宗。不別立念佛。故知。今兩宗只可學異名。師資解釋可一同故　答。觀念法門分爲二行。何言異名。但集文者上卷名觀佛三昧。而令通觀稱。⓭下卷名念佛三昧。亦令通觀稱。故知。集意存兩三昧。但其得名總通不分。今家得旨以相好觀別名觀佛。以稱名號別名念佛。此乃道綽雖知而不細判。今家委知而細分別　問。觀稱既異。安樂

❶會一上之十七，科一之一（三十四右）　❷疏上五　❸正觀記上二十乃至二十五　❹疏上初左　❺上六　❻註經一之三十四　❼註經二初　❽註經六之四　❾註經九初　❿上末六十八　⓫冠註一之二十二　⓬科二十　⓭下二

集意何以稱念而屬觀佛。答。集文初擧觀佛之宗。後引父王念佛三昧。初後二文各顯一宗。釋義雖幽其意自顯（是先師義）復有一義。上云觀佛爲宗。下引父王稱名。明知。集意含兩三昧。亦云觀佛亦云念佛。謂口稱時亦有緣佛歸依之心以屬觀佛。智證判釋由此呼招赴其自體。❶慧心稱念下云明種種觀即此意也（是竹谷義）凡諸經論中念佛者皆通觀稱。❷智度論等其義炳然。然今家別立兩三昧名者。爲令差別助正二業。限口稱號念佛三昧。限相好觀名爲觀佛。此乃念佛三昧正業。觀佛三昧助業故也　問。兩三昧行爲是始終俱差別否　答。先師云。始別終同。言始別者。口稱觀念行相異故。言終同者。行成之時心眼即開同見佛故。❸觀念法門云。若得定心三昧及口稱三昧者。心眼即開見彼淨土一切莊嚴說無窮盡（已上）口稱念佛機有二種。一者定機。二者散機。言定機者。由口稱力定心發得方見佛也。言散機者。散心稱名至臨終時方乃見佛往生淨土　問。何故定機觀稱行異　答。凡定機中。其上根人自修觀行。觀力除障方得見佛。然其下根不堪觀想。但稱名字念力滅罪而得見佛。❹文殊般若說此行相。❺止觀二云。如人引重自力不前假傍救助則蒙輕擧。行人亦爾。心弱不能排障。稱名請護惡緣不能壞（已上）此人初稱佛名號時。雖住散心終滅罪障。方成定心而得見佛。是名口稱三昧定機　問。散心念佛亦可有三昧名耶　答。先師云。散心念佛猶有等持定。故得三昧名矣。勝願院云。散心口稱設雖不得三昧之名。然當我等分。若遂往生者應無不足。況既名念佛三昧。我等稱名亦得三昧名。尤以本意。今推教理。散心口稱行猶可名三昧。謂別境中三摩地通定散而心一境性故。蓮華谷云。立三昧名約其本意。法華三昧理趣三昧等皆以如此。念佛一行通於定散。於中定心以最勝故。且從本意通立念佛三昧之名　問。或云。散心口稱何生淨土。必發定心須生淨土。此義云何　答。先師云。託佛願故成淨土因。大師既立正定業不論定散。唯口稱行以爲正業（云云）又蓮華谷詣善光寺時。至大谷庵室問云。散心口稱爲往生業。聖教所判其旨明耶。大谷答云。釋義分明矣。其後更無餘言。即起坐而去。然今學者不許散心往生。而謂。必發定心即得往生。觀念法門心眼即開之釋亦亙下三品。非是鸞綽導等所立。❻感師亦立散位往生。云未離欲者生極樂欲界。❼香象云。見佛者是過去修習念佛三昧。乃於此世得見佛身。非謂今世要依定心方能見佛。以散心中亦見佛故（已上）問。唱佛名時心有異緣。起惡無記念。其時稱名可成往業　答。先記異聞後述師說。記異聞者。勝願院云。口稱有三品。一者心念口稱。發定心即見佛。二者雖三業相應稱佛名而不發定。三者雖口稱佛名意業不相應。於此三中前二往生。後一不生。述師說者。行者先發往生願。後數稱名時。或心相應或不相應。皆成往業。謂起行時餘心雖雜。安心亦起數用迴向。是故所引初後善心皆成往業（梁攝之喩可合此義）問。以身口二業名等起善。善心等起方成善業故。若心不具即非善業。若非善業何同往生　答。當時所起惡念者。歷緣對境刹那等起。更非所期。此人本所期者。在於念佛往生。此因等起既是善心。由此心故即成善業方得往生。例如受戒第三羯磨時。雖起惡無記心。而加行心所引從身表業。發得七支戒品也。凡性相意。成善惡業依遠近因等起心。不由刹那等起心。故知。起上品加行而入道場。稱一萬等時。雖雜餘心彼時口稱猶可成往業。但改加行心住名利心者。可非往業。善可思擇。一心迴願往生淨土爲體者。一心是安心。迴願是第八門。對上兩宗以往生爲體。兩宗是因。體即是果。果即是趣。是故不同因果名相當相爲體　問。今言往生爲體。❽鸞師云名號爲體。相違如何　答。註則總擧所詮佛名以爲其體。今則別擧兩宗所趣以爲其體。各據一義。所言所詮佛名號者。三經文義雖多皆明阿彌陀事。是故彼佛名號此經所詮體也。爲顯此義經首題云無量壽經。是故註言名號爲體。往生爲體其義可知。言教之大小乃至頓教攝者。宗旨教相其義既別。雖可二段其文少故。宗教相似故合爲一段

❶首要集中本二十二　❷論七之三　❸科二十　❹經十九右　❺會二之一(七)，科二之一(六)　❻群疑論一之七　❼起信義記下末十八　❽論註上二

問。標言大小。釋非二藏。豈非相違。答。大小二藏一法異名。小乘名聲聞藏。亦名半字教。大乘名菩薩藏。亦名滿字教。二藏者。①嘉祥疏引②智論一云。文殊阿難於鐵圍山結集摩訶衍為菩薩藏。迦葉阿難於王舍城結集三藏為聲聞藏已上。③攝大乘論一云。由上下乘差別故成二種。謂聲聞藏菩薩藏。④淨影云。教聲聞法名聲聞藏。教菩薩法名菩薩藏已上。問。小乘之中亦有緣覺。何唯立聲聞藏。不立緣覺藏。答。支佛義智說云。問。二藏名唯就菩薩聲聞。緣覺何攝乎。答。依普曜經立三藏。菩薩聲聞緣覺。依攝論立二藏。不立緣覺。由彼緣覺教理行果少於聲聞。從多為藏。俱名聲聞已上。今此觀經菩薩藏收者。小乘經中不明淨土。今經專說一切凡夫往生淨土。生已不退必至菩提。故知今經即是大乘菩薩藏也。故⑤靈芝云。準知。一代彌陀教觀皆是圓頓一佛乘法。更無餘途。慈雲法師云。小乘經部括盡貝書。曾無一字說有淨土。何況勸生。又小乘中不談他佛。亦無一字說有彌陀。是則淨土彌陀一歷耳根。即下大乘成佛種子。不聞不信豈非大失乎已上。凡聖道門有大小乘。淨土唯大。聖道門有頓漸二教。淨土唯頓。聖道門有三乘一乘。淨土唯一乘。加之聖道自力出離。淨土他力出離。可謂削其枝葉唯取精華云云。又或云。總判佛教即立大小。大中立漸頓。頓中開二門已上三番六重總判二攝一代諸教也。有人破云。總判佛教分為二門。所謂聖道淨土是也。先就其中聖道門分別大小漸頓。次就淨土門中。分別十方西方。西方中判諸行念佛。念佛中分理事。事中立觀稱已上五番十重總判二攝一代教。前義將謂不然。大小漸頓是聖道中所分別也。而從菩薩藏頓教中開出聖道門之義。豈非逆出。是似子名母母名子云云。今云。此破不爾。道理互存。偏立成失。凡於如來一代教中總判教相。或立大小。或立漸頓。或立二門。各攝一代。俱收諸教。何論本末。何諍順逆。若以大小為教相時。其中小乘唯漸唯聖不通頓淨。其中大乘遍通二教二門。若以頓漸為教相時。漸通大小唯局聖道。頓通二門唯局大乘。若以二門為教相時。其聖道門通於大小及以漸頓。其淨土門唯大唯頓不通小漸。大小頓漸聖道淨土義門雖異同攝一代。法既無本末。譬何類母子。若偏存前義者。有聲聞藏不入二教二門之咎。若偏存後義者。有淨土門不屬二藏二教之咎。若試止偏見互許二處。遍明教旨以解佛意。言藏者包含為義。謂小乘中包含一切小乘法。故名小乘藏。大乘含藏其義亦爾。言頓教攝者。歷劫修行方出生死名為漸教。速疾頓成名為頓教。淨土門行一形十念速遂往生。故知今經亦是頓教。⑥般舟讚云。瓔珞經中說漸教萬劫修功證不退。觀經彌陀經等說即是頓教菩薩藏。一日七日專稱佛命斷須臾生安樂。又⑦淨影云。大從小入。目之為漸。大不由小。謂之為頓。此經正為韋提希說。韋提是其凡夫。為凡夫說。不從小入。故知是頓。⑧天台疏云。漸頓悟入此即頓教。正為韋提希及諸侍女。並是凡夫未證小果。故知。是頓不從漸入已上。疏抄云。此即頓教者　問。方等是漸教。云何今經為頓。答。總言方等雖是漸教。其中一經一會等文亦有頓教。如勝鬘等。今經直入大。故是頓也。凡往生教門皆是頓攝。非小教意故。非大梯橙故　問。今經頻婆沙羅王得小果。豈非漸耶　答。彼是傍故非經正意。正意但在往生故也已上。

⑨本曰四辨說人下至為韋提等說

釋云。上來第三解宗旨不同門已竟。自下第四料簡說人差別門二。一四等七字是標。二凡諸經下釋。釋中二。一凡諸經下至變化說。總舉五說。二今此下至自說。正以今經屬佛自說。三問曰已下立賓主決說處所被　問。文前玄義述宗大要。然今觀經即佛自說在經顯著。立此一門有何要耶　答。約解義門雖似無要。約勸化門當門最要。謂簡餘人於佛自說令生信受。故⑩下文云。若佛所說即是了教。菩薩等說盡名不了教也。⑪又云。佛是實知實解實見實證。非是疑惑心中語故。又不為一切菩薩異見異解之所破壞已上。⑫靈芝云。欲顯此經是佛自說。簡非餘人令生信受已上。諸經起說不過五種者。⑬智論二云。佛法有五種人說。一者佛自口說。二者佛弟子說。三者仙人說。

①淨影大疏上二　②百之二十四意　③釋論聚本十一之七右　④疏上初全文，大經疏上初　⑤疏上五　⑥科四　⑦疏上初　⑧會二之四十一
⑨科九　⑩散善義八右　⑪同十　⑫疏中二　⑬論二初

四者諸天說。五者化人說已上[1]私志記云。如大論明說教通有五人。謂佛・弟子・仙人・諸天・化人。[2]華嚴中亦有五人。與論大同。謂佛・菩薩・天・人・諸神已上。聖弟子者。聖是佛也。智論云佛弟子說。天者六欲四禪受生諸天名天。仙者有內有外。內謂持明呪等。外謂五通服藥等也。如[3]首楞嚴等。鬼神者或同或異。異者[4]釋論九云。鬼并及神云何差別。障身爲鬼。障心爲神。[5]又云。所言鬼者。十種大鬼五萬一千三百二種諸眷屬鬼。所言神者。十五大神五萬一千三百二種諸眷屬神已上又鬼是五道之一。神是名天夜叉形。言同者。若天若鬼俱得鬼神之名云云　問。鬼者怖畏爲義。[6]法苑珠林云。多財鬼怖人天不怖人是爲別。何天名鬼　答。天名鬼時怖可在他。例如[7]我等今者眞是聲聞。以佛道聲令一切聞。變化者更無別體。餘四人隱本形現化身而說法。如彼佛初成正覺時。[8]馬鳴菩薩現大龍身以八千舌致八千難。乃至佛涅槃時憍梵波提化水說偈等上　問。弟子等說出在何文　答。華嚴加說維摩所說・般若轉教・法華領解等。是聖弟子說。諸經文中梵釋護世多說經法。是諸天說。方等婆藪卽是仙說。[9]金光明經地神・[10]法華十羅剎等是鬼神說。如是四說皆通名經。[11]智論二云。佛一切智人自然無師。不應從他聞法而說。佛法非但佛口說者是。一切世間中眞實善語・微妙好語皆出佛法。如佛毘尼中說。何者是佛法。佛法有五種人說已上[12]法華記一云。下四印定卽名佛說。又華嚴中剎說塵說。菩薩被加亦無印述。餘三佛力通得名經。[13]淨名疏云。若約印定卽名佛說。若約說人卽居士說。[14]疏四云。若稱佛意卽印可言如是如是　問曰等者問。今明說人。云何問答說處機緣　答。是通伏難。伏難意言。若耆闍會是阿難傳說。何云佛自說。爲釋此難更起問答　問。若爾以耆闍會可屬弟子說耶　答。阿難聞持佛自口說。還山重說。既非私說。豈非佛說。故耆闍會流通文云聞佛所說　問。若爾伏難亦不當理　答。伏難是一往。釋且順難故。故王宮說屬佛自說。然耆闍說豈違王宮。故二會說俱是佛說。又[15]下文云。化主臨機待於時處。又云。隨緣授法各益所資。此乃說人・說處・機緣並不相離。故今辨定說人之時兼彰處・機。韋提等者。等取侍女・諸天・二聖　問。恐是等取未來衆機　答。經言未來是爲流通。今正擧佛所被當機。故應在座侍女等也。又此可有兼正之意

本曰五料簡定散下至卽是其文

釋云。上來第四解說人差別門已竟。自下第五解定散門中二。一五等七字標二卽有已下釋。釋中三。一卽有其下至是也。爲破他師以立自義。先標三雙六重。二問曰定散下至總答上問竟。問答料簡正顯自義。三又向來下對破諸師解釋。總而言此門大意者。諸師料簡今經定散凡有二錯。一定散俱因韋提致請之錯。二所說正宗十六皆定之錯。爲破彼錯立此一門。此乃能請韋提唯請定善。所請釋迦自開散善。又十三觀正是定善。三輩九品唯散非定。料簡定散意在於此。卽有其六乃至韋提等是也者。第一能請所請一雙。爲決定散請不請義。第二能說所說一雙。爲決十六定散之義。第三能爲所爲一雙。因分識知機法具足。文相連續其義分明。然三雙中二擧韋提三擧佛者。夫人兼於發起當機。故二擧之。教主世尊序分鑒機自開散善。正宗之時答請自開說定散法化度其機。此乃序分時名所請。正說時名能說。望所化名能爲。故二擧世尊也能爲所爲名目在律。其義同於能化・所化　問曰定散二善乃至總答上問竟者。自下四重問答料簡而顯自義。謂初二重則明定散能請所請。兼顯能爲所爲之義。後二重明就十六觀分別定散。因釋思惟卽定善義。第一問答正述自義。第二問答就第一答徵其請文。問中有二。一正問出文。二因問其機。答中亦二。一解有二義者是標。二釋釋中自二。一釋所爲機。二出致請文。起盡可見。初釋機三。一一者下至必無受化之義。簡不堪機。二除斯下至皆往。擧堪能機。三此卽已下結也。第二出文有二。一二出下至有別。牒問起答。二言通下至答上別請。正出通別五文。於中自二。先通後別。通中有三。一言通等九字是標。二何者下至廣說之言釋。三雖有已下結也。釋有三文。一通所求。二通去行。三通所求答也。別中亦三。謂標・釋・結。準

[1]三之四十六右全文　[2]探玄記三之三十九左　[3]文句八之四十七　[4]九之九折右　[5]九之五折右　[6]九之二十取意　[7]法華信解品倫註二下四十六　[8]釋論一之十五折　[9]文句四之三十六　[10]倫註八之五十九　[11]論二初　[12]科一之一（六十四）　[13]疏一之四右取意　[14]散善義七　[15]序分義四

通可知。釋有二文。一別所求。二別去行。第三第四兩重問答分別定散中有其三。一從此下至之義是標。二問曰下至正受一句釋。三定散雖有已下是結。定散二善因誰致請者。此問定散請不請義。故雖應言定散俱因韋提請耶。而問且任他解昧問。至答中正述自義也。未審定散二善出在何文者。上立定善因韋提請。散善是佛自說之義。故就其義徵彼文證。故云未審。問。若爾可問定散二善請不請義出在何文答。前後委曲。故讓上下省略文言。是釋義法。謂上問答及下出文自彰露故略文言耳。今既教備不虛何機得受者。此因上徵定散出文而問其機。機之與教不相離。故因教問機。此就能爲所爲一雙責其機也問。能爲所爲是第三雙。若爾此義應在定散分別之後。何亂次第 答。就定散言定其機也。況第三雙非是文要。故因前釋而委後義。解有二義等者。問中先法後機。答中先機後法者。問卽徵上答。故先法答顯疾前無藥機前無教之意。故先機也。❶智論云疾前無藥機前無教。❷釋論一云。上味妙藥依所對疾障顯現能化教法依所治機根發起。疾前無藥。機前無教已上又機教前後各有理。故先答隣次。後答前問。先答機中二。一先舉不堪者。二正明此經機。初舉不堪中。謗法者。註上云。若言無佛無佛法。無菩薩無菩薩法。如是等見若心自解。若從他受其心決定皆名誹謗正法 問曰。如是等計但是已事。於衆生有何苦惱。墮於五逆重罪耶 答曰。若無諸佛菩薩說世間出世間善道教化衆生者。豈知有仁義禮智信耶。如是世間一切善法皆斷。出世間一切賢聖皆滅。汝但知五逆罪爲重。而不知五逆罪從無正法生。是故謗正法人其罪最重已上又謗法有多種。天台❸梵網義記云。邪見推盡條緒乃多。略有四種。一上邪見。二中。三下。四雜。上邪見者。撥一切都無因果。如闡提。中邪見者。不言都無因果。但謂三寶不及外道。有兩相。一法相異。謂三寶不如。此是矬陋之心。計成失戒。二非法相。知三寶爲勝口說不如。既不翻歸戒善不失。隨所出言犯重。亦此戒所制也。下品邪見。不言三寶不及外道。但於中棄大取小。心中謂二乘勝大乘不及。若計求成犯輕垢。下自有背大向小。此戒中廣明也。雜邪見有四種。一偏執。二雜信。三暫念小乘。四思義僻謬。偏執有二。一執大謗小。二偏謗一部。執大謗小者。計云。唯有大乘都無小乘。非佛所說。此謗聲聞藏犯輕垢。偏謗一部者。於方等中偏言一部非佛說。若計成犯輕垢。既不頓違經教。犯輕垢不失戒。二雜信者。謂心中不背因果及三寶大乘。但言外道鬼神有威力。遂奏章解神。或勸他悉犯輕垢。三暫信小乘。知大乘高勝。且欲斷煩惱取小果後更修大。此名念退。若計成犯輕垢。四思義僻謬。如郞今人義淺三五家釋。此應非罪。是我智力不及。非作意强撥也。復有知義輒解。復有知他爲是强欲立異。皆邪畫之流所犯輕垢也已上無信者。凡聞法者有其四類。一深信（常樂得脫）二淺信（下種結緣）三無信（雖聞佛法都無信心）四謗法（聞法生謗）今言謗法無信者。舉後二機。又一闡提北云信不具足。今言無信卽是闡提。故❹涅槃云。一闡名信。提名不具。信不具故名一闡提已上但闡提有三。一大悲闡提。二無姓闡提（法相所立。餘宗不許）。三斷善闡提。謂起上品邪見斷身中善。此亦有二。一因力闡提謂法行人自起邪思惟斷身中善。二緣力闡提。謂信行人信邪師教而斷善也。八難者。律宗新學❺名句中云。八難（一地獄。二餓鬼。三畜生。四長壽天。五北洲。六佛前佛後。七世智辯聰。八諸根不具）章安❻仁王私記云。一地獄。二畜生。三餓鬼。四長壽天。五邊地。六諸根不具。七邪見。八不見佛已上❼群疑論二云。色無色界雖無憂苦。然是八難之中長壽天難攝已上非人者。常以鬼名非人。今則不爾。八難中有鬼故。❽兩卷疏下云。緊那羅者。天帝絲竹樂神。小不如乾闥婆。形似人而頭有角。亦呼爲疑神。亦爲人非人已上今言非人者。指此疑神歟。又五逆人雖是佛法非器之者。而此中不舉者。今經下下品明逆者往生。順經文故不別舉也 問。❾法華讚云。五逆之與十惡罪滅得生。謗法闡提迴心皆往。今何除之 答。先師云。今嫌謗法等當體。彼約迴心以後。又今準譬。難迴心故嫌屬非器。彼雖亦難而可迴心。故云皆往。朽林碩石無生潤期者。朽林無生期。

❶三十一之三十九意 ❷一之三十三折右取意 ❸戒疏下十七 ❹會疏二十四之十一 ❺中二十七右 ❻合疏下二十七 ❼古論二之二十六 ❽新觀音疏四之十八右 ❾科上七左全文

頑石焉有潤。頑玉云。市易切　大也。然不潤之義不限大石。❶註云。頑石不潤。經論釋文多以頑石爲不潤體。若爾碩字不正歟。故或本云頑石。二明堪能機中。除斯已外者。除上不堪機。故云除斯。取下堪能機。故云已外。一心等者。正明引大經第十八願文意以釋此經得受之機。一心者。經文至心。信樂者。彼此全同。求願往生者。欲生我國。上盡一形下收十念者。乃至十念。乘佛等者。若不生者不取正覺也。凡人師解經製疏。多寫本經之文。然今文者全同願文。故知。此文專約念佛以爲受法。問。上問定散機。今答唯念佛。豈可問答不乖角耶　答。此經元意念佛爲本。是故問中廣擧衆機。答中偏申隨自一機。如論註中解普共諸衆生往生安樂國文。唯約念佛不釋餘機。文存元意。非相違也。有云。一心等者。是三心也。非必念佛。言下收十念者。定散修行之時節也。何局念佛。如釋上上品修業時節云上盡一形下至一日一時十念一念等。今亦如此。若不爾者問答豈順。亦有不盡一經機之咎。有通有別等者。此出通別五文。以證請不請之義。謂看請文唯請定善。不請散善。其義自顯。故引五文證請不請。　問。若引請定文者。唯可出去行文。云何通引所求之文　答。去行雖要。爲令委知韋提致請比來次第盡出五文。　問。若爾通別五文偏是請定善證。云何不引散善自開文　答。盡擧韋提致請之文都無散善。故自開意自顯著也。況乎先擧三雙。未彰何意。次問答中粗顯義勢。後至又向來已下文。正破他師而立自義。如此三重漸漸釋成。初闇後明。故至下文正引亦令未來等文。決判散善自開之義。詳之詳之。　答。前通竟答上別竟者。上問出文。至答出之。卽有通別。故結云答。言以通而答。以別而答也。文言雖略其意自明。又答是釋義。下道理破亦有此例。從此已下次答定散兩門之義者。上兩重問答述能請所請能爲所爲義。自下二重問答就能說所說分別定散異。爲顯此意先置標句。　問。若爾應言問答。何但云答　答。應云問答。但云答者。問以起疑。答以成決。故從詮要而云答也。又此二問答若對諸師。往當答故。故言次答。如云答上二覓。問曰云何名定善等者。此就所說十六觀門大分爲二。所謂定散。然他師云十六皆定。爲破彼義起此問答。問曰定善之中有何差別等者。此明思惟正受俱是定善而所請法。此乃上以思惟正受雖證請定之義。若無此分別未是定證。故更釋出合地觀文。　問。何故問中先徵差別。次徵出文。而至答中逆次釋之　答。問意爲知定善差別先問差別。共別在經。故次問文。答中先出思惟等文應釋共義。故逆次答也。又先答隣次。更無別意。言思惟者卽是觀前方便等者。此明思惟分際。謂觀者是定心。言方便者未得定心。漸漸攝散。卽聞思位。聞思剋體雖是散位修慧方便。故屬定善。言正受者想心都息等者。此明正受分際。謂依思惟正得定心。卽是修慧。此乃思惟想心緣慮並亡得正受也　問。想心都息緣慮並亡。云何定中見聞境界　答。誰言定中都無緣境。但今釋斥思惟想心。不遮三昧相應微細想心。此乃思惟之時故運作意。取彼淨土莊嚴之相而思想之。正受之時無運作意。自然見聞淨土莊嚴。定中有微細想念分明取境。思惟之見未多分明。如風前燈照物不明。故云粗見。正受之見淨境了了。如密室燈照物明了。故云了了。故三昧中觀於諸境。每境一心。雖言一心非不緣移一一境界。定散想心分別境界。凡有三種。謂❷俱舍二云。頌曰。說五無分別由計度隨念。以意地散慧意諸念爲體。論曰。傳說。分別略有三種。一自性分別。二計度分別。三隨念分別。由五識身雖有自性而無餘二。說無分別。如一足馬名爲無足。自性分別體唯是尋。後心所中自當辨釋。餘二分別如其次第。意地散慧諸念爲體。散謂非定。意識相應散慧名爲計度分別。若定若散意識相應諸念名爲隨念分別。已上思惟通於計度隨念。正受唯是隨念分別。定散雖有乃至總答上問竟者。此結上來二番問答。言定散者。結示定散兩門。言二義者。卽是思惟正受二義。此乃分別定散釋出定善二義也。言總答者。兩重答也。言上問者。第三問也。所謂料簡定散之時。雖復

❶論註上八　❷論二之五

釋出定善二義。兩重問答總答。上云何名定善等問也。又向來解乃至即是其文者。此正對破諸師。有三。一又向下至不同先標。二諸師下至以爲定善。舉諸師解。三如斯解者已下正破他師解矣。又向來解者。指上四番問答。謂初二問答以決請不請。三四問答分別定散。與諸師不同者。諸師所解二不同中。初定散俱請。對今唯請定善成一相違。即此文云將思惟一句用合三福九品以爲散善等解此相違也。此乃初二問答不同彼解也。二十六定善對今十三定善義成二相違。即文云通合十六觀以爲定善解此相違。此乃三四問答不同彼解也。諸師將思惟等者。此引他師解。謂❶淨影云。思惟正受兩門分別。第一定散分別。下三淨業散心思量名曰思惟。十六正觀說爲正受。第二就彼十六觀中。隨義分別。初二想觀名曰思惟。地觀已後十四種觀。依定修起說爲正受。❷天台云。思惟正受三種淨業散心思量名曰思惟。十六正觀說名正受。❸知禮云。二思惟下見十更請因。斯請淨土正助二因。初教我思惟若不思惟不成願樂。有願之思乃成業因。唯願世尊教我修於淨土願思令成業因。此請事善助道之業也。次教我正受。離邪倒想領納所緣名爲正受。此請世尊教我修行淨土觀法。即正觀也已上。合十六觀以爲定善者。此明諸師三輩亦爲定故十六定善以合正受。三輩定者。謂❹淨影云。自下三觀合爲一分。爲他生觀。觀察他人九品生相。何故觀此。爲令世人知其生業上下階降修而往生。所以勸觀。❺天台云。第十四上品生觀此下三觀。觀往生人者有二義。一爲令識三品往生捨於中下修習上品。二爲令識位之上中下即是大本中三品也。❻嘉祥云。今此中觀劫長短化主徒衆等五種。❼又云。彼劫數長。此間一劫爲彼一日一夜。❽又云。彼佛生異。此生王宮。彼佛直生菩提樹下化生。徒衆亦化生。觀此五種。❾又云。五種淸淨果者。一時節淨。二化主淨。三化處淨。四教門淨。五徒衆淨。❿靈芝云。十四已下三種觀彼徒衆。三輩九品並所觀境。因明生相人多惑之。今謂文中所叙並是已生彼國之人。當本修因感果之相以爲三種所觀之境已上。⓫淨影名他生觀。嘉祥靈芝名徒衆觀。他生觀者對自生觀。謂有定機他行散善往生淨土以爲觀境而修定善。徒衆觀者對化主觀也。如斯解者將謂不然者。次上所舉諸師解釋。此云斯解。謂諸師意思惟一句以屬散善。正受一句名爲定善。所言定善通十六觀。三輩之文亦屬定故。此義未可。故云不然。問。次正破中唯破思惟散善之義。不破十六定善之義。故知。十六定善之義自他共許。答。當文文勢上下相因互成其義。謂上但出唯請定文。至今正破引於散善自開之文。又上文中於十六觀分別定散。其文兼成破義。故今正破略之。將謂不然之言意亙上下成能破言。若云今家亦存十六定善義者。縱使玄義雖是幽隱。更至依文應灼然釋三輩定義。然全不見汝所立旨。況乎分科結文併分定散際限。何因迷錯加之⓬靈芝云。善導玄義云。前十三觀爲定善。後三觀九品對前三福爲散善。今謂不然。若如所判即應止有十三觀。那名十六觀耶。況下九品上品結云是名上輩生想名第十四觀。中下亦然。何得後三獨名散善。止用此求不攻自破。依法不依人涅槃極誡。至後九品當更辨之已上。靈芝豈謬解今釋耶。問。靈芝所破云何會通。答。以相從義可通彼難。何者如華嚴等者。此是正破。謂引華嚴以合地觀而成思惟即定善義。此乃他解既違經文。豈非謬乎。但華嚴無思惟正受三昧異名之文。世人不檢此文而尙疑惑。然⓭正觀記中云。玄義云。思惟者乃至地觀文同。然華嚴異名人以檢文不獲。尙或遲疑。今謂。不可就經求其異名之文。但據彼經明三昧處。而作思惟說者即是異名。如輔觀記引⓮華嚴十行品。云功德林菩薩入思惟三昧等。⓯合論三十七卷云。所以名善思惟三昧者。離沈掉定異名也。乃至云。善思惟三昧者是觀察義。審定其法善須觀察正念思惟。又⓰第五卷引⓱經云。爾時功德林菩薩承佛神力。入菩薩善思惟三昧已。乃至入定觀法。出定方說引生正解名善思惟。玄義得此經論文意。況地觀中其義顯然。準知。思惟即是三昧異名也已上。先師未見此釋。以前檢得彼經後令符

❶疏上二十三　❷會本三之二十九　❸會三之三十　❹疏下十　❺會本五之九　❻疏十八左　❼同上　❽同上　❾同十五右　❿疏下三十七　⓫疏下十　⓬疏上二十一　⓭記中三略引　⓮舊經十一之十一左取意,疏鈔十九下初左　⓯論三十七之十九右取意　⓰論五之六右取意　⓱新經十九之十一左

合。❶六十華嚴十二云、說十行竟此菩薩甚深三昧
菩薩於三昧中思惟分別乃至安住諸禪三
昧正受悟一切法已上 問。引華嚴經證
今思惟。以屬定善。其理未明。彼經思惟設
雖定行。此經思惟何必定善。依之道因以
此道理破靈芝義。謂戒度❷扶新論引彼破
云、輔正曰、菩提既請思惟正受。佛以福觀
答之。此蓋關節相當文無盈縮。縱華嚴有
異名之說。在彼譯人用意。何關此經。釋經
固有引他部者。經義若顯何用相關。今
以一義例之。如攝大乘論、有梁唐二譯不
同。眞諦所譯謂之梁攝。乃立第九眞常淨
識。奘師所譯謂之唐攝。不立第九。乃云
第九是第八異名。若然且如後世弘梁攝
人、見唐攝論謂之異名。豈謂梁攝但立八
識、由之論之。新疏雖依善導所說、未知善
導果是耶非耶。吾宗釋經尙以善哉善哉
二句相同之言。謂之雙歎權實。豈思惟正
受對當顯然。不爲異釋耶已上 如此破文云
何會通。又❸法華云、是人若坐思惟此經、❹釋
云、散心誦法華。爾者如何 答。今家卽以
此經思惟屬於定善有四所由。一同華嚴。
二同地觀。三合通去行文。四合散善緣中
亦令未來世文。故❺戒度師救道因破云。以
地觀文按別去行。以別去行按通去行。
思惟者是定善異名也已上 問。委看定散
料簡本意破淨影誤。若爾應同下諸師解
編入經論相違門中 答。彼此俱雖是人
師謬。而諸師解所謬。九品次位依於仁王

瓔珞地持等意而安立故。讓功於本入經
論相違。定散之謬不依他經他論致錯。更
無可讓之本。故立別門而不入經論相違
云云 問。定散二善經論所說。若爾彼義亦
可有據。何不屬於經論相違 答。諸師
釋義凡依經論其義可然。然而上上無生
法忍親依仁王。下下十念親依攝論。定散
取義無正所據。親疎既別。何攝一門 問。
諸師思惟散善之義既違華嚴。豈非經論相
違 答。不爾也。經論相違考。諸師源依經
論致其謬解。而判今經。諸師不引華嚴。今
家引之令契今經。是故無過。雖有二請者。
通別二請也

❻本曰六和會下至❼小果之終也應知

釋云。上來第五解定散料簡門已竟。自下第
六料簡經論相違門中。大分爲二。一初至
去疑情者先標。二就此門中下至就小果之
終也應知次釋。釋中亦二。一就此門中下
至不生之義先列標章。二初言諸師解者
下至應知釋。釋中自有六段。初先標中。和
會經論相違者。和仁王地持等能違經論
文。會所違觀經義。謂六段中前四段以仁
王地持爲能相違。以此觀經爲所相違。第
五段以攝論爲能違。以觀經爲所違。第六
段往生論爲能違。以觀經爲所違 問。當
門卽是人師相違。謂前四段及第六段是淨
影違。第五一段通論家違。何云經論相違
答。讓功於本故云經論。一先就諸法師解
九品之義等者。就所標列六章言其大意

者。前四段定九品生機。第五段定念佛之行
是順次業。第六段立報身報土而會相違。
總而言之。不出機行身土而已

❽本曰初言諸師解下至❾未必然也可知

釋云。就正釋中文自有六。今則其初。於中
爲三。一初言等六字先標。二先擧下至願往
生者正釋。三未必等者是略破也。釋中自
三。謂三輩也。三輩各三。謂上中下。諸師解
者。今文雖是唯擧淨影。而義通諸師。故標
云諸師。謂若他師不許凡夫往生之義皆
成所破。故云諸師。但不擧餘恐繁故也。然
諸師中別擧淨影。製觀經疏淨影爲初。故
擧初顯後。判九品位淨影尤高。故從過重
且擧一師也。又釋義巧故。如❿法華疏只破
光宅而云餘者望風 問。若欲普破諸師
解者。先破淺位解可況深位也。今只破
深位。恐似許淺位 答。雖破之旨不二一
準也。或從重破之。或破淺況深。今從過
重擧而破也。言上上者是四地至七地已來
者。四五六地以爲上上。欲取六地滿。故云
至七地。故⓫彼疏云。大乘人中四地已上說
爲上上。生彼卽得無生忍故。無生七地
理實於中亦有多時得無生者。經言卽得。
就勝爲言已上 此約仁王五忍無生而釋之
也。言五忍者。⓬彼疏云。慧心安理名無生
忍。忍具有五。如仁王說。一是伏忍。在於
種姓解行位中。學觀諸法能伏煩惱。故名
爲伏。二是信忍。初二三地於無生理信心
決定名爲信忍。三者順忍。四五六地破相

❶經十一之十九左取意 ❷論二十四右 ❸論註八之八十三 ❹科弘決二之一(五十二左) ❺正觀記中三，扶新論二十五意 ❻科十二左
❼科二十二左 ❽科十三右 ❾科十四右 ❿妙玄一下五十九，科二之一(十四) ⓫影疏下十一 ⓬影疏上之二十七

入如趣順無生名爲順忍。四無生忍。七八九地證實離相名無生忍。五寂滅忍。十地已上破相畢竟冥心至寂證大涅槃名寂滅忍已上上中者是初地至四地等者。❶彼疏云。初二三地信忍菩薩說爲上中。經說生彼過一小劫得無生故。理實於中亦有二劫三劫得者。經言一劫就近爲語　問曰。❷地持說初地上要過一大阿僧祇劫方至八地。此經何故說一小劫即得無生　解有三義。一時劫不同。如❸華嚴說。娑婆一劫當無量壽一日一夜。彼中一劫當此娑婆無量無邊阿僧祇劫。地持據此。故說一大阿僧祇劫方至八地。觀經就彼彌陀國界長劫爲言。故說一小劫得無生忍。二去處有異。地持所說一大僧祇至八地者。說初地去。觀經所云過一小劫到無生者。就信忍中終處爲語。信忍之終在於三地。若就初地不唯一劫能得無生。三所到有別。地持所說一大僧祇到於八地。觀經所論逕一小劫得無生者。到第七地。初得無生在七地故。上中如是已上上下者是種姓已上等者。❹彼疏云。種姓解行說爲上下。經說此人過三小劫得百法明到初地故　問曰。地持說從種姓一大僧祇方到初地。觀經何故說三小劫已到初地　釋言。時劫不同故爾。地持據此娑婆短劫。故說一大阿僧祇劫方到初地。觀經就彼彌陀長劫。故說三劫得至初地　問曰。地持說從種姓到初地時。過於一大阿僧祇劫。初地至八地

亦過一大阿僧祇劫。今此何故宜說上中經一小劫即得無生。宜說上下過三小劫方到初地　理實齊等舉之左右。前說上中經一小劫得無生者。就信忍中終處爲語。後說上下過三小劫到初地者。就伏忍中始處爲語。此一左右。又前宜說經一小劫得無生者。望於七地無生之始不至過處。後云三劫至初地者。到其過處。此二左右已上　問。若依即悟一劫三劫之文定其位者。上上品但局第六地。上中局第三地。上下局初住。何構就勝爲語等義具攝諸位耶　答。九品一往。理實無量。故且雖舉三位。實含初後。上上品說即悟無生明第六地。上下品說經三小劫住歡喜地。知伏忍始。初住尚生。況乎行向。六地既生。何隔信順。有此理故上三品中具攝三忍也。種姓者十住位也。❺地持立六住中。第一種姓住即十住故。言六住者。一種姓住十住二解行住十行十向三淨心住初地見道四行道迹住從二地至七地五決定住八地九地六究竟住第十地之菩薩學行分得窮之。非滿究竟　又❻仁王經意。十住習種姓。十行性種姓。十迴向道種姓。種姓名義雖有多種。而今種姓只是地持所立六住位中種姓住也。故彼疏云。種姓解行說爲上下已上此則舉六住中初二住也。此三品人皆是大乘聖人生位者。　三賢菩薩雖是賢位分立聖名。❼梁攝論四云。菩薩有二種。謂凡夫聖人。十信已還是凡夫。十解已上是聖人已上中上是三果人者。❽彼疏云。小乘人中前三果人說爲中上生。彼即得阿羅

漢故。理實於中亦有多時得阿羅漢者。經言即得就勝爲語已上　問。淨影意許羅漢亦生淨土　答。❾彼疏云　問曰。羅漢爲生不生　此經不說。以阿羅漢更不生故　問曰。龍樹說阿羅漢亦生淨土。故❿彼文言。有妙淨土。出過三界無煩惱名。是阿羅漢當生彼中。聞法華經。云何不生　解有兩義。一就愚法聲聞以釋。執小迷大名爲愚法。是愚法人捨現陰形未即受身。入無餘滅不思識劫未來無餘涅槃之後。心想生時方於淨土受身聞法。龍樹據終說生淨土。此經就始。故不說生。二就不愚法者以釋。阿羅漢中解小知大名不愚法。是人死已即於淨土受身聞經。而非一切。是義云何。土有麁妙。麁處雜小。妙處唯大。又復麁國通有分段凡夫往生。妙土唯有變易聖人。彌陀佛國淨土中麁。更有妙利。此經不說。華嚴具辯。彼不愚法阿羅漢人愛結已盡。專心求大生於妙土不生麁國。龍樹據妙。故說羅漢當生淨土。故彼文言有妙淨土出過三界無煩惱名羅漢當生。觀經就麁。故不說生。爲是偏說前三果人以爲中上已上　中中者是內凡等者。彼⓫大疏云。內凡之人名爲中中。外凡持戒名曰中下。彼⓬觀疏云。見道已前內外二凡說爲中中。世俗凡夫說爲中下已上　問。今文何故中中引大疏。中下引觀疏　答。或云。外凡一位攝屬不定。或屬中中。或屬中下。以不定故今文不引。此義不然。若爾何

❶影疏下十一　❷經七之二十九右意　❸舊經三十一初　❹影疏下十二　❺經八之四意　❻教化品　❼梁十四之十左　❽影疏下十二左　❾影疏下十三　❿智論九十三之二十取意　⓫影大經疏下十三　⓬影觀經疏下十四意

引世俗凡夫。世俗凡夫或攝不攝亦不定故。今則今文具引兩疏可擧彼義。而文繁故。各引一文互顯二義也　問。彼七日者當此七劫。內凡預流其位隣次。何經七劫得須陀洹。彼半劫者當無量劫。何初果後逕無量劫證第四果。穢土修行尙經三生六十早得解脫。不退淨土何逕多劫耶　答。彼師會通未有其文。暗難決判。且設二義。一云大經云。於是廣植德本。布恩施惠勿犯道禁。忍辱精進一心智慧(云云)。轉相敎化爲德立善。正心正意齋戒清淨一日一夜。勝在無量壽國爲善百歲。所以者何。彼佛國土無爲自然。皆積衆善無毛髮之惡。於此修善十日十夜。勝於他方諸佛國土爲善千歲(已上)故知。此界少時修行爲勝。彼國多時善根爲劣。依此理故。於彼淨土多時得果也。一云❶大乘經意彈小褒大。爲令此土小機迴心。是敎逼言。其實不可經於若干劫數也。問。且前義不明。淨土之中永無惡緣。事佛聽法。何劣於此界　答。此義在❷要集及❸群疑論中云云此之三品唯是小乘聖人等也者　問。中輩三人中。中上獨聖人。餘二是凡夫。何云此之三品唯是聖人　答。既云聖人等。等言是顯二品則凡。故聖人者是中上品。等者等取中中中下(云云)大乘始學凡夫者　問。爲是十信爲當流轉　答。或屬十信善趣。或屬流轉凡夫。曲考彼疏凡有七處。謂觀疏中先以六門分別九品。更加大疏以爲七處。觀疏六門者。一定其人。二辨其因。三見佛異。四生時異。五生後益(六會經論)。❹第一門下云。於彼大乘始學人中。隨過輕重分爲三品。未有道位。難辨階降。❺第二門下云。此人過去曾修大乘。故大經中宣說此人發菩提心。聞說深法信樂不疑。現在遇緣造作諸罪。故此經中偏彰其過。現雖作罪。善友開導歸向之力故得往生(第三第四竝無判位文)。❻第五門下云。下上生者過七七日聞法發心。以此先世善趣人故。下中生者過於六劫聞法發心。下下生者過十二大劫聞法發心。發心種姓。以此下輩宿習大故。同發大心得益如是。❼第六門下云。釋有兩義。一約人分別。造逆罪人有上有下。善趣已前常沒造逆說以爲下。善趣位中遇緣造逆。說之爲上。如世王等。上人造逆必有重悔。令罪消薄。容便得生。此經就之。故說五逆亦得往生。下人造逆多無重悔。不可得生。大經就此。故說不生。二約行分別。造逆之人行有定散。觀佛三昧名之爲定。修餘善根說以爲散。散善力微不能滅除五逆重罪。不得往生。大經就此。故說不生。定善力強能消逆罪。容得往生。此經明觀。所以說生。同❽大疏云。下上下中下下。彼約作罪輕重以別。不隨位分(已上)此五文中五六二文明判善趣。其第一門及大經疏似判流轉凡夫。或云未有道位。或云不隨位分故。第二門釋攝屬不明　問。彼師若言下輩善趣已前者全同今家何成所破　答。彼釋既是從容不定。今家正判常沒凡夫。況乎彼此雖云流轉凡夫。彼宿善強信佛是弱。謂依歸向緣引起宿善遂往生故。今家不然。直以一稱一念十念爲業因故。共同一位者。述下輩異上中。謂上中輩各有道位。下輩猶過難爲三品。同是凡夫一位故也。求願往生者者。總通九品。是牒上所引諸師解文。故云者也。未必然也者。至下雖有重重正破。今家深傷諸師所解。故不待正破預置此言。然未必然之言雖似於諸師解有許不許。而實不爾。只是且準世情恐慮古師而已

觀經玄義分傳通記卷第四

觀經玄義分傳通記卷第五

釋良忠述

❾本曰第二卽以道理下至❿以下可知

釋云。上來第一解諸師解已竟。自下第二解道理破中二。一初九字標。二上言下釋。釋中有二。初至濟爲正釋。⓫二以斯文證以下結破。正釋亦二。一先擧上中二輩責諸師解。⓬二然諸佛下明佛大悲偏哀重苦。初中亦二。一上輩。二中輩。初上輩二。一破。二結。初破中二。一合破上上上中。二別破上下品。合破中三。一牒諸師解。二正破。三結。別破中二。一牒諸師解。二正破。應知。二中輩三。一標。二牒諸師解。三正破

❶科弘決七之一(十四)意，涅槃經疏十九之四十三　❷首下末八　❸古論五之十三　❹影疏下十四　❺同十八　❻同二十　❼同二十一　❽影大經疏下十三　❾科本十四右　❿科十六右　⓫科十六右　⓬科十五左

中上起盡可見。道理破者。先以聖人不可求生淨土道理責於他解。即引華嚴等經是也。次以諸佛大悲偏濟凡夫道理立於自義。即①然諸佛以下是其意也。今此破中總立濟凡之綱領。返對等中別引機宜之毛目也。問。既引華嚴等文以證。何名道理。答。爲成道理引他經文也。是則對②下出文顯證之正文證。故全不可屬文難也。問。何故合破上上上中。答。初地已上同斷二執。等證二空。俱是變易。故合破也。③上言者。問。爲指文段。將指上輩。答。居下道理破。指上諸師解文。而云上言。若云上輩者。至中輩文亦應云中言。然云諸師云不云中言。上言與諸師云言異意同。法性生身變易生身者。初地已上捨分段身。獲得法性微細之身。約所證理名法性身。因移果易爲變易身。問。三界依身名曰生身。何法性身尚名生身。答。分別生身法身之時實如所責。今就地上法身菩薩。猶立生身之名。謂於法性土微細四塵生頭等六分。是名生身。④智論七十四云。菩薩有二種。一者生死肉身。二者法性生身。得無生忍斷諸煩惱。捨是身後得法性生身已上。會無分段之苦者。初地入心斷四住故離分段果。住心已上斷無明故居變易土。又明分段變易義者。此死生彼名爲分段。因移果易名爲變易。變易名生死者。惑滅名死。智顯名生。又⑤唯識論八云。一分段生死。謂諸有漏善不善業。由煩惱障緣助勢力所感三界麁異熟果。身命短長隨因緣力有定齊限。故名分段。二不思議變易生死。謂諸無漏有分別業。由所知障緣助勢力所感殊勝細異熟果。由悲願力改轉身命無定齊限。故名變易。無漏定願正所資感。妙用難測名不思議。或名意成身。隨意願成故已上。⑥了義燈云。分謂齊限。即謂命根。段謂差別。即五蘊體。捨此受餘。有差別故。此差別身命有齊限。即段之分。故名分段。命屬身故。即依士釋已上。⑦述記云。變是改義。易是轉義。改轉舊身命生死而成今身命生死。故名變易已上。意成身者。由意願故。本麁劣身命成細妙故。名意成身。舊譯即云意生身。由意願故。新生義也。⑧慈恩破之云云。已經二大阿僧祇劫者。初地已上雖是末滿二大僧祇。已入第二僧祇中故。不論滿與不滿。總言已經。福智者。於六度中前五名福。第六名智。⑨人法兩空者。斷見思惑證人空。破無明結得法空。人空亦名生空。亦名人無我。法空亦名法無我。⑩天台亦名眞諦法性・中道法性。⑪慈行鈔四引五蘊觀云。問曰。凡夫之人欲求解脫當云何修。答曰。常修二觀。二觀者何。一人空觀。二法空觀。夫生死之本莫過人法二執。迷身心總相故。執人我爲實有。迷五蘊自相故。計法我爲實有。計人我者用初觀照之。知五蘊和合假名爲人。一一諦觀。但見五蘊求人我相終不可得。云何名爲五蘊。色・受・想・行・識是。云何觀之。身則色蘊。所謂地・水・火・風是。其相如何。堅則地。潤則水。煖則火。動則風。觀心則四蘊。所謂受・想・行・識是。其相如何。領納爲受。取相爲想。造作爲行。了別爲識。若能依此身心相諦觀分明。於一切處但見五蘊。求人我相終不可得名人空觀。乘此觀行出分段生死。永處涅槃名二乘解脫。計法我者用後觀照之。知一一蘊皆從緣生都無自性。求蘊相不可得。則五蘊皆空名法空觀。若二觀雙照了人我・法我畢竟空無所有。離諸怖畏。度一切苦厄。出變易生死。名究竟解脫已上。轉變無方者。此明自在義也。謂本身居報土施化於十方。⑫仁王經云。初地化百佛世界衆生。二地千佛。三地萬佛等。答上二意者。雖上無問。而諸師解望今家義成能破意。故云答也。上者指文前後。如標上言。未必然也者。非許諸師義。只是恐慮耳。如經說等者。經者大品。然不直云大品經者。所引文義通他經故。鵝鴨之譬在⑬智度論。論文釋經。故引合也。⑭經第十三云。得從諸佛聞法至阿耨菩提。終不中忘已上。論擧鵝鴨喩曲釋不退相。⑮如大品經說等者。問。上云如經。是大品者下何不隔文言。亦云大品。答。上文通漫。故云如經。今知識文限一經故。別云大品。問。本經全無此文。答。今文合集處處散說。故似無文。⑯經第二十一云。須菩提是求菩薩道善男子善女人。諸十方佛常守護。令不退阿耨菩提。第二十二亦同⑰第二

①科十五左　②科二十二右　③科十四右　④七十四之十二　⑤論八之二十二　⑥六末三十九右　⑦八末七十一右　⑧八末七十三左　⑨科十四左　⑩光明文句一之四十九取意　⑪鈔四之十二　⑫教化品取意,合疏中三十六　⑬三十八之五　⑭驚九之十七左　⑮科十五右　⑯十六之十一左　⑰二十一之二左

十七云。十方諸佛亦常念是菩薩摩訶薩如說行是深般若波羅蜜者。是菩薩所有世間厄難勤苦之事永無復有。❶第二十九云。何等是善知識能說空無相無作無生無滅法及一切種智。令人心入歡喜信樂。是爲善知識。若從經卷中聞。若從菩薩所說聞。❷又云。是菩薩世世是汝善知識。常守護汝已上此等菩薩亦能八相成道者　問。三賢伏位。見思猶未斷。況無明乎。若爾不得法身之本而施八相之用。譬如天月未出影浮水中。如何　答。學斷般若力。人空自在具足五通。方便法空現在前故願力自在。由願力故緣物起悲。由悲心故蒙佛加被現八相也。故❸華嚴云三賢菩薩有漏身中八相作佛。❹起信論釋信成就發心云。即得少分見於法身。以見法身故。隨其願力能現八種利益衆生。所謂從兜率天退。入胎・住胎・出胎・出家・成道・轉法輪・入於涅槃。然是菩薩未名法身。以其過去無量世來有漏之業未能決斷。隨其所生與微細苦相應。亦非業繫。以有大願自在力故已上通法❺釋論疏五云。此明初住起廣大心。相似觀智見法身故願力自在。由願力故緣物興悲。由悲心故出現八相。隨時處等令根益故已上❻述記云。又此十住菩薩亦有少分依有漏定能現八相已上❼三途永絕四趣不生者。見惑即爲惡趣生因。牽無窮苦。無漏眞智斷破見惑證預流果。永離惡趣。思惑即爲人天生因。未斷除故能潤七生。分斷分離。羅漢果人都盡無生。今從初果云三途等。言三途者。❽法華玄義六云。八大地獄。其中衆生常爲熱苦所逼。不可具說。聞者驚怖。四解脫經稱爲火途。畜生者。强者伏弱。飲血噉肉。四解脫經稱爲血途。餓鬼者。重者飢餓。火節節炎。不聞漿水之名。中者何求蕩滌膿血糞穢。輕者時薄一飽。加以刀杖驅逼塞海塡河。四解脫經稱爲刀途略抄言四趣者。三途加修羅也。三途・四趣並擧意者。於經論中五道・六道開合不同。雖無別體對言而已　問。開合何正　答。唯識・俱舍五道爲正。大論六道爲正。此是大事。不可忽談。雖造罪業不招來報者。初果聖者雖斷見惑修惑猶在。雖不起邪三毒而起正三毒。故有造罪義。雖有造罪斷見惑故不感惡趣果。❾止觀六云。思假者謂貪・瞋・癡・慢。此名鈍使。亦名正三毒。歷三界爲十。三界凡九地。地地有九品。合八十一品。皆能潤業受三界生。初果猶七反未盡。如燈滅方盛。雖復有欲非婦不婬。雖復有瞋墾地不夭。雖復有愚不計性實。道共戒力任運如是。故稱正煩惱也。不同見惑瀾漫無方觸境生著已上❿弘決云。次明破思假。初列思假名。云亦名正三毒者。思惑有四。慢入癡攝。故但云三。一非背使。二非習氣。故名爲正。歷三下頭數也。三界九地下品數也。欲四・上二・各三。上界無瞋。故三界但十。欲界六天・地獄・洲異同是散地。故但爲一。四禪合處大意亦爾。無色無處。由生有四。言九品者。以智斷惑。智分分明。惑漸漸盡。何啻有九。立數判果。且略爲九。如判往生。據行優劣。何啻九品。亦爲接凡大略而說。皆能等者。明惑功能。於未斷位一一皆能與力潤生。隨其何果斷盡不生。初果七反者。極至於七。定不至八。故名七反。不必一切盡至於七。故⓫楞伽第三云。下者至七。中者三五。上者即生入般涅槃。⓬成論云。於七世中無漏智熟。如服蘇法七日病銷。如迦羅邏等七日一變。如親族法限至七代。如七步蛇四大力故行至七步。蛇毒力故不至八步。惑力至七。道力非八。⓭婆沙云。應云十四。何故云七　答。中有本有數不出七。故但云七。又七處生故。人及六天。又修七道故。斷七使故。言七使者。一欲愛。二恚。三有愛。四慢。五無明。六見。七疑。又總論生。應云七人七天十四中有本有合二十八生。且依前說不出七故。故但云七。如燈滅方盛者。如⓮前隨自意中引⓯出曜經。雖復有欲等者。道共戒力性離邪行。他境自妻一切不犯。以於自妻亦離非時非處等故。蟲常任運離刃四寸。已斷見惑得人空智。雖有事中獨頭相應。了法從緣不計性實。以於三毒無邪曰正。雖能潤生不招四趣。不同下簡異見惑。見是著心。隨境生著以能造作四趣因故。故正三毒在於具縛聖者身中。非但不爲四趣作因。起亦離合有取有捨。故不同見瀾漫生著已上⓰光記云。雖

❶三十初左　❷三十之十八　❸舊經九之二十八，同十七，新經十七之二十七　❹義記下末十一　❺贊玄疏五之二十一右全文　❻九末二十七全文　❼科十五左　❽六下四十二，六之二（二十七）　❾會六之一初科同　❿會六之一初，科同　⓫七卷經三之十六右　⓬三十二右取意　⓭新論四十六之十五，舊論三十六之十一　⓮會本弘決二之四（十二），科二之三（十二）　⓯經十一之二十二　⓰二十三之四十五

起修惑無見惑助。故不能感三惡趣生。已上在家初二果犯非梵行不行殺等。又雖犯輕戒道力防報云云又現在造罪者。昔在凡地於現在生中雖起邪三毒。今證果時無惑緣故不墮惡趣。故云不招。❶如佛說言等者。❷增一阿含佛歎言樓那有此說。問。四果劣於佛地功德。何云同坐解脫床耶　答。佛不共之德雖勝弟子。而小乘佛但除四住纔出三界。所證眞諦同聲聞果。故❸法華云。我等同入法性。❹述記十云。佛得二名。離煩惱故名解脫身。離所知障具無邊德名爲法身。❺又云。二乘所得。轉依果但名解脫身。解脫生死及縛法故。以彼轉依無十力等殊勝法所莊嚴故不名法身。殊勝法者。斷所知障得無量功德依故。❻解深密經七十八等說眞如爲解脫身言。世尊二乘所得轉依名法身不。善男子不名法身。當名何身。名解脫身。由解脫身故。說二乘與佛平等平等。由法身故說有差別已上故知。三乘同坐一解脫床者。由同斷煩惱障得解脫身名故也。　然諸佛大悲於苦者心偏愍念常沒衆生者。此正結釋今此觀經但爲凡夫不干聖也。諸佛世尊於諸衆生。發起一子大慈悲心。故先重苦如親哀憐重病之子。今說此觀經遂大悲本意。專在化凡夫。豈言聖人教乎　問。聖道門何不爲苦者　答。聖道亦化常沒衆生。俱雖苦者。而聖道機根利障輕。淨土門機根鈍障重。故聖道之機云。❼大人志幹。稱❽根性利者。名❾道悟三乘。淨土之機云❿怯弱下劣。稱⓫鈍根無智。名⓬福薄因疎。諸文顯著。不可混同。大悲究極殊在淨土。教門雖多此爲本意　問。若爾以今經可爲如來出世本懷　答。約大悲本意者。亦言本懷有何相違。故⓭今文云諸佛大悲於苦者等。阿彌陀經云。釋迦牟尼佛能於娑婆國土五濁惡世。爲諸衆生說此難信之法。⓮元曉釋彌陀經云。兩尊出世之大意。四輩入道之要門。耳聞經名則入一乘而無退。口誦佛號則出三界而不還。⓯略記云。然勸信受爲成願生。是佛本懷不可輕爾已上　問。淨土本懷只是義道。未有明證。如彼法華爲本懷者。在文分明。⓰經云。唯以一大事因緣故出現於世已上其大事者。一切皆成。鹿苑誘引。方等褒貶。般若洮汰。雖示衆道皆爲佛乘。一代最頂限在法華。故足本懷。然淨土經爲化薄福一機說此一教。何爲本懷　答。今釋意趣其理灼然。得證於經十句出文。何云無證。驗理於釋七衆溺水。那拙義推。加之釋尊悅豫微笑。豈非遂本意之相哉。諸佛護念舒舌誰言演小事之儀乎。凡諸佛出世專爲利生。利生本意何傍重苦。故知。出世本意亦在淨土教門。如彼法華雖言本意得悟當機準今只是岸上之者。從漸入頓。故調停區。今直入頓。故無經歷。況彼本懷由化敗種難轉小機。今攝漏彼常沒重苦。本意彌足。⓱要集中云。⓲華嚴經文殊讚佛偈云。一一地獄中經於無量劫。爲度衆生故而能忍是苦。⓳大經偈云。一切衆生受異苦。悉是如來一人苦乃至衆生不知佛能救。故謗如來及法僧。⓴大論云。佛以佛眼一日一夜各三時觀一切衆生誰可度者。無令失時。㉑有論云。譬如魚子母若不念子則爛壞。衆生亦爾。佛若不念善根即壞。㉒莊嚴論偈云。菩薩念衆生愛之徹骨髓。恒時欲利益猶如一子故。由此等義有懺悔偈云。如父母有子始生便盲聾。慈悲心愍重不捨而養活。子不見父母父母常見子。諸佛觀衆生猶如羅睺羅。衆生雖不見實在諸佛前已上　問。以法華經爲本懷者。現文既明化道始終。爾前以屬方便。法華爲眞實故。加之開權顯實開迹顯本三世十方諸佛已證。故以本迹妙經爲佛出世本意尤有其理。今經未明施化本意。亦無宣說道場所得。何以恣立此義。但今釋者且就一經述爲元意。非是一代所設大事。何爲本意。況乎餘經亦化凡故。所出十文亦是一邊。全非一代之大猷也　答。俱雖本意義門既異。彼說敗種二乘還生。此明濁世凡夫出離。各有其理。不可拒難。況元曉等釋分明乎　問。如法華以爾前爲方便。以法華爲眞實。今此觀經屬本懷者。亦以諸經爲方便不　答。不爾。先師云。只是佛意之爲先以爲本懷。非以餘教爲方便也。機宜不同。本意非一云云如溺水之人急須偏救岸上之者何用濟爲者。此取涅槃意顯今經機分。㉓經

❶科十五 ❷經四十五之二十一意 ❸倫註二上三 ❹十末六十九 ❺十末六十七 ❻經五初 ❼十住論四之九 ❽般舟贊三 ❾科註要決上三 ❿十住論 ⓫般舟 ⓬要決 ⓭玄義十五左 ⓮首書疏二右略引 ⓯記三十六右 ⓰法華方便品倫註一下二十二 ⓱首中本五十七右 ⓲新經十三之三左全文，舊經五之十意 ⓳南本涅槃二十四之二十五全文 ⓴論二十六之四 ㉑大論三十七之十五，七十九之六 ㉒六之十七左全文無著造 ㉓北本三十二之五右全文

三十二云。如恒河邊有七種人。若為洗浴恐畏寇賊。或為採華則入河中。第一人者入水則沈。何以故。羸無勢力。不習浮故。第二人者雖沒還出。出已還沒。何以故。身力大故。則能還出。不習浮故出已還沒。第三人者沒已即出。出更不沒。何以故。身重故沒。力大故出。先習浮故出已即住。第四人者入已便沒。沒已還出。出已即住遍觀四方。何以故。重故則沈。力大故還出。習浮故則住。不知出處故觀四方。第五人者入已即沈。沈已便出。出已即住。住已觀方。觀已即去。何以故。為怖畏故。第六人者入已即去。淺處則住。何以故。觀賊近遠故。第七人者既至彼岸。登上大山無復恐怖。離諸怨賊受大快樂(說合譬中。第一闡提。第二造惡。第三內凡。第四四果。第五支佛。第六菩薩。第七如來。)❶同經疏十二云。第一人者下別列七人。沒即闡提。過去之善宿因既羸。現在無信。故不習浮。第二人者是將立而退。身力大者過去善深。今生不修名不習浮。能斷善根。第三人者即是得住。以譬內凡。沒已出者。昔日沈沒。第四人者即是四果。譬以四方。四方者下文以四方譬四諦。非今所用。譬文云不知出處。以昔不知出處故不觀。今知出處故云觀方。又不知大乘出處。故取小果。第五人即支佛。亦觀方過於四果。以利根故不取四果。但為自證故言而去。同畏生死故言怖畏。第六人即菩薩。去者不住生死。淺處住者心安生死。從其心進故言淺處。第七人即是佛(已上)何用濟為者。❷四教義云。心無實行何用問為。❸起信別記云(香象)若本覺能滅惑者。何用始覺為。❹文集三云。何用司天台高百尺為(已上)訓點例知。以下可知者。諸師亦以中中已下屬凡夫人。能破所破其言混亂。故不別破。再往言之。彼約大小初心凡夫。今判常沒流轉凡夫。彼此不同。必可有破。故云可知。是以次下返對破中通破九品耳

❺本曰第三重舉九品下至❻悉得生也

釋云。上來第二料簡道理破已竟。自下第三解返對破中三。一初十字是標。二諸師下至始學大乘人也釋。三若作以下是結他失生後出文。釋中九品各有牒破結文。重舉九品返對破者。此有二義。一云。重舉九品者。重舉諸師九品文也。返對破者。以諸師釋返對經文而破之也。若據此義。諸師云等者。即重舉九品。何故觀經等者。即是返對。以此文證下正破也。一云。重者道理破上重返對破。舉九品者。舉經九品。返對破者。以經九品返對諸師九品而破之也。若據此義。正引經文。即舉九品。牒諸師解即是返對。以此已下是正破也。一者但能及不能等者。經文雖無但能等言。而云三種眾生。明知。三行是三人業。釋深得致以作此釋。三心通於定散諸機。所以直言若有眾生。不云三種。受法不同。故云三種。三種行人各別故也 問。上上品中三種眾生皆具三心。若具三心皆歸正定口稱之行。就行立信之釋其義分明。何云三人各以己業求願往生。答。三心即是總通萬行何局念佛。故一一行同發三心各得往生。但彼釋者述經本意。獨以稱名名正定業。非謂餘行非是生因。故今此文曲述三種眾生各得往生之義。何勞折難。授手者。天台❼梵網義記下云。佛佛授手者非即舉手更授也。明秉戒如法與佛相隣隣次不遠。故義言授手也。❽九品義云。言授手者引導義也(已上)論其功用等者。此明以受法淺定機凡夫。舉上地功簡不相應今文。謂若是地上聖者證得人法二空。已經二大僧祇。何但一日七日善業。故高位解誤之甚也。❾但言善解未論其行者。顯無上品讀誦等行。若就上上上中分別解行者。善解是解。讀等是行。為顯此意。且云未論其行。非遮善解亦名正行。問。上品中生亦有深信。何為生因。答。化佛讚云汝行大乘解第一義。明知。善解以為生因。問。善解即了諸法皆空非因非果。故此違於深信因果。若爾何為一人行耶。答。善解之者必信因果。謂性空法緣起生滅皆依因緣。因緣生故自性皆空。自性空故從因緣生。以此義故可信因果。故❿維摩云。不壞世諦建立第一義。即此意也。但信因果之人不必善解義趣。雖信俗諦因果之法。而真諦理難悟解故。上下品人即其類也。唯此一句以為正業者。但發道心以為一句。謂上下品雖有亦信不謗之行不

❶會疏三十之三左 ❷十二之五右卷文 ❸二十三左 ❹白氏文集三之八右 ❺科十六右 ❻科二十二 ❼義疏下五十九 ❽讚二十三 ❾科十七右 ❿註經九之二十九意

足生因。故除彼二。故❶下文云、已上諸善似亦無功。唯發一念等。　問。信因果理即是正見。正見即是出離正道。云何不爲生因行耶　答。信因果行隨機用否。然當品機亦信不信。既非恒所造、亦非重心造。是不定業。故非生因。更無餘善者。雖有亦信不謗善根。彼善不成生因業故。奪而言無。非言全無。或上上品三行、上中品解信、當品不謗、亦信也。　十方淨土隨意往生者。❷智論釋法滅時菩薩生處、即有三處。一十方淨土。二天上欲・色界天。但除無想。三人中。人中亦有三家。一王家。二婆羅門家。三居士家。生財豐居士家、救貧窮者。生智深婆羅門家、化頑愚者。生自在王家、度難化人。所言淨土可通報化。但於報土即生他力他攝淨土。不生自力自攝報土。　問。若依他力生報土者非隨意生。　答。雖藉他力而望種姓已前凡夫猶是自在。故云隨意。受時一日一夜戒者　問。中品中生有三種戒。然除八戒餘皆盡形。何云一日一夜。　答。❸嘉祥云、問八戒可一日一夜。沙彌戒及具足戒云何一日一夜耶　解云。此言一日一夜者。非是唯一日一夜持沙彌戒及具足戒。但受一日一夜便死。故云一日一夜也已上　無善凡夫者　問。中輩即是遇小凡夫。何云無善　答。言遇小者約受戒後。言無善者約受戒前。此乃經云一日一夜受持八戒等。故知。受戒已前無戒善故名爲無善。非如下輩一生造惡。　問。若爾應言上中二輩皆無善耶　答。可爾也。但今就經一日一夜文、故作此釋。凡上六品是善凡夫。受法已前非無善根。今無善者。對受法也。若論小聖去亦無妨者。　小聖往生經文分明。大經下云、十方佛利中菩薩比丘衆。　又云、其第十三佛名曰無畏。彼有七百九十億大菩薩衆諸小菩薩及比丘等。不可稱計。皆當往生。故❹論註釋他方聲聞生淨土義。又❺法華經云、而於彼土得聞是經。是其證也　問。此釋應在中上品下。中品中生非聖人故。　答。有內凡人屬聖人故。　且作此釋。所謂❻成實論十九云。若不得達分善根名外凡夫。得名爲內。是內凡夫亦名聖人。亦名凡夫。因外凡夫故名聖人。因見諦道故名凡夫已上　準之。內凡猶屬小聖。如上品中種姓已上名爲聖人。❼爲說彼佛國土樂事四十八願等者　問。四十八願中偏標念佛爲生因願。若爾此人聞本願故應行念佛。何闕念佛更以世善爲生因乎　答。案今經文不說念佛。但說平生所行仁慈。行世善時不用迴向。臨終聞善友說迴向往生。故世仁慈屬第六門。聞六八願屬第八門。知識說願爲令世善迴向往生。不爲稱佛。設雖聞願。性習不同世善機故。唯信來迎本願。迴向往生極樂。機執世善。知識知宜。　何無聞願世善往生。❽但是不遇佛法乃至行孝道也者。此明當品行人平生無出離心。　問。上云不遇佛法人等。下云又此人在世等。二文意同。何似重言　答。此有二義。一云。此之一文而有二節。一但是下至希求出離。總明平生不遇佛法。二直是已下別釋不遇佛法之由。由亦有二。一直是下至即得往生。引經臨終迴心文。辨平生不遇佛法之義。謂臨終時始遇知識迴心往生。故知。平生不遇佛法。二又此人下正擧受法當體。以證無出離心。謂文既云孝養父母行世仁慈。不云爲出離修世福。故知。平生無出離心。一云。但是下至即得往生。正述平生不遇佛法。又此人下通伏難。伏難意云。若不遇佛法求出離者。何行世善。爲通此難故。云此人在世自然行孝道等。孝經云。父子之道自然也已上言父愛子。子孝父道無復別理。只是自然而已　問。後義不明。世俗善者自劫初有之。本不期出離。更有何意致此伏難　答。其理雖然。淨影方述厭苦求生。且準此文致伏難也　問。若言世善不爲出離者。何故經云欲生彼國者當修三福　答。欲生彼國者。於世福中即有二類。一者在家世福。若不遇佛法之人。雖行孝道不求出離。又在家中可有爲出離之者也。二者出家世福。此人必爲出離行孝道也。序中廣約二類。❾選擇集所釋即此意也。正宗分中。別立二類爲兩品行。謂上上世福爲出離而行。中下世福不爲出離。故欲生者廣通平生臨終。此三品人無有佛法世俗善根者。此三人中下品中生雖前受戒。而毀破後無善根也。但不作五逆者　問。經

❶散善二十七　❷三十八之三　❸疏四十三右全文　❹上三十一左　❺倫註三之七十四右取意　❻論十九之七左　❼科十九左　❽同上　❾末十三

無此文。答。下輩三品如次輕次重罪。故作此釋。或云。五逆謗法俱是重罪。若屬品位。應是下下。釋深得旨以作此釋。此乃下上品文但擧不謗影顯五逆。下下品文亦擧五逆影顯謗法。今云。此義非無其理。然而頗違。[1]第四卷文。[2]乃至一念者　問。經無此言。　答。無有慚愧極在一念。故加述也。觸目皆是者。此明現證。謂濁增時現見世俗皆以如此。故云皆是。[3]淨土論註亦有此言。未可出也者。文雖似不而實可當。應有出期故也。又偸僧常住僧物者。經文雖言偸僧祇物。常住現前是恒相對。況次下云現前僧物。故言常住。常住現前辨其相者。白蓮記下云。四種僧物。一常住常住。所以連二者。初屬處定。次永不得分故。亦號四方常住。但是寺院招提衆處一切重物。金銀錢寶田宅園林。動用家事穀麥油醬長生受用所畜諸物等。本爲備此準擬十方往來傳法利生光揚三寶。故須有之。二十方常住。逐日打給。做造粥飯等物。爲待十方往來者得食。故名十方。然又屬處永定不得將去。故名常住。三現前現前。此乃施主或物將入僧界。即據現前僧之多少便即分施。更不作相召集十方。故得重名現前也。四十方現前。亦是施主將入僧界。鳴鐘作相普集十方聖凡僧衆。然後始分也。以普召故名十方。以集衆却作法止絕後來。只據現數分故名現前。此四僧物世多不解。故委引之（龍興[4]靈芝大同此釋）。不淨說法者。[5]法苑珠林引[6]佛藏經云。不淨說法者有五種。一者自言盡知佛法。二者說佛經時。出諸經中相違過失。三者於諸法中心疑不信。四者自以所知非他經法。五者以利養故爲人說法。如是說者我說。此人當墮地獄不至涅槃。[7]靈芝云。言不淨者。假託佛法希求利養。[8]法聽記云。不淨說法者。有於四過。一輕心說法。不求自利。二求名利已。未爲化他。三生勝負心。爲求眷屬。四爲求世報。隱正說邪。如此說法名爲不淨（已上）。慚愧者如[9]散記。[10]地獄猛火一時俱至者。獄火來現可通三品。但當品有此文。在中顯上下耳。故[11]般舟讚令通三品。斯乃皆是彌陀願力者。獄火已滅。化佛來現名皆願力。非直以獄火來現而言願力。此明念佛並有滅罪生善二用。如云火車自然去華臺即來迎。又獄火來現顯佛本願不簡機。謂願力難思化獄火機。[12]文云。未至得果時起取果用。已至得果時起與果用（已上）。取果時長故懺而可滅罪。與果近果故何能滅罪障。雖然彌陀願力難思並滅二用。故云皆是。[13]乘念即生者。念即稱念非是觀念。經雖稱念前後並擧。只是稱名。故[14]祖師云。念即是聲。然當世人不許無觀稱名往生。此品之人何凝觀念。文殊般若非觀勸稱。尤被下機。七寶來迎者　問。經說金蓮。何云七寶。　答。一云。金是七寶之一。故指金蓮云七寶也。一云。經說一邊。理實蓮華可有多種。故云七寶。中品云七寶蓮華。即其證也。例如[15]普賢經說白象王。釋[16]隨機通餘色。又看此觀經定善等者。今文雖釋九品生機。爲顯一經總爲滅後五濁凡夫。因擧定善也。但以遇緣有異等者。爲顯下輩遇惡之相。總標三輩遇緣不同。謂下三品一期造惡。何是始學大乘人也　問。中下品者世俗凡夫。何云遇小。　答。五常即是當五戒故。謂孔子教若約能化善巧方便是遇小也。[17]清淨法行經云。吾今先遣弟子三聖。悉是菩薩。往彼示現。摩訶迦葉稱老子。光明童子稱仲尼。月明儒童號顏淵（已上）。[18]法華玄義一云。釋天善論。大梵出欲論。皆用初番悉檀方便利益意也（已上）。以惡業故臨終藉善等者。此明下輩一生造惡故臨終時始遇知識。謂上六品平生修善。下三品人平生偏惡。故臨終時始遇善友。故云藉善。到彼華開方始發心者。此正破他下輩始學大乘之義。謂得生後聞觀音說方始發心。故知。非爾前發心大乘人也　問。淨影所判非無其理。何者大經說下輩云發菩提心。此經說下輩云偏造惡業。會此相違。故大經說過去發心。此經亦說現在造惡。既有文理。何破之耶。答。今師破文不委細也。具足應言。若依過去發心功力遂往生者。何故此經隱過因乎。既不說有過去發心。知造惡者偏乘佛願生淨土已。華開已後方始發心。但會二經相違者。三輩之中自有多類。二經各談一機往生。若作此見自失誤

[1]散善四十二　[2]科二十左　[3]上初　[4]疏下六十三　[5]四十之二　[6]經三之二右　[7]疏下六十四　[8]記三十二　[9]三之十六右　[10]科二十左　[11]科三十一　[12]俱舍六之二十二右取意　[13]科二十一右　[14]選擇本二十七　[15]義疏上二十八　[16]會止觀二之二(二十)意，科二之一(五十四右)　[17]科弘決六之二(二十九)，涅槃疏八之五十八左　[18]科一之二(三十八)，一下二十六

他者即是九品總結破也。今以一一等者。此有二義。一云。此是總結返對破也。二品中皆引本經是名出文。即當結前意也。一云。若作已下是爲結前。今以已下生第四章。是則出文顯證之言。全同第四章日故也。此二義中後義順文。章目同故。順諸師解未必然故也

❶本曰第四出文下至豈是謬哉

釋云。上來第三解返對破已竟。自下第四料簡出文顯證中三。一第等七字標。二問曰下至共十證也釋。三上來下結。釋中有二。謂問答也。問中有二。一上來返對下至爲聖人者。擧前生疑。二未審已下正徵教證。答中亦二。一衆生下至自輙。立非自情。二今者已下正引文證。 問。上來一一引九品文破諸師竟。何殘疑關云未審等。 答。淨影今師倶依觀經。然經所說因淺果深。他依果深而通因淺。今依因淺而會果深。故倶似情。若無此章今亦墮情。故致此問出文決疑。故❷靈芝云。準下九品。生彼土已方論地位。可如諸師。又據經文此土求生並是凡夫。須依玄義。彼引十段經文爲證。可驗昔非。❸迦才淨土論云。如古來大德遠法師等觀果判人。位則太高。今據因判人。位即稍下 已上 即有其十句者。❹靈芝云詳此十文。❺或本云十八句。第十文中開九品文故也。 佛告韋提汝及衆生者 問。經無汝及衆生之言。 答。此文佛答未來衆生當云何觀之請。故有兼爲之意。故❻文句釋曲顯其義。九品之中一一說言爲諸衆生者 問。上中上下中下更無衆生之言。 答。大師義立一百番義。現文雖無道理必然。故作此釋。 問。何故不引念佛衆生之與非是凡夫之文。 答。引文具略是釋義法。何强怪之。 如安樂集極樂說據不引阿彌陀經。況今文者定善九文散善一文（合引九品）既成十文。是則滿數。有何不足。或今十文是出釋迦正以此教被機之文。 彼二文者只明彌陀利物之相。故不引耳 問。衆生之言普通凡聖。何引衆生之文以證爲凡夫乎 答。衆生之言雖是通漫。而自餘分文明。應是凡夫衆生。故❼靈芝云。詳此十文一二四五其文最要。則知此典專被濁世具縛凡夫。逮至彼方始論斷證耳 已上

❽本曰第五會通別時下至❾方能遣惑

釋云。上來第四料簡出文顯證已竟。自下第五解別時意中三。一第等八字標。二即有下至故名易也釋。三斯乃下結。釋中有四。一即有其二者。總標有二別時意。二一論下至故言已竟。別明成佛別時意。三二論中說下至以斯義故必得往生。別明往生別時意。四又來論下明依正比挍以辨難易。 一明成佛別時中三。 一一論下至不退墮者。先牒論文。二凡言下至故名不墮。次釋論文。三問曰已下問答釋疑。二明往生別時中亦五。一二論下至安樂土者。先牒論文。二久來下至名作別時意者。次擧通論家義。三何故下至即是自失誤他也正破彼義。四問曰已下問答釋疑。五今時觀經下明願行具足念佛必生彼國。 初標中。別時意者。攝大乘論四種意中別時意也。然此論本末譯有四代。一後魏佛陀扇多唯譯本論三卷。二梁眞諦譯本末二論（本論三卷無著造。釋論十五卷天親造）三隋笈多唯譯天親十卷。四唐玄奘倶譯本末（本三卷無著造。世親釋論及無性釋論各十卷）今所引者是梁眞諦所譯攝論。文言同故。佛陀本論無金錢譬故。笈多翻譯無本論故。今家不引唐譯故也。所言四種意者。❿梁攝大乘論中云（如釋論釋。故略不載）⓫攝大乘釋論第六云。⓬論曰。復次有四意四依。一切佛世尊教應隨決了。釋曰。如來所說正法不出四意四依。此意及依由三性故可決了。若離三性無別道理能決了此法。論曰。一平等意。釋曰。譬如有人執平等法爾說彼即是我。世尊亦爾。平等法身安置心中說如是言。⓭論曰。譬如有說。昔是時中我名毘婆尸。久已成佛。釋曰。非昔毘婆尸即是今釋迦牟尼。此說中以平等。爲意。是名通平等。若說別平等謂因果恩德皆同。是名平等意。論曰。二別時意。釋曰。若有衆生由懶惰障不樂勤修行。如來以方便說。由此道理於如來正法中能勤修行。方便說者。論曰。譬如有說若人誦持多寶佛名。決定於無上菩提不更退墮。釋曰。是懶惰善根。以誦持多寶佛名爲進上品功德。佛意爲顯上品功德於淺行中欲令捨懶惰勤修道。不由唯誦佛名即不退墮決定得無上菩提。譬如由

❶科二十二　❷疏上二十二　❸上十七右　❹疏上二十三　❺略鈔二之二十七左　❻定善義二十九右　❼疏上二十三　❽科二十四　❾科二十七　❿眞諦譯論中七　⓫攝十七之十三左　⓬論中七　⓭論中八

一金錢。當覓得千金錢。非一日得千。由別時得千。如來意亦爾。此一金錢爲千金錢因。誦持佛名亦爾。爲不退墮菩提因。論曰。復次有說言。由唯發願。於安樂佛土得往彼受生。釋曰。如前應知。是名別時意。論曰。三別義意。釋曰。此言顯自覺了實相由三性義道理。若但如聞覺了義。是如來意者。嬰兒凡夫亦能覺了。是故如來意不如此。如來意云何。論曰。譬如有說。事如是等恒伽所有沙數諸佛。於大乘法義得生覺了。釋曰。此覺了非聞得成。若人已事恒伽沙數佛。方得成就。是名別義意。論曰。四衆生樂欲意。譬如如來先爲一人讚歎布施。後還毀呰。釋曰。有衆生如來先爲讚歎布施功德。後時或爲此人毀呰布施。如此意隨人得成。何以故。若人於財物有慳悋心。爲除此心故先爲讚歎布施。若人已欲樂行施。施是下品善根。如來後時更毀呰此施。令渴仰其餘勝行。若不由此意。讚毀則成相違。由如來有別意故。於一施中讚毀而不相違已上後魏❶攝大乘論上云。然有四種意趣故。及有四種密語漸次。一切佛語隨順解釋。應知。一者法同意趣。所謂我是無量無邊時號曰毘婆尸正眞正覺。二者時節意趣。所謂若稱多寶如來名者。卽定於阿耨多羅三藐三菩提。如無量壽經說。若有衆生願取無量壽世界。卽生爾。三者義中間意趣。如經所說。供養若干如許恒沙等。供養親近已得解大乘義爾。四者順衆生心意趣。所謂或有衆生。讚行布施。彼者復誘毀說。如是布施。如是持戒及餘者說修事。是以故說四種意趣已上唐❷攝論釋卷第五世親造云。別時意趣者。謂此意趣令懶惰者由彼彼因。於彼彼法精勤修習。彼彼善根皆得增長。此中意趣顯誦多寶如來名因是昇進因。非唯誦名便於無上正等菩提已得決定。如有說言。由一金錢得千金錢。豈於一日。意在別時。由一金錢是得千因。故作此說。此亦如是。由唯發願便得往生極樂世界。當知亦爾已上又❸大乘莊嚴經論八云。復次有四意四依。一切佛世尊教應隨決了。一平等意。譬如有說。昔是時中我名毘婆尸。久已成佛。二別時意。譬如有說。若人誦持多寶佛名。決定於無上菩提不更退墮。復次有說言。由唯發願於安樂佛土得往彼受生已上❹同論六云。別時意者。如佛說。若人願見阿彌陀佛。一切皆得往生。此由別時得生故。如是說。是名別時意。❺大乘經說。若有衆生願生安樂佛土。一切當得往生稱念無垢月光佛名。決定當得作佛已上又❻註菩薩戒記卷中云。又有四種意趣。一別時意趣。如聲聞得記現雖獲成果在當。意在別時也。亦如❼涅槃毒鼓。❽法華繫珠。華嚴八難頓超之說。爲邪定者作遠因緣。皆名別時也。二別義意趣。世尊於法華前雖廣開權。意在顯實。亦如將說法華一乘先說無量義等。亦此意趣也。三平等意趣。如法華唯爲一大事因緣。常不輕云。汝等皆當作佛。圓覺云。有姓無姓齊成佛道。旣其意也。四隨衆生意趣。卽隨他意語也。亦如釋迦本迹壽量長短。皆從衆生之所欣樂也。法旣四悉三語。隨機意樂種種異說。不解此意。各執一端而相是非。皆成謗法也已上　略辨四意大猷者。一平等意。謂毘婆尸釋迦二佛宿昔緣別。而約平等義說毘婆尸卽是我身。此有二義。一通平等。謂約二佛所證法身平等。二別平等。謂約二佛因果恩德平等。此乃有人。見佛王宮誕生樹下成道。則疑熏修功淺種智不成就故。爲對治之說過去佛我身是也。二別時意。此亦有二。一成佛別時意。凡成佛之法逕歷劫數。具修萬行。然後成佛。實無一行成佛之理。而佛對於懶惰之機。若說萬行圓備成佛。機應退屈故。隱中間萬行卽說念佛一行成佛。所化聞之以爲。念佛時卽成佛。其實非是念佛時卽成佛。佛意在於未來。故云別時意也。二往生別時意。夫往生理必具願行。唯願唯行不生淨土。而佛對於懶惰衆生。若說願行具足往生。機應退屈。故隱其行直說唯願卽生淨土。所化聞之以爲。願時卽得往生。其實非是願時卽生。佛意在於願行具足。故言別時意也。總而言之。成佛別時意萬行一行相對而說。萬行成佛卽是實說。一行成佛是別時意。往生別時意唯願願行相對而說。願行往生卽是實說。唯願往生別時意也。三別義意。謂覺了大乘有其

❶無著造佛陀扇多譯論上二十四左　❷葉三十五之十二右　❸論六之九右宦　❹六之九右　❺同十右　❻與咸註中三之五十七右　❼會疏九之二十八　❽會註四之十九右

二種。一證相。二教相。覺了教相、非其難得。嬰兒凡夫亦能覺了名義故。覺了證相、極以爲難。地上聖人事恒沙佛、能成就故。然復經爲破輕法執、總言覺了大乘。由逢事諸佛言雖似指了教相、意實指後證相義。故云別義。四衆生樂欲意。謂所化衆生樂欲不同。隨其不同、一法之上有毀讚說。譬如有人貪財不趣佛道。故先讚施令修檀度。彼行施已毀施讚戒等。此乃對治於所得法生少喜足也（上引本文一粗述其意趣下委細消當文也）　念多寶佛者　問。此別時機爲已發心。爲未發心。若言已發心者、十住論明稱佛菩薩名號者得阿惟越致位。故稱名者實得不退。不言別時。故知、別時意者是未發心。故❶十疑云。別時意者。但爲自身非是四弘已上若言未發心者。攝釋四智周云。三除懈怠障者。謂有有情雖已發心、謂行難修、而生懈怠不肯進習已上　答。可通二也。雖已發心。懈怠增者或依修行生退墮心。或遇惡緣已敗壞者。此等衆生更經遠劫可成佛故。設別時說誘引其人。又十住論約轉進者云得不退。約敗壞者可通別時。故別時意通已發心及未發心。故❷群疑論二云。此人當念多寶佛時。或是十信前心。或十心初心已上　問。所言多寶爲是法華多寶佛　答。論引梵經。同異難知。無上菩提等者。即別時意所得佛果。別時既是當來遠果。應指佛果道理極成。況❸莊嚴論六云。稱念無垢月光佛名　決定當得作佛已上

然感師屬初住不退。自是一途。翻定爲正言得不退墮者。念多寶佛一行不退。終得佛果故云不退。或約未得退。未得佛果。故於未得果更無退失。故云不墮。次釋中亦是正報者。爲簡異下往生別時强云正報。雖言未證等者。雖未證佛果、而念佛是一行也。是其一行者。爲簡唯願故引華嚴一行之文。成立念佛即是行。諸師破文唯約往生不引成佛。今家獨引二別時判其難易。道理愈顯無毫釐疑。❹群疑論二云。有釋者言。念佛修十六觀等即是發願。又有釋言。論師雖擧願言、意亦取其念佛。亦是別時之意已上爲破此二義。即云是其一行。破初義者。經具願行。論云唯願。何亂願行而云念佛十六觀等即是發願。破後義者。論云唯願。全無念佛別時之文。念佛別時汝之所立。誰信用之。爲立此難故云一行。如華嚴經說功德雲比丘等者。彼經入法界品❺四十六（六十華嚴舊譯）云。第一知識文殊師利。勸令發菩提心。文殊告善財童子。於此南方有一國土。名曰可樂。其國有山。名曰和合。於彼山中有一比丘。名功德雲。汝詣彼所問菩薩行。依教往彼問菩薩行。答曰。我於佛法三昧海中唯知一行。所謂念佛三昧是也已上　問。德雲比丘念佛即是甚深三昧。是故經云皆破無明入深境界。攝論念佛是淺近行。故別時意。何引同耶　答。❻華嚴小疏二十五云。然古人已有五門。云一稱名往生念佛門。二觀像滅罪念佛門。三攝境唯心念佛門。四心境無礙念佛門。五緣起圓通念佛門已上此五門中既有淺深。引同何咎。又今不論行體淺深。已證念佛是行而已。雖是一行於生死中乃至成佛等者　問。此釋難符論意。念多寶佛是畢初因。無上菩提是說後果。得不退墮亦彰別時方便教言。所謂佛隱中間劫數。即以當成假說現成。若爾應云約現成佛名不退墮。若顯當成者即是實說。何屬別時　答。此釋佛設別時之意。非言對機而有此說也。問曰若爾者法華經云等者。問意言。經論二文俱是念佛。然經念佛已成佛道。論文念佛成別時意。彼此二文更有何義有此別也。次答中論中稱佛等者　問。❼法華經文說開權義。是故❽天台一稱南無以屬施權許已成佛判爲顯實。而今家作簡異外道之釋。相違如何　答。於皆已一文即有始有終。若約始者。簡異外道。若約終者。已成佛道。今家約始述簡異義。天台約終成顯實義。有此二意各據一義。一文多義常理數也。是以❾智論云小因大果。❿天台判開權顯實。嘉祥釋有相善助無相果。法位（大經疏上）云如⓫法華經云一稱南無佛皆已成佛道。此是別時意。此明成佛道初因也已上如⓬弘決云。能解經文豈過龍樹。於一文作衆解。佛意多含故已上此乃一文多含明據也九十五種外道者。外道種類九十六道・九十五種。經論異說。謂⓭華嚴十八・⓮婆沙六十六・⓯智論二十七・⓰薩婆多論第五・⓱分別功德論

❶首要集上末六十五　❷二之十六　❸六之十右　❹論二之十　❺四十七初右　❻大疏鈔六十二之三十二右　❼倫註一下五十五　❽文句四之三(十三)　❾七之十九　❿文句四之三(十三)　⓫倫註一下五十五　⓬科三之二(四十三右)，會三之三(十八)取意　⓭舊譯十八之四左，同五十一之二　⓮新論六十六之八　⓯二十七之二十　⓰論五之十八　⓱論中三右

第二。此等經論皆云九十六種外道。❶涅槃經第十❷分別功德論第一。同云九十五種。然所以異說不同者。九十六種中有同小乘之計。雖有同邊而實舊法。故斥之言九十六種皆是邪道。雖是舊法而似小乘。故除之言九十五種外道邪法（此義更詳）或九十六種皆戒取中有一外道。以四禪等執眞涅槃。此不直墮在三途。故且除之說九十五種外道。雖不直墮未免輪廻。故斥之言九十六種邪道。故成實論九結品云。以戒取故九十六種有差別法（道藏疏後義意）但此二義並與奪耳。道藏疏云。一解云。第九十六種是佛法中戒。餘是戒取。故涅槃經云。九十五種戒取墮三途。二今解。九十六種皆是戒取而其中一戒取以八禪定等。爲得涅槃因。此戒取未必得三途。餘九十五得三途。故涅槃云。必得三途。故定戒取已上❸引下品下生十聲稱佛與此相似者。應自相似還引。意言唯願別時。下下念佛。俱是因淺果深彼此相似。相似之言卽約別體。是論和尙意也。又應自稱佛還引意言。通論家引十聲稱佛。以令相似此論別時。是論通論意也。如一金錢等者。金錢之譬雖在成佛別時意下。而❹釋論云如前應知。故引用也。況無性❺釋論擧二別時已云。此意長養先時善根。如世間說但由一錢而得於千已上故知。此譬可通二也。何故阿彌陀經等者。此引小經證誠。雖通論家念佛別時意義。謂證誠者。於一佛說卽有方便眞實兩說。於中爲證實說方有他佛證誠。若方便說都無證誠。然念佛往生六方諸佛舒舌相。證表無虛妄。何云別時方便誑言。❻西方要決云。不了之敎涅槃之會釋通。淨土一門變林更無疑決。十方諸佛舒舌印成。據此二義故非方便也已上勝願院云。和尙直引阿彌陀經破通論家。難壞道理。縱使雖非出離要道。立義道時無先此明文云云又❼一乘義章云。若五乘實一乘權者。多寶何故唯證此經。若言由有本願者。本願何因貴權賤實。是故當知。一乘眞實若不爾者。卽便有證明非實之過已上凡現舌相證誠。是無虛妄相。故❽大般若五百二十二云。爾時如來從面門出廣長舌相。遍覆面輪現舌相。已還從口入告慶喜曰。於汝意云何。世間若有如是舌相所發語言有虛妄不。慶喜對云。不也世尊。佛告慶喜。汝從今去應爲四衆廣說如來甚深般若波羅蜜多已上言護念者卽是上文等者　問。諸佛證誠一日七日稱佛之行。然證誠護念其義是別。何引證誠文而釋護念義。答。❾法事讚云。六方諸佛護念信心已上言衆生依諸佛證誠不生疑心。斯是證誠卽護念義也。又此釋所護念經之名非違證誠。謂世尊說諸佛證誠七日行已。更勸應信此護念經。故知。護念故有證誠。證誠故有護念。故無相違。所言護念者。護念行者也。經下文及❿觀念法門其義分明。依之靈芝⓫小經疏云。諸佛護念直至菩提。護謂覆護。不使魔嬈。念謂記念。不令退失。⓬勢至章云。十方如來憐念衆生。如母憶子。⓭大論云。譬如魚子母若不念子則壞亂等已上不知何意凡小之論乃加信受者。此爲破通論家偏執。且非彼論。其實非斥菩薩論藏。此是問答之法。今家若會攝論時。通論家猶不用之者。應致此難也。言凡小者。天親論主是內凡位。故名爲凡。望佛大人故亦名小　問。論意應是凡夫不生淨土故。以凡夫修行屬別時意。加之攝論卽是瑜伽十支末論。然⓮瑜伽論七十九云（彌勒造玄奘譯）一者清淨。二者不清淨。於清淨世界中無那落迦傍生餓鬼可得。亦無欲界色無色界。亦無苦受可得。純菩薩僧於中止住。是故說名清淨世界。已入第三地菩薩由願自在故。於彼受生。無有異生及非異生聲聞獨覺。若異生菩薩得生於彼　問。若無異生菩薩及非異生聲聞獨覺得生彼者。何因緣故菩薩敎中作如是說。若菩薩等意願於彼。如是一切皆當往生　答。爲化懈怠種類未集善根所化衆生故。密意作如是說。所以者何。彼由如是蒙勸勵時。便捨懈怠於善法中勤修加行。從此漸漸堪於彼生當得法性。應知。是名此中密意已上準之。上文既云無有異生及二乘。已重作問。云何故菩薩敎中意願於彼皆當往生。次答此問云密意說。故瑜伽意經說異生二乘生淨土者。皆密意說而非實說。本論若不許凡夫往生者。末論何立此義。明知。

❶南本疏十之十八、北本十之二十、同十一之六　❷論上六右　❸科二十五右　❹疏十七之十四左　❺疏五之十一左　❻科註下三十一　❼一乘要決上五　❽經五百二十二之二十一右　❾下三十七　❿科十五　⓫疏下二十六左　⓬楞嚴文句五之三十九　⓭三十七之十五　⓮七十九初右

往生別時意者。不簡願行。都以凡夫往生之文屬別時也　答。莊嚴論及攝大乘論釋別時中。只云發願不云兼行。何枉現文更存異義。本論亦云意願不云行故不足爲難　問。此義不順論文。上明得生機。云第三地菩薩。次判不生之類。廣云異生及二乘等。然異生中三賢菩薩及以二乘。此等皆是人空自在。或行六度。或行四諦十二因緣。何屬唯願　答。喩伽上文舉不生時。雖廣明三乘三賢等。下文自總之別。就異生機問答之也。謂上牒無中。異生菩薩者。十信三賢也。下引菩薩教中。若菩薩等者。唯取十信初心不攝三賢。所以知者。答中既云爲化懈怠。故非三賢。三賢菩薩一大僧祇修行六度。何云懈怠未集善根。故知。菩薩等者卽取十信初心乃至薄地凡夫。若不爾者。爲化懈怠未集善根甚以難會。既諸論中明別時意皆云發願。今言意願。意願發願同唯願耳　問。若爾上下文相乖角。何故上文異生菩薩中取三賢。更至下文除三賢也　答。意願於彼之言唯取懈怠種類。何攝三賢。但至上下乖角難者。既說懈怠種類尙生。況三賢耶。故舉下機況上機也。況復瑜伽莊嚴二論同是慈氏所造。而❶莊嚴論云。別時意者大乘經說。若有衆生願生安樂國土。一切當得往生。❷瑜伽論云。意願於彼（如上所引）兩論所引俱是一經。論主本意判唯願也。安身養神集上云　問。瑜伽文雖總說淨土不別指西方。何爲極樂之證耶　答。莊嚴。對法。攝大乘等共說既明。依支知本。寧不爲證乎（已上）中河既判瑜伽。莊嚴。對法。攝論同別時意。故知。瑜伽密意卽是別時意也。若爾者望大師所解可云唯願　問。攝論云唯願。故簡去有行。今云意願。何必一同　答。意願唯願其意全同。所以然者。梁。唐二論俱有唯字。後魏攝論不置唯言。莊嚴第六亦無唯言。第八云唯。故知。譯者具略更無別意而已。又瑜伽論約自力說。故學三賢（等元曉意）及初二地（群疑論意）屬不生類。望於地上以下地等云未集善根。言密意者未必別時。未了言說名爲密意。攝大乘論約他力說。故舉唯願屬別時機。若願行具足者。可許凡夫往生。故群疑論云　問曰。❸瑜伽師地論云。三地菩薩方生淨土。今勸地前凡夫聲聞等生。有何意也　釋曰。諸經論文說生淨土各據一義。取捨不同（已上）　問。❹後魏論云。如無量壽經說。若有衆生願取無量壽世界。卽生彼國（已上）論文既指所依經名。而言無量壽經。明知。以此觀經下品下生屬別時意　答。梵本廣博。何必觀經。只是經中說彼佛土。故應名曰無量壽經。如此經典未來秦地。設來此土淨土經中不可交說別時意語。故三經中不說唯願往生。信知。說別時經更非正說淨土往生　問。彌陀經中卽說三世發願。更不說行。豈非唯願　答。超玄記云。次三時因果中。若據今經。稱名下至一日是行。須假發願求生彼國。則行願相應決定不失。是故前經云。衆生聞者應當發願願生彼國。已卻復云。不可以少善根福德因緣得生彼國。始陳今行。若但虛願不修今行。則虛願何益。然若有願求下至一念。大本亦許。故知。今文三時發願皆是聞經受持之者。得已生今生當生也。行者須細詳本經前後相照勿得粗鹵（已上）苦哉奈劇（乃至）不忍之言者。此明今家傷歎通論家謬解也。言奈者如何也。言劇者卽甚也。言不忍者。忍是忍許。卽是信也。言彼不信淨土教也。或亦我聞彼謬不得忍也。如彼臣不忍聞寧傷今世錯信佛語者。此有二義。一云。自世還傷。言立宗時學世不用。以不用故必有避世。故云傷今世。如彼五百大阿羅漢沈於恒伽河等是也。信佛語人雖不可錯應信佛法之理極成故。云設錯可信佛語。一云。寧玉篇云。幸也。願也（已上）自錯還傷。意言。願傷當代流布通論家錯。可信佛語也。指南者亦云司南。卽驗義也。古史考云。周公作指南車（已上）此則周武王伐殷紂王時。周公作車也。又志林云。黃帝征蚩尤。大霧三日。軍民皆惑。黃帝乃命風后。法斗機作指南車。以別四方。或說云。黃帝伐蚩尤時。周公作指南車（云云）此說大誤。謂周公者周文王子武王弟也。去黃帝之時代隔五帝并夏殷二代。故知。此說甚大誤也

觀經玄義分傳通記卷第五

❶大乘莊嚴論六之九右　❷七十九初左　❸論七十九初　❹論上二十四左此卷三十四右

觀經玄義分傳通記卷第六

釋良忠述

❶問曰云何起行而言不得等者。此明問答料簡而顯十聲稱佛非別時意。於中有四番問答。第一問云何起行等者　問。論明唯願別時意。不明起行別時意。若爾應言云何發願而言不得往生　答。或云。問中不分願行不同總牒問也。答中決云唯願別時行具足非別時意云云今謂。云何起行者。就通論家錯引之義。廢己就他難也。答中正述自義顯他非也。　後有三番問答。三番同料簡第一答文。謂第二問何故不論者。牒問上不論有行之言。　具足應云何故乃言不論有行。　此直問無行相。非問無行之所以也。答意者不曾措心於念佛行。是云不論。第三問答者。料簡上答要須行願具足方可得生之言。謂願行具足實得往生。翻之卽有唯願唯行不得往生之意。故決此義也。第四問答者。料簡上答今此論中但言發願之言（上述三問答大意。下委消文）　乃至一念者　稱名一念。謂念佛行未曾措心。或時節也。　少時之頃念佛之行未曾措心。如經中說者。此經未檢。❷諸經要集引❸智論云。如來設教意存解行。若唯解無行。解則便虛。若唯行無解。行則便孤。要具解行方到彼岸。❹大莊嚴論云。佛國事大。獨行功德不能成就。要須願力。如牛雖力挽車。要須御者能有所至。淨佛國土由願引故。以願力故福德增長已上此二論文似今所引。恐是今釋將論名經。又法位所引大經更勘　問。如有唯願別時。亦有唯行別時耶　答。不可有也。無論文故。無解釋故　問。行孤願虛俱無所至。唯願若是別時意者。唯行何不別時意也　答。大乘之意意願爲先。是故佛知其功廣大。卽記歎之。若成佛若往生。若無意願但行之人。雖有微緣久久流轉。故佛不記。是故不成別時機也　問。設雖發願相續。若不修別行者。尙可屬唯願者。何強云不相續　答。願若相續焉不修行。若不修行成別時機。故知。其願不相續也。

問。設無別行念念起於得生想者。此願成行可得生耶　答。設願相續不以此願迴行因者何成生因。若故發起意樂。而以念念發願迴向淨土亦可往生。是作願行也。今此觀經等者。明念佛行實順次生而非別時。願行具故。順本願故。言南無等者。南無西音。歸命正翻。發願義翻。九品義云。或翻歸命。或云歸身。或云救濟。或云度我。雖有異譯。又歸一途。謂歸身命於佛陀境。救護於我滅罪生善已上　問。心無歸命。口唱南無。爲是願行具足者耶　答。不爾也。業成必在意地故也。今釋只是心歸命。口唱南無也　問。若爾執師子國老翁如何

答。如❺決疑鈔　問。本願文中但言十念。無南無言　答。至心信樂欲生我國卽南無意。乃至十念卽是阿彌陀佛四字。是以觀經下上下下說本願行云稱南無阿彌陀佛。故唱南無阿彌陀佛卽是願行具足相也

問。六字稱名俱可屬行。何配願行　答。實如問端。六字俱行。但就南無有願有行。口唱南無是行。心念南無是願。今取願邊。於六字中分別願行。又至心信樂欲生我國。卽是安心。具此安心口稱南無。故屬願也。總而言之。初發心時心前行後。正起行時心行運續如旋火輪。又心與行互有忘時。謂或有口行心忘時。或有心念口不唱時。心行相資必須牽生。若爾心雖不念。口可唱名。行助念故。故禮讚云五門相續助三因。卽此意也。口雖不稱意可恒念。念助行故。故❻下文云三心既具無行不成。卽此意也。凡大意者念引發行。行引起念故。名心行相資事是至要也。故具記之。又來論中乃至豈得相似者。依正相對。比挍難易以通伏難。伏難意云。若言唯願是別時意念佛非是別時意者。何故成佛別時意中。念多寶行猶屬別時。爲通此難依正比挍。上文雙解二別時意意在於斯。謂念佛一行若約成佛是別時意。正報難證故。上云是其一行預標此義。今云卽是其行正判此義。若約往生非別時意。依報易生故。上云是其一行亦顯此義。今云卽是其行正判此義。佛果難成。淨土易生。故云一正一依。難易既異。何以一同。故云豈得相似。此乃成佛分別萬行一行圓備非是別時。一行成佛則屬別時。往生分別兼行唯願。兼行

❶科二十六右　❷十上十右　❸八十三之五　❹諸經要集一之二十二右　❺首二之十四，祇課四之十八　❻散善義十九

非別時。唯願是別時。唯謂簡持。簡去其行持取願也。言來論者。上來所引攝論。故云來論。或言來者可是引來義也。稱多寶者。上云念多寶。今云稱多寶。念即是稱。故❶梁❷唐二論及❸莊嚴論八同云誦持。❹魏論云稱。❺莊嚴論六云稱念。故知稱即念也。雖然乃至非易也者。此明以喩顯難易意。謂往生易得。如邊方民輸王化。正報難期。如邊方民望國主也　問。言雖然者。上下意反則置此言。今文不爾。上法下喩。法譬雖異其意是同。何云雖然　答。文言質難了。但看文本意。非總對上以云雖然。只是對上一願之心未入之釋。置此言也。此則上云正報難期依報易求。下云譬如邊方投化即易爲主即難。法譬尤允矣。言邊方者即是邊國。化是王化。投是輸。此喩所據未檢。但投化言在於南山❻諸經要集。彼第八引❼十誦律云。又有征行軍人。有比丘尼教化行人。人皆弓頭安漉囊。持用漉水。官人聞奏國王。王聞瞋之。持欲殺却。汝小蟲尙畏不殺。況見賊肯害之。行人向王分疏云。小蟲若於國有害臣皆殺却。既無有怨。何故不聽漉飮。王聞放之。由行人義慈善根力及賊皆來投化已上今時願往生等者。此以譬合法也。但此中無正報難期今文。只是文略。非要故也。但能乃至易也者。上文雖云往生易得。其相未顯。故今文釋易求所以。謂佛本願難思妙術不簡逆惡。一念十念成往生因。往生佛果難易雖別。順次往生依他力成。故學本願釋其由也。斯乃等者。總結上意。謂若以言定義理者。人猶致疑。是故引教令生信受。引華教者。所謂彌陀經也。天台十疑論云。上古祖傳判十念成就作別時意者。此定不可。何以得知。❽攝論云。由唯發願。故全無有行。❾雜集論云。若有願生安樂國土即得往生。若人聞無垢佛名即得阿耨菩提者。並是別時之因全無有行。若將臨終無間十念猛利善行是別時意者。幾許誤哉。願諸行者深思此理。自牢其心。莫信異見自墜陷也已上又❿群疑論二云云云

本曰第六會通下至就小果之終也應知

釋云。上來第五解別時意已竟。自下第六料簡會通二乘種不生義中二。一初十一字標二問曰已下釋。釋中有五番問答。第一引證以定報化。第二將授記經而難。引大品經而答。第三以凡夫人而詰。由託佛願而通。第四依淨土論而疑。用觀經文而會。第五問種與心差別。答無差別。第一問答亦二。一問曰下至故知是報。正立報身報土。二然報下至是報也。因明報應異名同體。以破他師謬解　問。當段會通二乘種不生義。然何分別身土報化　答。若不定立身土體者。何顯凡夫二乘往生報土之義。其義若不顯者。何致二乘種不生難。是故爲決二乘不生之難。先判身土相也上料述問答之大意下委消報土之文義　彌陀淨國等者。並問身土雙答身土。所引同性經云報佛報土故。又⑪下問云。彼佛及土既言報者故。又⑫安樂集各別問答身與土故。如大乘同性經等者。⑬彼經下云。復有阿彌陀如來蓮華開敷星王如來龍主王如來寶德如來。有如是等生淨佛刹所得道者。彼諸如來得初佛地乃至⑭海妙深持自在智通菩薩。復問佛言。世尊佛身幾種。佛言。善丈夫略說有三。何等爲三。一者報。二者應。三者眞身。海妙深持自在智通菩薩。復問佛言。世尊何者名爲如來報身。佛言。善丈夫若欲見彼佛報者。汝今當知。如汝今日見我。現諸如來淸淨佛刹現得道者當得道者。如是一切即是報身。海妙深持自在智通菩薩。復問佛言。世尊何者名爲如來應身。佛言。善丈夫猶若今日踊步健如來魔恐怖如來大慈意如來。有如是等一切彼如來穢濁世中現成佛者當成佛者。如來顯現從兜率下乃至住持一切正法一切像法一切末法。善丈夫汝今當知。如是化事皆是應身。海妙深持自在智通菩薩。復問佛言。世尊何者名爲如來法身。佛言。善丈夫如來眞法身者無色無現無著不可見無言說無住處無相無報無生無滅無譬喩。如是善丈夫如來不可說身法身智身無等身無等等身毘盧遮那身虛空身不斷身不壞身無邊身至眞身非虛假身無譬喩身。是名眞身已上　問。引此經文證唯報義。其義不明。彼經淨土名報。可說證者之見。若約凡夫等見。亦可見化淨土。是以迦才⑮淨土論

❶十七之十四右，玄記五之三十二　❷三十五之十二右，玄記五之三十四　❸論六之九，玄記五之三十五　❹上二十四，玄記五之三十四　❺六之十右，玄記五之三十五左　❻八上十六右　❼八之十五右　❽業十七之十四左　❾論十二之十四左　❿論二之九左　⑪玄義三十左　⑫上八　⑬下十八左　⑭下十九左　⑮上九右

云。經云。智通菩薩問佛。世尊何等是如來報身。佛言。如汝現見我者此是如來報身。復有淸淨刹中取正覺及當成正覺者。彼等一切皆是報身。釋曰。淨土中成佛判爲報者。是受用事身非實報身也。若作化身即是細化身也。[1]經云。汝現見我者是報身者。即穢土中亦見報也。即此[2]經云。五濁中成佛有正法像法末法。是應化身也。經判穢土中成佛皆是化身。而復言汝現見我者是報身。既穢土中得見報身者。何故淨土不得見化身也。故知。淨穢二土皆見兩身也已上若爾何爲唯報之證　答。彼經既云阿彌陀佛等淨佛刹土中成正覺者是報身非但總屬於報土。正指彌陀以爲報身。況復以八相身名爲化身。豈極樂中有現八相。故知。彼土屬唯報也。但至難者智通證者故。即釋迦化身而見報身。此是化上見報身也。何有報淨土中即見化身。同居土中設即化見報報。淨土中何有即報見化。非是定量。義推叵當　問。若以淨土佛皆名報身者。都不可立化淨土也。若言不許者。諸經論中說化淨土。何背經論言無化淨。況復不許化淨土者。報化諍論即成無用。若言許者。同性經文以淨土佛皆說報身。此外更無化淨土也　答。諸餘經論說化淨土。其文非一。何不許之。且如法華三周聲聞求未來淨土。佛滅度後更留舍利。非化淨土何。又[3]智論引經明純聲聞黃金世界純支佛白銀淨土。此則化淨土也。[4]唯識論十云。三變化身。謂諸如來由成事智變現無量隨類化身。居淨穢土爲未登地諸菩薩衆二乘異生。稱彼機宜現通說法已上和尙釋亦非無其意。今問端言彌陀淨國爲報爲化。若於淨土不許報化何致此問。[5]又云。問曰。既言報者報身常住永無生滅。何故[6]觀音授記經說阿彌陀佛亦有入涅槃時。此之一義若爲通釋已上此問端意引入滅文判非報土。知許化淨土。但同性經者淨穢相望不可一準。如[7]彼云唯佛一人居淨土。因位所居不名淨土。如說[8]隨其心淨即佛土淨。地前所居簡非淨土。今同性經化望於報假名穢土。故[9]唯識演祕第七云　問。瑜伽七十九云地前菩薩不生淨土。[10]攝論亦云生淨土者是別時意。如何今云化居淨土爲未登地菩薩等耶　答。傳有兩釋。一云。二乘異生亦生故。觀經等皆誠說故。瑜伽攝論云不生者據受用土。不遮化土。二云不生。瑜伽攝論以自會故。又[11]大乘同性經云淨土成佛悉是受用身。穢土中者悉是化身。故知。化身所居土者不得名淨。此言淨土據暫變說。即如法華三變淨土。維摩等同。詳曰。今同前說。多經論中說生淨故。同性經中爲對受用化稱爲穢。亦不相違已上此問意者。若云地前生淨土者。瑜伽云地前不生淨土。攝論云生者別時意。故知。凡小生淨土者。違瑜伽攝論。若云不生者。何今唯識論云。化身居淨土。故不生者違唯識觀經等。次答中二義互會相違。初約通報化義。後約唯報義。初許長時化淨土。後不許長時化淨土。初義意者。二論判密意別時者不生報土。諸敎明生淨土者生化淨土也。後義意者不許長時化淨土。言淨土者唯是報土。凡夫生者二論同會故。又[12]同性經云。淨土佛悉報身。穢土佛悉化身。故知。化身所居土皆名穢土不名淨土也。此唯識論言居淨土者。能化佛居暫變化淨土。不云凡夫生化淨土。故唯識論亦不相違瑜伽攝論文也。後詳曰下述自義中二義。俱雖云相傳說。然今同前義。多經論中皆說凡夫生淨土故。同性經者。以化淨土名穢土故。此非相違　問。若言極樂唯報者。光中化佛樹下三尊。豈非化身　答。此是報土莊嚴主伴儀式。非別敎主　問。大經觀經是自宗中正依經故。應先引之次引他經。何先他經　答。同性經是正證故先引。亦二經是助證故次引。如彼[13]天台證三法妙引[14]華嚴經等。[15]一一願言若我得佛等者。此引本願設我得佛不取正覺之言。以顯彌陀是報身義。四十八願各有此言。故云一一願言。所以別擧第十八者。以願王故。擧一顯諸。於義即足。又古師亦本願爲由判報身義。故[16]嘉祥疏云　問。安養世界爲報土爲應土耶　答。解不同。一江南師云。是報土。何者以破析性空位中。以四十八願所造故也。二北地人云。八地已上法身位。以願所造。故云報土已上　問。他受

[1]下十八左　[2]下二十　[3]三十二之二十六　[4]論十之二十四左　[5]玄義分二十八左　[6]經十四右意此卷二十左引　[7]仁王敎化品合疏中五十三左　[8]註維摩一之三十二佛國品　[9]七末四十二　[10]梁攝論釋十七之十四右　[11]經下十九左意　[12]經下十九左意　[13]玄義二之二(二)　[14]舊經十一之十左　[15]科二十七左　[16]疏六左

用身及變化身俱有別願。設雖酬因之身。云何定判是報身耶　答。法身本有。化身隨緣。報身卽是上冥下契。修因感果以爲其體。今約此意引以證也。私云。報化俱雖云有願。隨其願相可分二身。今言酬因身者。約六八願。然本願中既有壽光無量本願。定知。全就報身所發願也。化身必有入滅相故。身相常光有齊限故　問。報化二身俱酬因願。何獨第二名爲報也　答。第二身者。修萬行因證萬德果。因果俱妙報義是顯。故名報身。第三身者。因雖無漏果則隨緣不必純淨。應義是顯。故名應身。故❶起信論云。如是功德皆因諸波羅蜜等無漏行熏及不思議熏之所成就。具足無量樂相。故說爲報身。又凡夫所見者是其麁色。隨於六道各見不同。種種異類非受樂相。故說爲應身已上❷阿彌陀佛及與化佛等者。此引觀經上輩文證報身報土。此準華嚴梵網等云臺上舍那必帶化佛以成主伴。　問。化亦成化無有窮盡。若爾何不化身彌陀兼餘化耶　答。今阿彌陀者指第九觀所說本佛。雜想觀云。如先所說無量壽佛身量無邊非是凡夫心力所及已上若非佛願非地前境。既非凡境。安第三化　問。得往生者於來迎時。得見六十萬億身量　答。上品之機應見六十萬億由旬身量。雖然佛德自在現大。無妨機見小身。機見雖小不妨廣大身量。亦有大機覺知六十萬億大身。有何妨耶　問。今家意判中下兩輩遣於化佛。豈不違彼現其人前之本願耶　答。雖遣化身亦不違願。報化二身俱彌陀故。若約佛邊雖同報身。若約機見見有勝劣。如中上等但見化佛。如下下品但見金蓮不見佛身　問。中品來迎佛但言阿彌陀佛不云化佛。纔至下輩始云化佛。故知。中輩亦見報佛　答。此人平生受持小戒。臨終感得小聖來迎。所將既小。教主何報。故❸下文云。彌陀與比丘衆來。無有菩薩。由是小乘根性還感小根之衆也。❹般舟讚云。中品上生凡夫等終時化佛聲聞到。❺又云。中品中生凡夫等臨終化佛師僧現已上但經言阿彌陀不說化者。以伴小衆顯主化身。故大經說中輩云。無量壽佛化現其身。又分別他師眞化者。法位云釋中輩下文無量壽佛化現其身具如眞佛者。依觀經其上中六品。皆言阿彌陀佛自現不言眞化。然下品中不言佛迎。此中明化身來迎非是眞身。觀經既不言眞化。以此文爲正。❻璟興云釋同文依觀經上中下皆云彌陀自現其前。不言眞化。故此文盡理已上他師就第三身雖分眞化。對今家解符合中輩化佛之義。上來所引三經文外。亦有彌陀報身之文。一拘絺羅經云。阿彌陀佛百葉蓮臺。是初地佛數時義引此文二❼佛地論明他受用云。或在色界淨居天上。或西方等處處不定。述記三釋西方者極樂。三無性❽攝論明他受用土云。卽是西方極樂土等。四❾往生論云。得入蓮華藏世界。五雜想觀云。如先所說無量壽佛身量無邊非是凡夫心力所及。六大經佛光無量願。七同佛壽無量願私檢八小經一生補處群疑論略報身九❿授記經觀音補處⓫安樂集及⓬佛土章十⓭悲華經無有聲聞義取爲報身願皆是其證也。然報應二身者眼目之異名者。此明報應一體異名而破他師。謂第二身⓮金光明經及⓯梁攝論名曰應身。諸餘經論名爲報身。然淨影⓰大乘義章云。眞合應開。如金光明已上合法與報名爲眞身。故云眞合。開八相應無而欻有。爲應化二。故云應開。同⓱觀經疏云。佛具三身。一者眞身。謂法與報。二者應身。八相現成。三者化身。隨機現起。依如大經上品之人見佛應身而來迎接。中品見化。下品夢覩不辨化應。眞身常寂無迎接相。爲是不論⓲又云。今此所論是應非眞已上此等謬解金光明文。以八相應爲第二身。爲破此義作此釋也。前翻報作應後翻應作報者。此明正顯報應二身一體異名。謂攝大乘論有前後翻。⓳佛陀扇陀後魏第十代莊帝普泰元年辛亥譯出攝大乘論本三卷。⓴彼論文云。眞身報身應身已上㉑眞諦三藏以梁武帝太清二年歲次戊辰見帝於寶雲殿。帝勅譯經。卽以太清二年訖承聖三年歲次甲戌。於正觀寺譯金光明經彌勒下生經大乘起信論等。總一十一部合二十卷乃至卽汎舶西歸。業風賦命飄還廣州。屬廣州刺史穆國公歐陽頠延住制止寺。請譯經論。自陳永定元年歲次丙子至訖大建元

❶義記下本二十八　❷科二十八右　❸散善三十一　❹科二十九　❺同三十　❻述文贊下六左　❼論一之十左　❽論九之六右　❾論註下五十七右　❿經十四左　⓫上九　⓬義林章七末八　⓭經三之十一右　⓮合部一之十六右　⓯梁十一之十二　⓰十九之十八，同二十四取意　⓱下十八左　⓲上四左　⓳譯經記四之五　⓴上初左　㉑譯經記四之七右

年己丑歲。更譯佛阿毘曇經論及倶舍攝論等。陳梁二代總譯經論四十四部一百四十一卷 已上香象❶起信論疏引之。❷釋經記 彼❸攝論上云。自性身。應身。化身。同下卷云。自性身。受用身。變化身 已上隋笈多❹攝論第一云。論曰乃至諸佛三身。自性身。共用身。化身 已上論。前後翻。有其二義。或魏梁相對。或梁隋相對。文點隨義。若魏梁相對之時者。可讀文點。前翻之報後翻爲應。後翻之應前翻作報。若梁隋相對之時者。文點易知。三大僧祇等者。此明報即應義。所謂報應倶是酬因感果之義。故名雖異其體全同。過現諸佛辨立三身者。此明三世十方諸佛皆具三身而已。❺無窮八相名號塵沙等者。此正結破他師謬解。謂雖八相名號無窮。而論其體。只是第三化身攝也。此乃彼師八相佛爲第二身。故作此破也。無窮八相者。十方世界唱八相。佛無窮盡。故名曰無窮。八相無窮佛號亦多。故云塵沙。又機宜既異八相品別。謂或佛好世成道。或佛濁世唱覺。若淨若穢。成道亦異。或有唯說一乘。或有通說三乘。乃至涅槃相亦非一。如六四二萬百歲等入滅異耳。如此八相不可勝計。故云無窮。然諸化身必具八相。準論記意。應同所化大小四相有此所表。故必具八相也。現是報也者。此明彌陀顯然報身。所言現者。非是三量中之現量。只是聖教揚顯然名爲現。謂以正教闡度。彌陀淨國報佛報土。問曰既言報者等者。此明就上彌陀報身之答。重

引經文以施問答。定判報義。先問意引彌陀入滅文。以難非報身。次答中三。一初至能知也。明報身入不入之義唯佛境界。而非凡夫小聖所知。二雖然下至如化耶。正欲令知引經。❻三今既下結成。引經中二。先述引意。次何者下正引經文。引經文中。雖有六重問答。所詮不出二意。一涅槃非化。二涅槃如化。若約非化者。報身應滅。謂他受用亦是如化。而應歸入非化理故。若約如化者。即不可論入滅之義。謂倶一空無能所故　問。❼授記經云。佛言。善男子阿彌陀佛壽命無量百千億劫。當有終極。善男子當來曠遠不可計劫。阿彌陀佛當般涅槃。般涅槃後正法住世等佛壽命。在世滅後所度衆生悉皆同等。佛涅槃後或有衆生不見佛者。有諸菩薩得念佛三昧。常見阿彌陀佛。復次善男子彼佛滅後。一切寶物浴池蓮華衆寶行樹常演法音。與佛無異。善男子阿彌陀佛正法滅後。過中夜分明相出時。觀世音菩薩於七寶菩提樹下結跏趺坐成等正覺。號普光功德山王如來。其佛國土自然七寶衆妙合成莊嚴之事。諸佛世尊於恒沙劫說不能盡等 已上 看此經文。是說對機入滅。何關自證入理之義　答。所難難通。試會之者。案所引經。報身種智如化歸滅。若有內證入涅槃義。外用何無歸滅之理。彼難意者偏執報身常住。引授記經難。故據大品以述歸入涅槃之相。即成機前唱滅。如形傾影傾。亦無其妨。

後入涅槃其義無妨 上 蓋此謂耳　問。若許報身入滅義者。何故❽莊嚴論及❾攝大乘論並云他受用身是不斷常。永異化身中絕相續　答。二論直說報身不滅。不遮亦有示現滅度　問。設許報身入涅槃義。不可同於化身滅度。故❿心地觀經云。前佛入滅後佛成。不同化佛經劫現 已上 然⓫授記經說彌陀滅後永劫觀音成道。豈非化身入滅相耶　答。報身入滅後後佛成道間。隨機應有多時少時不同。設爲一機雖現滅度經歷多劫。猶爲一類機不息化者。非如化身化緣薪盡永歸荼毘。故若多時若少時。有不滅邊者皆報身攝也。故⓬授記經云。有諸菩薩得念佛三昧。常見阿彌陀佛 已上 心經前佛等者。他受用身常住化上。爲一機緣雖示入滅。或不經時 心經 或經多劫 記經 後佛成道。二佛中間更無法滅。不同化佛必定經劫出現。過百三十劫。今乃得一見。一百八十劫空過無有佛。設賢劫中千佛雖現。初八十一二三四十六七八九劫中。都無佛出。第十二十各一佛出。第九劫中四佛出世。猶經六四二萬一百時。第十五劫九百餘佛雖速出世。八相間隔皆是多時。故云不同　問。若有不滅相屬報佛者。釋迦化身爲大機見常在靈山。此義何通　答。佛有三身。言常在者。說報佛相。更非難也　問。何故相宗意。報身不斷常。化身相續常耶　答。⓭唯識論意。他受用身平等智所現。彼智恒起無有斷絕。故所現身亦

❶義記上二十六 ❷四之七 ❸梁十一之十二左 ❹二十一之五左 ❺科二十八左 ❻科三十左 ❼經十四右 ❽論三之二十左。二十一右意
❾唐譯世親論四十之二十一意 ❿經三之二十右 ⓫經十四右取意 ⓬經十四右 ⓭論十之二十九右

不斷絶。彼變化身事智所現。彼智間斷不必恒起。故所現身亦有間斷。是故化身有一段縁盡收化物光而不現時。他受用身爲一機一處雖現滅度。而餘機餘處猶有其益無斷。故淄州最勝疏云。若他受用此處雖滅餘處復現已上　問。❶智論云。彌陀有如恒河沙淨土。釋迦有如恒河沙淨土。穢土亦爾已上若爲餘處餘機現身故。名不斷者。化身亦可不斷　答云云　問。十身舍那一佛所現。機息應轉。全非別佛。亦違今意答。報身常住上現滅非一。一所化十地位位增進後後諸位時。能化遮那亦現勝身。謂初地菩薩證二地時。即息初地能化劣身。現二地能化勝身。後後亦爾。二前報身佛現滅。後報身佛成道時無間隔出❷心地觀　三前佛現滅後經永劫後佛成道出授記經　四十地能化皆各別佛出敎時義　非化品者。此品始説涅槃非化。終明涅槃如化。故經從終而❸題如化。今從初云涅槃非化。所以然者。爲成報身入滅之義引非化品。若約如化義者無入義故。凡從所説法改經題及品題者。其例惟多。謂❹成實云。七漏之義如七漏經。然七漏名出❺阿含等。於涅槃經委説其義。故❻大乘義章云。七漏之義如七漏經。當應於彼涅槃經矣。又❼同章云。想心見三倒在華嚴十藏品已上然彼經中無十藏品。入法界品中説十藏。此亦是從所説立名。又天台處處引大品廣乘品題四念處品。彼品中明四念處故。又❽法事讃引觀佛經名地獄經。彼經中説地獄相故。今亦如是。若世間法是化出世間法亦是化等者　問。上既説云一切種智即是化。豈非是説出世間法即是化耶答。此經意者。句句迴轉同明空旨。謂色爲本而明空時。受等乃至一切種智迴轉空之。如是乃至如來爲本而明空時。菩薩乃至凡夫色心迴轉空之。信知。雖擧佛果種智還空世法。雖擧凡夫色心還空出世間法。是故今爲空出世法亦致此問也　問。今空出世。何擧世間四念乃至五根五力答。豈先不言。迴轉空之。今雖擧世出世爲要。故無過失。又四念處等雖是世間無漏加行出世方便。故望福分輪迴之業攝出世也。❾四念處者。一身念處。謂觀身中五種不淨破淨顚倒。二受念處。謂觀受不樂破樂顚倒。三心念處。謂觀新新代謝念念生滅破常顚倒。四法念處。謂觀諸法非我我所破我顚倒。此四念處亦名念住。以慧爲體謂依念明記慧於境住。鄰近爲名。四正勤者。一於已生惡爲斷除故一心精進。二於未生惡爲不生故一心精進。三於已生善爲增長故一心精進。四於未生善爲令生故一心精進。亦名四正斷。謂律儀斷斷斷修習斷防護斷。是則勤斷二惡勤修二善精進心所以爲其體。四如意足者。一欲如意足。謂念欲不違。三摩地行成就也。二勤如意足。謂三摩地勤心猛强也。三心如意足。謂三摩地信心猛利也。四觀如意足。謂三摩地觀心分明也。亦名四神足。言如意者。自在之義。妙用無方。故名爲神。變化心是神之所依。故名爲足。即定爲體。五根者。一者信根。謂信心强勝故。二精進根。謂勤修善法不懈怠故。三念根。謂善心念念增長不忘失故。四定根。謂於善事中心不散故。五慧根。謂分明覺境故。如決信進念定慧爲體。勝用增上出生萬善。故名爲根。五力者。一信力。二精進力。三念力。四定力。五慧力。五根增長破惡。心强不可屈伏。故名爲力。其體如前已上賢位修之　七覺分者。一念覺支。謂憶念不失故。二擇法覺支。謂慧能簡擇善惡法故。三精進覺支。謂勤修不退故。四喜覺支。謂於善法中勤樂修習故。五輕安覺支。謂身心調適故。六定覺支。謂於善法中心不散故。七捨覺支。謂於善法中平等修習故。覺者菩提。支者因義。因即是分也。其體準知❿智論見道修之。若依俱舍七覺是修道　八聖道分者。一正見。謂正直見四諦功徳故。二正思惟。謂於四諦理如法思惟故。三正語。謂離邪僻語故。四正業。謂依無漏慧力滅身中惡業令住淨業故。五正命。謂淨命自活不起貪所生身語意業故。六正精進。謂勤修善法致菩提故。七正念。謂無漏念不失境故。八正定。謂無漏慧相應定故。但語業命三定中非有。道共戒力出定之時猶離邪語業命三故。因中説果而定中立正語等名。其體準知⓫智論修道修之。若依俱舍八聖是見道也　已上總名七科道品。若細分者成三十七。所言七科道品不限小乘。菩薩亦用以爲助道。故⓬四諦論云。

❶三十二之二十六左取意　❷經三之二十　❸智論九十六初　❹論二之七右，又十九之五，十二之初　❺中阿含二之十八七法品漏盡經　❻五末八　❼五末二十五取意　❽上二十七左　❾科二十九右　❿要法文上二十七，論下四　⓫中邊論下五　⓬論四之二十五左、小經難思疏四十引

三十七助道法。此法小乘正學。菩薩兼修已上

問。何故諸經但說七科不增不減　答。慈恩❶彌陀經疏引❷智論云。如來何故多說此法不增不減。但說三十七品　答。此三十七品譬如衆藥和合療衆生病正須爾許。是故常說不多不少。　又常說者以是初欲入道次第名字。如人初到師所聽法。先用心念記持所聞法。故先明念。念已依行。故次明正勤。勤斷二惡。勤修二善。若多精勤則心散亂。欲令攝心便住定中。故次明如意足。既心定已便生五根。故次明五根。五根漸增能遮煩惱能入深法。故次明五力。五力既增能分別聖道。故次說七覺分。既見諦已。須除修惑趣涅槃城。故次明八聖道已上三解脫門者。亦名三三昧。亦名三三摩地。亦名三平等持。一空解脫門。謂於諸法空我我所故。然言空者是所觀境。解脫門者能觀智名。從境立名故云空解脫門。餘二得名準說應知。二無相解脫門。謂離男女色香一異等相故。三無願解脫門。謂苦集諦厭不可願。道諦尚捨。何況有漏。偏求寂滅不願有爲故。　若依❸瑜伽遍計所執爲空門境。依他諸法爲無願境。圓成實性爲無相境。謂遍計所執體性都無名爲空境。有爲依他不可願求名無願境。圓成妙理離十相故名無相境（十相者五塵及生異滅男女也）　若依❹維摩不二品者。此三三昧各通三性。謂遍計所執無我我所故名空境。不可願求故名無願境。無十相故名無相境。依他諸法無我我所故名空境。不可願求故名無願境。無遍計執種種相故爲無相境。　圓成實性無我我所故名空境。離諸戲論無願求故名無願境。無十相故名無相境。　具如❺唯識論第八說。　十力者至❻下當辨。四無畏者。一正等覺無畏。佛說言。我於諸法皆正等覺。若外難言非正等覺。如理爲釋無怖畏故。二漏永盡無畏。佛說言。我於諸漏皆得永盡。若外難言非漏永盡。如理爲釋無怖畏故。三說障法無畏。佛爲弟子說能障法。染必爲障。若外難言染非能障。如理爲釋無怖畏故。四說出苦道無畏。佛爲弟子說能出道。修必出苦。若外難言道非出苦。如理爲釋無怖畏故。答難無懼故名無畏。四無礙智者。一法無礙解。謂無礙智緣能詮法名句文身。二義無礙解。謂無礙智緣所詮義。三辭無礙解。謂無礙智緣諸方域種種言辭。四辯無礙解。謂無礙智緣應正理無滯礙說。名之爲辯。及緣自在任運現前不由加行定慧二道。此定慧法自在現起功能亦名爲辯無礙解者。利根智慧於境領悟。決斷無礙名無礙解。十八不共者。若依小乘❼俱舍等者。佛十力・四無畏・大悲・三念住。是爲十八。十力如下。無畏如上。言大悲者。由五義故此立大名。一由資糧故大。謂大福德智慧資糧所成辦故。二由行相故大。謂此力能於三苦境作行相故。三由所緣故大。謂此總以三界有情爲所緣故。四由平等故大。謂此等於一切有情作利樂故。五由上品故大。謂最上品更無餘悲能齊之故。三念住者。一緣順境不生歡喜。住正念正知。二緣違境不生憂慼。住正念正知。三緣違順不生歡慼。住正念正知。此十八法唯佛具足。餘聖所無。故名不共。若依❽大乘。常無誤失。乃至現在世所起智無礙也云云❾諸煩惱斷所謂須陀洹果等者　問。上文具學四果支佛及佛菩薩。今文何重學五果耶　答。上學四果補特迦羅。今明五果斷德。是故無繁重過　問。四果支佛雖是小果既證無爲。何屬生滅　答。若望大乘小理還專。故涅槃說四果證云。福德莊嚴有爲有漏已上若有法生滅相者皆是變化者　問。若依此義者。涅槃亦如化。亦許涅槃生滅法耶　答。涅槃如化者。是性空喩。不關生不生耳　問。涅槃一理常住不滅。何空之耶　答。爲除有執說涅槃空。故❿智論三十一云。著涅槃音聲而作戲論若有若無。以破著故說涅槃空。若人著有是著世間。若人著無則著涅槃乃至聖人於一切法中不取相故已上⓫廣百論云。爲除空見說諸法有。爲除有執多說空教。若空若有。皆是敎門已上⓬今既以斯聖驗等者。此明結成入不入義。所謂今以此大品文驗知彌陀決定報也。縱令授記經中雖說後入涅槃而彼彌陀報身之義全無其妨。問曰彼佛及土既言報者等者。此就次上報身報土之義。難決能生之機所居之土不相順也。於中有二。先問。次答。問中四。一先牒上報身報土義。二立報身報土深高

❶疏四十　❷論十九之三意　❸論七十四之二　❹註經八之八　❺論八之三十七　❻疏記三之十八右　❼論二十七初　❽大論四十八之二十一、要法文中二　❾科二十九左　❿論三十一之十四左全文　⓫論六之十五右取意　⓬科三十左

微妙道理。三事小聖猶難見難至。四正破垢障凡夫而難欣求趣入。此乃前五段中解凡夫生。今此段中判報身報土。既是身土不相順。故致此問也。次答中二。一先明依附能破之意。且許凡夫難趣入義。二正由託下正明託佛願。不簡機緣勝劣。皆得往生。斯乃報土高妙垢障凡夫分絕。自非佛願他力强緣。何能得生。故知。往生力在本願。故❶群疑論一云　問。若他受用土者。云何地前凡夫生　釋曰。計彼地前菩薩聲聞凡夫未證遍滿眞如。未斷人法二執。識心麁劣。所變淨土不可同於地上諸大菩薩微細智心所變微妙受用淨土。然以阿彌陀佛殊勝本願增上緣力。令彼地前諸小行菩薩等識心雖劣。依託如來本願勝力。還能同彼地上菩薩所變淨土。微妙廣大淸淨莊嚴亦得見故。名生他受用土已上言佛願者。指六八願。於中凡夫所託願者。初十一願及第十五・十六・十八・十九・二十・二十一・三十三・三十五・三十七等諸攝凡願也。二乘所託第十四願。菩薩所託二十二已下諸攝菩薩願也　問。第十四願者唯願土多聲聞。非願生因之行。若非生因何言託願。餘亦準之　答。既願土有聲聞。聲聞若不生者何因彼土得有聲聞。此願不虛。故聲聞衆生彼土也。故❷論註云　問曰。尋法藏菩薩本願及龍樹菩薩所讚。皆似以彼國聲聞衆多爲奇。此有何義　答曰。聲聞以實際爲證。計不應更能生佛道根芽。而佛以本願不可思議神力攝令生彼。必當復以神力生其無上道心等私云。法藏本願者。指上所引第十四願。龍樹所讚者。指十住論彌陀章也　既釋本願攝令生彼。何勞苦諍。又粗驗願文。生因是狹。限第十八願故。託願是寬。通諸攝取願故。故祖師云。若有人問諸行皆是弘願行者。應答而言。唯念佛行。若有人問定散生時乘弘願者。應答而言。皆乘弘願。意言。法藏菩薩爲化萬機用不嫌機念佛一行以願生因。是則念佛譬如阿伽陀藥能治衆病。故願生因。若願餘行。機有堪不。往生不普故不爲本願。嫌機餘行譬如餘藥偏治一病不治餘病。蓋此意也　問。夫小凡生報土。忝由佛願大恩。若非生因本願何成淨土生因　答。廣攝凡小。故佛弘願大恩甚重。但攝萬機設藥局分。斯乃攝取者對機。生因者對行。莫謂攝機願廣弘願行亦廣。是故二乘念處道品等諸行。雖不願生因而依攝取聲聞願力。生彼土時即成生因。三賢菩薩亦復如是。專由攝取菩薩本願皆得往生。自餘衆行亦雖不願生因。而攝凡願廣故。凡夫生時皆乘佛願。凡機類萬品敎行亦非一。謂若上機即於此土證二空理。不假弘願。若下機者往生彼土時。必託生因願。若中容機雖不託生因願而乘攝凡願方生彼土也。此則萬行萬善從眞如起還歸眞如。何行何善更隔佛果薩婆若海。況於往生依報土乎。故觀經云三世諸佛淨業正因。然中容機雖未證理。而所修善體是妙有。能修之機託攝凡願故得往生也　問。由攝機願亦得往生。與生因願有何差別　答。攝機生因雖同佛願。而攝機願唯願機故行難成就。生因本願願別因故行易成就。總而言之。因位行成必被果加。謂聖道機成二空行被總佛加一重餘行成時總佛加上亦假攝凡願二重稱名行成上二力上重被生因本願之力三重是故稱名十即十生。如言二道所得極堅牢故。何無差別。今言正由託佛願者。廣約攝取凡聖本願。而非獨限生因願也　問。三賢菩薩託佛願力。往生淨土之義不明。❸起信論云。但隨衆生見聞得益。故說爲用。此用有二種。一者依分別事識。凡夫二乘心所見者名爲應身。以不知轉識現故。見從外來。取色分齊不能盡知故。二者依於業識。謂諸菩薩從初發意乃至菩薩究竟地心所見者名爲報身。身有無量色。色有無量相。相有無量好。即無有邊。不可窮盡。離分齊相。❹又云。初發意菩薩所見者。以深信眞如法故。少分而見。知彼色相莊嚴等事。無來無去離於分齊已上❺釋論云。所謂從解乃至金剛。一切菩薩明了通達一切諸法唯一心量甚深宗。故依彼業識見報身佛。作唯識解。通達依正無分際。故已上此文既云從初發意見報身佛。三賢菩薩何預他力得生淨土　答。彼論意言。地前見報身者。信眞如力。有漏心中少分見相似報身。故論云。以深信眞如法故。少分而見。知彼色相莊嚴等事等。

❶論一之三　❷上三十三　❸義記下本二十五左　❹義記下本二十九右　❺六之二十九折左

[1]起信論義記法藏云。[2]攝論中地上見報身者。彼據證之相應成就處說。今此地前菩薩少分見者。以知色境但是現識。不離眞如即無分齊故。得少分見也。既非全見。故不相違。但以異於凡小心外取境見應化故。故約唯心少分明見已上　今言三賢由佛他力生報土者。則感眞實報身土也

問。今言報土者。爲是常途所談斷無明入報土。　答。先師云。若約所入報土體者彼此同等。故云報法高妙。若約能入門差別者。自力他力二門有異。如彼大內一而十二門異。故云託願。予於先師邊始問此義云云　問。羅漢託願生淨土時。知有淨土耶。若言知者。[3]論註云。阿羅漢既未得一切解脫。必應有生。此人更不生三界。三界外除淨土更無生處。是以唯應於淨土生已上　應是自然生於淨土。若不知者。今文云由託佛願五乘齊入。其中羅漢豈非知土遷佛往生　答。羅漢有二。一已迴心類。知大乘法欣諸佛土。應乘佛願直生淨土。如[4]群疑論云已能迴小向大。聲聞雖修小行以信大乘願生淨土已上略抄　今阿羅漢託佛願者。蓋此義也。二未迴心類。偏期圓寂不知佛土。身智俱滅要待劫限。然後心生見諸佛土。如[5]法事讚云灰身滅智無餘證二萬劫盡復生心等。即其類也。彼論註者任性宗義。而總分別羅漢應生淨土之理。若曲明者。以已迴心知淨土故。即託佛願方可得生。故[6]下文云。聲聞以實際爲證。

計不應更能生佛道根芽。而佛以本願不思議神力攝令生彼。[7]鸞師若述未迴心類當言要待八六等劫而生淨土。[8]問曰若言凡夫等者。問意者淨影師判穢土二乘不生淨土。故且就彼義以致疑難。答意者今師義耳　問。十信三賢雖爲菩薩若望報土未得自在。尚直難階。何故但牒凡夫小聖而除大乘內外凡耶　答。今問意者。爲決女人根缺二乘種不生疑。小聖爲要。若廣舉於難階機者。何除賢位。故上文云。由託佛願五乘齊入　問。女人根缺若非要者。今何舉之　答。他師會云云女人根缺。云就彼爲言。會通云云二乘種不生。云此土二乘不生淨土。今家不爾。三類不生其義同故。爲破彼謬雙舉二句。子但誦其文乃至無由啓悟者。淨影名子。錯文立義。故云加拙。[9]彼疏云　問曰。依如往生論中宜說女人根缺不生。此經宣說韋提希等五百侍女同皆往生。是義云何　釋言。論說女人根缺不得生者。就彼爲言。生彼國者淨報離欲。故無女人身報精上。故無根缺[10]同疏次上云。依如往生論中。說二乘種不得往生。此經何故宣說中輩學小得生。釋言。彌陀菩薩正處唯修小行不得往生。要由垂終發菩提心種大乘種方乃得生。故大經中宣說其人發菩提心。彼往生論據終爲言。故說二乘種子不生。此經就始故說中輩學小得生　問曰。若此要由垂終發菩提心方得生者。至彼應證大乘道果。何故但得小

乘果乎　釋言。此人雖復垂終發菩提心。先多學小。故至彼國聞苦無常發其本解先證小果。以其垂終發大心故。得小果已於小不住。必還入大天台有二解。疏同淨影。十[11]疑同今師　[12]種之與心有何差別者。此上引發無上道心文。會二乘種不生之義。然經云心。論云種。應是別義。故致此問也　問。若爾應顯同。是故答中解種心同。種心同故經論符合　問。種心字別。何云同耶　答。發三乘心亦有三乘種子之名。故云同也。然種之言便于不生。故云取便。故[13]論註云。根敗種子畢竟不生。當華開之時乃至大乘心生者。造罪凡夫雖得往生障籠華內不堪聞法。殃盡華開。身器清淨不簡大小。即應生信。然佛本意必在大故。觀音說大即發大心。是名大乘心種生也　問。此人臨終聞大乘經首題名字及稱佛名。可成大機。焉華開後猶是不定　答。此人都無佛法世俗二種善根。故云亦不簡大小等。但雖聞大及稱佛名。而但仰信非是解信。故不可云堪大之機　問。未避疑關中下品人。纔行世善未知出離。但逮臨終迴心往生。然五常孝行入佛法時。成小戒故。本業不虛。得生已後即得羅漢。況下輩人臨命終時。信大乘佛。亦唱其名。設雖仰信一念十念能滅惡逆。頓離生死速生淨土。信知。大乘甚深妙術一歷耳根。一稱名號。即是一乘頓極之機。如彼[14]鴦掘經云。若聞釋迦

[1]下本二十九左　[2]四十六之三十右意　[3]上三十一　[4]論五之二十八　[5]下二右　[6]註上三十三右　[7]科三十一右　[8]疏下二十一右　[9]下二十一左　[10]下二十一右　[11]註十疑論三十　[12]科三十一左　[13]上三十右　[14]經四之七全文

牟尼如來名號、雖未發心已是菩薩。❶華嚴法幢菩薩偈云。若有諸衆生未發菩提心、一得聞佛名、決定成菩提。準此文理、下三品人必是大機。何云不定　答。誠如所難。聞大乘經稱念佛名、應成大機。然而機分但是仰信不及解信、亦未發心、依之爲分九品階差以屬不定。又十方衆生修小乘戒等者　問。上諸文中釋二乘種不生之義、結上來等已竟。何更解二乘種不生義耶

答。上正料簡二乘不生、今通伏難、故在結後。伏難意云。下三品人纔雖不生二乘種心、而中輩人實證小果。何云二乘種不生乎。爲決此疑、更會通也。又此亦解彼土無聲聞之義、謂二乘種不生之義總通九品。然上三品發心機故。不可生二乘之心理在絕言。故無別釋。唯以中下釋成其義。所以於中先擧下者。下輩暫無小心故。所以隔越女根缺者。下輩小心女人根缺。彼土無之義其文分明故。一同解已。中輩一往似有小心、故下別解。雖證小果、轉向大後不生小心。故云不生也　問。中品經文雖云證果、全無即轉向大之言。何云證已即轉向大　答。彼土既是大乘正定聚國土故。終轉向大。其義決定。願成就文炳焉可見。依之論云大義門。註釋一乘土耳。言前解者。則指上約下三品人以判二乘種不生義。言後解者。即今文也

❷本曰第七料簡下至❸現益故也

釋云。上來子段第六料簡會通二乘種不生義已竟。自下大文第七解得益分。中二。一初至分齊者標。二問曰已下釋。標中聞佛正說者。見聞相成得無生故。況乎當門本意簡異序分未說。故云聞佛正說。言分齊者。得處分齊。非是次位淺深分也。二釋中有二重問答。初問雙問得處出文　問。若出文者得處隨顯。何雙問二　答。得忍之文似在兩處。然得處必應一處。故爲定其處先問得處。得處正在第七觀。故定得處已重徵出文。答中有二。先答得處。次答出文。歡喜讃歎即得無生者　問。經無此文　答。經雖無文以義加之。謂第七觀見無量壽與得益分得見佛身。兩文全同。故用心生歡喜廓然得忍之文以績此文。於義則足。非是光臺等者。此是遮濫。謂上正引得益分文。即是表詮。今言非是光臺等者。此是遮詮。遮表既具無義不成耳。問曰上文中說等者。先問意者若言光臺不得忍者。示觀緣文云何通也。次答意者彼文即是擧勸利益。非正得處。次下所引有異方便得見等文以爲其證。方便之由序者。序是正宗之所引故。名曰方便。方便即由序。持業釋也。又方便者即十三觀。即十三觀名異方便。言由序者指示觀緣。是方便之由序。依主釋也　問。若言方便限十三觀者。何故❹般舟讃云定散俱迴入寶國即是如來異方便　答。今異方便定善由序。故限十三。彼讃意者定散二善俱入寶國。故以義廣名異方便。此乃玄義消文。讃據義也。十三觀名異方便者文句當辨

❺本曰證曰下至應知

釋云。上來第二正釋玄義七門已竟。自下第三總結七門。以證勸他中三。一證曰下至前證者矣。正明自證勸他信行。二上來下至證明。總結七門。三欲使已下重勸他信行也。證曰者。此標造疏流布之證。其證具在第四卷終。或本云證日。若約顯證定時者。即名證日。若約寫證定言者。可名證曰。掌握機糸十有三結等者。此義未詳。若試言之。言機糸者。即是觀經。以上文云經能持緯故。深得經旨。故云掌握。十有三結者。七門玄義亦加經論相違六段。總別合論名十三結。言條條者。即是段段。謂十三段順法道理。應經玄意。故言義周。三呈前證者。造疏靈相即有三瑞。一見彼依正。二一僧來授。三碾輪等瑞。是名三呈。以下文云中呈義後。被聞於末代。今亦同之。此乃不俟第四卷。於當卷終可呈三證。故預略示。或可證定文通於兩處。謂證曰乃至應玄門訖者。先明玄門證定之義。言三呈前證者。預明後三卷亦證定之義。所言三者。指後三卷。雖可三呈在初後顯中。例如天台❻玄義第十卷末。云此備於前今更消文於後云云　料簡經論相違妨難等者　問。此文總結玄義七門。云何偏擧第六一門　答。只是且擧第六廣文以顯餘門。如化前序雖有時佛處衆四文唯結

❶新撰二十三之十右全文　❷科三十二左　❸同三十二左　❹科三十四右　❺科三十四右　❻十之二(六十三)

二衆。又於當卷雖有七門、俱是料簡經論相違、遮諸妨難、引教明文、勸他信受。以爲要益。故知。文言雖局第六、意通餘耳

觀經玄義分傳通記卷第六

觀經序分義傳通記卷第一

釋良忠述

本曰[1]從此下至序正流通義竟

釋云。上來第一料簡文前玄義已竟。自下第二解依文釋義中三。一總標五門、二[2]又就前序中下至總明耆闍分竟、別釋五門。三[3]初從如是下至一部文義竟、總結五門。今則初也。於中爲三。謂標・列・結。初標中就文料簡者。當前卷云然後依文釋義、略作五門者。此經大科應有廣多科段。今立五門。故云略作。又對下細段文義廣多、故云略作。　問。安公已來諸師皆用三段消文。今家何立五門分別　答。作者意樂不同。如彼宗密圓覺疏立十二大章、法位大經疏大開十分也。何況今文雖立五門、不出三段。是開合異。故至下文結歸三段。又如天台就法華經立二三段、大同今文。一列中二。一從如是下至明流通分。正分五門、二然化下述立三段之由。　初中亦二。一列王宮四義、二擧耆闍分。配分可見。初王宮四義中。局第三科置正字者。文言具略更無別由。又得忍文二處有濫。至得益段正決得處。故安正字。一會正說者。對耆山說。故言一會。次耆闍會中。佛還耆山屬序分者。佛還耆山默而不說。衆致疑故。阿難傳說佛勅。故還耆闍以屬序也。言佛勅者。經云阿難汝當受持廣爲多衆宜說佛語。卽其文也。歡喜奉行者　問。經云皆大歡喜禮佛而退、今何改云歡喜奉行　答。大師所覽本爾耳。又諸經中或云信受奉行。或云歡喜信受作禮而去、或云皆大歡喜禮佛而退。文雖有異其意是同。若歡喜者必應奉行。況乎奉行其言最要。[4]論註云。經始稱如是彰信爲能入。末言奉行表服膺事已。已上念佛鏡云。夫信爲入道之初宗。智爲究竟之玄術。初稱如是信也。後曰奉行智也。已上大衆歡喜奉行明流通者　問。言流通卽名未來弘通之相。然今文者經家述於在座衆喜。何成流通　答。佛地論以歡喜奉行之文名依教奉行分。屬流通明。諸師同之。第二由中化者轉也。[5]四敎義云。說能詮理化轉物心。故言敎也。化轉有三義。一轉惡爲善。二轉迷爲悟。三轉凡爲聖。故敎以詮理化物爲義也。已上由序者。證信發起皆名由序。故淨影云。一發起序者。佛將說經。先託時處神力集衆。起發所說名爲發起。以此發起與說爲由名發起序。二證信序者。阿難稟承欲傳末代、先對衆生言如是法我從佛聞。證誠可信名爲證信。以此證信與傳經爲由名證信序。已上又如天台於序分中分次由述。謂如是等五事冠於經首次序也。放光六瑞發起之端由序也。問答釋疑正說緣引則述序也。故如法華放光動地等爲由序。如[6]大品經遍體毛孔放大光明照恒沙界、廣長舌相覆三千界爲由。如[7]維摩經現病爲由。如無量壽經如來諸根悅豫爲由。此例非一。今此觀經惡逆爲由。證信・述叙非正由序。然而法門名目所望不同。今家・淨影總以由致亦名由序。故[8]彼疏云。從初乃至世尊何緣與提婆達爲眷屬、來是其由序乃至就初序中文別雖衆義要唯二。一發起序。二證信序。已上又[9]法相立端・次・由三序云云歎勝勸學者　問。歎勝勸學爲局念佛、爲通定散。若言通者。佛意正在念佛一法。故下經云。若念佛者是人中分陀利華。[10]釋云。念佛三昧功能超絕。實非雜善得爲比類。已上超絕之言唯在念佛。故歎勸義應局念佛。若言局者。言流通者。卽以正說傳持未來。何捨定散而不流通耶　答。歎勸之義廣通定散。故文云行此三昧者等。[11]釋云比挍顯勝勸人奉行已上此歎定善勸流通也。次下文云若念佛者等者。應勸散善。然散善中勸念佛者。且從勝行再往言之。餘散善亦可有流通。文不言者略。但功能超絕者。此述念佛行亦勝餘行。不關今意。不遮通諸行亦有分分歎勸流通。三總結中雖有五義不同等者。五門三段開合異故。雖擧五門結歸三段。斯乃在座聞經之機所得益故。雖同正宗而佛正說。與機得

[1]本初　[2]本二右　[3]本四之四十八左　[4]下六十二　[5]一初　[6]智論七之二十六、同八之二　[7]註經二之七　[8]上五　[9]資持記巳上一之一(七)同之　[10]散善四十七　[11]散善四十六左

益其相別故。開爲二段。又夫人得忍以利益分文決判得處。此文要故開爲別門。又流通分中開耆闍分者。耆闍一會流傳王宮佛所說故。雖是流通。然別會故開爲第五。以此義故五門三段開合異也。凡經分三段彌天爲最初。[1]法華記云。古來講者多無分節。至安公來經無大小始分三段已上[2]靈芝云。三分判經彌天爲始。[3]正觀記云。彌天卽東晋道安法師也。襄陽習鑿齒初訪安云。四海習鑿齒。安對曰。彌天釋道安。自爾人以彌天稱之。初因秦王請僧講楞伽經。講者但平讀其文都無科節。王曰。朕聞。佛旨幽微經文淵奧。賓主起伏。師資問答。必有次序。如適所講。略無科判何耶。衆皆無語。時安在襄陽。聞之歎曰。凡在吾門同受斯恥。遂將佛經文無豐約例分三分。安雖此判人尙疑之。後親光菩薩所造[4]佛地論至此。果有其言。一敎起因緣分。二聖敎所說分。三依敎奉行分。卽與彌天宛若符合已上

本曰又就下至正明發起序

釋云。上來第一總料簡五門已竟。自下第二別釋中五。所謂序・正・流通・得益・耆闍分也。第一序中有三。一總料簡二序。二別釋二序。三總結序分。今則初也。一從如是我聞一句者　問。具引其文亦無所至。何置從字　答。此例非一。何足爲奇。[5]地觀釋云。從此想成時者正明結前生後。[6]普觀釋云。從見此事時已下正明牒前生後。諸師釋中亦有此例云云　問。如是信成就。我聞聞成就。旣是二句。何云一句　答。同證信故合爲一句。如衆成就雖有多句合爲一句。但如嘉祥・天台等者。依法華論於通序中爲六成就。故以如是我聞開爲二句。天台[7]觀經疏云。初證信序六句。如是標於信。我聞異外道。一時辨息諍。佛正明化主。王城論住處。列衆爲同聞。同[8]法華疏云。通序爲五。或六或七云云如是者。擧所聞之法體。我聞者能持之人也。一時者聞持和合非異時也。佛者時從佛聞也。王城耆山聞持之處也。與大比丘者是聞持之伴也。[9]記云。或五六七者。五者如文。合佛及處。六則離佛及處。七則離我與聞已上[10]嘉祥疏云。通序有六事。前一句標信。後五句證信已上[11]東春云。一多少者。謂中五句合佛・住處爲一句釋。或六者[12]天親燈論云。前三明弟子。後三證師說。一切修多羅法門皆如是。故知有六。前三弟子者。如是謂弟子之信。次句弟子稱我聞。三明聞法有時。次從佛住已下旣標於佛。故知。後三句證師說也。或七未見所出已上[13]私志記云。若五與六自古多爾。唯眞諦三藏獨開爲七。如此開合亦無的據。但是隨當文義斟酌而已。意明亦並各有道理。皆有通用。故無去取也已上[14]知禮云。言六句者。但以詮義究竟爲句。如佛但一字亦名句也已上於此經序嘉祥・天台與今不同。以六成就爲證信故。淨影大師義兼兩向。故與今師亦同亦異。謂[15]彼疏云。一時已下義雖兩兼。對前一向證信序故。自下偏就發起以釋。又同[16]大經疏云。一時已下義有兩兼。取其本事發起之義判屬發起。阿難引來證誠可信。名爲證信。義旣兩兼。不可偏取已上

本曰[17]初言證信下至此就阿難解也

釋云。上來第一總料簡二序已竟。自下第二別釋二序。於中自二。初釋證信。後釋發起。今則其初。於中爲三。一初五字標。二卽有下至證誠可信釋。三故名下結。釋中有三。一卽有下至釋二意也。用約人如是以對我聞人。雙釋如是我聞二意。此則人人相對以釋證信相也。二又言如是下至故曰我聞也。用約法如是以對我聞人。委釋二義。於中先釋如是。卽有總別三重之釋。後釋我聞。是則人法相對以釋證信之相。三又言證信已下。更就今經釋證信義也　問。佛未宣說。何預生信　答。慈恩[18]彌陀經疏云。如是者以表信也。人疑云經尙未宣。預信何事。卽言如是　答。如指題目及題後經。是佛所說非我自言。聞者應信。故眞諦云。如是之言標所聞法。明一部文理決定可信從。故云如是。流支云。如是之言具有四義。一發心義。謂自念言。我當如是發心如是修行也。二敎化義。謂汝當如是發心修行也。三譬喩義。謂是人威德智慧得如天如日也。或汝今如是富貴如樹提伽。四決定義。謂我所見聞其實如是。今取此義。故言如是。又[19]佛地論云。

[1]文句記一之九、科一之一(八)　[2]疏中四　[3]中二十四左　[4]論一之二　[5]定散十四右　[6]同四十九右　[7]會三之二右　[8]文句一之四十、科一之一(三十八左)　[9]妙樂一之四十　[10]疏二十一右　[11]一之三十四右　[12]嘉祥法華疏一之十一左引　[13]二之六十四右　[14]會本三之二　[15]上九　[16]上六右　[17]本二　[18]疏十三　[19]論一之二

如是有四義。一譬喩。二教誨。三問答。四許可。如彼論說。卽許可義。故言如是。謂我當爲汝如是而說也。眞諦云。如是者。謂所信法體有二義。一就佛解。謂三世諸佛所說不異。故名爲如。以同說故卽知非妄。故稱言是。正以諸佛同說其法可信。故言如是。二就理解。謂諸法實相古今不異。名之爲如。如如而說不增不減。決定可信。故言如是。又有問者。此之五句皆爲證是佛所說令人信受。何但如是兩字獨名爲信答。義實如是。但爲指名定實可信義彰。故言爲信已上　問。諸經首置如是我聞。有何所因。　答。佛法大海信爲能入故也。又[1]淨影云。何緣經首得有如是我聞之言。以佛教故。佛何故敎。阿難請故。彼何緣請。由其阿泥樓馱敎故。彼何故敎。由見阿難心憂惱故。阿難比丘何故憂惱。由見如來般涅槃故。佛將滅度。在雙林間。北首而臥。是時阿難以佛將滅。心懷憂惱。莫能自勝。阿泥樓馱開覺阿難。汝傳法人。何不請佛未來世事。徒悲何益。阿難對曰。我今心沒憂海。知何所問。阿泥樓馱遂教阿難。請問四事。一問。佛滅度後諸比丘等以何爲師。二問。佛滅度後諸比丘等依何而住。三問。惡性比丘云何共居。四問。一切經首當置何字。阿難被教心少醒悟。遂便請佛。佛依答之。言諸比丘何爲師者。當依波羅提木叉爲師。若我住世無異於此。木叉是戒比丘所學。故說爲師。言諸比丘依何住者。當依四念處住。何謂四念處。謂比丘觀內身循身觀。精勤一心除世貪愛。如是觀外身內外身。受心法等亦復如是。是謂比丘所依住處。故經說言。若住四念名自境界。不爲魔縛。若住五欲名他境界。爲魔所縛。惡性比丘云何共居者。梵壇治之。若心調伏爲說離有無經。梵壇胡音。此方名爲默不共語。一切經首置何字者。當置如是我聞等言。故今經首同有如是我聞之言已上[2]法華記一云。通序元起由阿泥樓豆令阿難問佛。[3]私志記云。摩耶大悲涅槃[4]後分及阿含經皆明此事。而大悲經明優波離敎阿難問。其餘經論皆云阿泥樓豆教問。先德釋云。應是當時二人共教。互學其一已上　問。阿難未侍之頃。應是不聞說法。若爾於未聞經何能結集而稱我聞　答。[5]法華疏云。阿難佛得道夜生。侍佛二十餘年。未得侍佛時。應是不聞。[6]大論云。阿難集法時。自云。佛初轉法輪。我爾時不見。如是展轉聞。當知。不悉聞也。[7]舊解云。阿難得佛覺三昧力。自能聞。[8]報恩經云。阿難求四願。所未聞經願佛重說。又云。佛口密爲說也。[9]胎經云。佛從金棺出金臂。重爲阿難現入胎之相。諸經皆聞。況餘處說耶。此文阿難得記。卽憶本願。持先佛法皆如今也已上記云。言佛覺者。只是佛加覺力如佛。故名佛覺三昧已證非從佛聞。故云自能。爪本願力爲持佛法生後代善。報恩經者。第六佛求其爲侍者。許已仍求四願。一不受故衣。二不受別請。三不同諸比丘須見卽見。四二十年中佛所說法重爲我說。佛粗示言端。阿難皆解。智速根利。强持力故。又密說者。辨異覺力及重說故。已知他不知名之爲密。又大經佛告文殊。阿難事佛二十年。具足八種不可思議。一不受別請。二不受故衣。三不非時見佛。四見一切女人不生欲心。五持一切法不曾再問。唯除問於釋種被殺。六知佛所入定。七知至佛所者受益不同。八悉能了知佛祕密法。胎經者。擧初況後也。胎相尙聞。況後諸經已上如是二字總標教主等者。此明約人釋如是義。謂淨影等釋如是義。約人約法。今亦如是。淨影疏云。解有兩義。一約法解。二約人解。言約法者。阿難遵佛言如諸法。故名爲如。如來所說皆稱前法。說理如理。說事如事。說因如因。說果如果。如是一切。故名爲如。如法之言是當道理。目之爲是。良以乖法名爲非故。如法名是。言約人者。今釋迦說如於過去一切佛說。故名爲如。異說則非。如說者是。故曰如是已上慈恩彌陀經疏云。眞諦云。如是者謂所信法體有二義。一就佛解乃至二就理解已上總標別指者。佛是能化通攝萬機。阿難卽是所化隨一。故云總別。雙釋二意者。凡證信者能說能聽和合而成。故今雙釋此二意也。斯乃如是標信。我聞證信故也。又言如是等者。此明約法如是。卽有三重。第一是總。

[1]疏上六右　[2]科一之一(三十八左)　[3]二之六十二左　[4]經上五　[5]文句一之五十七，科一之一(五十四左)　[6]論二之十二　[7]嘉祥疏一之十五意　[8]經六之六意　[9]經一之初意

二三是別。別中初者機教相對以爲如是。謂能化教隨可度機。相應符契卽有利益。隨樂名如、相應爲是、文者教法相對稱爲如是、謂能詮教與所詮法毫釐不違。故名爲如來無錯失。故稱爲是。說漸如漸等者。卽舉十對二十重法。說漸是教。如漸是法。以下準知。言漸頓者。歷劫修行名漸。如瓔珞等。速疾直往名頓。如觀經等。具如上記。言相空者、有爲事法是相。無爲性理名空。言人天者。五戒等是人。十善等是天。大小兩乘共義如常。六道名凡。三乘名聖。流轉還滅各有因果。集道是因。苦滅是果。言苦樂者此有二義。一於三界中惡趣極苦。人間八苦。天上五衰並名爲苦。五欲禪定放逸繫縛暫名爲樂。二三界苦樂合爲一苦。以是流轉繫縛苦故。出世果報說名爲樂。以是眞實無漏樂故。又於淨土地前爲苦。地上爲樂。下智名苦。上證名樂。言遠近者所望不同。或三千界內名爲近處。三千界外名極遠處。或八萬劫目之近時。八萬劫外爲極遠時。言同別者。於諸法中同類爲同。異類爲別。或於佛教佛智爲同。隨機爲別。如法事讃云同故卽是如來致別故復是慈悲心等已上。言淨穢者。卽是淨穢二土。又有覆無記與惡名穢。無覆無記與善爲淨。阿難是佛侍者者。法華疏二云。生兒舉國欣欣。因名歡喜。是爲父母作字。阿難端正人見皆悅。佛使著覆肩衣。有一女人將兒詣井。見阿難目視不眴。不覺以綆緊其兒頸。中阿含云。四衆若聞阿難所說。若多若少。無不歡喜。欲發問時。先爲謦欬。大衆皆歡喜。四衆若觀其默行住坐臥指撝處分進止動轉。皆歡喜。阿難四月八日佛成佛日生。侍佛得二十五年。推此佛年五十五。阿難年二十五。佛時求侍。五百請爲。如前說。衆勸阿難。阿難順從。五百皆歡喜。目連勝阿難三願。佛言。預知譏嫌求不受故衣食。欲自利益求出入無時。佛印而許。佛言。阿難勝過去侍。過去侍聞說乃解。今佛未發言阿難已解如來意。須是不須是皆悉能知。故以法付阿難。如來歎喜。四天王各奉佛鉢。佛累而按之。合成一鉢。四緣宛然。而此鉢太重。阿難歡喜荷持無倦。中阿含第七云。阿難侍佛二十五年。所聞八十千揵度。皆誦不遺。不重問一句。念力歡喜。阿難隨佛入天人龍宮。見天人龍女心無染著。雖未盡殘思而能不染。一切天人龍神無不歡喜。佛滅度後在師子床。迦葉大衆讃曰。面如淨滿月。眼若靑蓮華。佛法大海水流入阿難心。自誓坐入涅槃。住恐離車有怨。進恐闍王有怨。於恒河中入風奮迅三昧。分身爲四分。一與天。一與龍。一毘舍離。一阿闍世。阿育王禮阿難塔。奉千萬兩金。偈歎曰。能攝持法身。法燈故法炷。念盛佛智海。故設上供養。念持多所聞。口出微妙語。世尊所讃歎。天人之所愛已上。凡用侍者。除佛以外沙彌爲侍。不以具戒比丘爲侍。佛用有學以爲侍者。不以無學而爲侍者。是故阿難住有學地。不證無學三釋證信中。證者指經我聞。卽阿難也。信者指經如是。卽如來也。謂阿難爲證誠令衆生信佛經。故名證信序。此就阿難解也者。此簡異他師也。謂嘉祥云。通序有六事。前一句標信。後五句證信已上天台亦同。此乃阿難與同聞衆俱爲證也。如今師者、證信唯在我聞兩字。故云此就阿難解也。淨影一義同於今意。　問。阿難是能聞人。以聞持伴可爲其證。何故阿難自爲證耶　答。阿難既無傳說錯故。自稱我聞則令生信。是故阿難獨爲證信。　問。淨影等師以後五句皆爲證者。未得其意。能聞之人尤足爲證。時佛處三何成證信。佛已滅度。時處非情。故各不足以爲證也　答。法位疏云。若無時處同邪論故次序說時。又雖有良時若無敎主說無由來。故次序佛。又法須依人。人須依處。故次序說處已上

本曰二、就下至發起序竟

釋云。上來第一釋證信序已竟。自下第二釋發起序二。一初至發起序。竟總料簡發起七序。二二次解已下別釋發起七序。今則其初。於中爲三。一初至分爲七標。二初從下至示觀緣釋。三上來下結。初標中發起序者。今家總以一時已下並名發起。諸師不爾。多以五句爲證信序。方以別序名發起序。就此二序有其異名。授決集云。凡序有二。謂通別也。其通序者。在後置之。別

序者在經前也。又通名阿難序。別名如來序。釋家至多。今不煩載。只弟子序在滅度後。師主序在現前。二序俱叙師主正說已上妙宗鈔云。故知。六義即是通序。以諸經同故亦名經前序。付屬令安故亦名經後序。結集者所置故。今言證信者。令聞者不疑故已上次釋中經一時佛在者。天台云。在者暫時曰在。久停名住。一往語耳。住者四威儀皆爲住。究別者。謂天住・梵住・聖住・佛住也。天住謂六欲天。因即施戒善心也。梵住從初禪至非想。因即四無量心也。聖住三乘人。因即三三昧也。佛住首楞嚴百八三昧・十力・四無畏・十八不共也已上　問。在字是下句頭。何牒句末　答。嘉祥云。住者攝上句明佛住也　問。此住爲取能住爲住。爲取所住爲住耶　解云。此中取能住爲住已上法華疏二云。住者能住。所住。所住即是忍土王城。能住即是四威儀住。世末滅已上準之。在字理通上下。能在・所在義各別故。二從王舍大城者。此牒文中不牒爾時自然略也。又以上形下意也。正明發起序者。此中別擧發起言者。兼顯三序義也　問。發起七中何故化前序無緣字。又緣何義　答。發起七段雖同是序。有遠近故。遠直云序。禁父以下近發起序。故別名緣。若通論者。化前證信亦應云緣。緣是序故。大般若經序分名緣起品。緣者只是爲後正說之緣起也　問。所言緣者。爲是六緣鉤鎖相連禁父緣禁母。禁母緣厭苦等義。將爲六緣總合直爲正宗之緣　答。二義俱允。何者六緣共序故。總合爲正宗之緣。又六緣鉤鎖次第無亂。謂初四緣生起可知。但欣淨緣雖請定門佛意廣攝。故更開散。若不請定不可開散。故欣淨緣緣顯行緣。既開散已。更應還說所請定善。若不開散者不可說示觀。佛意先欲攝散機故。故顯行緣緣示觀緣。既勵修已。更應正說十三觀門。故示觀緣緣正宗也

本曰二次解下至化前序竟

釋云。上來第一總料簡七序已竟。自下第二別釋七序。文自有七段。今則其初。於中爲三。謂標・釋・結。標中二次解者顯三序義。若依二序科者應云二一先解等。化前序者。化謂佛化。前者未至起化之處。故云化前。文在而爲上首。義至厭苦緣半。謂佛未現王宮已前是化前序。淨影釋發起序云。就中隨處開分爲二。文別有五言處二者。一異處起化序。佛在耆闍。玄起後時王宮之化。二佛從耆闍崛山沒下身往攝化序。此與勝鬘太況相似。諸經之中此例非一。文別五者。初言一時明起化時。第二明佛標其化主。三在王舍下明起化處。四與大下辨列徒衆。五爾時王舍大城已下明起化事已上此與今同。但分文異。相望今釋其義猶劣。所以者何。阿難叙耆山事名化前序。亦述王宮事名禁父等也。然彼師至厭苦緣半已來爲異處起化序。而不立禁父等緣。故知。彼義缺於王宮三緣。但化前等三雖是同時說必次第。故文在初其時猶長。謂化前時至禁父等三緣半也。例如法華入定等五瑞雖是同時文即前後。又勝鬘經有化前序。謂彼經云。勝鬘師子吼一乘大方便方廣經。如是我聞。一時佛住舍衛國祇樹給孤獨園。時波斯匿王及末利夫人信法未久。共相謂言。勝鬘夫人是我之女。聰慧利根通敏易悟。若見佛者。必速解法。心得無疑。宜時遣信發其道意。夫人白言。今正是時。王及夫人與勝鬘書。略讚如來無量功德。即遣內人名旃提羅。使人奉書至阿踰闍國。入其宮內敬授勝鬘。勝鬘得書。歡喜頂受。讀誦受持。生希有心。向旃提羅而說偈言。我聞佛音聲。世所未曾有。所言眞實者。應當修供養。仰惟佛世尊普爲世間出。亦應垂哀愍必令我得見。即生此念時。佛於空中現。普放淨光明。顯示無比身。勝鬘及眷屬頭面接足禮。咸以清淨心歎佛實功德。又云。爾時世尊放勝光明。普照大衆。身昇虛空高七多羅樹。足步虛空。還舍衛國。時勝鬘夫人與諸眷屬。合掌向佛。觀無厭足。目不暫捨。過眼境已。踊躍歡喜。各各稱歎如來功德。具足念佛。還入城中。向友稱王稱歎大乘。城中女人七歲已上化以大乘。友稱大王亦以大乘化諸男子七歲已上。擧國人民皆向大乘。爾時世尊入祇洹林。告長老阿難及念天帝釋。應時帝釋與諸眷屬。忽然而至住於佛前。爾時世尊向天帝釋及長老阿難廣說此經乃至

時天帝釋長老阿難及諸大會天人阿修羅乾闥婆等。聞佛所說歡喜奉行已上釋中文自爲四。謂時主處衆。初時中有四釋。初二如次略廣之異。更非別義。此乃通明諸經一時。今雖釋時時處不離。故云時處。三四正釋此經一時。以下形上。以上形下。是其異也。日夜十二時等者。此正總擧諸經說時。文在今經。義通他經。如天台云。如是等文名爲通序。通諸經故。文通義別。如是詮異。我聞人異。一時時異。佛敎主異。住處處異已上凡一時者。一經說時總名一時。豈通長短。華嚴一時是三七日。法華一時則八箇年也。天台云。一者佛法無有定實之一。云何稱一。隨俗假說一耳。釋論廣破一異也。時者有二種。一迦羅。卽名短時。亦名實時。二三摩耶。名長時。亦名假時。今不論長短假實。說此經竟總云一時。法聰記云。一時者卽聞持和合非異時也。靈芝云。如來說經時有無量。不可定指。故云一時。又西土此方年月日時曆數不同。流布他方人難曉故。又復諸經或有一席未能終畢。至後結集方綴成文。前後不一。難爲標指。卽如今經。闍王造逆。如來說經。阿難重述。豈是同時。故以一言包羅斯盡已上或在山林處等者。此總擧處。文自有八。如此八處智論。地持。四分。十誦散說。今文合集方成八處。言山林者。玉云。高士有石云山。平土有木云林。平土有草云野已上言聚落者。法華疏五云。封疆爲國。最遠。宰治爲邑。居中。聚落是隣閭。最近已上記云。封疆等者。封謂所統之限域。疆卽所封之界畔。小曰邦。大曰國。宰謂宰主。有主所治爲邑。邑內各居名爲聚落。邑與聚落等降漸狹已上言八部者。兩卷疏云。七明八部者。上列大威德天。今更擧二十八天等。或可星宿掌人間者也。龍有四種。一守天宮殿持令不落。人間屋上作龍像之耳。二興雲致雨益人間者。三地龍決江開瀆。四伏藏守轉輪王大福人藏也。肇師但出三不出天龍。夜叉此云捷疾。此有三處。海島。空中。天上。傳傳相持不得食人。佛初成道及說法。云云傳唱至天。乾闥婆此云香陰。帝釋樂神。在須彌南金剛窟住。天欲作樂其心動。什師云。在寶山中住。身有異相。卽上奏樂也。阿修羅者。千頭二千手。萬頭二萬手。或三頭六手。此云無酒。持一不飲酒戒。男醜女端。在衆相山中住。或言。居海底。風輪持水如雲。居在其下。上文云。居在大海邊。有大力。口呵日月。日月爲之失光。掌搏須彌。須彌爲之簸峨。入海齊腰。見天飮甘露。而四天下採華。置四海中釀。海中衆生業力持。進失甘露。退不成酒。卽斷酒故言無酒神。不飲酒故得大力也。迦樓羅者。此云金翅。翅頭金色。因以名之。此鳥與龍約。汝邊須彌令斷。我搏海見泥。我不如輪子爲汝給使。汝不如輪子與我噉。天力持須彌不可斷。故龍輸子。卵生食卵龍。不能食三生。濕生食二。胎生食三。化生食四。緊那羅者。天帝絲竹樂神。小不如乾闥婆。形似人而頭有角。亦呼爲疑神。亦爲人非人。今不取人非人釋緊那羅。此乃是結八部數耳。摩睺羅者。什師云。是地龍。肇師云。是大蟒腹行也。八部皆能變本形。在座聽法也已上文句云。迦樓羅。此云金翅。翅翮金色居四天下大樹上。兩翅相去三百三十六萬里略抄瑜伽亦同。大聖垂慈必待請而當說者　問。十二部經中有無問自說。何云必待請耶　答。無問自說名無口請。雖無口請必有意請。例如法華經譬喩品索車卽有機索情索口索之異。故云必待。又一時者等者。上文廣約諸經時處。自下別就今經。曲釋一時之義。如來獨與等者。獨尊義故。簡他佛故。未對機故。故名爲獨。以下形上者。禁父緣之爾時爲下。化前序之一時爲上。謂化前發起同時故以下爾時形上一時也。以上形下準之可知

問。今一時者爲通一經說時。爲局化前之時　答。通一經時　問。今一時者明化前時。然看文相化前之義至厭苦伴。何通一經　答。今文旣云以下形上。其禁父時若通一經者。化前一時亦可通始終。但至化前義限厭苦伴者。若約住處同闍異者限厭苦伴。若約其時與佛同者是通一經。故天台云。說此經已總云一時已上又有義一時者限化前時。非是聞持和合之時。如耆山二衆亦是限化前。非說處故。非同聞故。但以下形上者唯取其始。不遮

上時是短下時是長。二明佛中。簡異餘佛等者　問。佛是通號。何云簡異。故厭苦緣云見世尊釋迦牟尼佛。釋此文云簡異餘佛。比釋順理　答。釋迦佛是娑婆教主故。雖呼通號有簡異意。若他方佛應呼別號（故上人云。於此庵室呼云御房者。是指源空。若呼他人者可云某甲也）孝經云。子曰。注云。子男子通稱也。子一而已。故不稱姓。與今義同。今化前佛應是教主。更無疑滯。厭苦緣中來現密化不知何佛。故云釋迦。簡異餘佛。各有理故不可相違。三明處中經在王舍城耆闍崛山者　問。爲是舉於二會說處　答。淨影今家其義不然。只是化前之處。不舉二會說處。但嘉祥意則如所問。謂彼疏云。明說此經有二處。一者王城處說。二者崛山處說。韋提希宮卽王城處說。後還山說卽崛山處說。自有一處說序兩處。自有兩處說序兩處。一處說序兩處。卽大品法華等經。何意兩處。從通至別。直序王城卽通。次重序崛山處卽別也。兩處說序兩處者卽此經。前王城處說。故序王城處。後還崛山說。次序崛山處。一處說序兩處　卽從通至別次第。兩處說序兩處。卽前後次第已上　猶如畫水者。此明在俗之衆縱發清心。由違順境退失修道。此喻在於涅槃大集　問。前三果人卽通在家。跋陀和等居家菩薩。何如畫水　答。今約大猷。在家之中何無善心直行之人。故要集云。淨名大士身在家。心出家。藥王本事避塵寰居雲山已上　又龍興云。應作四句。

一有非出家在家。謂染家業白衣俗人。二有非在家出家。謂離家業出家道人。三有非出家亦非在家。謂白衣人違離家業。四有非非在家非非出家。謂出家人染著家業已上　聖教常談以優婆塞及優婆夷名爲在家。以比丘等五種道人曰爲出家。然此四句以義而論。又迦葉童子自此之前我等皆名邪見之人文。不知佛性以屬邪見。或云除諸法實相餘皆魔事。如是等例皆以義立。境界住者。境界卽是所化衆也。佛雖不可居住聚落。然以大悲故隨所化境界而住。天人猶厭臭香不來人間。況無漏聖那能共住俗塵之中。依止住者。耆山等處絕離欲塵故。佛所依止之處。慈恩彌陀經疏云。此文有二。一境界住。謂天子所統之方。卽舍衞國。二依止住。謂如來所居之處。卽給孤獨也已上　闍師云。經云在王舍耆闍崛山中者。此明處成就也。住有八義。一境界住。謂十六大國。是所遊境界故。二依止住。謂一切僧伽藍。是所依止故。三威儀住。謂行住坐臥故。四未捨壽命住。謂未涅槃前住。五分法身故。五梵住。謂四無量心。住大悲故。六天住。謂四禪。住第四禪故。七聖住。謂三解脫門。入空滅見。入無願滅愛。入無相滅無明。佛住無相中心慇懃故。八佛住。謂住無生無滅無處所法中故。約三身而辨。前三是化身住。次三是應身住。後二是法身住。前二身是能住。後一身是所住。經中多舉八中境界住及依止住。爲化

在家出家二種人故已上　亡身捨命等者。志重出離而輕身命。名爲亡捨。非謂忽爾投身喪命。眞心堅固喩之金剛。此心明了猶如圓鏡。四明衆中經大比丘衆者。天台云。比丘者因果六義。因名乞士怖魔破惡。果號應供殺賊無生。釋論淨目問舍利弗。乞士者有四種食。合藥種植田園名下口食。仰觀星宿名仰口食。四方巧語名方口食。呪術卜算名維口食。比丘不作此四。名清淨乞士也。怖魔者。若發心出家地行夜叉唱。飛行空中展轉乃至六天。魔王聞之怖畏失人衆也。破惡者。能破煩惱。九十八使悉皆破斷。故名破惡（淨影大同）　問。何故列二衆時。先聲聞後菩薩　答。佛地論二出八種故云云　法華疏一云。釋同聞衆爲三。初聲聞。次菩薩。後雜衆。諸經多爾。舊云。有事有義。有事者。逐形迹親疏。聲聞形出俗網。迹近如來。證經爲親。故前列也。天人形乖服異。迹非侍奉。證經爲疏。故後列也。菩薩形不檢節。迹無定處。既不同俗。復異於僧。處季孟之間。故居中仲也。有義者。聲聞欣涅槃。天人著生死。各有所偏。菩薩不欣不著。居中求宗。故在兩間。釋論意亦爾。記云。釋列衆中初辨次第。言多爾者。亦有經中菩薩後列。各有所表。如華嚴經不列聲聞。純無雜故。舊解者。多是光宅。與大論意同。故無別破。但總結云似兩解耳（靈芝大同）　問。此經何故不舉雜衆　答。略也。靈芝云。大本小本彌陀經列

衆甚廣。今經最略。翻傳適時。各其志也。計應。更列人天雜衆。下流通云無量諸天龍夜叉等。卽知序中亦略之耳已上　因論生論。諸經先比丘後尼衆。有何意　答。法華記一云。論又云。先僧次尼亦有八義。一男尊女卑。二入道先後。三師弟不同。四傳法能不。五結集進退。六同住得不。七多少推讓。八得歎有無已上　聲聞衆中卽有其九等者。初釋與字。非是歎德。下八種大正是歎德。或此九句俱歎德行。爲佛徒衆。是當歎德。下八大中第一是總。餘七是別。無德不大。故云總大。相是外相。卽比丘形。言衆大者。能化四衆。謂三迦葉舍利目連（舍利目連合爲一也）耆年大者。年闌爲者。法華信解品云。我等居僧之首。年並朽邁已上言數大者。標所化數。謂千二百五十人也。尊宿大者。是長老相。內有實德大者。智圓四辯。定滿六通。果證大者。皆俱解脫阿羅漢也。又以此九句配屬經者。文存具闕。謂初述與。第二釋大。第三比丘。第四卽衆。第六是釋千二百五十人俱。五七八九更無所當。大義廣故。以義加之。故應攝於總大中也　問。以何義故更加之耶　答。此準餘經。法華經云。皆是阿羅漢。諸漏已盡無復煩惱。逮得己利。盡諸有結。心得自在已上傳譯意異。今經雖略聲聞歎德。梵本定有。釋得此意。卽立果證等四大也。例如下引大經而歎菩薩德也。　問曰一切經首等者。先問意者一切經首不增不減。擧置千二百五十人。有何所以。言猶置者。是安置也。又可云由致。今用借音。是由序意耳。次答意者。此等聲聞皆是外道。故同置經首也。優樓頻螺等者。天台云。三迦葉兄弟有千弟子。優樓此云木瓜林。伽耶此云城。那提此云江。昔共起刹。今連枝也。舍利弗名翻言珠子。亦云身子。姓拘栗陀。目犍連姓也。翻讃頌亦萊伏根。或云故豆。二人共有二百五十人（法華疏大同之）千二百五十人者。金剛仙論云千二百五十五人已上金剛般若疏云。可云千二百五十五人。擧滿數故。不云千二百五十五人已上　五百弟子二百五十弟子者。龍興記云。今依四分優樓頻螺弟子五百。伽耶弟子三百。那提弟子二百。次舍利弟子一百五十。目連弟子一百。幷千二百五十。若幷師數者。三迦葉舍利目連五人。及初所化陳如等五比丘可加之。又化餘類甚多。如律。然多從佛諸經列耳已上又此等外道歸佛前後者。法華記一云。十二遊經云。佛成道第三年始度五人。第四年化大迦葉及三兄弟。第五年化目連身子已上問。經律異相。法華科文。幷龍興記同云伽耶弟子三百那提二百。與今相違　答。今依賢愚經。諸文亦有所依經論。異說隨宜。不須和會。問曰此衆中等者。先問意者下列衆中。亦有阿難羅睺羅等非外道者。何故總標千二百五十人。次答意者下列衆中別取外德列其別名。故不論外道非外道。然總標者約多分耳。如經中說者。是賢愚經。言外德者。外相殊異衆所知識　問。今經唯有總標而無列名。何致此問　答。今典雖無列名。準依他經更設此難。例如二衆九句七句準餘而立。問曰未審此等外道等者。先問意者上文雖云常隨世尊不相捨離。其相未彰。故問其由也。答意可知。雖入異門氣習由在者。此義出智論。法澤無私我曹蒙潤者。澤是恩澤。言無私者。孝經注云。天子承天命宣諸侯。諸侯承宣命卿大夫。卿大夫承命命士庶人。是故士庶人有善之時讓功於卿大夫。卿大夫有善之時讓功於諸侯。諸侯有善之時讓功於天子。又云。覆無外天也。載無私地也已上卽此意也曹者。東宮切韻云。曹輩也。問曰此等尊宿等者。今經雖略衆所知識言。準諸經致此問也。一者標相二者標數等者。以此七句配屬經文者。菩薩是大人相。三萬二千是共數也。位果德三文無所對。文殊法王子別顯高位。上首之言是當總結。獨以文殊而爲上首。意顯餘伴。故屬總結。三四五句文雖是略。準餘經故釋出其義。故次下引大經菩薩歎德之文。其義可知。又準天台意。菩薩之言含位。彼疏云。菩薩位中有四。第一明位。第二列數。三萬二千人。第三標名。文殊。第四結。爲上首已上　問。引大經文云何配屬位果德三　答。依淨影疏。行權方便是自分功德。此當標位。卽是因位。入佛法下是勝進功德。此當標果。亦是果位。通上下文歎菩薩德。亦成標德。經法王子者。非是第九法王子住。只是等覺金剛心也。故千手經歎德文云。

皆是灌頂大法王子。卽此類也。又天台云。以法化人名法王子也。上來雖有二衆不同者。化前序中雖有四段。且從文近但結徒衆。又從要故且結二衆。例如玄義總結之後。但擧第六經論相違勸信求者也

本曰二就下至禁父緣竟

釋云。上來第一明化前序已竟。自下第二釋禁父緣中三。謂標。釋。結。釋中文自爲七。初中有二。一釋王舍大城名。二釋起化處名。第二中三。一釋闍王爲惡人所誤。二釋翻名。三釋得名由。由中亦二。一釋折指。二釋未生怨。第三釋父王爲子禁。第四中二。一釋夫人進食。二問答門下不制由。第五釋父王請法。第六釋因請蒙聖法。第七釋和悅意。初總標中禁父緣者　問。何故此經以惡逆事爲發起耶　答。靈芝云。二發起序。諸經緣起隨事不同。今經乃以殺逆爲發起者。略有二意。一欲彰此界衆生極可厭惡。親生膝下尙敢危害。況於餘人。意令末世忻樂淨土故。二爲表此方機緣非遭極苦不念脫離求往生故。故下韋提希云爲我廣說無憂惱處我當往生不樂閻浮提濁惡世等(天台淨影大同)次釋中一明起化處中。爾時王舍大城以下者。王舍大城卽以下也。對上來文故云以下。如普觀釋言從見此事時已下。此明往古　百姓等者。法華疏云。王舍城者。天竺稱羅閱祇伽羅。羅閱祇此云王舍。伽羅此云城。國名摩伽陀。此云不害。無刑殺法也。亦云摩竭提。此云天羅。天羅者王名也。以王名國。此王卽駮足之父。昔久遠劫此王主千小國。王巡山値牸師子。衆人迸散。仍共王交。後月滿來殿上生。王知是己子。詐言。我既無兒。此乃天賜。養爲太子。足上斑駮。時人號爲駮足。後紹王位。喜噉肉。勅廚人無令肉少。一時遽闕。乃取城西新死小兒爲膳。王言大美。勅之常辦此肉。廚人日捕一人。擧國愁恐。千小國興兵。廢王置著閑山中。諸羅刹輔之爲鬼王。因與山神誓。誓取千王祭山。捕得九百九十九。唯少普明王。後時伺執得之大啼哭。恨生來實語。而今乖信。駮足放之。還國作大施。立太子仍就死。形悅心安。駮足問之。答得聞聖法。因令說之。廣讚慈心。毀呰殺害。仍說四非常偈(云云)駮足聞法得空平等地。卽是初地也。千王各取一滴血三條髮賽山神願。駮足與千王共立舍城。都五山中爲大國。各以千小國付子胤。千王更迭知大國事。又百姓在五山內。七遍作舍七度被燒。百姓議云。由我薄福數致煨燼。王有福力其舍不燒。自今已後皆排我屋爲之王舍。由是免燒。故稱王舍城。又駮足共千王立舍於其地。故稱王舍。又駮足得道放赦千王。千王被赦於其地。故名地爲王赦。而經家借音爲屋舍字耳。因緣出大論及諸經(已上)準之今因緣當彼免燒義。但天台疏雖指大論及以諸經。而大論中無免燒文。故知。今釋依諸經也。臣等造宅者。臣卽臣下。等卽百姓。又孝經述記云。百姓者。或爲百官族姓。或爲天下萬民(已上)此以天下之民總爲百姓。廣韻云。臣伏也。男子賤稱也。今釋此意也　問。王舍城者。爲寒林城。將爲上茅　答。一義云。上茅城也。法華論云。如王舍城勝於諸餘一切城舍。耆闍崛山勝餘諸山。故顯此法門最勝義故(已上)往昔已來用上茅城以爲勝城。既云勝一切城。非上茅何。寒林既是不祥之地也。何云勝餘。況擧王城爲取耆山。耆山最近上茅城。故西域記云。耆山去上茅十四五里。又云。矩奢揭羅補羅城(唐言上茅宮城)上茅宮城摩揭陀國之正中古先君王之所都。多出勝上吉祥香茅。以故謂之上茅城也。崇山四周以爲外郭。西通峽徑。北闢山門。東西長南北狹。周一百五十餘里。內城餘址周三十餘里(已上)法華記依西域此文定法華經說處。又嘉祥法華論疏云。問。王舍城云何勝一切城。答。別傳云。五天竺國十六大國五百中國十千小國。有六大城。而王舍城最大(已上)西域記云周一百五十餘里。知最大者上茅城也。又西域記云。未生怨王築此城(已上)言此城者是寒林城。而寒林城未生怨王治國已後築之。故前所說經所擧王舍城者卽是上茅城也。一義云。寒林城也。甁沙王都初在上茅。後遷寒林。當住城故知寒林也。西域記云。曷羅闍姞利呬城(唐言王舍)周二十餘里。面有一門。初頻毘沙羅王都在上茅宮城也。編戶之家頻遭火害。一家縱逸四隣罹災。防火不暇。資產廢業。衆庶嗟怨不安。

其居。王曰。我以不德下民罹患。修何福德可以禳之。群臣曰。大王德化遐穆政教明察。今茲細民不謹致此火災。宜制嚴科以清後犯。若有火起。窮究先發。罰其首惡。遷之寒林。寒林者棄屍之處。俗謂不祥之地。人絕遊往之迹。令遷於彼同夫棄屍。既恥陋居當自謹護。王曰善。宜遍宣告居人。頃之王宮中先自失火。謂諸臣曰。我其遷矣。乃命太子監攝留事。欲清國憲。故遷居焉。時吠舍釐王聞頻毘娑羅王野處寒林。整集戎旅。欲襲不虞。邊候以聞。乃建城邑。以王先舍於此。故稱王舍城也已上 無量義經註釋云。言王舍城者。中印度境摩竭提國寒林城名也已上 守護章亦存寒林義加之法華科文吉心云。王城耆山者。聞持之處。即中天竺摩竭陀國王舍城東北毘富羅山東有耆闍崛山。此云靈鷲山。或云上茅城東北已上 此文意者王舍城名在寒林城。所以然者論靈鷲山在所。即有二義。或王舍城東北。或上茅城東北。 上茅城外別舉王舍城。故知王舍城者即寒林城。然處處釋論上茅事。且從本城雖舉上茅。意取寒林。當住處故。但法華論勝諸城者。寒林雖是不祥之地。而移上茅已後勝諸城故。 崇山四周等者。新古兩城俱五山中。 故非相違云云 居民九億者 問。智論三云。摩訶陀國中王舍城最勝。是中有十二億家。佛涅槃後阿闍世王以人民轉少故。捨王舍大城。其邊更作一小城。廣長一由旬。名波羅利弗多羅。猶尙於諸城中最大。何況本王舍城。又聞師云。摩訶陀國王舍者。善見論云。縱廣三百由旬有八億萬戶。有八萬聚落。故最大也已上 準此等文。王舍大城不限九億。 九億衆生是舍衛城。智論九云。舍衛城中有九億家。三億見佛。三億不見三億不見不聞。西域記云。舍衛城有九億衆生。王舍城有十二億衆生已上 答羅什三藏五竺往生傳五云。頻婆沙羅王居民甚多。一季一面各有九億人已上 今釋舉一方云九億也。言起化處者即有其二等者。 王舍城是一經說處名起化處。分爲二者。光臺現國雖非言說義當佛答。故夫人請爲一。 如來答爲二也 問。此中具顯一經始終。何故不舉示觀緣耶 答。自序之正。爲標此義粗略擧也。謂欣淨緣請定行故。 而說正宗十三定善。顯行緣中自開散故。而說正宗九品散善。於義即足。不可具耳。影現靈儀者。靈儀之名可通依正。靈者。廣韻云。神也。善也。寵也。儀者。廣韻云。儀容也。正也。義也已上 今以依報而言靈儀。如云桃李一旦榮華松是千年靈木。又靈地靈處靈場等亦其例也。復有義言靈儀者。第七觀所現佛體也處處釋皆名正報故 問。看今文相。一經始終次第擧之。何序分中超擧第七觀住立佛 答。見土見佛。見義同故類聚擧之。例如今經得益分中。聞佛說後並擧見土見佛兩益。見極樂國在聞經前。雖是不次見義同故。又散善義擧希奇中云。或見釋迦毫光轉變。或見彌陀金色靈儀乃至或聞西方淨土對目非遠已上 爲擧見同不次擧之即其證也。若言靈儀不指住立。擧經始終中有不擧住立之失。縱雖略餘最可擧之。正報致請之發端故。夫人得忍之緣起故。正觀即是定門等者。觀名雖通十六。觀義唯局十三。故知。觀者唯是十三不通九品。其義明矣。所言正者。剋體之義。此乃顯於定唯是觀。九品別爲散機自開。故云更顯九章益也。二明闍王信受惡人中。怳忽者。玄應音義云。怳忽者。眼亂也。虛妄見也已上 明堂經云。怳忽心朦也已上 小切韻云。怳忽者。失志貌也已上 起信論云。 應觀過去所念諸法怳忽如夢已上 亦名折指者。具足應言阿闍世此云未生怨。婆羅留枝此云折指。今釋略也。涅槃經三十四云。壞汝一指。以是因緣人復號汝爲婆羅留枝已上 天台云。阿闍世此云未生怨或婆羅留枝此云折指已上 此皆擧昔日因緣等者。首尾參雜。謂始從問相師至遺使於仙所。相似照明菩薩經說。仙被害時說惡願者。似涅槃經第三十說。夫人娠時亦問相師以下諸文亦似涅槃三十四說。故龍興云。初中往因如涅槃經。頻婆沙羅往昔爲王。於毘富羅山獵鹿。無所獲。遂値一仙。王即生瞋。不得獵鹿正坐此人驅逐令去。遂令殺之。仙人臨終即發惡願。願我來世還如今日。心口害汝。彼時王者頻婆沙羅彼時仙人阿闍世是。 又餘處云。彼王夫人今韋提是。以聞王事起隨心故。又

如照明菩薩經云。佛言。往昔洴沙王后無有太子。時請相師問曰。夫人何時有身。相師瞻曰。山中有一坐禪道人。命終精神當來后腹化爲太子。王聞是語。卽遣人斷道人糧餉。道人得通卽知王意。自念。我今爲王示現。死作白兎在王東園。王將國民促得白兎。卽勅鍛師作鐵釘。釘兎四足及口鼻頭。兎身卽便病釘而死。精神來腹化作太子。十月滿而生太子。身長大立位。將從遶城遊觀。迴車入城。卽作惡念。共諸群臣卽促父王閉著獄中。不聽餉食。韋提希夫人以蜜塗身。著生章衣白守獄者。令見密語。獄吏聽入。解身上衣。以手拔刀削蜜與王。王得蜜食。眼目精明。夫人白王。雖在獄中稱佛名字。禮佛禮僧。王用后語獄中禮佛。阿闍世王問獄吏言。獄囚何似。答言平安。但見隨時獄中禮佛。阿闍世王卽便大怒。臨死之日獄中禮佛。臨渴穿井。不解時急。卽喚鍛師來作鐵釘。釘王額上及兩手掌幷兩膝頭。於是父王不得禮佛。病釘而死乃至有別記云。夫人無子。王問相師以何因緣方得兒耶。相師占曰。山中有仙。死已入腹。王殺仙人。死受兎身。后腹未孕。王更問師。汝言仙人死已。夫人何無娠耶。太史更占。見彼仙人受一兎身。王復往獵欲殺此兎。兎見兵圍遂投丘井。井底有草。兎食草根。經三七日遂便餓死。兎死之後夫人有娠。今日大王還被幽禁。經三七日被餓而死（雖有此說未見經論。不可爲定。更覓明文。已上）與

記如涅槃者。彼經第二十云。大王頻婆娑羅往有惡心。於毘富羅山遊行獵鹿周遍曠野悉無所得。唯見一仙五通具足。見已卽生瞋恚惡心。我今遊獵所以不得。正坐此人驅逐令去。卽勅左右而令殺之。其人臨終生瞋惡心。退失神通而作誓言。我實無辜。汝以心口橫加戮害。我於來世亦當如是還以心口而害於汝。時王聞已卽生悔心供養死屍。先王如是尙得輕受不墮地獄。況王不爾。而當地獄受果報耶。先王自作還自受之。云何令王而得殺罪。如王所言。父王無辜者。大王云何言無。夫有罪者卽有罪報。無惡業者卽無罪報。汝父先王若無辜罪。云何有報。頻婆娑羅於現世中亦得善果及以惡果。是故先王亦復不定。以不定故殺亦不定。殺不定故云何而言定入地獄（已上）同經三十四云。善男子羅閱祇王頻婆娑羅。其王太子名曰善見。業因緣故生惡逆心。欲害其父。而不得便。爾時惡人提婆達多亦因過去業因緣故。復於我所生不善心。欲害於我。卽修五通不久獲得。與善見太子共爲親友。爲太子故現作種種神通之事。從非門出從門而入。從門而出非門而入。或時示現象馬牛羊男女之身。善見太子見已卽生愛心喜心敬信之心。爲是事故。嚴設種種供養之具而供養之。又彼白言。大師聖人我今欲見曼陀羅華。時調婆達多卽便往至三十三天。從彼天人而求索之。其福盡故

都無與者。旣不得華。作是思惟。曼陀羅樹無我我所。我若自取當有何罪。卽前欲取便失神通。還見己身在王舍城。心生慚愧。不能復見善見太子。復作是念。我今當往至如來所求索大衆。佛若聽者我當隨意敎詔勅使舍利弗等。爾時提婆達多便來我所作如是言。唯願如來以此大衆付屬於我。我當種種說法敎化令其調伏。我言。癡人舍利弗等聽明大智世所信伏。我猶不以大衆付屬。況汝癡人食唾者乎。時提婆達復於我所倍生惡心作如是言。瞿曇汝今雖復調伏大衆。勢亦不久。當見磨滅。作是語已大地卽時六反震動。提婆達多尋時躃地。於其身邊出大暴風。吹諸塵土而汚坌之。提婆達多見惡相已。復作是言。若我此身現世必入阿鼻地獄。我要當報如是大怨。時提婆達多尋起往至善見太子所。善見見已卽問。聖人何故顏容憔悴有憂色耶。提婆達言。我常如是。汝不知乎。善見答言。願說其意。何因緣爾。提婆達言。我今與汝極成親愛。外人罵汝以爲非理。我聞是事豈得不憂。善見太子復作是言。國人云何罵辱於我。提婆達言。國人罵汝爲未生怨。善見復言。何故名我爲未生怨。誰作此名。提婆達言。汝未生時一切相師皆作是言。是兒生已當殺其父。是故外人皆悉號汝爲未生怨。一切內人護汝心故。謂爲善見。韋提夫人聞是語已旣生汝身。於高樓上棄之於地。壞汝一指。以

是因緣人復號汝爲婆羅留枝。我聞是已心生愁憒、而復不能向汝說之。提婆達多以如是等種種惡事教令殺父。若汝殺父我亦能殺瞿曇沙門。善見太子問一大臣名曰雨行、大王何故爲我立字作未生怨。大臣卽爲說其本末、如提婆達所說無異。善見聞已卽與大臣收其父王閉之城外、以四種兵而守衞之。韋提夫人聞是事已。卽至王所。諸守王人遮不聽入。爾時夫人生瞋恚心、便呵罵之。時諸守人卽告太子、大王夫人欲得往見父王不審聽不。善見聞已復生瞋嫌卽往母所。前牽母髮、拔刀欲斫。爾時耆婆白言。大王有國已來。罪雖極重、不及女人況所生母。善見太子聞是語已。爲耆婆故卽便放捨。遮斷父王衣服臥具飲食湯藥。過七日已王命便終。善見太子見父喪已。方生悔心。雨行大臣復以種種惡邪之法而爲說之。大王一切業行都無有罪。何故今者而生悔心。耆婆復言。大王當知。如是業者罪兼二重。一者殺害父王、二者殺須陀洹。如是罪者除佛更無能除滅者。善見王言。如來清淨無有穢濁。我等罪人。云何得見。善男子我知是事故告阿難。過三月已吾當涅槃。善見聞已卽來我所。我爲說法。重罪得薄獲無根信已上涅槃等經與今疏文互有具略。聖僧指授三昧證定定有深意。　問。父王爲子所害。爲是由宿世業。爲由現業。　答。今釋之意偏屬現業。龍興有二意。初引涅槃經似判宿業浮影同之　次引照明經、似判現業。涅槃第二十文雖說父王往昔殺仙人、文相未詳過現。故人師存異義歟。或今疏判據現因。偏準照明經歟。元本父王無有子息者。奈女經中雖說耆婆先生。而非夫人之所生子。故言無子。是故照明菩薩經云。往昔洴沙王后無有太子已上繼祀者。繼是紹繼。祀是祭祀。謂紹繼王位祭祀宗廟也。　是兒非女者　問。奈女經云有一女兒在池中。慈恩通贊云男子女兒。準此等說。兒是女何　答。人師異說或名男子。或名女子。故聞持記云。女云嬰。男云兒。大般若音義云。嬰者女子。兒者男子。弘決八云。嬰兒者、嬰頸飾也。蒼頡篇云。男曰兒。女曰嬰。今言嬰者通男女也。故釋名云。人始生曰嬰兒。胸前曰嬰。抱之嬰前而乳養之。故曰嬰兒已上　勿令人承等者　問。上云縱有所損吾亦無畏。今何隨將令死　答。上述相師聞。今明心中計。故非相違　問。父王旣是佛之檀越。定受五戒。況影堅王初果聖者。何殺仙人及王子耶　答。行殺等故知。定是未遇佛受五戒時也。聲亦不露者。聲謂名也。露者顯也。謂惡名不顯也。此乃十善主殺王子非王法故也

觀經序分義傳通記卷第一

觀經序分義傳通記卷第二

釋良忠述

經調達惡友者。依今家意及璟興疏、調達卽惡友也。又龍興云。隨順調達惡友等者。調達卽是惡友。教故、亦可調達與惡友教故已上　此師後義以雨行等名惡友也。提婆達多者、嘉祥云。提婆達多此云天熱。天熱者。其生室中大熱。是阿鼻之相。其人作三逆罪。廣如釋論及律中所辨。靈芝云。調達具云提婆達多。此云天熱。生時諸天心皆熱惱。知彼出世必破三寶故已上　今經及法華等亦爲調達。涅槃經說調婆達多。增一阿含及智度論只稱達兜。梵音少異。翻名惟同。但新譯云天授。故光記引立世經云。釋迦如來於第九住劫出世。天授造無間業入於地獄。至第十盡方一中劫。然天授於第十住劫滅至四萬歲時來生人中證獨覺菩提。是故天授中劫不滿已上　又提婆達多是權者也。龍興記引入大乘論云。　如婆羅欅志於本行經中所說偈。　提婆達多者大仙之同伴乃至汝言逆罪但是菩薩善權方便。如是逆罪名雖有五。而實有三。破僧害佛世間所無。提婆達多是大賓伽羅菩薩。爲遮衆生起逆罪故。現作三業墮於地獄已上　又引涅槃云。提婆達者。實非聲聞緣覺境界。唯是諸佛之所知見已上　法華記八云。報恩經云。若有人言提婆達多實是惡人入阿鼻獄者。無

有是處。大雲經云。提婆達多不可思議。所修行業同於如來已上 父王是佛檀越者。涅槃經二十九云。善男子我初出家。未得阿耨多羅三藐三菩提。時頻婆娑羅王遣使而言。悉達太子若爲聖王。我當臣屬。若不樂家。得阿耨多羅三藐三菩提者。願先來至此王舍城。說法度人。受我供養。我時默然已受彼請已上言檀越者。淨業記云。檀越此云施主。四分律云。依檀越隔生死已上 金銀七寶名衣上服百味者。金銀七寶總別標之。微妙嚴麗衣服名爲名衣上服。一切衆味名爲百味。智論九十三云。或有菩薩。以百味供養諸佛及僧。有人言。能以百種藥供養。是名百味。有人言。餅種數五百。其味有百。是名百味。有人言。百種藥草藥果作歡喜丸。是名百味。有人言。飯食羹餅總有百味。有人言。飲食種種備足。故稱爲百味已上 阿兄者。大兄也。又阿敬也。史記傳云。阿衡阿者敬儀也 阿難遂即喚等者。於學通文總有四段。一學騰空通。二自身入色境通。三山河等入自身通。四大小自在通。其相可見 問。法華記二引增一云。有一比丘名修陀羅。頭陀乞食。達兜往彼。頭面禮足。願敎威儀。比丘便教。次從學通已上今何相違 答。今依智論十四云。是時斛飯王子提婆達多。出家學道誦六萬法聚。到阿難所求學神通。是時阿難未得他心智。敬其兄故。如佛所言。以授提婆達多已上經論異說不須和會。或前後學也 問。阿難但是初果聖者故未得神通。何教達多 答。初果聖故未斷欲界惑。故未得通。其義實爾。但教神通於調婆達者。阿難從佛學知軌則。唯以軌則授之而已。故智論云。如佛所言以授提婆已上 問。提婆達多起逆加行。何得神通。得神通者依四本定。得四本定不造逆故 答。智論二十六云。亦以提婆達剃頭法服似如聖人。內無慧命故名死人。如死人種種莊嚴轉轉爛壞終不可令活。提婆達亦如是。佛日日種種教化惡心轉劇。惡不善法日日轉增。乃至作三逆罪。以是故名爲死人。嗽唾人者。提婆達貪利養故 問曰。提婆達得禪定已離欲。云何復嗽他唾。答曰。是人惡心亦深。其根亦利。離欲故能變化。嗽唾時便失。利根故。求時便得已上 光記云。異生位中種姓未定。雖有六種似而非眞。由似非眞。雖是利根亦容有退。若至聖位種姓決定。是眞非似。故六種姓前五有退。第六不退已上 俱舍論十九云。毘婆沙師釋彼經義。起見時暫退。如提婆達多已上 因此破僧等者。此明提婆造逆之相。言破僧者。俱舍頌云。苾芻見淨行。破異處愚夫。忍異師道時。名破不經宿。論曰。能破僧者要大苾芻。必非在家苾芻尼等。唯見行者。非愛行人。住淨行人。非犯戒者。以犯戒者言無威故。要異處破。非對大師。以諸如來不可輕逼。言詞威肅對必無能。唯破異生。非破聖者。以諸聖者證法性故。有說。得忍亦不可破。爲含二義說愚夫言。要所破僧忍師異佛。忍異佛說有餘聖道。應說僧破在如是時。此夜必和。不經宿住。如是名曰破法輪僧。能障聖道輪壞僧和合故已上 於此論文即有五段。一明能破人。必大僧也。必見行也。必淨行也。二明破處。必異處也。言異處者。謂羯闍戶利沙山。此云象頭山。山頂如象頭。故以名焉。在鷲峯北可三四里。同一界內。提婆住彼而破僧故。非對大師。三明所破人。必是異生。四明得名破僧時。謂所破僧忍彼邪師提婆異佛世尊。亦忍異佛所說八支聖道有餘聖道。提婆達多作如是言。我是大師。非沙門喬答摩。五法是道。非喬答摩所說八支聖道。所破僧忍異師異道。應說僧破在如是時。言五法者。正理論云。一者不應受用乳等。二者斷肉。三者斷鹽。四者應被不截衣服。五者應居聚落邊寺乳等者等取酪等四味也 又婆沙一百一十六云。一者盡壽著糞掃衣。二者盡壽常乞食食。三者盡壽唯一坐食。四者盡壽常居迥露。五者盡壽不食一切魚肉血味鹽蘇乳等已上 五明破時分。謂不經宿也。眞諦師云。日將暮時破僧。至夜三更還復和合已上 故言此夜必和不經宿住。 問。於何時分無破法輪罪。亦諸佛出世必有此事 答。俱舍頌云。初後皰雙前佛滅未結界。於如是六位無破法輪僧。論曰。初謂世尊轉法輪未久。後謂善逝將般涅槃時。此二時中僧一味故。於正戒見皰未起時。要二皰生方可破故。未立

止觀第一雙時。法爾由彼速還合故。佛滅後時。無眞大師爲敵對故。未結界時。無一界中分二部故。於此六位無破法輪。非破法輪諸佛皆有。必依宿業有此事故 光記六。餘論。謂邪戒邪見名爲二輪。邪戒謂說五法是道。邪見謂撥佛八正非道。已上 未立止觀第一雙時者。諸佛法爾而有二定雙一雙弟子。此定雙未立時無二破法輪。無能還合人故。謂目連依定起通。身子依雙令所破僧還復合故。餘文應知 世尊年老等者。增一八云。爾時提婆達兜惡人便往至婆羅留支所告王子言。昔者民萠壽命極長。如今人壽不過百年。王子當知人命無常。終不登位中命終者不亦痛哉。王子時可斷父王命統領國人我今當殺沙門瞿曇作無上至眞等正覺。於摩竭國界新王新佛。不亦快哉。如日貫雲曀所不照。如月雲消衆星中明。爾時婆羅留支王子卽收父王著鐵牢中。更立臣佐統領人民。爾時衆多比丘入羅閱城乞食。便聞提婆達兜教王子收父王著鐵牢中更立臣佐。是時衆多比丘乞食已還歸所在。攝擧衣鉢往至世尊所。頭面禮足白世尊曰。朝入城乞食。聞提婆達兜惡人教王子。使收父王閉著牢獄。更立臣佐。復勸王子言。汝殺父王我害如來。於此摩竭國界新王新佛。不亦快哉。已上 三明父王因禁中。經頻婆娑羅者。天台云。頻婆娑羅此云模實。亦曰影堅。嘉祥云。此云顏色端正。其得須陀洹果 靈芝釋同二師 經七重室內者。龍興云 問。涅槃經中閉之城外。十誦律中繫在牢獄。今此經云置七重室。相違如何 答。作七重室卽牢獄也。旣是獄故置於城外。是故三文並不相違已上 環興云。室雖有一外七重墻室一墻七。故云七重室已上 所爲旣重等者。闍世行殺所爲是重。逆及親父。故云非輕也。宮閤者。樂府云。百辟詣閤門。廣韻云。閤古合切。爾雅云。小閨謂之閤已上 嚴制者。國王制禁名爲嚴制。如言先格後府嚴制重學。四明夫人進食中。經國大夫人者。龍興云 問。先言夫人。後大夫人。有何差別 答。王諸婇女通名夫人。但王太后名大夫人。是世王母吠提夫人已上 先後者指十誦律也 又新華嚴經音義云。夫人者。案梵本云第脾。此翻女天。案鄭玄注禮云。諸侯之妃曰夫人。玉篇云。呼婦人爲夫人者。亦所以崇敬之稱也。又夫者男子美稱。婦因夫以成人。故名夫人也。西域呼王妃爲第脾。呼男夫爲第婆已上 經韋提希者。靈芝云。此翻思惟。先受此名。卽爲今日請觀之識。龍興云。韋提亦名毘提希。印度正音吠提希也。唐云思惟已上 香湯滲浴者。經云澡浴。經異本歟。天台淨影龍興同云滲浴。靈芝戒度等云澡浴。澡玉云。子老切。洗手也。治也。滲玉云。色陰切。滲漉也。浴洒身也已上 經酥蜜者。梵語勸文云。伽里多此云酥。摩頭此云蜜。和名曰。陶隱居曰 酥音與蘇同俗音會 牛羊乳所成也。唐本曰。牛酥勝羊酥已上 麨者。廣韻云。麵糗也。糗音去久反。乾飯屑也。禮註曰。糗擣熬穀也已上 經用塗其身者 問。十誦律云。後王夫人盜持食人。王嗽得活。過數日已。王復問言。大王活耶。答言活。云何活。答言有王夫人來與飮食。王卽勅獄官。莫聽夫人入。有大夫人深念大王。以食塗衣。更著上衣往到獄中。脫衣與王。令食得活 龍興引之律文塗衣。與今相違 答。龍興會云。就實如律。而敬王。故先滲浴身。後服塗衣。更服上衣。爲顯身持非餘器持。故言塗身已上 今釋不爾。如經塗身。經律相違不及和會。經諸瓔珞者。白蓮記云。西梵瓔珞有其二別。一者華瓔。以線貫其時華。串於身項。有同此方釋華頭上。二者寶瓔。作種種珍奇。妙寶以線貫之。有同此間古俗金銀珂子之類。今夫人乃是寶瓔。卽同法華無盡意菩薩解頸衆寶珠瓔珞價値百千兩金。持獻觀世音菩薩已上 況旣盛蒲桃漿。知寶瓔珞也。蒲桃漿者。廣雅云。蒲桃有白黑黃三種。本草云。紫葛 倭名衣比加豆良 大觀本草云。蒲萄味甘。平無毒。主筋骨溼痺。益氣倍力强志。令人肥健耐飢忍風寒。久食輕身不老延年。可作酒。逐水利小便已上 行事鈔下云。舍樓伽漿 謂蓮華根擣取汁澄淸者 今蒲萄漿應準知也。問曰諸臣奉勅等者 問。阿闍世勅唯局群臣不及夫人。何致此問 答。禁父本意欲令父王餓死。是故勅雖制臣而通夫人。故致此問也。宿緣業重久近夫妻等者。本緣可勘。又可義推。如彼儒童瞿夷蓮師金色女等緣也。五明父王請法中。經漱口者。經音義云。所溜切。說文漱盪口也已上 玉云。漱所又思候二切盪也已上 目連在俗是王別親者。嘉祥云。目連是王舍城人王種。故

論中云。目連與身子周旋。身子極智故。目連最高爽。並在王舍城住。故目連與王爲親也已上 戒是小緣者 問。戒是度生死海般筏。何云小緣 答。戒行雖是出離要法。授王八戒弟子能堪。小事因緣。故云小緣。佛德尊故不爲戒請也。問曰如來戒法等者 問。父王既是元佛弟子。前受五戒。故不可始請於五戒。亦未出俗綱。故不可請十具戒。王所可受唯在八戒。何云不請餘 答。欲顯八戒用心細急致此問答。非必定存可請餘戒。或是父王八十具三雖皆可請。由細急故唯請八戒。恐退犯故不請餘戒。若受餘二出家何難 問。若爾還成八戒勝餘。十具二戒豈劣於八 答。機根異故。持犯別故。由細急故。八戒爲勝。受而犯故餘二爲劣。若持不犯十具爲勝。今約父王唯堪八戒不堪餘二。王知己機唯請八戒不請餘也 問。父王何以不請菩薩戒 答。璟興云。大王之迹既在預流。欣趣小果。故不請受菩薩戒已上 如餘佛經者。是十善戒經。彼經云。八戒齋者。是過去現在諸佛如來爲在家人制出家法。一者不殺。二者不盜。三者不婬。四者不妄語。五者不飲酒。六者不坐高廣大床。七者不作倡伎樂故往觀聽。八者不著香熏衣。九者不過中食已上在家人持出家戒者。八戒齋中一二四五通於道俗。餘四與齋唯局出家。故在家人一日一夜持出家戒也。唯限一日一夜作法卽捨者 問。八戒不許作法捨。何云作法卽捨 答。今作法者作法受得。非作法捨。故一日一夜作法之文連續可反限字。謂一日一夜之作法也。或可讀爲限一日一夜之作法而捨也 問。八戒持節有延促耶 答。十誦毘曇云。無延促。唯一日一夜。四分成實及大乘等許延促時。又優婆離授於八戒。爲獵者授夜戒。爲婬女授晝戒。又智論云。菩薩必生都率天。其壽延促不定故。如八戒齋時節延促不定。今依十善戒經釋今經日日如是。既云日日。知限一日一夜。故靈芝云。八關齋戒唯局一日一夜故。逐日別受。卽多宗所計。若準成論延促不拘已上 如諸佛不殺生等者。彼本經云。如諸佛及阿羅漢。今學勝攝劣耳 問。俱舍等論齋入八數。今別爲齋相違如何 答。異說不同。各有其理。今依十善戒經。故云八戒齋也。成論智論其意亦同。若俱舍等合莊嚴處。止八無餘。故云八齋戒。就合中婆沙一百二十四云。離塗飾香鬘與離歌舞倡伎。同於莊嚴處轉故合立一支。俱舍論十四云。一者殺生。二不與取。三非梵行。四虛誑語。五飲諸酒。六塗飾香鬘舞歌觀聽。七眠坐高廣嚴麗床座。八食非時食。又雜心論十云。若說九支者不然。何以故。離高大床塗身香華共立一支。俱莊嚴處起故。如老死立一有支已上八種勝法者。十善戒經云。持此受齋功德不墮地獄。不墮餓鬼。不墮畜生。不墮阿修羅。常生人中正見出家得涅槃道。若生天上恒生梵天。値佛出世。請轉法輪。得阿耨多羅三藐三菩提已上一不墮獄。二不墮鬼。三不墮畜。四不墮修羅。五常生人中出家得道。六生欲天上。七恒生梵天。値佛請法。八得菩提也。又前五與後一如前。六若生天上恒生梵天。七値佛請法也 問。齋戒散善。何生梵天 答。涅槃經云。孝養父母報在梵天等。涅槃經疏云。數人明因散善力發昔修定故生上界。論人散善直生上界數人者薩婆多宗。論人者成實宗也 超過二乘者。八戒雖是在家小戒。八勝法中有得菩提。故云超過。六明因請蒙聖法中。經如鷹隼飛者。璟興云。如鷹隼者。卽有二意。一悲愍大王幽閉重室。拔苦情急故。二於諸聖衆唯有目連神足第一故。能屈伸臂頃授王八戒已上然目連通力等者。俱舍論二十七云。論曰。依毘婆沙所說理趣。神名所目唯勝等持。由此能爲神變事故。諸神變事說名爲境。此有二種。謂行及化。行復三種。一者運身。謂乘空行猶如飛鳥。二者勝解。謂極遠方作近思惟。便能速至。三者意勢。謂極遠方擧心緣時。身卽能至。此勢如意得意勢名。於此三中意勢唯佛。運身勝解亦通餘乘。謂我世尊神通迅速。隨方遠近擧心卽至。由此世尊作如是說。諸佛境界不可思議。故意勢行唯世尊有。勝解兼餘聖。運身幷異生。化復二種。謂欲色界。若欲界化外四處。除聲。若色界化唯二。謂色觸。以色界中無香味故。此二界化各有二種。謂屬自身他

身別故身在欲界化有四種在色亦然教總成八已上如賢愚經具說等者。彼經四云。爾時目連猶如猛鷹銜於小鳥飛騰虛空。目連神足亦復如是。身昇虛空屈伸臂頃已上 山不厭高等者。本文更檢。但後漢書云。泰山不讓土壤。故能成其高。江海不厭細流。故能成其深。準此等文作此釋歟。然富樓那於聖弟子中最能說法者。法華五百品廣說其相。不能具載。又法華疏云。富樓那翻滿願。彌多羅翻慈。尼女也。父於滿江禱梵天求子。正值江滿。又夢七寶器盛滿中寶入母懷。母懷子。父願獲滿。從請遂願。故言滿願。母名彌多羅尼。此翻慈行。亦云知識。四韋陀有此品。其母誦之。以此爲名。尼者女也。通稱女爲尼。通稱男爲那。既是慈之所生。故言慈子。增一云。我父名滿。我母名慈。諸梵行人呼我爲滿慈子。此從父母兩緣得名。故云滿慈子。是人善知內外經書。靡所不知。就知滿故復名滿。增一云。善能廣說分別義理。滿願子最第一。下文云。於說法人中最爲第一。第一者說滿字也。欲還本國利益。佛言。彼國弊惡。汝云何。答我當修忍。若毀辱我我自當幸不得拳毆。拳毆時自幸不得木杖。木杖時自幸不得刀刃。刀刃時自幸離五陰毒器。是爲行忍滿。故名滿。七車喩經中說。爲大智舍利弗所稱歎。一切梵行人皆當縈衣頂戴於汝。若見汝者得大利益。是爲歎滿。故名滿已上 經爲王說法者。璟

興云。以法潤心。令修加行之道已上私推應說業報難遭也。莫濫恨闍世。生死無常也。勿退貪國位。速離貪恚早出欲城云云 七明父王多日不死中。經經三七日等者。龍興云 問。涅槃經遮斷父王衣服臥具飲食湯藥。過七日已王便命終。此經云何過三七日 答。就實而論。應過四七。所以知者。既此經云食麨飲漿。受戒聽法。如是時間經三七日。涅槃經中遮斷飲食過七日終。此文明知。前三七日未斷段食。後一七中方斷段食。彼涅槃經約斷段食後一七日。故言七日。此經爲顯麨及法勢。但言前三。不論後一。若約始終過四七日方命終者。不可致疑已上 或經經異說不須和會 問。何故今經不說父王命終相耶 答。無要故不說。龍興引十誦律云。過數日已王復問言。父王活耶。答言活。云何活。答大夫人來緣得食活。王言。莫聽大夫人入。父王在獄中遙見耆闍崛山佛僧舍利弗目連阿那律等上山下山。大王得遙見佛及僧歡喜故活。過數日已復問。父王活耶。答言活。云何活。答如上事白 王勅障隔莫令得見。諸佛常法有大因緣入城時現如是神力種種神力云云乃至 諸衆生得利益。爾時佛入城。右足踏門閫。現種種瑞應。時瓶沙王曾見是相。知佛當入城。即從樓閣向孔間立看佛入城。王得聖道。見佛及僧歡喜故活。過數日已復問。王今活耶。答言活。云何活。答言如上事白 王言。以利刀削脚底皮。急繫

莫令東西如數前緊 王以是故臥日就羸篤已上 多時奉食乃至失苦亡憂者 饉食名飢饉水名渴。因飢生食欲。因渴生飲欲。是故麨蜜除飢。漿以除渴。目連授戒。滿願說法故。戒法內資。又飲食資身失苦。戒法養神亡憂。身心不悅名苦憂故也

本曰三就下至禁母緣竟

釋云。上來第二釋禁父緣已竟。自下第三明禁母緣中三。即標。釋。結。釋中文自爲八。一明闍王問父音信中二。一直釋。二問答。初中水食不通二七等者 問。經云經三七日 答。此文難會。今試會者。先定句逗。次釋文意。定句逗者。水食不通二七爲二句 有餘命應終也爲二句 釋文意者。二七者恐誤。應云三七。缺三一點。水食不通已經三七。必有王餘命應終也。故下文云。父王以經三七計合命斷無疑。前後二文其意分明也。或云。二七有餘爲一句。七字不正。應云二十有餘。三七即二十一日故。或云。三七中除初日。初日應無水食不通之義故。次問中七日即死者。扁鵲八十一難經云。人不食飲七日而死者何也。然人胃中常有留穀二斗水一斗五升。故平人日再至圊。一行二升半。日中五升。七日五七三斗五升。而水穀盡矣。故平人不食飲七日而死已上 但此約大都。不必一概。人根不定故。次答中意密問者。心標死。口問在。如意許比量。但以萬基之主者。主上一日有萬基政。基者一天四海天子爲基。故孝經註云。安危在

本治亂在身已上本是基故名萬基主。擧動者。孝經云。德誼可尊。容止可觀。動作有文。言語有章。禮記云。動則左史記之。言則右史記之已上不可隨宜者。治世之代可隨宜。亂世之時不可隨宜。受禪卽位是隨宜也。奪位爲帝不隨宜也。今立逆德押臨帝位。不隨宜明也。但不字上頗有雖意。成次句義故。謂奪父坐處。雖不隨宜。而奪父命。猶重譏過。故致意許問也。天性者。孝經云。父子之道天性也已上　天性自然也。內心標死口問在者　問。心標死口問在。卽僞言也。諂佞之語全以非義。誰容此言。存耶之勅彌招人嘲　答。一切禁閉未必死罪。爲息逆名問在。有以奪位。不必害先王。如瑠璃奪位不殺匿王。雖心中標死。朕若問在者守門定奏死竟。故云意密。二明門家以事答中。一切和密不可久行者。和是和睦。密是隱密也。東觀漢記云。楊震爲東萊守。道經昌邑。昌邑令王密故震所擧秀才也。夜懷金與震。云夜無人知。震曰。天知。地知。子知。我知。已有四知。遂不受已上卽此類也。三明世王瞋怒中。分疏者。諸經要集南山云。行人向王分疏云具如上引詞集序云。而疏卿相。法華記云。疏者通意之辭。亦記也。王云。疏通也。理也。分也。檢書也。不密也。罵父母爲賊等者。此約闍王意樂而判逆惡。謂於父母有殺心罵。故屬五逆。亦罵二聖更無害心。故屬十惡　問。設有殺心罵詈。執劍未成殺業。何名逆耶　答。此

義更檢。但試會者。既發殺意樂。及行近方便。且名身口逆。斯乃因中立果名耳。次釋意者約害父母方便爲惡。根本爲逆。此順性相云云　賊之伴也者。正觀記引刊正記云。父王懺存恐奪我位。故名爲賊。母以佐助故名賊伴。又闍師云。經曰我母是賊與賊爲伴者。此明口業逆。以夫人盜獻麨蜜與父王同情故云與賊爲伴。名父爲賊。嘖母爲伴也已上　四明二臣諫中。國之輔相者。二臣俱大臣。助天子之政。故云輔相。釋迦譜引賢愚經云。舍衞國王有一大臣。字曰須達輔相已上立政之綱紀者。二臣是作政之大綱也。楊子法言曰。君子爲國張其綱紀。謹其敎化。註云。網之有綱紀。猶君之有股肱也。綱紀張則網目正。股肱良則庶事康。白虎通云。綱張也。紀理也。大者爲綱。小者爲紀。所以疆理天下。整齊人道也。孔安國云。股臂也已上　防習者。玉云。昉甫往切。明也。適也。勃逆者。勃蒲沒切。卒。又音背。註文選四十四云。悖逆之罪重也。註云。悖亂也。玉云。悖蒲突切。逆也。亂也。又蒲輩切。廣韻云。蒲沒切。逆也。排也已上今文意當悖字也。犯顏設諫者。孝經諫爭章註云。事君之禮値其有非。犯嚴顏以道諫爭。三諫不納奉身以退。有匡正之忠。無阿順之從。良臣之節也。若乃見可諫而不諫。謂之尸位。見可退而不退。謂之懷寵。懷寵尸位國之姦人也。姦人在朝賢者不進。苟國有患則優俺侏儒必起議國事矣已上　勸學記云。忠道有

三品。道覆君而化之大忠。以德調而輔之次忠。以言諫非而怨之下忠也已上　宗密疏云。三亦孝亦順。謂有隱無犯。三諫而隨孝順四句中第三句　靈芝記云。禮記云。事親有隱而無犯當隱幾諫不犯顏　事君有犯而無隱當犯顏直諫言其得失　事師無犯無隱雖不犯顏容言得失。是恩。事君是義。師卽恩義之間　三諫隨者。禮云。子之事親也。三諫而不聽則號泣而隨之已上　大臣者彰其位也者　問。大臣是官。何云彰位　答。今文非是分別官位。但官名位也。耆婆亦是父王之子者。奈女耆域經云。又有衆華。綵色鮮明。披視華下有一女兒。梵志抱取歸養長之。名曰奈女。至年十五。顏色端正天下無雙。宜聞遠國。有七國王同時俱來詣梵志所。求娉奈女以爲夫人。梵志大恐怖。不知當以與誰。乃於園中架一高樓。以奈女著上。出謂諸王曰。此女非我所生。自出於奈樹之上。其夜缾沙王從伏竇中入登樓。就之共宿。日月滿生一男兒。顏貌端正。兒生則手持針藥囊。將此小兒還付奈女。名曰耆域。至年八歲。聰明高才學問書疏云云　天台云。耆婆此云固活。生時一手把藥囊。一手把針筒。昔誓爲醫能治他病。從德立號。菴羅女子也。是國賢臣。賢臣去必國亡也已上　龍與云。遂至年八。聰明越倫。與小兒遊輕諸小兒。諸兒罵曰。無父之子。婬女所生。何輕我等。耆域愕然便還問母。母曰。汝父缾沙王也。在羅閱祇國。去此五百里。卽出金鐶印。此汝父印也。耆域奉金鐶。往徑入

王門。到王前禮。王見印鐶即覺知之。愴然矜之以爲太子。歷二年後阿闍世生。耆域白曰。我初生時手把醫器。應當爲醫。今已嫡子生。便應襲尊嗣。我願學醫。王則聽之已上戒度云。因活因亦作故。正因引奈女經云。耆域生時既執針藥。其母惡之。即以衣裹棄于巷中。無畏王子乘車遙見。乃問傍人。答言小兒。又問死活。答說故活。王子勅令取而乳養。後還其母等。言昔誓者。奈女過去供五百尼時。故活爲貧家子。其尼有疾。奈女常使故活醫治。所治悉愈。乃發誓曰。願我後世爲大醫王。常治人身四大之病。所向皆愈等云云　問。耆域耆婆爲同爲異。答。二人各有二名。具如疏抄。忽見家兄等者。闍王雖是舍弟而讓以爲太子。故云家兄。奈女經云。今已嫡子生。便應襲尊嗣已上　經毘陀論經者。涅槃經第二十一云。一切外道經書四。毘陀論・毘伽羅論・衞世師論・迦毘羅論已上　戒度云。梵語毘陀亦名韋陀。此翻智論。有四不同。一億力毘陀（明事火懺悔法）二耶受毘陀（明布施祠祀法）三阿他毘陀（明一切鬪戰法）四三摩毘陀（明外國鬪戰法）　龍興云。毘陀論經者。正音吠陀。有四吠陀。婆羅門學。一壽吠陀論。謂養生繕性。二祠吠陀。謂享祭祈禱。三平吠陀。謂禮儀占卜兵法軍陣。四術吠陀論。謂異能技數禁呪醫方。今臣所引第三平論已上言不關典君子所慚者。左傳幷孝經文也。暴逆者。暴是麁。逆是亂。上罰下云義兵。下罰上云亂逆。今太子禁父王。故云暴逆。但

法聽云。經云諸惡者。此總明非禮纂逆人之非一。故云諸也已上又宗韻云。纂初患切。奪也。逆也已上史籍良談者。指毘陀論而言史籍。是梵天說。故稱良談。寄歸傳云。薜陀是明解義。即其意也。又良者長。古今不改。故名良談。廣韻云。良長也。增韻云。久也。永也已上四姓者。靈芝云。西竺四姓攝一切姓。刹帝利・婆羅門二爲尊貴。毘舍・首陀二爲下賤。刹帝即王者姓。戒度云。四姓者刹帝利君臨奕世。王種也。婆羅門守道居貞。淨行種也。毘舍貿遷有無。商賈種也。首陀勤身稼穡。農種也。此四貴賤迥異。婚嫁不通。王今害母。大逆常情玷辱王種。故云汚也已上經臣不忍聞者。淨影云。殺母眼見。何得言聞。謂不忍聞世人傳說。環興云。無道之至。我尙不忍聞名。何能接事也。又戒度云。經云不忍聞者。以聞況眼見已上宗親者。涅槃經云。孝養父母供養宗親。又云。捨命受大苦時。宗親圍繞號哭懊惱。其人惶怖莫知依救。法華經云。聚落田里爲父母宗親說法華經。準此等文。父母等親人所尙故名爲宗親。經旃陀羅者。靈芝云。此云殺者。即此間魁膾之類已上言不宜住此者即有二義等者　問。二義差別如何　答。二義俱是擯出闍世。但初近擯。第二遠擯也。法聽云。此有二義故。一者王今造惡。不存風化。京國神州豈遺旃陀羅爲王。此令擯出宮城意也。二者王雖在國辱我宗親。故須遠涉他邦永絕無聞之地。故云不

宜住此也。龍興云。汝既作此旃陀羅行。不宜住此剎利王位。亦可汝是旃陀羅者。我等不宜住於汝國。亦可擯出他方已上法聽二釋同於今文。龍興三釋初後二釋亦同今文。又天台云。欲奔他國。故云不住。淨影靈芝・龍興第二義同天台。京邑神州等者　問。西域記云。天竺南洲中心神州當印度東北。南海傳云。予在神州自言明律。今見衆僧威儀反如迷人。南山業疏云。此方赤縣。靈芝記云。赤縣即震旦之別名。河圖云。崑崙東南方五千里號曰神州。亦稱赤縣。顯戒論云。北天南海之郡純是小乘。神州赤縣之鄕意存大教已上此等諸文皆以震旦名爲神州。今釋何以摩竭陀國名神州耶　答。神州之名亦通印度。弘決三略立五番。用甄老子之與如來邪正云。重耳誕形居陳州之苦縣。能仁降迹出東夏之神州已上　問。何不旃陀羅爲國主　答。涅槃六云。我從昔來未曾聞見旃陀羅種而爲王也。若旃陀羅治國理民。無有是處已上魁膾之類何治國也。問曰諫辭麁惡等者。此明按劍却行而退之意。問意可見。答意以二道理會不迴身。謂麁諫王爲息害母。共實不可乖君臣義。況復闍王瞋毒未除。故危己身。以此二意故自按劍却行退也。又天台云。按劍現威以息王忿也。靈芝云。二大臣下三諫已欲去。按劍却行示威令懼已上五明闍王生怖中。經惶懼者。今釋可見。法聽云。經惶懼有二意。一惶失位。二懼臣叛。

靈芝云。闍王驚懼賢臣去。國社稷必危。戒度
云。賢臣者。國以賢臣爲輔。得失繫其安危
故也已上　經汝不爲我耶者。此明闍王不知
臣意。謂臣有忠。爲是爲我。爲爲父王。
故今釋云不知等也。淨影云。告耆婆等。口
言問也。恐彼背己親向父王。故今問之。不
爲我也。又嘉祥云。爲助也。不助我也。靈
芝云。爲猶佐也已上　古人云等者更勘　七明闍
王受諫中。經懺悔求救者。淨影云。懺悔求悔
悔前愆也。謂悔向前欲害之愆。求彼二臣
令不殺己已上　與今意同。本匣者。或劍鞘
或劍匣。八明世王餘瞋中。經內官者。事夫
人之官人也。左傳云。宿有妃嬙嬪御焉。杜
預曰。妃嬙貴者。嬪御賤者。皆內官已上　又如
楠支國奇特寺緣云云　私云。如和朝中宮大
夫亮中納言等也。又有人云。此間武官有四
府六府。謂左右衞門。左右兵衞曰之四府。亦
名外府。更加左右近衞。曰之六府。此中近
衞名曰內府。內府云內官歟
本曰四就下至厭苦緣竟
釋云。上來第三釋禁母緣已竟。自下第四
解厭苦緣中三。謂標。釋。結。釋中文自爲四。
一明夫人幽禁中。禍哉今日苦等者。此明
學上欲害之意以愁禁閉之難。我母是賊名
之爲喚。執劍欲害名爲利刃。欲害時節名
曰中間。結閉意耳　問。見經文相。先罵母
已。次即欲害。然何云喚利刃中間　答。口
罵身害。其實同時。說必次第似有前後。經
愁憂憔悴者。釋載三義。其意可見。法聰擧

六所以。謂彼記云。憂悴者心不悅樂名爲
愁憂。身無光澤稱爲憔悴。夫人憂悴備有
六意。一與大王生死永絕。二與眷屬恩愛
情離。三厭斯穢境樂聞樂土。四自捐女質
專求勝報。五遙心請佛。恐聖不應。六自惟
未修妙因。不登上果。具此諸事。故心身
不樂已上　守當水泄者。言閉深宮。內官守護。
音信不通無水可漏也。當者。玉云。任也。底
也。泄者。廣韻云。私列切。漏泄也。歇也。亦洩
又餘制切已上　二明夫人請佛中。一明父王
乃至遺獄問也者。此明在昔有兩意。謂初解
約禁父已前而論昔義。後解即就禁父已
後而辨昔義。在昔之言通遠近故。玉云。昔
久也。往也。昨也已上　法華經云。昔所未聞法
今皆當得聞。九品義云。犯惡之昔雖迎捺
落之火。念佛之今忽遇清涼之風已上　因緣
斷絕者。即無往詣請佛因緣。謂在禁故斷
往詣之因緣。絕請佛之因緣。因即緣也。或可
機爲因。佛爲緣。彼此情乖者。彼即父王。此
即夫人。二人俱是見佛情乖也。或可佛爲彼。
機爲此。謂佛即能應情乖。機亦能感情乖也。
經願遣目連尊者阿難與我相見者　問。夫人
別請二聖何意　答。今家無判。淨影云。韋
提何故求見目連及與阿難。良以目連是家
門師。阿難佛侍。先恒往來。故偏求見。又復
夫人居在深宮。偏求見一。其相不便。故竝
求見。求見何爲。韋提內心厭此惡界。求生
淨土。欲令二人傳意請佛。所以求見已上
三加致請者。三請即是致請之法。故法華等

多致三請。例如三禮三羯磨等。叩頂者。大
國之法憂喜切時即叩頭也。安樂集云。時
有月蓋長者。爲首部領病人。皆來歸佛。叩
頭求哀已上　如漢武內傳云。漢武皇帝求長
生術。七月七日洒掃宮掖。燒百和香。陛下
侍仙。于時群仙乘雲駕龍各降掖庭。天
姿朧譪靈顏絕世。堂上門前馨香芬烈。隨
位昇座。王母命侍女等。調宮商。奏絲竹。
鳳音沖天。鐘鼓動地。武帝不耐下地叩頭
取意　又智論云。地獄罪人恐怖叩頭求哀。願
垂慈悲少放被捨已上　跱躇者。廣韻云。跱除
里切。跱躇不前。玉云。跱止不前。躇徒古切。
足不履已上　三明世尊來赴中。此沒彼出者。
是六通中神境通攝。神境通相如上已辨
問。何故不言二聖從耆山沒　答。具足應
言阿難目連從耆山沒從空而來。佛亦山
沒從空而來於王宮出。是影略互顯耳。環與
云。今即乍觀似如別往。審察同從空來故。
言從山沒者。非是從山地中沒。言於王宮
出者。亦非宮地中出。佛捨徒衆騰空入宮。
彼衆不見世尊言崛山沒。宮中忽呈妙相
亦言於王宮出已上　又二聖直乘空來不言
沒。故守門亦云從空而來。不沒明矣　問。
阿難未得通何乘空來　答。乘佛力故。況
乎大佛頂經中。佛在世得羅漢。寶積中在世
得天眼。各是一途云云　問。何故父王願見
目連。即遣目連。夫人願見二聖。如來自來
答。今疏無釋。天台云　問。前頻婆請弟
子意在如來。今夫人亦請弟子意在佛。何

故前時遣弟子。今請自往耶　解有二義。一闍王與調達收父　如來若躬赴恐世王起怨嫉心爲護彼故不得自往。二者佛法寄在國王。頻婆定死闍世當爲國王。如來若往者王得國主佛法不行。故不得往。夫人無此諸事。如來自往。淨影云。韋提向前求見弟子　如來何故自身亦去　淨土之化非佛不聞　傳說難盡。故須身往。道誾云。授人八戒五衆皆得爲師。是故遣使赴其所請宜說淨土因果非小乘知識所知　是故如來自往赴請已上　經世尊釋迦牟尼佛等者。靈芝云　釋迦翻能仁。卽應身。牟尼翻寂默。卽法身。上冥下應報在其中已上　法華疏云釋迦文此翻度沃焦已上　問。今經教主是何身耶　坐百寶華有所表耶　答。如來化儀隨宜非一。今坐寶華定有所表。釋無其判安輒解乎。能座佛云身具足之化身。智論八云　是梵天王坐蓮華上。是故諸佛隨世俗。故於寶華上結跏趺坐說六波羅蜜已上　然佛化身以形輪王　報身以形梵王云云前異餘佛等者　問。夫人向山遙禮釋迦。應念則現。有何疑慮別言釋迦成簡異耶　答。得上下意雖無其疑　直言來現安無疑慮。故結集者爲令易識置簡異言。釋顯此義　故云簡異。經目連侍左阿難在右者。目連無學。是故侍左。阿難有學。故在右也。經釋梵護世者。法華疏云。釋提桓因因陀羅或云旃提羅。此翻能作。作忉利天主。忉利此翻三十三。四面各八城。就喜見城合三十三。共居須彌頂。須彌此翻安明。四寶所成。高廣三百三十六萬里。此是欲天之主。故前列。雜阿含四十云。有一比丘問佛。何故名釋提桓因。答本爲人時行於頓施堪能作主。故名釋提桓因。何故名富蘭陀羅。本爲人時數數行施故。何故名摩伽婆。本爲人時名故。何故名娑婆羅。本爲人時此衣布施故。何故名憍尸迦。本爲人時姓故。何故名舍脂鉢低。舍脂是婦。鉢低是夫。何故名千眼天。本爲人時聰明於一時坐思千種義觀察稱量。故名千眼。何故名因提利。爲三十三天主。又云梵名此翻離欲。除下地繫上界色界。故名離欲。亦稱高淨。又云。四大天王者。帝釋外臣如武將也。居四寶山。高半須彌廣二十四萬里。東提頭賴吒此云持國。亦言安民。居黃金山領二鬼。揵闥婆富單那。南毘留勒叉此云增長。亦云免離。居瑠璃山領二鬼。薜荔多鳩槃茶。西毘留博叉此云非好報。亦云惡眼。亦云雜語。居白銀山領二鬼。毒龍毘舍闍。北毘沙門此云種種聞。亦云多聞。居水精山領二鬼。羅刹夜叉　各領二鬼不令惱人。故稱護世已上　問。釋梵護世何不次第　答。法華列雜衆亦先列釋王。然彼疏云。此是欲界之主。故先列。淨名疏云。帝釋地居天主故。請轉法輪主故。佛檀越故別列已上　玄贊要集云。智論得初果。後得第三果。大品經云。得首楞嚴定。過賢劫後二千二十四劫當得作佛號無著世尊。故初列也已上　問。法華疏云欲界主。淨名疏云地居主。云何會通　答。忉利已上非釋統領。就地居天云欲界主。故無相違　問。若爾夜摩已上四天可不來耶　答。可來也。例如法華不列夜摩都率二天。然彼疏云。而不列略耳。何者下天鈍上天著樂尚知來集。況不著不鈍而不來耶已上　問。二禪已上諸天來耶　答。可來也。若依俱舍。雖梵王但在初禪二禪已上無其王。若依大乘。何止初禪。故仁王說十地華報。四禪各有其王。法華同聞列娑婆世界主梵天王尸棄大梵光明大梵等。光明等者二禪已上。故今疏云梵者卽是色界梵王等也云云　問。今經密化。諸天何來答。天非王屬故佛不隱天有本念。何不來詣。言本念者。法聰云。昔雨天華持用供養者。瑜伽云。由七因緣釋梵諸天來至佛所。一爲供養。二爲聽法。三爲決疑故。四翼從故。五爲饒益他。六敬重佛教故。七欲赴會故已上　四明夫人見佛傷歎中。經自絕瓔珞者。今釋可見。淨影云。自絕瓔珞舉身投地。身業懊惱。自世尊下口業怨傷已上此同今意。只是忽見如來。羞慚自絕而已。又靈芝云。挽斷項瓔持用獻佛。投身于地以竭其誠。妙宗鈔云。自絕瓔珞舉身投地號泣向佛。卽三業供養。絕瓔投地是身。號泣是口。以二顯意已上此二師意供養瓔珞。然經不說供養。故難依用。鉤帶者服瓔路之具也。我自一生已來等者　問。初殺

仙人次欲殺闍世生墮地殺業尤重何云一生未造大罪　答。殺仙墮地卽王之計。夫人不起殺生意樂。故云未造。徑路者廣韻云。徑直也。堅也。是山之直道也。經世尊復有何等因緣等者　問。世尊何故不答因緣　答。夫人始於二人雖怨甚深而終厭穢。但恨二人卽爲厭穢之端。不以宿業爲要。是故不俟佛答。卽請淨土。佛既知機故無其答也。又天台云。此經不答。餘經說之。昔於錠光佛時。釋迦爲摩納。就珍寶仙人學。學習既成念欲報恩自惟貧乏。于時耶若達欲嫁女。時有須摩提求爲女婿。聰明有智而形貌醜。摩納遇見論議。須摩提屈在言下。耶若達歡喜大賜珍寶以女妻之。摩提生忿。發誓未來世世常惱。爲此因緣常觸惱也已上。佛之伯叔有其四人者　問。父兄云伯父。父弟名叔父。然師子頰生四飯王。白淨是長而生悉達。若爾佛有三人叔父。何云佛之伯叔有四　答。佛及提婆釋魔男等相並而論。故云伯叔。今但云佛是言略耳。佛者卽是白淨王兒等者。智論三云。師子頰王有四子。淨飯·白飯·斛飯·甘露飯。有一女名甘露味。淨飯王有二子。悉達·難陀。白飯王有二子。跋提·提沙。斛飯王有二子。提婆達多·阿難。甘露飯王有二子。摩訶男·阿泥盧豆。甘露味有一子。名施婆羅已上。從義補註五云。佛本行經云。調達四月七日生。佛四月八日生。難陀四月九日生。阿難四月十日生。調達長一丈五尺四寸。佛長丈六。

難陀長丈五四寸。阿難長丈五三寸。去迦毘羅城不遠有城名天臂。有一長者。名曰善覺。生八女子。一名意。二名無比意。三名大意。四名無邊意。五名髮意。六名黑牛。七名瘦牛。八名摩訶波闍波提。時淨飯王迎娶八女。卽以第一·第八而自爲妃。以其六女與其三弟。故佛姨母乃是摩訶波闍波提。佛指闊二寸。難陀既長丈五四寸。但短佛三指耳。今文乃云短佛四指。若短四指是則難陀但長一丈五尺二寸耳。又下文說。阿難乃是四月八日佛成道日生。而本行經乃云四月初十日生。經論異同非獨此也已上。故名內眷屬者　問。智論云。一給仕眷屬。車匿等。二內眷屬。瞿夷·妻子·阿難等也。三大眷屬。舍利·目連·普賢·文殊等也。相違如何　答。內外分別所望不同。何必一準　問。時韋提希下至共爲眷屬已來。屬厭苦緣其理不明。文意止憂禁閉專恨二人。然愁憂之者未必厭穢。厭穢之者未必有憂。故此文意猶在禁母。何屬厭苦。厭苦之文正在不樂閻浮提等以下如何　答。致恨於二人。是厭苦元。怨恨之辭雖寄二人。意總厭於穢土依正。故下文云。闍王既是親生之子。上於父母起於殺心。何況疎人而不相害。是故夫人不簡親疎。總皆頓捨已上。但憂與厭具不具者。隨機雖異而今由憂卽厭苦。故今家分判尤有其理。次不樂閻浮提等者。雖是厭苦明文而在欣淨後。故欣上厭也。欣厭交互故屬欣淨。　欣淨以前雖無厭苦明文。

而推其理厭闍王逆。意在厭苦。至欣淨文載厭苦相。只是門陳前厭心耳

本曰五就下至欣淨緣竟

釋云。上來第四解厭苦緣已竟。自下第五料簡欣淨緣中三。謂標·釋·結。釋中文自爲八。一明請所求標苦界中。通請別標者。所求廣請十方淨土。故云通請。所厭狹局閻浮濁惡。故云別標。然今厭苦總有三重。初厭二人。次厭閻浮。後厭娑婆。欣淨卽有二重。初請十方。後請西方。此乃厭苦自狹之廣。欣淨自廣之狹。思之應知。此聞佛說淨土無生者。此指下正說。謂我今請當生淨土。佛當爲我說此眞要。爾時遂望。故云此聞等。或指已說諸淨土經。謂夫人昔聞淨土教門。今値逆苦應憶昔聞。若不前聞何請淨土。一云此聞等。經閻浮提者。靈芝云。閻浮提或云剡浮·贍部。此翻勝金。從樹爲名。以樹生臨海水。水底有金。光色映樹故爲名。提或云檟。此翻爲洲。卽別指南洲也。今據通指娑婆大千。且從近論令易解耳。或可閻浮於四洲中濁惡最甚。故特標之已上。經濁惡者。靈芝云。濁謂五濁。卽見煩惱等。五皆不淨故總稱濁。亦名五滓。惡卽十惡。卽殺盜等已上。二明出所厭境中。經地獄餓鬼畜生者。淨影云。地獄外國名曰泥梨。雜心釋言。不可樂故名爲地獄。地持釋言。增上可厭名曰泥梨。此皆約就厭心以釋。非是當相。當相論之。地下牢獄。是彼罪人受報之處。故曰

地獄言畜生者。雜心釋言以傍行故名爲畜生。此乃辨相非解名義。名義如何。蓋乃從主畜養爲名。一切世人或爲驅使。或爲噉食。畜養此生。故曰畜生。言餓鬼者。雜心釋言。以多求故名爲餓鬼。此亦辨相。非解名義。正解名義。飢渴名餓。虛怯多畏。日之爲鬼已上 問。鬼畜前後異說不同。有何由耶 答。若約利鈍先畜後鬼。若約受苦先鬼後畜。約利鈍者。光記云。卵濕生類性多愚癡。鬼多黠慧。故非卵濕已上 約受苦者。諸經論中說鬼畜苦。鬼重畜輕。或義云。若六道之時鬼重畜輕。 若五道時以阿修羅攝鬼道。故鬼輕於畜。謂阿修羅攝鬼天中。婆沙評家攝鬼爲正故。娑婆亦皆遍有者。此明如一南閻浮提有三苦聚。娑婆界中百億南洲皆有三途。故云遍有。淨影云三千剎土同有此惡。故曰盈滿已上言娑婆者法華疏云。娑婆此翻忍。其土衆生安於十惡不肯出離。從人名土。故稱爲忍。悲華經云。云何名娑婆。是諸衆生忍受三毒及諸煩惱。故名忍土。亦名雜雜。九道共居已上 經多不善聚者。今家意者約衆生類差別不同以述多義。文相可見。又淨影云。多不善聚。惡道因也。無人不起故名爲多。又常現行亦名爲多。殺盜婬等違理損物說爲不善。積集稱聚。以此濁世具有向來不善因果。所以不樂。靈芝云。多不善聚者。卽上惡趣其聚此處。或可別指人中少有良善。如下所願不見惡人。怨親逆順無非不善。闍王調達豈善聚乎已上經云等者更檢大乘顯識經云。識爲業障所纏。報盡命終猶如滅定阿羅漢。又云。報盡分離隨業受報已上雖有此文難定大師所覽。永隆元年譯故。業能莊識者。識通因果。業能莊嚴因果二識也。業莊因者。造業之時心王隨業有善惡異。故云業能莊識。業莊果者。善惡二業感苦樂果。其果報識隨業亦有苦樂貴賤賢愚等殊。故云莊識。又心作業因。心亦感果。故俱舍引契經云。心能導世間。心能遍攝受。如是心一法皆自在隨行已上對面不相知者。此述隔生卽忘之義。昔雖父母今獵爲食。昔雖兄弟今責爲奴。般舟讚云。父母妻兒百千萬非是菩提增上緣。念念相纏入惡道。分身受報不相知已上樂天云。野禽山獸誰辨舊親已上眞心徹到者 問。爲是三心。 答。不爾也。言三心者。心行相須之心故也。 夫人未曾措心觀行。焉是安心。但其行時此心展轉應成三心。 問。經無眞心徹到之文。 答。當文雖無。看前後意。上云悲泣雨淚。下云厭穢欣淨。其厭欣心定是慇懃。心致眞實。口陳願我。豈不徹到乎。 生死之元者煩惱及業。卽是生死之根元也。若生淨土長別有流。故絕生死之根元也。首經四云。經百千劫常在纏縛。唯殺盜婬三爲根本。以是因緣業果相續已上經不聞惡聲等。今釋釋意者調達等名名爲惡聲。調達等人名爲惡人。又淨影云。以閻浮提有其惡行有其惡人。所以不樂。宿世罪行今逢惡人。罪行名字名爲惡聲。願己不聞。尚不欲聞。況復更造。未來所逢阿闍世等造逆衆生名爲惡人。願更不見。亦可如彼阿闍世等所作逆罪名之爲惡。惡逆名字名爲惡聲。願己不聞。尚不欲聞。況復逢値。造逆之者名爲惡人。願己不見。靈芝云。五濁三界五逆十惡皆是惡聲。其中衆生造如是業。盡號惡人。極樂世界尚無惡道名。卽無惡聲也。諸上善人俱會一處。卽無惡人也已上三明夫人懺悔中。餘愆者。此述我宿何罪生此惡子意。言女人雖多未必生於惡逆之子。然酬宿罪今値此難。若有餘殃當來亦然。故恐餘愆而須懺悔。故淨影云。韋提何緣知過有罪今求懺悔。釋言。韋提今生惡子爲之幽閉。將果驗因。明過有罪。恐此罪業現償不盡。當更受之。故須懺悔已上經五體投地者。淨影云。兩手二足及與頭頂是其五體。五輪設禮爲敬法爾故云投地已上經懺悔者。淨影云。懺摩胡語。此云悔過。胡漢並擧。故云懺悔。靈芝云。梵云懺摩。此翻悔往。今言懺悔華梵並擧。或云。懺卽斷後。悔是恥前已上四明夫人請去行中。經敎我觀於等者 問。韋提請去行。何唯局定善。 答。經釋無文。輒以難解。但義推者應有二意。一夫人定機故。二定强散劣故。五明光現淨土中。化作金臺等者。此以須彌高四方形。以喩光臺高四方也。廣韻云。臺土高四方曰臺 問。經云如須彌山。不說法譬合相。恐應是喩臺量。何云喩形。故靈芝云。光臺高聳喩

若須彌戒度記云。舉山喩臺。此乃分喩。十方國土皆於中現。豈止如須彌耶已上 答。彼山之形腰細上濶。故喩金臺。經文不說法喩合相。何知不喩高四方形。諸師意樂俱是人情。何以彼師難此師乎。況聖僧傳可仰而信。 問。須彌山是縱廣八萬。何云腰細上濶。 答。俱舍頌云。妙高層有四。相去各十千。傍出十六。千八。四。二千量。論曰。三十三天住迷盧頂。其頂四面各八十千。與下四邊其量無別。有餘師說。周八十千。別說四邊各唯二萬。光記云。論曰至其量無別者。此師意說。既言與下四邊其量無別。準此妙高形如方座。外出層級。或如下濶處。何妨亦似鼓。有餘師說至各唯二萬者。此師意說。其四層級漸次却入侵山體成。如第一層兩邊共有三萬二千。第二層兩邊共有一萬六千。足前成四萬八千。第三層兩邊共有八千。足前成五萬六千。第四層兩邊共有四千。足前成六萬。故說山頂面各二萬。若據周並有八十千。 婆沙正理皆有兩說。竝無評家已上今腰細者。同或如下濶處。何妨亦似鼓之義。經或有國土等者

問。經文所舉四種土中有極樂否 答。今家無判。何辨攝不攝乎。但他師解不同。謂靈芝云。現土無量。不可具舉。略示四種。以云可觀。七寶成者。言其尊貴。純蓮華者言其潔淨。如天宮者言其快樂。玻瓈鏡者言其明瑩。若論諸土。莊嚴極樂。經文從簡各舉一相。欲彰極樂具兼諸美。此述不攝之義

又如湛淨業記云 問。光中四土安養當何

答。約文約義。言約文者。則七寶合成是安養相。言約義者。此經正明安養。集經者無容後說。既最初云七寶合成。知是極樂已上源清顯要記云 問。光中四土安養當何 答。大本第三十一願云。我成佛國土光明徹照諸佛世界如鏡現像。卽當玻瓈鏡也已上淨土私記云。純是蓮華者。是西方蓮華輪世界。佛號阿彌陀已上三師述擬說也 此中如湛似捨明文。經云七寶國土一時動搖。是極樂界之異名也。若存彼義應引此文。經七寶者。行事鈔中二云。金・銀・摩尼・眞珠・珊瑚・硨磲・碼碯已上智光淨土論疏云。言七寶者如契經言。一金・二銀・三吠瑠璃・四頗胝迦・五赤眞珠卽是珊瑚。六阿濕摩揭拉婆卽是碼碯也。七牟沙洛揭拉婆卽是硨磲已上 經玻瓈者。靈芝小經疏云。玻瓈亦云頗胝迦。此翻水玉。或云水精已上 大經說樹云玻瓈樹卽頗胝迦。具如下釋。如來密意者。此顯不說而現卽有甚妙利益。謂若對於全不聞闇。雖聞是明。而對眼見聞是闇故。猶應殘疑。若殘疑者何選一土。若不選請何設教益。故佛密意對彼眼前隨心令選。故云密意。廣開淨土之門者。此明因韋提請廣開極樂之門。謂夫人致請如來廣開淨土之門。若不現而說諸佛國土莊嚴無量說不能盡。復夫人心迷惑不選。是故方現現量令選西方一土耳。 七明夫人感佛恩中。欲比極樂莊嚴全非比況者

問。上品淨土凡夫難入。是知。經言雖復等者捨勝淨土可樂劣土。故嘉祥云 問。佛普現十方淨土。夫人何意願生西方阿彌陀耶。解云。如華嚴所辨百萬阿僧祇品淨土。西方彌陀最是下品。既是下品。何故願往生耶。解云。始捨穢入淨。餘淨不易可階。爲是因緣唯得往生西方淨土也已上 答。凡案三經意。十方淨土中西方最尊。謂法藏於二百一十億諸佛土中。捨麁取妙莊嚴極樂。然韋提希十方諸佛淨妙土中願生西方。更有何意。彌陀因行成勝妙土。夫人眼前現劣淨土。加之人之情欲捨劣取勝。何故夫人捨勝願劣。但嘉祥意且依華嚴述別義耳 問。本難未避。今經不甄。華嚴顯明。彼經二十九云。娑婆世界釋迦牟尼佛刹一劫於安樂世界阿彌陀佛刹爲一日一夜。安樂世界一劫於聖服幢世界金剛佛刹爲一日一夜。聖服幢世界一劫於不退轉音聲輪世界善樂光明清淨開敷佛刹爲一日一夜。不退轉音聲輪世界一劫於離垢世界法幢佛刹爲一日一夜。離垢世界一劫於善燈世界師子佛刹爲一日一夜。善燈世界一劫於善光明世界盧舍那藏佛刹爲一日一夜。善光明世界一劫於超出世界法光明清淨開敷蓮華佛刹爲一日一夜。超出世界一劫於莊嚴慧世界一切光明佛刹爲一日一夜。莊嚴慧世界一劫於鏡光明世界覺月佛刹爲一日一夜。佛子如是次第乃至百萬阿僧祇世界。最後世界一劫於勝蓮華世界賢首佛刹爲一日一夜。普賢菩薩等諸大菩薩充滿

其中已上若言極樂勝諸土者。何會此經。但本願者智論云。寶積比丘薄福德故不見餘方勝妙淨土。但見西方下劣土故已上明知。本願凡夫往生下品土中取勝妙故。且言選擇也　答。經經異說並逗機緣。各有利益。何須和會。況智論云。得六神通與無量衆生共觀十方淸淨世界。而自莊嚴其國。如阿彌陀佛先世時作法藏比丘。佛將導遍至十方示淸淨國。令選擇淨妙之國。以自莊嚴其國已上此文全同大經本願。即知。智論亦許西方勝餘淨土。然竹谷云。華嚴通說一切淨土極樂爲劣。凡夫生故。淨土經中極樂爲勝。於凡夫生土中極樂勝故。所望不同。故不違妨。今云。此義未盡。依同性及倶絺羅經。彌陀即是初地能化。若爾華嚴經以二地已上所見佛土比於極樂故說極樂淨土爲劣。智論文亦準之可知。淨土經意即於同位報土之中極樂最勝。故云超諸佛刹。斯乃於彼二百一十億土之中選取國故。四十八願莊嚴土故。又先師云。若約自力極樂爲劣。若約他力極樂爲勝。故勝劣說各有利益。謂華嚴等爲令菩薩斷證增進。隨機上下見土優劣。淨土經意直爲凡夫。而說由佛本願强緣以得往生勝妙淨土。自力他力旨趣既異。勿用一論。開諸藏矣。故云我今等者　問。第六段中何結第七段文　答。六七兩段有開合意。今從合意而進結之。雖者未盡之言若不結下意尙未盡故也。所以開者。且爲分

別通別二土也。問曰十方諸佛等者。問意云。一切諸佛所證平等無有別意。然淨土者是佛所現。佛若平等土亦可齊。何有優劣也。答意云。化他淨土有優劣別也。文中有二。一佛是下至望存化益。明諸佛本土有優劣。二或可下明釋迦影現土有優劣。初釋亦二。一佛是下至所知。釋諸佛現優劣土非凡所知。佛是法王者。即通於彌陀諸佛。優者極樂劣者諸土。如禮讃云超諸佛刹最爲精。二隱顯下至望存化益。釋諸佛本土隨機不同。所謂自證本土雖是一種。然現化他淨土之時。或隱優而不現。唯現劣土。或隱劣而不現。唯現優土。倶是爲利衆生故。云望存化益。次釋或者簡異前釋。前約本土論有優劣。今約影像語有優劣。謂釋迦意密爲使夫人獨選極樂。隱餘優土唯現劣土。現比極樂於餘劣土。更無亂想令樂極樂。謂之故隱　問。應偏述釋迦所現淨土相。何亦申本質優劣　答。影像必由本質。是故問中超問本質。答亦並答本質影像。七明夫人選所求中。經我今樂生等者　問。光臺中依正倶現耶。若云倶現者。當文但云現諸國土不論正報。至第七觀正報三尊住立空中。故下釋云。序臨淨國喜歎無以自勝。今乃正觀彌陀更益心開悟忍已上明知。不見正報。若言爾者。身土相稱見土之時可見正報。故韋提向言我今樂生彌陀佛所。加之上云光變爲臺影現靈儀。靈儀之言豈非正報　答。經釋倶

云唯現國土。但大術在於世尊。見者非其境界。而今現意答國土請。何現不請之正報耶。我今樂生極樂彌陀者。經後序耳。若不爾者設見佛身爭知彌陀。諸佛身相彼此同故。然其極樂阿彌陀者阿難言也。法華經云。貪著小乘三藏學者。不思議經云。舍利子等五百聲聞皆是他方極位菩薩。是其例也。又靈儀之言可通依正。其義如上。彌陀本國等者。彼佛本願所成國故名爲本國。又對十方世界隨宜所現名爲末國。以極樂國名爲本國。故智論云。彌陀佛有如恒河沙淨土機上。即此意也。又光臺所現爲末。本質極樂爲本。又他佛淨土名爲他國。彌陀淨土以爲本國。故觀經云還到本國（小經亦同）禮讃亦云本國他方大海衆云云　問。攝淨土願唯局三十一二兩願。何故總云彌陀本國四十八願等耶　答。分別攝衆生等三願時實如所問。又總以四十八願皆屬淨土。禮讃云四十八願莊嚴起。瑞應傳云四十八願莊嚴淨土華池寶閣易往無人。往生論中以正覺佛爲器世間住持功德。以淨華衆亦屬器界莊嚴。即此義也　問。韋提可知本願所成之義耶　答。不可知也。今文只用比丘願力所成等文。以釋選取意。非謂韋提所知。如云下文顯已通得引用也。因行果報等者。四十八願名爲勝因。六度萬行目之爲行。十地習果以名勝果。妙覺極位名爲勝報。又天台玄二云（釋十如下文也）果即一念相應大覺。朗然無上菩提爲習果也。報即大般涅

槃果。果斷德。禪定三昧一切具足。是報果也已上　問。彼佛成道依正化他必應同時。何云依報感成等耶　答。理實如然。何有前後。今文且釋正報成時依報隨成之義也　問。依智可起悲。何依悲起智耶　答。悲智前後只是一往。約自證邊實無前後。且論化他大悲爲先。是說必次第。實在一念也。廣開甘露法潤普益者。甘露卽是不死之藥。以喩常住涅槃之法。極樂淨土是甘露門。故云廣開。言法潤者。如來因行果法消滅三界火宅。故云法潤。有如此等重重因緣。故佛令夫人選也。八明夫人請別行中。四種莊嚴者。依正二報各有通別。故成四種也

觀經序分義傳通記卷第二

觀經序分義傳通記卷第三

釋良忠述

本曰六就下至散善顯行緣竟

釋云。上來第五解欣淨緣已竟。自下第六解散善緣中三。卽標。釋。結。標中散善顯行者。世。戒。行三其體散故名爲散善。以此散善顯往生行。故云顯行　問。正宗分中定前散後。序中何故散前定後　答。欣淨已下三緣鉤鎖前後宛然。何者韋提雖請定善。佛更觀機廣逗諸根。先開散善。謂千鈞弩不爲鼷鼠發機。佛化不輒。何因獨被夫人唯說定善。此乃機互在世滅後。行通定善散善。欲化萬機。因請定善自開散善。而顯定散俱生之義。此義顯已先可方說所請定善。是故示觀緣中勸修得益正說十三定善。定善已周當說散善。是故次說三福散善。文如連火。義似鉤鎖。定散前後次第必然也。次釋中文自爲五。一明父王得益中。經微笑者。智論云。笑有種種因緣。有人歡喜而笑。有人瞋恚而笑。有輕人而笑。有見異事而笑。有見可羞恥事而笑。有見殊方異俗而笑。有見希有難事而笑。今是第一希有難事。諸法相不生不滅眞空無字無名無言無說。而欲作名立字爲衆生說令得解脫。是第一難事已上準之。今則歡喜微笑也。歡喜意者夫人能請所求去行。卽稱釋迦佛意。又顯彌陀願意。依此二請廣開淨土之門。定散皆往。所以微笑。解釋分明也。又天台云。何以不直答其十因。而復放光微笑耶。解有二。初爲欲增道。次欲使王與夫人因光相見。王既覩光增道。知國非實。視死如眠。夫人見王無憂。觀法成果也。微笑如釋種被誅如來光色益顯。正以如來善達因緣業報無差對至回避。王雖應死而獲道迹。夫人幽繫卽是現淨土之緣。有此多緣。所以致笑也。妙宗鈔云。惡業之報害命繫身而爲獲果及淨土緣。如來心了善惡因果交互萬差。欲表內心。是故微笑。靈芝云。後獲果中初如來現土正意在茲。機感相投潛通密應。故佛微笑已上經有五色光等者。觀佛經云。爾時世尊入遍淨色身三昧。從三昧起卽便微笑。諸佛笑法有五色光。時五色光化五百色。從佛口出照父王頂已上　問。韋提致請稱佛意故佛現微笑。若爾應照夫人。何唯照王　答。夫人被禁絕王音信。進食失處憂憔彌盛。依之夫人雖悕淨土尙恨父王身命早亡。故今益王則兼將護夫人之意。故龍興云。韋提厭求本由禁王。是故如來先益影堅。感阿那含已上此乃父王本有歸佛之心。夫人更致戀王之愁。因緣和合則有照益。然佛光隨身出處必皆有益者。華嚴二十九云。是菩薩坐大蓮華上。卽時足下出百萬阿僧祇光明。照十方阿鼻地獄等。滅衆生苦惱。兩膝上放若干光明。照十方一切畜生。滅除苦惱。臍放若干光明。照十方一切餓鬼。滅除苦惱。左右脅放若干光明。照十方人。安穩快樂。兩手放若干光明。照十方諸天阿修羅宮。兩肩放若干光明。照十方聲聞衆。項放若干光明。照十方辟支佛。口放若干光明。照十方菩薩乃至住九地者。白毫放若干光明。照十方得位菩薩。一切魔宮隱蔽不現。頂上放百萬阿僧祇三千大千世界微塵數光明。照於十方諸佛大會。遶十匝已住於虛空。成光明網。高大明淨供養諸佛已上又佛光隨其入處所益不同。大論三十三云。若記地獄光從足下入。若記畜生光從蹲入。若記餓鬼光從髀入。若記人道光從臍入。若記天道光從胸入。若記聲聞光從口

入。若記辟支佛光從眉間相入。若記得佛光從頂入已上　問。何故今文無天益耶　答。未知所以。恐是文略也。若光從眉間等者　問。此義在上文。何重解之　答。上眉間出廣益大乘之人。今入佛頂唯授菩薩記耳　問。父王見光見佛。爲是心眼。爲當眼見　答。見光眼見。見佛心眼。故經云。心眼無障。釋云。父王蒙光照頂心眼得開。障隔雖多自然相見。又環輿云。因佛加力。雖復肉眼。尋光見佛。非牆所障故。眼尙如是。況亦心益已上。障隔雖多者。七重室內重重牆壁名爲障隔也　問。父王可聞今經耶　答。經釋無文。豈輒解之。但靈芝云。據此頻婆見佛得果。應與夫人同聞觀法。後結益中但叙韋提五百侍女。乃知頻婆證果卽歸滅矣已上。正觀記云。經文不叙。則知證果卽滅。　如向所引涅槃經云。過七日已王便命終是也已上非意所期者。　父王處禁只期死日。音信永絕見佛望磬矣。然因光照遙覩如來。非是心所期也。經成阿那含者　問。涅槃經云。耆婆白王白。如是業者罪兼二重。一者殺害文王。二者殺須陀洹已上　阿育王傳第一云。頻婆娑羅王聽法得見諦處。亦是八萬四千天王遠塵離垢得法眼淨處。亦是無量婆羅門及居士得須陀洹處已上相違如何　答。父王本是初果聖人。進證那含。此是密益。耆婆不知。故無相違。故淨影云。王先須陀。故今增進成阿那含。嘉祥云。王本得初果。何以知然。出大論。太子踰城學道

時。至王城促僮僕乞飯。無量人觀看。王見結誓云。太子得道前當度我受我請。後成佛時王則將八萬四千人迎佛。佛爲說法。於路得須陀洹果。故本得初果。今蒙光照進得那含已上　卽超證第三之果者　問。王前初果。今證那含。是次第證。何云超證。凡言超者本在凡地。以有漏智斷欲六品九品及下八地。更入見道。至道類智隨本斷分或得二果或得三果。是超證也。然王本不斷思證初果已。始斷欲惑以證不還。豈無六品斷二果位。是次第證。何屬超越　答。聖敎所談義門非一。何致偏執。倶舍等論不立聖後超。但論本斷超。彼述一途。大乘敎門義相博淵亦立聖後超。謂唯識十云。一類二乘三界九地合爲一聚九品別斷是類聚斷超中二果。廣章云。極七反有容是次第超中二果兩類人也。家家一間唯是次第。以少分斷更無超故。憬興彌勒下生經疏云。超次取證者有二。一漸。二頓。頓卽初果超中二果得羅漢。漸卽凡夫倍離及全離欲入見道得中二果。寶師釋云。大乘對法論中有從初果超取羅漢。又止觀六云。一本斷超。二小超。三大超。四大大超。本在凡地得非想定。今發無漏第十六心滿卽得阿那含。本在凡地。或得初禪二三四禪。今十六心滿亦是阿那含。本在凡地。欲界九品隨以世智斷之多少。第十六心滿隨本斷超果皆名本斷超。若凡地未得禪。十六心滿超能兼除欲界諸品或三兩品者。卽是

家家一種子等卽是小超。本在凡地。聽法聞唱善來成羅漢者卽是大超。如佛一念正習倶盡。此名大大超。弘決六云　如神通人及常人行遲疾不同。豈無里數已上　然影堅王本是初果。故知非本斷超。又類聚斷旣無超中一果之義。故異今超。　今超只是速疾爲超。如彼止觀釋大超耳。又父王本是凡夫。而今見佛得第三果。故云超證更不可違倶舍等說。今經釋全不云初果。涅槃經等說自是一途。以彼異說不可難之。況今釋云。餘戒稍寬時節長遠。恐其中間失念流轉生死。又云。仰憑八戒。望欲積善增高。擬資來業已上。此等解釋明見凡夫　問。縱使初果聖者何不亦云流轉生死擬資來業等耶　答。初果聖者感善處生。何强恐之。況依犯戒罪業感彼果報。又擬資來業等者。若聖者旣離惡道生。人天生亦不求自感。若望證得二三果等。何仰散善八戒功力。彼果必依有漏無漏定力證故。若爾來業何謂。　何況大師釋前三果聖人深嘆其德乎。故知。頻婆本是凡夫。而今見佛超證三果耳。又疏抄證眞云。經大王成阿那含者。疏云。第三不還果也　問。若證那含何生欲天　答。興師云。有云。是阿那含向非果。婆沙云。影堅王聞目連說多聞宮微妙食。時捨命生彼天。作太子名最勝尊。又造像功德經云。生天。未生怨經云。王卽得道上生天上。明知非果。有云。生天後成第三果。二生合說成阿那含。故未生怨經云。王卽

於其日斯須息絕。擧國臣民靡不擗踊。卽得道迹。有云。涅槃經云。王今殺父及須陀洹。故今應言增成那含。然著阿字執筆錯也。如涅槃經。若更受身名爲那含。不受身者名阿那含云云 那含向下皆名那含。今經帶初果成一來向。彼涅槃經約住果。故殺須陀洹。此經約向。故言進成。 問。師子月佛本生經言。頻婆王聞波須密多菩薩本地。對佛懺悔成阿那含。此經亦著阿字。又彼時既成那含。此經復成耶 答。一既有錯。多錯何疑。斷六品內皆一來向。向非一品。前後何怪取意略抄 私云。諸經結得道都無談二向爲那含也。只是經教異說。此經不云生欲界天。故不可難那含果也。又須達長者。優婆毱多並是第三果還生欲界。隨自意三昧得第三果。得無生法忍已上 二明如來答夫人請中。始有此文者 問。設無傳說而結集時何無此文 答。阿難再說禁父等緣。一還耆山說。二結集時說。今從初說故云始有寫文字者雖在結集其言同故讓功於初也。亦非是無時佛語者。此是義推釋也。所以推者佛現深宮。夫人號泣而有所陳。當時佛定可有慰誘。非出要故。經家略之也。例如上云父王在禁已來數蒙世尊遣阿難來慰問我之言。爾時世尊告韋提等者。今釋異常。再牒此文。謂上牒文正明答前夫人等者。略釋文意。次此明下雖可廣釋其義而辨佛語有無。故重牒文述其義也。經去此不遠者。此有三釋。第一分齊不遠者。十萬雖遐而望無量猶是邇故。故云不遠。淨影云。十萬億剎名爲不遠。此似今義。第二一念卽到者。約第九門。或云須臾。或云彈指。豈非是近。第三自然常見者。此約觀成。天台云。安樂國土去此十萬億佛剎。一一剎恒沙世界。何言不遠。解云。以佛力故欲見卽見。又光中現土。顯於佛頂。一念能緣言不遠也已上 欲見卽見意似今釋。又群疑論六有異釋云云 攀緣者。攀謂攀附。緣謂所緣。心心所法託境而轉。終日無息。故云攀緣。釋摩訶衍論云。我我所轉盛攀緣思慮更增。終日無息已上 安心住行者。繫念名安心。諦觀名住行。謂正觀時繫心於境。雖言安心非是三心也。經諦觀彼國淨業成者者。今釋意以淨業成句屬修觀益。故從國字可還觀字。謂觀彼國者卽淨業成也。若依淨影意者。從者還觀。謂諦觀彼國與淨業成者。故淨影云。總勸觀中。汝觀彼國勸觀依報。淨業成者勸觀正報。謂佛菩薩及與三品往生人等名業成者已上 此明機緣未具等者。今雖許說所請定善。而閣定善更開三福。此於當文預述下意。其例蓋多。佛更觀機者。此明如來更鑒衆機。凡觀機有三重。一諸經之中皆有觀機。謂如法華入定。今經化前及當緣等是也。二道樹觀機。謂如法華說於三七日中思惟如是事。智度論第七云。釋迦文尼佛得道後五十七日寂不說法。自言。我法甚深難解。難知。一切衆生縛著世法無能解者。不如默然入涅槃樂。是時諸菩薩及釋提桓因梵天王諸天合掌敬禮請佛爲諸衆生初轉法輪。佛時默然受請。後到波羅奈鹿林中轉法輪已上 三法身地照機。謂如言自本地眞因初住已來。遠鑒今日乃至未來大小衆機。又佛六時照機。智論九十二云。佛常晝三時夜三時以佛眼遍觀衆生。誰可種善根。誰善根成熟增長。誰善根成熟應得度。見是已以神通力隨所見敎化衆生。心隨逐外緣。得隨意事則不生瞋恚。得不淨無常等因緣則不生貪欲等諸煩惱已上 經廣說衆譬者 問。定善何名衆譬 答。今文不釋。淨影云。廣說衆喩顯其說相。下以此方日水等相並以此方佛菩薩像類度彼方名爲衆喩法聽靈芝亦同 問。從卽便微笑至廣說衆譬不可屬散善緣。所以然者佛現微笑意通定散。廣說衆譬許說定故。如何 答。此文則是散善自開由來。是故偏屬散善緣。解釋有在。三明勸修得益中。經亦令未來世等者 問。散善往生爲局未來 答。定散往生俱通在世未來衆生。但今經文且對當機韋提定機以未來機屬散機也。亦非是無機根多少佛意傍正。又靈芝云。亦令未來者。正彰本意。非止當機。所謂千鈞之弩豈特爲鼷鼠而發機乎。戒度記云。亦令下釋經未來。非止現在兼爲末世。故云亦也。魏誌云。千鈞之弩不爲鼷鼠而發機。萬石之鐘不爲莛撞而起韻。三十斤爲鈞。鼷卽小鼠。如來設教如爲一人衆

多亦然也已上四明勸修三福行中。一者孝養父母卽有其四者。文言總略、具足應言、一者孝養父母等。二者受持三歸等。三者發菩提心等。若開三福卽有其四。一言孝養父母者、今牒一者孝養父母、而略二者三者等。經文明故。次卽有其四者。更標開義。後一言孝養父母者者。四中初也。二三四段起盡可見。然經合者菩提心等俱大乘故。釋開卽是心行別故也。一切凡夫皆藉緣而生等者。此明受生必託外緣。於中有二。一初至如經廣說、總明四生生緣、所謂父母。香處名爲藉緣。謂胎卵生卽緣父母。濕生緣香。化生緣處。如俱舍云、倒心趣欲境。濕化染香處已上二但是已下別擧父母外緣。此乃自總之別顯父母恩也。又通四生各有父母。化生父母如六欲天。濕生父母如頂生緣。卵生父母如五百卵及世羅等。今藉緣者父母緣也。四生各有四生者。菩薩處胎經二云。菩薩以神通入天四生。入地獄四生餓鬼四生畜生四生。於四生中胎化二生盡漏疾。濕生卵生盡漏遲。化生胎生是利根人。濕生卵生是鈍根人已上雖有此文猶有疑滯。更檢餘文。又安樂集上引智論云。在於人中或張家死王家生乃至南閻浮提死西拘耶尼生。如閻浮提餘三天下亦如是。四天下死生四天王天。四天王天死忉利天生。忉利天死生餘上四天亦如是。色界十八無色四天此死生彼。或色界死生阿鼻地獄。阿鼻地獄死生餘輕繫地獄。輕繫地獄死生畜生中。畜生中死生餓鬼道中。餓鬼道中死或生人天中。如是輪迴六道、受苦樂二報、生死無窮。胎生既爾。餘三生亦如是已上今準此文、始約人胎輪迴之間具有四生。卵濕化生亦輪迴之間備具四生也。若無父者能生之因卽闕等者。父之白滯成骨爲因。母之赤滯成肉爲緣。又能生之言通於父母。所生之語唯局於子。故知。父母俱是能生之因緣也。然上下句爲省其言擧能所也。能生之因者。能生卽因。持業釋也。然言之者是語助也。所生之緣者。所生屬子。緣卽是母。所生家之緣。依主釋也。故言之者。是隔法也。父母精血爲外緣者　問。上文以父爲因、以母爲緣。今何父母同爲外緣　答。所望不同。上父母相對以論因緣。今業識父母相對以論因緣也。母懷胎已經於十月者❶弘決四云。如阿難問經、佛爲難陀廣說胎相六趣不同。兼辨六趣中陰等相乃至父母精血互有無等成不成相及精血淨相不淨相等。初入如風雨入舍等諸相不同。有在母腹而命終者。以蘇油楡皮汁塗手。挾薄刀子推手入。割死兒身片片而出。又母胎諸患種種相貌而不入胎入已者不壞者七日一變。初七名柯羅邏。如薄酪。二七名阿浮陀。如厚酪。三七名閉手。如短小藥杵。四七名伽那。如溫石。五七名波羅奢呵。五皰開張。六七現膝相。七七現手足相。八七手指相。九七眼耳鼻口大小便道相。十七堅實有風門。吹胎如囊。十一七七孔開徹。母性改常。十二七生大小腸如絲綖。有三支節一百孔穴。十三七生飢渴相。母食資潤。十四七生九脈交絡纏繞。十五七生二十脈。一邊各十。又四十脈派八萬名。十六七氣息通。十七七眼得光。十八七諸根明。十九七諸根具。二十七生諸骨。二十一七生肉。二十二七生血。二十三七生皮。二十四七生膚。二十五七血肉長。二十六七生髮。二十七七以業力故分別端醜。男居母左。女居母右。男面向內。女面向外。皆手掩面蹲踞而坐。二十八七生八種想。謂座榻園林等。二十九七生光潤五色別異。三十七長髮爪。三十一七至三十五七人相具足。三十六七生厭離心不樂。三十七七生穢獄想。三十八七風力所轉。頭向產門。申兩臂出產門。每於一七各有一風。吹令變異。風各有名。具如彼經。生已八萬戶蟲從身而生。縱橫飮噉。左右各五百諸節。各有若干蟲戶。長大衰老常與蟲居。是則三十八七。計日成二百六十六。計月成九月。所以少四以半小故　問。世數及經並云十月。何故唯九　答。九卽十也。何者經涉十故。如月初一日受胎者則定唯九月。二日已去日數滿時卽跨至十已上盂蘭盆經新記云。然人受胎長短不定。如羅云六年。生死苦比丘六十年卽臨尊者老聃八十年亦有五七月者。故知。十月多分爲言已上又俱舍論九云。凡諸有情若福微薄入母胎位起到想解。見大風雨毒熱嚴寒或大軍衆聲威亂逼。遂見己入密草

❶會四之四(二十七左)

稠林葉窟茅閣。投樹蔭下。住時見已住在此中。出位見身從此處出。若福增多入母胎位起倒想解。自見己身入妙園林。昇華臺殿居勝床等。住出如前已上福田者。此所施境也。植布施種。生功德果。優婆塞戒經云。世間福田凡有二種。一功德田。二報恩田。又律名句云。八福田。一佛田。二聖田。三和尙田。四闍梨田。五僧田。六父田。七母田。八病人田已上施果多少共義廣多。具如俱舍業品及諸餘文說也。然佛在世時遇値時年飢儉等者。此因緣出五分律也。見佛顏色異常似有飢相者　問。佛有常得上味適悅之相。何有顏色飢相　答。此示現相。故云似有。智論第九明佛有九惱。一梵志女孫陀利謗。二旃遮女繫木盂作腹謗佛。三提婆達多推山壓佛。四迸木刺脚。五毘樓璃王殺釋子時頭痛。六受阿耆達多婆羅門請而食馬麥。七背痛。八六年苦行。九乞食不得而還。復有冬至前後八夜寒風破竹索三衣禦寒。又患熱阿難扇佛已上　又興起行經總明十緣（上卷說六緣、下卷說四緣）　一孫陀利女謗。二奢彌跋謗。三頭痛。四骨節煩疼。五背痛。六木槍刺脚。七提婆達多擲石。八婆羅門女旃遮謗。九馬麥。十苦行。又舍利弗請問經說七緣。此等皆是示現相耳。故唯識論十云。雖有示現作生死身業煩惱等似苦集諦。而實無漏道諦所攝已上釋籤二云。現有煩惱有爲有漏爲塵土坌身。實無生死煩惱。似有生死煩惱爲狀（カタトレリ）有所投。如成論云。如經云。善來比丘隨順我法。我則歡喜者此似有貪已上匙者。此盛飯具。西天之法飲食不用箸匙故也。三衣者三種袈裟。袈裟此云不正色。亦云壞色。謂青黑木蘭三如法色。是不調美治貪愛也。一安陀會。是五條。二欝多羅僧。是七條。三僧伽梨。此亦有九品。謂九條十一條十三條乃至二十五條也。六物圖云。一梵云僧伽梨。此云雜碎衣（條相多故）　從用則名入王宮聚落衣（乞食說法時著）　二欝多羅僧。名中價衣（謂財直當二衣之間）從用名入衆衣（禮誦齋講時著）三安陀會。名下衣（最居下故。或下著故）　從用名院內道行雜作衣（入聚隨衆則不得著）　又云。四分云。三世如來並著如是衣。僧祇云。三衣是賢聖沙門標幟（音志）雜含云。修四無量服三法衣。是則慈悲者之服。十誦云。以刀截故知是慚愧人衣。華嚴云。著袈裟者捨離三毒。四分云。懷抱於結使不應被袈裟。賢愚經云。著袈裟者當於生死疾得解脫。章服儀云。括其大歸莫非截苦海之舟航。夷生涯之梯隥也。所以須三者。分別功德論云。爲三時故。冬則著重。夏則著輕。春則服中。智度論云。佛弟子住中道。故著三衣。外道裸形無恥（住斷見故）白衣多貪重著（住常見故）。已上　我不消此飯等者

問。泛論福田聖勝凡劣。縱使父母其恩雖重不可過佛。何故如來自不消飯而讓父母　答。如此施設悉檀赴緣。只是爲令識知父母恩重。受三歸依卽能消此食者。凡以僧物施俗人者。遮名汚家。有汚佛家之過故也。然有開義。謂病人懷姙女父母。此開施與。若父母無歸三寶心者少與。盂蘭盆疏記云。僧祇律云。父母不信三寶卽少供。信卽恣與已上一夏者。安居有三。四月十六日結夏名初安居。從四月十七日至五月十五日。二十九日間隨何日結夏。皆名中安居。五月十六日結夏名後安居。初後唯以一日爲結夏日。中二十九日也。初中後雖異滿九旬。後各行自恣。謂初安居者至七月十六日滿九旬自恣。乃至後安居者至八月十六日滿九旬自恣。古迹云。雨際蟲多。令人譏謗。故制安居已上此明敎示禮節等者。此明敎導恩重。於中有二。初二句者明世間師恩。孝經云。夫孝德之本也。敎之所由生也。同註云。孝道者乃立德之本基也。敎化所從生也。德者得也。天地之道得則日月星辰不失其序。寒燠雷雨不失其節。人主之化得則群臣同其義。百官守其職。萬姓悅其惠。來世歌其治。父母之恩得則子孫和順。長幼相承。親戚歡娛。姻族敦睦。孝道之美莫精于德也已上敎示者。師之所授也。學識者。資之所受也。成德者。依學識而成道德也。次二句明出世師恩。其義易了。又上二句通世出世師。下二句局在出世師。出世禮節者戒福也　問。奉事師長可唯局世間師。言世善者。不遇佛法之善根故。故玄義云。不遇佛法之人雖行孝養亦未有心悕求出離。散善義云。第一福卽是世俗善根曾來未聞佛法　答。世福雖是舊醫之法。已入佛法亦不廢之。設入佛法

而除戒行二福以外孝養等善應屬世善餘處解釋且從本云不過佛法也。師長者。親承名師同伴之中勝者及以家兄名長。故論註云。尊者君父師也長者有德之人及兄黨也已上但今釋意師卽長也。故靈芝云。父母生育恩。師長教導恩已上師之善友力者。摩訶止觀四云。善知識者。是大因緣。所謂化導令得見佛。阿難說。知識得道半因緣。佛言。不應爾。具足全因緣。知識有三種。一外護。二同行。三教授。若深山絕域無所資持。不假外護。若修三種三昧。應仰勝緣。夫外護者不簡白黑。但能營理所須。莫見過。莫觸惱。莫稱嘆。莫帆擧而致損壞。如母養兒。如虎銜子。調和得所。舊行道人乃能爲耳。是名外護。二同行者。行隨自意及安樂行未必須伴。方等般舟行法決須好伴。更相策發不眠不散。日有其新。切瑳琢磨。同心齊志如乘一船。互相敬重如視世尊。是名同行。三教授者。能說般若示道非道。內外方便通塞妨障皆能決了。善巧說法示教利喜。轉破人心。於諸方便自能決了可得獨行。妨難未諳不宜捨也。經言。隨順善師學得見恒沙佛是名教授已上　問。父母師長其恩何重　答若外典中師準伯叔。故父母恩重。若佛家談師恩深重。舍利弗問經云。佛言。夫在家者孝事父母在於膝下。莫以報生長與之等。以生育恩深故言大也。若從師學開發知見。次恩大也。夫出家者捨其父母生死之家。入法門中受微妙法師之力也。生長法身出功德財養智慧命功莫大也。追其所生乃次之耳已上大般若經中出家人師恩重於父母。在家人父母恩重於師恩云云　經慈心不殺者

問。爲是十善中不殺不。若云十善第一者。經文別擧修十善業。故知別也。故淨影云。孝養父母奉事師長敬上行也。慈心不殺慈下行也。修十善業是其止行天台亦同　若云十善外者。不殺之體彼此不異。何云別乎

答。諸師異解不及會通。今家所判不殺勝故。上別擧之。非云別體。故以後二句同屬慈下行。又第四卷釋慈心不殺云。最上勝妙之戒也已上知屬十善戒。又靈芝云。上二句報恩行。父母生育恩。師長教導恩。下二句離惡行。不殺爲十善之首。故特標之已上　問。今文上解慈心不殺不云十善首。次釋修十善業明不殺列初。何必上何不殺卽十善攝　答。今文雖幽第四卷釋攝屬分明也。經云一切等者。十善戒經云。一切受生者無不愛身命。過去來今佛一切智所說恕己可爲喩。勿殺勿行杖。若見殺生者如刀刺其心。涅槃經十云。一切畏刀杖無不愛壽命。恕己可爲喩。勿殺勿行杖已上若準本經恕字恐誤應是怨字。故經音義云。仁心度物曰恕也已上和名云。怨惠也。量也。今應量訓。已下九惡等者問。下九品中無解九惡九善之相　答。下容有故讓之。雖讓而亦略之。言其惡者。下上品云作衆惡業。釋云十惡輕罪。下下品云作不善業五逆十惡。言其善者。上上品云慈心不殺。雖擧不殺總含世福。故通九善。中下品云行世仁慈。亦說十善。故今釋讓此等文處也。世善輕微感報不具者。此明世戒二福勝劣。謂世劣戒勝。爲顯此義世雖感報不及戒果。故云不具　問。如戒勝世戒行相對亦有戒劣行勝之義　答。戒有大小。小戒望行戒劣行勝。大戒望行各有一能。故無勝劣。又靈芝云。旣是三世佛因。明知。菩薩大行。第一共凡夫業。第二共二乘業。第三大乘不共業已上戒德巍巍者。廣韻云。巍居韋切。高大貌也。菩提果者。三乘菩提。第二戒福通大小故。所感菩提亦通三乘也。經受持三歸者。此翻邪三歸也。故今釋云從淺至深先受三歸。故靈芝云。二中三句。上句卽翻邪三歸。凡夫無始繫屬於魔。作法歸投希求救護。若但受歸有善無戒。若受衆戒必兼三歸已上　問。翻邪非戒。今屬戒福。故今三歸應是五・八・十・具戒緣而非翻邪　答。經文別說三歸受戒。是故今家・靈芝並屬翻邪三歸。但攝戒福中者。翻邪三歸雖非正戒。而爲受戒所引。若不受翻邪無由受戒故。若廻體者非是戒善。戒善發支。翻邪三歸不發七支。故處中善也　問。若云三歸非戒福者。何故下云戒有多種或三歸戒或五戒等　答。彼卽非是翻邪三歸。五・八・十・具各以三歸爲緣得戒。是名三歸戒也。此乃能發所發各別擧耳。復淨影云。受持三歸在家戒也。此亦卽

是沙彌十戒(天台亦同) 經具足衆戒者。今家意通道俗大小。天台云。具足衆戒者道俗備受。微細不犯威儀者。三千悉皆不缺也。靈芝云。下二句即受戒法。在家五・八出家十・具。故云衆戒。受持無缺故云具足。威儀亦戒。輕細難持。人多陵犯。故特標簡。又淨影云。具足衆戒不犯威儀。出家戒也。不犯四重名具衆戒。離餘輕過說爲威儀。又離性罪名具衆戒。謂離一切殺盜婬等。離餘遮過名不犯威儀。謂離一切飲酒過等已上 五戒者。準律名句。一不殺生。二不偸盜(新云不與取) 三不邪婬(新云欲邪行。不犯非境非道非處非時等) 四不妄語(新云虛誑語) 五不飯酒也。此戒在家二衆所受。名近事戒。光記云。梵云鄔波索迦。唐言近事。索是男聲。舊云優婆塞訛也。言近事者。婆沙一百二十三云 問。何故名鄔波索迦 答。親近修事諸善法故。 謂彼身心狎習善法故名鄔波索迦。有餘師說。親近承事諸善士故。復有說者親近承事諸佛法故。廣如彼釋。梵云鄔波斯迦。唐言近事女。釋名如前。斯是女聲。舊云優婆夷訛也已上 法界次第云。佛爲提謂等在家弟子受三歸。已即授五戒爲優婆塞。故經云。五戒者天下大禁忌也。若犯五戒。在天則違五星。在地則違五嶽。在方則違五帝。在身則違五臟。如是等世間違犯無量。若約出世間。犯五戒者則破五分法身一切佛法。所以者何。五戒是一切大小乘尸羅根本。若犯五戒。則不得更受大小乘戒也已上 八戒者列數如上。在家亦得此戒。是名爲近住戒。光記云。梵云鄔婆婆沙。唐言近住。言近住者。婆沙一百二十四云。近阿羅漢住。故名近住。以受此律儀隨學彼故。有說此近盡壽戒住。故名近住。有說此戒近時而住。故名近住。已上 十善戒者。準律名句。一不殺生。二不偸盜。三不邪婬。四不妄語。五不綺語(新云雜穢語) 六不惡口(新云麤惡語) 七不兩舌(新云離間語) 八不貪欲。九不瞋恚。十不邪見。此亦在家戒也 問。十善戒是世福。何爲戒福 答。十善雖是舊醫所制。今入佛化即成客戒。此顯世福受翻邪三歸。已始成戒福義也。二百五十戒者。開五篇成也。波羅夷・僧殘・波逸提・提舍尼・突吉羅。其數具如戒本。不能委記。此戒比丘(新云苾芻)所持也。五百戒者。亦如戒本。是比丘尼所受也。沙彌戒者。於八戒中塗飾香鬘・歌舞觀聽開爲二種。復加不受畜金銀等寶(此依俱舍。即成八戒十戒) 又加不促金銀生像及不過中食(此依成論等。即成八・十戒)。此名勤策戒。勤爲大僧所策勵故。文闕沙彌尼攝沙彌戒。又略正學戒。言正學戒者。不殺・不盜・不婬・不妄語・不飲酒・不過中食也。 三聚戒者。 一者攝律儀(正因法身此止惡也) 謂防護身語意七種律儀戒也。二者攝善法(了因報身此修善也) 謂修習一切善事力無畏等一切佛法也。 三者饒益有情(緣因應身此大悲也) 又瓔珞經云。攝律儀謂十波羅夷。攝善謂八萬四千法門。攝生謂慈悲喜捨化及衆生令得安穩云云 十無盡戒者。梵網十重禁是也。心無盡故戒亦無盡。故云無盡。何等爲十。一殺戒。二盜戒。三婬戒。四妄語戒。五酤酒戒。六說四衆過戒。七自讚毀他戒。八慳惜加毀戒。九瞋心不受悔戒。十謗三寶戒(此依天台) 又一快意殺生戒。二劫盜人物戒。三無慈行欲戒。四故心妄語戒。五酤酒生罪戒。六談他過失戒。七自讚毀他戒。八慳生毀辱戒。九瞋不受謝戒。十毀謗三寶戒(此依古迹)等者。等取四十八輕及正學戒諸經所說戒行等也。少分戒等者。若約五戒明其相者。持一二戒名爲少分。持三四戒名曰多分。具持五戒名爲全分。優婆塞戒經云。若優婆塞受三歸已。不受五戒名優婆塞。若受三歸受持一戒。是名一分。受三歸已受持二戒。是名少分。若受三歸受持三戒已。若破一戒。是名無分。若受三歸受持四戒。是名多分。若受三歸受持五戒。是名滿分已上 準此經文。有五分戒。一一分戒(受持一戒) 二少分戒(受持二戒) 三無分戒(受三戒已破) 四多分戒(受持四戒) 五滿分戒(受持五戒) 問。何故三受一破名無分戒 答。受三故非少分。破一故非多分。不攝多少二分。故名無分 問。何故三戒不取多分 答。文略耳 問。何故略耶 答。此五分中一二三四五其文具故。不擧三戒 問。無分戒中應有多類。所謂二受一破。三受二破。四受一二三破。五受一二三四破等也。何故經擧三受一破明無分戒 答。擧中顯初後也。以釋望經。今少分者。經一分・少分也。今多分者。經多分也。今全分者。經滿分也。今不云無分者。未破時即多分。已破時即少分。故無分一不

出多少。釋義最巧。其義可知　問。五戒少分等義可。然亦出優婆塞戒經故。而八・十具無分持義。何云一一戒品中等　答。言一一者且約五戒・十無盡等。何必通諸戒乎。或是則言總意別耳。三言發菩提心等者

問。行福四句中何以菩提心開爲別章　答。菩提心是大乘綱要。佛道根源。是故開爲別段。故要集云。若欲發心作佛者。此心廣大周遍法界。此心長遠盡未來際。此心普備離二乘障。若能一發此心。傾無始生死有輪。總謂之願作佛心。亦名上求菩提下化衆生心。別謂之四弘誓願。此有緣事生法緣理無緣。設不堪行猶須發願。其益無量。調達誦六萬藏經猶不免那落。慈童發一念悲願。忽得生兜率。則知。昇沈在心非行。何況誰人無一稱佛。無一食施。故願行相應何爲虛願。如優婆塞戒經。若人不能觀生死咎識涅槃樂。雖復惠施持戒多聞終不得脫。若厭生死欣涅槃德。雖復少施少戒少聞即得解脫。又止觀引寶梁經云。比丘不修比丘法。大千無唾處。況受人供養。若在四向僧數。修七科僧業。得四果僧利。是人能受供。若發大乘心。求一切智者。不墮數。不修業。不得利。能受供養。衣敷大地。食若須彌。亦能畢報施主之恩。當知。小極不及大乘之初心也（取意略抄）　唯願我身等者。初我身者。總指五陰假我之身。身中色法即同虛空。身中心法亦齊法界。此是總釋菩提心相。身同虛空者。非是身量廣大無邊。只是濟度無有分別。慈及一切無邊際相譬虛空也。次我以身業等者。更約三業以釋菩提心之相也。後我發此願下。還述身心所作如虛空義。又言等者。上明菩提心之相狀。今釋菩提心之名義也。言菩提者。此翻云道。淨影云。菩提是道。佛果圓通說爲菩提。靈芝云。菩提翻道（已上）　問。第四卷所釋菩提。與今爲同爲異　答。彼此菩提心體雖無差別。彼別局淨土菩提心。此總通二門菩提心。然淨土門菩提心者。發願於此土修行於彼土。故有願而無行。智論云。新發意菩薩機解軟弱。雖言發心多願生淨土（已上）　若聖道門菩提心者。發願於此土即修其行。故願行具足。菩提心論云。如人貪名官者發求名官心。修理名官行。若貪財寶者發求財寶心。作經營財物行。凡人欲爲善之與惡。皆先標其心而後成其志。所以求菩提者發菩提心修菩提行（已上）　深信因果者即有其二者　問。何標二種因果不釋出世因果　答。次下釋讀誦大乘勸進行者之文。出世因果義自顯故令省略也。又讓正宗故。印壞文成者。涅槃經師子吼品云。如蠟印印泥。印與泥合印滅文成。而是蠟印不變在泥。文非泥出。不餘處來。以印因緣而生是文。現在陰滅中陰陰生。是現在陰終不變爲中陰五陰。中陰五陰亦非自生。不從餘來。因現陰故生中陰陰。如蠟印印泥印壞文成（智論同之）　開發智慧等者

問。設雖讀誦大乘經文。而不發慧無厭欣者。可非讀誦大乘行耶　答。設雖無解不發智慧。有厭欣心單誦文字亦成往業。但今文者即明如說讀誦相也　問。今釋既云經教如鏡數讀數尋開發智慧等。又下文云法即熏成三賢十地萬行之智慧。加之天台云。讀誦大乘明修解也。行能運通。說之爲乘。餘二不及。是言大也。靈芝云。三即生大解教詮本智。因誦發生（已上）　此外何處更釋無智讀誦亦往生行　答。機分萬品行有千差。仰信如來偏讀經典。經典即是如來金言。故言音下成無盡善。修多羅章句功德難思。若爾誰疑無解讀誦即成往業。苦法如毒惡法如刀等者。此明勸化行者之意。謂生死有失。菩提有德。須捨失取德。故勸也。於中有三。初則示生死失。次今既下擧菩提德。後欲使下正釋勸理。苦法如毒等者。苦是生死果。惡則生死因。於苦果身計我我所。戀著自身復造惡業。惡業招苦。如是展轉生死無窮。涅槃經二十三云。凡夫若遇身心苦惱起種種惡。若得身病若得心病。令身口意作種種惡。以作惡故輪迴五趣具受諸苦（已上）　又苦法如毒者。煩惱道。苦謂苦果。法謂三毒。三毒煩惱名爲苦法。苦之法故。依主釋也。惡法如刀者。是業道。惡之與法同屬業因。惡即是法。持業釋也。流轉三有者。是苦道即有漏果報也。謂由惑造業。由業感果。流轉無窮侵害衆生也。善如明鏡等者。善是善業。翻上惡故。唯達佛道以終歸眞。故云鏡即照正道等。法是理

法翻上苦故。譬甘露故。法名雖通萬法
而今理法名法。上以苦法譬毒。次以法譬
甘露明其義相翻。非理何謂。下言甘露卽
注法雨者。法界等流之義而已。總而言之
前諸善是自行。今一業是化他。此乃同以自
行化他爲往業耳。故靈芝云。四卽修大行
勸誘修行不令退墮。上三自行。後一化他
已上　問。三種淨行爲一人行　答。今家釋
有單行複行具行之義。具如下文。又嘉祥
云。此之三種攝世出世。攝大攝小。攝一
切善盡。故明此三種也。然此三善得是
三人。得是一人。三人者如向。得是一人
者始從凡夫任運修習此善。次入佛法受
三歸五戒。乃至從小入大乘。始終一人具足
修此三善也。妙宗鈔云。此三種業得前前
者不得後後。得後後者必得前前。又靈芝
云。所以先明三福者。卽是修觀行人合行
事業。非觀無以導其福。非福無以成其
觀。有觀無福則闕於莊嚴。有福無觀則
牽於異趣。闕莊嚴則獲報非勝。牽異趣
則往生莫由。二法相資無往不利已上此非
今意。經三世諸佛淨業正因者。璟興云。有說。
三世諸佛皆以此三福爲成佛因。故云三
世諸佛淨業正因。靈芝云。三世果德藉此而
成。故曰正因已上此符引聖勵凡之釋。斯
乃引果德行勵凡往生。諸師異解恐繁不
載

本曰七就下至定善示觀緣竟

釋云。上來第六解散善緣已竟。自下第七
料簡示觀緣中三。卽標・釋・結。初標中定善
示觀者。十三觀門其體定故。名爲定善。以
此定善示往生觀。故名示觀。次釋中文自
爲七。此七段中。前五段卽如來正說。後之
二段是夫人領解請問也。一明勸聽許說
中。經佛告阿難及韋提希者　問。何故顯行
緣中唯告夫人。示觀緣中雙告二人耶　答
上緣中無勸持文。故唯告請人。當緣中有
流通語。故雙告二人。斯乃請法・傳持其人
別故各告其二也。經諦聽諦聽善思念之者。
今家釋之卽約阿難韋提二人。約阿難云
汝好傳持莫令遺失。好者善也。言傳持者。
卽思念也。莫令遺失總擧傳持之用也。約
韋提云汝好審等。言思量者卽善思也。言
諦受者。卽念之也。莫令錯失亦是用也。言
好審者。以經善字置聽等上。互聽・思・念
也。故淨影云。諦猶審也。善是好也。又天台
云。諦聽令生聞慧。善思思慧。念之修慧已上
如來已許者。指顯行緣告命許說。故言已
許。今就乃至方便者。上文雖許定善。而更自
開散善。故止不說定善。今至示觀緣時。正
說所請之法。故云正欲等也。正欲之言對
顯行緣之許說故。言正受者。卽是定行。依
敎修定。故以十三定善敎門名爲入定之
方便也。此乃因緣乃至始說者。定行是因。敎
門是緣。以此因緣而得往生。故云極要。此
結上云正受方便言利益者。近約無生遠
約往生。曠劫等者。衆生無始恒居三道。於
中誰無聞法種子三世諸佛悉說觀經。何但
今說。然而聞法結緣其功微弱。故如不聞。
往生時熟。故名希聞。釋迦啓運。今爲韋提
及未來世一切凡夫卽說淨業。故云始說
如來臨化者。指此經化。以經說爲未來世
釋云偏爲常沒故也。經爲煩惱賊之所害者。
六識相應貪瞋等惑名爲煩惱。故今釋云凡
夫障重妄愛迷深。賊者六賊。六賊卽六塵也。
故今釋云六賊知聞競來侵奪。斯乃境如大
賊。根如人舍。識如內人。識境相因劫凡夫
善。故云煩惱賊所害也。言所害者。凡夫善
根爲煩惱賊所侵奪故。故云失此法財。涅
槃經二十三云。如六大賊欲劫人時。要因
內人。若無內人則便中還。是六塵賊亦復如
是。欲劫善法。要因內有衆生知見常樂我
淨不空等相。若內無有如是等相。六塵惡賊
則不能劫一切善法。有智之人內無是相。
凡夫則有。是故六塵常來侵奪善法之財。不
善護故爲其所劫。護者名慧。有智之人能
善防護。故不被劫。是故菩薩觀是六塵如
六大賊等無差別。又云。如六大賊若入人
舍則能劫奪現家所有。不擇好惡。令巨富
者忽爾貧窮。是六塵賊亦復如是。若入人根
則能劫奪一切善法。善法既盡。貧窮孤露作
一闡提已上　問。凡夫善根所害有智善不害
者。何名有智　答。同經次下云。如六大賊
能爲人民身心苦惱。是六塵賊亦復如是。常
爲衆生身心苦惱乃至六大賊者夜則歡樂。
六塵惡賊亦復如是。處無明闇則得歡樂。
是六大賊唯有諸王乃能遮止。六塵惡賊亦

復如是。唯佛菩薩乃能遣止乃至是六大賊雖有諸王截其手足。猶故不能令其心息。六塵惡賊亦復如是。雖須陀洹斯陀含阿那含截其手足。亦不能令不劫善法。如勇健人乃能摧伏是六大賊。諸佛菩薩亦復如是。乃能摧伏六塵惡賊已上準之。有智人者。佛菩薩也。三果聖者未免所害。況於凡夫。所害之言豈非此謂　問。如經說者凡夫三果未免賊害。然大師意即許今典專被具縛。何免賊害　答。彼經說約自力聖道。凡夫三果不免賊害。今經意約他力淨土。凡夫亦有免賊害義。為被害者說淨土故。然望怯弱下機。聖道自力修行難成。是故云失此法財。如般舟讚云。瓔珞經中說漸教萬劫修功證不退觀經彌陀經等說即是頓教菩薩藏。一日七日專稱佛。命斷須臾生安樂。一入彌陀涅槃國即得不退證無生。萬劫修功實難續。一時煩惱即百千間。若待娑婆證法忍。六道恒沙劫未期。貪瞋即是輪迴業。煩惱豈是無生因。驗此貪瞋火燒苦。不如走入彌陀國。又如傳云。諸餘行業迂僻難成。唯此觀門定超生死已上起信論修行分勸於此土真如三昧難成往生極樂。　問。六賊知聞競來侵奪等者。勸機用心。謂勸心淺雖行善法。為六塵境失功德財。慎守六根成就功德。何忝云嫌聖道難行勸淨土易修　答。六賊知聞等文即釋凡夫當體。更不謂依用心緩急有功德財失與不失。經文明說為煩惱賊之所害者

說清淨業。清淨業者雖是定善許說。意通淨土一門。故為怯弱下劣之機。嫌聖道門勸淨土門　問。今文何必總勸淨土門。恐應是於淨土門中。嫌散善行云失法財。唯局定善云清淨業　答。佛意廣欲開淨土門。寧捨散善。既雖韋提請定。如來自開散善。豈云嫌散。況散中有稱名。何云失法財耶

問。可有雜行以為失法財之義耶　答。經釋無判。以義推者縱容不定。若對聖道可屬不失。若對念佛容屬失財云云　三惡火坑等者　問。鬼畜居在人間。何云三惡在下　答。鬼畜種類雖是散住。今約三途本住處。故云在足下。謂此地下五百由旬有琰魔界。是鬼本處。龍王居海。是畜本處。雖非地下而海底故尚屬足下。經清淨業者。此有二釋。一云。懺悔滅罪名清淨業。謂入觀前方便更用懺悔方軌。二云。依下觀門專心念佛。謂十三觀觀佛色相名為念佛。故像觀云。於現身中得念佛三昧。釋彼文云。剋念修觀現蒙利益。第九觀云。以見諸佛故名念佛三昧。此是第九觀成相也。凡念佛義雖通觀稱。當文既是定善許說。故局定善。清淨業義雖通十三定善。釋且從勝。故云專心念佛也。又念佛者廣通十三。如觀念門指十三觀以屬觀佛三昧。此乃彼土依報皆屬佛故。又約經元意可通稱名也。今家念佛是稱名故　問。初釋不明。今經中無懺悔法故　答。罪是定障。故先懺悔。是以日座二觀釋中明懺悔法。經無者略。況乎夫人對佛求哀懺悔。彼既懺悔罪愆。未來定機何不爾耶。三明勸持勸說中。經汝等受持等者

問。正宗未說。何預流通　答。此教凡夫得度深要。故因許說以當說法急勸流通已。除口過等者。妄語等四名曰口過。因果經云。妄語之罪亦令衆生墮三惡趣。若生人中得二種果報。一者多被誹謗。二者恒為多人所誑。兩舌之罪亦令衆生墮三惡趣。若生人中得二種果報。一者得破壞眷屬。二者得弊惡眷屬。惡口之罪亦令衆生墮三惡趣。若生人中得二種果報。一者常聞惡聲。二者所有言說恒有諍訟。綺語之罪亦令衆生墮三惡趣。若生人中得二種果報。一者說正人不信受。二者所有言說不能辯了已上　倶舍論十七釋十惡業等流果云。虛誑語者多遭誹謗。離間語者親友乖穆。麁惡語者恒聞惡聲。雜穢語者言不威肅已上準此等文總而言之。通口四過。別而論之正在綺語　問。外道及以五惡性人雖聞佛說而不信行。何云一切聞者生信　答。今言生信。此就佛道修行之機而所論也。外道惡人不信之者。此是彼過全非佛過。華嚴經云。清淨慈門剎塵數。共生如來一妙相。一一諸相莫不然。是故見者無厭足已上見相既爾聞說亦爾。又佛及弟子兩說相對。聞佛所說自然生信。聞餘人說難生信心。亦此義也。四明勸修得益中。貪欣極樂者　問。貪生三有苦果。何云貪欣極樂

答。安樂集云。凡相有二種。一者於五塵欲

境、妄愛貪染隨境執著。此等是相名之爲縛。二者愛佛功德願生淨土。雖言是相名爲解脫。何以得知。如十地經云。初地菩薩尙自別觀二諦。勵心作意。先依相求。終則無相。以漸增進體大菩提。盡七地終心。相心始息。入其八地絕於相求。方名無功用也。是故論云。七地已還惡貪爲障。善貪爲治。八地已上善貪爲障。無貪爲治。況今願生淨土現是外凡。所修善根皆從愛佛功德生。豈是縛也。故涅槃經云。一切衆生有二種愛。一者善愛。二者不善愛。不善愛者。唯愚求之。善法愛者。諸菩薩求。是故淨土論云。觀佛國土淸淨味。攝受衆生大乘味。類事起行願取佛土味。畢竟住持不虛作味。有如是等無量佛道味。故雖是取相非當執縛也已上述記六云。薩婆多師緣無漏貪是善法欲已上準此等文。今言貪者。卽是善貪也。經以佛力者。此通彌陀·釋迦二佛。彌陀力者。由宿願力。護念冥加令觀成就。故下文云。然彼如來宿願力故有憶想者必得成就。觀念門云。以佛願力見彼國土已上釋迦力者。依說敎力入觀住心。神力加被必得見佛。故下文云。有異方便。異方便者指十三觀。故玄義云。十三觀以來盡名異方便。淨影云。由佛敎力幷由神力。故得見之已上凡佛力之言亦通諸佛念力。觀念門云。諸佛同體大悲念力加被令見。又法聰云。言佛力者。一釋迦說力。二彌陀願力。三十方諸佛護念力已上此中彌陀願力文理最親而已。衆生業障

乃至何由得覩者。此擧凡夫肉眼不見障外境界。而況聖境非凡夫分。於中有二。一初兩句總標衆生業障不知聖境。此顯凡夫肉眼對於聖境如生盲也。二一指掌已下正擧肉眼不見障外。況釋聖境非凡夫分。於中亦二。一指掌下至踰之千里正明肉眼不見障外。二豈況已下正況釋耳。又大意如上分文有二。一衆生下至踰之千里。此爲況釋聖境非凡夫分。先擧凡夫肉眼不見障外。言生盲者。凡夫肉眼不見障外如生盲也。二豈況凡夫已下如上。竹篋者順和名云。篋竹加和邊。千里者宗鏡錄二十四云。解則十方一心中。迷則方寸千里外。若能如是正解圓通。則十方世界擎在掌中。四海波瀾吸歸毛孔。有何難哉。可謂密室靜坐成佛不久矣已上但彼約理性。今約佛力。因茲喜故卽得無生者 問。定善初心可依未至。未至捨受。若入捨受定見境時何生歡喜 答。瑜伽唯識意許初二近分亦屬喜受。第三近分亦屬樂受。若依此義。未至及初二猶喜受故不違歡喜文。今經定善夫人等初心所修。故知。未至及初二禪可爲依地。故云喜故得忍。不遮依餘地時非喜而得忍。言無生者不退之義。忍者慧也。謂得無生之慧。故名無生忍也。亦名喜忍等者。心歡喜故名爲喜忍。廓然大悟。故名悟忍。其位十信名信忍也。此乃玄談未標得處者。預遠擧勸正說之益。故云玄談。當文雖言得無生忍。未言何處。故云未標其得處者。若

約夫人在第七觀。若約未來則不可定。此乃衆生機不同故。依正二觀中隨何觀機熟時至可得忍也。多是十信中忍者 問。爲許少分通深位忍 答。不可爾也。只是經文不說其位。諸師亦釋深位忍故。且置恐慮之言而已。淨影云。三應時下由見心喜得無生忍。由知彼國從心而現達本無法。故得無生。無生理也。慧心安理名無生忍具如上引 天台云。卽得無生忍。是初住初地已上 問。今家定判十信無生有何文理 答。任經大旨以作此釋。謂夫人是貪瞋具足凡夫故。初得無生。豈非淺位哉。又此經說凡夫往生。令凡夫行定散二善。其中定善行成之時。所得無生若屬解行已上忍者。甚違此敎本意故也。五明說他力見中衆生置惑者。應云癡惑。置者借音耳。又致惑也。釋籤一云。應開謂開其問端。應遮謂致其所問。亦開置同席。故成不定已上準之。致有置訓。置亦可有致訓。夫人是聖非凡等者 問。韋提夫人爲是權者。爲是實者。若言實者。韋提既是一經發起。鑒機知時。是以諸經發起之衆悉是內鑒冷然。韋提何獨實者。若言權者。經云汝是凡夫。遮權者執。如何 答。權實難知。若準他經應是權者。心地觀經列同聞衆云。復有十六大國王夫人韋提希夫人乃至殊勝妙顏夫人而爲上首。已能善入無量正定。爲度衆生示現女身。以三解脫修習其心。有大智慧福德圓滿。無緣大慈·無礙大悲。憐愍衆生

猶如赤子已上依之曾今經者爲引凡夫誨屬凡夫能引若權。所引何不起此疑。故必生怯弱。佛爲斷疑故云汝是凡夫。安樂集云。韋提大士。淨影云。韋提夫人實大菩薩。此會即得無生法忍。明知不小。示化爲凡。靈芝云。大權引實故示同凡。又一義云。經云汝是凡夫。釋迦實是垢凡。般舟讃云。韋提即是女人相貪瞋具足凡夫位已上故應實者。但發起者。今經偏被善惡凡夫。說相義門既異他經。不可例同。韋提縱雖實者。如來冥加令選極樂。發起一經何咎。諸定疏中都無一處屬權者文。末學何立無文情義。心地觀經安知。非是同名異體。諸師所解用否任情。或經經異說耳云云經未得天眼者

問。所言天眼爲是似位。將爲眞位。答。今釋只擧肉眼不見穢土被障之色。況顯不可見淨土之義。未分天眼眞似之別。但諸師意多約眞位。妙宗鈔云　問。阿那律天眼最勝但見大千。豈有得天眼者越十萬億土見安養乎　答。此語未得分眞菩薩天眼。非二乘也。故大經二十二云。菩薩所得清淨天眼異於聲聞緣覺所得。以是異故一時遍見十方世界現在諸佛。大論亦同此說。靈芝云。天眼六通之一。障內障外無不徹見。凡仙小聖雖得天眼。遐方淨刹何亦能觀已上經有異方便者。善巧方便也。止觀四云。方便是善巧也已上方便有二。一修觀爲正受見成方便故。故上文云十三觀已來盡名異方便。二佛力。聖力加凡見彼國故。故今文云自非聖力加冥彼國何由得覩。故天台云。異方便者即十六觀。非眞觀名方便以佛力故見彼國者亦是方便也已上異方便解二師符合。但天台意十六爲定。今家即以十三判定。以是爲異　問。言方便者對眞實說。何以定善見佛妙術名方便耶　答。方便義廣。不可一準。如彼天台三方便中能通是假說。以三權爲能通。以一實爲所通故。法用祕妙非對眞實。謂法用以當分益名爲方便。祕妙即權而實。故不對實。加之淨土論云。依方便門憐愍一切衆生心遠離供養恭敬自身心故。註云。正直曰方。外己曰便。依正直故生憐愍一切衆生心。依外己故遠離供養恭敬自身心已上此是善巧方便亦可當彼法用方便也。六明夫人領解中。如上光臺等者　問。凡示觀者。顯示定徧以勵修行。是故經中正說三文皆明定見。一經云韋提未來觀於西方當得見彼清淨國土。釋云夫人衆生入觀住心凝神不捨心境相應悉皆顯現。二經云見彼國土得忍。三經云有異方便令汝得見。如是三文皆說定見。況異方便者指十三觀。如是鉤鎖相連三文云見皆約定行。然欣淨緣佛答所求未說去行。夫人所見專在散心。肉眼所見若爾夫人領解何違正說領解光臺　答見有二種。一散心眼見。如光臺見。去行未成名所求見。二定中心見。去行已成名去行見。夫人聞定見即領解云去行見尙他力。況光臺散心見哉。故云以佛力故見彼國土依此領解故發悲心寄於未來全不見機以致若佛滅後之請。夫人所請雖云未來。如來答說廣被現未。故日觀初云汝及衆生佛知請意答現未機也　問。彼釋既云總領所現感荷佛恩。何云因佛開示而始領解光臺亦佛恩乎　答。佛恩有二。一光臺現國佛恩。故云感荷佛恩。謂由佛現故。己能見見是夫人自見。故云己能向見。二入定見境亦是佛恩。故云如來有異方便令汝得見。故上下恩其義遙異。七明夫人爲佛致請中。如來滅永生之壽等者。法華壽量品云。我成佛已來甚大久遠。常住不滅。然今非實滅度而便唱言當取滅度。所以者何。若佛久住於世。薄德之人不種善根。入於憶想妄見網中。若見如來常在不滅。便起憍恣而懷厭怠已上又攝論云。化身滅度有六因。一事究竟故。二爲除樂倒故。三令捨輕慢故。四爲生渴仰故。五爲身精進故。六欲速成熟故已上周章縱橫者。此明此死生彼流轉。謂從此趣移彼趣。故名縱。於一道中受種種身。故名爲橫也。經濁惡不善者。如今釋者濁即惡不善。以云濁者體非是善故也。俱舍論云。言五濁者。一壽濁。二劫濁。三煩惱濁。四見濁。五有情濁。劫減將末。壽等鄙下如滓穢故。說名爲濁。由前二濁如其次第壽命資具極被衰損。由次二濁善品衰損。以耽欲樂自苦行故。或損在家出家善故。由後一濁衰損自身。謂壞自身身量色

力念智勤勇及無病故。光記云。壽濁以命爲體。言劫濁者。劫者謂時。時無別體。約法以明。以五蘊爲體。又解。若泛出劫體。以五蘊爲體。此中劫濁以色爲體。故論云資具衰損。煩惱濁以五鈍惑爲體。見濁以五見爲體。有情濁者。有情離法無有別性。以五蘊爲體。又解。以惡業爲體。劫減將末。壽等鄙下如滓穢故。說名爲濁。由前壽濁起故。壽命極被衰損乃至十歲。由前劫濁起故。衣食等資具極被衰損。以此故知。劫濁以色爲體。由次煩惱濁見濁起故。善品衰損。以煩惱濁耽欲樂故。起貪損善。以見濁自苦行故。起戒取損善。或煩惱濁損在家善。見濁損出家善。由後有情濁起衰損自身。身量短小。色白令黑。力強令劣。正念正知令邪念邪知。勤勇令懈怠。無病令有病。以此故知。有情濁以五蘊爲體。問。如婆沙一百一十三云。有情衰損者。謂劫初時此贍部洲廣博嚴淨。多諸淳善福德有情。城邑次比。人民充滿。至劫末時唯餘萬人。準彼婆沙。損諸有情令其漸少。何故此論說損自身。解云。婆沙據損多令少。此論據損自身。以實而言。皆通兩種。俱有情故已上。又淨影云。濁惡不善明有惡因。濁謂五濁。何等爲五。一者命濁。命報短促。二衆生濁。無其人行。三煩惱濁。諸結增上。四者見濁。謂謗不信。五者劫濁。所謂飢饉疫病刀兵。此五同能濁亂淨心。故名爲濁。惡者五惡。殺盜邪婬妄語飲酒。是其五

也。不善是其十不善業。身三口四及意三邪。是其十也。亦可五惡通說以爲濁惡不善。又天台云。濁者五濁。不善者十不善已上。自身衆惡總變爲善等者　問。言見濁者廣通五見以爲其體。然今釋何似局見取　答。今文非唯擧見取見。可通五見等也。謂正見者無誤。分別自他是非。邪見之者他是爲非。自非爲是。如是計廣通諸見也。又見取見者。於諸見劣謂勝。故擧能執一見。卽攝所執諸見。所執之中雖有非見之法。而見勝故唯名見取。故俱舍云。於劣謂勝名爲見取。有漏名劣。聖所斷故。執劣爲勝總名見取。理實應立見等取名。略去等言但名見取。光記云。言見取者。緣見起取。見之取。故名爲見取。依主釋也已上。當今劫末衆生等者　問。煩惱濁者。五鈍爲體。何局貪瞋　答。擧二攝餘。非局二也。多行殺害者　問。爲是前業。將爲現業。答。今文多順現業。依見惱濁得短命故。大經下云。尊卑上下貧富貴賤勤苦怱務各懷殺毒。惡氣窈冥爲妄興事。違逆天地不從人心。自然非惡先隨與之。恣聽所爲待其罪極。其壽未盡便頓奪之。下入惡道已上。亦可通於順生等業也。經五苦所逼者。如今釋者八苦之中除三苦也。又淨影云。五苦所逼明有苦果。如大經說。五痛五燒是其五苦。何者五痛。有人造作殺盜邪婬妄語飲酒。現遭危難王法刑罰。是其五痛。何者五燒。卽前五惡當墮三途受諸苦毒。名爲五燒。又

天台云。五道非樂。故云五苦。或是五惡五痛五燒已上。問。今師四苦加愛別苦名五苦者有何證耶　答。四苦常談。此經出離起於愛別。故任經旨作此釋也。此五濁五苦八苦等通六道等者　問。五濁於六道中在人。於四洲中唯在南洲。於南洲中人壽二萬歲已下也。法華記云。準悲華經。八萬至二萬亦未有濁。至二萬歲爲五濁始已上。故知。五濁全不可通餘處餘時。五苦八苦云何亦通三界六道　答。今六道者。且約欲界。言通受者。應是義立。謂有爲世卽是劫濁。有漏凡夫是衆生濁。五利五鈍見惱二濁。生者必滅卽是命濁。四相遷流生等四苦同類前去是愛別苦。求不得義皆通諸趣。五陰果報是陰盛苦。遇違境名爲怨憎苦。皆名苦者通三苦故。例如法華文句判釋煩惱等五體通三界。謂彼文云。煩惱見在凡夫。餘三通凡聖。命短劫長。餘三通長短。劫但是時。命帶法論時。劫通內外。命但在內。三小害人不害物。三大害物不害人。小劫但在人。大劫通色界。命通五道三界。劫是共濁。四各各濁。小劫是劫濁。大劫通濁不濁。從八萬至十歲爲小劫。八十返爲大劫也已上。記云。煩惱下凡聖門。煩惱在凡者。謂諸凡夫定有故耳。然見必在凡。煩惱通聖。如具縛聖者及羅漢向。言三通者。劫減有佛。劫增唯凡。又減則有佛。增通餘聖。又增與減各通有無。以大小乘不同故也。豈華嚴淨滿待劫減耶。常在靈山此

之謂也。衆生之名具通凡聖。命有凡聖。報命不同。命短下長短門。一劫之中數數生故。故長短別。此乃約人及以欲天見佛處說。若論初禪即劫命等。二禪已去劫短命長。乃至無色準說可知。三通長短者。煩惱在凡故長。在聖故短。諸見在餘凡夫故長。在利根外道故短。亦可在餘凡夫故短。在鈍根外道故長。亦可在小故短。一生斷故。在大故長。留惑潤生入生死故。又見前盡為短。煩惱後盡為長。今分別濁入生死者不名為濁。衆生準說。劫但下帶不帶門。命是不相應行法。須帶陰法論長短時。餘並屬法。非不帶時。非親帶故但在於法。劫通下內外門。大劫害器。故名為外。小劫害人。故名為內。或可四濁聚時。時通內外。三小下害不害門。物即外器。大劫起時人已上生。隨三不同生三禪處。小劫下五道三界門。準應別論。三五相參。故合明之。通色如前。言命通者。亦應云餘四通於三界五道。命通具如俱舍中明。五道壽別。人間五十年等。亦應云通於四生。四生各有長短故也。劫是下共別門。次小劫下通別門。從八萬下釋大小劫已上。又五濁等通六道受者。非言一道若一有情悉受五濁五苦八苦。於此五濁等中無全無者。故云未有無者也。若不受此苦者等者　問。五苦八苦及劫命生三濁亦通聖者。何云非凡數攝。　答。凡夫具受五八等苦。聖人非全。故云非凡數攝。又小乘意雖許聖苦。大乘不爾。所謂地上證法性身。而非分段有漏色身。故離諸苦。何云聖人受諸苦乎。　但群疑論許十地有五蘊等苦。若準之者。彼雖名苦或輕苦故。或少分故屬無苦也

本曰初明下至明序分竟

釋云。初立二序。今結三序。二序三序開合異也。此乃令經化儀正起惡逆。佛在耆山遙觀其機。觀機發起既是各別。故為三序。又佛觀機王宮起逆。夫人請我。由此請故。我時應說此希奇法。此是今經遠發起序。故為二序。是故二三不相違也

觀經序分義傳通記卷第三

觀經定善義傳通記卷第一

釋良忠述

本曰從此下至應知

釋云。上來第一料簡序分義已竟。自下第二解正宗中三。一從此下至應知。總標正宗。二就初下至下輩一門之義辨立序正分際。三前明下至正宗分竟。總結正解正宗。今則初也。於中有三。一初至預顯。總標正宗有其十六。二今定立下至其正宗。明十六觀是正宗分。三從日觀下解日觀已前屬由序。不勞預顯者。古師文前多列十六觀名。今讓下觀門。故不標列。勞者煩也。預者懸也(ハルカナリ)。玄二云。若先無後事相師不應預記。若後無先事相師不應追記已上。今定立正宗與諸師不同者。嘉祥云。時韋提希見佛世尊下。三段初章竟。今則第二正說。淨影云。唯願爲我說無憂下是其正宗。天台云。爾時世尊放眉間光訖諸天發無上道心。正說當機益分已上。如此三師解異。故云諸師不同。又龍興・法常・闍師同嘉祥。靈芝同天台也。今直以就法定者。法謂經法。以依法故不依古人。此乃涅槃法四依中第一依也。言四依者。白蓮記(用欽)云。大經中明四依有三。一法。二人。三行。今指法四依。彼云。一依法不依人(初令依法。不以人妨教)。二依義不依語(二揀依教。不以言害理)。三依智不依識(三揀依義。不以情破智)。四依了義不依不了義(四揀依智。不以權濫實。已上)。日觀已上文勢由序者。夫人歎恨方請定觀。即是定散之濫觴。謂顯行緣首雖許說定善。止不顯說。次爲攝機雖自開散。而未配機。示觀緣中雖說觀益。未說行相。只是觀修得益相故皆屬序也　問。三福與九品即散善廣略。示觀與十三觀是定善廣略。然諸經中有廣略說。諸師皆屬正宗。何故限今略說而屬序分。況諸師解各有其理。謂嘉祥意者總別明淨土。而各有問答悉屬正宗分。見佛號泣雖是經家之語。只是夫人發請之端。故猶屬正宗分。淨影意者。通請通現・別請別顯悉屬正宗。天台意者。放光現土是佛答故。自下請文悉屬正宗。此外今釋有何深意　答。道理如前。雖說三福無尋廣說。而說觀益示觀緣文末宜觀相。何屬略說。故異諸經廣略二說。但諸師解各任其情。蘭菊擅美。然而不如六緣屬序。十六觀門爲正宗之妙談也。況諸經中非無此例。不空羂索經序品中。說根本陀羅尼。最勝王經序品中。有許說文云云

本曰就初下至廣明日觀竟

釋云。上來第一料簡辨立序正分際已竟。自下第二解正宗中二。一解十三觀。二解九品。初文有四。一就初日觀下至雜想觀竟。正解十三觀文。二上從下至兩句。明十三觀答前思惟正受二請。三總讚下至西傾。作偈讚歎。四又就前請已下總結。正解中文自爲十三。謂十三觀。今則初也。於中有三。一初至其五標。二一從下至已下總結釋。三上來下結。已下諸觀三分準之。標中舉辨結者。佛告下至西方。是爲先學。云何下至明了。名曰次辨。是爲已下則後結也。已下諸文準知。釋中文自爲五。初明告勸中。總告總勸者。爲說日等諸觀。初告夫人。故云總告。想於西方之言勸下諸觀。故云總勸。餘觀告勸唯局當觀。故不言總也　問。今言總告總勸。恐是於日觀內立總別名。斯乃初云想於西方。故名爲總。次說細想應以名別。何超當觀更對他別而立總名。況云何者徵上想於西方。若言想於西方通諸觀者。云何之問亦通諸觀。若爾諸觀於日之答不順問言。知上告勸局當觀也　答。最初告勸必定可通已下諸觀。西方之言何亦局日。云何之問自寬之狹偏起日觀。凡嘉祥等亦對別觀明總觀義。謂嘉祥云。佛告韋提希下第七重告韋提希。令專心作無量壽觀得生彼國也。云何作想下第二正作無量壽觀。此中凡作十六觀。則應爲十六段。今開爲二。第一有十三觀。作無量壽觀。第二有三觀。作九輩觀。天台云。第一日觀示令繫心。佛告下略明繫念。總勸修觀。云何下明作日觀。靈芝云。初總標示繫想之處。云何下別列十六觀法。淨土私記云。繫念一處者是總觀。十六是別觀已上　問。若言今告勸通下諸觀者。爲通十三。爲局前六　答。通十三觀。謂思惟正受之請既通依正。今之告勸何局前六。況十三觀同是定

善。想於西方之唱豈不籠正報觀乎。是故諸師多對下十六別判總觀義也　問。思惟正受唯請依報。所謂光臺現國之儀。觀於西方之說。歡喜得忍之益。若佛滅後之請。專在國土。末云正報。故今告勸唯局前六。然後夫人見住立尊。初請正報。故答文云欲觀彼佛者等。釋云正明總告許說之言。此告命通正報諸觀。故置總言。凡此經化儀先見後說。一化說相不見豈請　答。若約夫人見者。雖似唯請依報六觀。而約佛意廣通依正。謂極樂界中有依有正。今依此請欲說依正。故知。思惟正受廣通十三。況復文云有異方便。異方便者指十三觀。所請何局。依報之觀。但佛開散善後勸定益。依此夫人重請當見亦見正報重請三尊。故知。後二請不出思惟正受請意。是以總結文云十三觀答思惟正受兩句。此豈非云依兩句請說十三觀耶。此明韋提前請等者。指欣淨緣終請別所求別去行。如來當時即許為說者。指顯行緣始廣說衆譬。但以等者。指散善自開之文。又如來重告等者。指示觀緣告命流通。此明始從請定善終至勸發流通。定善生起由來已更續今告命之意。次佛告等者。正解今告勸義也　問。佛告韋提希者。即是總告。汝及衆生已下四句即是總勸。而今何故牒初二句為告勸文　答。理實如然。但今釋者應當已下雖尚總勸。而後三句有細意。故為別牒釋。且舉初句以釋總勸意也。衆生散動乃至相續注心者。六識散動遍於六塵。喩之猿猴涉樹。普賢觀云。心根如猿猴。無有暫停時已上但以等者。境即所緣。六境不同。故云非一。舉色顯餘五境。標貪而顯諸惑。故云觸目起貪。六識念念緣境。貪瞋相續亂心。故言亂想安心。捨於境緣名為捨緣。住於靜心名為託靜。又息諸緣務名為捨緣。閑居靜處目之託靜。具如摩訶止觀方便章。一身一心等者。不作餘事唯作修於西方之身名為一身。唯欣西方名為一心。唯迴極樂名一迴向。唯想極樂名為一處。唯觀地等名一境界。處總境別。其義可知。唯相續修西方行業名一相續。唯歸彌陀本願他力名一歸依。唯緣西方憶念不誤名一正念。於八一中處境二一所觀境界之異。釋經一處自餘六一能觀行者身心之別。當經專心也　問。八一即釋經之專心想於西方。即是思惟。何云正受　答。此明八一具足想成終得三昧。非謂八一即正受也。此世後生隨心解脫者。滅罪觀成見佛得忍名此世益。往生淨土逍遙無為是後生益。又如五增上緣前三後二是也。二明牒所觀事中。示正念之方者。多境亂想。一境得定。故以西方為正念方。又方者方法。釋經云何作想文故。下云入觀方便此意也。總牒前意等者。前總勸想西方。次反問言云何作想。後云凡作想者。是牒總勸反問。故云牒前。顯方便者。入觀之前先見落日名為方便。經自非生盲者。生聾等者雖亦不堪。而今見日為要。是故且云生盲不舉餘也。又生盲者不堪餘觀。不知色相故。經舉初觀令冠後觀也。觀日三意者。初義知方。次義知障。後義知光。初知方者。春秋二際中各取晝夜停等之日。故云正東出直西沒　問。東西二洲人可不修日觀耶　答。或可觀日。雖缺初意有後二意故。或不觀日。達方處故。更可思擇。指方有在者言有別由。法華經云。付屬有在。隨願經云。專心有在。弘決一云。前代未聞斯言有在已上二知障者。經證未勘。證者所判定有深意。自非得定誰辨此相。文字法師不敢判釋耳。跏趺正坐等者。弘決二云。結加者。先左後右。與兩髀齊。大論第九　問云。有多坐法。何故但令加趺坐耶　答。最安穩故。攝持手足心不散故。魔王怖故。故偈云。得道慚愧人安坐若龍蟠。見畫加趺坐魔王亦驚怖。不同俗坐及異外道翹立等也。字書云。加趺者大坐也。故知。此方未曉坐法。但云大坐。今佛法坐其相如結。二趺相加。　故云結加已上右脚著左髀上等者　問。觀念門云左足安右髀上等。何與今違。手印亦爾　答。先坐法者。璟興大經疏上云。結加趺者。即伏魔之坐。坐有二相。一降伏坐。以左押右。二吉祥坐。以右押左。我今雖伏魔意想成佛。故作吉祥坐。加者重也。即交重足而坐。有為跏者不知所從已上次手印者。左右上下各有其理。右是掌慧。左是掌定。定慧相應無復勝負。故先慧時右安左上。若先定時左安右上。無慧則定

不可成。無定則慧不可立。片輪何馳、隻翼豈翔。故釋摩訶衍論八云。四者手界事。兩手相對右手爲下左手爲上。左手爲下右手爲上。經一日已互相變易不忘失故已上又令觀身四大等者。五大空觀出在禪經及雜心論。 問。初空五大有何所以。 答。爲令觀心明了先空色法。非是無相觀也。是故但空色不空識。卽以識大爲能觀慧。謂觀彼國依正境也。空身四大中內外者、皮毛等爲外。筋骨等爲內。散向者。自身作意分析四大、是名爲散。分離自身向滅本方。故名爲向 問。東是方始。何西爲首 答。四大中地爲首故。以地配西先空之也 問。若依四大前後者、風火何逆次 答。西北東南自爲次故 問。何故以地配西。乃至以火配南 答。水火配北南是擬五行也。言五行者。木是東方寅卯春也。火是南方巳午夏也。 土是中央丑辰未戌卽土用也。金是西方申酉秋也。水是北方亥子冬也。地風如次配東西者。攝論云地界金土。地有金故地配金方。又土生金故配相生方。次千金方云。 五行中木。五大中風主東已上又靑龍主東。 然釋論云。風水龍王從尾末出風已上以龍所出風以龍方。又孝經序云。虎嘯風起。寅卯辰東故。以風配東也。身之空大卽與十方等者。空大者。門窓口鼻之竅隙也。十方虛空者。太虛空也。若空四大已無四大。故空大卽同太虛空。故云一合。五大皆空唯有識大等者。識大如圓鏡體。五大皆

空如鏡光照內外。言內外者。識大自明。譬之鏡內照識明緣境。譬之鏡外照 問。所依色身是空。能依心法安存 答。只是勝解作意非實滅色陰也。黑黃白三障者。如次重次輕罪。以次上云業障輕重之相故。謂若有重罪者。卽現黑障覆所現日。如世黑雲障日。若有次罪者。卽現黃障覆所現日。如世黃雲障日。若有輕罪者。卽現白障覆所現日。如世白雲障日。此日猶雲障等者。此釋譬意。謂此世日猶雲障。故不顯現也。衆生已下卽合譬也。現在一生者。此明慇懃應修懺悔。 謂若極鈍日月年等無滅罪障盡生命也。如觀念門云畢此一生等。又現在者。卽對過去言一生者。亦對多生。謂令思念無始罪障今生懺滅。非必一期長時應懺。要在罪滅以爲所期也。無始已來等者 問。五逆唯是順生受業。何有無始未酬五逆 答。今言五逆應是現業。非言卽有無始未酬五逆。既云無始已來。已來之言攝現在故。故下文云曠劫已來及以今生具造十惡五逆等。又觀佛經三云。日月德長者所生五百子不信正法。遇病將死。父哭敎言。可稱毘婆尸佛名。子敬父故稱南無佛。其子命終以稱佛故生四天所。天上壽盡前邪見業墮大地獄云云 如此經者。謗法罪尙不直墮獄。先生天上。重謗法罪尙通順後。 況輕五逆豈但順次。 凡大乘意無有定業。遇勝緣時滅而不受。況轉順生五逆決定業者只是小乘一途性相耳。 但未

檢文。更可思擇。如前三障乃至利根人也者。除滅三障總有二機。一頓滅。二漸滅。今則頓滅。一懺卽滅名爲頓滅。是頓機故名利根人。但置或言爲對漸滅。或一懺但除乃至不名頓滅者。釋漸滅相。此有三相。一者三懺除三障機。謂第一懺但除黑障。第二懺但除黃障。第三懺但除白障。二者二懺除三障機。謂第一懺但除黑障。第二懺合除黃白二障。三者亦二懺除三障機。謂第一懺合除黑黃二障。第二懺但除白障。而今文唯合黃白不合黑黃。爲顯合黑黃義故置等言。上來就具有三障機釋成其義。或有唯白障不具黑黃。或有黃白不具黑障。若重必具輕。若輕不兼重。理數必然。滅障次第準上可知 問。重障可依機鈍。何利根人具黑障耶 答。根之利鈍・遮之輕重互有差別。謂有根利遮重。如提婆・鴦掘等。有根鈍遮輕。如槃特等。有根利遮輕。如身子等。有根鈍遮重。如常世人。今三障頓滅者應是根利遮重者。如止觀中作根遮四句。既自識乃至始除也者。此明總擧上頓漸機以勸懃須懺悔。所謂修三時等懺悔中。若利根人一懺頓滅三障。不經三時等。若鈍根人具經三時等可修懺悔。但慇得下不論利鈍慇障急懺名上根人也。 譬如下明擧譬簡懈怠不修人。次合法者。時是曜宿。處是靈場。緣是資緣。人是知識也。三識知光明中。依正光明等者。入觀以前先見日輪。自作思想。彼土光明超此照曜。伴此想已。方入日觀日

觀未成。四儀禮念憶想不絕。是故不久卽得定心也。見佛淨土快樂莊嚴者。見日卽見彼莊嚴一分。謂所現日中合集地樹等光及三尊光。如日輪現眼前。故指觀成日云云快樂莊嚴云云　一云。卽得定心者。非日觀定心。以次下云見彼土莊嚴故。經云見日不云見餘境故。一云。卽得定心者。指日觀定心。見彼莊嚴者。指後觀見。謂日觀時得定心故。定力自在更移後觀見彼莊嚴也。白蓮記云。所以先令觀落日。落日觀成卽念念定繫彼方。故此一觀爲下諸觀之標也已上三正教觀察中。經狀如懸鼓者。今家無釋。靈芝云。日沒近地。雲散光收。瑩如鼓面懸在空中。戒度云。日之將沒必落於西。光影銜山似如近地。雲霞四散愈見光輝。無以比狀如鼓懸空。專觀落日。送想西方。龍興云。如世間人竿頭懸鼓。在下仰射高三四丈。故曰懸鼓已上四觀成中。經卽見日已者

問。觀成所見日者爲無漏境。爲此土日

答。一云。所見日者彼土光明而非假日。文云。念念不移淨相了然而現。又云。三障盡除所觀淨境朗然明淨。準此等文言淨境者。應無漏境。又云。於此明上卽自見業障輕重之相。又云。衆生業障障蔽淨心之境已上若此土日者何現業障。又假必表眞。設思想位雖觀日假。至觀成位應見眞境。淨境了然意在於斯。故知。觀成所見之境應見無漏。如像觀觀成見彼土佛。又水觀所見水氷不云觀成。此土水故。至下地觀說觀成故

問。文云觀日見日心境相應名爲正觀觀日不見日乃見餘雜境等心境不相應故名邪也。如此文者見日是正。見餘卽邪。若見光明豈非邪耶　答。所見日者思想之位觀此日故。依此觀想見彼光明。猶如日輪。心境相應。何云邪耶。初依此假日。後見光明。何名餘雜境。一云。所見日者。見此土日。經釋唯云見日。但淨相者。雖是有漏日光赫奕。故名淨相。又雖假日而現業障有何妨礙。如骨鏁觀見鮮白光。且見此日以爲方便。然後爲見彼光明之端。有何相違。但像觀成同觀相好。不可例同。先想影像後見彼國佛故。次水觀者。地觀別假觀故。雖見水氷不云觀成。此日觀者。依正總假觀故。觀成見日爲後觀方便也。今云。前義順文理。何至觀成忘其本意。猶見假日。又從骨放光。彼骨不表眞彼光猶是假。不足爲例。諸師多分末云日觀有觀成。故見此土日。永異今家許有觀成。但用欽記判有觀成。設見眞境不見餘境唯見光故可云諸觀標也。經閉目開目皆令明了者。上見日者正明觀成。今言閉目開目等者。次說定用自在行相。謂得定已定散自在。開目住散猶見定境。是故勸機令守明見也　問。入定之位應見定境。何通散心亦見定境　答。以有定力之餘勢故。住散心時猶見定境。故像觀云。出定入定恒聞妙法。白蓮記云。耳聞中說法憶持。節經爲二。但初在定中所聞。後乃出定不忘。亦由出定恒聞故。靈芝云。

如唐高僧大行。於泰山結庵修淨業。末三七日見瑠璃地心眼洞明。至後得疾其地復現。乃曰。吾無觀想寶地復現。豈於安養無緣哉。卽日終于所居已上　問。散心見定境者。爲唯意識緣。爲通眼識緣。若言通者。定境卽是法處攝色。眼識唯緣色境。何緣定境。若言唯意識緣者。普賢觀云。說眼過患懺悔罪者。此人現世見釋迦牟尼佛乃至淨眼根已乃至多寶佛塔從地涌出。釋迦牟尼佛卽以右手開其塔戶見多寶佛已上此說依眼根發眼識見聖境。今之定境亦應然也。又靈芝云。眼見勝境。耳聞妙法已上此亦似如許眼識緣　答。五種法處攝色唯意識緣非眼識緣。設雖散心緣定中境應是唯意識緣定境非通眼識。但普賢觀初心眼開見聖境。後得淨六根。是故眼根淸淨直見聖境。不同今經根未淨故。不以眼根直見聖境。又靈芝言眼見耳聞。如眼耳見聞故且云眼耳。非實眼耳。今準法相存此道理。又相傳云。定力深微出定之時。以定中境更移色境。眼識緣耳。大乘道理意趣難知。淨土境界非凡所測。標心見日者。指經諦觀於日之文。制想除緣念念不移者。指經令心堅住專想不移之文。淨相了然而現者。指經旣見日已之文。此乃述依前觀想有今觀成也。又行者初在定中乃至增上貪心者。此明不可於所觀境起上貪也。內心外身名爲內外。融通潤液名爲融液。謂心明靜柔軟安樂名內融液。依身調和血脈

不塞。增長養色、令瘦成肥、名外顯液。若起貪心心水卽動者、觀成定心卽是淨定。淨定無間味定自起。故云若起貪心、味定若起淨定卽滅。故云心水卽動。此乃淨定與無貪善根相應。故住此定時分明見境。味定則與染汚愛貪相應。故住此定淨境卽失。淨境雖失住味定故、猶見青黃等境移動。故云不得安定。見此事時者。此明知味定失還起淨定。俱舍論二十八云。初味等至謂愛相應。愛能味著。故名爲味。彼相應故。此得味名。光記云。初味等至謂愛相應。愛能味著淨定。故名爲味。等至與彼相應故。此等至得味名已上又論云。淨等至名目世善定。此無間滅彼味定生。緣過去淨深生味著。爾時雖名出所味定、於能味定得名爲入。光記云。淨等至名目諸世間有漏善定。與無貪等自性善諸白淨法相應起故。此等至得淨名。卽是第一味相應所味著境。此淨定無間滅彼味定生。緣過去淨定深生味著、不緣現在。以必不觀自性等故不緣未來未曾領故。過去曾領故。偏說過去。爾時雖名出所味定、於能味定得名爲入已上 問。若起貪心心水卽動者。應散相應貪起故動滅所得定。何云淨定滅味定起。 答。散地貪心不可有緣上地定境而隨增義。故知。淨定無間味定現起味著淨定。出彼淨定入此味定。故名爲動。非是散心也。已下諸觀邪正得失者。心境違順名爲邪正。貪不貪心名爲得失。得失指上。邪正在下。此居中間述前

後意、例同諸觀也。觀日不見日等者 問。若見若修日觀見寶地等、猶屬邪耶 答。若見彼土地樹池樓、卽利根人不待時機。今言見餘雜境等者。是則魔事。故屬邪也。斯乃等者。文雖在第四段意述當觀大意 問。日水兩觀有滅罪耶。若言有者。經釋無文。滅罪緣證不引日水。地觀釋云。因觀無漏之寶地能除有漏多劫罪已上日水假依。云何滅罪。若言無者。行者繫心淨土、爲知彼土光明、初想日輪定觀旣成。眼之開合明了見日。依此觀力何不滅罪。是故識知業障文云。明相現時自見業障輕重之相。若無滅罪日輪安現。水觀亦爲見彼寶地意在淨土。何無滅罪 答。此有二義。一云滅罪。謂此二觀意在淨土。或心眼已開。或思想漸成。依此觀力何不滅罪。至如夫少沙彌打頭愚老比丘已證四果。事同劇戲猶得聖果。何況假觀標心眞境。豈無除滅有漏罪愆。經釋無文眞觀多滅。故說滅罪。假觀少除。故不言除。地觀釋者設雖假觀至觀成位卽見眞故。不可相違。或約眞觀論滅罪故。且作此釋。所以滅罪緣不引者。經無文故 問。若日觀力有滅罪者。何故復更須懺悔耶。知見業者雖日觀力而除障者懺悔力也 答。散心懺悔若滅罪者。定觀蓋滅。故止觀引妙勝定經云。若除禪定無懺重法已上故知。散觀二心之中正滅罪障。是日觀力。故五會讚云。世尊爲說初觀日。意令住想向西方。智者必須依此觀。曠劫塵

沙罪滅亡已上 但至罪滅已後復須懺悔者。罪障蓋多。機類非一。故初觀日滅罪、境現猶有罪故。更須懺悔。此有何失。如❶普賢觀云。普賢菩薩敎其憶念十方諸佛。隨普賢敎正心正意。漸以心眼見東方佛。見一佛已復見一佛。如是漸漸遍見東方一切諸佛。心生歡喜而作是言。因大乘故得見大士。因大士力故得見諸佛。雖見諸佛猶未了了。閉目則見。開目則失。諸佛世尊常在世間。色中上色。我有何罪而不得見。說是語已復更懺悔。懺悔淸淨已普賢菩薩復更現前。行住坐臥不離其側已上觀諸佛力雖滅罪障、尚須懺悔亦滅罪障。今亦如是。二云。不滅罪障。謂無明文故。想有漏境故。地觀釋明故。觀念法門不引日水、卽此意也。故法聰云。日水二觀旣在此土。借爲後觀之方便故不能滅罪。靈芝云。以前二觀止是此方之物。以爲發觀之端。及觀寶地心達彼方。定能脫苦破障除疑重囑轉敎。意見于此。戒度云。前之二觀是此方物。境界旣劣觀力未深。且爲由漸。豈能脫苦。地觀乃是彼土所依。境觀俱勝方獲大益已上但如天台日觀下釋似有滅罪。地觀釋判水觀無滅罪義。謂彼疏云。敎令正觀爲除疑心。大本所明以疑惑心修諸功德生彼國者落在邊地。復受胎生。故作此觀令除疑惑也。障者。大本云唯除五逆誹謗正法。故須作觀。五逆重罪除六十劫生死罪等下輩自論已上地觀釋云。前水是想不

❶經四左

能滅罪。地觀是實、故能除斷也已上知禮釋云。經云。不了佛智則生疑惑。疏云。故作此觀令除疑惑。卽顯此觀能了佛智。若其不用一心三觀。觀落日者則迷佛智。那名此觀能除疑惑。日觀既爾。餘觀例然乃至障者下滅障。卽五逆重罪也。彼經散善力弱。故逆謗不生乃至若依今經修正觀者下至日想。卽能滅除五逆重罪。是知。逆罪得生必由修觀。下輩自論者。下品下生觀云除八十億劫生死之罪。今言六十者。恐六字誤。又地觀釋云前水是想者。蓋託此方水成氷事。表彼寶地。但是假想。故名粗見。今成三昧實見彼地則名實觀。言假想不能滅罪。斯是大師順經策進。令其行者速成三昧。非是假想全不滅罪。何以知然。日觀尙類下品下生滅罪之數。豈粗見地全不除愆已上疏抄讃眞云。教令正觀爲除疑心者　問。不見日想除疑心。　答。禮云。日想既爾。餘想例然。私云。此文總標十六觀。非只日想也。五逆重罪除六十劫罪下輩自論者　問。日想觀不明滅罪。何除逆罪。　答。今文意云。若有逆謗等罪障。修此日想等觀除罪障也。如下輩明除五逆等已上知禮會地觀釋。疏抄會日觀文。今看文勢。日觀易會。地觀難通。況復日水兩觀作三觀釋。天台釋中更無此義。若云水觀不滅罪是策進言者。何故日觀中無策進言哉。已上二義先義相傳。後義疏抄義。但滅罪義今所用也。選擇云。或一觀之力能祛多劫之罪愆。或具憶之

功終得三昧之勝利已上

本曰二就下至廣明水觀竟

釋云。上來第一料簡日觀已竟。自下第二解水觀中三。謂標・釋・結。釋中文自爲六。初中總標地體者。總對地下等三種別。標謂標顯。顯地總體。非對釋結標顯名標。如觀音觀中云。此菩薩身長下至皆於中現已來。正明總標身相。言地體者。於當文中雖有水氷且從所期故云地體。經見水澄淸亦令明了者。所言亦者。對上日觀皆令明了而云亦也。但彼觀成。此則思想。觀成思想其位雖異。明了義同故云亦也。又言亦者。非對日觀皆令明了。以此思想對先眼見。而云亦等。所謂上云見水澄淸。卽是眼見澄水本質。然後心中亦明了思想此水影像也。又言亦者。非是對眼見。亦非對日觀皆令明了。此對日觀見日欲沒狀如懸鼓。斯乃日水二觀俱假觀故。眼見日水心觀日水。此義同故對彼思想而言亦也。經既見水已等者　問。水觀有觀成耶。若言無者。日水俱假。何故日觀說觀成相。水觀不說。況乎餘觀皆有觀成。水觀何獨無觀成耶。是以經云既見水已。又云此想成已。應是水觀說觀成。若言有者。今釋無文　答。日是總表彼土光明。不局一觀。故當觀內以見日位方屬觀成。水觀則是假眞轉觀終至地觀乃立觀成。故不可同。此乃水觀意者見地爲懷。是故不待水等觀成速轉觀地。故無觀成。餘非轉觀亦不可例。但經文者

思惟名見。非正受見。如云見瑠璃地。又思想名成。如地觀云此想成時。　問。若云水觀無觀成者。今釋文云欲觀水以取定心者等。信知觀水當體卽取定心。應是觀成。又椀水喩下云水靜境現者卽是能緣之心無亂所緣之境不動。所言境者。應是水境。又云境現失不失邪正等一同前日觀也。此文既例同日觀觀成相。明知。水觀亦有觀成

答。上問端云問曰既教想水以住心。轉水以成氷。轉氷以成瑠璃地者。云何作法而令境現。案此問意。若自水氷轉以成瑠璃者。以何方便而爲作法可令寶地境現前耶。今以此問案答文意。欲修水觀還須對相似之境而爲方便。思惟想成至第三觀可見寶地。故云觀水取定。次所緣之境不動者。此指第三寶地之境。非是水觀故今文云內外恬怕所求之相顯然。言所求者。卽是第三寶地。次境現失不失等者。今明轉觀。故於水觀文中預標地觀境現失不失等。此亦符上問端也。但至既見水已文同日觀觀成文者。日觀直觀日輪。非是轉觀水觀不爾。假眞轉觀至第三觀見地爲懷故思想位總觀水地。觀地尙不得定心。想水氷時何得定心。上觀今觀意樂別故。言同義異。經作瑠璃想者　問。所言瑠璃爲眞爲假。若云眞者。既云此想成已見瑠璃地故應是假瑠璃。天台云。一作水想。二變水成氷。三變氷爲瑠璃。四觀瑠璃以成大地。內外映徹淨影同之若言假者。　今釋以氷對

瑠璃地。亦不擧假瑠璃。　答。是假瑠璃。但今釋者以水表可平地。以氷表映徹地。氷與瑠璃同映徹故合氷不表。　經氷映徹不及瑠璃。別擧瑠璃以顯彼地極映徹想。故玄義云。言假者。卽日想水想氷想等是其假依。所言等者。等瑠璃也。問曰前教等者。先問中言知業相等者。　等言廣取知方等三。答中唯擧光者。假觀本意必對相似。然日觀三義中。　知光卽表彼土光明故。以日光相似卽類水表可平寶地也。　示斯可平之相等者　問。今經文無水對可平之說。但表內外映徹。何作此釋。　答。水觀所表若非可平更顯何義。映徹之相是氷所表。故水能表可平相也。況彼瑠璃地者。況謂譬也。法華玄云。況意乃多。略擬前後合成六譬已上　曠劫等行無偏者。萬行等備圓滿無偏也。地輪者。輪有三義。一團圓義。二摧破義。三分齊義。今取分齊。如云五輪。云何作法而令境現者作法有二。一者身作法。二者心作法。若住身等者。明身作法。又欲觀水等者。明心作法。於中有二。初總標住心作法。二行者等於靜處等者。正明作法。於中亦二。一初至水動故也。此正明用椀水之相。二言椀下至不住也。此明以椀水及白物譬心動不動相。初明用椀水中四。一初至更莫異緣。略明向椀水看白物相。二又水下至湛然也。　廣明椀水自動波浪大起不見白物。後波漸息白物明現。此表內心煩惱以妨定心。三又行者下至明闇之相也。此明勸

行者令見水動不動。知自心境現不現相。四又待水下至水動故也。　此明更投米等水卽動故白物隱沒。此表外六塵境以障定心。第二以椀水等譬心動不動中三。　初至顯然。　此明合上波息見白物。二又細想下至卽動。此明合上米等動水故白物不現。三又行者下至不住也。　此明亦勸行者令見水動不動知自心住不住相也上標文起盡竟　問。椀水作法出何經論。　答。未見其證。又證者所解可勸而達。　勿求所據。還須對相似之境而觀者。　當觀行者觀水境故。還須相似此水椀水。　令知心動不動卽易得定。又水似心故。還須似心水。令知心水動不動也。亦未須取亦不須妨者。此是靜心故實。所謂若欲不見。若欲見者。俱障靜心。是故勿欲不見。亦勿欲見。更無異緣住正念故。　漸漸水性湛然了了見白物也。卽喩心器等者　問。今用椀水者是行者作法。何云喩耶　答。自修作法。而喩自心卽知動靜也。　彼止觀中更用象魚風之三喩。以況內外並起三障。今用行者作法。以況自心動靜也。止觀云。或先起非心。或先起是心。或是非並起。譬象魚風並濁池水。象譬外。魚譬內。風譬並起。又象譬諸非自外而起。魚譬內觀羸弱爲二邊所動。風譬內外合雜穢濁混和已上　能緣之心無亂等者。所言心者。此是定心。　謂於散心中看椀水動不動相。預知定心住不住相也。　內外恬怕者。能緣爲內。所緣爲外。能所不動寂靜名

爲恬怕。細想麁想者。內心動轉也　細塵麁塵者。外境麁細也。細境若現細想微動。麁境若現麁想轉動。米譬細塵。棗譬麁塵。豆通譬麁細。所望不同故。觀彼世界相等者。上兩句是清淨功德。通後十六。下二句是量功德也。別局地量。引此二文以合地量。設雖量廣非清淨者不足爲德。故引證之。勝過三界道者。梁攝論明方處圓滿云。論曰。出過三界行處。釋曰。三界集諦爲行。三界苦諦爲處。淨土非三界苦集所攝。故言出過三界行處。此句明處圓淨已上　佛地論云。超過三界所行之處。　非如三界自地諸愛執爲己有。所緣相應二縛隨增是彼異熟及增上果。如是淨土非三界愛所執受故。離二縛故。非彼異熟增上果故。　如涅槃等超過三界異熟果地云云　究竟如虛空者。梁攝論明分量圓滿云。論曰。大城邊際不可度量。釋曰。徑度爲度。周圍爲量。一一佛淨土邊際。非凡夫以由旬等數所能度量。　此句明量圓淨已上　問。無邊際者。爲實無際。爲非凡量言無邊際。　答。非凡夫量言無邊際。故天親云。非凡夫以由旬等數所能度量已上　又佛地經明受用土云。　周圓無際其量難測已上　佛地論有二義。述一義云。如來受用身土三無數劫所修無邊善根所感周遍法界。地上菩薩及諸如來亦不能測其量邊際。以無邊故如無始時。又述正義云。二他受用。　謂諸如來爲令地上諸菩薩衆受大法樂進修勝行。隨宜而現。或勝或劣。或大或

小。故轉不定。如變化土。如是淨土以有邊故。地上菩薩及諸如來皆測其量。但就地前言不能測已上 此同天親且就凡見言無邊際。往生論亦不可違梁釋論。一師造故云云 經瑠璃地者 問。大經云其佛國土自然七寶合成爲地。彌陀經云黄金爲地。與今相違 答。彼國自然莊嚴無方。故彼此說各顯一邊。但今經意觀水以表可平之地。觀氷以顯映徹之相。由此便故說瑠璃地。其實彼土何限一寶。然略記云 問。觀經云瑠璃地。何故今言黄金 解曰。恐翻經說未來須彌燈王佛國土云。 以閻浮金瑠璃爲地。準彼思之。黄金不映徹。瑠璃非金色。彼土金色亦應映徹。故俱得名。又觀經云。瑠璃地上以黄金繩雜廁間錯云云 二寶合成。故亦俱名已上疏抄云。慧心云。黄金映徹似瑠璃也已上一往會通也。彼土七寶爲地。或以雜寶。各擧一邊耳。如善導云。或以瑠璃爲地。白玉作道。或以紫金白銀爲地。百寶作道乃至或以千萬寶爲地。二三寶作道。如是轉相間雜。轉共合成乃至行者等莫言但有金道而無餘寶作道也已上 二明地下莊嚴中。幢體等是無漏金剛者。金剛之言顯無漏義。謂無漏亦名出世間。言世間者。可破壞義。有二種壞。一四相壞。二對治壞。滅諦中無此二種壞。道諦中雖有四相壞。而無對治壞。故俱名爲出世間。然彼寶幢齊無漏故。金剛堅固以譬寶幢。故下文云。言金剛者。即是無漏之體也。戒度記云。金剛即是幢體。不可破壞。故名爲剛已上 問。淨土論云得入蓮華藏世界。若爾應云蓮華擧世界。故攝論云。世間世界地輪依水輪。水輪依風輪。淨土以大蓮華王爲依止已上嘉祥釋蓮華藏世界相云。以寶蓮華擧世界故名蓮華藏已上今經何云金幢擎地 答。此義難決。且試會者。言蓮華者。明其總相。金幢擎者。說其別相也云云 表非圓相者。表是顯義。幢有方楞。故云非圓。量出塵沙者。此明寶幢數量。讃云。地下莊嚴七寶幢。無量無邊無數億。般舟讃云。地下寶幢無數億。方楞具足盡輝光 問。經文不說寶幢數多 答。彼國寶地廣闊無邊。擎地寶幢何但一耶。但經無文者。幢數出言談。故不云數。如云衆寶國土一一界上。不云界數。況乎今師證者。其見彼土。豈迷幢數。光周無邊之際者 問。無邊際者。自他界中是何 答。無邊際者。先明照自界。以異色照他方故。準論云廣大無邊際故。又無邊際者。指他方界。謂第五段即明光明所至分齊。第六段即明其光作利益。下所引攝論云周遍一切處。下釋周遍義云普照無量世界。準之。光周無邊應一切界。色照他方等者 問。經文不說光周無邊及以色照他方利益 答。寶出千光。光多異色正述經文。而此光明可有所至及利益事故。 先色照他方者。梁攝論明顯色圓淨云。論曰。佛世尊在周遍光明七寶莊嚴處。釋曰。一金。二銀。三瑠璃。四摩娑羅。五阿輸摩竭婆。六因陀羅尼羅七盧嬉胝柯目多。此一一寶光明皆周遍一切處。此處以七寶爲莊嚴。佛住其中。論曰。能放大光明普照無量世界。釋曰。此明七寶光明所照之處。釋周遍義。此兩句明色相圓淨已上佛地論意亦復如是。準論得知。淨土衆寶所出光明。普照周遍。次作利益事者。經云演說苦空無常無我之音。釋云光變樂音轉成說法之相。又大經云。一一華中出三十六百千億光。一一光中出三十六百千億佛。身色紫金相好殊特。一一諸佛又放百千光明。普爲十方說微妙法。如是諸佛各各安立無量衆生於佛正道已上地上莊嚴所出光明既成利益。地下幢光何不爾耶。新往者覩之卒難周悉者 問。經文只云不可具見。不分新舊 答。舊生可知道理必然。八方八面者 問。方即是面。何似重言。若爾應云八方八楞。是故經云八方八楞 答。百寶莊嚴專在方面。故不標楞。面在八方。故非重言。西方寂靜等者。彼土體是一法句故。無動轉故名爲寂靜。無造作故名爲無爲。離有爲苦故名爲樂。依正莊嚴快樂無窮名爲畢竟逍遙。因成實故離有。 依他起故離無。大悲熏心等者。彼土聖衆後得大悲熏心識故。身遊法界利物平等。故云無殊。或現神通等者。 正明利物相。此擧說法入滅二相兼顯餘相故言或也。變現莊嚴等者。明淨土菩薩往他方界。 以大悲心變現種種莊嚴之相利益衆生。今此文大悲熏心等讃。同法事讃菩薩歎德文耳。歸去來等者是亂

句讚總讚亦有歸去等亂句。寶樹觀中同有此例。又智昇諸經禮讚引此文云。歸去來。魔郷輪迴不可停已上。問。始生淨土。何云歸耶 答。先師云。此約能化也。私云。悟從本白。迷是常他。故從穢土他國還歸淨土本國也。六道盡皆經等者 問。上二界中無有憂苦。何云唯聞愁歎聲耶 答。淨穢相對淨樂穢苦。 謂穢土中無有一念眞實樂故。故言愁歎。此乃三界苦樂總屬愁歎。有漏皆是苦故。況成實意許上二界有憂苦受。釋籤四云。苦樂隨身至四禪。憂喜隨心至有頂已上 問。今讚地下。然西方寂靜等二讚文總頌彼界。不局地下 答。當段雖是地下莊嚴。而今始說眞依報故。任教本意急勸往生。因茲上讚總擧彼界種種妙德。下讚正令厭穢欣淨。三明地上莊嚴中。依持圓淨者。十八圓淨中第十八是也。謂攝大乘佛地論明他受用有十八功德。眞諦攝大乘釋論十五云。論曰。能放大光明普照無量世界。釋曰。此明七寶光明所照之處。釋周遍義。此兩句明色相圓淨。論曰。無量妙飾界處各各成立。釋曰。此莊嚴希有無等。故言妙飾。有衆多妙飾。故言無量。所遊行地爲界。所居地爲處。一一界一一處莊嚴具足。故言成立。此句明形貌圓淨。論曰。大城邊際不可度量。釋曰。徑度爲度。周圍爲量。一一佛淨土邊際。 非凡夫以由旬等數所能度量。此句明量圓淨。論曰。出過三界行處。釋曰。三界集諦爲行。三界苦諦爲處。淨土非三界苦集所攝。故言出過三界行處。此句明處圓淨。若非苦集諦攝。以何因得生。以何法爲體。論曰。出出世善法功能所生。釋曰。二乘善名出世。從八地以上乃至佛地名出出世。出世法爲世法對治。出出世法爲出世法對治。功能以四緣爲相。從出出世善法功能生起此淨土。故不以集諦爲因。此句明因圓淨。何者爲出出世善法。無分別智。無分別後得智所生善根名出出世善法。論曰。最淸淨自在唯識爲相。釋曰。菩薩及如來唯識智無相無功用。故言淸淨。離一切障無退失。故言自在。此唯識智爲淨土體。故不以苦諦爲體。此句明果圓淨。論曰。如來所鎭。釋曰。如此相淨土如來恒居其中。最爲上首。故言鎭。此句明主圓淨。論曰。菩薩安樂住處。釋曰。自受行正敎。敎他受行正敎。名安樂。 菩薩於淨土助佛助道。具此二事。故名安樂住處。此句明助圓淨。論曰。無量天龍夜叉阿修羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽人非人等所行。釋曰。淨土中實無此衆生。欲令不空故。佛化作如此雜類。此句明眷屬圓淨。若有如此衆生。諸菩薩等皆何所食。論曰。大法味喜樂所持。釋曰。 大乘十二部經名大法。眞如解脫等爲味。緣此法味生諸菩薩喜樂。長養諸菩薩五分法身。此句明持圓淨。餐此法味作何等業。論曰。一切衆生一切利益事爲用。 釋曰。凡夫二乘名一切衆生。隨其所能爲說正敎。令如說修行離四惡道。離生死。離二乘自愛行名一切利益。 此句明業圓淨。若菩薩於衆生行如此業。 能行及行處得何利益。論曰。一切煩惱災橫所離。釋曰。三界集諦名一切煩惱。三界苦諦名一切災橫。此二悉離。能行行處。此句明利益圓淨。若離如此法有餘怖畏不。論曰。非一切魔所行處。釋曰。淨土中無陰魔煩惱魔死魔天魔。故離一切怖畏。此句明無怖畏圓淨。若淨土中無一切怖畏。六根所受用法悉具有不。論曰。勝一切莊嚴如來莊嚴所依處。釋曰。非惟是有。一切所受用具最勝無等。是如來福德智慧行圓滿因所感。如來勝報依止此處。是故最勝。 此句明住處圓淨。淨土中以何法爲出入路。論曰。大念慧行出離。釋曰。大乘正法名大法。於大法中聞慧名念。思慧名慧。修慧名行。此三於淨土是往還道。故名出離。此句明路圓淨。若有此路爲乘何法。論曰。大奢摩他毘鉢舍那乘。釋曰。大乘中五百定等名奢摩他。如理如量智名毘鉢舍那。以此二爲乘。此句明乘圓淨。若有此乘從何門入。論曰。大空無相無願解脫門入處。釋曰。於大乘中三解脫門一體。由無性故空。空故無相。無相故無願。若至此門得入淨土。此句明門圓淨。 世間世界地輪依水輪。水輪依風輪。淨土爲依何法。論曰。無量功德聚所在莊嚴大蓮華王爲依止。釋曰。以大蓮華王譬大乘所顯法界眞如。蓮華雖在泥水之中不爲泥水所汚。譬法界眞如雖在世間不爲世間法所汚。又蓮華

性自開發。譬法界眞如性自開發衆生若證
特得覺悟。又蓮華爲羣蜂所採。譬法界眞
如爲衆聖所用。又蓮華有四德。一香。二淨。
三柔輭。四可愛。譬法界眞如總有四德。謂
常・樂・我・淨。於衆華中最大最勝。故名爲
王。譬法界眞如於一切法中最勝。此華爲
無量色相功德聚所莊嚴。能爲一切法作
依止。譬法界眞如爲無量出世功德聚所莊
嚴。此法界眞如能爲淨土作依止。復次如
來願力所感寶蓮華。於諸華中最大最勝。故
名王。無量色相等功德聚所莊嚴。能爲淨
土作依止。此句明依止圓淨已上唐論及佛地論俱明依持圓
滿　七寶池林等是能依等者　問。攝論云。世
間世界地輪依水輪。水輪依風輪。淨土以
大蓮華王爲依止。準之。地樹池等皆可同
言能依所持。　答。依持能所之義所望不同。
故今隨義轉用。地爲所依能持。池臺樹等以
爲能依所持也。　帶惑疑生華未發者。對地
觀人誠疑心失。故地觀云心得無疑。帶惑
疑者方受胎生。故大經云。以疑惑心修諸
功德生彼宮殿。十住論云。若人種善根疑
則華不開已上　問。經云宮殿。何云含華
答。帛謙兩經同。云卽於七寶池蓮華化生
已上今依異譯及十住論。九品義云。彼經云
處宮殿者。是望內相。此經云在蓮華者。
是約外相。謂於華中經於多時。彼便謂處
廣大宮殿。又往生者或居宮殿。或在蓮華。
人人不同。彼經取宮殿。此經擧蓮華。各據
一邊。通二違也已上準之。華與宮殿更非

鉢楯。但御廟及環輿胎生屬九品。鸞師等不
然也云云　內受法樂無微苦者　問。大經云
五百歲中受諸厄也。何云無微苦　答。經下
文云受諸快樂如忉利天上亦皆自然。今依
此文云無微苦。但受諸厄者。下文云不見
三寶不得供養修諸功德以此爲苦。故龍與
云。彼受樂如忉利。而云受諸厄者。不能
見聞三寶故已上　菩薩徐徐授寶衣者　問
生彼國者由本願故。應法妙服自然在身。
何授寶衣。又菩薩者何菩薩乎　答。自然衣
上令著上服。此賞新生菩薩故也。言菩薩
者。法事讚云法侶將衣競來著。禮讚云觀音
勢至與衣被。明知。菩薩法侶是二菩薩也。光
觸體得成三忍者。　此明菩薩光照行者令
得三忍。三忍者。大經云。見此樹者得三法
忍。一者音響忍。二者柔順忍。三者無生法忍
已上見彼樹者既得三忍。觸菩薩光豈不
得忍　問。三忍何位　答。異釋雖多。案今
家意伏忍三位名爲三忍。法事讚云。法侶將
衣競來著證得不退入三賢。此同今文。環與
大經疏云伏忍三位名爲三法忍。瑜伽亦說
勝解行地有下中上品三忍故已上　此亦同
今。　瞻仰尊顏讚善哉者。　新生菩薩能讚世
尊。上品中生卽下金臺讚嘆世尊卽其類也。
又地涌菩薩讚佛偈云。　善哉善哉。　大雄世
尊諸衆生等易可化度已上　上方梵王讚大
通云。善哉。見諸佛救世之聖尊已上　經以
黃金繩者。　彼土金道似此土繩。　謂道正直
如曳繩也。又靈芝云。　初地面華紋金繩七

寶互相間錯如世華塼已上　四明空裏莊
嚴中。卽有其六等者。　問。當文立六子段。
配文之後重云又明地上等。又以如華如
月文與於臺兩邊等文。而別牒解有何意
耶　答。又明等者。爲令曲知虛空莊嚴相。
直釋其相。如華等者。以喩顯其相。故別
牒釋也。喩華意者。光自地昇空。如落華飄
風而昇空。故喩之華。喩月意者。光臺停天
暐曄明照。故喩之月。是故上云上涌空中作
一光臺等。靈芝云。其光從地昇空。故如華。
從上照下。故如星月已上與今意同　次牒
釋於臺等文者。重牒經文。按釋其文也。五
明樂音說法中。經八種清風者。今家無判
天台云。八種清風者。彼處實無時節。若寄
此八。謂除上下餘四方四維。故云八。亦可
用對八卦也已上　問。經指上樂器云鼓
此樂器。故知。八種已下猶是虛空莊嚴。故玄
義分亦屬虛空。若爾八種已下應猶屬第四
段。何爲別段　答。所問實爾。但爲顯嚴儀
說法有異。且爲別段耳。　四倒四眞恒沙
等法者　問。經文唯擧苦等四眞。何云四
倒恒沙等法　答。若有能治必有所治。故
靈芝云。苦空等法卽四念處。觀身不淨。觀
受是苦。觀心無常。觀法無我。以此四法對
破四倒。文中空字且對觀身。知倒計亡。非
空何謂已上戒度云。四念處者。蓋由衆生計
身爲淨。以苦爲樂。無常計常。無我計我。
佛以四法反而破之。一觀身不淨。二觀受
是苦。三觀心無常。四觀法無我。四智是念

四倒是處。初觀色陰、二觀受陰、三觀識陰、四觀想行二陰及餘一切諸法、究而言之、不出色心爾。此乃大小聖賢入道初門也。經沒不淨而謂之空。疏約計亡以釋。執淨之計縱亡、則知此身當處空故已上。次恒沙等者、準下池觀、不局四眞。廣說諸波羅蜜。及讚相好等。故云恒沙。　問。大乘國土何說小乘四倒四眞。　答。如玄義記。安樂國清淨等者。此引菩薩說法讚佛。而顯依報說法讚佛。隨義轉用而已。　問。論云讚諸佛功德。何云讚佛諸功德。況準下句意。應云讚諸佛。謂淨土菩薩以巧妙辯才歎諸佛德。雖歎淨土如來不見淨相。雖讚穢土世尊不見雜穢。以法等故忘優劣心。故云無有分別心也。若爾應言讚諸佛德。答。任所覽本。故云讚佛。設無諸字佛是通號。何違下句。諸功德者。諸佛各有諸功德。故上下句意不相違耳。六結文中。廣明水觀者　問。當觀之中具想寶地。何故唯結云水想耶　答。水・氷・地三是轉觀故總屬水觀。更捨水氷獨觀寶地。齊此名爲寶地觀也。故知三種莊嚴兩觀通用。置於一處顯兩邊也。若不爾者結文難會。故天台云。第二水觀。初作水想者。擧所觀境界。從見水澄淸下正起觀行。是爲水想。下結觀也乃至第三地觀文有四。一漸想觀。從若得三昧下第二實觀。佛告下明利益。作是觀下顯觀邪正已上　問。見瑠璃地下正觀寶地。何屬水觀。故玄義云。日想・水想・氷想等是

其假依。從瑠璃地下是其眞依已上　答。玄文約義。剋體而論。水假地眞故。今文約行。修觀行者合觀水地故　問。今所觀地與第三觀復有何別　答。相帶水・氷想寶地者。從初屬水。第三觀地不想水氷。直觀寶地獨屬地觀。故知。見瑠璃下義兼兩向。上說下略只云此想成時。重顯寶地此義爲正。是相傳義　復有一義。第二觀有水氷地中。唯局水氷而屬水觀。瑠璃地下屬第三觀。故玄義云。日想水想氷想等是其假依。從瑠璃地下是其眞依已上　故嘉祥云。第一有五觀。別觀第六一觀總觀乃至就初復爲二。第一有一觀半。作觀方便。第二有三觀半。正作觀。今則第一作觀方便乃至此想成已下第二正作於觀。以作水想及瑠璃想。則見彼瑠璃地已上靈芝云。第二水想正爲觀地。所觀境二。初觀水三。初正想水。次變水成氷。後變氷爲瑠璃。齊此已來當觀文畢。此想已下屬後地觀。次地觀中大分三節。初地體明徹。二地下幢擎。三地上莊嚴。結文可知　第三地觀所觀之境備在前文。故此第三但有躡前結勸而已。文有四節。初思惟中。一一觀者。指前總別相也。二正受。三彰益。四辨邪正略抄　但結文者行者必須三境轉觀爲令知此義故。　於水氷下不結觀名。更至觀想觀成中間且置結文。今釋守經結文總屬水觀也。又淨影云。第二觀中文別有四。一辨觀相。二是爲下結。三此想成下顯其成相。四如此想者名爲粗見下結成

分齊乃至第三觀中文別有五。一辨觀相。依三昧見名爲地想。二是爲下結。三佛告下勸持勸說。四若觀下明觀利益。五作是觀下辨觀邪正已上

本曰三就下至廣明地觀竟

釋云。上來第二料簡水觀已竟。自下第三解地觀中三。謂標・釋・結。標中先擧者。指此想成時句。以釋屬於結前生後故也。次釋中文自爲六。一明結前生後中。經此想成時者。此句總結前觀。成時二字兼生後義。言此想者。指瑠璃地三種莊嚴也　問。準自餘觀總指前觀以爲結前。更不殘文。而水觀具觀水氷地。故此想者總可指上水氷地三　答。上說水氷瑠璃相已。然後結云此想成已。今亦說三種莊嚴已。然後結云此想成時。故知。今文但結寶地三種境也。又此想者。總指前觀。但上文言此想成者。別約假觀。今此想者。總指三境。所言成者思想分成。非言正受觀成。此乃雖思惟分成。猶不及地觀粗見。況了了見乎。二明觀成中有六子段　問。今此六段爲俱屬觀成　答。一二三六段正是觀成。自餘三段觀成方便。謂得觀成非容易。故恒憶粗見即作觀成正受方便。是故中間綺說方便。初云極令了了。次云閉目開目。俱雖標觀成相。上取明了。下取不失。故非繁重。後云若得三昧等者。說觀成相。故從初後名觀成相也　問。解釋既云觀成有六。何餘三段

非觀成耶。今案文意。思惟粗見。正受了了俱屬觀成。答。六段總云觀成者。恒憶粗見以爲方便。覺念頓滅卽得三昧正受。見彼微妙境界。欲明此義說其方便。何以觀前方便通屬觀成。故玄義云。言思惟者。觀前方便。言正受者。想心都息緣慮並亡。次下文引當文二見。以合思惟正受之義。何以前方便而爲觀成位。問。像觀釋云。閉目開目下至如觀掌中。正明觀成已上。然心眼得開正明正受。爾前二文雖是思惟總判觀成。故知。思惟亦屬觀成。答。彼文亦以心眼得開正屬觀成。彼第一云似現目前。未及粗見。彼第二云像卽須有坐處。亦非粗見。彼第三云心眼卽開。此正觀成。但前二文明其方便。謂得正受非容易。故先想前二爲觀方便。彼文約終名觀成相。問。群疑論引今二見云。想成粗見爲欲界聞思心也。得三昧明見。爲色界修慧心也已上既以二見同云想成。故知。二見同屬觀成。答。今師意以思惟爲方便。何屬觀成。彼論想成人師意別。又彼總見境名云想成。與今何同。問。閉目開目之見通思惟正受位耶。答。日觀當文屬正受見。以今文云境既現心故。像觀文者說思惟位。以彼文云似現目前故。問。了了見之文通思惟正受耶。答。了了之言唯在正受。日座像觀音。今文二處皆屬正受故。經唯除睡時者有本云唯除食時。今依睡本有道理故。謂憶想不斷以爲其要。何除食時。擇瑛法師刻本後書云。此本食時作睡時。一依昇法師所錄天親五念門。二依善導和尙十六讚文出大藏英字函。其間所期西方行法儀稍精當。修淨業人不可不看也。況二師皆唐時高僧。諒古經本是睡字。兼昇法師大明經敎。作經目錄爲世所崇。善導深修觀行。是彌陀化身也。其必不謬。食字大無所以。已上　問。靈芝云。除食時者。開暫間也。有依別本改爲睡時。尋諸古本並作食時。且凡夫睡時任運自息。豈待除耶。或云。大小兩乘各有食觀。故此除之。此局道衆。亦非通論。今謂餘諸觀法不擇時處。此觀聖境。理合虔恭。對食起想。義乖尊敬。故觀佛三昧經觀像法云。想念成已唯除食時。除便轉時。一切時中恒見佛像等。斯爲明據。不須改作已上此義何通。答。凡夫行人欲得三昧。何故自廢忘觀想乎。但任運自息者。爲言睡外常恒憶想。說除睡時有何過乎。又棄食欲佛觀志切。還是敬愛之極。何乖虔恭。又觀佛經大乘對機開遮隨時。何必一同。又觀佛經明坐佛前觀佛像故。不許飲食不淨等時。今經廣明入出時心影像遠淨極樂境故。不強論身淨不淨也。猶有覺想者。覺謂尋求。想謂取像。斯乃尋求作意取大小像及靑黃等名爲覺想。此之覺想至思惟見微細猶有。卽此量知而非現量。玄義言緣慮者是覺。言想心者卽想。今文合云覺想。若至正受覺想卽滅。雖緣靑黃等及大小境不貫通餘。宜附境事而無比度。只是現量。故演秘云。雖作靑等各附自體。而不貫餘。得是現量已上靈芝云。二正受中三昧正音三摩地。此翻正定。或云等持。想成見地不待作意任運契合見境分明。如人學射初生後熟發無不中。言思叵及。唯證方知。故云不可具說已上地廣無邊等者。地廣無邊總舉地體。寶幢非一是標地下。衆珍曜彩卽是地上。轉變彌多虛空莊嚴。此明思想具觀三種。故觀成時具見三種也。恒如對目者。有本云對日。禮讚云常對目。近緣云現在目前。普觀釋云常如眼見。故目爲正。四勸發流通中。二明勸持佛語乃至觀地之益者。此第二段雖釋汝持佛語一句。然所以持者卽爲令說也。爲顯此義預釋下意。如示觀緣中。第六重牒前思下預釋第七段若佛滅後意。此例甚多。不惜身命者。是能化志耳。不惜之義雖通能所今釋文言正順能化。斯乃未來弘通之人不惜身命爲信行者說觀地法也。梵網義記云。大士當捨身施人已上不欲直令乃至人天樂者　問。五乘敎中有人天乘。何云不欲受人天樂　答。今人天者世間人天。文云人天之樂等故。五乘之中人天敎者。佛道誘引。非今所斥。但彼尙非佛出本意。故天台云三乘根性感佛出世。餘不能感已上諸佛本願者指總願也。淸淨覺經云等者。彼經下云。佛語阿難阿逸多菩薩等。其世間帝王人民善男子善女人。前世宿命行善所致相祿。酒當聞無量淸淨佛聲慈心歡喜。我代之喜。佛言。

其有善男子善女人、聞無量清淨佛聲、慈心歡喜。一時踊躍。心意清淨。衣毛爲起拔出者。皆前世宿命作佛道。若他方佛故菩薩。非凡人。其有人民男子女人、聞無量清淨佛聲、不信有佛者。不信佛經語。不信有比丘僧。心中狐疑都無所信者。皆故從惡道中來生。愚癡不解宿命。殃惡未盡。未當得度脫。故心中狐疑不信向耳（大阿彌陀經同之）　問。設人天來。若無宿善。不能信向。設惡趣來。若有善緣。何不信受。　答。理實如然。今從大都、說其非機。惡趣應無善因故也。機有萬品。不可一概。　問。一切往生者。爲必由宿善。　答。値遇本願必由宿善。遂往生者依本願力。大師往往皆云、上盡一形十念。不言往因。若宿善者。第十八願順次直因有名無實。信知。本願一世念佛不假宿善。故大經云。雖一世勤苦須臾之間後生無量壽佛國快樂無極（已上珍海引此文。以爲無宿善往生證）以覺經亦說値遇本願由宿善也。　悲喜交流身毛爲豎等者　問。若無此義者不可往生耶　答。經說惟多。不可一概。群疑論二云。一如稱讃淨土經云。五濁惡時男子女人聞說如是極難信法。能生信解受持演說。如教修行。是人命終定生西方。二如清淨覺經云。若人聞說淨土教門。身毛爲豎如拔出者。定得解脫。三如賢護經云。衆生學得諸佛現前三昧。聞彼阿彌陀佛名號。而能繫心相續思惟。次第不亂分明觀彼佛。因此三昧得見佛故。遂請問言。成就何法而得生此佛剎耶。　爾時彌陀佛語言。若人發心求生此者。常當繫心正念相續。阿彌陀佛國便得生也。行者等自觀。於此三經隨與一經相應。卽知得生淨土（略抄）　五觀利益中。因觀無漏等者。惡業依止虛妄之心。依於虛妄境界而造。觀法依止無上信心。依佛眞實功德而修。一虛一實。故觀地法滅多罪也。具如論註。　雖得往生含華未出等者。此擧疑心往生之失。以勸地觀無疑之得。　問。往生之人必具信心。若起疑心何生淨土。故禮讃云。若少一心卽不得生。　答。經論多明疑心往生。今釋依彼。此乃衆生機類萬品。雖疑猶生。所謂此人或時懷疑。或時生信。暫信不信心不決定。彌陀願力最强盛故。攝暫信因以作强緣。致使往生。譬如大龍若得小水洪霔八埏。彌陀本願接引此人。令生淨土亦復如是。他力難思信而可信。疑心尙生。況不疑乎。大經下云。以疑惑心修諸功德（暫不信猶信罪福修習善本暫信）大阿彌陀經云。其人奉行施與。如是者若其人然後復中悔。心中狐疑不信分檀布施作諸善。後世得其福不信有阿彌陀佛國不信有往生其國。雖爾者其人續念不絕。暫信暫不信意志猶預無所專據。續其善願爲本故得往生。其人壽命病欲終時。阿彌陀佛卽自化作形像。令其人目自見之。口不能復言。但心中歡喜踊躍意念言。我悔不知益齋戒作善今當往生阿彌陀佛國。其人卽心自悔過。悔過者小差少無所復及。其人壽終命盡。卽往生阿彌陀佛國。不能得前至阿彌陀佛所（清淨覺經同之）　十住論云。若人種善根。疑則華不開（已上）　略論云。經中但云疑惑不信。不出所以疑意。尋不了五句。敢以對治言之。乃至疑有四意。一者疑。但憶念阿彌陀佛。不必得往生安樂。何以故。經言業道如秤。重者先牽。云何一生或百年。或十年或一月。無惡不造。但以十念相續便得往生。卽入正定聚。畢竟不退。與三途諸苦永隔耶。若爾先牽之義何以取信。又曠劫已來備造諸行。有漏之法繫屬三界。云何不斷三界結惑。直以少時念阿彌陀佛。便出三界耶。繫業之義復欲云何。對治此疑。故言不思議智。不思議智者。謂佛智力能以少作多。以多作少。以近爲遠。以遠爲近。以輕爲重。以重爲輕。以長爲短。以短爲長。如是等佛智無量無邊不可思議（已上）　但若少一心等者。語其全無。旣有暫信。何云無耶　問。胎生與三輩爲同爲異　答。彼此不同。所以然者。三輩信者往生。以經說云其有至心願生彼國凡有三輩故。胎生疑者往生。以經說云此人宿世無有智慧疑惑所致故。三輩生佛前。胎生處邊地。故今釋云或生邊界或墮宮胎。言邊界者。簡其佛前。言墮宮者。對其昇進。旣云邊墮。知非所期。況復三輩所勸。胎生所嫌。二文水火。不可一同。故略論云。又有一種往生安樂。不入三輩中。謂以疑惑心修諸功德（已上）　問。帛・謙兩經中下二輩同說胎生。何云別

耶。平等覺經云。佛言。其中輩者。其人願欲往生。當持經戒。無得虧失。益作分檀布施。常信受佛語。往生佛國者可得智慧勇猛。佛言。其人奉行施與。然後中復悔。若心狐疑不信分檀布施作諸善。後世得其福。不信有無量清淨佛國。不信往生其國中。雖爾其人續念不絕。暫信暫不信狐疑佛經。復不信向之。當自然入惡道中。無量清淨佛哀愍。威神引之去耳。其人於城中五百歲乃得出。往至無量清淨佛所。聞經心不開解。是故為第二中輩。略抄 又說下輩云。五百歲竟乃得出。至無量清淨佛所。其人聽聞經。心不開解。意不歡喜。智慧不明。所居舍宅在地。不能令舍宅隨意高大在虛空中。復去無量清淨佛。亦復如前第二輩狐疑者。其人久久亦當智慧開解知經已上略抄。大阿彌陀經亦同之 璟興云。今即疑佛五智。中下下上二生所攝。由此帛謙後之二輩皆言在城。於五百歲不得見佛聞法見聖。故若三輩若九品。皆無寬狹攝往生盡已上 答。異譯經中大經為最。願數擊足符合智論。諸師作釋皆崇此經。此經而改三輩之外別說胎生。信者疑者二類各別。何云一類。但舊兩本信疑雖異同在彼界。故知。以胎生且置二輩。況中下輩中同云五百歲。準望九品。中下何齊。大經往往皆五百歲不分階位。知彼兩本義不正耳。例如法華記云。妙正二本同一梵文。乍可信羅什而寢於法護已上 因問。胎經懈慢國大經邊地同異如何 答。異也。彼胎生者在極樂內。懈慢國者近此界故。❶胎經二云。西方去此閻浮提十二億那由他有懈慢界。國土快樂作倡伎樂。衣被服飾香華莊嚴。七寶轉關床。舉目東視。寶床隨轉北視西視南視亦如是轉。前後發意衆生欲生阿彌陀佛國者。而皆染著懈慢國土。不能前進生阿彌陀佛國。億千萬衆時有一人。能生阿彌陀佛國已上 先師云。彼懈慢界縱令雖言娑婆邊土不可屬於極樂胎生云云❷十因云。又非唯有胎生邊地。亦於道中且有化城。謂懈慢國已上 大悲菩薩者。觀世音也。開華三昧者。菩薩威神有開華德。從德立名。故云開華云云 又理趣釋云。手持蓮華。觀一切有情身中。如來藏性自性清淨。光明赫奕。一切惑染所不能染。又由觀自在菩薩加持。離垢清淨等同聖者。為顯是自性清淨之義。手持蓮華已上 有云。菩薩濟度衆生皆是首楞嚴定之作用也。彼定施用而應含華之衆生故。從德立名。此乃首楞嚴定異名。例如百八三昧之中開華三昧。觀音以楞嚴用。而破二十五有含華之闇。名入開華三昧。更勸辨知邪正者。此居當段。預顯後意。既觀滅罪往生等益。故次更勸辨觀邪正。此則兩段生起意也。有云。畢疑屬邪。不疑為正 問。邪正之言全同次下邪正文言。有何意趣屬疑不疑 答。斯乃等文按上觀利益四段。今邪正者。即當第四不得雜疑。故知疑與不疑名為邪正。六辨觀邪正中。前日觀中已說者。彼文云觀日見日。心境相應名為正觀。觀日不見日。乃見餘雜境等。心境不相應故名邪也。以此言之。觀地見地。心境相應名為正觀。觀地不見地。乃見餘雜境等。心境不相應。故名邪也。水觀釋云。境現失不失邪正等一同前日觀也。像觀經云。今與修多羅合。若不合者名為妄想。若有合者名為麁想見極樂世界。釋云辨觀邪正之相。此約所現境以判其邪正 問。看經文相約能觀智以明邪正。所謂經云作是觀者。專觀當觀境。若他觀者。應是雜觀餘事。故靈芝云。雖是佛教大小觀法。若非往生淨土之觀並是偏邪。非同外道邪見之邪已上此約能觀。符合經文。群疑論云。般若觀經俱是聖教。相無相觀並非凡言。互說是邪深有旨趣已上此論亦約能觀如何 答。經云妄想亦言他觀。亦名邪觀。言觀想時雜愛見等妄想者。至境現時妄境即現。故雜妄觀名為邪觀。亦名他觀。經釋何乖。但感師等邪正義廣。意樂別故。不須和會

觀經定善義傳通記卷第一

觀經定善義傳通記卷第二

釋良忠述

本曰四就下至寶樹觀竟

釋云。上來第三料簡地觀已竟。自下第四解樹觀中三。謂標・釋・結。釋中二。一分文。二

❶經二之十八 ❷首本四十五右

斯乃下總述大意。分文中文自爲十。二重牒觀名。敎儀則中二言等者　問。若準餘文應云二從觀寶樹下至行樹想已來。正明重牒觀名生後觀相正敎儀則。如何　答。當文應立開合二科。謂一一下不爲別科。是顯合意。上文不牒卽顯開意。寶樹寶林豈以七行爲量者。此破他義。但大師已前古師中未見其義。然璟興云。彼國寶樹除道樹外無有孤生或六或八。故云七重。卽擬七覺支之樹也。又靈芝云。次示行數。周迴七重匝繞彼國。或云。處處皆有七重已上蓋大師預鑒當來謬解設此破文。今言七重等者。此述自義。所謂竪有根莖枝條葉華果七。非橫七行。四十九重者。重顯非七行。彌陀經義者。彼彌陀義未來此土。未閑眞觀要藉假想者。觀成名眞觀。觀想名假想。不同此方相似境相名假。彼方眞實境相名爲眞也。三明樹體量中二。先體後量。體中佛心無漏故其樹亦無漏者　問。大乘對法論攝大乘論等。明十八界中十五界有漏。八界無記。若爾佛身土等應是有漏　答。佛智通等一切功德道諦所攝。唯識論云。四智心品如何唯無漏。道諦攝故無漏攝。謂佛功德及身土等皆是無漏種姓所生。有漏法種已永捨故。雖有示現作生死身業煩惱等似苦集諦。而實無漏。道諦所攝已上卽知。佛心是無漏故所變身土皆亦無漏。次引天親讚云出世善根生卽此意也。但對法等論前十五界有漏等者。佛地唯識兩論同以三義會之。佛地論云。有義十八界通有漏無漏。皆有善性。然據二乘境界麁相相似。說言十八界中十五有漏八無記等（此當唯識護法正義）有義淨土定心所變。雖有色等似十界相非十界攝。非諸世間五識所得。如遍處等所緣青等皆是自在所生色。故法界所攝。是故淨土雖用色等爲其體性是無漏善。亦不相違。若爾菩薩五識不緣受用土耶。雖依彼力自識變爲。然相麁妙不相似故非五境攝。如來五識可不緣耶。佛緣事心作用相似。假名五識。實非五識。恒在定故。若爾不從五根生耶。如來五根及色聲等相同根境。假名五根及色等境。定心變故。實是法界自在生識。若爾四智應不同時。無有一時一類多識一身起故。許亦何失（此同唯識第二所說）如實義者。如來身土甚深微妙非有非無。非是有漏。亦非無漏。非善非惡亦非無記。非蘊界等法門所攝。但隨所宜種種異說。餘處說言十八界中十五有漏八無記等。但就二乘異生等境麁相分別。不就諸佛諸大菩薩甚深境界。故餘處說如來非實蘊界處攝。所有善等皆是示現。乃至廣說（此同唯識第一所說）　問。彼土可有漏。凡夫生處。何偏云無漏耶　答。群疑論云。問曰。極樂世界既許凡夫得生。未知爲是有漏土。爲是無漏土。釋曰。如來所變土佛心無漏土還無漏。凡夫之心未得無漏。依彼如來無漏土上自心變現作有漏土。而生其中。若約如來本土而說。則亦得名生無漏土。若約自心所變之土而受用者。亦得說言生有漏土。雖有漏以託如來無漏之土而變現故。極似佛無漏。亦無衆惡過患已上委細分別法相之時應如所引。但大師釋無二處述亦有漏義。處處皆云唯無漏土。和尙本意暗以難知。若依此敎要在述如來他力本願。故判無漏。正道大慈悲等者。是性功德。性卽體故引證樹體。正道者正體智。大慈悲者後得相應大慈悲也。此智無漏功德故稱出世善根。故合佛心無漏之義。生者彼土從佛二智而生。故名爲生。斯乃引通而證別也。後二句者形相功德同文故來。或預證下樹光。次是中樹高三十二萬里者。此約四十里爲一由旬。靈芝云。由旬亦云由延。亦云踰繕那。西竺驛亭之量。經律所出遠近不定。諸家多取四十里爲準。戒度云。初出由旬梵號。而無正翻。義取西土郵亭傳舍。以爲準則經律上品八十里。中品六十里　下品四十里。多取下品爲用。八千由旬計有三十二萬里也已上西域記二云。舊譯所傳四十里。西方風俗三十里。聖敎所載唯十六里已上亦無老死等者。文集云。老枝病葉已上無有枯悴名無老死。無始終短小名無小生。無初小後大名無漸長。起卽同時等者。佛成覺時依報俱生。無有前後。四明樹異相中。雜嚴雜飾者。形色莊嚴名爲雜嚴。經其諸下至具足是。顯色莊嚴名爲雜飾。經一一下至映飾是。經衆寶者。靈芝云。寶色與光五色相間。瑠璃碧色出黃光。玻瓈靑色出紅光。碼

磲赤色出白光。硨磲白色出綠光。若準大本、琥珀・七寶諸樹周滿世界、金・銀・瑠璃・玻璃・珊瑚・碼碯・硨磲等樹。或有二寶三寶乃至七寶轉共合成。廣如彼說。戒度云、瑠璃具云吠瑠璃。此云不遠。以西域有山去波羅奈城不遠、山出此寶、故以名之。玻璃正云窣波致迦。其狀似此方水精。然色有赤白者。碼碯梵云摩婆羅伽隷。寶色如馬之腦。因以爲名。硨磲梵云牟婆洛掲拉婆。此云靑白色寶。尚書大傳云、大貝如車之渠。渠謂車輞。經云綠眞珠。亦有赤者。佛地論云、赤蟲所出故珠體赤。珊瑚智論云、海中石樹也。述異記云。珊瑚樹碧色。生海底。一株數十枝。枝間無葉。大者高五六尺。小者尺餘。琥珀似玉顏色紅潤。或云千歲松脂化作。經云衆寶。故引大本而轉釋之。彼云、或有一寶二寶乃至七寶轉共合成。或有金樹銀葉華果。或有銀樹金葉華果。乃至云。或有寶樹紫金爲本。白銀爲莖。瑠璃爲枝。水精爲條。珊瑚爲葉。碼碯爲華。硨磲爲實等。文廣不錄已上又讃云彌陀淨國等者。上所引論偈總明器界種種事及妙色莊嚴是用通以證別。今讃別明寶樹莊嚴。是亂句讃。例在於經。金剛能斷般若經隋笈多譯云。若我色見若我聲求邪解脫行不我見彼人法體佛見應法身彼如來法體及不識不彼能知已上天衣挂繞者　問。經無天衣說　答。經云、一一樹上有七重網。網名天衣。天台云。天衣爲座出勝天王。而彼經云。復有高

行諸大菩薩。見八萬四千天子數八萬四千大師子座。衆寶合成七寶衆網彌覆其上已上今亦同之。寶雲含蓋者。寶雲覆樹其形如蓋。故云含蓋。他方聖衆等者　問。他方本國彼此聖衆俱可聽響見形　答。實如所問。今文但是影略互顯。故大經上云。其聲流布遍諸佛國。其聞音者得深法忍。目覩其色。耳聞其音乃至一切皆得甚深法忍已上又今言能人者聖衆也。五明樹上空裏莊嚴中。經如梵王宮者　問。下界之人不見梵宮。何爲比類　答。餘聖教中處處廣說上界相故。衆會皆知梵王宮殿。是聖教益。何不比知。例如諸經說他淨土皆云亦如西方極樂。經釋迦毘楞伽摩尼寶者。知禮云。釋迦毘楞伽此云能勝。摩尼正云末尼。此翻離垢。言此寶光淨不爲垢穢所染。又翻增長。謂有此寶處必增其威德。舊云翻爲如意。隨意。此皆義譯也靈芝・戒度同之疏抄云。法炬陀羅尼經如意珠有三。一名威光。二名釋迦毘楞伽。三名寶精。毘楞伽者。純眞金色。善根所生自然彫瑩任於梵宮。菩薩從閻浮提生都率天。寶自然生於饒中。壞滅諸怖毒事。寶精者。補處菩薩福力所感。生身常用爲莊嚴具。作諸佛事已上寶篋經云。毘楞伽寶在帝釋頸。遍照三十三天。一切所有皆悉照現已上經其摩尼光照百由旬者。疏抄云　問。一日尚照數萬由旬。況如百億日。何但百由旬　答。被餘光蔽不照遠耳。如月雖明對日不照已上六

明林樹華實中。不從內出者。華果同時非從華內出生果實。永觀云。春秋無隔。有華有果。寒暑不改。不溫不寒已上七明華葉色相中。借喩以顯等者。靈芝云。百種畫即葉上痕脈。如天瓔珞者。狀其文也已上經閻浮檀金者。靈芝云。州邊有樹。海底出金。光色無比。置於闇中其暗即滅。知禮云。閻浮檀金。閻浮具云染部捺陀。此是西域河名。近閻浮捺陀樹。其金出彼河中。此則河因樹立稱。金出河得名已上色比天金者　問。經云作閻浮檀金色。釋何云天金耶　答。經說佛身云夜摩天閻浮檀金色。釋云正明顯眞佛之身相踰天金之色。準彼思今。亦應天金。八明樹果德用中。自然涌出者。果不從華生。故云自然。上文即云不從內出。亦此意也。經如帝釋缾者。妙宗鈔云。釋論第十五云。有人常供養天。其人貧窮一心供養滿十二歲求索富貴。天愍此人自現其身。而問之曰。汝求何等　答。我求富貴。欲令所願皆得。天與一器。名曰聽缾。而語之言。所須之物從此缾出。其人得已應意所欲無所不得龍・興同之　問。缾爲喩華。爲喩果　答。豈不前言。涌生下明樹果。故云借喩以標果相。非是喩華。華爲第七段。果爲第八段。故白蓮記云。華如閻浮檀金色。果如帝釋缾。靈芝云。涌生下三明樹果等。戒度云。今以果相狀如此缾。未測大小。以葉度之亦可見矣已上如此三師符合今解。然知禮云。今以妙華涌出諸

果。如彼天餅出種種物。故以喩之。如湛云。亦以華喩餅。果喩所須物已上 問。果有何德以喩天餅 答。餅出所須。以喩果光成幢旛等。但飛度釋似喩果狀。經映現三千等者。初明現娑婆佛事。次明現十方淨土。群疑論云。如寶蓋之中現十方淨土及此穢國也。靈芝云。映現有二。大千佛事一也。十方佛國二也。示生唱滅說法度生皆名佛事。慧心云。或寶樹寶蓋得見釋迦一化乃至從淨飯王都至跋提健樹。從誕生童子時可畫八十年。或云。映現三千者。現極樂依正二嚴也。十方佛國者。現他方淨土也已上 又此樹量等者。總歎寶樹德用以勸行者。於中量高指第三文八千由旬。華果衆多標於四六七八段文。亦兼第五空裏網。空即是華果莊嚴故也。神變非一即擧第八段文。彌高者。玉云。彌甚也。大也。遍也。言縱廣者。枝條四垂前後左右其量齊等。故云縱廣彌圓。法華經云。寶塔高妙五千由旬。縱廣正等二千由旬。慧暉釋云。南北云縱。東西云廣已上 一一樹既然者。或本云一一樹然。彼本不正。九明觀成中。一明結觀成相者。於觀成位始見寶樹。名觀成相。即指經見此樹之文。所言結者指經已字。謂見樹已更可重觀。待後重觀即名結也。 二明次第觀之等者 問。二三兩段有何差別 答。第二段意者。明思惟粗見之位於根等事。 一一觀之不得雜亂。第三段意者正明正受了了見位見根等事皆令明了。 第三段中言一一 次第觀之者爲顯正受成相。更擧先段思惟相也。總述中網簾空殿者。羅網似簾。故云網簾。光明映徹。內外相見。網簾如無。故云空殿

本曰五說下至寶池觀竟

釋云。上來第四料簡樹觀已竟。 自下第五解池觀中三。謂標。釋。結。釋中文自爲七。一牒前生後中一從等者 問。 次當想水之文唯生後也。何云牒前 答。以有生後推知牒前。此例甚多。經次當想水者。或本云次當想池。各有其理。謂經結云八功德水。故知水本標結符合。又次下云有八池水。水即池水。是故大師雖依水本猶名池觀。然擇瑛師刻本云是依古印本。天台疏文亦云池觀。即顯簡異前之水觀。不應有兩水觀。也兼下二處經文皆結云寶池。又擧池其必含水。擧水未必是池已上 此依想池本也。一爲不空世界等者。初釋意者。行樹中問若無池水其地空曠。故有寶池。次釋意者。彼土莊嚴非唯寶樹。寶池亦爲依報莊嚴。宛如此方勝地即有水樹爲先。二明池數及出處中。經有八池水者。八功德水所成池故名八池水。上總標云正明池數者。池有八德之數也。次池有八數之名者。池中備有清淨不臭等八德名也。次八池之水者。八德池之水也。故次下文列八德名。經一一池水者。非是指上有八池水即云一一。只是彼國界中八德寶池無量無數。指彼多池名云一一也 問。上云有八。下云一一。即知指上云一一也 答。池數無量不能擧數。其實池多。是云一一。如云衆寶國土一一界上又如上云下有金剛七寶金幢。幢無數故。經不說數。故釋或云量出塵沙。或云地下寶幢無數億。今亦如是。此乃彌陀淨國廣潤無邊。寶池豈以八池爲數。今言八池者。淸淨等八也。是故經文首標云有八池水。尾結云八功德水想。標結符合。所言八者。即是德數而非池數已上相傳 問。有云。今八池者此明池數。既云八池。明非德數。例如大品說衆香城。一一國中皆有八池。彼經第三十薩陀波崙品云。一一國中各有八池。一名賢。二名賢上。三名歡喜。四名喜上。五名安穩。六名多安穩。七名遠離。八名阿鞞跋致。其池成就八功德水。香若栴檀。色味具足。輕且柔軟大般若三百九十八大同 又龍興一義即依大品。又靈芝云。初擧數。 一國八池渠道相通法常大同 此義云何 答。以彼狹衆香城。不例廣大極樂。今釋既出功德八數。何云池數。諸師異解不足會通。故疏抄云 問。廣大無邊國界之內。何但八池 答。龍興云。說有不同。或說四方角各一。大品經中具出八名。稱讚經云處處皆有七寶池者。池實有八。而是七寶也。或說八池水者。八功德水所有池故。或說不定。或淨土有八八數。有淨土有七七數。或有無量數。如兩卷等。講堂精舍宮殿樓觀內外左右有諸浴池。或十由旬乃至百千由旬等。雖有三說。第三爲勝。私云。經結文云是爲八功德水。故第二說善也已上 經一一池水七寶所成者。水雖純白。池岸七

寶映池水故成七寶色。故釋云寶光映徹等。戒度云。初中水性柔弱故非七寶莊嚴但由塘岸寶色相映使之然也已上經從如意珠玉生者。戒度云。世典尚云。山蘊玉則草不枯。淵藏珠則水不竭。況佛境乎已上問。珠在何處能出寶水 答。今家無判。靈芝云。每一池心各有珠玉。泉從珠出。流落池中。常時盈滿已上 問。珠出池水而無流至。其水何故不滿彼界 答。佛境難思各不妨礙。八功德者諸說少異。今文大同成實論說。論云。輕・冷・軟・美・清淨・不臭・飲時調適・飲已無患已上 但論約四塵。今對五塵淨影・天台同今 又俱舍論十一云。一甘。二冷。三軟。四輕。五清淨。六不臭。七飲時不損喉。八飲已不傷腹已上 清淨潤澤是色入攝者。清淨水德。潤澤水體。但稱讚經澂淨潤澤開爲二德。俱舍成實不擧潤澤。眼見清水故名色入。不臭即是香入攝者。不臭即是好香故也。輕冷軟即是觸入者。 十一觸中三觸故也。言十一者。謂堅名地。濕名水。煖名火。動名風。可稱名重。翻此名輕。柔軟名滑。麁强名澁。食欲名飢。飲欲名渴。煖欲名冷。冷飢渴三是心所欲。非正目觸。因有三觸發此三欲。故冷飢渴是觸家果。而非是觸。今言觸者。從果爲名。美是味入攝者。六味中甘。故稱讚經云三者甘美。俱舍論云一甘。極樂莊嚴安養國者。觀經・小經同名極樂。無量壽經名爲安養。言極樂者。無有衆苦但受樂故。言安養者。淨業記云。安樂養育衆

生。義寂云。安心養身已上菩薩徐行等者。此因寶池廣讚嚴儀也。隨機讚歎寶宮等者。棟梁椽柱等表無量種種法門。菩薩隨機讚歎其德。三明池分異溜中。經分爲十四支者。於寶池邊有十四渠。水旋池渠常恒流注。而無雜亂故。云池分異溜旋還無亂。謂對池心水。以支水名溜。溜玉云。力救切。水名也。爾雅云。小水之流已上 又池即十四支。溜者小水。此水旋繞十四支池水無絕。對洪池邊旋轉名溜故。靈芝云。每一池心各有珠玉。泉從珠出流落池中。常時盈滿已上此釋意者。於池中心有如意珠。以出寶水。其水流有十四支也。二明一一渠岸作黃金色等者 問。渠岸作金色者。指黃金爲渠文。渠下底沙雜寶色者。指渠下皆以等文。何不牒釋一一支作七寶色文 答。分文有所闕其義難明。但試會者。上言一一支作七寶色者。總標渠岸渠下二嚴。黃金爲渠下別明二嚴。渠岸黃金。渠下雜色皆七寶攝。故不相違。又戒度云。上約池塘則具七寶。今論水渠。但云黃金已上經雜色金剛以爲底沙者。於一金剛即有雜色。靈芝云。金有五色。又精剛者已上今金剛者。且約一池。大經所說底沙非一。四明水有不思議用中。即有其五等者 問。四五大段分文難思。 即可料云。四一一水下至十二由旬已來明渠水蓮華。五其摩尼下至相好者已來。明水有不思議德用。池渠華數華量三文是尋常事非不思議。 何與水用合

爲一段。水上下及說法俱是水用。何爲兩段 答。一一水下總明水用。華從水生。雖非難思猶是水用。故置一段。池水說法彌以難思亦有大益。爲別大段尤有所以。經一一水中者。釋指渠名云一一水。然靈芝云。一一水中即上八池各六十億已上 問。今家何故不說本池蓮華 答。本池有蓮理在絕言。故不別說。又十四支外別無本池故。經七寶蓮華十二由旬者。凡說華相三經不同。靈芝云。小本經中四色四光。今言七寶。故知多別。一一下明量。十二由旬計四百八十里。小本經但云大如車輪。擧其極小者耳。戒度云。二按異。小本車輪者。彼疏云車有大小。難爲定準。此間極大不過數尺。可依輪王車輪爲量。十住婆沙云。轉輪聖王千輻金輪。種種珍寶莊嚴其輞。瑠璃爲轂。周圓十五里。準此末及半由旬。亦約小者耳。所以二經不同者。慈恩云。華有大小。彼據極大。此約最小。今準大本池中蓮華或一由旬乃至百千由旬。則知。大小不一皆是隨宜趣擧。不必以此較經優劣。又環興云。 小經云池中蓮華大如車輪者。即譯家之訛。故奘法師本云量如車輪。由此經云團圓正等十二由旬。義不相違。車輪雖小圓滿正等可譬彼華故已上上下無礙故名如意水等者 問。上云從如意寶中出即名如意水。今何相違 答。如意水名通此二義。是故無失。經尋樹上下者。今釋可

見。妙宗鈔云、其摩尼下明隨心。論其寶水稱適人情。自然上樹然後流下。故上生經明。兜率宮有水。游梁棟間。與此同也如洪同之 但靈芝之有異解。彼疏云、尋樹上下。尋猶循也。樹卽莖也。言水循華莖上入華中。旋轉發聲。却從莖下已上 五明水有不思議德中。卽有其二等者。華間曲尋樹音合稱其聲。故分爲二。或說衆生苦事等者。如玄義記。六明摩尼多有神德中。天樂無以比方者。大經擧六天樂按量淨土音聲。文云。第六天上萬種樂音。不如無量壽國諸七寶樹一種音聲千億倍也已上 佛是衆生無上大師等者　問。三寶如次以屬大師良藥福田。似有參差。謂若以佛名大師者。亦應法爲所學。僧爲同學。若法名良藥者。亦應佛爲良醫。僧爲瞻病人。若僧名福田者。亦應佛法名福田。如何　答。三寶其德廣多無量。故且擧一互顯之耳。四事者依般舟經。飮食衣服臥具醫藥也。五乘依果者。五乘所得功德名爲依果。華嚴三十八云。爾時普賢菩薩。告普慧等諸菩薩言。善男子菩薩摩訶薩有十種依果。何等爲十。所謂菩提心依果。究竟不忘失故。善知識依果。隨順和合故。善根依果。長養諸善根故。諸波羅蜜依果。究竟修行故。一切法依果。永出生死故。諸願依果。長養菩提故。諸行依果。廣修習故。菩薩依果。一生補處故。供養佛依果。信心不壞故。一切如來依果。正教離顚倒故。佛子是爲菩薩十種依果。若菩薩住此依果。則得如來無上智依果已上 八味之水者。八德之水飮時皆成八味。故指八德云八味也。請觀音經云。池迴八味水　問。樹池何無滅罪　答。疏抄云。至總觀說故也

本曰六就下至寶樓觀竟

釋云。上來第五料簡池觀已竟。自下第六解樓觀中三。謂標釋結。釋中文自爲十一。初標中言先擧者。此指衆寶國土一句。以次下云總擧觀名牒前生後故也　問。衆寶國土是標所歸。非標寶樓。何云觀名。亦屬牒前生後　答。此有三義。一衆寶國土總標彼土。彼土卽有地樹池樓。樓是當觀境總中取別以爲觀名。牒前三生後樓。其義可知。二經有隱顯。若具可云池觀成已次觀寶樓衆寶國土等。若解具文。衆寶國土句可爲第二段。今對略本。故取此句以爲觀名牒前生後。所以且取此一句者。此觀首故借云觀名也。三具說可云次觀衆寶國土寶樓。釋存此意屬觀名等也。三明樓閣數中。經樓閣者。東宮切韻曰。郭知玄云。樓櫓城上屋。麻果云。樓正樓通重屋也。爾雅云。四方而高曰臺。狹而脩曲曰樓。孫愐云。樓閣也。顧項所造重屋也。玉云。樓重屋也。準之。或樓與閣別。或樓卽閣也。五明樓外莊嚴中。經如天寶幢者。起世經說善法堂云。有一寶柱高二十踰闍那。於其柱下爲天帝釋置立一座。高一踰闍那。廣半踰闍那。雜色可觀已上 雖有此說。未解喩意。寶幢自鳴更勘餘文。又同經五說修羅宮寶柱云。自然而有寶所成柱。高二十踰闍那已上 準之。天寶幢自然而有。淨土樂器自然亦有。故以爲喩。非喩自鳴。又靈芝云。又下三天樂懸空。如寶幢者。言其量也已上 無思成自事者。梁攝論曰。譬摩尼天鼓無思成自事。如此不分別種種佛事成。釋曰。譬如如意寶無有分別能作。如衆生所願求事。譬如天鼓無人扣擊。能隨彼衆生所欲之意出四種聲。謂怨來怨去受欲生厭。諸佛亦爾。已離分別能起種種利益衆生事。利益事有二種。一化身利益。如如意寶。二說法利益。猶如天鼓已上 六明樂說法中。樂雖無識等者　問。識者心王。思者心數。心數心王同時相應。何成自事別云無思　說法之下唯云無識　答。由思造作能調甲乙宮商緩急。故擧思有便。由識了別能說佛法僧等法門。故擧識易明。各擧其一實有以耶　七明觀成中。經粗見極樂世界者。非是思惟卽指正受猶名粗見。未見本質。而見影像且云粗見。如彼像觀正受名麁。又至後觀時見前觀境其境彌勝。故望後見正受名粗。故知禮云。樓觀成四事都現。是故至此得總觀名。雖云總見。若望後觀此猶約略。故曰粗見如濟同之 然靈芝云。言粗見者卽思惟也下文若見此者。卽正受也已上 此釋不然。樓觀成時亦見前境。雖是正受。卽望後見方說粗見。豈是思惟。況若見此下別說滅罪益。何乖文相屬正受見。　自上莊嚴總現者　問。

於當觀中亦觀地樹池三境耶　答。經釋俱明唯觀寶樓不云廣觀前三種境。但總現者。樓觀成時由前觀力四境都現。故知禮云。二此想下結成總觀。最初繫念。且念此土落日及水以爲方便。次觀彼國地樹池樓應知。此四得後後者必得前前。故樓觀成四事都現。是故至此得總觀名已上　問。於當觀中可觀四境云總觀想故。如云地想等。故淨影云。下第六門。是其總觀。文別有四。一辨觀相。二總結之。三明觀益。四辨觀邪正。初中有四。一觀寶樓。二樹三地。四觀寶池。就觀樓中。初正觀樓。次觀樓上及虛空中多諸音樂。後結成相名爲粗見。（嘉祥・天台等亦同之）　答。經明觀想中。都不擧餘境。總至觀成始出四境。諸師所判大違經文。何離經說恣成義道。地樹池樓前後別觀。何至于此重觀前境。不如依經信證定疏。餘蘭菊義人情而已。但總觀想名通攝四觀。文在於此。義通上三。前三雖非當觀。樓觀成時同見四境。由此義故名總觀想。今解釋中名寶樓觀不言總觀良有以耳。應佛本心者。滅罪往生即稱彌陀本願意。兼應釋迦發遣教意也

本曰七就下至華座觀竟

釋云。上來第六料簡樓觀已竟。自下第七解華座觀中三。謂標・釋・結。釋中二。一分文。二總述大意。分文中文自爲十九。一明勅聽許說中。勅聽令之諦受者。即指諦聽句。正念修行者。即指善思句。此乃上大科中只云勅聽不云修行。故至子段細擧其二。經除苦惱法者　問。爲是佛身。將爲華座。若言華座者。經文生起可佛身觀。所謂釋迦許說除苦惱法。彌陀應聲住立空中。夫人見之亦起未來見佛之請。佛答韋提即云欲觀彼佛者等。明知。除苦惱法者。是佛身觀也。若言爾者。釋云三明佛爲說華座觀法。但能住心緣念罪苦得除。如何　答。除苦惱法。指華座觀。所以知者。觀觀先擧即擧觀名。當觀先擧正當除苦惱法之文。故釋定判。何勞苦諍。但佛現者欲證往生。夫人見佛證無生忍。即請佛觀。此則爲後觀由。何及難乎。又文雖局座。意通佛等也。二明勸發流通中。觀法深要者　問。所言觀法者。爲局華座。爲通佛觀等　答。此指華座。諸觀勸持局當觀故。又文雖指座。義通佛等。謂座是佛觀一具故。深要之言可通佛觀。故下文云。十三觀中寶地寶華金像等觀最要已上　但最要中座・佛・彌要。今文此意也。三明二尊許應中。娑婆化主等者。指上許說流通安樂慈尊等者。指彌陀佛來應之文。言知情者。知夫人情言許應者。釋迦許說彌陀應現。或本云許應言隱顯者。釋迦彌陀各有隱顯。若就釋迦言說爲顯不說爲隱。謂前六觀則名爲隱。未說座故。華座已下則名爲顯。已說座故。若就彌陀來現爲顯不現爲隱。又彌陀爲隱。不出娑婆故。釋迦爲顯。出現閻浮故。釋迦如來出穢土者。爲化二門之機故也。彌陀如來卜淨土者。爲迎重障之人故也。故云正由器朴之類萬差　問。無量壽佛住立空中是示顯相。釋此事云隱顯有殊。最可云顯。何還屬隱　答。隱顯之言從本而釋。非論暫時之影現也。言器朴者。器是曲木。玉云。祛記切。器皿也。皿明丙切。說文飯食之器用也。朴是直木。玉云。普角普木二切木名。以喩如來不捨萬機。帝範上云。明王之任人如巧匠之制木。直者以爲輈。曲者以爲輪。長者以爲棟梁。短者以爲栱桷。無曲直長短。各有所施。明王之任人亦猶如是也。智者取其謀。愚者取其力。勇者取其威。怯者取其愼。無愚智勇怯兼而用之。故良匠無棄材。明君無棄士已上　佛之化物亦猶如是。佛如良匠。定機善機即如直木。散機・惡機即如曲木。二尊許應隱顯隨宜化善惡機。如彼良匠以曲直木而爲輪輈。言郢匠者。郢謂郢人。匠謂巧匠。以喩釋迦彌陀善巧。莊子云。莊子送葬過惠子之墓。顧謂從者曰。郢人堊塌其鼻端若蠅翼。使匠石斲之。匠石運斤成風。聽而斲之。盡堊而鼻不傷。郢人立不失容。宋元君聞之召匠石曰。嘗試爲寡人爲之。匠石曰。臣則嘗能斲之。雖然臣之質死久矣。自夫子之死也。吾無以爲質矣。吾無與言之矣已上　言說是語時乃至其七者。釋迦如來說告勸時。彌陀世尊亦來應現。爲顯此義。阿難述云說是語時。文有前後。其實同時。說是語時一句之內含

下六段。故牒此句即云意中。明彌陀應聲即現者　問。無量壽佛一句末云應聲即現。既至下文有來應說。若爾何故二三兩段不為一段　答。初標彼佛。次云住立。知舉彼佛顯應聲現。而開為二段者。應現未必住立空中。然今來現即住立故。為顯此義別為一段。證得往生者。證謂證契。得謂成就。夫人已見住立三尊。得成決定往生之機。故云證得。非言已得往生也先師　又證即證誠。謂彌陀現證。誠韋提成於決定往生之機。或彌陀應現雖被夫人。佛意廣證一切衆生正念願生可成淨機。並是證機。非證法也。是故永異小經說耳。立即得生者即顯速疾往生之義。問曰佛德尊高等者　問。上述住立之由。何重難問耶　答。上雖釋所表。重致難問者。四威儀中以坐為首。故以坐難立也。答意者委釋上所表相。謂佛來此為急救生。設雖坐勝。局今來應最可立撮不捨本願者。可來迎願平生臨終其時雖異。來應之儀彼此同故。來應大悲者。來謂來現。應謂酬應。佛來機前報大悲故。故云來應大悲。何故不端坐等者。造像功德經上云。王今造像。應用純紫栴檀之木文理體質堅密之者。但其形相為坐為立。高下若何。王以此語問諸臣衆。有一智臣前白王言。大王當作如來坐像。何以故。一切諸佛得大菩提。轉正法輪。現大神通。降伏外道。作大佛事。皆悉坐故。是以應作坐師子座結跏之像已上。八苦相燒動成違返者。

生等八苦數責身心。無時順情。故云動成違返。詐親含笑六賊常隨者。六賊有怨詐來親附。愚癡之人謂為實親。內心愛著。被奪聖財。故云詐親含笑。三惡火坑等者。如上所記。若不舉足等者。為救衆生墮惡趣苦。周慞急來。故云立撮。三尊身心圓淨光明踰盛者佛身光明從智慧生。淨土論云。如彼如來光明智相。故云身心。問。所現佛身為報為化　答。義推報佛。今所現身眞身觀由。故知報佛。如彼光臺所現國土即為依報。六觀由致。先現後說。彼此一同。故嘉祥云。所以佛菩薩現其人前者。為觀之境。彼將欲作無量壽佛及二菩薩觀。是故佛及二菩薩現其人前。作觀之境界也。靈芝云。前文光臺現土。令韋提見以為依報發請之端。故云以佛力故見彼國等。今三聖共臨以為正報發請之由。故云因佛力故得見佛等已上　佛身光明朗照十方等者　問。光明熾盛既通三尊。何至不可具見之文唯局佛光　答。因果光明有勝劣故。唯局佛光。云不可具見。況以次下文云閻浮檀金色不得為比。然準下佛觀亦云閻浮檀金色。故知。六七二文同說佛光色。但光明熾盛文雖通說三尊。不可具下自通之別。獨歎佛光色也。四明接足作禮相中。聖力冥加者。是釋迦力。以次文云因佛力故得見等故。得蒙稽首者。佛德尊高。垢凡女質非容輕觸。然佛願力而故赴機令致稽首。故名為蒙。準西域記。西竺之法凡有九禮。問訊為初。稽首為終。稽首

即是禮之極也。謂舒兩手掌接佛足以表恭敬。故云接足。唯識疏一云。稽者至也。首者頭也。以首至地。故名稽首。光云。稽之言至。首之言頭。以己之尊接佛之卑。故稱敬禮已上　玄應音義云。稽至也。首頭也。言以頭至地也已上　斯乃序臨等者。為述見佛得忍之相。亦標光臺現國之事。前見依報歡喜餘身。今見正報心開得忍。今乃等者。正述得忍。言正觀者。是指眼見。言心開者。即心眼開。初散心見。後心眼開即得無生　問。韋提心無見佛要期。亦無觀想。何發三昧　答。夫人即是不待時機。由前六觀定機頓熟。不待說教正觀彌陀。三昧頓發悟無生忍。已見依報可欣正報。經不說者無口陳故也　問。得忍只是見佛之益。應非是定益　答。夫人定機即請定法。定善文中所得無生。非定益者如何。今正經釋分明屬於定益。何致狐疑。凡諸經說聞經得益　皆是依教修行之益。然而諸經末宜修行行相。今經亦如是。凡在世機根性利故不須漸行。教下得益也。五明領荷恩相中。生於後問者　問。今領佛恩為物生問。與示觀緣若佛滅後等請同異如何　答。上則正請依報。亦兼正報。今則別請正報更無兼意。又上約所求。亦顯去行。今偏請問去行。即其異也。六明為物置請中。置者借致音。如序分義云置惑也。七明總告許說中。總者廣通正報諸觀。故名為總。此義具如日觀已述。問曰夫人置請通己為生者　問。夫人已得無

生置請應偏爲物何云通己 答。定善門戶詮次之法。初淺後深。 設雖得忍豈無重觀重發之義。由此理故可通己也。 答曰佛身等者。 佛是慈悲主不請師。 設不別請何不說耶。是以欣淨緣中。 夫人請云教我顯行緣中佛廣開云亦令未來世等。今文請云未來衆生。佛說何默。 故云文略。 問。經云欲觀彼佛者。 者字應含未來衆生。何云文略故無 答。者字雖通辭之與人。今者則辭。所以知者。若擧未來者。如日觀初文。可云汝及衆生。今文不爾。直告夫人說欲觀等。故非人者。八明教觀方便中。 問曰衆生盲闇等者 問。如今問答者。 一切凡夫以自力心修定善時。 終不發定耶。 若云不得者 諸教中云凡夫修得九次第定。 況無得定者。 都無上二界果報。 其理豈爾 答。凡夫自力得定者。唯見有漏天。亦生有漏上二界天。何足爲奇。 此經定善唯以凡心直見聖境。自非佛加此義永無。 今問答意卽此義也。 聖力遙加者。正屬彌陀以下文云仰屬彌陀等故。經云然彼如來宿願力等。兼通釋迦及以諸佛。 請佛之文擧釋迦諸佛故。佛佛意同故。至心懺悔等者 問。經無懺悔文 答。修觀之人先修懺悔。是常途式。見以不見皆是佛恩者 問。不見何佛恩 答。觀佛經云。念白毫相者見以不見。皆除九十六億那由他恒河沙劫罪已上滅罪同故俱云佛恩。 見以不見滅罪同義如觀念記。想彼寶地者。爲觀華座先想寶地。座所依

故。經云七寶地上。卽此義也。方寸一尺等者。定善作法自小之大。爲令知此意。先勸方寸等 問。前六觀機與華座機爲一機。爲別機 答。看經釋意。前十二觀是一機觀。故前六與當觀是一機也 問。前六與座是別機義有六所以。一釋迦光臺現國。夫人卽請云何當見極樂世界。 依此請故佛說依報六觀。彌陀住立空中。韋提亦請當云何觀無量壽佛及二菩薩。依此請故佛說正報六觀。見。請二重說相不濫。故知。別機觀也。二前六觀及後五觀中。皆有結前生後之句。此等一機次第觀故。卽有此句。樓座及普雜中間更無結前。故知。別機。 三地觀滅八十億劫罪。樓觀滅無量億劫罪。此乃依觀初後。地少樓多。今至座觀滅五萬劫。 像觀等中滅無量劫。此亦初觀淺故滅罪數少。 後觀深故除罪多劫。若次第觀更有何意座觀滅罪少於前觀。故知。別機。四日座二觀俱修懺悔。若一機者何更重修。五正坐跏趺一同前法。若一機者。何更重敎。 六初想寶地恐亂想故。唯觀方寸等。若前成就寶地觀者。何作此釋。故知。佛說本意前後二機 答。總看文相。前十二觀一機始終。唯有第十三觀。是別機也。所以爲二機者。十三廣觀。雜想略觀。鈍者帶惑不堪廣。 故令修略觀。 故總讚云復有衆生心帶惑等。明知。前十二唯約一機。何背解釋。存別機義。 但會初難者。所以見請有二重者。 是爲分別依正二別。非謂住立三尊爲別機而現。 韋提亦爲別

機而請。會第二難者。 結前生後有無非必由機一二。若云別機故無此句者。 雜想觀初云結觀生後。旣有生後。何無結前。如池觀云次當想水。雖無結前。釋云牒前生後。況樓觀中經文雖幽。 猶判牒前生後。若約此義。當觀何無結前等意。勅聽許說義當生後句。所以不釋其義者。 由釋勅聽不暇別云結前生後。 故略不解也。 會第三難者。凡滅罪多少佛智難知。故諸師所解其義非一。 或云但可信奉。或云由境寬狹。 今云。一一行者其數多故。 所有罪體隨亦無垠。各約一邊機。說一觀滅罪。 地觀人中可有滅五萬者。 座觀人中可有滅八十者。 若不爾者。 有八十滅罪之外不滅無量罪之答。若許爾者。地觀行人不可得生。有無量罪故。若云雖有重罪猶往生者。 無有是處。又如下上品。 滅五十罪尙得往生。 卽以五十之外無八十罪故。下中品八十亦復如是。 卽以八十之外無十箇八十億罪故。以此驗知每一一觀各約一機說一滅罪也。當觀雖說五萬滅罪。猶得往生。何有餘罪許往生益。 況璟與知禮依有經本同云除五萬億劫生死之罪。五萬滅罪更非定量。會四五難者。 懺悔坐法應在觀觀之初。且約日座二觀勸懺悔坐法。 日是依正總擧初令通諸觀。 座是佛座故。 擧初顯正報觀。會第六難者。定善作法自小之大。爲令知此意。先勸方寸等。不必由觀成不前後。

作此釋也。總而言之。今雖解次第觀行相。而有別機。始自一觀可入觀故作此釋。也。此意應在諸觀。何局當觀。例如諸觀滅罪不同。何以通餘之一解。偏屬別機觀耶。此亦擧一例同諸觀。身口意業常與定合者。修觀行者出定之時。三業四儀不忘定中所見境界。謂身常學象王行步。口誦經文。意想境相。常如此故觀法易成。喩之失意聾盲癡人。法眼者。定若成就見彼淨土。得法勝利名爲法眼。或先有明相現者。得定之者或先見光明。或先見寶地等。隨者不同。一者想見者。卽是思惟。有知覺者。如地觀已辨。內外覺滅者。梁攝大乘釋論九云。散亂有五。一自性散亂。謂五識。二外散亂。謂意識馳動於外塵。三內散亂。謂心高下及噉味等。四麁重散亂。謂計我我所等。五思惟散亂。謂劣下心。菩薩捨大乘思惟小乘 已上 準二三散亂。意識馳動五塵名爲外覺。亦動內境卽名內覺。九明寶華莊嚴中。此令行者等者　問。上於當文立三子段分經科畢。此外無文。何故重釋出葉間衆寶寶蓋珠網寶幢寶幔珠光等耶　答。下觀成中說此等相。故以觀成比知觀想。以下經文亦顯觀想也。十一明華葉莊嚴中。經華葉小等者

問。華葉已下爲說觀成。爲說觀想。若云觀成者。局第十文唯云觀成。華葉已下應非觀成。若云觀想者。何觀成後更說觀想。　答。華葉下至施作佛事。皆明觀成所見相也。但至觀成局第十文者。既云了了下辨觀成想不云所至。故下諸文皆屬觀成。於觀成中有多相故開爲別段。經縱廣二百五十由旬者　問。第七座量若望第九其量狹小。若望第八其量廣大。何乖二邊

答。座像佛三次第觀故。前淺後深。座小佛大。約機淺深。如寶樹量不稱佛身。華座本意說眞佛座。故座量廣。觀道未成。不順佛量。第八像佛其量難定。嘉祥云。前作丈六身觀。次百丈身觀。名爲像想觀 已上 故知像身亦初小後大。可有順座像佛。設第八座無有其妨。十二明臺上莊嚴中。經蓮華臺者。靈芝云。次華臺中三。初明臺體。卽蓮心也 乃至 於下三臺上寶幢又三。初明幢體卽上臺面四向立柱。上擎網幔以覆佛頂。戒度云。釋臺體中。卽蓮心者如梵網云方坐蓮華臺。華嚴云。華在下擎。天台戒疏云。臺者中也。驗是蓮心非別臺座也 已上 經甄叔迦寶者。靈芝云。甄叔迦寶此云赤色寶。戒度云。甄叔迦寶者。西域有樹。其華赤色。形大如掌。此寶顏色似樹之華。因以名焉 已上 十三明幢上莊嚴中。經如夜摩天宮者。祖師云。四柱寶幢以喩須彌。故幢上幔喩夜摩天。謂幢上橫張寶幢。似須彌山上有夜摩天言。又靈芝云。夜摩卽欲界第三空居天。彼天華光莊嚴最勝。故多取爲比。戒度云。具云須夜摩天。此云善時。以天光明無晝夜別故得斯名。以天比幔。一取廣大。二取莊嚴。此卽佛頂幔也 已上 十四明珠光德用中。經異種金色者。金有多種。色亦不同。謂閻浮金紫金黃金等也。華雲寶樂遍滿十方者　問。經文不說寶樂莊嚴　答。水觀既說無量樂器以爲莊嚴。八種清風鼓樂演說苦空無常無我之音。準之。此亦可有寶樂。又彼演說苦空與今施作佛事全以相同。十六明華座得成所由中。經願力所成者。第三十二願云。自地已上至于虛空宮殿樓觀池流華樹國中所有一切萬物。皆以無量雜寶百千種香而共合成。嚴飾奇妙超諸人天 已上 此願中攝一切依報。華座亦在此中。又靈芝云。初推本因。阿彌陀佛昔爲國王。遇世自在王佛。棄國出家。法名法藏。發四十八願。彼國依報境界身壽光明種種莊嚴。一切果相皆願所成。豈唯華座。寄此點示使知淨土卽佛願體。願由心發卽佛心體。故知。願力理絕言思矣 已上 十八明結觀成相中。經滅除五萬劫生死之罪者　問。地觀滅八十億劫罪。樓觀滅無量億劫罪。何故還至座觀纔除五萬劫罪　答。璟興云。華座縱小應勝寶地。滅罪亦多於寶地觀。故今之所存除障必多。以有經本云除五萬億劫生死之罪。而云五萬劫者。蓋脫億字也 已上 知禮云。除無量億劫極重惡業者。華座中云除五萬億劫罪。前地觀除八十億劫。然其滅罪多少之數。皆是佛智如量言之。非是初心所能思議。但可信奉而已 已上 靈芝云。八十億劫或云無量劫。或云五萬。或云五十億劫。隨宜不定。非凡所測 已上 璟興云。如經中說。地觀除八十億劫重罪。總

觀除無量億劫重罪。華座觀除五萬劫重罪。諸餘觀悉無量。而日水觀及三輩觀皆無除障。此有何意。答。有說。地觀等是初學觀。劣故除罪少。總觀是實地觀後。微精熟故滅罪多。此恐不然。以後後觀觀既轉勝。除罪亦應多。而不定故。今則地觀等唯緣一境。境少故滅罪亦少。總觀緣多境。境多故滅障亦多。華座觀其座。觀境極少。小寶地等故滅罪最少。佛菩薩觀雖觀小境。而是正報故滅罪多。像觀觀境極多。故除障轉多。其三輩觀不言滅罪者。蓋爲略矣已上　疏抄云。總觀是觀地樹池樓。廣觀依報。故滅無量。地是別指一依報。故劣總觀也。華座別指少分依報。故又劣也。觀音觀等是正報故。其功無量也已上　此符環興義。今云。所以觀滅罪有不同者。地觀行人唯有八十億劫罪。乃至座觀行者唯有五萬劫罪。佛隨彼罪多少云八十等。非是觀力必有差別也。但樓觀說除無量罪。合明樹池樓滅罪故。無相違過。

本日八就下至像觀竟

釋云。上來第七料簡座觀已竟。自下第八解像觀中三。謂標。釋。結。釋中二。一分文。二總述大意。分文中文自爲十三。經所以者何者　問。此句不收前後科段。有何意耶　答。今此一句若開之者。可爲一段。問答各別故。不收第二段。若合之者。可爲等二段。問答一雙故。今約合意爲十三段。若約開意。此句爲一段。可爲十四段。攝屬不定。不收兩段。意在於此。故淨影云。第二段中所以者何。徵問起發。佛身出情。所以勸想。下對釋之。佛法界身。入於一切衆生心中。故勸想之已上　此師屬第二段。二明諸佛應現中。韋提上請者。指華座觀未來衆生當云何觀等請也。欲顯諸佛等者。此擧諸佛法界身德。顯於彌陀同有其德。是故不違韋提請問。此乃三身同證下明佛自證。端身一坐下明佛利他。指此利他身即名法界身。法界身三義中。心遍故解法界者。佛大悲心等觀衆生猶如一子。能知法界衆生心念。故名解法界。身遍故解法界者。若有見佛機即現其前。能知法界衆生見佛機熟。故名解法界。無解礙故解法界者。佛無礙智餘緣不礙。能知機熟名解法界。所言法界身者。即解法界機熟之佛身也。言法界者所化境者。法謂軌持。軌生物解能持自性。界謂種族。種類多故衆生名界。又有事理二種法界。今取其事。若想念中若夢定中等者。修觀行者定中見佛。故云想念中。若在夢中見所念佛。故云夢定中。修定者夢。故名夢定。此異不修而夢見境。故加定字。經云入心想中。即此義也。三明結勸利益中。經三十二相者。如無量義經說。八十隨形好者。如同經註釋。　問。所言三十二相等者。爲報爲化　答。看上下文即是報身。上文則云見此事已次當想佛。下文亦云想彼佛者先當想像。想佛彼佛名法界身即指此身名三十二相。豈非報身　問。若爾應云八萬四千相好　答。報身亦具三十二相。八萬四千用四八相以爲本故。故釋大衍論明報身具三十二相。又金光明。十住婆沙亦作此說。以爲其證。明王院云。大日道場觀中。則觀三十二相。而大日者即是法身。設雖隨順顯教而不可出他受用身。故知。法身。報身亦具四八相也。言是心作佛者依自信心緣相如作者。作猶造也。謂行者起信心緣佛相。此思想位漸作佛相。是故緣相似造作佛。故云緣相如作。是心是佛等者。謂依緣相佛身即現。心不想佛佛即不現。心想佛故佛身即現。故離心外全無佛現。故云是心是佛。此乃是心作佛明其思想。是心是佛明其見佛。作意不作意常能遍知者。若依性宗。諸佛利生無時不遍。何論作意及不作意。此文即是隨順小乘。如智度論中明。如來六時照機。亦隨三藏。況次下文云常能遍知其實應無作意也。若依相宗。圓。平二智常恒相續而不作意。妙觀察智亦不作意而有間斷。謂入滅定此智不現。成所作智一向作意而有間斷（佛地論意）而觀機者觀察智力。何言作意。縱準相宗。今文即是隨轉理門耳。或有行者將此一門等者。義當淨影等三師。淨影云。云何名作。云何名是。兩義分別。一就佛觀始終分別。始學名作。終成即是。二現當分別。諸佛法身與己同體。現觀佛時。心中現者即是諸佛法身之體名心是佛。望己當果。由觀生彼名心作佛（天台同之）嘉祥云。是心即是三十二相。即是應身。

是心是佛。即是法身。是心作佛。即明二身因也已上 此三師解俱當唯識法身之觀自性清淨佛性觀者云云 二種觀義出占察經。彼經下云。一者唯心識觀。二者眞如實觀。學唯心識觀者。所謂於一切時一切處。隨身口意所有作業。悉當觀察知唯是心乃至知唯妄念無實境界。勿令休廢。是名修學唯心識觀乃至 想見內外色。隨心生。隨心滅。乃至習想見佛色身。亦復如是。隨心生。隨心滅。如幻如化乃至 若學習眞如實觀者。思惟心性無生無滅。不住見聞覺知。求離一切分別之想。乃至廣說已上 所言唯識者是智。眞如者是理。若智若理。並非事觀。故今斥之 問。弘決第二引彼經云。唯識歷事眞如觀理已上 而今何云並非事觀 答。彼歷事者。對於唯理釋事。不同今之指方立相事相也。既言想像乃至有身而可取者 問。言想像者。此土形像。三十二相亦化身佛。設雖他師何屬法身。唯法界身方屬法身。若爾今破似不極成 答。此文總判罪濁凡夫不堪理觀何故經文更參理解。由此理故。總簡理釋。然諸師意以法界身即屬法身。今則不爾。法界身者。現機前身。三十二相即是身也。此乃形像爲本。觀法界身。法界身現名三十二相。云假云眞。偏是色身。寧可得言無相法身 問。定散機中定勝散劣。然上中品尙解第一義以爲受法。最勝定機何不修行無相離念 答。上中品者只是解信而非證悟。所解雖理猶求事土不作理觀。故無違害。定善行者行成爲期見事依正。故不可修無相理觀。居空立舍者。維摩經上云。譬如有人造立宮室。若依空地隨意無礙。若依虛空終不能成。諸佛說法常依二諦。不壞假名而說諸法實相已上四明展轉相勸中。如前所益者。此指上入一切衆生心想中文。此乃見佛以爲所益。是可觀由。如示觀緣。舉勸勸修展轉相教者。上說結勸利益。今更勸於觀想。文義展轉。故云展轉。經多陀阿伽度等者。淨影云。佛號無量。略舉四種。佛是佛號。義如前解。多陀阿伽度。是如來號。乘如實道來成正覺。故曰如來。阿羅訶者。此名應供。佛具智斷合可供養。故名應供。外國語中三名相通。一阿羅訶。此云應供。二阿羅漢。此云無生。亦云無著。三阿盧訶。此云殺賊。今舉初義。三藐三佛陀。此翻名爲正眞正覺。三之言正。藐之言眞。三復名正。佛陀名覺已上五明牒前生後中。想彼佛等者 問。想彼佛者者。牒前。先當想像者。生後也。何以上句爲牒前生後。以下句云定所觀境耶 答。合此二句爲第五段。故有下句生後之義。生後句中亦有定境之意。別擧下句即此義也。六明觀成相中。一明身四威儀等者。初見金像開目之見。即是眼見。閉目想像是思想分。未及祖見。二明既能觀等者。明佛坐處。三明想見等者。明入正受定。四明心眼等者。明正受所見了然無礙。一二之文觀成方便。是思惟故。三四之文正是觀成。心眼開故。隨終名觀成。具如地觀記。經坐彼華上者 問。經上文云欲觀彼佛者作蓮華想。彼佛謂眞。華即其座。今說像坐。豈不相違 答。第七華座雖眞身座。觀道未成。故應華座小於眞身。觀道若熟。相應大身。華亦隨大。今想像身令坐彼華。華亦小故彼此無妨耳 答。當觀即想此土形像。此土形像設其量大。何冥彼座 答 形像雖窄觀想漸增。至觀成時佛身長大應其華座 問。觀道未成故。座即狹小者何云眞座 答。像觀之時觀道漸成。至第九觀更見六十萬億相海坐如虛空蓮華。故知禮云。因像見土。像觀既成心眼開發。廣見依報地樹諸相。應知。樹等出過前樹無數倍也。何者以今寶像必稱華座。座像高勝樹合覆之。皆由妙觀轉深故。使所觀愈勝已上又觀像住心等者。第六段中雖兼觀想。未說相好及逆順觀。故重釋也。又佛身及華座等者。上明逆順源出觀佛三昧海經。今準彼經。上從佛頂下至寶地。名爲順觀。下從寶地上至佛頂。名爲逆觀。故云必須上下通觀。謂經文云見一寶像坐彼華上。又云於七寶地上作蓮華想。故約佛座地。必須上下通觀。然十三觀中等者。簡出要觀。勸人欲修。所言等者等取眞佛。言一法者。指上四觀。四觀強異。佛觀一具總名一法。餘觀自然了者。若成地華金像等觀。自餘樹池樓自然即了耳。七從見此等者。以結前文推知生後。八明二菩薩觀中。正明成上三身觀

生後多身觀者　問。當文正明二菩薩觀。何云成上三身觀等。　答。上者當段。對下多身當文名上。說三身時有生後義。故云生後多身觀也。對此生後。以正明文且云結成。今此釋意預取下文。居上釋成結前生後。經如前蓮華等無有異者。靈芝云。如前蓮華者。　卽佛所坐者。據菩薩身計應須減已上九明多身觀中。　正明結成上多身觀生後說法相者。準上應知。十明說法相中。經出定入定恒聞妙法者。　如日觀記。十一明辨觀邪正相中。　經令與修多羅合者。今家無釋。天台云。令與修多羅合者。觀行之時令與教法相應。故言合也。又解。與十二部經教合。　入定是修多羅。出定之時心與定合。故云與修多羅合也。妙宗鈔云。疏有二釋。初須定與教合。二須散與定合。初義者。謂出定憶持定中聞法。須與經中所說符契。故云令與教法相應。　次意者。謂心雖出定對彼五塵須息愛憎淨乎身口。三業若爾雖不住定。亦聞法音。故云出定入定常聞妙法。言與十二部經教合者。以十二部總稱修多羅。同名爲經。三藏分之。經詮定學。律詮戒學。論詮慧學。故名經爲定。與修多羅合。是與定合。經若不合者名妄想者。若定不合經。若散不合定。皆是發於魔事已上靈芝云。所聞之法不乖教典。故云合也已上經名爲麁想見極樂世界者。　知禮云。若已合名麁想見極樂世界者。　謂以經驗定無差。出定與在定相似。得名麁想見彼國界。

問。見此妙事那名麁想。　答。以像望眞。須分麁妙。此想乃是佛觀方便。豈可全同眞佛觀耶。淨業記云。麁想者。出定雖想成麁。亦望下眞觀。靈芝云。違教卽妄。合法猶麁。　對下三昧以分麁妙已上　十三明觀利益中。經得念佛三昧者。卽指觀佛名爲念佛。　以釋文云覩念修觀現蒙利益故也問。所言念佛三昧者。八九兩觀中何耶　答。此指第九佛身。經云於現身中得念佛三昧故。釋云現蒙利益等故。　此乃顯示當觀爲方便。現身遂得成第九觀也。知禮云。三作是下明修觀利益。像想若成眞觀可獲。故於現身中得念佛三昧。靈芝云。像觀若成眞身必見。故云現身卽得也已上

觀經定善義傳通記卷第二

觀經定善義傳通記卷第三

釋忠良述

本日九就下至眞身觀竟

釋云。上來第八料簡像觀已竟。自下第九解眞身觀中三。謂標。釋。結。釋中二。一分文。二斯乃下總述大意。分文中文自爲十二。二明眞佛身相中。經如百千萬億夜摩天閻浮檀金色者。擧天所有金顯眞佛色相。故云身相踰天金色。淨土私記云。如集萬億天金已上符合今疏。又❶靈芝云。百千萬億夜摩天喩其大也。閻浮檀金言其肉體也。正觀記云。如夜摩天卽身也。閻浮檀金卽色也。喩其大者。夜魔卽欲界第三空居天。一天已是廣大。況百千萬億。此乃通取彌許天宮橫廣之量。以喩佛身也已上　問。可喩第六天金

答。縱使雖擧第六天金。何足比校。今且約於空居天初。而擧第三天也。但閻浮檀金在於人間。此金勝故。借此金名名彼天金。閻浮金者。長水❷首楞嚴疏云。閻浮檀金正云染部捺陀。此西域河名。其河近其樹。其金出彼河。此則河因樹名。金因河稱也。或云閻浮果汁點物成金。因流入河染石爲金也。其色赤黃兼帶紫焰故也。觀經疏云。閻浮檀金超過紫磨金色百千萬倍已上長水大寶積經三十七云。贍部捺陀金。音義云。舊曰閻浮檀金。起世因本經云。此贍浮洲大海岸下水中有此金。岸上陸地有贍浮樹。轉輪聖王出世。役使鬼神取此金用。是故人間往往有此金。最上殊勝勝一切金也已上四明總觀身相中。經白毫如五須彌山佛眼如四大海水者　問。毫相眼量何小佛身　答。佛身毫眼說其數量。皆顯應大。只是分喩。何強拒難。❸靈芝云。佛身無量機見有殊。文中所擧假以數量顯非數量。欲彰佛身不可定故。卽下文云。如前所說無量壽佛身量無邊。非是凡夫心力所及。又云。或現大身滿虛空中。擧此證前。知無限量。蠡盃酌海丈尺量空。是可得乎。喩可見也。正觀記云。世人多謂眼量太窄。不稱身量者。其義如何。當知。經中以山喩毫。以海比眼。乃是趣

❶疏下十八右　❷註經一下二十四　❸疏下十八

學分喩。所謂以數顯非數爾。不必執喩責其大小也已上 問。經既說數。何無其實 故淨影云。觀大小中。句別有五。一觀身大小。高六十萬億那由他恒河沙由旬。二毫相大小。如五須彌山。須彌舉高三百三十六萬里。縱廣亦然。彼佛毫相過此五倍。三眼大小。如四大海。準此白毫及眼大小。以度其身。身量太長。準身度其白毫及眼。其量太小。是事云何。凡是世人身五尺者一寸之眼。身於其眼不過長短五六十倍。佛亦應然。無量壽佛眼如四大海。一海縱廣八萬四千由旬。四海合有三十三萬六千由旬。身過其眼五六十倍。假令極多無出百倍。何緣佛身得長六十萬億那由他恒河沙由旬。準眼定身。正長六十萬億那由他由旬。言恒河沙者。或傳譯者謬而置之。若身實長六十萬億那由他恒河沙由旬。白毫及眼便是極小。當亦是其傳者謬矣。❶天台亦同 答。聖境自在更無一準。何定量乎。故經雖似說其數量。但標大欲。未必寸尺。他師會通以情定量。頗難依用。經如百億三千大千世界者 問。佛號無量光。圓光何百億 答。圓光雖有分量。其外有無量光。譬如日月暈有分量。而其光明照四天下。況圓光中具有無量化佛菩薩。是其別耳。總觀身相者。下說八萬四千相好光明爲別。對之名總。下文則云觀身別相。卽其義也。五明觀身別相中。身別相者。卽指八萬四千相好。以相攝好。唯云別相。又相好通名相。如觀佛經第一云觀

一一相好之相已上 經一一光明遍照十方世界念佛衆生攝取不捨者。始自光明至于世界。總明光明周遍。謂彼佛光莫不遍照十方世界念不念者及情非情等。但文所歸專在照念。念佛已下明光雖普照唯攝念佛者。又一一光明等者。偏明攝取光明。不說照餘。謂彼佛光唯照十方念佛衆生不照攝餘也。問。所言光明爲是常光 答。爾也。本願所成光故。若神通光。何佛不同。故大經說。餘佛一尋等光。彌陀無量光明。若無量光是神通光。餘佛亦然。略記云。常光一尋雖常非遍。別緣遍照雖遍非常。此佛光明卽不如是。經無量劫遍照十方已上 若有別緣感應亦可有神通光。如授記光等也。問。所言念佛爲觀爲稱。若言稱者。所觀照益可彼觀機。何觀稱益。若言觀者。答中三義及所引文唯約稱名 答。行者如實觀光明時。彼佛光明唯攝稱名。不益觀行。故觀照攝稱名行者。不觀照攝觀念行者 問。佛光普照。何隔觀行。況佛觀者親想佛相。觀最近佛。何云不攝 答。光之與名卽是名義。名義具足有不捨益。是故唯益稱名一行。所以知者。佛光卽義。稱卽是名。彼佛本發此兩願故。名義不離攝取不捨。彼佛不願光益觀行。更有何義亦攝觀機。但觀近佛非是本願。不攝有在。故❷禮讚云。唯有念佛蒙光攝。當知本願最爲强。觀念法門及般舟讚亦復同之。亦念佛有三緣。如下 問。若言不攝觀者。何故禮讚云如觀經云

一一光明遍照十方世界。念佛衆生攝取不捨。今既觀經有如此不思議增上勝緣攝護行者。何不相續稱觀禮念願往生也已上 答。文理如前。但彼文者此釋助正兼行之旨。非獨觀禮蒙光益也 問。上六品中已有臨終光明照觸。豈非攝益。散善既爾。況定機耶 答。彼說臨終佛光來照。非是現生護念攝取不捨。此乃不捨光益局在念佛。別願益故不通餘行。來迎光明是總化儀。唯局迎時不通平生 問。攝取何義 答。護念不捨是名攝取。觀念法門云攝護不捨。禮讚云攝護行者。天台云。念佛衆生攝取不捨者。若爲佛慈悲所護終得離苦永得安樂。論云。譬如魚子母若不念子則爛壞。衆生亦爾。佛若不念善根則壞。又❸靈芝云。下示光明遍照攝生。卽是彌陀慈悲心體 問。不念佛人佛光攝否 答。念與不念光無不攝。但念佛者與光相應攝取往生定無退墮。智論云。譬如魚子母若不念子則爛壞。衆生亦爾。佛若不念善根則壞。楞嚴所謂佛念衆生如母憶子。但子於母有憶不憶耳。又如盲人在月輪下。日無不照盲者不見。不念佛人亦復如是已上又大經說此益云。其有衆生遇斯光者。三垢消滅。身意柔軟。歡喜踊躍。善心生焉。又❹禮讚云。蒙光觸者心不退已上問曰備修衆行等者。意云。諸行之人皆得往生。然佛之光明周遍十方。何不照餘行窓偏攝取念佛者。若云照者。何惜攝益平等慈悲似有偏頗。答曰等者。意云。

❶會四之二十二左　❷科三十七　❸疏下二十　❹科三十六

念佛行者由佛願故。得毫光益。信心不退往業易成。如來親近。身意柔軟滅多劫罪。魔不得便。臨終正念往生決定。有如此等種種利益。皆因佛光現益。是故今文明三緣義。禮讃直云。本願最强。初親緣中。口常稱佛等者。明口稱行具足三業。口稱佛名。即念佛行體。故先擧之。稱名行者向西合掌即是身敬。亦心念佛即是心念。是故禮念非別行也。群疑論云。今時念佛至心即意業善行也。稱佛名號即語業善行也。合掌禮拜即身業善行也。由此三業善行。能滅八十億劫生死重罪已上此釋下品十聲稱佛。身羸劣故不能禮敬。心失念故不能觀察。故知。依勸纔稱名字三業相應。今三業行亦復如是。唯就口稱擧三業也。言憶念者。上三業行時時憶持常恒不失。故云憶念。非是觀念。若屬觀念。總違光益唯局稱名。別違下文增上緣釋及引三經唯約稱名。復違下結廣顯念佛三昧竟。彼此三業不相捨離者。彼謂彌陀。此謂行者。行者三業俱有。彌陀唯有意業。而言三業者。相從衆生。非言佛具有三業。謂佛知見衆生三業。由此知見佛親行者。述記云。瞿波論師云。三業禮者。欲顯大師有天眼故。以身業禮。有天耳故。以語業禮。有他心故。以意業禮已上但彼約禮。此約念佛。又彼知見已。現三輪作利益事。此遙加念施不捨益。又近緣時非無見佛云云而今文意。衆生憶念彌陀。不絕如犢子思母。彌陀還念衆生。不捨如魚母念子。彼此親故是名不離。法事讃亦釋親義云。人能念佛佛還念。與今意同。問。諸佛慈念衆生善心。譬如父母顧眄衆子無有惡愛。故涅槃十八云。諸佛世尊於諸衆生不觀種姓老少中年貧富時節日月星宿工巧下賤僮僕婢使。唯觀衆生有善心者。若有善心則便慈念已上今何偏約念佛明還念相論親昵義。答。修諸行者非無感應。而不名親。三業皆非彌陀事。故彼人心行則疏彌陀。行人疎佛。佛亦不親。若唱名號即就佛體。三業皆在阿彌陀故。念念熏習最親彌陀。行者親佛佛亦還念。何以諸行將同念佛。況論本願。更非比挍。何等善根競其德乎。法事讃云。弘誓多門四十八。偏標念佛最爲親。蓋此謂也。次近緣者。上親緣是彼此心同。今近緣則一處來現。信知十萬億刹徑路雖遠。彼此心同。名之親緣。千返影向攝護無倦。不離行者名之近緣。問。言近緣者。佛在目前。念佛行者未必見佛。何具近緣。答。佛來機前以爲本意。但隨機宜見不見異。今擧見機以釋近緣。設雖不見而佛必來。若約冥邊不見猶近。後增上緣者。念佛滅罪。故臨命終見聖時佛爲增上緣不爲邪業之所障礙。必遂往生名增上緣。問。增上緣中聖衆來迎。與上近緣見佛何別。答。近緣見佛則是平生。此中來迎乃是臨終。故不混亂。若約五緣言近緣者。即護念見佛二緣。增上緣者。滅罪攝生二緣。三緣皆約凡夫。是證生緣也。問。稱佛名時除多劫罪。何至迎候亦有邪業障。答。罪障蓋多。不可頓滅。故稱念時雖滅罪障。而見聖衆能除殘殃。珍海決定往生集云　問。滅業障已方有佛來迎耶　答。不必爾。大悲芬陀利經云。彼欲終時。我與無數大衆圍繞。而現其前。彼見我已。今於我所得大歡喜。除諸障礙。命終已後得生我國。意云。往生業障未盡之前佛先進來。豈不特哉已上悲華經云。以見我故離諸障礙。即便捨身來生我界已上　又今但云邪業不言外魔等者。文言略耳。[1]靈芝云。四解魔說。或謂。修西方淨業臨終感相皆是魔者。斯由未披教典。不樂修持。喜以邪言障他正信。爲害不淺。故須辨之。且魔有四種。一五陰魔。二煩惱魔。三死魔。四天魔。上之三魔是汝身心。唯有天魔。是外來耳。安得不畏己魔。但疑外魔乎。況魔居欲天。乃是大權。退惡進善。有大功行。方可動之。凡夫修道。內心不正。必遭魔擾。若心眞實魔無能爲。是知。魔自汝心。非他所致。如世妖冶媚惑於人。端心正色必不能近。縱情顧眄定遭所惑。今引衆說以絕群疑。一云。大光明中決無魔事。猶如白晝奸盜難成。一云。此土觀心反觀本陰。多發魔事。今觀彌陀果德眞實境界。故無魔事。一云。念佛之人皆爲一切諸佛之所護念。既爲佛護。安得有魔。一云。修淨業人必發魔者。佛須指破。如般若楞嚴等。佛若不指。則誤衆生墮於魔網。今淨土諸經並不言魔。即知。此法無

[1] 疏上二十三左

魔明矣。山陰慶文法師正信法門辨之甚詳。今爲具引。彼問曰。或人云。臨終見佛菩薩放光持臺天樂異香來迎往生。竝是魔事。此說如何。答曰。有依首楞嚴經修習三昧或發動陰魔。有依魔訶衍論修習三昧或發動外魔(謂天魔也)。有依止觀論修習三昧或發動時魅。此等竝是修禪定人約其自力先有魔種被定擊發。故現此事。儻能明識各用對治。即能除遣。若作聖解。皆被魔障(上明此方入道則發魔事)。今約所修念佛三昧。乃憑佛力。如近帝王無敢干犯。蓋由阿彌陀佛有大慈悲力。大誓願力。大智慧力。大三昧力。大威神力。大摧邪力。大降魔力。天眼遠見力。天耳遙聞力。他心徹鑒力。光明遍照攝取衆生力。有如是等不可思議功德之力。豈不能護持念佛之人至臨終時令無障礙耶。若不爲護持者。則慈悲力何在。若不能除魔障者。智慧力三昧功威神方摧邪力降魔力復何在耶。若不能鑒察被魔爲障者。天眼遠見力天耳遙聞力他心徹鑒力復何在耶。經云。阿彌陀佛相好光明遍照十方世界。念佛衆生攝取不捨。若謂念佛臨終被魔障者。光明遍照攝取衆生力復何在耶。況念佛人臨終感相出自衆經。皆是佛言。何得貶爲魔境乎。今爲決破邪疑。當生正信(已上彼文)。又楞嚴云。禪定心中見盧舍那踞天光臺千佛圍繞等。此名心魂靈悟所染心光研明照諸世界暫得如是。非爲聖證。資中疏云。若修念佛三昧此境現前與修多羅合。

名爲正相。若修餘觀。設見佛形亦不爲正。以心境不相應故。況觀眞如不取諸相。而有所著。豈非魔耶。資中揀判極爲精當。仍具引前諸說永除疑障(已上)。問。此三緣義爲局念佛。答。豈不前言。三緣唯約念佛一行。謂約稱名釋不捨故。本願念佛是稱名故。諸佛證誠亦稱名故。此經亦專標名號故。知此三經元意唯在稱念佛名。今之三緣何通餘行。問。三緣之義云何不通觀察等行。謂心想佛親義最強。禮誦等行豈是疎耶。觀亦近佛。故經云。常來至此行人之所。豈非近緣。餘禮誦等豈是遠耶。第四卷中通五正行。明親近義故。選擇集引今二緣以證五種正行親近故。答。今三緣者依本願故。唯局念佛不通觀等。謂由本願故有親緣義。有親緣義故攝取不捨。亦由本願故有近緣義。有近緣義故攝取不捨。亦由本願故有增上緣義。有增上緣義故攝取不捨。故三緣義不通觀等。若以觀等望雜行時。亦有隨分親近之義。所望不同各得其名。疏親近義即望雜行判其得失。選擇集意。親近名通一往引釋也。自餘衆行等者。此明念佛與諸善即有光攝不攝異故。校量二行勝劣懸隔。問。十三定善上六品行。定勝散劣。理深事淺。讀誦六念大菩提心及戒行等諸佛所歎。何以此等妙行而云全非比挍。答。定雖凝心。理雖深微。大行大心心行雖勝。律儀孝道妙行雖貴。望佛本願念佛獨秀。故云非比。是故諸經等者。

自下引證言諸經者。廣指淨土所依諸經。先引正依例知餘經。故云非一。引大經中。四十八願中唯明專念彌陀名號得生者。本願果成不相離故。總指一經名四十八願。本願生因唯稱名故。此經詮要專在名號。所謂第十八願云。至心信樂欲生我國。乃至十念。願成就文云。聞其名號信心歡喜。乃至一念。三輩文云。一向專念無量壽佛。流通文云。其有得聞彼佛名號歡喜踊躍乃至一念。當知此人爲得大利。則是具足無上功德(已上)。引小經中。專念彌陀名號得生者。念佛之外更無餘行。是故雖言專念名號不別云唯。引觀經中。唯標專念名號得生者。定善文云。念佛衆生攝取不捨。散善文中下品三生品品皆有專念名號。勸持文云。若念佛者是人中分陀利華。付屬文云。汝好持是語。持是語者。即是持無量壽佛名。如此釋尊處處歎勸念佛一行殷懃鄭重。餘行不爾。爲隨他機雖說往生。無懇切勸。佛意唯在稱佛名號。以此義故簡去餘行。即云唯也。此乃約隨自機述廢立意耳。復有義。四十八願中唯明等者。六八願文雖有諸行來迎之言。而非生因。本願生因唯在念佛。以此義故簡去餘行。持取念佛方云唯也。觀經亦爾。所謂雖說定散往生。本願生因唯在念佛。故簡持云唯標名號。故下釋云。上來雖說定散兩門之益。望佛本願意在衆生一向專稱彌陀佛名(已上)。廣顯念佛三昧者。簡異觀佛。分別兩三昧。具如宗旨門及

觀念法門、六明結少顯多中。多少者。結上所說總別身相。雖言八萬等、不一一別說。故云少也。若別說者。不可說盡。故云多也。七明莊嚴微妙中。出過凡境等者　問。若約自力、心眼何緣。出凡境故。是故經云非是凡夫心力所及。若約加力、眼識亦緣。何嫌目見。如第七觀住立所見　答。今文既說定觀見佛、即以佛力令心眼見。若五識身不與定俱、性散亂故。今簡此邊。若住立見由別緣力、麤分見佛。雖言見佛、非如定中見微妙境。又雖未證目前者。未證正受也。言目前者。用正受見以譬目前眼見分明也。　但當憶想等者。觀想成就心眼得開、明見彼佛也。八明觀益得成中。經見此事者即見十方一切諸佛者。禮讃云　問曰。既遣專稱一佛、何故境現即多。此豈非邪正相交一多雜現也　答曰。佛佛齊證形無二別。縱使念一見多。乖何大道理也已上。既有念一見多。何無觀一見多。具如群疑論六述三義云云　經以見諸佛故名念佛三昧者。言念佛者。觀佛異名。今說佛觀觀成相故。像觀遙指即此文也。經以觀佛身故亦見佛心者。觀行成見。故釋云由見佛身故。　問。見佛心者。唯佛與佛乃能見之。等覺十地非己境界。何況凡夫　答。若約如來自證義邊。因位皆闇。若約化他方便義邊。因位尙知。　謂見佛身上自烏瑟下至千輪。莫不大悲攝衆生形。故見佛時慈顯色相名知佛心。❶華嚴云。清淨慈門剎塵數。共生如來一妙相、一一諸相莫不然。是故見者無厭足已上。見相知心。是當法相見相分心。具如群疑論第六述。經佛心者大慈悲是者。法華云。每自作是意。以何令衆生得入無上道、速成就佛身已上。大慈悲者。智度論二十七云。大慈與一切衆生樂、大悲拔一切衆生苦。大慈以喜樂因緣與衆生。大悲以離苦因緣與衆生。譬如有人諸子繫在牢獄、當受大辟、其父慈惻以若干方便令得免苦。是大悲。得離苦已。以五所欲給與諸子。是大慈。如是等種種差別　問曰。大慈大悲如是。何等是小慈小悲。因此小而名爲大　答曰。四無量心中慈悲名爲小。此中十八不共法次第說大慈悲名爲大。復次諸佛心中慈悲名爲大。餘人心中名爲小乃至復次是大慈遍滿十方三世衆生乃至蜎蟲。慈徹骨髓心不捨離。三千大千世界衆生墮三惡道、若人一一皆代受其苦、得脫苦已。以五所欲樂・禪定樂・世間最上樂。自恣與之。皆令滿足。比佛慈悲千萬分中不及其一分。何以故。世間樂欺誑不實不離生死故已上。經無緣慈者。智論第二十四無量觀第三十三云。慈有三種。一者衆生緣。二者法緣。三者無緣乃至十方五道衆生中。以一慈心視之如父如母。如兄弟姉妹子姪知識。常求好事欲令得利益安穩。如是心遍滿十方衆生中。如是慈心名衆生緣。多在凡夫人行處。或有學人未漏盡者行。法緣者。諸漏盡阿羅漢・辟支佛・諸佛。是諸聖人破吾我相、滅一異相。故但觀從因緣相續生諸欲心、慈念衆生時。從和合因緣相續生。但空五衆即是衆生。念是五衆、以慈念衆生不知是法空、而常一心欲得樂。聖人愍之。令隨意得樂。爲世俗法故名爲法緣。無緣者。是慈但諸佛有。何以故。諸佛心不住有爲無爲性中、不依止過去未來現在世、知諸緣不實顚倒虛誑故。心無所緣。佛以衆生不知諸法實相、往來五道、心著諸法分別取捨、以是諸法實相智慧。令衆生得之。是名無緣已上。淨影・天台・靈芝等師委釋此義云云　九明得生益中。經捨身他世生諸佛前者　問。觀一佛者何生諸佛前　答。群疑論有四釋、可往見之。　十明結勸利益中。經從一相好入但觀眉間白毫等者　問。何必令觀白毫一相　答。白毫勝餘相故。順於彌陀因行故。勝餘相者。往生要集引觀佛經云。如來有無量相好。一一相中八萬四千諸小相好。如是相好不及白毫少分功德。是故今日爲於來世諸惡衆生。說白毫相大慧光明消惡觀法。若有邪見極重惡人、聞此觀法具足相貌、生瞋恨心、無有是處。縱使生瞋白毫相光亦復覆護。暫聞是語、除三劫罪。後身生處生諸佛前。如是種種百千億種諸觀光明微妙境界不可悉說。念白毫時自然當生。又云。麁心觀像尙得如是無量功德。況復繫念觀佛眉間白毫相乎。又云。釋迦文佛現行者前告言。汝修觀佛三昧力故。我以涅槃相力示汝色身。令汝諦觀。汝今坐禪

❶大疏四之六左

不得多觀。汝後世人多作諸惡。但觀眉間白毫相光。作此觀時。所見境界如上所說已上順因行者。同經云。過去空王佛眉間白毫相。彌陀尊禮敬滅罪今得佛。我今禮彌陀。亦當復如是已上　問。觀白毫相何見諸相。　答。白毫功能超絕諸相。一相之力豈不見餘　問。設雖得見餘相。何見無見頂相。　答。群疑論云。有釋者言。此無見頂相既名無見頂。實不可見。然言見八萬四千相者。此實除無見頂相。但見餘八萬三千九百九十九相。以少從多。總名為見。其實不見斯一相也。不爾名義遂即相違乃至有釋言。此相雖復不同諸相。多分不見名無見頂相。佛威神力加被衆生。於觀行中還復得見乃至如釋迦佛為剃除髮上令見頂。彼佛亦然。不可執文以取其義。即令一切衆生觀見此相已上　經諸佛現前授記者。靈芝云。二觀一佛多佛授記者。皆蒙印可授記作佛已上或可是往生授記。　如世尊悉記皆當往生。此乃觀機方期往生。故諸佛記其得生矣。次總述中。震響隨機者。今經雖無說法之文。而準大經加釋之也。謂大經云。梵聲猶雷震。八音暢妙響也已上

本曰十就下至觀音觀竟

釋云上來第九料簡眞身觀已竟。自下第十解觀音觀中三。謂標。釋。結。釋中二。先分文。次斯乃下總述大意。分文中文自為十五。二總標身相中。經八十萬億那由他由旬者　問。師徒身量何不相應　答。佛及菩薩身量大小俱無定準。故二處文各說一邊。故靈芝云。佛身不可定故具如上引但諸師會通不同。淨影云。觀音勢至身量大小準佛身量長短未定。又云。向前佛身長六十萬億那由他恒河沙由旬。此菩薩身長八十萬億那由他恒河沙由旬已上❶知禮云。初次復下身量應云十八萬億。今云八十者。翻過佛身二十萬億。故知誤也　問。如釋迦丈六人身八尺。今佛身六十萬億菩薩十八。　菩薩之身何太卑耶　答。淨土勝應不可以穢土劣應例也。亦如❷妙音身量但四萬二千由旬。佛身六百八十萬由旬。佛身之量去菩薩更多。源清云。菩薩身量可云八萬億等。應除十字。或可除八字已上　疏抄亦引諸文而會相違云云　經身紫金色者。準此經文。閻浮金勝。為佛身色故。紫金是劣。為菩薩色故。斯乃顯示因果位別身色亦異。肉髻與佛螺髻不同者　問。如此文者。佛身可無肉髻相也　答。佛有肉髻。肉髻若無應無烏瑟。烏瑟若無應闕相好。故下文云。唯頂上肉髻及無見頂相不及世尊已上佛具勝肉髻。但今文者於肉髻中有其二種。一佛肉髻即是螺髻。二菩薩肉髻結髮著冠。故云不同也　問。眞身觀中不說螺髻。何舉佛螺髻簡菩薩肉髻　答。觀念法門雖觀彌陀。準觀佛經觀四八相。此乃觀經雖言八萬。未說其相。故依他經寄化身相。觀三十二。今亦此意　問。眞身肉髻為何相貌　答。顯教之中。雖說報身未明其相。若依密教。是寶冠也。故弘顯教只云螺髻也。　經圓光面各百千由旬者。疏抄云　問。身量極大圓光極小何耶　答。佛光藏故如月對日。　勢至亦然已上化佛侍者多少者　問。準眞身勢至兩觀。化佛侍者可為兩段。　答。是開合異。所以開者。化佛侍者位各別故。所以合者。俱是圓光莊嚴故也。　經如釋迦牟尼佛者。　靈芝云。如釋迦者丈六身也已上或彼光中化佛身相如今日釋迦身相。非必同丈六。　問。因位光中何現果佛。　答。大菩薩化儀皆以如此。例如普賢光中亦有化佛菩薩。即此類也。此乃證眞如位分備佛果功德故也。經舉身光中五道衆生皆於中現者。❸靈芝云。五道衆生合修羅。故菩薩垂形五道。救苦衆生。故於光中現其色相。正觀記云。次身光垂形五道者。請觀音云。遊戲於五道是也。良由菩薩性具十界。運同體悲。行四攝法。自然關感故現光中已上法華云。三千世界中一切諸群萌天人阿修羅地獄鬼畜生。如是諸色像皆於身中現已上相似既爾。況觀音乎　問。菩薩光中現五道者。成淨土有三惡趣何　答。此現大悲之所化形。更非譏嫌。三明化佛殊異中。經毘楞伽摩尼寶以為天冠者。疏抄云、　問。何必以此寶為冠　答。法炬陀羅尼經如意珠有三。一名威光。二名釋迦毘楞。三名寶精。毘楞伽者純眞金色。善根所生自然彫瑩。住於梵宮。菩薩從閻浮提生兜率天。寶自然生於篋中。壞滅諸怖毒事。寶精者。補處菩薩福力所感。生身常用為莊

❶鈔四之四十八　❷法花妙音品妙句二十九之五十二　❸疏下二十五

嚴具作諸佛事云云 寶篋經云。毘楞伽寶在帝釋頸遍照三十三天。一切所有皆悉照現已上經有一立化佛者。 龍樹禮云阿彌陀佛❶般舟讚云。天冠化佛高千里。念報慈恩常頂戴。又❷天台云。 冠中立化佛者帶果而行因也。❸知禮云。帶果行因者。觀音三昧經云。觀音昔已成佛號正法明。今爲菩薩修淨土行。斯乃帶昔果德。行今因行。頂有化佛表帶果也❹靈芝・特戒度同之又疏抄云 問。若爾化佛是正法明乎。而❺十二禮云觀音頂戴冠中住。即是彌陀也。又觀音讚云釋迦云何定耶 答。隨緣不定已上又環興云。有二意。一觀音既次補彌陀佛。故頂戴彼佛。以顯次補之相。即龍樹禮中。觀音頂戴冠中住。種種妙相寶莊嚴也。二觀音菩薩或現多頭。如十一面。或現多手。手執刀杖。面現瞋相。爲降伏諸魔外道故。戴化佛以表降伏之相。即嘆禮云能伏外道魔憍慢也已上化佛殊異者。 殊謂殊勝。異謂奇異。又殊異者顯差別義。四明面色身色不同中。 經面如閻浮檀金色者問。身色不及佛。面色何齊佛 答。 聖境應機各有同異。非凡所測。且推道理。因果位別。故身色異。所證眞理與佛無異。故面色同。如下餘相二相同異。五明毫光轉變中。經備七寶者。 疏抄云。 經眉間毫相備七寶色者。毫是白色。那有七色。 應是白上映現餘色。如孔雀頂綠上映現金色等也已上經譬如紅蓮華色者。或本云臂。 法聰・知禮・靈芝・戒度同用臂本。今家・淨影同依譬本。若依

譬本。此取盛觀。譬化侍多。謂化侍者巍巍遍空。如紅蓮色赫赫滿池。若依臂本。靈芝云。觀臂又三。初臂色。二光爲瓔珞。三瓔珞變現諸莊嚴事。必是彼國殊妙之相現於其中已上法聰等釋不出此意 問。環興云。有人言。作譬字非是也。夫作譬之意爲解難知之法。菩薩身色有何難知而借譬耶。佛身之色過於菩薩。尙不須譬。何欻於此借紅蓮華。故今即臂字者是也。既在面相之下手掌之上。即順次第觀彼菩薩故。若無次第觀則倒錯。故知。臂是譬訛也已上今家用譬。何救此難 答。末見菩薩侍者遍滿。故用此華比類何難。 又經云如閻浮檀金色等。何云無譬。不足爲難。 既佛及勢至觀不別觀臂。限此菩薩何獨觀臂。 但於三尊倶容觀臂。 不觀文略。 七明手有慈悲用中。經其光柔軟者。不寒不暑溫冷柔軟。非如夏日照即熱冬月觸即冷。經以此寶手接引衆生者。 衆生欲生時。手取蓮臺接引行者也。❼正觀記云。接衆生者。大悲經說。手有提拔之力。眼有照明之用。表菩薩神通智慧任運交感也已上十明二相有虧中。 經無見頂相者。大般若云。烏瑟膩沙無見相已上或無見頂即名爲好。無量義經註釋云。言八十種好者。 謂一者無見頂已上正觀記云。 肉髻是相。無見頂是好已上二相有虧者。以劣爲虧。非云全無。故經云不及耳 問。若爾不可限於二相。餘相亦可劣於佛和 答。此二勝相師徒遙別。故別標也。又疏抄云。經唯肉

髻無見頂不及世尊者 問。餘相亦不可及。何只頂耶 答。聖相勝劣凡不可測。又大阿彌陀經二十四願中第二十四願云。 頂光絶妙勝諸佛光。照無央數幽冥之處。見者慈心作善。皆生我國略抄。諸佛尙不及。況觀音耶已上又環興云。觀音位居補處。略標二相以別因果。明昧雖異。可類佛故云無異也已上十四明重顯觀儀中。使沾兩益者。上段所明滅罪生善。此名兩益。謂不遇諸禍淨除業障除無數罪爲滅罪益。獲無量福爲生善益。或現當名兩益。謂不遇諸禍淨除業障是名現益。除無數罪獲無量福是爲當益。或無量福通亙現當。又❽靈芝云。作是下二彰功力。不遇諸禍除現難也。 除無數劫罪破往業也。如此下三舉聞以況。聞名獲福如普門品廣說。戒度云。彰功中。不遇諸禍淨除業障二句並現難也。舉況中。獲福如普門品者。七難二求。莫非稱名而獲應也已上次總述中。觀音願重者。 不空羂索及悲華等經廣明觀音願。實手停輝者。停有二義。謂止留。今用留義。涅槃經云停留停住。法住記云。如來滅後人人壽六萬歲末七萬歲初。 舍利塔陷入大地。至金輪際方乃停住。即其證也

本曰十一就下至勢至觀竟

釋云。上來第十料簡觀音觀已竟。自下第十一解勢至觀中三。謂標・釋・結。釋中二。先分文。 次斯乃下總述大意。 分文中文自爲十三。一明舉觀名中。 經次觀大勢至者。或本云次復應觀。二明辨觀相中。有五等類者

❶科二十四 ❷會本四之四十八 ❸會本四之四十八 ❹疏下二十五 ❺正觀下十八 ❻禮讚十二 ❼下十八 ❽疏下二十七

問。經文只云身量大小亦如觀世音。更無第二已下等類。答。圓光已下說其不同。除此以外應同觀音。況下文云餘諸身相如觀世音。故加列也。身光等類者。觀音身光現於五道。勢至不爾。同照法界。故名等類。故大經云。有二菩薩。最尊第一。威神光明普照三千大千世界已上三明圓光不同中。經面各百二十五由旬者　問。觀音勢至身量既等。圓光何有大小不同。況大勢至光明爲德。其光可勝　答。道闇云。問。菩薩身量與前無異。何以圓光廣狹不等耶。答。菩薩光明卷舒不定。前明舒業。百千由旬。今論卷業。故百二十五由旬也已上❶正觀記云。二光相中。初頂光觀音則云百千由旬。所以多少不同者。或菩薩化現有殊。或經家一往分異。下皆例此。疏抄云。問。勢至圓光百二十五由旬。何劣觀音。答。左勝右劣其理定也。興云。由緣不同已上經照二百五十由旬者　問。穢土日輪五十一由旬。尚照四萬由旬四天下。何故勢至圓光百二十五由旬。只照二百五十由旬　答。聖境難測。云何度量。又由緣不同云云　又佛光敵故。化佛及以侍者多少者。經雖不說準觀音觀立此二科也　問。今大科述不同觀音。何云準上　答。凡大菩薩圓光皆有化佛侍者。勢至何獨不然。故準觀音圓光作此釋也。但不同者。此指圓光廣狹。不關化侍有無。若準圓光化佛侍者亦可有多不同也。但經不說。故其數難知。四明身光照益中。總別不同者　問。經文只云舉身光明。即是總光。何云總別　答。爲取總而云總別。如云大小遠近等也經照十方國者　問。大經云普照三千大千世界。云何相違　答。彼說常光。此說別光隨感即照能救物苦。故璟興云。即大勢身光照十方國乃至此身光中直云有緣。然智論云。阿彌陀佛世界中諸菩薩身。出常光照十萬由旬者。既言常光。故亦不違已上故知。神通光。大經三千即指極樂。因順他方且云三千也。但與勢志者。至志義別。故❷法華疏二云。大勢至者❸思益云。我投足之處振動三千大千世界及魔宮殿。故名大勢至。❹悲華云。願我世界如觀世音等無有異。寶藏佛言。由汝願取大千世界。故今當字汝爲大勢志已上記云。思益約行。悲華約願。思益約威勢。以釋勢。正當字義。取大千者。以世釋勢。勢力取世。不違其志。以志大故。故佛記之。志取世故。亦名世志已上經但見此菩薩一毛孔光等者　問。因果位別。何故依見勢至毛光。而見諸佛淨妙光明　答。大師不釋其由。或是勢至別德。而其光明備此德耳。如彼文殊爲諸佛母。觀音大悲集諸佛悲。斯乃所主各異而已。又淨影云。見此菩薩一毛孔光。即見十方一切佛光。以此菩薩與一切佛法身體同故。見此光即見一切諸佛光矣。❺正觀記云因一毛光見諸佛光者。因果雖異內證是同已上經智慧光者。佛及菩薩所有智慧起身光故名智慧光。又智體云。即舉身光名智慧光。以是隣極色心不二。若不爾者。焉得色相名爲法身已上此異今意。五明天冠莊嚴中。彼此都無增減者。彼本土此影現數無增減。謂寶臺中無土不現。是故經云皆於中現。皆言所表。此寶臺中皆悉攝盡十方淨土。是故本土不增。現土不減。故云都無增減　問。淨土彌寬。寶臺最窄。豈一寶臺包容十方　答。若約迷事。大小永隔。若論悟境。相容無礙。如維摩經中云。如是小室乃容受此高廣之座。於毘耶離城無所妨礙。又於閻浮提聚落城邑及四天下諸天龍神龍王鬼神宮殿。亦不迫迮已上唐攝論第八云。言卷舒者。謂卷十方無量世界。入一極微。極微不增。舒一極微。包于十方無量世界。世界不減已上論約大小論其增減。今約土數明增減也。六明肉髻寶瓶相中。經盋頭摩華者。大日經疏云。盋頭摩復有二種。一者赤色。即此間蓮華也。二者白色。今此間有白蓮華是也。非分陀利。靈芝云。盋頭摩此云赤蓮華。疏抄云　肉髻紺青。何類紅蓮　答。❻觀佛三昧經云。如來頂骨猶如合蓋。其色正白。若見薄皮則爲紅色。或見厚皮則金剛色已上經盛諸光明者。光體雖一。而其色相及德用等其數無量故云諸光。八明行不同相中。一明行不同者。釋經此菩薩行時文。此句雖無不同之言。下句廣說不同相故。此句亦含不同之意。若直言之。應云行相。九明坐不同相中。三明次動他方遠近相者。此是虛科。準上行時震動十方。坐時亦

❶下十九　❷妙句五初　❸經三之六右　❹經三之十九略引　❺下十九　❻經一之二十左

可震動十方。今言上下不明八方。故立虛科以顯其意。先動本國次動他方者 問。經無先次之言。恐是自界他方同時動搖。何云先次 答。動自國云一時動搖。次說他方。故知先後。謂此菩薩坐時自土先動。次及十方也。四明動搖下上佛剎者 問。從下方下不說動相。知是應明分身所在。故靈芝云。坐相中初國土動搖。卽本國也。二分身說法。且舉上下含攝中間諸佛剎土 答。行時震動既遠十方。坐時動搖何局自國。況由動搖分身遠來。 何雖動搖國土分身所在各別。今解順理。靈芝所判不足會通 問。何故行時動搖不說分身雲集 答。或化儀不定。或影顯意耳。經度苦衆生者。今家偏屬淨土度苦。又群疑論六云。通度自他土苦衆生 已上 問。金光佛剎下光明佛剎上及八方土有彌陀分身耶 答。璟興云。 有說。無分身佛。 若爾違授記經說華德藏菩薩以天眼見十方恒河沙世界。 彌陀佛前皆有觀音勢至恭敬供養。故今則下上八方皆有彌陀二菩薩。然現此坐相機宜有異。餘方雖有而不來集 已上 今謂。上下八方皆有三尊。其理極成。而於其中上下八方云無機宜。此義不然。餘方來集經略不說耳。淨土之中一切聖人等者 問。今明彼土凡聖無苦。云何偏言一切聖人 答。且從勝說。故云聖人。又彼土凡夫速入聖位。因中說果同云聖人。十明辨觀邪正等中。 總結分齊者。名第十一觀文結當觀分齊故。 十二明

重生後益中。經不處胞胎者。若生淨土不受胎生。未離胎生生死不絕。今逢勢至智光之者。常遊妙土永絕胞胎。其實往生彼淨土時。三界四生一時頓捨。今約人胎故云胞胎。靈芝云。不處胞胎等者。脫娑婆苦生佛淨土。寶蓮孕質永絕胞胎 已上 法常等師亦同此義。或胞胎者。三界牢獄以為胞胎。故禮讚云。流浪三界內。癡愛入胎獄。或胞胎者指疑惑胎生。 故璟興云。非唯離親胎。亦乃遠華臺之胎。故云不處胞胎 已上 十三明總牒二身相中。經具足觀觀世音大勢至者。 此二菩薩悲智一雙不相離故。同助彌陀佛化儀。故合以牒結。正觀記云。經中雙牒者。以二大士俱佛侍者氣類同故 已上

本曰十二就下至解普觀竟

釋云。上來十一料簡勢至觀已竟。自下十二解普觀中三。謂標。釋。結。釋中二。先分文。次斯乃下總述大意。 分文中文自為六。 一明牒前生後中。經見此事時者。總則指前十一觀。是觀自身往生彼國。 見前十一觀中依正。亦聞彼說法故。 別則指次前勢至一觀。諸觀結前指次上故。又白蓮記云。見此事時說前三觀。正觀記云。見此事時一句指前五觀 已上 二明作自往生想中。一明自生想者。此指經當起自心句。言自心者。卽能觀心所。謂行者方運自心。而作勝解生起想念。如日觀云當起想念。經於蓮華中結跏趺坐者 問。何故不觀來迎儀式 答。凡當觀意觀自往生。 以前諸觀具觀極樂依正已

竟。然而未觀自往生相。故至此觀方觀自生。謂❶華臺聖雖未來迎。為來迎想。雖未命終。為命終想。雖未乘臺。為乘臺想。雖未往生。為已生想。雖未入寶池中。為已入寶池想。雖蓮華未開。為華已開想。雖眼目未開。為眼已開想。雖光明未照。為光已照想。 雖未見佛菩薩。為已見佛菩薩想。雖未聽聞水鳥樹林諸佛說法。為已聞想。 如此勝解作意為往生觀。故知。來迎文略無耳。 又當觀行者勝解作意便觀自身在蓮華中。故越來迎直觀第十第十一門相也。經作蓮華合想者 問。上品上生尚無華合。況勝定機何有華合 答。定觀勝機既觀華合。故知。一切皆有華合。雖上上品亦有華合。而華開速。 故經不說。若不爾者。有上上缺第十門過。 經見佛菩薩者。璟興云。 佛者卽彼土中受用變化諸彌陀佛。 菩薩者卽二大菩薩及諸清淨菩薩衆。故云滿空。滿空者蓋謂多也。❷靈芝云。佛菩薩者卽三聖也 已上 三明定散常憶中。經十二部經者。 指淨土經。以淨土經中明所觀境故。觀心明淨諸惡不生者。守心常憶有二利益。一入定時觀心明淨。 由內與法樂相應故。二出定時諸惡不生。由外則無三邪障故。 言三邪者卽三業惡。 但淨影❸天台同云。身除三邪。口離四過。意斷三惡。若準此者。且舉身三以顯口意。五總結中。經普觀想者。觀自生彼遍見依正。故名普觀 故下文云。注念願見。西方依正二嚴

❶會四之二十一右 ❷疏本二十四左 ❸疏下三十四右 ❹[illegible]二之二十

了了常如眼見已上斯乃就自往生結前十一觀也。又始自生終至聞法遍觀自身往生諸相。故名普觀。又[1]嘉祥云。言普觀者。總觀無量壽佛身及徒衆教門。故云普觀。[2]天台云。普觀作自身往想稱彼境界。一一具足觀。[3]知禮云。今想生彼普見普聞依正諸相。故名普觀。[4]靈芝云。雙結依正故得普名。璟興云。前觀是別。此觀是總。攬別成總。故更不別標。依報總觀即其類也乃至所謂普者有其四義。一諸佛菩薩普。二依正兩報普。三見色聞聲普。四假實合觀普。應如理思。故名普觀已上　諸師同異學者思擇

本日十三就下至雜想觀竟

釋云。上來十二料簡普觀已竟。自下十三解雜想觀中三。謂標釋結。釋中文自爲十一。初標中雜想觀者。祖師云。此雜想有三尊。非獨佛。故云雜。此想亦有眞佛。亦有形像。故云雜。亦有小身。亦有大身。既非純大。非純小。故云雜。亦有華座。有佛菩薩。非純座。非純身。故云雜想。雜義甚多。且述一兩。餘準知之。又璟興云。總有四義。一方便根本雜。二利根鈍根雜。三世尊菩薩雜。四形量色相雜。思之可悉。故名雜觀已上

問。普雜何別　答。普觀則觀自身往生。是結諸觀。今雜想觀更被鈍機。故總讚云。復有衆生心帶惑。緣眞上境恐難成。致使如來開漸觀。華池丈六等金形。[5]淨影云。次下一門重復明其佛菩薩觀。何故須重。向前所辨佛菩薩觀凡下不及。故此復重教凡觀察。璟興云。此觀爲鈍根人雖觀眞身不能得成。令重觀故已上　又[6]天台云。普雜何異而爲二耶。普觀作自身往想。稱彼境界一一具觀。雜觀明佛菩薩神力自在。轉變非恒。大小不定。或隨物現。故名爲雜。以此爲別。又[7]靈芝云。十二十三兩觀前觀依報。第六總觀今此普雜亦即總觀三聖。普觀則先觀自身後見依正。雜觀則唯觀正報大小不同。先別後總。攝機斯足。對文可見。正觀記云。先別者。華座至勢至觀。一一歷別觀之。後總者。即今二觀通總觀之。此約一人次第豎修爲言。前觀雖成聖相既多。恐有忘失。今於三聖之後一混而觀。又祖師云。雜想觀者。前佛菩薩觀是。先觀想彼土大身佛菩薩。今此雜觀者。觀小身佛菩薩。此有三意。一先觀大身者。爲使行者自在觀之。二或觀未成人去大就小。三或隨意樂觀之云云　此準諸師異釋存多義耳。二明易境轉心中。經先當觀於一丈六像者。或對菩薩先觀佛身。或對眞佛先觀丈六。觀像以表眞想水以表地者。像謂彼土丈六像身。非是婆娑泥檀形像。水謂彼土寶池水分。亦非此土可平假水。言表眞者。鈍根觀故不直觀於第九眞身。暫想丈六遠表六十萬億眞身。言表地者。亦鈍根故暫想小池遠表廣闊無邊寶地。故次下云此是如來敎諸衆生易境轉心入觀。次言或在等者。經雖唯說池水。而行者意樂不同故。易境非一或想一宮。或想一樹。各逗機緣令觀易成。故次下云。如是等處一一住心想之。皆作化佛想。爲令機境相稱易得成故已上斯乃上來華座佛像眞佛二菩薩等。其量廣博觀難成故。致使如來別爲鈍機以開漸觀。所謂促上佛像丈六。略上寶池暫想小池。易上眞佛觀其小身。佛身小故座侍亦小。上五種觀其境廣故一一別觀。今觀即是境小觀。略合爲一觀。故名雜想。易境轉心者。池水丈六名爲易境。轉心即起心也述記云。轉是起義已上謂丈六小稱狹小心觀易成故。起心對境。故云轉心。或在池水華上者。指經池水白蓮記云。但在於池水寶蓮華中略不言前華座也已上三明勸觀小中。經如先所說等者。指第九觀言先所說。六十萬億佛身名爲身量無邊。彼境難成以爲當觀由漸而已。四明佛願重想成中。經然彼如來宿願力故等者。更通伏難。伏難意言。若謂凡心不及眞觀。何故有前眞身觀也。故以本願釋其疑也　問。若依願力想成就者。當觀之機亦可成就第九眞觀　答。機有利鈍。故佛願力加於可加。宿願力者。是般舟經所說三力中大誓願力。非是四十八願力也。[8]觀念法門引[9]彼經云。一者以大誓願力加念。故得見佛。二者以三昧定力加念。故得見佛。三者以本功德力加念。故得見佛。已下見佛緣中例同此義。故名見佛三昧增上緣。[10]又云。如觀音勢至普雜等觀乃至亦是彌陀三力外加。故得見佛已上

[1]義疏四十一　[2]會五之四　[3]五之五　[4]疏下三十四　[5]疏下九　[6]會五之四　[7]疏下三十二左　[8]科十九右　[9]般舟經上十一紙　[10]同二十二左

明知。見佛必由三力。三力之中大誓願力是諸佛通總之願。所以知者。[1]本經云。欲見何方佛。卽得見。何以故。持佛力・三昧力・本功德力。用是三事故得見。又[2]觀念門引文殊般若云。諸佛同體大悲念力加備令見已上

問。觀成見佛遂生淨土。生淨土者必託別願。若言得生託別願者。見佛亦可由別願力。答。見佛由總願。見佛緣中但引諸佛通總三力不引別願。然得往生正由別願。至攝生緣乃引彌陀四十八願述得生義。例如群疑論云。說佛地經時在他受用淨土。諸聲聞等見彼淨土。聞佛地經。此由如來不思議力。彼是一時化緣令暫得見。今此是不可思議本願力令亦得生。斯有何過也已上是知。得生難故必託別願强緣。見佛易故由總願等。復有一義。如[3]決疑鈔。不以小故難成等者。不以凡心小故觀法難成。不由聖量大故佛不現也。五明比校顯勝中。經但想佛像等者。或重擧丈六像況眞佛觀。或佛像者。此土形像。觀像滅罪如[4]觀佛經。故[5]淨影云。四但想下明觀多益。勸人觀察。但觀形像得無量福。況復佛身。五阿彌陀下明其所觀若大若小皆是佛身。[6]靈芝云。但想下三擧像況眞。想像獲福。觀眞可知。[7]戒度云。三擧況中想像者。如前像觀及觀佛三昧經中說觀像法等。觀眞者卽指淨土小身丈六大身八萬也已上六明所觀佛皆異中。五眼者。淨影[8]大經疏云。形膺曰肉。淨肉之根能有照矚。目之爲眼乃至一切禪定名爲天柱。依禪得眼。故名天眼。能見衆生死此生彼乃至智能照法。故名法眼。法眼能見一切衆生根欲性心。辨知一切化衆生法乃至照空實慧。見理名眼。能見眞空。除捨有相乃至前四是別。佛眼是總乃至又復佛眼能見眞實如來藏中不空實性。天台云。四眼二智萬像森然。佛眼種智眞空冥寂已上　經或現大身或現小身者。言大身者。卽是六十萬億眞身是第九境。言小身者。丈六八尺卽當觀境　問。當觀文並擧大小身。故知。大小俱當觀境　答。上文既云一丈六像。是說當境。上文亦云非是凡夫心力所及。知第九境而非今境。但至今文大小並擧。爲廣分別第九當觀觀境不同。彼此對辨。故[9]總讚云開漸觀也。故天台云。若大若小。皆是佛身。拂去衆疑。生人重意。衆云何疑。前聞廣大無邊。今聞觀小。疑非佛身。於小不敬。故須拂去明皆是佛。生其重意。知體云。有二意。一爲前觀不成者。捨大觀小。二爲已成人令其更觀。勝劣化用遍十方界。使品位增進。疏從前意。故作拂疑生重釋疏抄中有二異釋　三明身量雖有大小等者

問。第六牒文終至八尺。何取所現之形等文。立第三子段　答。顯色・形色其相異故。開爲六七兩段大科。顯・形雖異同佛色故。合爲第六大科之中第三子段。故是從容釋也。七明身雖大小光相與眞無異中。與眞無異者。其形大小雖異。其色眞金是同故。經云皆眞金色。眞謂第九。圓光化佛及以寶華讓上說故。八明同前觀中。指同前觀者。當文但言於一切處身同。不說同相。此指上菩薩觀同云八十萬等。故言指同前觀。所謂觀音若八尺勢至亦八尺。故云身同。斯乃以大身同令知小身同也。九明勸觀二別中。經衆生但觀首相等者。言衆生者。擧能知人。言首相者。辨所知境。顯要記云。今謂。於一切處身同是一句衆生。但觀首相是一句。一切同者。上經云勢至身量大小亦如觀世音。又云餘諸身相如觀世音無異也。觀首而知二聖者。上經云。觀音毘楞寶爲冠。冠有化佛。勢至寶蓮華冠。髻有寶缾等已上與今全同。又淨影云。下觀菩薩。於中初明觀音勢至於一切處身同。衆生難以取別。但觀已下教人別之。但觀首相卽知二別。此觀頭首非觀手足。觀音頂上有其化佛。勢至頂上有其寶缾。故觀二首便知別矣靈芝同之疏抄云。經觀音勢至於一切處身同衆生但觀首相知是觀世音等者。源清云。衆生字屬下句也。而疏牒云但觀手相者。文有衆生二字。應具牒云衆生但觀手相。謂於一切處二聖身同。而衆生欲知別者。應觀首相也。若謂身同衆生者。何辨身首同異取意遠師屬上。善導屬下已上或本云手相。今用首本。見上經文知待者別正在首相。故首相本其理允矣。淨影・源清。環與[10]靈芝亦用首本。天台用二。謂彼疏云。但觀手相者。有作頭首解者。上言觀音頭上天冠中有一立化佛。勢至頭

[1]經上十左意　[2]科二十五右　[3]會二之三十九右　[4]經九之十六觀像品　[5]疏下十　[6]疏下三十五　[7]正觀下二十一　[8]下二十三　[9]定善五十三　[10]疏下三十六

上有寶缾。以此爲別。作手解者。上云。其手柔軟有八萬四千畫。以此寶手接引衆生。皆是經文。用無在也已上 十明三尊遊方化益中。宿願緣重者。悲華第二三聖發願同取淨土。第三卷中佛授其記。影響相隨者。彌陀如形聲。菩薩似影響。❶靈芝云。此二下二明隨侍。以顯須觀助佛行化。卽影響衆。由常隨侍。故必觀之已上 法華疏三云。影響者。往古諸佛法身菩薩隱其圓極匡輔法王。如衆星遶月。雖無爲作而有互益。此名影響衆已上 記云。次釋影響衆者。然化主形聲必資伴以影響。方令發起聲動事遂。如響之應聲影之隨形已上

本曰上從日觀下至正受兩句

釋云。上來料簡十三觀已竟。自下總結十三觀中。第四請者欣淨緣中有四重請。一通請所求。二通請去行。三別選所求。四別請去行。然十三觀總答第四別去行請。故云第四等也　問。曲考經文。先見國土局所見分請其去行。是請依觀正報未見。何預請之。終至座觀見三尊已始請正觀。而今何云十三通答思惟正受　答。若約夫人就所見境雖當請依。若約佛意因茲二請廣說依正。今約此義通十三觀當答二請

本曰總讚云下至向西傾

釋云。上來總結已竟。自下總讚十三觀。於中有三十二句。初三十句別讚十三觀。後之二句總勸知識令專念佛。初別讚中。初之一句頌日想觀。但廣釋中卽有三義。今頌第二識知業障。故云除闇。次一句讚水觀。地下金幢已下四句頌寶地觀。寶樹等一句頌寶樹觀。池流等一句讚寶池觀。寶樓已下兩句頌寶樓觀。三華已下二句讚華座觀。一念已下兩句頌眞身觀。救苦已下二句讚觀音觀。勢至已下二句讚勢至觀。歸去已下四句卽頌普賢觀。歸去來句文字不足亂句多例。故爲一句。復有已下六句頌雜想觀。句句屬對合經可見。末後二句總結讚也

問。日觀所表本意正在識知光明。識知業障安心取境之方便也。何略讚中述此義耶　答。擧一顯二。不強事於要不要也　問。水觀所表正在顯於可平之地淨內心者。境現不現之作法也。何略讚中述此義耶　答。上言想水成氷。自有表地之意。更言淨內心。其義巧也　問。座觀不說二菩薩座。何云三華　答。以像觀文按華座觀。以能坐身推知所座也。度有情者　問。有情者是新譯名目。大師皆用舊譯名目。不依新譯。今如何用有情言耶　答。只是有識之義。未必依用新譯也。又今家用新譯名目亦無有咎。謂玄奘自西天歸晨旦。太宗貞觀十九年乙巳。大師時年三十三。其後經三十七年入滅。何不見新譯。謂太宗貞觀二十年丙午。玄奘製西域記十二卷。永徽中譯俱舍論三十卷。永徽有六年。當大師三十八至四十三。顯慶元年丙辰譯婆沙論二百卷。大師年四十四。自顯慶五年庚申至龍朔三年癸亥。於玉華寺譯大般若。過二年已乾封元年二月五日中夜。玄奘卒于玉華寺。春秋六十三 其後經十六年。永隆二年三月十四日或二十七日 大師入滅時年六十九 以此推之。今家可見新譯聖數。專心念佛者　問。爲是觀念。將爲口稱　答。此有三義。一云。是觀念也。今讚總結十三觀故。二云。是稱念也。今經本意大師定判。處處廣讚口稱行故。今十三觀總讚已後別云念佛。明知。應是口稱行也。三云。通觀稱也。若約一經之本意者。應勸口稱。若約總讚十三觀者。應勸觀佛。是故省略直言念佛。廣顯兩邊也

本曰又就前請下至一門義竟

釋云。上來總讚定善已竟。自下分別依正分齊。總結定善一門義中。前請者。欣淨緣四請中第四請也

觀經定善義傳通記卷第三

觀經散善義傳通記卷第一

釋良忠述

本曰從此下至一門之義

釋云。上來第一解十三觀已竟。自下第二料簡九品中三。一從此下至一門之義總標。二就此下至下輩一門之義竟正釋。三前明下至正宗分竟總結。今則其初也

本曰就此下至差別義意竟

釋云。上來第一解總標已竟。自下第二釋

❶疏下三十七

中二。一文前略解三福差別。二十四就上輩下正釋九品經文。今則初也。於中有三。謂標・釋・結。起盡可見。標中就此義中卽有其二者。此標子段而略大科。具足應云就此義中卽有其二。一文前略解。二正釋文。初略解中亦二。一明三福。二明九品。文易知故略而不敍。一明三福以爲正因等者。三福九品只是開合。雖無其別。然三福名正因。九品名正行者。順文順理。順文者。經說三福云淨業正因。說九品云行此行者汝行大乘。故因行名全順經文。順理者。三福正因機未行。故不名正行。因果相對立正因名。九品正行正明受法。機已行故名爲正行。問。何故料簡正宗分中。用序三福以對正行雙標之耶　答。今欲正解九品文時。引來序分而合正宗。令知九品從三福開。故下文中以九品行合序三福　問。三福正因與三心正因。九品正行與五種正行。同異如何　答。三福正因卽是起行。三心正因卽是安心。心行雖異倶往生因。故名正因。三福正因經文自說。三心正因大師義立也。又五種正行九品正行倶雖起行。然其義別。謂九品正行對於輪迴邪業。總以往生業因名爲正行。未分正雜。總名正行。五種正行對諸雜行。別以親近名爲正行。又曲論者互有寬狹。應作四句。一者自有九品正行而非五種正行。謂上六品正行是也。二者自有五種正行而非九品正行。謂觀察正行是也。三者自有通二正行。謂稱名正行是也。四者自有非二正行。謂除前相十方淨土觀史多天聖道行業是也。凡上六品正行一度得正行名。讀誦等四正行二度得正行名。稱名正行三度得正行名。稱名超餘其義可知。第一福卽是世俗善根者。劫初已來風俗之善名世俗善。廣韻云。三十年爲一世。時代也。俗習也。風俗也。淨業記云。俗謂風俗。習俗也。曾來未聞佛法者。約未聞機解世善體。亦通已聞。且如玄記。但自行孝養者。世行孝道。是自然道。不待諭也。玄義分云。自然行孝。與今不殊。孝養是總。五常是別。身備五德則成孝道。故也。仁・義・禮・智・信者。育物名仁。理於是非名義。守上下儀曰禮。知於古今理亂理世曰智。言不違行曰信。五行大義云。五常者仁義禮智信也。行之終久恒不可闕。故名爲常。以此常行能成其德。故云五德已上殺乖仁。盜乖義。婬乖禮。酒乖智。妄乖信。愍傷不殺曰仁。清察不盜曰義。防害不婬曰禮。持心禁酒曰智。非法不言曰信。此五不可造次而虧批鈔十四大同　第二福者此名戒善者。此通大小。故云人天聲聞菩薩等戒。上上品戒唯局大乘。中二品戒唯局小乘。或有具受不具受等者。如序分記。但能等者。總明戒福得生之義。第三福者名爲行善者。總論三福皆應名行。是故經云當修三福行世仁慈。釋云單行世福單行戒福。又云戒行精强。而限第三名行福者。世福者本非出離行。戒福止善而非行善。故不名行。第三福者大乘行善。故局得名。或總卽別名。謂世與戒各有別名。第三福者更無別名。故從總名別稱行福。發大乘心凡夫自能行行等者。此擧行福四行。發大乘心凡夫。是指發菩提心。自能行行。是指深信讀誦二行。兼勸有緣。是指勸進行者。所以發心置凡夫言。顯下三行亦是凡夫。捨惡等者。總釋行福得生之義。又淨影釋三福相云。初門共凡夫法。第二是其共二乘法。第三大乘不共之法靈芝同之　又嘉祥云。初一是世間凡夫善。第二是小乘善。第三是大乘善已上　又就此三福之中或有一人等者。上文正辨三福行相。今又約人料單複及無分。卽有八人。文闕兼行上下二福之人。義必應有也。三福倶不行者卽名十惡邪見闡提人者。三福無分人不出此三種。謂無分人中或有十惡人。或有邪見人。或有闡提人。非必一人皆具三也。言九品者至文當辨者。上文並標三福九品。然至釋中但解三福。不釋九品。而讓文中。故云當辨。次下結中但結三福不結九品。亦此意也

本曰十四就下至三品義意竟

釋云。上來第一料簡略解三福九品已竟。自下第二釋三輩中文自爲三。謂上中下。上輩中三。一文前料簡十一門義。二正別解上三品文。三總讚上輩。今則其初。於中有三。謂標・釋・結。標中十四就上輩等者。次於第十三觀。故云十四。於三輩中是過大機。故云上輩。是大乘行名爲行善。未至文中。故云文前。簡異上輩三品別釋。故云總

也。十一門者。諸師不知文有隱顯。而以三心唯屬上上。不涉八品。今家曉知經有隱顯。安立一百番義。欲令行者識知九品行人皆具安心起行。而得往生之義。義門最要。是故三輩文前各作十一門義。令易識知也。釋中一者總明告命等者。爲說下十門。先總告二人。十門爲別。告命爲總。往生品類有九階級。今指上上品以名其位。三四只是人法不同。　謂具三心人卽爲有緣類。所具安心卽爲正因。所言總者。無三心者卽不得生。具三心者必得往生。是故不論機善惡。不問行勝劣。一切生者皆具三心。是異受法九品各別。故名爲總。五六兩門亦是人法。謂依性欲執法各異。是名簡機。修堪能行是爲受法。謂就有緣論受法時。隨其機欲各行己業。故名爲別。總別雖異其機是同。爲分心行說爲三五。第七門是修行時分。上盡一形。下至十念。不經僧祇得生業滿。不假萬行道場果近。最上頓教專顯此門。保持順次。勵行今生。第八是迴受法向所求處。上來八門同在此土。第九迎接該於淨穢。此乃穢終淨始故也。第十十一偏在淨土。於中第十障盡蓮華方開十一聞法菩提漸證　問。上上品經迴向在前。時節在後。今釋何違　答。第八迴向卽有二義。一別。二總。別在時前。謂七日行中日日迴向。時待七日。迴通日日。故時在後。總在時後。謂七日行後總以所修向所求處。故迴在後。是故經釋各申一邊。故不相違。總而言之。六七八門並是同時。然修業邊爲第六門。行遲時節名第七門。向行當果名第八門。故上上品迴前時後。中品中生先說時節。後明業迴也　問。第八門迴向三心中迴向同異如何　答。三心迴向於安心中廣迴萬行。第八迴向唯局受法迴生因也　問。三四五六七八六門爲是同時。將爲異時　答。機類多種。不可一概。若約平生迴心之者。六門同時。謂上五品是也。若約臨終迴心之者。亦有二類。或有平生具五六七。臨終始具三四八門。謂中下品是也。或有平生總無六門臨終頓具。謂下三品是也。一百番者。此約大數。其實九十九番也。總料簡各料簡者。合上三品。故名爲總。分中下輩。故名爲各。若具應言就中下輩文前各總料簡亦得也。又此義若以文來勘等者。上上一品具十一門。上中上下中中中下唯有八門。無一三四。中上下三唯有九門。略三四門。故云有具不具　問。下八品略誰所爲耶　答。此事難知。經文略者通佛經家譯者故也

本曰次下先就下至上品上生義竟

釋云。上來第一料簡文前十一門義已竟。自下第二解上輩文自爲三段。謂上中下。今則其初。於中有三。一初至卽有十二標。二一從下至總結釋。三上來下結。下八品文三分準知。釋中文自爲十二　問。文中既有十二科段。何故文前立十一門　答。十一門者。顯得生者卽有始終。此乃義有十一不同。故立文前十一門義。不以文段爲要。初釋告命辨定其位中。一從等者　問。佛告已下至上生者爲一段者。若有已下正當第二。何云三從若有等耶　又告命辨位合爲一段者。唯十一段。不可標云有其十二。又文前開告命其位。以立兩門。今至文中何合釋耶　答。今分文有開合兩意。若約合意應有十一。謂一佛告下至上生者。此明總標。二若有下至卽便往生。此明總擧有生之類。已下諸段隨應減數。告命其位以爲子段。卽其意也。若約開意應有十二。謂一明告命。二明辨定其位。已下如本。標云十二。釋云三從。卽其意也。凡就一文中有含容義。分科參雜往往有之。謂如所現之形之文加入第六大科內子段。見金蓮華之文添釋第四大科中小段等是也。三明有緣中。有生之類者。上云有緣。今云有生。言有緣者約因。三心具足者卽有往生之因緣。故言有生者約果。三心具足者卽有淨土之生果故。故非相違。一明能信之人者。指經若有衆生句。卽擧具三心人。而唯擧信者。三心之中深心是勝。故偏標之。華嚴云。信爲道源功德母。❶智論云。佛法大海信爲能入。❷鸞❸綽二師唯約信心。而釋三種信不信也。二明求願往生者。指經願生彼國者句。總發欣求心者。應具三心。故爲勸三心。先擧求願也。　三明發心多少者。指經發三種心句。此欲別明往生直因。故云發三心。四明得生之益者。指經卽便往

❶論一之十九左　❷論註下五　❸安樂集上三十七

生句。若具三心必得往生。故云卽便。所言卽者不離之義。此語往生當果決定。非是卽時。四明三心正因中三。一總明如來徵答之義。二經云下別釋三心義。三三心既具下結。初徵答中隨機難知者。上說發心往生之益。故名顯益。未說三心名相。名爲意密。半顯半隱。其義可知。非佛自問自徵無由得解者。餘文之中雖有如來自問自答。未釋此義。然三心是往生要術。獨秀諸文。故至當文鄭重解之。此乃癡直之心速出生死。他力之信不問善惡。一世迴願入無漏境。豈非要益。唯佛自知。故釋此義。二別釋中三。所謂三心。一釋至誠心中四。一牒經文。二解字訓。三欲明下廣釋。四故名下結。初牒經中。經云者。餘處釋經末有一處置經云言。然今三心一經樞鍵。出離最要。故別學聖言。勸人令信。又經文僅有一十六字。解釋廣及二百餘行。故言經云而分經釋。但後二心可準知故不言經耳　問。三心若要何故如來不說其相　答。如來在世機根利故。自閑略說廣解了故。滅後衆生是鈍根故。論師人師而製廣釋。勸人令解。如❶起信論四根文也。二辨字訓中。至者眞等者　問。玉篇云。至極也。善也。到也已上未見眞訓　答。字訓非一。豈執一隅。❷天台疏云。至之言專。誠之言實已上❸慈行鈔云。訓釋多端。勿局常聞。不可一準已上　問。眞實心分齊如何　答。❹先師云。住往生思起行不飾名眞實心也。有人云。至誠者强盛也。卽發一念眞實之心名眞實心也蓮華谷等述有人云。先知其機可驗其心。然淨土機不堪聖道怯弱下機。只局涯分竊其心故名眞實心。彼强盛義有嫌機咎。不甘心也勝願院私云。後義協先師傳。彼强盛義若被上機。如龍得水。故有互益。若對下機。似蹈虎尾。還生怯退。三廣釋中三。一欲明下至心中作。約勸門而明眞實心。二不得下至亦皆眞實。約誡門而明虛假失。三又眞實下先標二利。於自利中廣約十重厭欣。以明眞實心。初約勸門明眞實心中。欲明等者。釋迦欲說使得生者具至誠心。卽指佛意。名爲欲明。此文雖在上品上生。佛意廣通定散衆機。故云一切。身口意業所修解行者。往生之行不出三業。謂禮拜行卽是身業。讀誦稱名讚歎等行卽是口業。觀察善解等行卽是意業。世福通於三業。戒福通二通三。行福亦通三業。云解行者。先解經敎。次修其行。行通三業。解局意地。必須眞實心中作者。若心行具足。內外相應。三業四儀所修善行皆成生因。凡人心操有眞有僞。君臣夫婦朋友知識相交皆有此眞僞心。今入眞門願往生時。尙有眞僞。若眞卽生。譬如勁松彰於歲寒。若僞不生。猶似佞臣見於國危。今至誠心者。眞而不僞之心也。❺首楞嚴經云。我敎比丘直心道場。於四威儀一切行中尙無虛假。因地不直果招紆曲。若諸比丘心如直絃。一切眞實入三摩提。永無魔事。❻維摩經云。直心是菩薩淨土。菩薩成佛時不諂衆生來生其國。❼又云。直心是道場。無虛假故已上　二約誡門。釋虛假心相中四。一不得下正誡虛假。言誡外相現賢善精進。內心懷愚惡懈怠。二貪瞋下至不名實也。釋虛假之由。何故起虛假心。由貪瞋邪僞之心悕求名利。故現虛假相也。邪僞奸詐四字皆諂曲不實之義故。以內外不調心名虛假。其意明焉。心曲如蛇。害物如蝎。❽涅槃經第四云。善男子我涅槃後無量百歲四道聖人悉復涅槃。正法滅後於像法中當有比丘。似像持律。少讀誦經。貪嗜飮食長養其身。身所被服麁陋醜惡。形容憔顇。無有威德。放畜牛羊。擔負薪草。頭鬚髮爪悉皆長利。雖服袈裟猶如獵師。細視徐行如猫伺鼠。常唱是言。我得羅漢。多諸病苦眠臥糞穢。外現賢善內懷貪嫉。如受瘂法婆羅門等。實非沙門現沙門像。邪見熾盛誹謗正法。如是等人破壞如來所制戒律正行威儀。說解脫果離淸淨法。及壞甚深祕密之敎。各自隨意反說經律。而作是言。如來皆聽我等食肉。自生此論。言是佛說。互共諍訟各自稱是沙門釋子已上不空羂索經云。內懷腐朽。外現賢善。方便作行貪求名利。自損損他共入地獄已上❾智論第五云。無復懈怠已捨利養名聞者。是利養法如賊。壞功德本。譬如天雹傷害五穀。利養名聞亦復如是。壞功德苗。令不增長。如佛說譬喩。如毛繩縛人斷膚截骨。貪利養人斷功德本亦復如是。如偈說。得

❶義記上三十六　❷會五之二十　❸鈔二之二十四　❹纘西名目上十二、決答下五　❺註經六下二十二左　❻註經摩一之二十六　❼註經四之十左　❽會疏四之十四　❾論五之十七

入栴檀林、而但取其葉、既入七寶山、而更取水精、有人入佛法、不求涅槃樂、反求利供養、是輩爲自欺、是故佛弟子欲得甘露味、當棄捨雜毒、勤求涅槃樂、譬如惡雹雨傷害於五穀、若著利供養破慚愧頭陀、今世燒善根、後世墮地獄、如提婆達多爲利養自沒、以是故言已捨利養名聞 已上 ❶安樂集云、一切衆生皆由多虛少實、無一正念、以是因緣地獄者多、解脫者少。譬如有人於自父母及以師僧、外現孝順、內懷不孝。外現精進、內懷不實、如是惡人報雖未至三塗不遠、無有正念不得解脫 已上 ❷終南山云、賢聖密行內智外愚。凡夫狂癡內愚外智。未有戒定現戒定相。此是無刀大賊。罪於劫掠 已上 ❸弘決四云、能修四安樂行、一生得入六根。極大遲者不出三生。若爲名聞利養、則累劫不得 已上 雖起三業等者　問。虛假人何起善三業　答。此是虛假三業而非眞實三業。意云。姦飾外見令他表知有善三業。安心關故身口起行名雜毒善、其實非善。又三業者起行三業。卽指上云身口意業。就此起行以釋安心虛假相也 已上先師 或雖起三業者。身口業行及能等起思且名三業。雖起三業善心關故不成往業。意樂惡故名爲雜毒。例如❹古迹引❺瑜伽論利益殺生文云。菩薩若見欲作重罪發心思惟。我若斷彼惡衆生命當墮地獄、如其不斷彼罪業成當受大苦。我寧殺彼墮那落迦。終不令其受無間苦。如是於彼或以善心或無記心知此事、已爲當來故深生慚愧以憐愍心而斷彼命、由此因緣、於菩薩戒無所違犯、生多功德、此關煩惱故無所違犯、意樂善故生多功德 已上 同宗要云　問。既生功德、何名性罪　答。意樂雖善方便惡故 已上 今之三業翻之可知。有人云。因等起心雖是虛假剎那等起起善三業名起三業、意云。心住名利不欣淨土屬因等起、暫時所起善三業者非往生業、故名虛假 蓮華谷 有人云。案文大意、初欲明等者。明一向眞實相、次不得等者。明一向虛假相、然機有多類故。自有多虛少實等別。非釋本意、何必今文相當剎那等起之義、今云。此破一往似宜。再往不爾。謂因等起感異熟果、剎那等起不感果報、剎那等起廣通三性及以睡時、設起善心不引生故。猶可屬於一向虛假。彼約剎那。故許善意三業之語不虛設故。若約感果非實三業。若惡若善。俱不生故。三若作下明雜毒善往生不可。所謂虛假安心之者起三業行、縱勵身心十二時中如拂頭然。其所修行皆名雜毒、非是生因故言不可。但苦勵之言只是假令之義。既云縱使。豈是實義。又諸凡夫名利如江海、厭欣似涓露、予見世間若欲現世人必勇猛。若求後世人必懈怠。如何偏言虛假之者不作苦勵身心之行、縱使言顯不定義耳。欲迴等者。非謂虛假直求淨土、只是釋家爲顯雜毒善不成往因故。縱許而言欲迴等也。又有計設不調心稱佛名者往生直因之號。若無安心非本願念佛、何生淨土、此是戒禁取見故今文亦誡此見耳。四何以故下正明往生不可所由。謂彼佛因中行皆眞實作故、所得之果不招紆曲、故欲至彼土必須眞實相應所求、若心不實無由得生、但菩薩眞實強。聖心堅固故。行者眞實弱、凡心羸劣故。強弱雖異眞實相順。謂佛願強故攝行者弱心、以令生淨土也。譬如天日火性是強。地下水精火性是弱。雖有強弱同火性故。以球對日火卽出生、彼佛此凡。眞實強弱其義可類。施爲趣求者。下化名施爲、上求爲趣求。若曲分別四十八願、十二・十三・十七・三十一・三十二五箇願以爲趣求、自餘四十三願以爲施爲、又四十八皆是施爲皆是趣求。一一誓願皆通自行化他故也三重明眞實心中二。一標二種眞實、二但釋自利眞實。於中有三。一總約厭欣明眞實心。二別約三業厭欣明眞實心。二不善三業下合結三業遠近。所以不釋利他眞實、謂以自心所具誠心、敎他令行故知自利。已利他自可知故。孝經註云。先王行至德要道。奉理則遠者和附。近者睦親也。所謂率己以化人也。廢此二義則萬姓不協。父子相怨。其數然也 已上 總明眞實心中。想同一切菩薩制捨諸惡者。具縛行人制惡雖不及菩薩制惡而起意樂想同彼類。既云想同、豈是全同。見賢思齊、雖愚是賢。如❻弘決云。若恣結使失於今世後世善財妨於佛道。設使。

❶下三十三　❷淨心誡觀下初　❸會四之二(二)、科四之一(三十九)　❹首下本一之三十七　❺論四十一之五左　❻科七之二(十五)

心起不令口起。設若口起不令身起。設使身起不令作大罪。如凡夫人。此是得攝菩薩大人數中。已上 聖道既爾。何況淨土。別明口業中。若非善業者敬而遠之者。譏嫌之敬而非實敬。又敬有慎訓。別明身業中。輕慢厭捨者。衲衣不隱肩。節量不滿鉢。如彼空也增賀等類。結三業中。不簡內外明闇者。內謂內心。外謂外相。若用日月燈燭光照名之爲明。翻之爲闇。若虛假人明外是賢闇內是愚。由內心曲姦飾他見。若眞實人內外明闇無有差別。唯欣菩提不求名利。故云不簡。二釋深心中四。一牒經文。二明深心體是信心。三亦有二種下明信相。四故名下結。二明體中。言深心者卽是深信者

問。以深心屬信心有何文理。答。佛法大海信爲能入。一切出離行無不由信成。今欣淨土應具信心。是其理也。文者本願云至心信樂欲生我國。言至心者是至誠心。欲生我國是迴向心。文言大同。中間信樂豈非深心。信謂忍許。樂謂愛樂。愛是信功。故云信樂。但有寬狹。信緣四諦。愛緣滅道。今信淨土亦是愛樂。淨土論云。愛樂佛法味。所言愛樂非染汚愛。今亦如此 問。前後二心不置深名。何局第二名深心耶

答。疑心易起。信心難成。謂別行人多砂往生爲之失。信疑怯心起。便從輪迴是大失故。別置深言誡其狐疑。立眞實信以除猶預不定之心。故下文云眞實深信等。是故不爲四重破所動亂破壞。以此分齊名爲深心。前後二心不爲破人所動亂者。依信心功。故不云深。三明信相中。文自爲二。初略後廣。合有四段。第一第三明其機分。第二第四明其行法。但初二段置一二言。三四二段不標其數。是故一二之言兩次用之。謂一之言貫通第三。俱明機故。又二之言下通第四。俱明法故。選擇云。建立二種信心決定九品往生已上 二種信中豈闕三四。初略釋有二。一信機。二信法。於中有三。一依大經信彌陀願。二依觀經信釋迦說。三依小經信諸佛證。次廣釋亦二。一就人立信。二就行立信。初文有四。一又深信下至眞佛弟子。重擧三經勸行者信。二又一切行者下至往生之大益也。別就觀經勸其信相。於中亦四。一初至不誤衆生也。總明信行之意。二何以故下至實語故。正明信行所由。三除佛下至應知。正明佛菩薩所說有了不了異。四是故今時下。明勸有緣令信佛語。三又深心深信者下。明對治他妨成就信心。卽有其二。一釋不爲他妨礙所傾動。二正施問答廣釋信相。四此名就人立信也者結也。次就行立信有三。一標章名。二然行下釋二行。中二。一初至雜行。擧二行名。二言正行下至悉名雜行。釋二行相。於中有二。一釋正行。二釋雜行。初文亦二。一正釋五種正行。二又就下分別助正二業。三若修下判二行得失。起盡可見。又一義云。第一信者先明機本性。未論法益。故第二信中始分就人就行二種信也。信法中二。一從初至決定得生。略依三經方信三佛。二又深信下廣就人就行立信。就人中四。如第一科。就行中三。如第一科。一者決定深信等者。此信自身機分。謂無始以來由罪惡故無出離緣。輪迴六道未出生死。若不遇彌陀願力者。何時出生死耶。凡諸教中未有此信。唯在瑩心性珠以顯本有理。今則不爾。先信我機分無出離期。次信佛願以攝此機。是時往生之信指掌。聖僧之教證定之言。深仰此說耳。常沒常流轉者。言常沒者局於三途。言流轉者通於六道。若沒若流。久在生死。故名爲常。無有等者 問。今云無有出離之緣。❶禮讃云善根薄少。豈不相違。答。無始衆生何無一善。善微惡著不出火宅。故今云無 問。❷觀念門云。佛三種願力以爲外緣。至誠等三心以爲內因。何得云無 答。勝願院云。彼約解義門。謂感果法必由因緣故。今約勸化門。謂若思自有內因者。信佛心弱。故爲偏信佛力佛願。深信自身全無因緣。唯信佛願欣求往生。住此念時。信力强盛正託佛願。方得往生。卽是此宗出離故實。又彼觀念門一往解義。今文再往眞實解義。所以然者。一切淨土不論報化皆屬依他。況彼極樂判報土故。凡夫修善何得往生。凡夫所修不出遍計。遍計之心何成生因。今云無緣。眞實解義門也。今云無有等者釋信心相。此信心爲內因。佛三力爲外緣。故兩處釋不相違也。四十八願攝受衆生者。 彼本願中

❶科二左 ❷科十九

雖有佛身淨土兩願莫不爲生。佛光無量橫化十方。佛壽無量竪攝三世。諸佛稱揚欲其機多。淨土光嚴爲置衆生。故自行願皆兼利他。❶般舟讚云。一一誓願爲衆生。❷淨影義寂等皆同之。無疑無慮者。疑慮卽是深心所治。故云無耳。證讃彼佛依正二報使人欣慕者。定散行成方得往生。有此益故。令人欣慕。不顧身命者。輕於身命名爲不顧。此有二類。若其上機頓捨身命。如傳中云。或投身高嶺。或棄命深泉。或自隨高枝。焚身供養者。略聞四遠。向百餘人已上 若其劣機不能頓捨纔生意樂。臨命終時一向不顧身命財也。太賢云。後學菩薩於身命財全捨與之。初心菩薩不能當時施與。而應發願已上 聖道尙爾。況淨土乎。遣捨行去者。三經所說大同小異。如大經中捨三毒及五惡。令行三善五戒。又捨諸行。令行念佛。卽三輩中一向專念是也。如觀經中。捨九方淨土。偏令樂西方。又捨亂想及以小心破戒不孝十惡五逆。令行定善及以大乘五八等戒敬上慈下廻心念佛。又捨定散唯勸念佛。付屬文云持無量壽佛名是也。如彌陀經中。捨少善根。令行念佛。此乃隨所化機宜。致使有其同異也。所言去者令去火宅。三經皆同。教意願者。如次釋迦說教。證誠佛意彌陀佛願。以此三隨順名眞佛弟子。不誤衆生者。若信行者不失自往生。亦不誤衆生。今擧不誤他。下明不自失。何以故等者。此有二由。一佛大悲哀傷衆生故。二佛語眞實無虛妄故。除佛已還等者。正明學地不及極果。正使習氣名爲正習。煩惱所知名爲二障。具如玄記。測量佛意未能決了者。❸法華云。盡思共度量不能測佛智已上 雖有平章者。玉云。平符兵切。正也。章諸良切。明也已上 正驗佛教。❹序分義云。吾共夫人私自平章云云 不印者卽同無記等者。不能記說於法體相名爲無記。說若無記卽無利益云無利益。利者對衰。益者對損。利淺益深此卽一往。其實利益互通淺深。若佛所有言說卽是正教等者。此有三對。一教義對。能詮名教。所詮爲義。二解行對。解教曰解。修行曰行。三業智對。福德曰業。智慧曰智。佛離邪曲其說正直。故通名正。若佛所說卽是了教等者　問。依準涅槃四依。小乘是不了。大乘是了教。今何約因果而分了不了　答。隨義轉用。又❺群疑論五引觀經疏。以述四重了不了義。則知。了不了義其相非一。何執一途。但彼疏未檢。其義出在❻四分律鈔。講前加行方便第一 江東杭州華嚴寺沙門大覺撰 云。依❼涅槃經。聲聞乘法猶如初耕未得果實。是故不應依聲聞乘。如是名爲不了義也。大乘之法則應依止。是名了義。若依此理。諸大乘經皆名了義。聲聞乘等名不了義。豈諸大乘皆爲了義。如契經說。婬欲卽是道。恚癡亦復然。故大乘經非皆了義。今以義解。了不了義略有四重。一法印非印門。二詮常非常門。三顯了隱密門。四言略語廣門。第一法印非印門者。法印有三。一者諸行無常。二涅槃寂靜。三諸法無我。若一切教爲此三種理印所印名爲了義。違三法印卽非了義。由此道理。三藏十二分教無非了義。皆順三法印印。理非顚倒。能捨煩惱業及諸苦故。諸外道教皆非了教。非三印印。非不顚倒。不能永捨惑業苦故。❽涅槃又云。一切外道所可言說悉是妄語。故唯佛教是了義經。順三法印可歸依。故其佛所說法毘奈耶亦可歸依。第二詮常非常門者。如❾涅槃云。聲聞乘者名不了義。無上大乘乃名了義。若言如來無常變易名不了義。若言如來常住不變是名了義。❿瑜伽決擇七十六說。世尊往昔唯爲發趣聲聞乘者。以四諦相轉正法輪。雖是希奇。然是有上是未了義。卽顯大乘是了義經。聲聞乘教名非了義。此中一往依乘所明名爲了義。非諸大乘無不了義。聲聞乘經都無了義。第三顯了隱密門者。⓫瑜伽論云。又諸菩薩於如來所深植正信深植淸淨。一向澄淸唯依如來了義經典非不了義。了義經典爲所依故。於佛所說法毘奈耶不可引奪。以佛所說不了義經依種種門辯本性義猶未決定。尙生疑惑。非了義故。卽依此文。於大乘中顯了言教名爲了義。隱密言教名非了義。非若顯了所詮究竟名爲了義。言非顯了。所詮之理又無究竟名不了義。第四言略語廣門者。謂雖是大乘明顯之教。初但略說詮理未盡。所明未周。名爲不了。不是所詮非究竟理名不了也。由此

❶科四左　❷大經疏上四十八　❸方便品倫註一下十二　❹科十一右　❺論五之六右　❻探要記十之二十三左　❼疏六之四十八右　❽聖行品疏十三之二右　❾四依品疏六之四十七左　❿論七十六之十八右　⓫論四十五初左

卽題諸聲聞乘亦有了義。其言廣者名了義經。此依說義言有廣略名了不了。非約所詮理是究竟非是究竟名了不了。若準此義大乘經中亦有了不了義、小乘經中亦有了不了也。此上四門初門爲令衆生捨邪歸正名了不了。一切佛經皆名了義。外道所說名不了義。第二門者爲令捨小歸大名了不了。一切大乘皆名了義。諸小乘敎名爲不了。第三門者爲令捨隱歸顯名了不了。一切大乘顯了言敎皆名了義。雖是大乘說法隱密名爲不了。第四門者爲令知法廣略名了不了。諸重頌經言略不盡。皆爲不了。非重頌經言廣盡故。名爲了義已上準此文。了不了義既不一準。是故今文約因果判了不了。是故今等者明勸有緣令信佛語謂佛菩薩敎中。偏依佛經信受奉行可得往益。若信論文疑礙經說廢失往益是故不可疑經信論廢失大益。言如攝論設雖不許凡夫得生。深信佛語不可依論。況論不言凡夫不生。此乃爲破通論家謬剩作此釋。此是況破。非實不用。若實不用。何玄義中會通論文。若尙拒執依經不可依論。故云不可信用深心深信者。經釋兩言竝擧而已。決定建立自心等者。此明建立決定往生信心。隨順此敎修淨土行。永不爲他之所退動。別解等者。學故生解。解故生見。見故生執。由此不許往生淨土。但解等次非是生起。故❶下文云異見異學別解別行。別異二字言異意同。

問曰乃至多引經論者。❷維摩❸瓔珞❹仁王等經。地持❺瑜伽❻唯識等論。皆明初地三地菩薩始見報佛。不許凡夫亦生報土。答中有四重。初一重明對破人會違文。可增長往生信心。後三重明重對破人以擧賢聖佛果。一一縱答更可彌增往生信相。初重文中。時處機益別者。如來敎旨必待時等。是故半滿敎異二藏宗別。豈可得言華嚴純大於佛法中都無小乘。又不可判阿含唯小於佛敎中總無大乘。今亦如是。彼則對斷證之機。爲令昇進上位。且約自力門。說凡不入報土。今則對常沒之機。爲令往生淨土。正約他力門。明凡能入報土。佛意既通。行者何諍。通說人天菩薩解行者。此中缺二乘。備應云五乘。百千萬億遵不生者。準下若一若多遍滿十方之言。應是破人員數。增長成就我往生信心者。本自具信。故値違緣而施信用。故云增長。例如彼云❼猪摺金山❽風增求羅。第二重中地前菩薩羅漢等者。二乘三賢斷惑同故。合爲一類。❾起信論云。如二乘觀智初發意菩薩等。覺於念異。念無異相。以捨麁分別執著相故名相似覺已上第三重中。初地等者。同斷二執證二空故。合爲一類。異口同音皆云等者　問。何故上二重引經論以設疑難。自下二重直非佛說不引證耶　答。初二二類未證位故。若不引證所破不受。故引經論以設難破。地上證位得佛智。故雖不引證人可信受。故不引證。專心念佛等者。言念佛者本願稱名。言餘善者定散諸善。決定上上信心等者　問。何故第一重云我往生信心。第二重云我淸淨信心。第三重云我決定上上信心。答。且從破人位淺深。故分別其言。謂淸淨者。信是淨分。疑是染分。故云淨信。言決定者。信不動也。言上上者。能破之人超凡超賢。故云上上。今對此人立決定信。故名決定上上。理實互通。第四重中。化佛報佛者。報化雖異同佛果故以爲一位。何以等者。明不受破所由。於中有二。一初至一佛所化。立理救破。二卽彌陀下至其事也。引證符理。理者一佛一切佛之道理也。證者卽彌陀經之證誠也。初立理中。前佛制斷等者。此文正引止惡修善諸佛道同。用顯凡夫專念專修定生彼國。當知。三世諸佛法同釋迦。皆說定散及以念佛定生淨土。凡以惡業爲出離因。又以善根爲地獄因。無有是處。今亦如是。諸佛大慈勸歸淨土。若其虛妄無有是處。十惡破戒五逆謗法臨終迴心刹那卽生。最上頓敎不須狐疑。逆謗猶生。況其餘乎。一念猶攝。況常念乎。十善順六度者。恐以七支爲第二度。以不慳貪爲第一度。以不瞋恚爲第三度。以不邪見爲後三度。專念專修者。言專念者對四助業。言專修者對諸雜行次數證中引經四文。初一直明釋迦讚勸。四二文引他佛證。問。何故二四文違經前後耶　答。今引證證能詮敎以爲本意。是故

❶散善十四右　❷註經一之三十二右　❸經上二十左眉　❹合疏中五十三左，支記六之十一左　❺論七十九初　❻論十之二十四右，❼大論三十之十八　❽大論七之二十八　❾義記中本十九

先引教證文。已次引念佛誠實文釋迦讚勸亦先讚後勸。故此四文前後相符。惡時等者。此擧五濁。但闕命濁。更加惡世界。時卽劫濁。衆生見惱此明三濁。有本無見字。惡邪無信卽當見濁。無命濁者短命之因在見惱濁。故以此二攝命濁也。惡世界者總擧娑婆五濁國土。一切凡夫不問罪福多少等者。此經唯云善男善女。然準觀經而云罪福。此經唯云一日七日。然準大經而云百年。三經同說念佛一行。若罪若福若延若促。各說一準。其實互通。故寄釋耳。此名就人等者。言就人者。解行不同人也。言立信者。就破人立信也。謂觸違境立不退信。如彼止觀行人若起昏散寂照之義雖可隱沒。而觸違境彌增明靜。今亦如是。雖逢破人聞不生說。增長決定往生信心。故名就人立信先師一義云。人謂釋迦滿足大悲人故。亦是諸佛同體大悲證誠人故。文標此二意兼彌陀。本願主故。此等三佛卽是所信故曰就人。言立信者。卽是行者往生信心。此乃能信。依信佛語立我決定往生信心。如就行立信中就所信行立能信心。又義云。就人立信者。廣信上略釋中罪惡人卽爲往生機。就行立信者。廣信上略釋三經所說之行也。上文卽云罪惡凡夫無有出離。今文亦云罪障凡夫不得往生。信機明矣。若無此信。往生信心猶難決定。謂佛本願化衆生者。非是少緣衆生。豈我等之所堪。計知。生者卽是善根純熟菩薩。爲除此疑。就機立信。此乃論機當體雖無出離之緣。而乘彌陀本願力方得往生耳。今云初義親文。每四重文就破人言云增信故。就行立信者。上就人立信有結無標。今就行立信有標無結。此影略互顯　問。就行立信者就何等行而立信耶　答。此有三義。一云。總通正雜二行以立往生信心。故初文云然行有二種。此就正雜二行而立信也。❶選擇集云。往生行有二種。一正行。二雜行。既云往生行有二種。往生之信何局正行。但至分別正雜助正及得失者。　立信之上探經本意。約隨自機判其得失也。不必廣勸隨他之機。❷選擇集云捨雜行歸正行之文亦此意也。　此乃觀經所說上六品行卽是雜行。十三定善及下三品卽是正行。今順經文立二行信也。二云。今文意者通釋五種正行立信。不釋雜行立信之相。正行下皆云二心。故亦不判失故。三云。就行立信者。唯就口稱正定一行。以立決定往生信心。所謂文首標正雜名。爲捨雜行取正行也。是故正判得失而令取捨。次正行五種一一皆就親近等義。雖云一心唯助正業以爲其要。更分別助正二業者。爲傍助業選正業也。是故今文意者。　餘四正行非本願行。故判屬助業。唯口稱一行獨順佛願。故萬行中唯以念佛爲正業也。當文之意不出此義。故選擇集中全引此文以爲捨雜行之證。況正雜二行卽專雜二修。而雜修文擧十三失。不言立信。今之雜行亦以可然。總雖二行同立信心得往生益。而今唯就念佛勸信。餘行信相習而不論也。凡信有三重。一者正雜二行同得生故。廣信往益。二者五種正行有其得故。信親近益。三者正定念佛唯信本願決定業益而已。言正行等者。西方行者極樂以爲所求。彌陀以爲所歸。五種皆是彌陀事故。名爲正行。言雜行者。西方行者雖歸彌陀而行餘法故。西方餘事兩相間雜。非但行體雜於餘事。亦其當果非純西方。總通十方及三乘等。故名雜行。專依往生經者。指正依經。卽壽觀彌陀三經是也　問。上六品行亦依今經。可名正行　答。專依者是依經旨。上六品行卽有疎遠等五失。故雖在經文而非經正意。無專依義故。不可得正行名也。有云。上六品雖擧行名。不明行相。若欲行其行可依餘經。故非專依往生經也。行行者。上行能行。下行所行。謂行所行也。又正行非一。故云行行。謂行此行彼也。一心專讀誦等者。一心之言廣通理事定散起行安心。理一心者心性平等無有差別。指此一理名爲一心。❸華嚴云。三界唯一心心外無別法已上事一心中有定散異。定一心者。三昧相應都息餘緣名爲一心。❹玄義分云。想心都息緣慮竝亡已上散一心者。雖行散善隨分攝心。以等持分名爲一心。❺論註云。心心相續無他想間雜已上定散一心竝屬起行。安心一心者。心中思定出離要道。不假餘法名爲一心。故❻論註下釋三信已云。是

❶上九　❷上八　❸疏鈔十九上四十七左　❹科十二　❺上六　❻下五左

故論主建言我一心已上又❶下文云汝一心正念直來所言一心者卽三心也又❷玄義云一心信樂求願往生此指誠心名爲一心。故知。安心亦名一心。五種正行皆云一心。應是安心。專讀誦等是起行故。況譬說一心旣是安心。法說一心亦可安心。讀誦者。對文爲讀。暗誦爲誦　問。讀誦正行出在何文　答。大經下云。聞是經法。歡喜信樂。受持讀誦。如說修行已上　問。讀誦正行與上上品讀誦大乘同異如何　答。有寬狹異。謂上上行廣通諸經。讀誦正行唯局三經　問。若爾上上備有正雜二行。云何上六品行偏屬雜行　答。從多分故。一心專注思想觀察等者。停心一境名爲專注。卽是等持。通於思惟及以正受。思惟爲思想。正受爲觀察。出定入定憶持不忘。名爲憶念。若禮卽一心等者　問。禮拜正行出在何文　答。淨土論中立禮拜行。又龍樹十二禮及彌陀章中。偏頂禮彼佛。若讚嘆供養等者。開合之義如選擇集　問。讚歎供養出在何文　答。言讚歎者。大經上云。若有衆生聞其光明威神功德。日夜稱說。至心不斷。隨意所願得生其國。又❸淨土論立讚歎門。又彌陀章以偈讚歎。言供養者。大經下云。懸繒然燈。散華燒香。以此迴向願生彼國。傍依經中亦有此文。❹般舟經云。有四事供養。飲食衣服臥具湯藥已上一心專念彌陀名號者。總明常念之相。次行住坐臥不問時節久近念念不捨者者。別釋常念之相。謂人威儀不出行住坐臥。各於其中皆有久近。行久近者。既只往來以之爲近。千里遠行名之曰久。餘住坐臥例行可知。若久若近不忘名號。是名念念不捨也　問。一食之間尙有間斷。如何一期念念相續　答。此釋行者用心意樂也。我等未出三界火宅。今値本願大善名號。是多生之大慶。豈不拋衆事念名號哉。居諸如矢。迫我短壽。今生空過。出離何時。著脫之思旦暮何忘。但凡夫行者雖住此念。而野馬難繫。家狗自馴。善心甚尠。貪瞋競起。隨犯隨懺之故實。豈非凡夫修行也。言其止惡。則許念時日。言其修善。亦勸一十萬。莫謂初心實無間隔。只是行者用意而已。是名正定之業順彼佛願故者。廣本選擇云。稱名念佛是彼佛本願行也。故修之者乘彼佛願必得往生。由願不虛。故以念佛爲正定之業乃至。但正定者。法藏菩薩於二百一十億諸佛誓願海中。選定念佛往生之願。故云定也已上抑昔祖師上人時年四十三。承安五年始歸此文。唯修念佛。此文意云。往業雖多大分爲二。一者正行。二者雜行。疎阿彌陀以爲雜行。親阿彌陀以爲正行。其義易解。然後五正行中。唯以稱名念佛一行名正定業。其由難辨。其理易迷。是故疏主正憐迷徒以示津云。順彼佛願故。彼佛願者。卽大經說四十八願中。唯以念佛一行而誓往生行因。爰上人得此文。如闇得燈。如渡得船。卽捨本業一向念佛。念佛卽是生因本願之行。餘行非本願行故也。是時求於往生之人雲來市集。上人訓以念佛一行。門人併信此勸。年尙所謂大原座主安居院白河先師長樂寺西山竹谷等也。又後禪林寺毘沙門堂上人滅後同歸此義蓮華谷云。諸行非本願昇蓮房說妙香院云。諸行非本願。十九來迎二十果遂云云卽名爲助業者。若念佛者心念口稱常能勇猛。不必兼助。若有行人其性懶惰數息念佛。卽於其時修助勵正。所謂讀誦三經。其文專嘆念佛功能。是故讀誦勸心令行念佛。又觀相好。其相光明遍照十方。念佛衆生攝取不捨。乘此觀力除懈怠心。令行念佛。又禮拜時瞻仰尊顏。始自烏瑟終至金毫。莫非彌陀願力所成。熟案願趣。莊嚴佛身偏爲衆生。速生淨土。奉事彼佛。得生祕術專在名號。須救頭然一心稱念。我宿何罪。今懈稱名。如此思時助發其心。能行念佛。讚嘆供養助成之義。準上可知。又助正義隨機不定。若正定業行難成故。更修助業大事方成。謂稱名雖能滅多罪。而就此機更加助業。滅罪生善方可滿足往生大益。如彼道珍禪師夢見由不讀誦彌陀經故不乘往生之船。故先師云。若行禮等助業之時。應作是念。此是決定往生業也。又泛考衆典。助正義非一。❺智論九十八前五度爲助。般若爲正。摩訶止觀七以戒定慧三學助止觀。法華記一云。已聞般若復聞非常恐其恪國。正助合行因得大益已上又有重進身口助發意業之義。三釋迴向發願心中四。一牒經文。二言迴向

❶散善十六左　❷科十左　❸註下四　❹經上十二，下十一左　❺九十八之十七

下至故名迴向發願心也。釋第三心體。三又迴向下至發願心。重牒第三心。明三心具足。四又言迴向下至亦名迴向也。明還想迴向。初牒經中迴向發願者。迴一切善願生淨土。卽名迴向發願心矣。夫引當果以願爲最。故用發願迴向心也。❶智論七云問曰。諸菩薩行業淸淨自得淨報。何以要須立願。然後得之。譬如田家得穀。豈復待願。答曰作福無願。無所標立。願爲導御能有所成。乃至復次莊嚴佛界事大。獨行功德不能成故。要須願力。譬如牛力雖能挽車。要須御者能有所至。淨世界願亦復如是。福德如牛。願如御者。問曰。若不作願不得福耶。答曰。雖得不如有願。願能助福常念所行。福德增長已上　問。論開迴向發願以爲二門。今何合爲一心。答。法門開合隨時不定。趣求同故合說一心。直挾異故開爲二門。❷淨影云。直爾趣求。說之爲願。挾善趣求。說爲迴向已上　二正釋心體。中二。一明所迴向善根。二以此自他下正明迴向淨土。初中亦二。一自所修善。二隨喜他善。自善中有三門。一過現門。二三業門。三世出世門。隨喜善中可有三門。文缺過現。自善過現門中不云未來。若準華嚴迴三際善根。刊定記云。一未來善根雖未有。若發願願熏成種。攝持力故。未來所修任運往向衆生菩提。不待更迴向也。二依此教中。菩薩乃至修一念善攝法性。故遍於九世。故用彼善根迴向也已上　今除未者。過現善根造業決定。其相龕著感果力强故。淨土三經一論皆迴已造善根故。由此文理迴過現善根。故彼此兩經各據一義並不相違。世出世善根者。於三福中。初福是世善。後二出世善。或人天業因名爲世善。出離業因名出世善。或有漏善名爲世間。以無漏善爲出世間云云　隨喜他善者。❸因果經云。若有貧窮人。無財可布施。見他修施時。而生隨喜心。隨喜之福報與施等無異已上　喜施旣然。餘善亦爾。如❹止觀七云。隨喜者名爲慶彼。佛旣三轉法輪。衆生得三世利益。我助彼喜。又我應勸化令其生善。其善自生。是故我喜。喜三世衆生福德善三乘無漏善。三世諸佛從初心至入滅一切諸善。我皆隨喜。亦敎他喜。如買賣香傍觀三人同熏。能化受化及隨喜者三善均等已上買賣香傍觀者
❺智論十八　問世間人天少善悉應作其果報。云何言迴生淨土業耶　答。❻群疑論問曰。若本期心生天受戒。垂至終日。願生西方。卽將先所受戒無作功德招淨土報。如何復能感阿僧祇之命根也。釋曰。行者本雖受戒願生天中。後遇勝緣願生淨土。行雖劣弱。以後願强資前戒品。轉增殊勝。與佛願合壽命遐長已上　又❼文句四云　問。人天小善應住果報。云何言皆已成佛道。答。此應明三佛性義。❽大經言復有佛性。善根人有闡提人無者。卽是人天小善低頭擧手乃至皆方便未開。謂住果報。今開方便行。卽是緣因佛性。能趣菩提。成顯實之義也已上❾記云。三佛性者。過去微善願智所制感趣菩提。火焰向空。理數咸滅。水流趣海。法爾無停。但由願智未資。便封果報。故待今開方是緣因。若據化意。何待此開。苟順凡情立以近稱。今開近執。法界本如。豈由凡情局彼流焰。闕中雖立善不受報。而不明善體本融。但衆生無始唯流妄我。凡所修習未曾不俱。不受報言爲從誰立。若約已發心者。乃由願行所引。何關善不受耶。未發心來隨生納福。此善豈制令不受耶。故知。不受之言善體無力。應知。曾酬者共因已謝。未酬者毫善不亡。若曾發心如水寄海。酬局因者如果酬華。故今於彼未酬之因開其局情及曾趣向權乘道者。以一實觀一大弘願體之導之已上　問。迴過去善者。爲局未酬。爲通已酬。若云局者。大乘實說善從眞如起。其善何不歸理。❿法事讚上云。全身舍利碎體舍利。齊心供養。近則人天獲報。富樂長劫隨身。遠則淨土無生。剋果則涅槃之常樂已上　供養舍利感果如此。以實論之。何善不然。⓫法華疏七云。權法各有所趣。戒善等近趣人天。若作緣義低頭擧手遠趣佛果已上若云通者⓬法華記云。應知。曾酬者共因已謝。未酬者毫善不亡已上　答。已酬未酬俱是妙有。何中亡耶。但其因已謝者。指酬近果。邊非無至遠果。故⓭上文云。過去微善願智所制。感趣菩提。火焰向空。理數咸滅。水流趣海。法爾無停已上故知。智火之烟終登第一義天。法水

❶論七初　❷疏下十六、大乘義章九之六　❸過去現在因果經四之二十三右二十四右全文　❹科七之三（三十二）、會七之四（十五）　❺二十八之二十三　❻新二之三十三　❼妙句十二之十、科四之三（四）　❽涅槃疏三十二之四十左　❾會十二之十　❿上十一　⓫會十八之四十六　⓬會十二之十一　⓭會十二之十

之流咸歸薩婆若海。既爾衍善如恒沙往生果何空。二正明迴向中眞實深信心中迴向者。心若不實。心若有疑。迴願之心亦不成立。故第三心須前二心。次下文中亦帶前二心。守護願心。又禮讚中釋深心云眞實信心皆此義也。三重牒第二心。明二心具足中四。一重牒心名。二必須下至得生想。明以至誠心而作迴向。三此心下至多得益也。明具深心而作迴向。四又白下明用譬守護信心。初牒心名中。迴向發願舉往生因。所言生者。標往生果。因果竝舉。故加生字。或本云願生者。此舉經釋兩言也。三以深心護迴向心中三。一初至大益。先明以信心護迴向心。預舉二河意。不生怯弱。二問曰下正明施問答決。一生修福念佛直生淨土。初預生後譬中。一心投者即是安心正直進者是起行也。迴顧落道者。若聞嶮聲欲歸東岸。故云迴顧。自從白道可落水火。故云落道。三二正施問答中。先問次答。問則舉別解別行人難意。解行不同邪雜人者。通論三階等師不許往生名爲邪雜。既壞正見。故名爲邪。見計非一。故名爲雜。或說者先標疑多。又障難非一。故云或也。或云者別出一疑。具造十惡五逆等者。如日觀記。問。上深心中有此問答。何重問答耶答。上問凡夫難生。故云一切罪障不得往生。今問一生修福難入。故云云何一生修福念佛。此乃彌陀別願攝受一切衆生上問答意頓教一乘一世速成今問答意其義可知。次

答中。諸佛教行數越塵沙等者。疑者偏執自義。不許淨土出離。爲除此迷。先舉佛教數多。譬如下正以眼見譬喩顯法功能。此有五對。明闇一對顯念佛法有滅罪力。空地水三顯念佛法有生善用。火成壞一顯念佛法竝有滅罪生善。二用先師云。如世間有待對法。往生亦有待對義。且下上品一聲對十惡。下中品一念對破戒。下下品十聲對五逆。皆悉滅罪生善。命終一念頓生彼土。爲顯此意用此待對。且舉念佛餘法亦爾　問。智論中立難解易解二空。今言空者二空中何　答。正當易解。云空含有故　問。火成壞何義　答。實火大者能成色法。假火大者可通成壞。千差萬別者即顯不盡。智論六十八云。一切有爲法各有增上。增上者共相違。相違即是怨賊。如水得增上力滅火。火得增上力則消水。乃至草木各有相害。何況衆生。菩薩摩訶薩有大悲心。雖不與衆生作怨。而衆生與菩薩作怨。菩薩身有爲法故。能作留難已上隨出一門等者。塵勞門有八萬四千。解脫門亦有八萬餘門。門之機不假餘門。斷惑入理。謂多貪人以無貪善而對治貪。隨斷餘惑。出離生死。名爲隨出一煩惱門。從無貪善入解脫時。隨得入於一切解脫。名爲隨入一解脫門。多瞋等機例亦如是。阿含五百比丘各說身因。❶淨名三十二菩薩不二法門。❷首楞嚴經二十五圓通。即此義也。汝何等者。明各行有緣一行。不妨他有緣行。行者等者。明解廣

學一切行。別修一行。四明譬喩中四。一明用譬意。二譬如下至是喩也。正明譬喩。三次合下至何極也。明合喩。四又一切下明勸白道解而結心名。二正明譬中二。二河白道者。譬意似涅槃經。❸彼經二十三云。我從往昔無數劫來。爲是身心造種種惡。以是因緣流轉生死。在三惡道具受衆苦。遂令我遠三乘正路。菩薩以是惡因緣故。於己身心生大怖畏。捨離衆惡。趣向善道。善男子。譬如有王以四毒蛇盛之一篋。令人瞻養餧飼臥起摩洗其身。若令一蛇生瞋恚者。我當準法戮之都市。爾時其人聞王勅令。心生惶怖。捨篋逃走。王時復遣五旃陀羅。拔刀隨後。其人迴顧見後五人。遂疾捨去。是時五人以惡方便。藏所持刀。密遣一人詐爲親善。而語之言。汝可還來。其人不信。投一聚落。欲自隱匿。既入聚中。闚看諸舍。都不見人。執捉坻器。悉空無物。既不見人。求物不得。即便坐地。聞空中聲。咄哉男子。此聚空曠無有居民。今夜當有六大賊來。汝設遇者命將不全。汝當云何而得免之。爾時其人恐怖遂增。復捨而去。路值一河。其水漂急無有船筏。以畏怖故即取種種草水爲筏。復更思惟。我設住此。當爲毒蛇五旃陀羅一詐親者及六大賊之所危害。若度此河。筏不可依。當沒水死。寧沒水死。終不爲彼蛇賊所害。即推草筏置之水中。身倚其上。手抱腳蹋。截流而去。既達彼岸。安隱無患。心意泰然恐怖消除。菩薩摩

❶註維摩八初　❷註經五上十七右　❸南本疏二十一初

訶薩得聞受持大涅槃經。觀身如篋。地水火風如四毒蛇。見毒觸毒氣毒齧毒。一切衆生遇是四毒。故喪其命。衆生四大亦復如是。或見爲惡。或觸爲惡。或氣爲惡。或齧爲惡。以是因緣遠離衆善已上　又❶大論三十七云。譬如人行狹道。一邊深水。一邊大火。二邊俱死已上此等譬與今有同有異。更檢他說　問。此喩爲是三心總譬。爲迴向心別譬　答。此是別譬非是總譬。文在第三心中故。以白道喩願心故。譬後結迴向心故　問。上文既云說一譬喩守護信心。又下云信順二尊之意。又云汝一心正念等。豈非是譬前二心　答。三心互資不相離。故今明願心。帶前二心釋成其義。但守護信心者。信能護願心。譬亦護信心。令其願心堅固而已。故上云眞實心中迴向願作得生想。此心深信由若金剛。卽此意也。一是火河在南者。熱水出火名爲火河。謂從貪水生瞋火故。俱舍頌曰。謂貪瞋亦慢無明見及疑。論云。頌說亦言意顯慢等亦由貪力於境隨增已上　所以置南。準五行方。二是水河所以置北。亦準五行。二河各闊百步者。俱舍第十二記云。以五尺爲一步。三百六十步爲一里已上準之。百步可一町七段餘。更無人物者。無人及財物。下合譬中。但言無人合無善人。不言物略。具可合善友所說教法。或人卽物。唯合知識故。正欲到迴者。迴迴東方。走走南北。去去西方。若準下文。此可有住。若準此文下可有走。文互略耳。汝一心正念等者。擧第十八願意。所謂汝者十方衆生。言一心者。至心信樂欲生我國。言正念者。乃至十念。直來等者。若不生者也。又言汝者諸欣求人。無他想云一心。無疑慮云正念。只是欣求安心而已。或行一分二分者。準上卽是一步二步。三合喩中。有合不合。於不合中。欲向西行者。譬願生心。百千里者。譬十萬億刹。忽然見二河者。若人不求出離時。不知煩惱在身。若人求解脫時。始悟惑障妨道。今求往生方知惑障。故云忽然。如❷止觀云。順流之時不覺水急。逆流之時始知水疾已上　在南北者。譬違順境。謂瞋戚行轉緣違境起。左象違故。貪歡行轉緣順境起。右象順故。各闊百步者。譬一期百年。各深無底者。譬所起惑從微至著各有九品。南北無邊者。譬貪瞋遍五部。其水波浪交過濕道等者。以成就貪卽譬水體。以現起貪妨願心。譬波浪濕道。火焰燒道準上可知。二岸雖近者。譬去此不遠。迴者譬聖道行。還對煩惱群賊類故。走者譬欣他方。住者合欣都率內院歟。去者可知。貪瞋強故等者　問。流轉還滅依善惡強弱。故❸釋論云。諸染法有力。諸淨法無力。背本下下轉名爲下轉門。諸淨法有力。諸染法無力。向原上上轉名爲上轉門已上文理極成。何許貪瞋強善心弱者而猶得往生　答。聖道淨土二門雖同止惡修善。聖道門機能治力強。滅惡障故方成出離。淨土門機雖善心劣。住於止惡修善正見。而用隨犯隨懺之時。本願加力令微少善以成出離大善。故乘佛願卽生淨土。若不爾者。本願何要。師資決判其義灼然。但釋論者偏述自力聖道門意。何以異門難異門乎　問。上文旣嫌具貪瞋行而言不可。今許貪瞋強猶往生。二師所釋何忽相違　答。上斥虛假意樂貪瞋。旣闕安心故云不可。今擧歷緣對境所起貪瞋。安心不闕故有生利。所望不同。故不相違。凡具決定往生心機。雖可非如昔日然檢其實。淨心一兩餘悉濁亂。猶如龍得小水以降大雨。因佛願力速成大善而得往生。相傳如此。然或云。他力出離不嫌貪瞋。此義令他卽住邪見。或云。願心微劣不得往生。此義令他卽生怯退。此二義俱是不得上人相傳之所致耳。瞋嫌燒功德者。抑功德勢力非滅善體也。一分二分者。譬一二年行。卽喩別解別行者　問。上以群賊等喩十八界五陰四大。今何相違　答。群賊類多。故所合異。自造罪退失者。造罪以後堅執罪體不修如理諫誨之者。退失決定往生願也。乘彼願力之道者。行者願心名願力道。所以知者。上以願心而譬白道。今云不顧水火二河乘彼願力之道故也。凡論三心生起次第者。若住虛假心不可出離。故起誠心成往生機。成往生機已。次信機法相應往生決定。若成此心已。後迴萬善方發願也。故本願中亦云至心信樂欲生我國。此亦生起次第不亂　問。三心者是

❶三十七之八右　❷科八之一(三右)，同十一右寂　❸論二之五十三折

同時俱起。何論生起。答。爾。但今就一者等說且解之也。三結文中。三心既具無行不成者。三心之文雖在上品。道理應通下八品善。是故結云。無行不成。義亦通被十三定善。故云通攝定善之義。文在中間。令通上下定散行也。問。定散九品所具三心有淺深乎。答。有也。機有上下。心何一品。受法不同元由心異。凡善惡心各有九品。今之三心何無淺深。淺深雖異。心體不別。故置一處令通九品。問。三心有退耶。答。多分不退。少分有退。言不退者。若有勝機發三心時。佛願強牽。佛光常照。聖衆鎭護。專拂退緣。一世之行時節亦短。少遇退緣。是故不退。言有退者。此人輭根。雖發三心若遇違緣自有退失。既是凡心。何不退乎。故今文云自造罪退。❶禮讚前序云。勸行四修法。用策三心五念之行。速得往生。然四修中有長時修。畢命爲期誓不中止。明知。三心可退失故。以長時修而護三心五念之行。又臨終要決其義分明。又大經及❷異譯中。明中悔者。彼雖暫退義通永退。又❸本願藥師經中。悔類淨業先成。豈無三心。故❹群疑論亦存退義。問。❺禮讚云。蒙光觸者心不退。云何會通。答。就不退機論多分德。若有劣機值緣退者非所遮也。祖師在世有其諍論。或云。三心不退。餘人云退。上人之意存退義矣。問。三心有傍正。答。三心俱要。何有傍正。但對機時應有傍正。謂約虛假增機緣者。誠心爲正。餘二爲傍。若約疑心增者。深心爲正。若約不迴向增者。第三爲正。取要言之。深心爲正。以是信心決了凡夫爲往生機。若具此心。二心自具。二心不爾。❻註及❼安樂集立三信。不釋二心。信知。三心中深心爲正也。問。三心何等心所爲體。答。至誠心體古來未決。今云。行捨或無貪也。❽法宗原云。諂謂心曲。由此不能如實自顯。或矯非機。或設方便令解不明。誑謂惑他。❾又云。誑是貪等流。翻入無貪。諂是諸見等流。翻五見爲正見。正見還是慧。此約等流門 ❿又云。誑與貪行相相似。翻入無貪。諂謂諂曲。翻曲卽爲正直。正直是捨。故⓫品類足論釋。捨者身正直心正直此約行相相似門。五識名身。意識爲心 而至誠心內外相應平等爲性。心不諂曲。故當行捨。如⓬維摩云。直心是菩薩淨土。菩薩成佛時不諂衆生來生其國。已上 又準唯識論。當不誑不諂二心所。彼無貪癡一分故。⓭論六云。不覆誑諂無貪癡一分。隨應正翻貪癡一分故。⓮又云。云何爲誑。爲獲利譽矯現有德。詭詐爲性。能障不誑。邪命爲業。謂矯誑者心懷異謀。多現不實邪命事故。此卽貪癡一分爲體。離二無別誑相用故。⓯疏云。述曰。矯謂不實之義。詭詐虛僞之稱。謂內無德詐僞有德。貪利譽故邪命爲依。謂矯誑之者心懷非意同異謀計。詐現精進之儀。雖亦癡故行此誑事。多現邪命事故。故⓰對法論云。邪命依者據多現也。⓱五十五說但是癡分。⓲五十八說邪見等流。諸誑者必癡。誑據定體。貪不定故。諸邪見者癡增上故。邪見之者多現於誑。矯現有德。故彼偏說。此以貪癡二法爲體。同於對法。已上 ⓳論云。云何爲諂。爲網他故矯設異儀險曲爲性。能障不諂教誨爲業。謂諂曲者爲網帽他曲順時宜。矯設方便爲取他意。或藏己失。不任師友正敎誨故。此亦貪癡一分爲體。離二無別諂相用故。已上 疏云。險者不實之名。曲者不直之義。爲網帽他者⓴顯揚云。爲欺彼故諂或欺於彼而陵網於彼。或掩揄之名。謂雖事不合曲順時之所宜。籠網矯詐設其方便入其所陵。故作網羅之字。此等爲取他意。望他看好。或順己所求。或爲此方便。欲藏己失。諂爲覆罪之因故。不堪任師友敎也。貪名利故諂是貪分。無智故諂卽是癡分。㉑五蘊論云。謂覆藏自過。方便所攝故。云云 諂後生覆。以果顯因。恐他說己之惡故行於諂。望他說好諂覆因也。不爾覆諂俱覆罪故。二相難別。不爾應許覆諂俱生故。今說諂是覆之因。㉒五十八云。是邪見品類。㉓五十五是癡分。云云 如前誑中說。已上 次深心者。大善地信心所也。更無異途。次迴向發願心者。欲爲體。經云。欲生我國故。又㉔註云。願是樂欲義。㉕又云。願名欲樂往生。問。㉖俱舍論云。欲謂悕求所作事業。不云悕求當來果報。答。悕求義廣。何唯所作。所作必向當來果。故悕求所作。容有果故。又三心各有四句。如授手印。

觀經散善義傳通記卷第一

❶卅四左　❷覺經中十八　❸樊譯經六左　❹六之二十二，新二十六　❺科三十六　❻下五　❼上三十七　❽本六右　❾本八左　❿本九右　⓫論三初　⓬註經一之二十六　⓭論六之八　⓮六之二十五　⓯六末七十二左　⓰論一之八左　⓱五十五之十一　⓲五十八之八　⓳論六之二十五　⓴六末七十三右　㉑論一之八右　㉒世親造䩭羅葉二十一左　㉓五十八之八　㉔五十五之十一　㉕論註上四右　㉖同十一左　㉗論四之三左

觀經散善義傳通記卷第二

釋良忠述

五明簡機中。經復有三種衆生者。受法機
也。與上第三雖是一機。而再擧之辨心行
異。 問。既云復有可是別機。聖意叵測。文
亦難見。何云一機。 答。心行缺一。何有生
理。故云一機。一百番義其理決定。若別機者
何故三心之後不具說了念佛・時節・迎接・
得益耶。 何故三福行人不具三心而得生
耶。但言復有者。安心通萬機。受法局己業。
故雖一機更標復有。知三福別。六明受法
不同中。 慈心等者 問。今三種行與序三
福爲同。爲異。 答。彼此雖同開合有異。謂
合初二福爲今第一。於行福中別用讀誦。
以爲第二。更開六念以爲第三。廣以三福
對九品者。有橫竪義。所言橫者。上上品內
具有三人。各修己業方得往生。是名橫義。
次言竪者。下之八品各說一行。以爲受法
方生淨土。是爲竪義。以實言之。各具二
義。謂上上品亦有一行。卽讀誦也。所以知
者。上中品云不必受持讀誦故也。是擧上
行屬今不堪。讀誦既爾。餘一一行各有竪
義。下八品中亦有橫義。文無義有。大經三輩
可爲其證。 問。何故合世戒而開六念
答。合世戒者顯單複義。亦同是中輩受法
故也。開六念者本願念佛一經要行。然序覆
藏但說行福卽含六念。今至正說更開六
念。六念之中卽攝彌陀本願念佛。是故爲顯
要行漸開六念。雖開六念本願念佛其相
未顯。纔至下輩正說彌陀本願念佛。卽化
極惡。然後至流通中。讚嘆云分陀利華。付
屬正令持佛名。一經梗概只窮于茲。 初則
漸示。後則頓顯。大器晚成。蓋此謂也 問。何
故正宗不說奉事師長勸進行者 答。世福
不出敬上慈下。故擧父母含容師長。顯敬
上行。略勸進者自能行行。兼勸有緣。故以
自行表知化他。故不別明。 經慈心不殺者。
標勝不殺以顯餘九。擧慈下行顯敬上行。
故不擧餘。或有口殺等者。 大乘意者殺通
三業。於中身語卽是假業。意地之思以爲業
體。言口殺者。發語處分所教殺時方成殺
業。言身殺者。 動手方殺。 動身手等者。卽
擧教他而顯自殺。故云指授。又動身手者。
卽是自殺。言指授者。卽是教他。言心殺者。
思念殺事任決定心卽成殺業。若依薩婆
多。殺生根本唯在於身語意方便。但於一切
生命等者。此釋慈心不殺功能。謂若慈心救
衆生命。雖是世福亦當無畏施。是故云施
壽命安樂。亦當十善戒中初不殺生戒。故云
最上勝妙戒。然不殺等正業道攝。故屬世善。
若作法受得卽戒福攝。故知。不殺德用難思。
智論三十三云。復次佛說慈心有五利。不
說餘。何等五。一者刀不傷。二者毒不害。
三者火不燒。四者水不沒。五者於一切瞋
怒惡害衆生中。見皆歡喜已上若約人天等
者。 廣明五・八・十・具戒隨心大小成大小
戒。此戒若以位等者。別明當品戒卽大乘。下
之二品若受戒者亦菩薩戒。 故云當此上輩
三位人位定故者。上輩三人是遇大位。其機
定故卽成大戒。故云自然轉成。性習不同執
法各異者。性是不改。習是數習。 此約過去。
如過去世聞四諦法。 世世串習成不改性。
是名聲聞種姓。支佛・菩薩亦復如是。 今上
上品則有慈・戒・讀・念種姓。言執法者。若戒
若經。目之爲法。尊戒尊經。名之爲執。此
約現在也。戒卽能持五乘三佛等者。三學之
中以戒爲首。菩提曠路戒爲資糧。 是故始
自五乘功德。終至三身妙果。 皆是戒力。所
謂五戒報人。八戒報下天。十善報上天。具足
戒得小乘解脫三明六通無餘永寂。 十重三
聚得佛果三身相好不共一切功德。於中攝
律顯法身德。攝善成報佛。 饒益有情滿應
用也。法卽熏成等者。 法謂經法。法能發慧。
慧通因果。故云熏成三賢等也。 熏者受熏。
讀誦之慧熏眞如理。 漸至佛果成道後眞
如。若約相宗卽熏本識。若以德用等者。讀
誦戒法各有一能。 問。涅槃云。乘緩爲緩。
戒緩不爲緩。乘急爲急。 戒急不爲急已上
如此文者戒劣慧勝。 相違如何 答。彼經
依戒持毀感善惡報。依乘緩急有浮沈別。
故作四句。一戒緩乘急。 以三途身値佛開
悟。二戒急乘緩。 感人天果無出離緣。三乘
戒俱急。生人天出生死。四乘戒俱緩。 墮惡
趣不値法。 謂雖戒緩墮惡趣。而有乘急
緣猶出生死。故云乘急爲急。雖戒急生人

天依乘綏不出離。故云乘綏爲綏。入天報猶如電光。故戒綏戒急俱非綏急。猶有生死故。今則不然。戒慧俱期出離。故云各有一能。又一能者。非言戒法無有勝劣。但有一德名爲一能。　問。至六念下。總以三行可作此挍。何但戒法相對比挍　答。六念讀誦同慧攝故。學經顯念。亦舉能詮法顯所詮念。修行六念者。　華嚴大品智度等諸經論中曲說相狀。九品義云。然此六念增減不同。或說八念。六種如前。復加念死念入出息。或說十隨念。八種如前。復加身隨念寂靜隨念。今此經中唯說六者。是菩提心之根本故。能生法身之親因故。故觀普賢行法中云。如此六法是菩提心。生菩提法已上

此亦通合者　問。六念爲通合行福四句。爲別合第三句。若言別合第三句者。既云通合。知合四句。若言通合者。選擇集云合第三句　答。別合第三句也。大乘經中說六念故。以六念攝讀誦大乘。然序中云讀誦大乘不言六念。今探經意故云合意義。但通者佛法等六。指之云通。非謂通行福四句也。　念佛中專念阿彌陀佛者。六念中念佛雖總念諸佛。今經所尊卽彌陀故。初學一佛後被諸佛。　又智論二十一結念佛云。行得者。　如此間國中學念佛三昧。果報得者。　如無量壽佛國人生便自然能念佛（以此文證論中有別念阿彌陀釋上）言專念者。多在意念。自餘五念亦意念故。經論所說多意念故。傍通口稱。可攝下品念佛故也。　口業功德等者　問。今之三業爲佛功德。爲行者功德　答。佛三業也。智論二十一釋佛十號中正遍知云（十號文廣故略）從初發意乃至金剛三昧。身業口業清淨。隨意行已上　念法中諸佛所證之法者。　智論二十二云。復次法有二種。一者佛所演說三藏十二部八萬四千法聚。二者佛所說法義。　所謂持戒禪定智慧八聖道及解脫果涅槃等。　行者先當念佛所演說次當念法義。念佛所演說者。佛語美妙皆眞實有大饒益。佛所演說亦深亦淺。觀實相故深。巧說故淺。重語無失。各各有義故已上　今文法者。唯約法義。略能詮法。念僧中諸眷屬菩薩僧者。　智論二十二云。念僧者。是佛弟子衆。戒衆具足。禪定衆。智慧衆。解脫衆。解脫知見衆具足四雙八輩應受供養恭敬禮事。是世間無上福田。　行者應念如佛所讚僧。若聲聞僧。若辟支佛僧。若菩薩僧功德已上今文略二乘僧。念戒中諸佛戒者。卽念佛所說衆戒。智論二十二云。念戒者戒有二種。有漏戒。無漏戒。　有漏復有二種。一者律儀戒。二者定共戒。行者初學念是三種戒。學三種已但念無漏戒。　是律儀戒能令諸惡不得自在。枯朽折滅。禪定戒能遮諸煩惱。何以故。得內樂故。不求世間樂。無漏戒能拔諸惡煩惱根本。　問曰。云何念戒　答曰。如先說念僧中。佛如醫王。法如良藥。僧如瞻病人。戒如服藥禁忌。　行者自念。我若不隨禁忌。三寶於我爲無所益。又如導師指示好道。行者不用導師無咎。　乃至廣說。念捨中難作能作者。涅槃二十六云。云何菩薩難作能作。若聞有人食一胡麻得阿耨菩提者。信是語故。　乃至無量阿僧祇劫常食一麻。若聞入火得阿耨菩提者。於無量劫在阿鼻獄入熾火聚。　是名菩薩難作能作已上　難捨能捨等者。　華嚴經云。佛子何等爲菩薩施藏。　此菩薩修行十種施乃至何等爲菩薩內施法。此菩薩於少壯時。形體端嚴。顏容殊特。澡浴清淨。服上妙衣嚴飾之具。受灌頂轉輪王位。　七寶具足王四天下。時有乞人。來詣王所。而自陳曰。大王當知。我今衰老。身嬰重疾。　煢獨苦厄無人瞻救。生路既窮。必之死地。若得王身隨所應用。或須手足或須血肉。或須頭目。或須髓腦。若大王慈仁。矜哀窮老。捨離貪身。以救我者必蒙天施。得全性命。菩薩卽作是念。今我此身亦當如彼會（カナラズ）應歸死。無一饒益。宜時捨身以濟其命。　念已歡喜施彼衆生。是爲菩薩內施法。何等爲菩薩外施法。此菩薩於少壯時。形體端嚴。顏容殊特。　澡浴清淨。服上妙衣嚴飾之具。受灌頂轉輪王位。七寶具足王四天下。時有乞人。來詣王所。作如是言。大王當知。我今衰老。身又嬰疾餘命無幾。終此貧苦。　而王具足一切快樂。善哉大王。願捨天位讓施於我。我當統領天下受王福樂。菩薩卽作是念。富貴無常。必歸貧賤。若在貧賤無所饒益。不能滿遂衆生所願。　是故我今宜時捨位稱悅其意念已歡喜卽捨與之。是爲菩薩外施法。何法

為菩薩內外施法。此菩薩於少壯時、形體端嚴。顏色殊特。澡浴清淨。服上妙衣嚴身之具。受灌頂轉輪王位。七寶具足王四天下。時有乞人。來詣王所。作如是言。大王當知今我老邁。身又嬰疾。不以衰賤。竊希美號。善哉大王。願以王身七寶天下轉輪王位。以授於我。令我具足受王慶樂。菩薩卽作是念。我身財寶俱非堅固。無常危脆磨滅之法。我今盛壯富有天下。乞者現前。三事具足。是故捨此不堅固法。當求堅固。作是念已。心大歡喜卽捨內外。而施與之。是為菩薩內外施法已上　前賢後聖者。過去現在諸佛菩薩總名賢聖。念天中。最後身十地菩薩者。智論二十二云。復次有四種天。名天・生天・淨天・生淨天。名天者。如今國王名天子。生天者。從四天王乃至非有想非無想天。淨天者。人中生諸聖人。生淨天者。三界天中生諸聖人。所謂須陀洹家家斯陀含一種。或於天上得阿那含阿羅漢道已上　問。如此論文者。念四種天極至羅漢。不云菩薩。今文何據念最後身。答。生淨天中應攝十地。故同論五云。有三種天。一假號天。二生天。三清淨天。轉輪聖王諸餘大王等。是名假號天。從四天王天乃至有頂生處。是名生天。諸佛法身菩薩辟支佛阿羅漢。是名清淨天已上　更檢諸說。以符今文　問。若念天中通念三乘。與上念僧有何差別　答。僧天從容。若約淨天及生淨天。諸聖屬天。若約弟子衆便名念僧。第十地菩

薩變易生將盡。故名最後身灌頂位者。第十地位名灌頂菩薩。華嚴六云。若十地種自在力皆悉究竟得解脫乃至　甘露法水灌其頂。十方諸佛授記竟已上　瓔珞亦同華嚴。又瓔珞第十住名為灌頂。十解已滿。法水稍深。被諸佛護念。故亦有此名。非今意也。共他同時發願斷惡等者。生死無始。我等衆生決定應有發願修行。是故作此義推釋也。八明修業時節中。上盡一形等者。若依自力修行。普賢行者極遲三生。又小根機辟大教門。而求小果。尚逕三生六十四生百劫時分。此乃彼教門翻迷到悟故。根惑難迴更經多劫。今敎意者永異諸經。不顧自身惑障。偏憑他力引接。如投玉於濁水。頓成淨機。順次往生佛土。頓中之頓。唯此門耳。此文只說一日七日。大經中勸一世勤苦。下三品說一稱一念。故今時節廣通長短。或從一念等者。上從一形至一念。下從一念至一形。所以為二重者。要期異故。謂上釋意者始歸淨土。方期一形修行人中。或有盡形修者。或有一念死者。為顯此義作上釋也。次釋意者。若人值死緣。雖期一念或有延者。或有卽死。為顯此義作下釋也。大意等者。總結上意。謂不問時節久近。不論行住坐臥。發心已後至于淨土。無有退轉也。或一人等者。此中不擧單行一福者。只是文略。上文具擧。名作著人皮畜生者。作猶為也。廣韻云。作為也。　如玄義云名作別時意。著人皮畜生者。❶弘決一云。❷大論云。昔波羅奈

王入山遊獵見二鹿群。數各五百。各有一主。有一鹿主。身七寶色。是釋迦菩薩。復有一主。是提婆達多。菩薩鹿主見王殺其群黨。起大悲心。直至王前。諸人競射。飛箭如雨。王見此鹿無所忌憚。必有深意。勅令勿射。鹿至王所。跪白王言。王以小事一時令鹿受於死苦。若以供饍當差次送。每日一鹿。王善其言。於是二主各差次送。次當調達群中有一母鹿。白其主言。我死分當。而我懷子。子非死次。屈垂料理。使生者不濫死者得次。主怒之曰。誰不惜命。次來但去。母思惟言。我主無慈橫見瞋怒。卽至菩薩主所。具白主言。大王仁慈。如我今日天地曠遠無所控告。具以事白。菩薩主言。若我不理枉殺其子。若非次更差後次何遣。唯我當代。思惟既定。卽自送身遣鹿母還群。菩薩鹿主到其王門。衆人見之怪其自來。以事白王。王亦怪之。王問曰。群鹿盡耶。而忽自來。鹿主言。大王仁慈。人無犯者。但有滋茂無有盡時。但彼群鹿歸告於我。我愍之故。若非分差是亦不可。若縱而不救無異木石。是身不久必不免死。慈救苦厄其德無量。若人無慈與虎狼何別。王聞是語。卽從座起而說偈言。我實是畜獸。名曰人頭鹿。汝雖是畜生。名曰鹿頭人。以理而為人。不以形為人。我從今日始不食一切肉。我以無畏施。亦可安汝意。諸鹿得安。王得仁信。鹿群所居。故名鹿苑已上　九明迎接去

❶會一之一(十四)　❷十六之十七

時中重顯共行等者。精進勇猛之言義兼兩句。謂重顯前精進相。亦對八品劣弱之語。經七寶宮殿者　問。誰人所居　答。經言宮殿。不說能居。疏云寶宮隨衆。不釋居人。問。若無居人。宮來何要　答。聞師云。此品果報勝故。　依正二報來迎也已上又①靈芝云。七寶宮殿即佛居處已上此二師中前解順文。觀音勢至共執金臺者。諸聖衆中二菩薩進至行者前。故名爲共。執金臺者。別顯觀音。非通勢至。經文明故。釋言略也。或可二士共執金臺。故禮讃云。此二菩薩一切衆生臨命終時共持華臺授與行者已上②靈芝云。二聖共執付與乘之已上又二士同事。故名爲共。非勢至手執金臺。即與化佛等同時接手者　問。經云與諸菩薩授手迎接。釋何云與化佛等　答。化佛菩薩同時接手。同時讃歎。若具擧之。應云佛與化佛菩薩。然經文略唯標菩薩。釋家得意云化佛等。等言即顯諸菩薩也。　如③九品義釋上中品云。　問曰。前上生中與諸菩薩授手迎接。何故此中與千化佛而授手耶。　佛與菩薩位有高下。豈非上生劣中生耶　答曰。前雖菩薩。眞故非劣。今雖是佛。化故非勝。故無上生劣中生失。　又釋。此中應是影略已上後解同今。經讃歎行者者。準於餘品。應是讃嘆得生去行。經見已歡喜者。④靈芝云。行者下三見已得生所感聖境。故必歡喜。形留神往。有如蟬蛻。十萬億七刹那即至。彼佛威神衆生業力。易軀換報如反掌耳已上

問。死生唯是捨受。何云歡喜命終　答。⑤群疑論五云。問曰。諸論中說。命終受生唯住捨受。何因觀經言歡喜踊躍自見其身乘金剛臺。喜受既强。如何捨命也。釋曰。有一師釋言。穢土受生無聖迎接。唯住捨受心中命終。淨土受生聖衆來迎。行者命終之時蒙大聖力慈悲加祐。故喜受位亦得命終。諸論多據穢土受生。故作是說。不可爲例。有說。往生淨土亦住捨受心中命終。以捨受心性羸劣故順彼命終。喜受心强不能捨命。經言歡喜踊躍等言。此是將命終心也。非正命終心也。經之與論各據一義。不相妨也已上經如彈指頃者　問。上中品云如一念頃即生彼國。當品去時何遲於上中品　答。或云彈指。或云一念。或云屈伸臂頃。只是速疾義也。不必定其時量。故般舟讃釋上上品云。一念之間到佛國。即現眞容菩薩衆已上若言一念勝於彈指者。下中下下亦云一念即得往生。彼豈容勝於上品耶。又⑥靈芝云。彈指一念經文互擧。⑦正觀記云。上云彈指。此云一念。故云互擧。如佛讃云。擧念即登寶界。彈指仰對慈容。蓋用此也已上十明華開遲疾中。更無華合之障者。當品亦有暫時華合。華開一門不可缺故。準普觀故。但速疾開故云更無。⑧淨影云。上上生者至即華開不經時日已上⑨靈芝云。四華開異。上生生已開中生經宿。下生一日一夜已上十一明得益中。　經光明寶林演說妙法者。始自當品云光明林。至于中中聞衆音

聲。皆悉不明彌陀佛說。纔至下四品。皆云觀音亦不言佛。然推道理定有佛說理在絕言。經聞已即悟無生法忍者。義推應是初地無生。今與即是最上頓教。彼土亦即一乘土故。上上品人勇猛機故準上中品無生言故。當上下品歡喜地故。即悟一劫三劫而所以不同者。三品機根有差別故。又擬中上品應時即得阿羅漢道故。又義云。上上無生應是十解。上上等三如次即悟七日及三七日俱自土益。須臾歷事一劫三劫同他方益。然即悟者。自土得忍。故是十解。一三劫者。他方益故同是初地。莫謂上下無生彼此同位。設雖上上何超三賢即入初地。⑩法事讃云。坐時即得無生忍。一念迎將至佛前。法侶將衣競來著。證得不退入三賢。⑪又云。行者見已心歡喜。終時從佛坐金蓮。一念乘華到佛會。即證不退入三賢已上推此釋意。設入上上必經三賢　問。若云無生即十解者。大般若經云。菩薩未入正性離生。不應授彼大菩提記已上準此經文。諸佛授記在入地後。而下文云次第授記。知今無生應是初地而非十解　答。得忍之後至於他方入地得記。文略不說。如上中品得忍授記已上二義前義爲正。入三賢文通釋往益。或可上上有多類機。三者本國他方等者。言本國者。還到本國也。他方益者。歷事他國也。聞益者。聞授記聲也。持益者。得總持門也。所以竝擧自他二土聞持兩益者。爲顯從於他方歸本國後更

①疏下四十一　②同上　③二十三左　④疏下四十一　⑤新五之六右　⑥疏下四十五　⑦下二十九　⑧疏下十九　⑨疏下四十九　⑩下十五　⑪贊上十七

得持益也。經無量百千陀羅尼者。既云無量等。應是深位陀羅尼也。言陀羅尼者。❶智論五云。陀羅尼秦言能持。或言能遮。能持者。集種種善法能持。令不散不失。譬如完器盛水。水不漏散。能遮者。惡不善根心生能遮令不生。若欲作惡罪。持令不作。是名陀羅尼已上

本曰次就下至上品中生竟

釋云。上來料簡上品上生已竟。自下解上品中生。中三。謂標・釋・結。釋中文自爲八。一釋位名。中總擧位名者。是對下九門別。故名總擧。上下亦爾。大乘次善者。名中爲次。謂解第一義雖是勝行。而約機根非無勝劣。讀誦等行雖是事善。而約機根亦有勝劣。故今文意約上上機故。以讀誦屬上善。約上中機故。以理解屬次善。約上下機故。以發心屬下善。非是善體定屬上下。其實讀誦廣通九品。善解・發心亦通九品。下之六品亦復如是。是故中上中中雖同小戒。而由受戒用心別故。勝屬上善。劣名下善。此豈非是就於機根判上下乎　問。禮讃云就行差別分三品。何云約機　答。行有差別即依機別。以機別故受教非一。故云就行差別。亦是能行差別而非關所行。二明迴修業。指西方中。生彼國者。經云生極樂國。若是異本。若取意耳。第六七八門者。經雖無第七。而有六八。故釋出也。經不必受持等者　問。上品上生有三受法。獨局讀誦。何云不必受持。衆戒六念亦不堪故　答。

若約三人俱是上品。應云不必慈心具戒及修六念。而今局讀誦云不必者。顯上上品唯讀誦義。此乃上上一品有橫竪故。經於第一義心不驚動者。靈芝云。第一義者了達諸法畢竟空寂。由從緣起無自性故出過諸法。故云第一。心不驚者不狐疑也已上善解大乘空義者　問。此品之人爲唯解理。爲兼行理　答。解諸法空作此觀察。故群疑論一云。若能觀一切諸法畢竟空寂無能觀所觀。離諸分別及不分別。作此觀察得生西方已上　雖作觀解不及台宗妙解妙行。流轉機故。觀慧劣故。或聽等者。或聞諸法皆空。乃至或聞世間出世間皆空。於一一說心不驚動。今言或者。初置顯後。一切皆空者。總明空義。生死等者。別明一一法皆空。凡聖明闇者。迷悟人名凡聖。迷悟法名明闇。出世間三賢者。三賢雖是世間有漏。入聖資糧故名出世　問。解無相理。何生有相土　答。雖解無相未證理。故未免流轉。故迴解功願不退土。如起信論勸生淨土。但今與論有同有異。異者謂。彼則十信前四心下品衆生。此則常沒凡夫。彼專意念佛。此亦善解義趣。同者謂。彼此雖同解理未證眞如。生有相土也。此即合第三福第二第三句者。此者即指上三種行謂信因果合第二句。或得讀誦合第三句。解第一義所合難了。或合第二句深信俗諦。善解眞諦。眞俗二諦不相離故。或合第三句。解是所詮。讀是能詮。所詮不離能詮故也。三明聖來

應中。一明行者命延不久等者　問。今第三段爲是第九門攝。若言第九門攝者。釋以當文更爲別段。不言第九。至第四段始屬第九。若言非第九門者。例準餘品聖衆來迎應第九門。既有迎接。若非第九門。是何門攝耶　答。三四兩段俱第九門。第九門中即有迎接去時二文。去時爲要。故且從要以去時文別屬第九。經持紫金臺者。品位既殊所坐亦異。謂上上品坐金剛臺。當品則是坐紫金臺。當知。金精名爲金剛。豈類紫金。加之準佛・菩薩・身色閻浮・紫金。金剛紫金勝劣應知。❷靈芝云。金剛臺即蓮華座。下云此紫金臺如大寶華是也。但此金剛與下爲異已上環與釋金剛臺云。行者往生無華葉合。故即金臺無有華葉。知禮云。上中品雖見坐紫金臺。到彼成大寶華。經宿則開。此文亦云。生極樂界。於蓮華坐。作開合想。用欽云。金略有四別。一金剛。二閻浮檀金。三紫金。四黃金。或云眞金。前後若但言金色者。知不加簡矣已上經法子者。❸法華云。我等今日眞是佛子。從佛口生。從法化生。然同疏九出三佛子。一衆生皆有三種性德佛性。即是佛子。故云其中衆生悉是吾子。二就昔結緣以爲佛子。如覆講聞法者。三了因子。即今日得脫。如云從佛口生得佛法分。故名眞子。前一性德。後二修德已上準之。此教佛子定是修德佛子。但以位淺雖同結緣。而直生淨土。雖得往生亦非了因子。未得實智故。此乃今典說他力益。故雖位淺其

❶論五之七　❷疏下四十一　❸倫註二上（五）譬喩品

益同於修德子。故靈芝引同也。❶彼云。從法化生。故名法子已上❷九品義云。從佛法生故名法子已上本所修業者。第九門中述前受法故名爲本。行者懷疑者　問。已見聖衆。何疑往生　答。見佛有二。一謂護念。二謂來迎。故雖見佛猶有疑心。爲是護念。爲是來迎。爲除此疑故云迎汝。故釋上下品云。行者雖覩靈儀。疑心恐不得往生。是故聖衆同聲告言。我來迎汝已上　四明去時遲疾中。讃彌陀等衆者。阿彌陀佛及千化佛也。讃嘆意者。身坐臺時正離生死。歡喜餘身。心感佛恩。故讃嘆也　問。云何讃嘆　答。行者讃言經釋未見。但❸般舟讃云。或入光明百寶殿。正値大會讃彌陀。或道從今至佛果。長劫讃佛報慈恩。不蒙彌陀弘誓力。何時何劫出娑婆已上準之。行者應讃彌陀弘誓攝取我身。　五明華開時節中。經如大寶華者。嘉祥懷感知禮用欽等師判淨土華。逕宿如開者。所言如者。非是釋經如字。文言頗不順故。如猶而也。玉云。如仁舒切。而也。廣韻亦同。又今如者。釋經如言。但言不順。如此筆體自有之歟。觀念門云。彌陀稱願。如文集云。刺將驕而相備。位也已上　問。第九門時見佛乘臺。何至彼土還有華合　答。從穢之淨。其理極難。故佛願力強自來應。慈悲加祐令見聖迎。生已由障亦有華合。其義無差。經行者身作紫磨金色者。行者捨身乘蓮臺時卽作金色。故❹五會讃云。報盡臨終紫金身。然今至華開時。云作紫金

色者。金姿之容超華內故。特標而已。故❺靈芝云。準大本中。彼土衆生身皆金色。此中特標必應殊異已上或在華內時。紫金之身未顯現。故華開已後從始顯現云作紫金色。經足下亦有七寶蓮華者。華開已後在金臺時足下現華。下金臺時踏之而行。六明華開得益相中。佛光照身者。準經。應云佛菩薩光。文言略耳。或從勝故。經經於七日得不退轉者。應是三賢。如云證得不退入三賢。釋云無生者。緣觀無生而非證理。淨土論上云。無生法忍有四種。一緣教故得無生法忍。謂一切凡夫及十信位人。讀大乘經論作無生解。卽是聞慧。二緣觀得無生法忍。謂十解已上乃至十迴向。謂作三無性觀。解萬法無生。卽是思慧。三證理得無生法忍。謂初地已上由證遍滿法界二空眞如。卽是修慧。四約位得無生法忍。謂八地已上由得眞俗雙行。卽是無功用智是修慧也已上恐此間七日者。古師多約彼方時劫。故且云恐。❻淨影云。娑婆一劫當無量壽一日一夜已上嘉祥云。彼一日一夜敵閻浮提一劫。經一宿則敵此間半劫也已上感師云。淨土時劫也。璟興云。今卽彼土一宿華開當此娑婆半劫之量已上此等所解與今不同。慧心云。此土日夜云云　感師雖云一室弟子逢大師解慧心雖隔萬里波濤同今家釋。❼要集下云。判彼九品所逕日時諸師不同。懷感智憬等諸師許彼國土日夜劫數。誠當所責。有師云。佛以此土日夜說之。令衆生知云云

❽今謂。後釋無失。且以四例助成。一者彼佛身量若干由旬。不以彼佛指分疊爲彼由旬也。若不爾者。應似如須彌山長大之人。以一毛端爲其指節。故知。不以佛指量說佛身長短。何必以淨土時刻說華開遲速耶。二者如尊勝陀羅尼經說。忉利天上善住天子聞空聲告。汝當七日死。時天帝釋承佛敎勅。令彼天子七日勤修。過七日後壽命得延取意　此是人中日夜而說。若據天上七日者。當於人中七百歲。不應佛世八十年中決了其事。九品日夜亦應同之。三者法護所譯經云。胎生之人過五百歲。得見於佛。平等覺經云。於蓮華中化生。在城中於是間五百歲。不能得出取意璟興等師以此文證此方五百歲也。今云。彼胎生歲數既依此間說。九品時刻有何別義不同彼耶。四者若據彼界說九品者。上品中生一宿。上品下生一日夜。卽當此界半劫一劫。若許爾者。胎生疑心者尙逕娑婆五百歲。而速得見佛。上品信行者豈過半劫‥劫。而遲開蓮華耶。有此理故。後釋無失❾已上❿靈芝云。一小劫者。亦據此土增減爲言已上七明他方得益中。延時得忍者。準上下品。正是初地。彼云住歡喜地故。謂中下根有差別故。雖有一劫三劫不同。所得無生應同初地。又嘉祥云。經七日則不退三菩提。經一小劫得無生法忍。彼一日一夜當此一劫。彼一劫當此間無量劫也。此亦是七地無生。前上品見佛聞法則得無生。今

❶疏下四十四　❷義二十三　❸科十四　❹末二十六右　❺疏下四十五左　❻疏下十一　❼首下末五　❽要集　❾要集　❿疏下四十六

中品經一小劫得無生也已上淨影同之。若依天台。是初地也。經現前授記者。現於佛邊得授記故名爲現前。❶九品義引。❷法華疏七云。若首楞嚴有四種記。今經具之。未發心與記如常不輕品。發心現前無生三周記是也。準之。今文亦應兼說三種授記也。已發心故。現在前故。得無生忍故。而云現前者。且約一邊已上。然檢彼經。云未發心記適發心記密記無生記。不云現前。又天台云。現前授記者。四種授記一往現前也已上知禮云。一往現前者。淨名大疏出四授記。謂未發心記密記現前記無生記。言一往現前者。以現前記通於凡聖。今無生位佛就一往通名現前耳已上

本曰次就下至上品下生竟

釋云。上來料簡上品中生已竟。自下解上品下生。中二。謂標釋結。釋中文自爲八。二明受法不同中。經亦信因果者。釋有二義。初義同玄義分。後義同般舟讚。但初義爲正。順科名故。順下釋云信雖間斷故。中下信相可不同故。或信不信者。現起名信。成就名不信。非生疑謗故名不信故。❸下文云信雖間斷於一切大乘不得疑謗。又雖信下重述初解意。謂信不深故數退數起。若深信下述深信相。簡異當品亦信因果。罪業畢竟不重犯者。因果道理其必然故。罪必招苦。善必引樂。信苦果故。招苦之罪更不數犯。既能吐之。何復更飡。善心一發等者。一發心已後不癈淨土業。永無退之言對前數退耳。千佛遶身者。於往劫中千佛出世。故別云千。或標多云千。如言且千千般等。❹法華經云。汝之功德千佛共說不能令盡。❺又云。是人命終爲千佛授手。令不恐怖不墮惡趣已上已上諸善似亦無功者。如玄義記唯發一念等者。如❻序分義記。四明第九門中。經金蓮華者。❼靈芝云。金蓮華亦卽臺座。❽正觀記云。蓮華卽臺座者。上文紫金臺疏以蓮華釋之。今文金蓮華卻以臺座釋之。驗知。經文華臺互舉。其實一爾已上❾九品義云。黃金蓮華臺也已上行者罪滅故云清淨者。❿靈芝云。讚言清淨者。既發大心。必離諸惡故已上　問。經云清淨。釋云滅罪。何至此品始置此言。上上上中既是凡夫。何無罪滅　答。釋消經文。經唯存略。或亦信因果之文。惡法數起之釋。述於當品機尙犯惡法。滅此罪故別云清淨。非上二品無滅罪義矣。一念卽生者。經不言時文略而已。⓫靈芝云。得生中不言時限同前一念。⓬戒度云。得生中前云彈指一念可以例知已上六明華開得益中。經七日之中乃得見佛者　問。由障華合。障盡華開。華開之時卽應見佛。何云七日之中乃得見佛　答。上品之人其障微故。華開卽見。當品之人障轉多故。麁障先滅。雖華方開細障猶在。七日之中得見佛身。雖見佛身猶不明了。七至三七日極細障盡。了了見佛。七明他方得益中。經百法明門者。經論異說有二種百法。一十信百法。二五位百法。一言十信百法者。本業瓔珞經上說初地云。三觀現前常修其心。入百法明門。所謂十信一信有十。爲百法明門已上一言五位百法者。妙宗鈔云。言百法者。如百法論所出名數。今於此法皆證三諦。乃以百法而爲明達三諦之門。三諦若明則了一切。是故論云增長智慧思惟種種法門義。明此義故心大歡喜。故名歡喜地也已上三總讚中斷貪瞋者。上輩上根於穢土中隨分捨離貪瞋癡等。云斷貪瞋。如云罪業畢竟不重犯。就行等者　問。九品階級此爲約機。爲當約行　答。正約機也。是則遇大遇小遇惡九機別故。若言約行。下品三生一聲一念及以十念不次第故。但就行者如上所述。五門相續助三因者。以五念行助三心也。法事讚云三因五念畢命爲期。文言全同　問。上輩之中無五念門。何今五門卽五念門　答。上三品文雖無五念。而約元意釋出五念。或約橫義。品品亦有正雜二行。今約橫義而言五念。般舟讚云上品中生凡夫等讀誦念佛專持戒。又上上品三種受法。上中善解。上下發心以爲五門　問。上文云三心既具無行不成。是心助行。今何相違　答。上下二文互顯一邊。其實心行更互助資。所謂有往生信故而修其行。是心資行也。修往生行故信心不絕。是行資信也。願孤行孤猶如片輪雙翼。智行相須喩若目足相備。是則心行相資義也。出六塵者。卽出穢土染汚六塵。非淨土無清淨六塵。永證無爲法性身者。闘

❶義二十五　❷科七之一(六十三),會十九之四十四　❸散善二十七左　❹偷註七之三十八左　❺同八之八十七　❻三之三十二　❼疏下四十七　❽記下三十　❾義二十六　❿疏下四十七　⓫疏下四十八　⓬記下三十

已卽悟無生法忍。經一小劫得無生忍。經三小劫住歡喜地。今指彼益云永證等。如禮讚云、卽生彼國長時永劫常受無爲法樂。乃至成佛不經生死。豈非快哉

本曰十五就下至中輩三品竟

釋云。上來第一料簡上輩一門之義已竟。自下第二解中輩中三。一先總標十一門。二次別解中三品。三總讚。今則其初。準知上輩。　問。上輩十一門中五六七門局置正字。當輩中除告命。餘十門皆置正字。下輩總不云正　答。文言具略無別由耳

本曰次就下至中品上生竟

釋云。上來第一標十一門已竟。自下第二別解中三。謂上中下。今則其初。於中有三。謂標。釋。結。釋中自爲八。二明辨位中。小乘根性者　問。此品之人既具三心求大乘土。必是大乘根性之人。何云小根　答。小根之人雖未解大。但發三心。知有淨土仰信往生。佛力難思方生彼土。非解信故。未成大機。如不愚法聖雖知大小猶住小果。又如下品人臨終雖行大乘念佛。始至淨土方成大機。又有邊邊義。志求淨土雖是大心。猶由宿習方受小戒。是故若約心者。卽大乘機。若約性習受小戒者亦屬小根。如彼涅槃之機俱知常住。而行小乘生滅等法。三明簡機受法中。小戒力微不消五逆者。若造五逆設雖後懺不入僧數。是故經云不造五逆。大乘不爾。許懺重法。❶止觀四云。若犯重者佛法死人。小乘者無懺法。若依大乘許其懺悔。普賢觀云。端坐念實相是名第一懺。❷妙勝定云。四重五逆若除禪定餘無能救。❸方等云。三歸五戒至二百五十戒。如是懺悔若不還生無有是處已上又普賢觀云。若聲聞毀破三歸及五戒八戒比丘戒比丘尼戒沙彌戒沙彌尼戒式叉摩尼戒及諸威儀。愚癡不善惡邪心故。多犯諸戒。若欲除滅令無過患還爲比丘具沙門法。當勤修讀方等經典等已上梵網古迹云。又上纏犯雖失淨戒。經說卽懺亦得重受。不同聲聞如斷頭者。現身不能復入僧數已上設有餘愆等者。雖持小戒不犯波羅夷罪。若犯僧殘已下輕戒。恒須懺悔。重禁之餘。故名餘愆。然修戒時乃至一時等者。明修戒時。卽終身一時等也　問。準上上時可云一念　答。若約作法受得戒者。非一念得。故云一時。不云一念。但言等者。是向上也。如上上品云一念等。若約一念得戒者。亦一念得。又設雖作法得戒品者正在第三羯磨一念。此一念後或經終身或一念死。故知等者指一念也　五明第九門中。經阿彌陀佛者　問。今此彌陀爲眞爲化　答。今家之意屬於化佛。❹般舟讚云。中品上生凡夫等終時。化佛聲聞到已上　問。上中六品皆言阿彌陀佛不言化佛。纔至下輩方說化佛。故知中輩亦同上輩。應是眞佛。是故義寂・環與同許大經上輩眞佛中下二輩化佛。觀經上中二輩眞佛下輩化佛。此義順經　答。中上中中雖不言化。然由小根應感化故。所將眷屬是小根衆。準衆推佛亦應化。故準大經中下二輩同是化故。法位云。化現其身具如眞佛者。依觀經其上中六品皆言彌陀佛自現。不言眞化。然下品中不言佛迎。此中明化身來迎非是眞身。觀經既不言眞化。以此文爲正已上無有菩薩者。觀音等士現比丘形。來迎此人。故就其形云無菩薩。故下文云比丘持華來現。又不空羂索經云。臨命終時。見觀世音菩薩作比丘像來現其前已上經得離衆苦者。明出家人離俗緣苦。家業等者。衆務在私。故云家業。官事在公。故云王官。戰士討戎名曰長征。官兵禦讐名曰遠防。俗緣非一。故云等耳。仰於四輩者。律名句云。人天龍鬼名爲四輩　問。當品行人爲通道俗。若言通者。佛讚何局出家　答。上文既云受持五八修行諸戒。何局出家。但佛讚言以從勝故。故❺靈芝云。然此四戒或道俗各持。或出家兼具。既持淨戒必離衆過。❻又云。讚歎出家卽明此品多收道衆。離衆苦者。近離塵緣。遠淸煩惑。❼正觀記云。感緣說法中。因修四戒則通道俗。經云偏讚出家。所以疏云多收道衆。多則對少。非不兼俗已上六明第十門中。經蓮華尋開者。尋猶卽也。❽釋云。寶華尋發此由戒行精强故也。又淨影云。中上生者至卽華開。與上上同。何故如是。此小乘中聖人往生。餘業雖劣無漏心淨。故往卽開已上推二師意。戒强・無漏其由雖別。尋發・卽開其義

❶科四之一(四十三)　❷藏中闕本止觀引　❸方等陀羅尼經四初紙二紙　❹科二十九　❺疏下五十一左　❻下五十二左　❼下三十二　❽隨淮三十一左

是同　問。若言即發者。中上華開豈勝上中上下　答。華合由障。然此品人以小機故。雖在中輩而戒行精強無微過故。華開疾於上中上下。故經文云無衆過患。況如上中上下。經一三劫證無生忍。此人生便得羅漢果。證果既速疾。華開亦可爾　問。上中上下何無戒行。❶般舟讚云。上品中生凡夫等讀誦念佛專持戒。　持戒若全罪障焉在。罪障若無華開何遲　答。設雖有戒不及當品。況般舟讚是論橫義。何被衆機。或尋是次。　謂次上下一日一夜也。　❷九品義引智光疏云。言尋開者。二日三日尋已得開何以故知爾。　上下日夜。　中中七日。　故知。中上自在上下與中中間已上先師用前義。　七明第十一門中。　經聞衆音聲讚嘆四諦者。言衆音者。　依報音聲。　如上上品云光明寶林演說妙法。又如彼云樹說苦空人聞羅漢。　亦可此中有佛音聲。　文略無耳。如❸靈芝云。合有見佛文略不明已上　問。第九門中但說苦下四行。此中廣說四諦。有何意也　答。或文略故。　或臨命終死苦來逼佛應機緣唯說苦諦。　華開之時聞法證果。故聞四諦也。　因亡故無生等者。　無能著惑。故云無生無所著果。故云無著。又淨影云。得羅漢者。此名無生。　亦名無著。無著因亡。無生果喪已上　經三明六通等者。　於六通中取五二六立爲三明。倶舍論二十七云。言三明者。　一宿住智證明。　二死生智證明。　三漏盡智證明。　如其次第。　以無學位攝第五二六通爲其自性。　六中三種獨名明者。如次對治三際愚故。謂宿住通治前際愚。死生智通治後際愚。漏盡智通治中際愚。此三皆名無學明者。倶在無學身中起故。於中最後容有是眞。通無漏故。　餘二假說。　體唯非學非無學故。　有學身中有愚闇故。　雖有前二不立爲明。　雖有暫時伏滅愚闇。後還被蔽故不名明已上　文釋三明不辨六通。言六通者。倶舍論二十七云。通有六種。　一神境智證通。　二天眼智證通。三天耳智證通。四他心智證通。五宿住隨念智證通。六漏盡智證通。　雖六通中第六唯聖。然其前五異生亦得。　依總相說亦共異生。如是六通解脫道攝。慧爲自性已上　八解脫者。❹靈芝云。八解脫亦名八背捨。　一內有色相外觀色 不壞內身骨人而觀外色不淨。此位在初禪　二內無色相外觀色 壞滅內骨人觀外不淨。得入二禪　三緣淨背捨身作證 除外不淨。定心清淨名緣淨。以無著心受三禪樂名身證　四虛空處背捨 滅四禪色心緣無邊空而入定。知無常苦空一心厭背故　五識處背捨 捨空緣識入定。知無常生厭背　六無所有處背捨 捨識緣無所有入定。知無常生厭背　七非有想非無想背捨 捨無所有緣非非想入定。知無常生厭背　八滅受想背捨 背滅受捨諸心心數法入定。休息名背捨　餘如❺法界次第已上　不淨相三解脫者　問。準諸論說。第三解脫名淨解脫。何云不淨　答。此義未檢。但龍興記云。　第三解脫❻對法論云。於淨不淨諸色依展轉相待想展轉相入想得展轉一味想。　所以者何待諸淨色於餘色中謂爲不淨。待不淨色於餘色中謂爲清淨。又於淨中不淨性所隨入。於不淨中淨性所隨入。何以故。　於薄皮所覆共謂爲淨中現有髮毛等三十六種不淨物故。如是展轉總一切色合爲一味清淨想解乃至　問。既對法中於淨不淨相待觀者。何❼顯揚云一向思惟淨妙色耶　答。依成滿時一味淨想已上

本曰次就下至中品中生竟

釋云。上來料簡中品上生已竟。　自下解中品中生中三。謂標·釋·結。釋中文自爲七。一明位中。總擧行名者　問。何故上中·上下名示位名。中中·中下替云行名　答。上中·上下人位大故即云位名。　中中·中下小戒世善雖非大行。此經別顯淨土行故。別云行名。但至中上同上三品云其位者。九品階位本約機故云云　二明五·六·七門中。　此三品戒皆同一日一夜者。　五十具戒要期盡形。今言一日者。命延不定故。　具如玄記引嘉祥疏。經無五戒只是文略。故❽靈芝云。文略五戒。前略十具。　前教互具必具四戒已上　經威儀無缺者。　具足戒中有其二種。一者戒分。謂四重僧殘。二威儀分。謂波逸提等。又沙彌戒尚守威儀。但三寶緣時除堀地拔草等。三明迴向中。無第八門言是文略也。四明第九門中。經戒香熏修者。❾靈芝云。持戒成德名稱遠聞。故喩如香。❿正觀記云。　戒德如香者。南山云。熏戒香於百億是也已上　行者自見聞空聲者。聖衆在前而讚行者。故云見聞。經隨順佛教者。⓫靈芝云。　聞空讚嘆三世

❶科二十七　❷義三十二左　❸疏下五十三　❹疏下五十三　❺中上七右　❻論七之三左意全文在雜集論十三之九十　❼論四之三右　❽疏下五十五　❾同上　❿下三十五　⓫疏下五十五

諸佛竝勸持戒斷惡修善。故今持戒即是隨順已上 ❶七佛通誡偈云。諸惡莫作。諸善奉行。自淨其意。是諸佛教已上

觀經散善義傳通記卷第二

觀經散善義傳通記卷第三

釋良忠述

本曰次就下至中品下生竟

釋云。上來料簡中品中生已竟。自下解中品下生。中三。謂標。釋。結。釋中文自爲七。一辨位名。中。世善上福者　問。世善只是一品受法。既無次下。何云上福　答。世善雖是一品受法。而一品中可有上次下。故擧上福顯次下福。所謂一品華開遲速即其義也。又對下惡人。總以世善歎言上福。非對次下以名上福。唯當品文獨云善男善女。而餘品無此文故。又世善輕微故。唯有上福纔生淨土。次下恐難生。故上文云世善輕微感報不具。　問。若爾應無世善通九品義。次下二福許不生故　答。今文且顯世善微力。其實次下亦得往生。例如小經雖說少善不生。而實往生。豈以行劣都云不生。二明簡機受法中。　經善男善女者。上中六品雖俱善人。當品云善以終顯始。又對下品方云善人。授法者。餘品云受。彼約所化。今約能化。或可寫誤。應云受法。如五百弟子授記品記云須作受字。　經孝養父母行世仁慈者。❷靈芝云。初修因中執勞侍奉順色承志。故名孝養父母。儒教以爲百行之本。推愛及物。博施濟衆。故云行世仁慈。儒宗以爲君子之德。由生前積善故。臨終遇緣。❸正觀記云。修因中初釋孝養。執勞者語云。事父母以竭其力也。侍奉者。即晨昏定省冬溫夏凊之類。順色者。語云。子夏問孝。子曰。色難。註云承顏順色則爲難也。承志者。禮記曾子曰。君子之所謂孝者。先意承志。諭父母於道也。儒教下二句結上孝爲行本。語云孝悌也者。其爲仁之本歟。推下次釋仁慈。無所而不愛謂之仁。故云推愛及物。博施濟衆亦出論語。蓋由施恩濟人爲易。所患不能博。博濟猶爲易。所患不能衆。堯舜尙患其難。況餘人乎。儒宗下二句結上仁慈爲德。語云。一日克己。復禮天下歸仁焉。遇緣者。由假平日孝養仁慈之善。得爲臨終遇知識之緣也已上

奉順六親者。❹律新學名句云。一父。二母。三兄。四弟。五妻。六子已上 梵網古迹云。父。母。伯。叔。兄。弟已上 合上初福第一第二句者　問。經無奉事師長。何云合第二句

答。世善雖多合而爲二。一敬上行。謂孝養父母奉事師長是也。二慈下行。謂慈心不殺修十善業是也。今敬上行中。唯擧孝養父母而顯奉事師長。經文雖略而有其義。故云合第二句也。起於慈敬者。見物遭苦。有士庶人。亦有君父。見卑者苦只起仁慈。見貴者苦竝起慈敬。又孝行之法不侮賤者。孝經云。治天下者弗敢遺小國之臣。況於公侯伯子男乎。治國者弗敢侮鰥寡。況於士民乎。治家者弗敢失臣妾之心。況於妻子乎已上 分別敬上慈下之時。慈敬雖殊。總論孝行。以敬爲本也　問。何故不以行世仁慈而合序文　答。文無者略。若欲合者。應言合上初福三四句也。四正明此品之人等者。今此一段雖無經文。而爲總顯世善大意。更立虛科。謂不見聞佛教法。故亦不解知出離要道。設雖見聞佛法而有不求出離。今擧不聞不悕之類故云亦不解悕。孝行非必佛教。故云自行也。又世字含此意。三明第八門中。　命欲終時下等者　問。例準諸品。命欲終文多屬第九門。然今文何屬第八門　答。第九門者在聖迎接。設雖終時。若無聖迎何屬第九。凡九品中上五品十一門前後次第無有雜亂。下品三生至臨終同時具前八門。獨當品受法在平生。迴向在終時。故以今文屬第八門。次下聞此事已屬第九門。即此意耳。經善知識者。❺靈芝云。二遇緣中以善化人衆所知識。知其道德。識其儀貌。法華妙莊嚴王品云。善知識者是大因緣。即指妻兒爲善知識。故知。但能開導。不局僧侶已上　經說四十八願者。此人未遇佛法悕求出離。故說佛願攝生之法。而令迴向世善也。四明第九門中。得生之益去時遲疾者。此品人往生時可有來迎。經略不說。品品之中有十一門。何局當品無迎接也。況復佛願不虛

❶涅槃疏十四之四左　❷疏下五十七　❸下三十五　❹中十六右　❺疏下五十七

願往生者必可感佛迎若不來迎第十九願便是徒設　問。❶淨影云。中輩三人有見不見。中上中中二人見佛。中下不見。以行劣故。又感師引有釋云。中品三人佛以大慈大悲。臨終之時而來迎接。非是本願故。中品下生者佛不來迎。非是經文脫也（璟興自義）之間　答。此等所解違十一門。何使用之五明第十門中。　經生經七日遇觀世音者

問。中品中生亦云七日。一品華開何齊等耶　答。❷般舟讚云。七七日後寶華開。以此得知。中下品中有衆機。故讚論極遲。經說極速。中中七月且約極遲。故不雜亂。又智光云。或第七日朝夕有異。或雖至第八九日。未至二七日。故隨大數同言七日也已上

又疏抄云。經卽生西方生經七日等者　問。中下之人爲不乘華不託蓮耶。若爾豈劣下品耶。又何同中中經七日耶。又上下人經三七日。了了聞法。今何云七日聞法　答。文略不云託蓮理必應有。準下上品經七日華開。理應中下經三七日華開。開已經七日聞法。又上下人大乘難悟故。經三七日未了了　問。下三品人華開卽聞法。此上下及中下何經數日不聞法耶　答。蓮中已經多時。故開已卽聞已上　六明華開得益中。得開妙法者。說四諦法名爲妙法　問。當品之人未遇佛法。若入佛法應不定機。何不直說大乘法也　答。仁慈是止惡故。雖通大小兩乘。正論攝屬則是小戒。故五常行成小乘果也。又❸知禮云

問。到彼證小皆順本習。今此行人本習世善。是人天因非聲聞行。至彼那得阿羅漢耶　答。孝養仁慈大小基趾。何敎不談。而其阿含偏論此善。以果驗因。是依三藏行孝順等。雖行世善心在無常。旣久標心無漏道熟。故證小果已上　三總讚中。一日齋戒者。略擧八戒顯五十具。佛與聲聞衆來取者。智昇諸經禮讚云。佛與聲聞衆來集。名有共理。言來取者。來迎攝取。言來集者。直來集耳。百寶華者。❹般舟讚云。百寶蓮華臺上座已上　但彼七蓮華一寶七寶百寶不可說實不可一準。經七日者。且約中中中下時分。不云中上。證小眞者。卽是小乘應眞果也

本曰十六下至下輩三位竟

釋云。上來第二料簡中輩一門之義已竟。自下第三解下輩中三。　一先總標列十一門。二次別解下三品。三總讚。今則其初。下輩觀善惡二行者。上中二輩是善人故。唯云行善。下輩三人始惡終善故。標善惡二行而異上中兩輩也。有緣生類者。上輩文前云有緣之類。文中云有生之類。今合其緣與生云有緣生類。又生者衆生。謂有緣衆生類也。受苦樂二法不同者。應云受善惡二法不同而言苦樂者。善惡勢力現受苦樂。卽以業用而顯業體。或善惡業有當苦樂名受苦樂。卽是因中說果也　問。惡業非是往生受法。故下上品卽以惡業判屬簡機。不屬受法　答。以惡業屬五六兩門。各有其理。

謂上六品唯善人故。就善受法以簡其機。下品三生竝具善惡二業。是故簡上六品以惡受法而成其機。依之當處及以下中下下兩品。皆以造惡屬第六門。惡業受法非往生因。故下上品屬第五門。各據一義竝不相違。但雖屬第六門。而非生因。故只云簡機造業。不置受法言耳　問。若言念佛卽下品受法者。何故下三品文中。不以念佛屬第六門。亦不云受法。亦不合三福。此義何通　答。文前旣云善惡二行。云受苦樂法。言樂法者。猛火爲淸風。卽是念佛屬受法也。所以文中不屬者。且爲簡異六品。以惡業爲受法也。曲看三生之文。下中下下二品以造惡屬第六門已。次下說念佛。卽顯念佛亦第六門之義。但上六品受法皆在平生。不云臨終。下三品造惡同是平生故。彼此相對判九品別也。下上品中衆生造惡同爲第五門。且顯機失。其實造惡是受法也。次說念佛雖亦受法。爲令知生不生義爲三四文段。下中品中入第九門。具足簡機等六門故。若云第九第六門者。逆而非次第。故不云第六也。下下品中別標第五第六門。下判釋抑止攝取之義。故知五逆之與十念同爲受法。但至第四文段之中。所以別釋念法者。惡業念佛爲二段意。非言念佛不爲受法。若云念佛非受法者。大違文前。又所以不合二福者。讓上六念合大乘意義之文。故選擇集合第三福也

❶疏下十九　❷科三十左　❸會五之三十四　❹科三十左

本日次就下至下品上生竟

釋云。上來第一釋十一門義已竟。自下第二別解三品。謂上中下。今則其初。於中三。謂標釋結。釋中文自爲九。二明辨定其位中。十惡輕罪者。此對破戒次罪五逆重罪也。三明第五門中。經或有衆生者。此對上六品善人。亦對下次重罪。四明臨終聞法中。經命欲終者 問。當品終時地獄現耶 答。道理容有。三品俱惡人故。故❶般舟讚云。地獄芬芬眼前現。經文略也。但感師判無惡相者。且順經文述罪滅異也。經十二部經者。靈芝云。契經乃至論義。又用欽云。或華嚴。或法華。或光明。或說此經之名。名十二部經已上 今家順契經等十二。下云聞經十二故。又❷九品義具有二義。初同靈芝後同用欽 問曰。何故聞經等者。 問意可見。次答意者十二經題其言多故令心浮散。由心散故。唯滅千劫罪。一聲佛名其字少故。攝散住心。復兼口稱。有此二義故滅多劫罪也。此中亦可述本願義。讓下化讚故今略耳 又❸九品義云 問曰。經是佛師。德豈劣乎。何故聞經唯滅千劫罪。稱佛名時除五十億劫 答曰。前只聞名而不口稱。故唯除千劫罪。今非唯聞名兼亦口稱。故除多劫罪。非是佛與經功德有勝劣。又釋。阿彌陀佛由昔因位大願力故。 令稱名者滅多劫罪。十二部經三世常住。非如彼佛有因果位。故不同也 又釋。十二部名散動心時聞。餘心間雜故唯除千劫罪。阿彌陀佛名以最後心稱餘心不染故滅五十億劫罪。是因心而致不同也。非境有勝劣矣已上 稱佛一聲者。經雖無念數以理準知。應是一聲。若有多念如下下品。可說其數。既不說數。知是一聲。又下二品同云一念除八十億。當品纔滅五十億劫。更不應言多念滅罪。故感師亦存一聲義。五明第九門中。經善男子者。當品之人本雖惡人。迴心念佛則滅惡際。故讚云善。然望佛願意者等者。釋迦舉佛讚勸機令稱名。故云唯勸。夫以名號爲本願者選擇集云。 勝劣難易有二義故。念佛以爲本願。蓮華谷云。念在內言彰外。行者信佛欣心深故。出聲而唱佛救我也以是義故。行者三業不離彌陀。彌陀因中五劫思惟。遙鑒此利發稱名願。勝願院云。凡夫行中稱名最勝。所以然者。凡夫雖修自餘妙行。其心散漫而不相續。其行難成。唯稱名行常不忘佛。不忘佛故成決定業。謂心忘佛時口稱佛名。其聲入我耳。引起我心念。心念若起此念亦勸聲令唱佛名。是故念勸聲。聲起念常不忘佛。有此益故。法藏比丘立稱名願。實望凡夫時。萬行萬善中稱名第一行。仰案佛願意。感淚難抑矣。此等二義不出選擇難易義也。 雜散之業者。 聞經是雜行亦是心散業。 故云雜散之業。如此經等者有二義。一如此經者。 指三經也及諸部者。指自餘諸經。如字可反自此字。二此經者觀經也。及諸部等者。指壽經等。如字可反自中字。 六明第十門中。經七日者。經云七七日。恐七字脫也。❹故般舟讚云。七七華開得見佛已上 七明第十一門中。經爲說甚深十二部經者 問。可唯說念佛。如終時化讚 答。念佛卽是大乘妙行。故說深經彰佛號功德。卽如下中下下兩品終時唯聞念佛功能到彼觀音或說甚深妙典或說諸法實相。此乃佛名雖似淺近而若觸耳以結大乘成佛種子。是故觀音爲說大乘。亦如中上雖唯持五八十具戒。而到彼已方聞四諦。重舉行者之益者 問。上所說唯念佛之機。與今三寶通念之機同異如何 答。異也 問。若云異者。重字難消 答。同一品攝故云重也。非但念佛獨生通念者亦生。有云。同也。今念佛者六念攝故。上略法僧。今具說之。故知。下三品念佛非本願念佛云云 今云。下品惡人念佛往生獨顯本願滅罪利益。故云望佛願意。又會逆者除取。又九品中有不說本願念佛之過。又❻九品義云 問曰。前六生中結文之後不明昔因。何故此中有是文耶 答曰。前六生人平生皆修淨土之因。謂修三因。解第一義發大道心。修行諸戒。一日夜戒。孝養仁慈。故生淨土其理分明。今此品人造諸惡業。無有慚愧不修善因。何緣忽生彼淨土耶。爲釋此疑重置此文。謂雖平生不修善因。而由臨終聞三寶名。故忽滅衆惡。速生彼土也 又問。聞十二部經首題名字是聞法名。聞阿彌陀如來名號是聞佛名。聞僧名者是何文耶 答曰。上文應說善友復

❶科三十一左 ❷疏下六十二 ❸義五十六 ❹讚六十一 ❺科三十一右 ❻義六十二

教稱觀世音及大勢至二菩薩名。結文由此云聞僧名。而上無此文。是經家存略。又釋此中應用一體三寶義已上

本曰次就下至下品中生竟

釋云。上來第一解下品上生已竟。自下第二解下品中生。中三。謂標・釋・結。釋中文自爲七。一明告命中。經佛告阿難者。❶靈芝云。上中兩輩止於上品標佛告等。獨下三品一一別標者。以作惡往生反常。駭衆易惑難信故。頻標示意令聽受已上 若依今家。品品皆有十一門故。文有隱顯不限告命。二明辨定其位中。破戒次罪者。上品三善自上至下。中名次善。下品三惡從輕至重。中名次罪。❷如遠・次・近三方便中名次也 問。前受佛戒。縱雖後破何重十惡次罪。

答。十惡唯是業道。破戒亦加違制。故云次罪。凡此品人總有四失。一破戒。二偸僧物。三不淨說法。四無慚愧。故破戒罪重於十惡。當來墮苦亦彌增盛。今依此義以定品位。若依前所受戒功德如萎占蔔猶有餘香出地獄已。速近佛法出於生死。若依此義。破戒之者猶勝十惡無戒之人。三明簡機造業中。經偸僧祇物等者。如❸玄義記。邪命說法者。以邪因緣不淨說法利養活命。故不淨說法名曰邪命說法。故❹大論云。一者若行者爲利養故。詐現異相。二者爲利養故。自說功德。三者爲利養故。占相吉凶爲人說。四者爲利養故。高聲現威。令人畏敬。五者爲利養故。稱說所得供養。以動人心。邪因緣活命。故是爲邪命已上 又❺梵網明曠疏云。邪法活命。故云邪命。有四種。一方邪。謂通國使命。二維邪。謂醫方卜相。三仰邪。謂仰觀星宿。四下邪。謂種植根栽五穀等類。菩薩理應慈心愍物。諸有所作福不唐捐。如何爲利邪求兼行惡術不淨活命無慈損生。下失信心。上失聖旨已上 又準俱舍論。貪欲所生身語二業方名邪命。又經比丘見象鬪諍佛屬邪命。

又不淨說法者。如玄義記。經無有慚愧者。涅槃經十九云。慚者自不作罪。愧者不教他作。慚者內自羞恥。愧者發露向人。慚者羞人。愧者羞天。是名慚愧已上 無慚無愧翻之可知。俱舍論四云。於諸功德及有德者。無敬無崇無所忌難。無所隨屬。說名無慚。即是恭敬所敵對法。爲諸善士所訶厭法。說名爲罪。於此罪中不見怖畏。說名無愧 乃至 有餘師說。於所造罪自觀無恥。名曰無慚。觀他無恥。說名無愧已上 光記引正理云。有說。獨處造罪無恥。名曰無慚。若處衆中造罪無恥。說爲無愧已上 廣如彼釋。❻九品義云。古來多釋。今且依一論以辨差別者。依自法力崇重賢善。羞恥過罪。對治無慚。息諸惡業。是爲慚也。依世間力輕拒暴惡。羞恥過罪。對治無愧。息諸惡業。是爲愧也已上 四明第九門中。從命欲終時下至卽得往生等者 問。初至生死之罪未說迎接去時。但說滅罪。定有迴向。故可屬第八門。何爲第九門。 答。先說獄火來現爲顯聖迎。謂此品人命欲終時。由衆惡故獄火雖現。由後善故化佛來迎。蓋顯大乘妙術速轉惡成善義耳。 善惡來迎者。惡業強故其命未終苦相先現。如俱舍云。由彼惡業勢力增強。不待命終苦相已至。先受現受。後受生受已上 是名惡來迎。由彼善業勢力增強。不待命終樂相已至。一念稱名功力妙故。命雖未終聖衆先現。先受現受。後受生受。是名善來迎。此乃彌陀願力勝用難思。轉苦得樂在於反掌。善惡業力灼然可見。經地獄衆火者。❼靈芝云。地獄衆火卽鑊湯鑪炭鋒鋼鐵丸等。 天台云。火車相現卽火輪也。因中果相自心中業❽正觀記云。火卽是一。隨器不同。故云衆也。天台云者。別傳曰。垂滅之時則令門人唱無量壽經題。顧大衆曰。四十八願莊嚴淨土。華池寶樹易往無人。火車相現一念改悔尙得往生。況戒定熏修等。自心業者。善惡因果全是自心。更非他法。所謂非人燔汝。是汝燔也已上❾九品義云 問曰。已知亦有八寒地獄。今文唯云地獄衆火一時俱至。彼惡業人豈無亦墮寒地獄耶 答曰。是擧重攝輕。何足致疑乎已上 經十力等者。❿靈芝云。十力者。一是處非處力佛知諸法因緣果報從是因生是果。從是因不生是果。 二業智力佛知一切衆生三世諸業因緣果報 三定力佛知一切諸禪三昧 四根力佛知他衆生諸根上下 五欲力佛知衆生種種樂欲 六性力佛知世間種種性 七至處道力佛知一切道所至處相 八宿命力佛知種種宿命一世二世乃至百千世劫 九天眼力佛天眼淨見衆生生死業報等相 十漏

❶疏下六十六 ❷名句上九 ❸五之二十四 ❹論十九之二十四 ❺疏中二十四 ❻義五十五 ❼疏下六十四 ❽下三十八 ❾義六十六 ❿疏下六十五

盡力(佛諸漏盡故無漏心解脫)五分中上三可解。修因感果名解脫。五住二死究竟永盡。果後起用名解脫知見。❶戒度云。初十力❷天台云。通名力者。即諸佛所得如實智用通達一切。了了分明無能壞。無能勝故名力也。大菩薩亦分得此力。但比佛小劣不受其名。五分。上三屬因戒禁業非。定止散亂。慧破昏惑。由因取果。即得解脫。❸天台云。解脫即是涅槃之門。行者得入涅槃。故名解脫。佛地論云。前三是因。後二是果。由慧斷惑。惑無之處名解脫。出纏破障。反照自心。名解脫知見。已上罪人既聞彌陀名號者 問。經云聞說十力光明五分法身。何云名號 答。準知上下。此品之人亦念佛名。況乎知識亦說彌陀佛。故十力五分法身唯是名號所有功德。 加之善友廣說光明神力。光明即是名號功德。何聞其德不念名號。❹般舟讃云。下品中生凡夫等破戒偸僧造衆罪(乃至)發大慈悲教念佛(乃至)地獄猛火變風涼已上❺總讃云。急勸專稱彼佛名。化佛菩薩尋聲到已上❻群疑論五云。下品上生下品中生下品下生三處經文咸陳唯念阿彌陀佛往生淨土(此答念佛言少之問)問。當品念佛爲唯意念爲亦口稱 答。此亦口稱。五會讃云。下品中生黑業迷。因稱佛號免泥梨已上❼總讃中云專稱彼佛名。亦云尋聲到故。一義云。此但心念。經不云稱故。❽般舟讃中下上云。一聲稱佛。❾下下云聲聲連注。當品唯云教念佛。不云稱故。❿禮讃後序云。十聲一聲一念等。是似界下下等三品。一念之言可當品故。經除八十億劫生死之罪者 問。下上一稱但除五十億劫。今一念滅八十億劫。有何意也 答。群疑論六云 問曰。何故觀經說下品上生至心稱佛滅五十億劫生死之罪。下品中生。聞佛功德下品下生稱彼佛名。俱滅八十億劫生死之罪。何爲同念一佛功德不殊。滅彼罪愆少多有異也 釋曰。此有二意。一釋言。一念佛功德齊。理應滅罪無別。但以三品罪人惡業有其多少。下品上生罪少。唯有五十億劫之罪。障生西方。下二品人罪漸多故。有八十億劫等罪。爲彼罪有階降。說滅多少不同。非是念佛功德殊令其滅罪差別(此下有北土屈米之譬)二釋言。念佛名號雖復不殊。由念佛心至誠差別。故令滅罪多少不同。下品上生罪業輕薄。死無惡相怖心不極。雖至誠念佛但能滅彼五十億劫生死之罪。下品中生地獄猛火一時俱至。罪人忙怖念佛至誠。由心徹到滅除八十億劫重罪 問。若然者下品下生忙怖最重。應言念佛更滅多億。何故同前八十億劫 答。行者命終時其氣力虛微。盡力至誠只至於此。力有分齊。豈能多耶。以罪既多障生淨土。令具十念。滅罪方同。始得往生清淨佛土(此下有神劍斬木之譬)⓫九品義云。問曰。彼佛利生豈有差別。何故下品上生之中。說稱佛名故除五十億劫生死之罪。今此品中說除八十億劫生死之罪。下生中說十念之中念念除滅八十億劫生死之罪耶 答曰。非是彼佛濟物不同。但由念者罪有輕重。致令生死滅有差別已上經化爲清涼風者。猛火去化佛來。故云化爲風等。又⓬正觀記云。聞法中境隨心變者。心生法生心滅法滅。當知猛火涼風皆由心具。一念惡則涼風即猛火。一念善則猛火即涼風。所謂要在心垢淨。取證如反掌也已上九品義云。苦之與樂本無定相。但由人心有此不同。是以犯惡之昔雖迎捺落之火。念佛之今忽遇清涼之風。有信必應。此之謂哉已上天華隨風來等者。天稱美言。如云天香等。經經於六劫者。準下下品。可是大劫 問。上六品及下上品華開遲疾相順。然下上品七七下中品六劫遲疾懸隔。未知其理 答。大聖金言非凡所測。又以極速極遲之義可會此文。五明第十門中。經七寶池中蓮華之內者 問。準上下品可攝第九門。今何屬第十門 答。此之二句從容不定。若爲句末者應第九門攝。若爲句頭者。應第十門攝。六明得益中。領解發心者。義推必是十信發心也

本曰次就下至下品下生竟

釋云。上來第二解下品中生已竟。自下第三解下品下生中三。謂標釋結。釋中文自爲七。一明辨定其位中。具造五逆等重罪者。此人非唯造作五逆。亦造十惡。故云具造。是以經云五逆十惡具諸不善 問。下上品云十惡輕罪。今言重罪。豈非相違 答。今言重者約五逆故。非必十惡亦云重罪。又重之中可有多差。故不相違 問。可有具造

❶正觀記下三十九 ❷法界次第下之下十二右 ❸法界次第中之下十四 ❹科三十二 ❺散善四十四，禮讃三十九 ❻論五之十八右十五 ❼散善四十四 ❽般舟三十一 ❾般舟三十二 ❿義四十六 ⓫義六十九 ⓬記下三十九

五逆者耶　答。龍興云、問。顗①有具造五無間也。有說、無有此業極重無器能容。有說有造。迦葉佛時華上比丘具造五業、及斷善根已上言五逆者。②俱舍十七云。一者害母。二者害父。三者害阿羅漢。四者破和合僧。五者惡心出佛身血。如是五種名爲業障已上若約五逆判輕重者。③論十八云。雖了法非法、爲欲破僧。而起虛誑語顚倒顯示。此無間中爲最大罪。由此傷毀佛法身故。障世生天解脫道故。謂僧已破乃至未合。一切世間入聖得果離染盡漏皆悉被遮。習定溫誦思等業息。大千世界法輪不轉。天人龍等身心擾亂。故招無間一劫異熟。由此破僧罪爲最重。餘無間罪如其次第。第五三一後後漸輕。第二最輕。恩等少故已上④光記云。天授雖了八正是法五是非法。爲欲破僧起虛誑語。顚倒顯示五法是法八正非法。此無間中爲最大罪。由此傷毀佛法身故。障世生天道及涅槃道。謂僧未合。一切世間應入聖應得果應離染應漏盡皆悉被遮。修習諸定溫誦經典閑思等業皆悉止息。法輪不轉。皆身心亂。故招無間一劫異熟。由此破僧五無間中罪最爲重。餘四無間罪如其次第。第五出佛身血第三殺阿羅漢第一殺母。此三如次後後漸輕。第二殺父最輕。恩等少故等謂等取德恩德二田中。德田勝恩田。以彼德田能拔有情生死苦故。故於二田德田罪重恩田。就德田三中破僧最重。害法身故。諸佛所師所謂法也。次出佛身血罪重。以佛功德勝阿羅漢故。又是師故。次害阿羅漢輕故。於德田中以後德少故。所以罪輕。前德多故罪重。就恩田二種中。父恩少母。母懷長養。慈恩多故。故母重。父輕已上又大乘明五逆。如⑤薩遮尼乾子經說三明簡機造惡中。經應墮惡道者。惡道之言雖通三途。今取地獄別名惡道。又前品云應墮地獄。彼次罪故。生報唯在地獄一道。不通鬼畜。此品之人具造逆惡諸不善。故非直生報墮於地獄。後報亦通餘鬼畜等。是故總云應墮惡道。非業不受報非因不受果者。業是惡業。報是生報。謂依惡業方受猛火鐵床等苦。因是習因。果是習果。謂多欲者墮地獄已。倒見苦具謂爲欲境。習果必剋其報。習因定助其業。故今並學業報因果。以釋成也　問。習果若起欲樂想者。今文何云果報俱苦　答。習果顚倒雖謂欲境。其實是苦。是故今文果報屬苦。經經歷多劫者　問。爲是順生業爲通順後等　答。凡判逆報部部不同。若有部意。只限順生業不通順後等。一逆成引業。餘逆是滿業。⑥頌曰。隨罪增苦增。若經部意。五逆罪報通順生後。所謂二逆二生二劫。乃至五逆五生五劫。若大衆部及大乘意。五逆唯於順次一生。一逆是一劫乃至五逆是五劫也。⑦觀佛經云。具五逆者足滿五劫。⑧靈芝云。隨犯一逆阿鼻一劫。何況多犯。故經多劫已上　問曰等者。料簡兩經除取不同。問意可見。答中此義仰就抑止門者。抑謂遮抑。止謂止息。對未造罪方便言除。是抑止義。教門難測。仰圖佛意。故名爲仰　問。抑止攝取爲屬何佛　答。今釋恐是屬釋迦佛。以⑨文云如來方便止言不得往生故。又以⑩文云還發大悲攝取往生故。此乃說大經時。對未造機雖云除逆謗。說觀經時。對已造機還起大悲而能攝取。故知。抑止攝取並屬釋迦　問。唯除之言在本願中。何以此文屬釋迦語　答。雖在願中。既在不取正覺之後。故知。釋迦護未造機欲息逆謗加方便言。若法藏語者。可在激誓內。如彼十五二十二願中。除言在於正覺之上　問。聞除言中。容有已造往生怯退心。聞攝言中。容有未造起恣造心。故⑪環興云。有說。對未造者言除。對已造者說生。此亦不然。未造者尚除。況亦已造者。若已造令進故無此失者。未造應令退耶已上此責亦當今家所立。此破何通　答。說大經時未有逆者。如來方便偏說唯除。說觀經時闍世造逆。如來大悲偏說攝取。故無有失　問。闍世雖造逆不在此會。亦不生極樂。何關逆者攝取之義　答。此是將護韋提妄執。故佛攝逆息彼愁憂。如五色光益於父王除夫人歎　問。在世可爾。若約滅後猶不免難　答。佛滅度後有弘教人傳佛意故。故無難也。又唯除者。彌陀抑止。故⑫群疑論三云。阿彌陀四十八弘誓願於發心初住之前。釋迦說十六觀經於妙覺成道之後。中間相去懸隔。無量阿

①新婆沙百十九之九取意　②論十七之十五　③俱舍十八之五　④記十八之十二　⑤論四之十三右　⑥俱舍十八之二　⑦經五之四　⑧疏下六十八　⑨散善四十二　⑩散善四十二　⑪遙文贊中三十　⑫論三之五

僧祇耶。如何招難於不可數劫之中等過於下品下生之日已上然謗法之罪等者。謗法生不生。如玄義記。經云猶如比丘入三禪樂者。是隨義轉用也。悲華云。時轉輪王頂戴一燈。兩肩左右手。共二膝上。兩足趺上亦各一燈。如是竟夜供養如來。佛神力故身心快樂無有疲極。譬如比丘入第三禪。轉輪聖王所受快樂亦復如是已上 涅槃二十一云。有佛世界。名曰不動。若有衆生聞其華香。身心安樂譬如比丘入第三禪已上 觀佛經亦有此文。今轉用此等文也 問。大經云。其胎生者受諸快樂。如忉利天上已上平等覺經大阿彌陀經亦同此說。何不依此轉用他經 答。穢土快樂極在三禪。故引而類四明聞法念佛得蒙現益中。即有其十者 問。如此下至生死之罪有八子段。何云有十

答。命終之時已下從容不定。則有開合二意。一者開爲別段。現當二益是不同故。二者合爲一段。上下同是第九門故。以此義總科約開子段約合。如所現之形等文。經爲說妙法教令念佛者。準下中品。知識爲說彼佛十力光明神力五分法身等妙功德。安慰行者。教念佛名。然此品人逆罪障心。加以苦逼。是故失念更不領解。不念佛名。善友知其不受教故。更轉廣教直令稱名。又❶靈芝云。初說妙法者。讃淨土也已上白蓮記云。此有多種。或云。阿彌陀大慈大悲能滅汝罪。能得救汝。況汝前心造罪。因妄想心迷倒亂故。今若歸心眞實。能爲一切救護。如是云妙法。闍師云。說厭欣境界云妙法已上 知苦失念轉教口稱者 問。言失念者即翻正念。若失正念何得稱名 答。苦痛逼故。聞廣教時雖失正念。聞略教時即得正念。以稱佛名。非是失意名爲失念也。經令聲不絕具足十念者。念聲同異如決疑鈔 問。將爲逆者不滿十念而得往生。若言生者文云具足十念。❷般舟讃云聲聲連注滿十念已上若言不生者。名號功用不可思議。設不滿十可生淨土 答。此義難測。但先師云。準今經釋。逆者必滿十念方得往生。凡如此事偏仰佛教。何爲異解。但會難者十念滅五逆。豈非難思益。故❸感師云。如其造逆必須滿十。闕一不生肆心判三十中即有生不生二類 復有義一念攝逆。有經云。四重五逆諸衆生一聞名號必引接。何況至心念佛者。定生九品妙華臺已上又❹願成就云。乃至一念即得往生。唯除五逆等。❺大師釋本願唯除云。此義仰就抑止門中解。知言除者且是一往抑止門也。以實而論。念佛之力滅五逆罪。然十念一念兩處文下同云唯除。彼此同可抑止門義。若依攝取一念攝逆其義分明。❻天台疏釋下下品云。善心相續至於十念。或一念成就即得往生已上❼五會讃云。十惡五逆至愚人。永劫沈淪在久塵。一念稱得彌陀號至彼還同法性身已上後善導說何違今家。❽寶王論中云 問。一念十念往生淨土。何者爲正 對曰。但一念往生住不退地。此爲正也乃至又大無量壽經明。一念念佛皆得往生。觀經十念良有以也。蓋爲遭疾厄羸力微心劣故。須十稱彌陀以助其念。若心盛不昧一念生焉已上經於念念中除八十億劫者。一念除單八十億劫罪。十念合論即滅十箇八十億罪。懷感環興等皆存此義 問。❾寶王論云。一念彌陀佛即滅無量罪已上若爾初念時所有多劫罪皆悉可滅盡。何及十念漸次除盡 答。衆生業成未必一準。或一念等。或十念滿。以根別故今說其一。故云滿十。又無量者有量也。即指八十云無量也。如劫初人壽云無量歲。況不云劫。何成相違 問。今滅罪者。爲滅業體。爲滅業用 答。除牽果用不滅業體。❿群疑論中不滅種子即其意也。此之業體至斷惑時方能滅盡。惡逆之人雖有業體。依念佛力故。除滅緊縛用。不生惡趣。方生淨土。譬如一聞妙香不聞惡香。豈得言全無惡香體。雖有惡香體。妙香勢力除遮其香不至餘方。善惡二業其相亦爾。經見金蓮華者。⓫般舟讃云。下品下生凡夫等⓬眼前即有金華現。念華光明照行者。身心歡喜上華臺。又⓭群疑論七云。此有三義。一釋云。此非往生人華也。此或是來迎佛所乘華也。其人障重不感見佛。但見佛座。猶不分明。猶如日輪朦朧似觀也。二釋。此人障重不感佛迎。但得金蓮引生淨土。故觀經說住其人前。若是座華。經何不說坐寶華也。三釋。此是座華。雖同是金華。大小勝劣莊嚴麁妙自分二品蓮異。

❶疏下六十八 ❷科三十二 ❸群疑論三之三 ❹合贊下本初 ❺散善四十三 ❻會五之三十八 ❼末十九 ❽會中四 ❾論中四叢 ❿會七之十六右，古十三 ⓫科三十二 ⓬同三十三 ⓭論七之九右

何妨亦有差殊也已上又閣師云。金華者行者所託境界已上 有佛迎義順本願意。經猶如日輪者❶靈芝云、華如日輪喩其量也。若準❷倶舍、日面徑五十一由旬。今此但取地居仰望、大小未必如論。❸戒度云。相現中日徑之數計二千四十里、今取仰望者。蓋由此人功行微淺、豈能感華如日輪大。但取團圝之狀爾已上淨業記云。如日輪旋轉。華旋轉來已上 六明得益中。經除滅罪法者 問。此人既除八十億劫生死之罪、卽得往生。更有何障。云除罪歡喜也。答。罪有麁細。所障之法淺深有異。故此土滅往生之障。彼土更滅微細之罪。謂此品障卽有三重。一往生障。十念卽滅。二見佛障。經劫償之。註云。滿十二大劫、蓮華方開。當以此償五逆之罪已上三發心障。聞法卽除。論藏中說一罪多果。所謂異熟等流增上果也。重重滅罪準彼可知。又感師云。此有微細障。未盡故經說除也。然罪障微劣。念佛善強。乘佛威神不妨得生淨土已上 三總讃中。十惡五逆等貪瞋者。所言貪瞋卽是業道。若約成實、貪瞋初念屬煩惱道。第二念後屬於業道。若大乘意不論初後皆屬業道。❹般舟讃云。貪瞋卽是輪迴業。又十惡五逆及四重等卽是業道。言貪瞋者。煩惱道也。謗正法者 問。上釋云。謗法未爲。今擧謗法。如何相違 答。上消經文。今存道理。故無相違。二一念傾心者。經一念時卽入寶蓮。三業障重者。十惡五逆不出三業。故結三業。或本云三華、各有其理。中鑿讃云三品蓮開。正與此同。有人言。弘法大師御筆本云三華、此本天王寺聖善房傳於仁和寺德王阿闍梨、又永觀自筆本云三華、在禪林寺經藏云云

本曰前明十三觀下至正宗分竟

釋云。上來料簡定散兩門義已竟。自下總結正宗分也

本曰三就下至得益分竟

釋云。上來第二料簡正宗分已竟。自下第三明得益分中三。謂標・釋・結。釋中文自爲七。一牒前生後中。經說是語時者。指顯行緣始云爾時世尊告韋提。下至下品下生。又戒度云。經云說是語時及聞佛所說通指十六觀法也已上 問。夫人樓觀已終未聞後說。僅見三尊卽得無生。若爾佛語之文何通始終 答。夫人得忍之處雖在第七觀初。佛語之言通指一經。斯乃擧總顯別而已。諸經得益亦同此說。二明能聞人中。經聞佛所說者 問。光臺現國以前未聞佛說。何云聞佛說後見極樂也 答。聞佛說者。總擧聞經。應時已下總擧所見。此乃正明聞見和合卽得法忍。非是分別聞見前後。三明光臺所見中。經廣長之相者。正指見土之處。四明夫人得忍中。經廓然者。正觀記云。廓呼括反。通達之貌也。五明侍女發心中。發菩提心者。所言發心多在初信。不可及菩提無生故。夫人無生恐是七信。故知。侍女發心應是初信。六明侍女授記中。經諸佛現前三昧者。闍師云。生彼國已報得諸根常見諸佛。不假修習方見。故名現前三昧已上 七明諸天得益中。或見釋迦毫光等者。文有七種希奇之益。第一是擧光臺所現。第二正指住立三尊。第三則是十一門中第二門意。第四總擧定散之益。第五亦是十一門中五六門意。第六則指去此不遠。亦是十一門中第九門之意。第七亦是十一門中第七九門意。此乃一形一念專精分流。最上頓教理窮于斯。三昧易成。勝境對目。億刹雖遙迎將非遠。諸教所定嫌惡化善。此一乘教尙攝五逆。聖道出離定發無漏方越生死。豈齊此經定散兩門倶出生死。九品往生皆是常沒衆生。卽是頓中之頓。諸經闕無。今爲諸天發心由致細擧所聞希奇法也。各發無上之心者。是菩提心 問。諸天亦發願生心乎 答。爾也。侍女無上心願生極樂。諸天發心何非願生。同聞淨教。更有何別。❺般舟讃云。釋梵護世臨空聽。亦同發願生安樂。但經不說文略無耳

本曰四次明下至流通分竟

釋云。上來第三料簡得益分已竟。自下第四解流通分中三。一初至其七標。二從下至自勝也釋。三上來下結。初標中二。一總標二會流通。二今先就下別釋王宮流通。一標二會流通中。二明耆闍者 問。耆闍分是第五大段。何爲流通分子段 答。四五兩段有開合異。若約開意。耆闍別會亦具三段。說人說處對機別故。若約合意。耆闍會亦

❶疏下六十九　❷論十一之九　❸正觀記下四十二　❹科四　❺科三十四左

屬一經流通、佛勅阿難令傳說故。故遠師等皆以耆闍會屬流通也。二別釋中文自爲七。一明請中。請發之由者。阿難請發爲佛答由。請發卽由持業釋也。之者語助也。又阿難欲致請。卽從座起。是請發之由依主釋也。此約初座起而標請由。具足應云請發之由及正請發。二明立經名中。雙標依正以立經名者。此就所觀依正二報。以立經名。又能依經等者。此勸定觀滅罪生善利益。以立經名。此乃初名約觀體。次名約觀用。體用別故。以立二名。二名俱是不通散善。具如玄記。或云。初名唯約定善。次名通於定散。又初名唯定。次名唯散。今云。此義不然。文云三障之雲自卷。言同日觀滅罪。故知。二名俱約定觀。四明勸人奉行中。總標定善以立三昧名者。凡流通有三。一者勸持定善。二者勸持念佛。三者付屬念佛。當段卽是勸持定善。然擧聞名滅罪爲比挍本。而顯定觀勝也。文中有四子段。一擧定行人。二明定益。三爲比挍故重擧定機。四正明比挍也　問。三經之說今家之意。處處皆以稱名念佛爲最勝行。今何還以聞名爲劣　答。一云。如來說敎隨機逗緣。或毀或讚。其相不定。今流通定故有此比挍也。一云。今言聞名不必本願口稱三昧。只是得聞三尊之名。未及稱念。故以比況　問。若不稱念唯聞名者。何故能滅多劫之罪。答。智論三十四云。有佛衆生聞名而得道者。爲是佛故說言我作佛時其聞名者皆令得度。復次聞名不但以名便得道也。聞已修道。然後得度。如須達長者初聞佛名。內心驚喜。詣佛聽法。而能得道。乃至廣說正念歸依者。經云憶念觀察不忘故云正念。心歸彌陀。志期往生。故云歸依。如次起行安心相也。五明念佛三昧中。經若念佛者。是稱念佛。釋以四五兩段。如次相對觀念與稱名故。憶念者定善流通。若念佛下口稱流通也　問。上文既云何況憶念。明知若念佛者應牒次上憶念。答。不爾。凡此經流通卽有三段。一定善流通。謂行至三昧下至憶念文是也。二念佛流通。謂若念佛下至佛家文是也。三念佛付屬。謂佛告下文是也。前二勸持。後一付屬。由此大旨故。憶念者卽是觀念。若念佛者卽口稱也。全非指上憶念。卽言若念佛者。此乃念通觀稱。故上下念其義異也。　念佛三昧功能超絕實非雜善等者。言雜善者。是雜行也　問。下文云上來雖說定散兩門之益。望佛本願。意在衆生一向專稱彌陀佛名。今亦應云超絕定散　答。往生業有三重。一者念佛。二者四種正行。三者雜行。其中念佛最勝。雜行最劣。四種正行從容不定。且對最劣歎其勝行。再往論之。應云念佛超絕定散。復次經文初勸觀佛。後歎念佛。故今順於上下文勢。且除定善。復次經流通中卽有其三。一流通定善。二流通念佛。三付屬念佛。前二勸持。後一付屬。於勸持中卽有其二。一則流通十三定善。二則應勸九品諸行。雖然從勝唯勸念佛。雜行劣故不別流通。其實隨機可勸九品。爲顯此意不論定善。唯對雜業歎念佛也。經分陀利華者。❶大毘盧遮那成佛經疏十五云。復次三藏說西方蓮華有多種。一者鉢頭摩（復有二種。一者赤色。卽此間蓮華也。二者白色。今此間有白蓮是也。非分陀利。）優鉢羅（亦有赤白二色。又有不赤不白者。形似泥盧鉢羅華也。）俱勿頭（有赤及青二種。又云。俱勿頭是蓮華青色者。）泥盧鉢羅（此華從牛糞種生。極香。是文殊所執者。目如青蓮亦是此也。更有蘇健地迦華。亦相似而小華。）分茶利迦（華可有百葉。葉葉相承。圓整可愛。最外葉極白。漸向內色漸微黃。乃至最在內者。與蕊色相近也。此華極香也。昔瑠璃王害釋女時。大迦葉於阿耨達池。取此華。裹八功德水灑之諸女。身心得安樂。命終生天。因是投華於池。遂成種。至今猶有之。華大可徑一尺餘。尤可愛也。此法華所引中者是。是曼茶羅八葉者也。）已上。蔡華者。卽是蓮華。但蔡華名振古未決。近有儒者。勘得此義。謂論語公冶長篇註云。蔡國君之守龜云云　此文蔡者。靈龜之號也。出蔡地。❷史記龜策傳云龜千歲乃遊蓮華之上云云　此文遊華者。蔡所遊之華。千歲龜卽是靈龜故也。以史記文案今釋意。言蔡華者。當蓮華也。經當坐道場生諸佛家者。道場有二。一應化道場。謂中印度摩訶陀國菩提樹下金剛座上。是名道場。一切菩薩將登正覺。皆坐此座上。起金剛喩定也　二眞實道場。謂機根熟不簡時處。內證佛果。天上天下山林河海莫非道場。是以八歲龍女悟卽身於海底之風。四果鷲子顯得忍於耆崛之月。卽其類也。又淨影云。隨化以論。菩提樹下得佛道處名爲道場。處此得佛

❶大日經疏十一之四十二　❷百二十八之二左

故名爲坐。據實以論。義有通局。通則菩薩一切行德能生佛果。斯名道場。如維摩說。局則末後金剛三昧親生佛德。名爲道場。依之得果。義說爲坐已上 問。往生已後方成佛果。若爾應云生諸佛家當坐道場。答。大乘本意在期佛果。是故先明當坐道場。知所期已應求徑路。是故次說生諸佛家。此乃怯弱之機不生淨土。設經沙劫佛果難證。若生淨土修行任運。無上佛果豈爲賒耶。六明付屬中。遐代者。指名號流布時。謂上勅阿難多爲未來。知今遐代指末來也。若依大經。流通時節及于經道滅後百歲。此舉遠攝近也。上來雖說等者。明獨付屬佛名不付屬餘行之由。謂上來正說中。雖廣說定散往生之益。望彌陀願故。釋迦佛意使未來衆一向專稱彼佛名。故大經云一向專念無量壽佛。今一向者。指彼文耳。言佛願者。生因本願唯限名號。具如玄記。又天台疏云結名付屬。意與今同

本曰五就下至耆闍分竟

釋云。上來第四料簡流通分已竟。自下第五解耆闍分中三。一初至其三標。二一從下至流通分釋。三上來下結。釋中文自爲三。即是三段。又耆闍分中無得益者。是文略耳

本曰初從下至一部文義竟

釋云。上來第二別料簡五門義已竟。自下第三總舉五分以結一部文義竟

本曰竊以下至經法應知

釋云。上來第三總結一部五門已竟。自下第四更立後序。以述經大猷及記證定相。初大猷中。眞宗者。淨土法名眞宗。故五會讚云。念佛三昧是眞宗。又通指佛教以爲眞宗。圭峯盂蘭盆疏云。良由眞宗未至。周孔且使繫心愛禮存羊之類 同新記盂蘭之云。眞宗卽佛教。佛出周時教行西天故云未至。至於後漢始流此方。若論祭法。出於往古。且取文典罪世。故推周公孔子已上 又五會讚云。色性本來無障礙。無來無去是眞宗已上 明知。隨應可名眞宗。五趣齊生者。大乘之意八難皆化。又大阿彌陀經上舉蜎飛蠕動之類爲往生機。無量壽經上說惡趣利益。故云五趣齊生也。隱顯隨機等者。隱則王宮密化。顯則耆山重會。小智懷疑者。佛密化故因人不知。智論云佛之密意非菩薩所知已上 又文殊等非不知之。小聖三賢可名小智。若大菩薩亦不知相亦云懷疑。次記證定相中。方可造心者。玉云。造七到切。至也。止觀云。造境卽中。還和尚決云。造猶至也。楷定者玄應一切經音義云。俱舍二十五云楷定。廣雅楷模。品式法也已上 法華玄一云。印是楷定不可改易已上 日別誦阿彌陀經者 所以唯誦小經者。文少易誦故。唯說念佛故。有諸佛證故。亦有護念故。顯現雜色寶山者。十往生經說彼土有七寶山及七寶塔七寶房。又大經云。欲見卽現。常有一僧等者。選擇集云。僧者恐是彌陀應現。玄義科文者。玄義是第一卷。科文是後三卷。科經文故文付名爲科文。脫本者可是綴文也 復更至心要期七日等者。前則爲造疏請求靈驗。今亦爲流布重致祈願。三具磑輪者。大莊嚴論馬鳴造云。訓馬之法道立磑輪。以繫馬也。行者調心亦爾已上 安樂集云。心若散亂時如調馬用磑已上 今亦如此。迷心荒越猶如野馬。調此荒心卽以三心磑輪也。此乃心馳六塵。鎭沈三途。佛教安心頓出煩籠也。又切韻云。磑磨也。玉云。磑牛對居衣公哀三切堅石也。磨也 又宋僧云。磑者茶臼也。忽有一人乘白駱駝者。能乘人者或是釋迦。或是彌陀。但彌陀猶親。白者表善。駱駝者。玉云。駱白馬黑鬣。廣韻云。大秦國人長一丈五尺。好騎駱駝已上 若準此者。駱駝表極善最上之法。莫作退轉者。勸長時修。不勞貪樂者。勸無間修。四修之中此二爲要。故禮讚云。若能如上念念相續畢命爲期已上 今亦如此。畢命爲期者。答長時修。不生懈慢者。答無間修。云云者。云如雲。謂師當重問。今解此經不爲己身。普勸末代罪濁衆生。欲使往生安樂國土。若濁世末代中。信此解者。修此行者。皆悉如我可生淨土耶。彼人應答而言。若有衆生信此解。修此行無退轉。決定往生。努力無疑。略此問答。故曰云云。所以知者。以❶下文云上來所有靈相者本心爲物不爲己身故。十僧圍遶者。彌陀既是報身。推知十地菩薩以爲所將。見兩幢杆者。表定散二善。旛懸五色者。或表五念門行。或表五種正行。道路縱橫者。左右爲橫。前後爲縱。此表十方三

❶散善五十一右

世往益蓮總無絕行證易得。故云無礙。上來所有等者。如大集經等。佛雖誠顯現證。而今爲令衆生生信歸西義後記之也。佛眼相看者。慈眼相視名爲佛眼。非謂直得佛眼。如涅槃云。身雖人身心同佛心。請證定覺者。上來聖證名爲請證。依說定判。故名爲定。大師製疏意不聊爾。欲使未來除疑生信。頓超苦海速登彼岸。今之證定意在於茲。祖師云。諸師製疏未必有證。但華嚴澄觀一十八年於清涼山而致祈請。終得文殊教而製八十華嚴經釋。盛行於世。超舊師釋。和國慈覺大師仁壽元年作金剛頂經疏一部七卷。齊衡二年作蘇悉地經疏七卷。其功已畢心念。此疏通佛意否。若不通者不流傳世矣。安置疏於佛像前。七日七夜剋念祈願。至第五日時夢。當午正中仰見日輪。而以弓射之。其箭當日輪動轉。覺後深悟。達於佛意可傳後世云云 彼等感應未如今證定。或曰。去貞應三年正月二十五日。比丘尼淨意聖覺妹爲法然上人第十三周忌辰報恩。書寫淨土依憑經論。於二尊院開題供養。導師聖覺云。先師法印示予云。見聖教時先雖不委。粗見一遍可明義門也云云 其次語云。大唐善導依釋迦諸佛指授製觀經疏。是奇異也。而當初雖聞不及尋訪。今親見之。實難思議。❶一句一字不可加減。一如經法。都無類例也云云 予列題名座。正聞此說云云 一如經法者。既得感夢造此要義。全是經法而已。抑去康元二年丁巳三月二十一日。於下總光明寺始書。正嘉二年戊午三月二十九日。於同國西福寺終功。予三十八於西海聽受。六旬於東里添削。或載竹牒之眞文。符此意趣。或拾蘭菊之異說。驗彼義勢。今又建治元年齡闌七旬有七。於鎌倉悟眞寺。始自去年正月十六日。至于今年十一月十六日。重以治定已竟。多日染筆久費心眼。此功非他。偏爲出離。自非聖人。爭不守株。決其眞僞期彼開悟。願以此功德。平等施一切。同發菩提心。往生安樂國

觀經散善義傳通記卷第三終

No. 2210

❷阿彌陀經略記

天台首楞嚴院沙門源信撰

夫阿彌陀經者。度生死海之舟楫。至清涼池之輪轘也。其文約略。其義含弘。籠五岳於一簣之山。宗四海於寸波之上。是以發心者。先持此經。與法者。必弘此經。則知。我土在因緣於此經。此經在感應於我土。明矣。爰在親衛藤將軍。辭朝以閣劍於箱仗。遁俗以栖蹤於雲巖。以來口稱阿彌陀佛。而無二心。眼望極樂世界。而不橫視。今命予曰。天台義記文略難了。願詳其義。博以我意矣。予尋旨歸。粗辨文相。備之要聞。名曰略記。唯慚以淺智。不究奧區。于時長和三年甲寅暮九日。叡山沙門源信敘

將釋此經。略用三門。一述大意。二明題目。三分文解釋

初大意者。彌陀本地應迹難量。普遍十方廣利六道。極樂是其一區。彌陀是其一化。機感有時。今偏讃說。是以至心七日。覩紫磨金之尊容。稱名十念。脫火血刀之苦果。無緣慈悲功莫大哉。然此經者。其取顯也。則息三有之輪迴。而達七寶之臺。其探密也。則廢三乘之保證。以歸一實之果。何者若得開三顯一出世本懷。焉執五時八教入理之權說。況復初心昔時。尚不退大覺之道。極樂後日。那可作永滅之人。說時未至。雖不獲開示悟入之名。實所無疑。猶亦備阿鞞跋致之德而已。寄兩端義。敘一經意。綱目非一豈不得乎

次明題目者。佛者娑婆化主。三身萬德之釋尊。說者娑婆化儀。四辯八音之聲教。阿彌陀者極樂化主。十方諸佛之所讃也。今者世尊讃彌陀引攝之大。說極樂境界之妙。教苦界衆生。令感安樂勝果。故此爲經別號。攝所有之衆德。歸能化之一身。但云阿彌陀也。經者聖教都名。卽常義也。三世諸佛。與出難緣殊。十二分教。義理是一。衆車同轍。萬流會海。故名爲經。今能所相並。通別兼擧。故云佛說阿彌陀經也

三分文解釋者。依大師義記。大分爲三。從如是我聞至大衆俱。是序分。爾時佛告至此爲甚難。爲正宗。佛說此經已下。名流通

❶散善五十一 ❷承應三年刊大正大學藏本

經曰。如是我聞至給孤獨園者。此下序分。分文爲六。一所聞法。卽如是也。二能持之人。卽我聞也。三聞持和會時。卽一時也。四能化主。卽佛也。五聞持所。卽舍衛國等也。六同聞衆。卽比丘等也

經曰。與大比丘至大弟子者下。大文第六明同聞衆有三。一聲聞衆。二菩薩衆。三雜衆。此初明聲聞衆。文有五。一總稱。卽大比丘也。二數。卽千二百五十人也。謂優樓頻羅弟子五百。伽耶那提各二百五十。或云。伽耶三百。那提二百。舍利弗目連弟子合二百五十。又云。耶舍門徒五十云云 是常隨聖尊。爲證信衆者也。三階位行相。卽羅漢知識也。四別號。卽舍利弗等十六尊者也。五結。卽如是等諸大弟子也。義記云。周梨般陀迦。翻小路邊生。有云。此人前生。作大德法師。多解義理。然於一時。隱一妙義。不爲他說。由此鈍根。前大法師。故證漏盡。義記云。賓頭盧頗羅墮。翻走閑門。迦留陀夷。翻大黿黑。有云。此人。悉達在宮爲師也云云 餘如法華疏。稱讚淨土經與今經。同本異譯。彼經唯有四人。卽今初三後一也。又大乘論曰。舍利弗等五百弟子。悉是菩薩。皆當作佛。一切聲聞。皆阿毘跋致菩薩云云 則知。內祕菩薩行。外現是聲聞。如衆星遶月。而匡輔法王。既能輔於釋迦悲願。豈不輔極樂化

經曰。幷諸菩薩至大菩薩衆爲三。一總稱。二別號。三結。如文稱讚經。總云無量菩薩。別亦但出四菩薩。無乾陀訶提。有不休息也。皆是一生補處大士。了達諸佛祕密境界。名稱普聞。無量世界。盡未來際。利益群生。常爲衆生不請之友。乃至聞名無容過者。義記云。乾陀訶提。此翻香意。有云。赤色也。未檢德行。理必同餘

經曰。及釋提至大衆俱者。第三擧雜衆爲三。初天衆。次餘衆。大衆中攝人修羅等。經末別列。以後顯初。稱讚經。具擧釋梵四王。無數天人。阿素羅等。三總結。俱字也。非結雜衆。通結菩薩。准之應知。前之與字。非唯菩薩。通與雜衆也。釋提桓因者。忉利天主。帝釋天子也。願常奉仕三世諸佛。入不思議祕密境界。其餘德行云云

經曰。爾時佛告至現在說法者。下正宗。大分爲二。一說極樂依正。二顯說教本懷或分爲三至下當知 初爲二。一略標。二隨標廣說。是卽初標也。此亦有六。初明對身子。此下及末二行。是經家文也。中間唯佛語也。二指方處遠近。雙卷經同此經。稱讚經曰過百千俱胝那由他佛土。三標極樂世界。亦名安樂國。亦名安養國。四標化主。彌陀佛。五示說法時分。六標說法。雖有六文。以極樂彌陀說法三事爲要。西方現在。應通始終。然極樂有界。須簡十方。說法待時。宜辨三世。故二處示耳。稱讚經曰。爲諸有情說微妙法。今經意曰。說必對衆。衆非必說。既曰說法。卽顯有衆。何況下文有多聖衆。前後互顯。文略意周矣。義記總曰化主。今爲顯義類。更分說法

經曰。舍利弗至名爲極樂下。第二隨標廣說亦爲三。一說極樂名義。二明阿彌陀名義。三顯說法力用。初說極樂名。有佛自問自答。是卽問也

經曰。其國衆生至極樂下。答亦爲三。初約衆生。二約外器。三約內外。如次正報。依報。作業也。心境相對而作事業。故云內外。此是初也。義記。以衆生爲總。七重樹以下爲別釋。總別二門其理難盡。爲辨文相。更分爲三。言衆苦者。總有八苦。彼土衆生由大善根。蓮花化生故無生苦。常少不老故無老苦。四大調和故無病苦。壽命無量現窮聖德故無死苦。由別意樂故。設有死生。隨心自在故。不爲死苦。內無愛著。外無離別故。無愛別離苦。內無怨念。外無違害故。無怨憎會苦。微妙境界。隨心自在故。無求不得苦。無地獄。鬼畜。刀杖。殺縛等故。無五陰盛苦。又有二種。一苦。二憂。身受名苦。心受名憂。樂亦有二。一身受名爲樂。二心受名爲喜。爲三受時。身心合說。爲苦爲樂。今經約此也。爲五受時。身名苦樂。心名憂喜。稱讚約此也。如俱舍等學者當知。既於身心常有喜樂。應知身心有何憂苦。故稱讚云。無有一切身心憂苦。唯有無量清淨喜樂云云 彼土。一切內外境界。悉生六識深妙喜樂。且約經文。出其一二。林池宮殿。衆寶嚴淨。微妙色光。能生眼樂。諸天妓樂。鳥樹羅網。種種音聲。能生耳樂。妙香。飯食。寶衣經行。如次。能生鼻舌身樂。寶地柔

軟微風適悅。飛行遊戲。亦生身樂。觸諸境界。念佛法僧。無量功德。能生意樂。如是樂相說不能盡

經曰又舍利弗至名爲極樂下。二約外器明極樂相。猶如世間王。宮外郭衢。通達閭閻且千。極樂地形亦應如是。四方縱橫界道通達。道之兩邊。寶樹行列。樹之外邊。寶池雙流。上有寶階渡階至宮殿。今文隨此次第。說寶樹池寶樓閣等。今明寶樹言四寶者。如次下文。金銀瑠璃頗梨也。處處有行樹。今先說道側。法華經曰。多諸寶樹行列道側。極樂亦爾。案觀經云。七寶行樹。高八千由旬。金樹銀樹瑠璃等樹。或二寶三寶。衆寶合成。行行相當。葉葉相次。瑠璃色中出黃金光。頗梨色中出紅色光。如是衆寶色更互映飾。一一樹上。有七重羅網。一一網間。有五百億宮殿。殊特嚴麗如梵王宮。諸天童子。在中娛樂。毘梵王宮諸天童子。在中娛樂。毘楞伽寶以爲瓔珞。瓔珞光明。照百由旬。妙華寶蓋。莊嚴於樹。微妙光明。照曜婉轉。晝夜常奏百千妓樂。十方諸佛。隨時影嚮。當知。一網間卽是一淨土也。如是寶樹充滿國界。所言七重羅網。准觀經只是樹之莊嚴。一一樹之莊嚴。一一樹各有七重耳。諸經不同。且依一經

經曰又舍利弗至合成者。樹次說池。內外左右皆有寶池。今依次第先說道邊。謂道邊樹外。有寶欄楯。欄楯之外有七寶池。金沙布底。八功德水充滿其中。表裏映徹傍道而流。柔軟七寶。以成其水。清涼香潔。味如甘露。微瀾回流。不遲不速。其聲微妙。無不法音。或出苦。空。無我。諸波羅蜜聲。或出十力。無畏。不共法音。或大慈大悲聲。或無生法忍聲。無有三塗苦難之名。但有自然快樂之音。衆生聞者。念佛法僧。有洗浴者。淺深隨念。蕩除心垢。隨應悟道。八功德者。稱讚經云。一者澄淨。二者清冷。三者甘美。四者輕軟。五者潤澤。六者安和。七者飲時除飢渴等無量過患。八者飲已定能長養諸根四大。增益種種殊勝善根。多福衆生樂受用。已上池上有階。四寶合成。各各相去。不近不遠。遠近互照。講堂精舍。內外左右。所有寶池。准此應知

經曰上有樓閣至而嚴飾之者。渡階至宮殿。故池次說之。謂彼寶土。一一界上。有五百億宮殿樓閣。衆床座妙衣敷上也。無數天人。在樓閣中。十方流眄而作妓樂。聞者自然塵勞消滅。無量功德念念增進。言上有等者。池下地高。地有樓閣。故云上也。或處虛空中。有諸宮殿。天人止住。前解爲善

經曰池中至功德莊嚴者。樓閣次。別說蓮花。并結莊嚴。此文應屬前寶池段。故觀經稱讚云云。與池合爲一段。今在樓後。其意難測。且解云。此經所說。有其次第。林池樓閣時。一期長時。池中蓮華。待節開敷。供佛飯食每日一度。衆鳥和鳴。晝夜六時。微風吹動時時相續。是故今經。依地形內外時分次第。所說有前後。種種蓮華。如經可知。青黃赤白四種色光各別。華或一華具。一一寶池。無數蓮華。一一蓮華。無量光明。微妙香潔周遍馥。一一光中。有諸化佛。普爲十方。說微妙法。一一華上。有一菩薩。夜宿蓮華。晝還宮殿（准悲花經蓮華尊佛國菩薩解）其華既爲菩薩住處。大如車輪。理可然耳。世親論云。寶華千萬種。彌覆池流泉。微風動花葉。交錯光亂轉云云 總結如文。池與蓮華處一文別。樓與池華處別文雜。故不別結。三合一結（樹池樓華中今經不說有衆生）（觀經等相雙說取彼意釋今文）

經曰又舍利弗至莊嚴下。三約內外作業合明極樂相。寶地花飯化鳥樹聲。卽是外器受用經行聞聲念者。卽是衆生。故言合明。此亦有二。一每日一度事。二每日多時事。此卽初也。文有六。一天樂。二金地。三雨花。四供佛。五飯食經行。六結。一一如文。彼國天人。常作妓樂。或諸樂器。懸處虛空。其聲和雅。甚可愛樂。黃金爲地。坦然平等。妙寶間飾。奇麗清淨。寶衣遍布。柔軟光耀。晝夜六時。雨天妙華。舊花沒地。更雨新者。光澤香潔。周遍清淨。見者歡喜而不貪著。彼土衆生。各持此花。晝夜六時。供養無量壽佛。每日晨朝。供養他方諸佛。謂彼衆生。俱至十方。供養恭敬十萬億佛。從他方還來。若欲飲食時。七寶鉢器自然在前。百味飲食盈滿其中。天上人中。所未曾有。雖有此食。實無食者。見色聞香。自然飽足。事已化去。時至復現。飯食已訖。隨意經行。觸見聞覺知。增無量善根云云 此中應作三諦觀解。雲路無

礙卽空。持花飛行卽假。供養諸佛卽中。非空何往。非假何供。空有相資。歸中道佛。餘文准之應作此解。如大論四十二云。如鳥於虛空中無所依。然而高飛。菩薩亦如是。於諸法中。不住而能行菩薩道。中論偈云。因緣所生法。我說卽是空。亦名爲假名。亦是中道義。問。既六時雨花。何言每日一度事耶。解曰。時分次第。大都論之。不遮少分更互相雜。況復以諸天花。供養十方。爲此中要。共雨花等。相從來也。今者取要言一度也。問。若爾何十住偈。云彼諸大菩薩。日日於三時。供養十方佛。是故稽首禮。答。今經云衆生。彼論云大菩薩。故不相違。或復云云

問。觀經云瑠璃地。何故今言黃金。解曰。思益經。說未來須彌燈王佛國。以閻浮金瑠璃爲地。准彼思之。黃金不映徹。瑠璃非金色。彼七金色亦應映徹。故俱得名。又觀經云。瑠璃地上。以黃金繩雜廁間錯云云二寶成。故亦俱名。問。今經稱讚經。何故多相違 解曰。不須和會。文雖少異。理應無別。試曰。彼經曰。雨種種花。今經不云種種。然言盛衆妙花。若唯一種。何言衆耶。彼經云供養他方百千俱胝佛。今經云十萬億佛。十萬百千也。億卽俱胝也。謂第三億名爲俱胝。彼經云還來本處遊天住等。今經云飯食經行。彼經等字卽彙餘事耳。雙卷經。說有飯食。莊嚴經云極樂中之人。自然隨食云云 故知。彼土定有食事。 彼經云六時供養無量壽佛。今經不說。但文略耳

經曰。復次至莊嚴者。次約每日多時事。合明極樂相。文有三。初衆鳥。次風樹。後結。初又有四。一衆鳥。二音聲作用。三聞者心想。四無三惡趣。俱如文。觀經云。如意珠王。涌出金色微妙光明。其光化爲百寶色鳥。和鳴哀雅。常讚念佛念法念僧。次風樹文有二。初風樹等聲用。二聞者心想云云。雙卷經云。世間帝王有百千音樂。自轉輪聖王乃至第六天上伎樂音聲。展轉相勝。千億萬倍。第六天上萬種樂音。不如無量壽國。諸七寶樹一種音聲。千億倍也。稱讚經說。衆鳥晝夜六時。恒共集會。出和雅音。常有妙風吹諸寶樹等云云 知鳥限六時。風常相續。總結如文。此經以念三寶爲勝善根。故應思念。衆鳥是佛化。音韻是正法。聞者是僧。餘文准知。稱讚經。總說彼等功德莊嚴云。假使經於百千俱胝那由多劫。以其無量百千俱胝那由多舌。一一舌上出無量聲。讚其功德。亦不能盡。是故名爲極樂世界。

經曰。舍利至十劫者。第二明彌陀名義。過於無量天人聚衆所居。 宮殿林池樓閣莊嚴境界。而入內宮得見如來。國非莊麗。無以重威。故明寶土。後說佛德。有自問自答。如文可知。一切諸佛總有二身。一者眞身。住報佛土。二者應身。住同居土。西方化主。是一應化。故彼名號亦隨應立。於阿彌陀一梵語中。含無量光。 無量壽義。無量光者如文。稱讚經云。彼如來恒放無量無邊妙光。遍照一切十方佛土。施作佛事。無有障礙。

觀經云。彼佛有八萬四千相。一一相有八萬四千隨形好。一一好有八萬四千光明。一一光明。遍照十方世界念佛衆生。攝取不捨。光明相好。及與化佛不可具說云云 總計之。一相中具七百五俱胝六百萬光明。正使和合億千日月其光燄燃。不可得比。八萬四千相。一一亦如是。無量壽者。亦如文。稱讚云。彼如來及諸有情。壽命無量無數大劫。大論曰。無量億阿僧祇與恒河者。多數理同云云 諸文雖異。彼土壽量。大都一恒河沙數劫耳。此之二義。顯橫豎益。無量光者。顯橫利物。遍照十方。攝衆生故。無量壽者。顯豎利物。經無數劫。利衆生故。二利常圓。故得此名。常光一尋。雖常非遍。別緣遍照。雖遍非常。此佛光明。卽不如是。經無量劫。遍照十方。 問。佛與衆生壽同。光明何故不爾 答。若威光劣。尊重不深。壽命設短。 還生戀慕。故凡諸佛壽。隨宜不同。或有佛長衆生短。如未來花光佛世。或有佛短衆生長。如東方月面如來。 彼佛壽命‥日一夜。或有俱長。如極樂國。或有俱短。如今佛世。若作觀解。無者卽空。量者卽假。壽者卽中。佛者三智卽一心具。應知。圓融三觀之智。冥於圓融三諦之境。萬德自然圓。名阿彌陀佛。衆生無始。從因至果。具有六卽阿彌陀佛。至下當知 問。何故不說佛餘功德。解曰。諸正教中明三世佛。但說化用差別。不說內證功德。卽由內德諸佛無異。利生方便諸佛不同。菩薩不爾。隨位德別

故。隨其人說內外德。言阿彌陀佛成佛已來於今十劫者。稱讚經云十大劫。或復有異說云云 然所以此文來者。爲顯彼佛三世益物。及利此土今日後時衆生故也。謂或當會衆。欲知彼佛成佛道久近故。隨樂說。或望次文。顯利益多。十劫所化尙非算數。何況將來恒沙劫化。聞者隨宜生欣樂心。或爲對治末世疑網。給孤園後。時代多變。西方一化。爲存爲亡。願往生者。心不純一。故。說前近以顯後遠。如此三義。自當四悉。蓮念十劫卽世界也。聞益欣樂卽爲人也。存不決疑是對治也。淨信往生。當第一義。餘文准之應作四釋

經曰又舍利弗至莊嚴者。三廣明說法用。文有三。初明聲聞衆。次明菩薩衆。後結。初聲聞爲三。初無量等者。略標數擧人。次皆阿羅漢者。明位。後云非是算數等者。正明數多。前無量無邊。不如非算數。故非重言。如雙卷經曰。如目連等。於百千萬億那由多劫。計彼初會聲聞菩薩。所知數者。猶如一渧。其所不知。如大海水云云 此中聖衆。學勝略劣。故說應果。不說前三。極果難證。此尙無量。劣位易入彌多應知。次明菩薩云亦復如是者。階位數量同聲聞衆。故言如是。言位同者。仁王經。第七地菩薩名阿羅漢。唯識論八地以上。或初地以上。名阿羅漢稱讚。云一切皆是。一生所繫。言數同者。如文。然大論云。極樂世界。菩薩僧多。聲聞僧少。二文似別。理不相違。聲聞雖少亦非算分。大途是同故。言如是。後結如文

問。上來但說佛及聖衆。非是顯示極樂名義。何故結爲國土莊嚴。解曰。聲聞菩薩義通二門。一爲佛所化故說之。二爲土莊嚴故結成國土。如法華經。名相佛土。常以菩薩莊嚴其國。閻浮那提金光佛土。菩薩聲聞。斷一切有。無量無數。莊嚴其國。故此結文。但屬衆聖。不屬於佛。問。若不屬佛何故。稱讚經說佛號已。結云彼佛淨土成就如是功德莊嚴。解曰。二經意別。何必一例。且試會云。依正功德相應互顯。是故彼經爲國莊嚴。然文上下問答片異。是故今經互不相屬。或今文不明。亦可同彼。問。前標云說法。今說二聖衆。自是別事。何言廣略。解云。說不孤起。必逗機緣。機不自益。必藉教法。人法雖異。互得相彰。前但言說法。故名爲略。今廣出所化無量聖衆。便顯佛說種種道品。六度四攝。無量法門。故名爲廣。智者當悉

經曰又舍利弗至阿僧祇劫說者。明國土衆生品類差別。阿鞞跋致。此云不退。其名長至一生補處。如法華中。列文殊觀音彌勒等。云皆於阿耨菩提不退轉也。今文意亦如是。稱讚經云。若諸有情。生彼土者。皆不退轉。必不復墮諸險惡趣。邊地下賤。蔑戾車中。常遊諸佛清淨國土。殊勝行願。念念增進。決定當證阿耨菩提云云 乃至結爲國土莊嚴。彼經不別說補處人。但前菩薩文。云皆是補處。今經別說之。然此文所屬未了。解云。補處之名。雖此中說。其人既在前菩薩中。故不重結。不退之名。亦通凡夫。其位非高不足別結。如前三果不別說也。由此竝說補處不退。逗衆意樂。以勸俱會。然則此文准前。傍顯國土莊嚴。望後正爲發起本懷。故下文云與如是等俱會一處者。正取補處傍取不退 問。瓔珞經等。至第七住始立不退云云 彼國衆生何皆不退。況復上品中生人。經七日後。於阿耨菩提得不退轉。何況餘品不可速疾 答。案十疑云。極樂衆生雖未久修。有別因緣。皆不退轉。一者彼佛大悲願。恒常攝持故。二者佛光常照明。道增進故。三者聞水鳥樹聲。念佛法僧故。四者菩薩爲良友。無諸惡緣故。五者壽命無量劫。共佛齊等故。由此等因緣。不退大菩提云云 後漸增進。得餘不退。經文約此說七日等。基法師要決。三不退外。極樂淨土名處不退。例此世界。人中聖者。若遇五緣退所得果。謂遠行。多病。樂誦經典。樂和諍訟。樂營僧事。天上無此五種退緣。故彼聖者所證無退。准此極樂爲處不退云云 此處不退義。同十疑意耳。問。彼國既有聲聞極果。何言皆是阿鞞跋致。答。義記云。二乘不退爲凡夫。菩薩不退爲二乘。故云皆不退云云 今謂大師依教時次第。且作此釋。非謂理盡。何者。前聞佛名及發願時。皆於大乘得不退轉。後生彼土何永住小。若不聞不願。不可得生。但暫住小。究竟歸大。故十疑云。但回心願生淨土。至

彼更無二乘執心。爲此故云女人。及根缺。二乘種不生云云 則知。大師縱容作釋。不執一邊。何況稱讚。云決定當證阿耨菩提耶。言一生補處者。或有補處。過剎塵劫成佛無期。如文殊等。或有不久成佛。如賢劫諸佛。故知。但約斷惑證理。隣近妙覺。名爲一生。不約時分遠近差別。彼土菩薩。速成佛者。理應往他方隨緣國土耳。問。恒沙塵數。一言中說。何經多劫。說補處數。解云。稱讚經補處文云。無數量劫。讚其功德。終不能盡。不言人數。然今經意云。若依總數。一言應辯。今依算法故。經劫數。或呼名數之。應經劫數。非是直說若干數也。如雙卷經云。十方佛土衆生。當生極樂國者。若說其佛土名。經劫不竟。今亦爾也

經曰。舍利至願生彼國下。大文第二顯說致本懷。文有二。一正明本懷。二引證助成勸進。初亦有二。初勸發願往生。二明修因感果。此卽初也。諸佛說法。專爲利生。今說極樂依正功德。令諸衆生。往生彼國。乃至速證無上菩提。故名本懷。時衆於極樂。心雖欣樂。佛未聽許。故不發願。心在岐道。專待佛勅。感應道交故。勸願生。言衆生聞者等者。正勸願生也。所以者何。微也。得與如是等者答也。此中隨衆生愛樂故。勸與菩薩俱會。如寶積經普明菩薩會云。如月初出時。衆人愛敬。踰於滿月。如是迦葉信我語者。愛敬菩薩。生如來故云云 其中若有樂見佛者。亦應隨喜。故大般若經。說菩薩行相云。常不遠離見佛作意。常不遠聞法作意。何況今經亦勸念佛。又彌勒下生經云。欲食自然粳米。幷著自然衣裳。應勤精進云云 雖知極樂應有此類。異說如是。行人消息。今復分別衆生苦樂。助成往生極樂之願。或有境界妙。衆生受苦。如金翅鳥宮。雖如極樂。不能受用。更食毒龍。及有黑蚖。懷摩尼臥。人間苦時妙境亦然。或有境麁受樂。如彼調達。雖在無間。所受快樂如第三禪。或有境麁受苦。如餘凡夫墮在苦處。或有境妙受樂。如極樂國。及欲色天。然諸天樂遂有退墮。如正法念經云。天上欲退時。心生大憂惱。地獄衆苦毒十六不及一。何況彼終不免那落。極樂不爾。永無退理。功德所感之報。論其差別。如天與地。如雙卷經云。以第六天王。比極樂衆生。猶如乞丐在帝王邊。依樂名同。且爲一句也。當知。彼土衆生。長受相好莊嚴之身。恒居大乘善根之界。階道林池。去去猶遠。樓殿宮室。行行不窮。一一境界。無量莊嚴具足。一一莊嚴。無數光明赫奕。妓樂歌詠之曲。恒調於東西南北。栴檀沈水之香。普熏於遠近高低。味應無雙。忉利天宮。不死之藥。服亦不奈波羅泥斯。染盛之衣。觀音勢至。普賢。文殊。彌勒。地藏。虛空藏等。等覺無垢。無量菩薩。常在極樂。輔彌陀化。況復十方佛土無數聖衆。晝夜往來。猶如盛市。然則彼一生補處之大士。入重玄門之大衆。任運得親近。自然爲知識。乃至雖下品。皆不退位。朝朝常供養諸佛。念念共聽聞正法。同經行金銀瑠璃嚴淨之地。同遊戲寂靜安樂無漏之境。誠哉極樂。誰不欣求乎

經曰。舍利至極樂國土。二示修因感果。衆雖發願。而未了知以何等業爲彼行因故今顯示彼因果相。文有三。一簡非因。舍利下十七字是也。二顯正因。舍利下至一心不亂是也。意云。若一日二日。乃至若七日。面向西方。觀佛威光。遍照十方。無所障礙。稱名一心。念願生彼國土。淨信無疑。應如是修。十二佛名經偈云。若人能至心。七日誦佛名。得於淸淨眼。能見無量佛。觀經亦以七日爲期。當知。多是成就期耳。若欲修深觀者。見止觀常行三昧文。或觀無緣慈。是卽深觀惠。如觀經云。觀佛身故卽見佛心。佛心者大慈悲是。以無緣慈攝諸衆生。淨名偈云。雖知諸佛國。及與衆生空。而常修淨土。教化諸群生云云 二經意同。彼諸如來。雖知衆生本來空寂。常放如空無數光明。遍照如空十方衆生。苦集雖空。拔如空苦。滅道雖空。與如空樂。是爲無緣慈攝。取諸衆生。意云。無者法空。卽所緣理。理性卽是法身菩提故也。大般若經云。一切法空。說爲法界。卽此法界。說爲菩提云云 緣者能緣。卽是般若。般若卽是報身菩提。慈悲利生。卽是解脫。解脫卽是應身菩提。由此當知。無緣慈悲。是卽諸佛三身萬德。故大般若云。諸佛如來所有功德。大悲般若二法爲性。離分別想。無功用心。利樂有情。無時暫捨

已上雖言二法。卽具三德。智及智處爲般若故離分別言。兼顯法身無分別一切法常住。乃至補處所有德。皆是如來功德一分。應知。十方三世佛衆法界。不出無緣慈悲光外。此中法身遍自他身凝然常住。法界性故。般若解脫。雖無事用。無始時來。理性常然。行人應念願。由無緣慈光明所照。故得顯自他身。本三身性。猶觸藥王樹。蟲毒爲良藥。其餘行法。或觀相好。或觀利生。或供具方法。或時分多少。如此等事。皆應隨宜。但行住坐臥。繫念彼國。觀佛以無緣慈威光。照十方。稱名。一心念深信。願願生彼。是爲往生極樂綱要。何以知者。義見處處。數論無益。不如務修。云云。言聞說阿彌陀佛執持名號者。觀彼無量光明等義。稱名心念耳。今勸勝因。故如是說。非全遮彼但信稱念。三明感果。卽以果不虛。而證因是正。其人臨終。下文是也。勸願生雖通諸品。今示因果唯在上品。其理可然 問。一日乃至七日所修。豈非少耶 答。義記云。不以日數爲多少。但由用心厚薄耳 問。一七日等。爲是尋常。爲臨終耶 答。由尋常所行。得臨終正念也。然義記云。心不顚倒。卽得往生。何以故。臨終一念。用心懇切。卽當得去。此釋臨終正念之用。非言七日必近臨終 問。金剛般若經云。若以色見我。以音聲求我。是人行邪道。不能見如來。佛藏經云。有比丘。見有佛法僧形可取者。是魔眷屬。非我弟子。我非彼師云云今敎令念彌陀依正色相。何故不同 答。譬如新醫於一種乳。或時說爲毒。或時說爲藥。聖敎亦爾。或爲遣妄報。而作毁呵。或爲應得益。而爲勸進。四悉隨緣。止惡生善。但隨意樂。信行者得。然亦於彼莫執是非。所餘相違准此應知。何況觀於無緣慈相。自遮諸法實有妄執。應知今文亦不專色 問。欲界眼無見初禪色。如是展轉。下無有見上。何況佛身。非凡文境。如彼文殊。尙不能知彌勒如來擧足下足。凡夫行人。何況見佛身 答。由佛悲願。及深信解能觀念者。得見佛身。故觀經云。無量壽佛。身量無邊。非是凡夫心力所及。然彼如來宿願力故。有憶想者。必得成就。又華嚴云。若有信解離憍慢發心。卽得見如來。若有諂誑不淨心。億劫尋求。莫値遇 問。日夜數他寶。自無半錢分。但觀己心之高廣。扣無窮之聖應。專念佛相何得感應 答。豈不前說。由願信解。觀念見佛。其念雖非如觀己心。亦不如彼徒數他寶。故華嚴云。如人數他寶自無半錢分。於法不修行。多聞亦如是云云 念佛是行。故亦得見。何況身後。生彼國土。設有優劣。何言無分。然觀心勝云云 今亦順彼。前因無緣慈。略示本有性。今重依敎文。當助念佛行。觀經云。心想佛時。是心卽是。三十二相。八十隨形好。是心作佛。是心是佛。又起信論說。一切衆生。心性眞如中。具過恒河沙數諸佛功德文取意 當知。彼佛依正萬德。無始已來。在己心中。妄想遮眼。雖未能見。法性常圓。實無增減。若未得聞。是理卽萬德。聽聞信解。是名字萬德。一心稱念。是觀行萬德。蓮臺託生後。當相似萬德。百法明門後。卽分眞萬德。乃至究竟。如理應思。三界唯心。心外無別法。己心既圓。諸法亦爾。故大品云。一色一香。無非中道。大集云。我都不見離菩提外有一法。大經云。一切諸法中。悉有安樂性。若存此義。稱念佛者。所有境界。無非佛身。無上菩提。如左右手

經曰。舍利至生彼國土下。第二引證勸成。衆雖信前說。心有少猶豫。極樂功德。不可言宣。唯大聖境。恐非我分。且願且恐。故以證勸。此有五文。一以自證知見勸。二引他方佛說勸。三示現當利益勸。四擧我爲佛讚勸。五總結勸進。此是初也。意云。我以佛眼觀。明見此勝利。故說彼因果。汝等勿有疑。此中勸前願行相應。兼亦勸彼唯發願也。文略行因。但言生彼。生彼之言。義兼遠近。近顯由行卽便往生。遠顯由願遂當往生 問。有人謂云。於諸淨土。極樂爲下。何故專勸彼土因果 答云。公知其一。未知其二。於賢劫中。唯除釋迦。餘佛國土。皆名淨土。彼慈尊時。既有男女便利鳥獸。豈勝極樂。又上下八方無央數淨土莊嚴妙事。皆攝在極樂。豈各別土爲勝。總攝處爲劣耶 問。華嚴經壽量品說。娑婆一劫爲極樂一日一夜。極樂一劫。爲袈裟幢國一日一夜。如是展轉。乃至佛刹塵數。後世界一劫。爲

勝蓮華世界一日夜。壽量果莊嚴亦然云云明知。極樂是下品。解曰。望彼雖爾。非望一切。故義記云。若望賢首猶是下品。但比娑婆故。名極樂（賢首是勝蓮華國佛）問。今佛何故。不勸上品。唯勸極樂。解曰。佛意難思。何敢圖度。試遮難云。次第可然耳。如攝論頌云。如竹破。云云初節則能破。得初地眞智。諸地悉當成。此義爾。生極樂難。何況上品。豈越初節。而破中後。若適生極樂。則十方無礙。東方勝蓮華國。每朝應至。乃至上方梵音佛刹。隨意應見。如言一心以事百君。百心不可事一君。今亦如是。制心一處。無事不辨。故十疑引隨願往生經云。佛告普廣菩薩。閻浮提衆生。心多濁亂。爲此別偏。讚西方一佛淨土。便衆生專心一境。即易得往生云云　況復此土衆生。應有極樂緣。佛常勸進。非無機緣也。唯除少分願生餘界。故十疑云。無量壽經云。末世法滅之時。特留此經百年在世。接引衆生往生彼國。故知。彌陀與此世界極惡衆生。偏有因緣云云

經曰。舍利弗。上方文竟。第二引他方佛說。助成勸進。前教主證。既無疑網。何況諸佛所說同乎。此有傍正。正意如我今者。說極樂。勸進他方諸佛。亦說誠言。二說既同。何不肯信。此爲正意。誠實言者。諸佛所說皆是誠實。就中。如言我見是利故說此言。又出廣長舌相。是實語相。如是所說名誠實耳。傍意者。今佛非唯讚阿彌陀。傍亦讚彼六方諸佛。故下文云。如我今者稱讚諸佛。彼諸佛等。亦稱說我云云　若唯彌陀。諸言無用。文有二。一結前生後。初一行餘也。二正引他方。東方以下文也。六方文。各有五。一指方處。二舉諸佛。稱讚經中。西方下方。又有九佛。上方有五。四維各一。餘方方同。今名字少異云云　寶積經云。十方各如恒河沙界。一一界中。如恒沙佛。各各稱歎阿彌陀佛無量功德。三各國土。稱讚經。十方皆言淨土。四化儀說法。謂舌相等。五勸進。如文　問。所言勸信者。誰勸信耶　答。稱讚經後段文云。十方諸佛。勸諸有情。信受此法云云　然非必指一一方方勸信文。義記亦爾。不指其文。故此之六文。是今佛勸。若言諸佛勸。亦不違理　問。言六方者。望何處指　答。聖旨難測。且解云。案經文意。非顯如極樂。亦有諸佛土。但顯如我見說。他方亦同說。故望娑婆。應指諸方。或云彼佛本願。爲諸佛讚故。非望娑婆國土。娑婆極樂。相去不遠。望恒沙界。猶如一處。望此一處指恒沙剎　問。於諸佛中。何故說是。答。此亦必難知。然諸佛教。皆由機宜。此亦應爾。或是舉有別德之佛。如佛名經。說諸佛名號。受持讀誦。現世安穩。遠離諸難。消滅諸罪。未來畢竟。得阿耨多羅三藐三菩提。彼第七卷。出六方佛。名數同今。東方阿閦佛。彌留幢佛。（當今經須彌相佛。彌留應須彌。相與幢前後譯異也。下准知之）彌留佛。彌留光佛。眞聲佛。南方日月燈佛。大火聚佛（當大炎肩佛。世間說肩名蘊。蘊即聚義見倶舍論。下准知）稱光佛。彌留燈佛。無邊精進佛。西方阿彌陀（多有同名阿彌陀佛）阿彌陀幢佛。阿彌陀高佛（當無量幢佛）大火光明佛。大照佛。寶幢佛。香聚佛（今經云淨光佛）北方大火光炎聚佛。大聲佛。難勝佛。日成就佛。羅網光佛。下方師子佛。稱佛（當名聞佛）威德佛（今經云名光佛）法佛（當達磨佛。達磨此云法）法幢佛。法住持佛。上方梵聲佛。星宿王佛。香上佛。大炎聚佛。寶幢種種華嚴身佛。堅佛（當娑羅樹王佛。娑羅此云堅固）寶蓮華勝佛。見一切義佛。須彌劫佛云云。當知。釋尊數說此諸佛。勸進衆生。非是小緣也。同經云。不退輪世界一劫。爲無垢世界。師子佛土一日一夜。彼土一劫。爲善燈世界。法幢佛土一日一夜云云　三千五百佛名經云。稱日月燈佛名。當得不退轉阿耨菩提。若有女人。聞此名者。即爲最後女人身。更不復受。稱淨光佛名功德。勝滿恒河沙世界。七寶布施。不及一歌羅分。稱大炎光佛名者。晝夜增長無量福壽。密嚴經。頌彼土殊勝云。極樂莊嚴國人。非胎藏生。微妙金色身。光明淨圓滿。彼衆之境界。皆悉具瑜伽。若比於密嚴。百分不及一。又上方過百億佛剎。有梵音佛土。娑羅樹王佛土。星宿王佛土。以此等爲齊密嚴土。寶積經第二十云。我於此界。說法至少。此不動如來所說法藏。百分千分。乃至鄔波尼殺曇分。亦所不及。十住毘婆娑。說不退因云。阿彌陀等諸佛。及諸菩薩稱名。一心念云云。亦得不退轉。即舉一百餘佛中。有梵音佛。如須彌山佛。難勝師子佛。寶相佛也。故知。今舉別德佛。此亦不

出隨宜釋意也。此中亦應念佛法僧、恒河沙數是佛寶。誠實言是法寶。聞誠言是僧寶也。彼諸佛土信此法者。當向極樂低頭合掌。亦應彌陀光明攝取。是故我等與彼十方佛土衆生、雖隔塵刹、自作親友、取諸佛護念、卽爲佛家兄弟、取彌陀引攝、卽爲一佛弟子。取念佛三昧、亦爲同梵行者。願互相資。往生極樂（衆生共有之業強力見聖數感十方得通者能知我意故作此釋）又作觀解。十方卽空。國土卽假。諸佛卽中。如理應思

經曰舍利至諸佛所說下。第三示現當益。助成勸進。諸佛同說。既深信受。況聞信等有亘益乎。或此文但結成前文、不可必爲別門也。文爲二。初示利益勸進願生。此卽初也。此亦有二。初示利益、次勸信。言利益者。聞佛名及經名者。有三益。一現爲諸佛護。二現得不退轉。三當得大菩提。次勸信者。此有傍正。正勸信受彌陀及經。傍亦通信我語故。當信諸佛名信諸佛說故。當信我名（信我名者至下當知）但聞名者。既有亘益應知。所說審實不虛。是故汝等。當信受之。若不信者。非唯愚法（云云）亦是失三益。愚法通一切失益。當分別。身子失護念衆生。⑨護念衆生失三益。或復約顯。如前分別。若探密意、身子亦應論三種益。當回心故　問。說佛功德外無別經。今文何故。別讚經名。　答。此義不然。佛法既別。故各有益。　如下品上生者。壽終之時。聞諸經名。除千劫罪。稱佛名故。除五十億劫罪。又大論第九云。有一比丘。誦阿彌陀經。及摩訶般若。是人欲死時。語弟子言。阿彌陀佛。與彼大衆俱來。卽時動身自歸。須臾命終。積薪燒之。見舌不燒。誦阿彌陀經故。見佛自來。誦摩訶般若故。舌不可燒（乃至）處處有人。罪垢結薄（云云）一心念佛。信淨不疑。必得見佛。終不虛也（云云）明知。各有利益

經曰舍利至生彼國土者。二示利益勸願生。本勸信受。意在願生。故前文次。此文來也。此亦有二。一利益。二勸願。所言益者。一現不退益。二近果往生益。三遠果菩提益。此中亦應有護念益。准前可知。故略不說。發願由信受力故。既護信者。豈不護願。故稱讚經。攝受願者（云云）若爾不退亦應准知。解曰。護念通一切。故准前知。不退非小聖。故須別說。況復聖教。有影略說。謂已發願中。有已今當三生。今發願中有今當二生。當發願中唯有當生。此中隨應有九品別。由一發願。必得往生。設經生死。終不虛也。譬如少許金剛。墮於地上。卽能穿入。其地雖厚。不能留礙。決至本際。方乃當住。誠心發願理。亦應然。言勸願者。是故下文也。有本云。若有善男子善女人。聞是經受持者。及聞諸佛名者。是諸善男子善女人。皆爲一切諸佛之所護念（已上）不知何者。什公正文（云云）然今顯正意。不言諸佛。彼兼顯傍正。言諸佛名。理不相違。　問。稱讚經。不言聞佛名。但說聞經。深信解。必爲諸佛攝受。如說行者。定不退大菩提。及定生極樂。又發願。必爲諸佛攝受。如說行者。定不退大菩提。亦定生極樂國。二經何故不同　答。彼至著至近。而說其益。今從微從遠。而說其益。互有意趣。理不相違。　第三十四願云。諸佛世界衆生之類。聞我名字。不得菩薩無生法忍。諸深總持者。不取正覺。華嚴經云。一得聞佛名。決定成菩提。一念發願道心。必成無上道。大般若經云。一經其耳。善根力故。定得無上正等菩提。今經亦爾。約作遠因。故作是說。又善住天子經。文殊告舍利弗。聞法生謗墮於地獄。勝於供養恒沙佛者。明知。非深信亦爲遠因。又菩提資糧論第三說。菩薩有五種不退轉因緣（云云）華嚴等經中說。若聞具足大願。諸菩薩及佛世尊名號故。是爲第一。若願生彼佛世尊國土故。是爲第二。受持及說般若波羅蜜等深經故。是爲第三。修習現前住等三摩提。及隨喜得者。是爲第四。此因緣說未得忍菩薩不退轉。若住菩薩不動地已。得無生忍。說爲究竟決定不退轉（乃至）雖四因緣中。隨一因緣。菩薩皆得不退。而精進不可休息（爲利衆生不休息也）又言現前住三摩提者。菩薩未得此猶墮惡趣。故爲得此不可放逸。此有三種。初心菩薩。緣佛形色相好。已入行者。緣十號十力。無畏法等無量色類。得無生忍者。遠離諸相。此名無緣三摩提（已上略鈔）此論同今經聞名。或發願未勤修者。亦得不退。若如說行。卽與第四三昧

⑨(失)十種？

何別。然十住毘婆沙偈曰。等心於衆生。不嫉他利養。乃至失身命。不說法師過。愛樂深妙法。不貪於恭敬。具足此五法。是阿惟越致。十住卽是說入行者。不同今經聞名不退。但蓮華會所說同今。至下當知。若准菩提資糧論意。前三不退。未免惡趣。然必作佛故名不退。例如小乘至頂位者。雖墮惡趣。必至涅槃耳。但由第四現前三昧。得免惡道。如華嚴云。若念如來少功德。乃至一念心專仰。諸惡道怖。悉永除。智眼於此能深悟（智眼天子贊佛）阿含云。諸歸依佛者。終不墮惡趣。經論意同。學者善思。若持此經。卽具三緣。聞諸佛名。卽初因緣。願生極樂。卽第二緣。一心稱念卽第三緣。若觀法身。亦具第三。未制一毫惑。速得不退地。既如入寶山。豈空手歸矣（不退義竟）上來文中。有二勸進。一勸願生。二勸信受。初勸願生。總有三文。一者七日行之前云。衆生聞者應當發願願生彼國。二者我見此利之後云。聞是說者應當發願生彼國土。三者今文云。若有信者應當發願生彼國土也。勸信有七文。六方結。及同所護念之後文是也。信受事寬故。言汝等。願生事限故。除汝等。無後有故。不被身子。然勸信受。爲成願生。是佛本懷。不可輕爾。故於彼文。少當分別。三文各有一十二字。辯三種事。言十二字。如文當悉。言三事者。一人。卽聞者信受也。二因。卽應當發願也。三果。卽生彼國土也。試作觀解。以助行因。十二字表十二因緣。三事表三德。卽顯以十二因緣輪回之身。感三德祕藏極樂之果。十二因緣其義可知。言三德者。人卽法身。如言法身體遍諸衆生。萬德凝然。性常住。不生不滅無去來。不一不異非斷常也。願卽般若。故願波羅蜜。攝在於般若也。往生極樂卽解脫。故雙卷經。說彼國土云無爲自然。次於泥洹云云　昔以此身。發生死願。引生死果。今以此身。發極樂願。感極樂果。願求事業前後雖異。自體力用。始終是同。故表以十二因緣之身。得三德祕藏之果。當知。三德三障。本來雖一。染淨緣別。昇沈不同。故大般若經云。一切有情。皆如來藏。普賢菩薩自體遍故。一切有情。皆妙業藏。一切事業。加行依故。胎經偈曰。法性如大海。不說有是非。凡夫賢聖人。平等無高下。唯在心垢滅。取證如反掌

經曰舍利至難信之法者。第四擧我德行爲佛讚勸（成此下二文應爲大文第三總結）此有傍正。正意者。前同說巨益。既信解無疑。何況諸佛讚今佛說。慇懃鄭重。不可不信。謂今佛說彌陀（其一）諸佛讚今說（其二）今帖諸佛讚（其三）更（其四）有四重。若約諸佛說彌陀德。展轉重疊。應有五重。天子一語不可違之。況無上法王。重重勅語乎。我德行者。略擧二德。一自利德。謂得阿耨菩提。二利他德。謂說難信法也。五濁惡世。多諸留難。衆生垢重具不善根。上求下化。難可成就故。今俱得之故稱歎。雖擧二德。正取說法。非佛不說。故並擧二言五濁者。法華疏云。劫無別體。但約四濁立此假名。衆生濁亦無別體。見慢果報上。立此假名。煩惱濁。指四鈍使爲體。見濁者。指五利使爲體。命濁。指連持色心爲體。記云。准悲花經。八萬至二萬。亦未有濁。至二萬歲。爲五濁始云云言傍意者。謂佛都意。專在利生。我亦有德。不可默止。然如來實戒。不計自讚。故寄諸佛。顯德利生。此亦有二。一名字利益。如鴦崛經云。若聞釋迦牟尼如來名號。雖未發心。已是菩薩。寶雨經云。東方蓮華世界。花眼佛。告止蓋菩薩言。西方有世界。名爲娑婆。其國有佛。名釋迦牟尼。若諸有情聞彼名。於阿耨菩提。得不退轉。由彼如來本願力故。於中設有未得不退。由聞佛名。必定當成阿鞞跋致。是故亦名阿鞞跋致（取意文也）故爲令得聞名之益。帖自名號。言釋迦牟尼佛。二教門利益。如法華經云。聲聞若菩薩。聞我所說法。乃至於一偈。皆成佛無疑。故爲令得聞法之益。帖教如文。教有傍正。正取今教。傍取諸教。此二如次。屬前所讚。以名屬菩提。若非菩提佛號何在。故屬菩提。以教屬所說。其義應知

經曰舍利至此爲甚難者。第五總結成勸進。言總結者。從彌陀依正至稱讚釋迦。皆此中結。故名爲總。言勸進者。示佛身。若重勸信似自讚。故文不明勸進。然以理推。自當勸進。智者當悉。不可俟說。上來文義皆當四悉。節節歡喜者。世界也。節節信樂者。

爲人也。節節破惡者。對治也。節節願生期果。當第一義也。又皆觀解。以緣生法無不卽空卽假卽中。亦如理思　問。六方以下似流通分。何爲正宗。　答。大師深意。譜以難識。今試解云。以自知勸進。既爲正宗。引他證勸。何非正耶。義如前說。況復爲諸佛讚。聞名不退。發願定生等。皆彼佛本願。乃至諸佛讚釋迦教。悉是讚彌陀。故爲正無失(分文問答竟)　問。何故不說十六想觀。解曰。運念於帷帳之中。決證於塵刹之外。其不如念佛。故今經不要觀。餘觀廣略隨宜不得一例。　問。此攝彼否。解曰。在文雖約。明義寔備。日想但是制心方便。專念西方。其義自成。金地寶宮。具水地二。樹池樓閣。卽其三想。觀佛卽具彼三種觀。像身眞身及自在身。既有佛身。豈無寶座。補處中。有觀音勢至。前諸想中。自具普觀。臨終迎攝。已今當生。應具上中下三觀也(十六觀竟)　問。彼佛依正皆由本願。此經具彼四十八願否。解曰。此亦如前文略義存。無三惡趣願。在衆鳥文。不更惡道。不貪計身。住正定聚。是不退德。不聞不善。亦當不退。身皆金色。無好醜別。三十二相。衣服隨念。樂如漏盡。由此五事。心無憂惱。受樂無間。五通准於神境無礙。能見道樹。亦神通用。光明利益。攝佛光中。佛壽無量。天人亦爾。聲聞無數。爲諸佛讚。莊嚴無量。嚴飾奇妙。如是六事。經文顯然。三種往生。理在於此臨終迎攝。已今當生。必至補處。說一切智。那羅延力。必得辯惠。辨惠無量。隨欲聞法。如是六事。是菩薩德。須臾供諸佛。供養具如意。此二卽淸旦所辨。國及樹。各現十方。此之二事。各其用也。得無生忍。永離女像。勤修成佛。爲天人敬。諸根常具。得淨解脫。生尊貴家。具足德本。得普等定。得不退轉。一二三法忍十一。聞名益十。義准相攝。大途如此。然不廣說。如前應知(四十八願竟)　問。教有十二。此經幾具　答。略說道品。念佛方法。隨業往生。及佛依正。如是等說。名修多羅。說不退轉。阿耨菩提。往生極樂。是等授記。一經始終。無問自說。十方恒沙佛。不可計補處。須臾供諸佛。壽命無量劫。及此一經。皆是方廣。此上三部。唯是大乘。寶樹音聲。譬如百千妓樂俱作。是卽譬喩。天雨妙花。水鳥法音。奇異莊嚴。是未曾有。彼無惡趣。何有衆鳥。但佛化。如是論議。准如是。餘五不具。凡諸經中。不必十二(十二經竟)

經曰。佛說此經已下。流通分。文有三。一結前生後。初五字是也。二聞法奉行人。舍利等是也。三奉行相。歡喜信受等是也。此中亦應有菩薩衆。文略不列。案其意云。證信須尊德。故序不廣雜衆。高位非初信。故此無菩薩。互得顯示。非是闕缺。故稱讚經具擧菩薩也。流通文雖少。流通應不少。衆會悉信受。何不順聖旨。彼智慧深利者。皆相從舍利弗。神通大力者。皆相從目連。其餘尊者有所掌。徒衆如渴飲。廣沾妙道。迦葉阿難。傳持應遠。羅云賓頭盧。守護應至八萬歲。況復文殊。是三世諸佛之智母。十方佛土之說法之首。彌勒是諸佛長子。當來導師。乃至常精進。爲一切衆生不請之友。何時何處。得不弘通。乃至天龍八部。福力自在。王領世間者。常護助流通也。如予二千年末。適聞此經。作今願。當生者。豈亦非彼力乎

阿彌陀經略記終

